

大日經疏第一本鈔

高野山寶性院有快法印口說

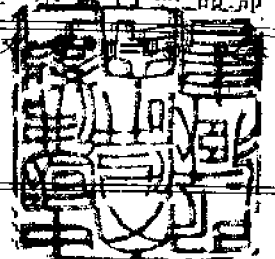
大毘盧遮那成佛經疏卷第一 疏科段事疏文分二。初標題二入真言門下本文。初題中初題號。二沙門下撰號也。後本文中三十一品相分。初入真言門住心品中二。初表品號。二大毘盧遮那下牒釋。牒釋中。初隨文釋相。二已說淨菩提心以下結前生後也。初隨文釋相中。初牒題作釋。二經云如是我聞下唱。文作釋。初中。初釋經題二入真言門下釋品號。初題中。初總標。二梵音下別釋。於中有三段。初大毘盧遮那釋。次成佛釋。後神變加持釋也。初中。初釋毘盧遮那言。後以如是等種種因緣下釋。大言。今付初大毘盧遮那釋一段可有丁箇。

大毘盧遮那成佛經疏卷第一 此初表疏題。今此十二字中。初八字表所釋經題。後四字。能釋疏名也。則大毘盧遮那成佛經之疏。依主得名也。演密鈔釋義釋題云。望上經題作釋。是大毘盧遮那成佛神變加持經之義釋。依主爲名。上來總是疏號已竟。又文所釋經。兩部隨一大日經也。胎藏部以之爲本經。凡諸宗皆經論爲所依立宗。△法相。以六經十一部論爲所依。△三論。以中百十二門論爲所依。△天台。引諸經通指一代文體正意。唯歸二經。釋。以法華涅槃爲所依。

於中以法華爲本。故名天台法華宗也。△華嚴宗以華嚴經爲所依。△今真言自宗意。以兩部大經爲所依。爰以大師釋云。真言密教兩部祕藏。是法身住金剛法界常及真言宮殿等。自受法樂故所演說文此意。兩部大經。諸佛理智體性衆生色心實相開示也。爰以大師當經開題。大毘盧遮那成佛神變加持經者是則諸佛之大祕。衆生之極妙。此理智色心生佛二界本來不二。則一故。兩部又不二體性也。雖然分兩部義門時。胎藏象色法。金界象心法。隨法門建立。金。五部五智。胎。三部三密等也。是則五部五智。心法虛知姿。三部三密。色法爲面也。其故三密中。身語二密是色法也。他宗意會差別歸一味爲所宗。法相。廢詮一實。三論獨空畢。竟理。天台一乘一如談。華嚴。智寂不二。一心皆此意也。華嚴。清涼釋云。動靜迷悟雖有二門。所迷真性一源莫二。莫二之源。則是一體。又香象釋云。情盡體露之法混成一塊。文然今自宗意。以兩部諸法本源得意事。其源意如何。△答。顯教是對機遮情教。故會差別歸平等爲宗旨。遮情者。遮遣迷情義也。迷倒衆生緣而二隔。展差別境爲遮遣彼情遣差別歸平等。彼遮情上所顯各各守自性各各自建立性德。未顯。故以獨空一如理執至極也。大師昨字義中此事委細。釋。今自宗意。談即事而真。道理故。不動色心生佛各各當相。如實開示實相。是表德實義故無遮二詮一義就中自宗。以六大

爲諸法本源六大者色心也。此色心即兩部也。仍兩部外別無所歸法體。此色心兩部法付談不二義。只是義用也。實。色心外無法體。依之。大師御相承。兩部爲極位。他門相承。真言中。以兩部爲而二。此外立無悉地爲不二極位。猶是即順常途義邊。不出顯網域也。大師釋真言密教兩部祕藏。此意也。依。台金兩部色心分別義者。台藏是色法。可爲宗旨。而今疏釋此品統論經之大意。所謂衆生自心品。以心爲宗旨。仍相達色心分別義如何。△答。一義云。台金色心分別。然也。但兩部各具色心不二。一義有之。故無相達也。△一義云。所謂衆生自心品者。此心是衆生。本心。心也。仍實。是色法也。以蓮華月輪分別兩部事此意也。大日經說會主伴事。以衆生自心中爲法界宮。以心王心數爲主伴。三世常恒演說其字不生。妙理。是爲當經主伴說會也。大師開題。恒沙眷屬。鎮住自心之宮。無盡莊嚴。遊本初之殿。文。

大日經有三本不同事開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。金剛手所誦傳十萬頌經是也。三略本。有三千餘頌。文。△一法爾常恒本者。釋諸佛法曼荼羅故。心王心數諸尊各演說自內證法門。是法爾自性說故云。法爾常恒本也。今疏若十佛刹微塵。大衆各各廣演身口意差別法門。則無限量。又付法傳。法身智身二種色相等。此等意也。△二分



經無其益。何爲化。本朝持來梵本乎。隨大師御記名字。大毘盧遮那經文是翻譯經題額也。又解。總普覽衆情有滯乎。若梵本者總非此土所知何釋衆情有滯乎。次久米寺流記。求七軸安置之場文又云。以七軸之大日經。安刺柱之下。文七軸經是漢本也。爾者養老二年。云記恐是謬歟。加之久米寺流記三藏來。我朝三箇年七百二十日間。建久米塔安置此經見。若開元十一年來。我朝三箇年住給。至開元十三年。住日本。然大日經震旦翻傳。開元十二年也。誰人譯之耶。仍云。梵本事難信用者也。問。養老二年說若謬者。其以後來朝云事有本據歟如何。答。凡無畏來朝。事分明。記錄無之。但三國佛法傳通緣起下云。善無畏三藏來朝事雖無記錄。應是聖武天皇御宇神龜季曆天平初運。文此說尤符合歟。此緣起東大寺戒壇院慈觀上人記也。此年代時分別。勘之可書入也。

大師當經感得事。御遺記並御手印。緣記等委細有之。付之久米寺別記並三國佛法傳通記等意。大師於他所感靈夢後。至彼塔感得此經見。御遺記御手印緣記等如此見。覺。上人物語。云物。於久米寺有靈夢告感得此經見。大師御入唐年月等事。御遺記御朱印緣起共延曆二十三年五月。二十二日見。久米寺別記同之。御上表錄。延曆二十三年季夏之月。季夏六月名也。仍五月六月相違。玄海法印了簡云五月二

十二日出洛陽。同六月離本涯乘船入唐也。仍無相違。御歸朝事。大同元年二年相違有之。是大同元年著岸。同二年入洛。給也。大日經一部七卷共塔內相傳歟事。東寺相承意。於前六卷者塔內相承事治定也。第七卷。無畏三藏北天竺乾駄維國金粟王塔本。感得之見。隨文殊所說也。爾者塔外傳見如何。答。一部七軸悉塔內相傳可得意。金剛智御翻譯。要略念誦經。當經第七卷同本也。彼經題目。毘盧遮那佛說略念誦經文是大日說見。然者大日說。自元有梵本事分明也。但無畏三藏於北天竺感得。事爲顯。法奇瑞歟。若又北天竺修行時。第七卷梵本。不持故所念之。感得。給歟。仍無過兩部大經三國流傳時台藏爲先見。其故龍猛開塔時。先感得要略念誦經。是當經第七卷也。次震旦流布。開元四年善無畏此經持來。金剛智開元八年持金剛頂經來唐也。本朝又無畏三藏初來。本朝當經安置久米塔也。其意分明也。

今。大日經以無畏所持梵本翻譯歟。又以無行所持本翻譯之歟事。古來異義也。貞元錄。文意無畏所持梵本。祕惜內裏。以無行請來梵本翻譯見。然或一義云。聞無畏自所持梵本以無行本翻譯事難思。又翻譯依勅。何無畏梵本。大內祕惜。不出之乎。尤不審事也。但錄文雖似文相連。強以無行梵本翻譯云事。不分明。云云。今云。無畏無行梵本同故。以無行本翻譯事強非難。

其上。以他人請來本。譯事似無私。例如香象大師雖爲新譯起信論譯場語義。付真諦所譯論作釋。是長水子璣顯。無私釋。所釋經題。大毘盧遮那成佛神變加持經。而今略神變加持四字。是恐繁文故也。梵本。可下。因陀羅羅若文而。經題廣故翻譯。經略去之。可准。知之。凡當經題目廣略重重也。或毘盧遮那成佛經文。或毘盧遮那大經文。或大毘盧遮那成佛經文。或大廣博經。因陀羅王。或大日經文。爾者依處有廣略也。然。或一義云。爲顯當經本地法身所說。事疏題略。去神變加持四字。云云。此義穿鑿了簡也。若此意。者存神變加持經題爲顯。加持身教主義。可云歟。頗比興了簡也。梵漢等題事。十四卷義釋。題。大毘盧遮那成佛神變加持經義釋。義釋。書本題可見之。就所釋經題。大有三義了簡。△一義云。大毘盧遮那能證人。成佛所證法。即當經於此位。說之。神變加持。外用迹。即瑞相三身也。仍本影合爲經題。△一義云。大毘盧遮那成佛。菩提實義。即自證也。神變加持。成佛外迹。即化他也。此兩邊當經所說。相竝也。信口義。△一義云。大毘盧遮那成佛。自證位。於此位。說法利生。義無之。住神變加持。說此經也。法印等義也。

題額一二了簡事。覺苑師約三大三身等釋之。演密抄云。後釋義者復分爲二。初約三大釋。後約三身釋。文初三大釋有三義。一大一字。體大。毘盧遮那四字相大。神變加持。

用大也。二、大毘盧遮那體大。成佛相大。神變加持用大也。三、大一字爲總。毘盧遮那以下付分三大。大約三身釋時又有三義。大毘盧遮那法身。成佛報身。神變加持應化身也。又大法身。毘盧遮那成佛報身。神變加持應化身也。或大一字通三身。大法身大報身大化身也。又成佛神變加持。相望分別。自利利他。彼釋云。謂成佛二字。自利果圓。神變加持利他妙用也。又分。別能詮所詮時。經之一字是能詮。大毘盧遮那等是所詮。文演密抄一云。且經題者即大毘盧遮那成佛神變加持經十二字。就此分二。初離釋。後合釋。離釋分二。初翻名。後釋義。乃至後釋義者復分爲二。初約三大釋。後約三身釋。且三大者。大之一字是體大。謂一真如法界。橫遍十方。豎窮三際。莫不其始。事見中邊。非生非滅。無去無來。此即名爲體大。毘盧遮那四字即相大。謂光明遍照。即日之別名。除暗遍明。義故具。常樂我淨。恒沙性功德。故即相大也。成佛神變加持即用大。謂以圓滿覺體盡諸障。故起二種神變。加被。任持護念。衆生。故以神境神變。加持故令增威。以起說神變。加持故令益智。以教授神變。加持故令益辨。即三密方便。總攝三類。變化十重。他報用周。法界應物現形。導萬種情根歸一乘。智果。即用大也。故起信云。一者體大。謂一切法真如平等。不增減故。二者相大。謂如來藏具足無量性功德故。三者用大。謂能生世出世間善因果故。又大毘盧遮

那俱屬體大。成佛二字即相大。神變加持用大也。又或大之一字是總。毘盧神變等是別。體相用三而皆大故。二約三身義釋者。大毘盧遮那即法身。成佛即報身。神變加持爲應化身。又或大屬法身。毘盧遮那成佛俱是報身。神變加持即化身。或可大之一字即通三身。所謂大法身大報身大化身也。若真應無礙。即毘盧遮那是毘盧故。全毘盧之體是釋迦。故名號品云。或名毘盧遮。或名釋迦尼。三大三身或同或異。如理思之。經者能詮。聲名句文四法爲體。依瑜伽論。兼所論義。五法爲體。若釋義者。即實常攝法四義爲名。或依離心說經有五義。涌泉出生。顯示繩墨。結鬘。涌泉則澍而無竭。出生則展轉滋多。顯示即顯彰事理。繩墨則指定正邪。結鬘同線線。能花結成鬘故。後合釋者。大之一字即是體大。毘盧遮那即是相大。成佛神變加持即用大。謂成佛二字。自利果圓。神變加持利他妙用也。神是其智變。即是境。是變之神。從境得名。或有即變。當體立號。神變上。即有加持用。故神變即加持。又神變即能發三種神變。加持乃所發三種表業。是神變之加持。望成佛二字。即是所起。從能起以彰名。是成佛之神變。加持此則用大。若三大差別相望。是大之毘盧遮那是大毘盧遮那之成佛神變。加持。依主釋。若三大不相離者。大即毘盧遮那。大毘盧遮那即成佛神變。加持。持業釋。經之一字是能詮。大毘盧等是所詮。能所相望。依主爲名。或經是通

名。大毘盧等是別號。以別揀通亦依主釋。若廣釋經題。如下疏明。上來總是釋經題。竟文供養次第法疏云。大者即是無邊義也。毘盧遮那者是日。所謂即惠日也。成佛者證正覺正智義也。神變加持者神力所持也。經者貫穿縫綴。能詮在此矣。今疏意。毘盧遮那。以除暗遍明。能成衆務。光無生滅。三義釋之。成佛者正覺正智義也。以下可同。不思議疏意。一本開題釋。多分依疏釋。此外又重重義釋。先三身四身配釋事。一本開題云。次就次第相承。且釋淺略義者。大毘盧遮那者。自性法身。即本覺理身。次成佛者。受用身。此有二種。一自受用。二他受用。修得即始覺智身。神變者。他受用應身。即變化法身。加持者等流身。即是三界六道隨類之身。若攝四爲三者。神變加持合爲一。即法應化三身。如次可知。文三身配釋同覺苑一義。初付四身配釋。解釋有二義了簡。一義云。大毘盧遮那。自性身。成佛受用身。此分自受用。他受用二身。神變者化身也。而釋他受用應身事。他受用所現應身云事也。隨釋即變化法身。加持等流身。一義云。牒成佛釋受用身限。自受用。而開自他受用二佛事。因受用名字明。有自受用。他受用二身。今成佛非通他受用。隨神變者釋。他受用應身。他受用。神變處明之。但即變化法身釋。且釋應身方也。云兩義皆有。其由。雖然三身配釋時。神變加持。釋化身故。他受用可有成佛位覺。三大配釋事。開題云。又大配

三大釋者大毘盧遮那者體也。成佛者相也。神變加持者用也。文是同覺苑一義。人法喻分別事。開題意。題額悉可通。人法喻見。開題云。人法具舉。法喻圓備。所以者何。若言入則是人也。一一字人。種子故。言法則悉法也。一一字法智印故。言譬則諸名即喻。以淺顯深故。文一本開題云。大毘盧等是法。因陀羅等是喻。文總付題釋。六種對開題云。一教義一對。經一字是能詮教。大等所詮義。二就義中法喻一對。大毘盧等是法。因陀羅等是喻。三法中。人法一對。大毘盧遮那是能證之人。三菩提是所證之法。四境智一對。遮那是智。菩提是境。五體用一對。毘盧遮那是體。神變加持是用。六因果一對。成菩提者即名能行之心。即是因也。毘盧遮那即是能證之人。即是果。就題額現文。分別人法喻者。大毘盧遮那人。成佛神變加持法。經因陀羅。譬也。又人中毘盧遮那是譬也。大事。開題云。摩訶者是梵語也。此有三義。一堅橫無邊際故云大。二數量過剎塵故云多。三是最勝最上故云勝。又云。大者人中之大。法中之大。教中之大。義中之大。體中之大。相中之大。用中之大。乘中之大。因中之大。行中之大。果中之大。入中之大。理中之大。智中之大。定中之大。如是具十佛剎塵數大。又云。今云。謂大者。一體大。二相大。三用大。四果大。五因大。六知大。七教大。八義大。九境大。十業大。十一最大。十二勝大。十三遍大等。文。初大字被下諸字事。開題云。此大字。被普下諸字。

文仍大毘盧遮那。大成佛大神變加持等。可得意也。大字相待絕待事。或一義云。疏家簡世間。日天子加。大字義釋。故是相待大也。大師此大即絕待。常住不二之大。不是相待無常之大。文仍釋絕待義。是各據一義也。云云。今云。此了簡必不然歟。大師簡。相待大。對先雖大。望後又小。釋相待無常大。此上更無超過事。釋絕待大。疏家意對日天子雖立大名。望餘法又不可云小。爾者此非相待無常大也。常大。當體為名。包含為義。釋。毘盧遮那事。是梵語也。今疏翻曰。或翻廣博。義決。高顯廣博。廣眼等翻。常光明遍照等譯。今疏以除暗遍明等三義。釋之。△成佛者。梵本。《阿耨多羅三藐三菩提》。是正智義也。金剛頂經翻。現證。當經譯成佛。可云。成三菩提略語。付云。成佛也。開題云。成者不壞故。不斷故。不生故。不滅故。常恒故。堅固故。清淨故。無始故。無終故。此即法爾所成。非因緣所生。故云△佛者。舉能覺人。依梵語者可云。覺。是人法不同也。開題云。具云。沒駄。翻云。覺者。言覺者。不眠名覺。開數為義。又常明故。照了故。如實知見故。賢聖一切凡夫各有分覺。然未究竟。如來兩覺圓滿。洞達故。曰大覺。此覺亦非因緣所生。法然所得。故文付之成佛二字。共釋法爾法然。爾者本有本覺。無始覺修顯義。可云耶△答。付之了簡。雖不同。強非簡始覺歟。自宗意顯。本有修顯得意故。雖修生法然德也。爾者始覺。法爾可心得也。簡非因緣所生。

處簡常途。因緣酬答。始覺也。隨開題兩覺圓滿洞達。故文是始本二覺圓滿義見。又成佛二字。釋受用身。修得即始覺智身。文是豈非有始覺耶。次開題釋云。復次諸佛如來必因師而覺。不然者諸佛闕大悲之德。衆生無所尊之境。雖有本有佛性。必得佛驚覺乃能悟之。五大立喻。意亦有此。故文云。故佛所宣說者。是其證也。文總始覺本覺共可有之也。演密鈔云。疏成佛者。成謂成就。佛謂覺者。即是成就正覺之者也。准梵文釋時。若言菩提。但得名覺。若言佛陀。也即云覺者。今但略故。謂以一切如來從凡夫地。始發覺心。或漸或頓。修種種德。斷種種障。功德滿時。即於一念不起而證菩提。名為成佛。文約此始覺釋之。又付成佛義。依顯教明六種成佛。依出二種成佛。可見演密鈔。成佛自證化他等。分別至下釋段可有交合。神變加持事。演密鈔云。疏神變加持者。神是智之妙用。變是智之所了。又神即神通。變即變化。俱屬智也。文此下引。瑜伽論委細釋之。開題云。不測曰神。異常名變。文此下出。下轉神變。上轉神變。亦上亦下。非上非下。四種神變。疏家解釋。先下轉神變一邊見。付之疏意。可有四種神變。歟事可有交合。加持事。演密抄云。言加持者。加謂加被。持謂任持。佛以如上神力。加被任持。現前大衆得見。如是不思議莊嚴境界。如來若捨加持之時。即不復現。神變之加持故云。神變加持也。文此意。加佛加被。持所化。

大衆任持見。學者一義。自性法身增瑞相用云。加。任持彼用不失云持。開題云。加以往來涉入爲名。持以攝而不散立義。卽入我我入是也。文。經事。疏無經釋。演密抄釋如上引。開題。經釋重見。可見開題梵本題。經字下。因陀羅囉惹。此翻帝釋王。疏家意。帝釋如爲三十三天王。此經大乘衆教中獨尊義顯見。開題釋多義。一義如疏家釋。一義如帝釋珠網重重交映。此經四種法身四種曼陀羅互相涉入義。說故云帝釋王釋之如常。帝釋梵漢事。梵漢和雜等題事。竝智證大師開題釋等可交合之。梵漢等題事。開題云。大毘盧遮那成佛神變加持經。因陀羅王者此則梵漢和雜翻也。大成神變加持經王者唐言也。餘是梵言。若悉翻漢語者。曰大日除暗遍明成正覺者神變加持經帝釋王。若據具梵本。又云。多勝三義。其字。大日字。多。勝也。此其

三字卽體相用三大也。毘盧遮那者。其字理點。成佛日字智點。神變加持字用點。分別智證可見開題云云。疏事。御上表錄云。大毘盧遮那經疏一部二十卷一行禪師撰。文仍大師御請來二十卷。疏見隨東寺所學。此疏也五大院八家祕錄。大毘盧遮那經釋義疏十四卷。高野海贈僧正。仍十四卷本。大師有御相傳見。但非東寺傳受相承本歟。隨祕錄。大毘盧遮那經疏二十卷。海贈僧智證大師義釋目錄。高雄寺神護空海和尚本二十卷。貞元二十年。東寺相承以二十卷疏爲規模事。二十卷疏正無畏講釋一行記也。更不加他人詞。依之大師請來二十卷疏。餘師相承義釋等。智儼溫古等再治時存略事多之。然間依加。他人言不實。凡疏異本多之。智證大師目錄出四本不同。一西大寺德清大德請來本十四卷。次弘法大師請來二十卷本。三慈覺大師請來本十四卷。四智證大師請來本十卷。五大院祕錄出八本不同。大毘盧遮那經儀軌十卷玄昉僧正。大毘盧遮那經儀軌七卷上下十四卷德清大德。大毘盧遮那經義疏七卷叡山大師治定。大毘盧遮那經義疏十四卷高野海贈僧正。大毘盧遮那經疏二十卷海贈僧正治定。大毘盧遮那經義疏十四卷慈覺大師。大毘盧遮那經義疏十四卷遍明和尚。大毘盧遮那經義疏十四卷叡山山王和尚云云。取意抄之。可見祕錄。智證大師疏與義釋相望判勝劣事。彼師義釋爲是疏爲非。彼解釋

意雖事多不出二義。一疏得名不相應。二今疏文讀之不分。云云。付之自引。學者還付智證大師難文加種種失事雖有之。往復問答無用也。先疏文不分明云難不足信用。今疏相傳亂脫讀之。故直如釋不讀之。然者不足爲難。不傳亂脫讀之不分。明云。不知今疏意可人。次疏得名不相應云難事。凡疏得名所誰定。疏與義釋其義同也。然智證大師難意直解釋。經文名義釋義記。初談大宗後開章段作釋云。疏定。此義恐無定量事歟。見香象起信義記。直非釋論文。初明論大宗等。爾者疏與義釋得名不一。准見就中疏者通意言。釋。直釋通經文意故。疏名尤相應。可云也。何況覺苑釋義釋文牒疏。長水起信義記云。疏。疏與義釋一致無別意事分明也。加之菩提心論注。大毘盧遮那經疏文不思議疏竝演密抄引疏。其上疏名無畏一行所立名也。誰難無畏一行不空等耶。又智證大師義釋末。文名疏抄。非自語相違耶。此等道理分明故。於疏與義釋得名不可論是非。

○大毘盧遮那成佛經疏者。大毘盧遮那經之疏。依主得名也。演密抄釋上既引之。疏訓釋事如勘文。

卷第一。是顯卷次。演密抄。二後指卷次者卽卷第一三字。卷卽紙卷。四塵爲性。是體是實。第者次。居不亂。一者數之首唱。是義是假。義不離體。假不離實。第一卽卷名。

卷第二又卷卽所依色香味觸四塵疏卽能依聲名句文四法。是卷第一之大毘盧遮那成佛神變加持經義釋。名大毘盧遮那成佛神變加持經義釋卷第一文釋論疏云。舒布有則曰卷。行列不亂曰第。數目居首曰一文。

沙門一行阿闍梨記。是撰號也。沙門出家通名。一行記者別號。記者撰義也。御上表錄。一行禪師撰文委細在別。

入真言門住心品第一。已下本文也。於中初表品號。後大毘盧遮那下牒釋也。當經前六卷中有三十一品。此中初品云。入真言門住心品。演密抄。此經七卷三十一品。文然前六卷三十一品。若加第七卷五品可有三十六品。然第七卷不出前六卷義。故合釋三十一品歟。今所表入真言門住心品第一非牒經文。疏家所安品號也。此品號了簡至下牒釋可有交合。當經三段分別事。大毘盧遮那成佛神變加持者。以下牒釋經。於中初牒題作釋。二初經題二入真言下。品號題中。初付漢本作釋。二若據梵本下。據梵本通省略也。於中初總牒。二梵音下。別釋。別釋中三。初釋大毘盧遮那。次釋成佛。後釋神變加持也。經卷第一等常事故無釋。初中初釋毘盧遮那。後以如是等却釋大。

大毘盧遮那成佛神變加持者。此總牒經題。

梵音毘盧遮那者是日之別名。以下初解毘

盧遮那。初出翻名。毘盧遮那梵語故云。梵音毘盧遮那。是日之別名者。日是漢語也。付之於毘盧遮那名義有多種。金剛頂經義決云。梵云毘盧遮那。此翻最高顯廣眼藏。如來。毘者最高顯也。盧遮那者廣眼也。先有翻爲遍照王如來也。又有翻爲大日如來。此並略而名義闕也。又此如來亦名佛菩薩眼如來。亦名諸佛菩薩母。亦名諸佛菩薩最上廣博清淨藏也。所謂諸佛菩薩依之明見故。諸佛菩薩於中出生故。一切賢聖於中住故。又此大日如來常住。滿虛空法界。量微塵等。諸佛身相。一身相皆無中邊。又無增減故。毘盧遮那大經說爲無盡莊嚴藏三昧也。又此解釋意。最高顯廣眼爲正翻。大日遍照爲訛略。開題。毘盧遮那者。或云日之別名。除暗遍照爲義。或云光明遍照。或說高顯廣博。並皆得其義。又此御釋。諸翻名何其義契當。見仍兩釋似相違。但不空對具。名義餘爲略。大師不論具闕得一義。故判並皆得其義。故兩祖解釋無相違也。不空新譯仁王般若陀羅尼念誦儀軌。並仁王般若陀羅尼釋。用大日及遍照翻名。開題。復次廣眼尊親指自證境表。如實知說言。如是我見聞覺知。今疏主三藏先用大日遍照名義。是一義也。毘盧遮那盧遮那存略並釋義等事。

是日之別名。付之一義云。別名者正別待對也。意。日正梵語阿彌底耶也。此翻日。毘盧遮那翻遍照等。故此日之義用也。仍毘盧

遮那云日之別名也。十四卷義釋七。普通真云。日天眞言大日之義。如初品中已說。阿去引彌底野。卽是彼名。是故世間謂日爲常爲利益者。文十卷義釋同之。疏十云。日天子眞言。阿其本不地食與也多耶多二合也。云日也。文七卷義記同。疏但眞言終云也。口名二云。此義別名者非正別相望。於一箇日天子體約義用邊邊。或名毘盧遮那。或云阿彌底耶。此各各名字互望是別名也。若望毘盧遮那阿彌底野。可云別名也。故疏二十云。智光者卽是毘盧遮那之別名也。又凡劫初物具多名。是一物上之別名也。此義也。演密抄云。日之別名者。如此方呼日爲靈曜。或云朱明。大明陽鳥等。今亦如是。或云普光普明。大光明等。皆日之別名也。或難云。演密抄付漢名釋之。梵音毘盧遮那名義不相應云云。此難不然。既云如此方亦如是。釋梵語翻名。時約漢土翻名釋顯之。開題云。大毘盧遮那者應梵音云。此翻云。除闇遍明。是日天之別名也。此釋了簡。三漢名日。梵語毘盧遮那。是梵漢異故。云別名。疏二十。智光者卽是毘盧遮那之別名也。梵名摩訶因陀羅。是帝釋尊之別名。又則金剛輪。別名也。又同第七云。因陀羅是天帝釋異名。文此等釋隨了簡可取義也。以上三義中第二義可爲正也。

卽除暗遍明之義也。此釋義開題云。毘盧遮那者或云日之別名。除闇遍明爲義。或云光明遍照。或說高顯廣博。并皆得其義。

文一本開題云。毘盧遮那者光明遍照之義。一燈遍一切室而除闇。一日遍一天而普照。然則遍明之名遍于諸物。文性靈集云。

總別文段事。言問答意。依此。梵音毘盧遮那者是日之別名者總表也。即除闇遍明以下別釋也。於中有三義。初除闇遍明義。二復次下

能成衆務義。三又如下光無生滅義也。此義依真言問答意。真言問答抄云。問。經題云。大毘盧遮那成佛神變加持者。彼毘盧遮那

者是梵音也。漢何翻之。答云。日。問。日者是天號也。何故法身如來以天號爲其名耶。

答。法身如來無號可稱。離名相。故准世間日於法性體有相似義。故假爲名。問。日有如幾義耶。答。略有三義。問。其三何等。

答。一除闇遍明之義。二能成衆務之義。三光無生滅之義。此云三義。問。即以此三比佛德何。答。除闇之義。比佛慧光遍一切處作

大照明。二成務之義。比佛日光開發衆生種種善根。三常照之義。比佛三昧圓明無際。常遍法界。文△二云。自梵音毘盧遮那

至除闇遍明之義也。者釋。毘盧遮那名義。一具文故總別不可分之。爾者至即除闇遍明之義也。爲總釋。然世間日以下可爲別

釋。隨開題云。大毘盧遮那者應梵音云。又此云。此翻云。除闇遍明。是日之別名也。文是既以除闇遍明安日天之別名之上

爲總句。事明也。又演密抄二云。疏然世間。至而無所增等者。總有三喻。文是不。然世間上總句故也。付然世間日已下文分。

三喻見

然世間日則有方分。若照其外不能及。內明在一邊不至一邊。又唯在晝光不燭夜。如來智慧日光則不如是。遍一切處作大

照明矣。無有內外方所晝夜之別。釋除闇遍明義。然既是三義隨一也。何以除闇遍明之義也。爲總句耶。答。此有三義。△一

云。正釋復次待對也。初除闇遍明義。正釋也。於中梵音毘盧遮那○即除闇遍明之義也。總表。然世間日○晝夜之別。別釋也。復次以

下復次釋故義別也。仍至除闇遍明之義也。總句。不可爲能成衆務光無生滅二義總句。△二云。除闇遍明之義也。三義總句也。

仍能成衆務光無生滅二段又是除闇遍明之義也。上義用也。真言問答。初一義名。除闇遍明。事總即別名意也。禪要云。即是自

性清淨心以三義故。猶如於月。一者自性清淨。離貪欲垢故。二者清涼義。離熾熱

惱故。三者光明義。離愚癡故。此文意以自性清淨爲總體。明三義。然三義隨一舉。自

性清淨同之。彼月輪三義。今日輪三義。義勢同者。也。△三云。今且以除闇遍明爲總名。故依文段爲總釋。舉能成衆務光無生滅者。以彼可爲總句也。云。

然世間日則有方分。以下別釋。除闇遍明。別釋也。於中初世間日。示二如來下明。如來日。初中此二句。總句也。△方分者。一義云。方即分也。大般若五十七云。譬如虛空非有東南西北四維上下。方分等。可得大乘

亦爾。文疏十六云。今如來日則不如是。遍照內外。無有方分晝夜之別。文此疏釋如何。付

之別。句中有內外方處晝夜三。爾者總句是且舉中顯。示初後二也。具可云。世間日則有內外方處晝夜也。△二云。演密抄第二云。初云。然世間日則有方分者。方謂方所。分謂

分限。謂有內外晝夜等方所分限。故文此意方與分離分釋之。意內外即方所。晝夜即分限。取義也。又方分通。內外方所晝夜三

種釋之歟。△或難云。方分爲一種事。大般若說分明。離爲二事。本說如何。事可有交合。疏第十六釋。△三云。方分通。內外方處二。晝夜

安。又言別釋之。△四云。方分處。即明在一邊等也。分。內外分也。晝夜別釋之。方分。方

處也。晝夜。時也。△五云。方分與晝夜二也。內外。方分也。明在一邊等釋。內外也。非。別

義結成。內外即方處也。若照其外不能及內。明在一邊不至一邊。此釋內外。△明在一邊不生一邊者。一

邊者一方歟。又唯在晝光不燭夜。此釋晝夜。俱舍云。疏十六云。唯能照於晝日而光不及夜。文

准之右點爲正。真言問答云。答。世日光方分有限。唯照其外光不及內。明在一邊不至一邊。文

如來智慧日光則不如是。遍一切處作大照明矣。以下釋如來日。△則不如是者。簡世間日也。△遍一切處作大照明者。遍明釋也。除闇義。此下義。顯也。開題云。如來智

慧日光則不如是。遍於一切處一切時作
大照明。此分時處。付之內外方處。處也。
晝夜時也。云問。然者疏釋只舉內外方處。
云遍一切處。不舉晝夜時。歟如何。答。一義
舉處兼時也。俱舍云。時無別體。依法而立
文。一義云。疏家意三共。處也。云云。遍一切
處。前五大理。作大照明。第六識大。即約五
智性德也。即彼明理智不二六大法性。體
性也。高祖性靈集二見。池中。圓明。知。普賢
之境智。仰空裏。慧日。覺。遍。知。之。在。我。文。此
意也。△無有內外。此正譬說有分齊被簡
也。

復次日行闍浮提。以下。科。二。能成衆務
義二。初示世間日。二如來下明。如來日。初
中初并木增長。二世間以下衆務得成。復次
日行闍浮提。此句。上指除闍遍明。義。即承
來也。學體房前難點△復次者。疏十六云。云復
次者。由前已說之事有所不盡。更續明之。
故云復次也。又復次者。對前文故。△闍浮提
者。舊家梵語也。新家云。瞻部洲。須彌南洲。總
名也。雖日輪四洲。運轉。今先約南洲釋之。
闍浮。資持記翻。輪王居處。古迹并法華。句
解釋。勝金。提具云。提。此翻。州也。輪王
居處者。義翻也。四種輪王俱出。現。南州。故勝
金者。約樹也。彼樹半分。臨河菓落。染沙成
金。此金最勝。故云勝金也。闍浮。樹。菓成金
事。華嚴音義上。一切經音義二十一。法華句
解。見
一切并木叢林。隨其性分。各得增長。此依

世間日光因緣明草木等增長。義。凡世間
草木。以地水火風四大。為增長緣。生長。地
界所執持。水大所滋潤。火界所溫育。風界
所開發。任運增長。今疏下大悲為根。釋。下
委細見。又大師一處解釋云。落種子於地。輪
則待水土緣。始萌芽。是故有水輪。雖有水
土緣。必待日輪。暖氣得具。莖葉。是故上有
日輪。雖有水。土。日。輪。緣。必待解脫風。得具
足生長。是故有風輪。今明日天子。德文
段故舉之。釋。并木增長緣也。△并木叢林者。
法華義疏八云。并是百草之通名。木是衆樹
之總稱。草叢為叢。木叢為林。法華文句第
七云。并是草之都名。木是樹之總稱。衆草成
叢。衆樹成林。文。△隨其性分。各得增長者。大
小性分不同。義也。疏末卷十四。如世間種種草
木。種種隨其性分。各各差別。皆依大地。而
得生長。根莖枝葉。種種不同。增長大小。性分
各異。又云。如世間種子。各各差別。若小草
種子。有智觀之。雖未成長。然已知彼性分
大小。所極之勢也。文

也。亦字復次釋意也。一義云。如來日光遍照
法界者。譬說日行闍浮提對。亦字。亦復如
是意也。開題云。如來日光亦復如是。遍於
法界平等。開發無量衆生。種種善根。文。此意
也。凡於義譬。日行闍浮提法。如來日光遍
法界。雖上除闍遍明義。今文待對得意
時對譬說文。歟。又直唱上除闍遍明。釋。歟。
異義也。所詮大師開題。釋分明故。可對譬
說釋也。△亦能平等。○文。此譬說。一切并木
叢林等以下。可合得意也。於中亦能平等
○種種善根。合一切并木。乃至各得增長。乃
至世間出世間以下。可合世間衆務。因之得
成也。付之譬說文。情非情各別明之。法說
文。偏就有情釋之。此意譬說明。日天子德。
故廣對情。非情。歎其功用。法說明。如來日
故偏付有情得益明之。付其譬說為顯法
也。而法說。無非情義。兩者法譬。云何合。可
得意耶。答。譬說隨其性分。各得增長。為合
法說平等開發。也可得意也。所化得益。隨
機各別也。能化佛心。平等大悲。故云。亦能平
等等也。△種種善根者。信進念定慧五根等
也。△乃至世間出世間等。文。此可合譬說。世
間衆務等也。譬說世間日故云。世間衆務。法
說如來日故釋。世間出世間等也。是可。有
世出世得益故也。△世間出世事。就五種三
味道中分之時。佛菩薩緣覺聲聞四種。出世
間。諸天等。世間也。或地前地上。對辨。地前
為世間。初地為出世也。今世出世。如此重
重分別。可有之也。釋摩訶衍論。如生滅門

爲世間門。眞如門。爲出世間也。△世間事。華嚴經疏云。世是時。問者中。時中顯現故云。世間。文凡世者。隱覆可破壞義也。出世間之可得意。今疏末卷十六。一切衆生若得此日出時。則能生長一切如來善根。行如來事。文是如來善根如來事業云。今云種種善根。世出世間事業。似寬狹不同。付之△一義。末卷釋云。約勝。當段并。在淺深勝劣也。△一義。末卷釋開會意也。種種善根。一切事業。皆如來善根如來事業。開會釋之也。△一義云。自宗意。世出世善根事業。皆如來事業。可得意也。曼陀羅上。人天二乘等皆可名如來。故平等開發無量衆生等與世間出世間殊勝事業等二段起盡。如何可得意耶。答一義云。初橫釋之。後豎分。世出世釋之也。△一義云。初自證善根。大別他事業也。今云。初約發心。後約究竟。乃至云修行可得意也。或又初發心。後行果也。中間雖無法置。乃至言事。經中八地九地乃至十地。文可見正文。

又如重陰昏蔽。日輪隱沒。亦非壞滅。以下光無生滅義釋。是又初示世間日。後佛心之日。下明如來日。初世間日。中初明。非滅義。後明。不生義。△重陰昏蔽者。皆暗意也。意雲霧雖陰日月。日月體非隱沒也。

猛風吹雲。日光顯照。亦非始生。此釋非生義。大師一處秘藏記解釋云。雲霧蔽日月。雲霧披而見日月。非日月今更生。是密教顯本有之喻也。猛風。譬能斷智雲。譬煩

惱。日光顯照。可譬所顯理也。付之常以。此釋根本無明因位斷例證出之。意猛風。因智。以此因智斷無明。佛智日光顯現。故因位斷意也。但以猛風譬。因智云事不分明。果位上斷惑證理二重見。無相違也。佛心之日亦復如是。雖爲無明煩惱戲論重雲之所覆障。而無所滅。以下明如來日。於中初法雖隱覆無減少。後出生圓明時。無增加明。義△無明煩惱戲論者。△一義云。共是染法通名也。隨義立名。△一義云。無明者根本煩惱者枝末。戲論通本末。究竟諸法實相三昧。圓明無際而無所增實相三昧者。今疏意指其字不生。理。凡不生妙理。在纏出纏。無增減。故釋而無所增也。智論第五。若有人行空。無相。無作。是名得實相三昧。文以此空無相。無願。三解脱門。名實相三昧。智證大師疏抄云。實相三昧。圓明無際。阿闍梨云。實相爲理。三昧爲定。此實相三昧。圓明各別釋之。此義者究竟諸法實相三昧。圓明無際。可讀文也。但實相三昧。用智論名目。故三種各別讀之事難思也。又演密抄釋可見之。

以如是等種種因緣。世間之日不可爲喻。但取其少分相似故。以下大釋也。於中如是等者。指上三義。種種因緣者。廣指餘義也。開題以如是等種種因緣等文。言三。字置事。上三義與自餘起盡也。演密抄云。疏以如是等者。釋通妨難也。如有難云。且世間之日則有方分晝夜。照不照。殊生滅等。

異。遮那之日既無方分晝夜等。殊壞滅始生等異。如何得將以爲喻耶。故通釋云。以如是等種種因緣而實。世間之日不可爲喻。縱也。釋云。但取其少分相似。不全取以爲喻。故加以大名云。摩訶毘盧遮那。故有經云。帝釋千目之身。於如來猶如聚墨。又此摩訶應流。至於下云。摩訶成佛摩訶神變加持等文。疏釋。世間日輪。無壞滅始生見。演密抄釋。世間日有壞滅始生等異。判是一往相違。或一義。以如是等種種因緣釋。指上三義中初二義也。其故少分相似。初二義見。後一義法譬其義同。不可云。少分相似。世間日。無壞滅始生異。如來日。無增減不同故。隨今疏末卷御釋。舉初二義。但得其少分。故云云。但今御釋。三義舉如是釋。故後一義不可漏。已世間出世淺深不同。上何少分相似。事明也。先世間日。雖釋無壞滅始生異。實其體生滅法也。不可同。如來日。圓明常住義。但末卷御釋。存略。可得意。△問。三義得意時。已世出世之不同。上可少分相似。事勿論也。雖然見上釋。初二義少分相似。義文見。其故。除開遍明義。世間日有方分。如來日不爾。△大能成衆務義。世間日。限世間情非情。如來日。通世出世。而是善事也。第三光無生滅義。少分相似。義釋。不見如何。△答。此事可有。了簡事也。先一義了簡者。種種因緣處。可得意歟。能可交合。

加以大名。此對世間日立大名見。付之

題額。大毘盧遮那文釋。先釋毘盧遮那。後釋大字。此毘盧遮那體大。義用故歟。大字相待絕待等事如上。

曰摩訶毘盧遮那也。此合題大師解釋并演密抄意者。摩訶字通成佛神變等。今疏釋屬毘盧遮那釋之。此約爲初歟。貫通成佛神變等事。不可遮。上來三義配釋事。真言問答如次除闇遍明能成衆務光無生滅三義釋。演密抄。如次相用體三大。報化法身。三身配釋。道範。蓮佛金三部。法身化身報身。三身配釋。學者一義。法身化身報身三身。佛蓮金三部分別。是引引字門。次第也。此義尤可然也。

大日經疏一本鈔卷第一

大日經疏一本上鈔第二

成佛者具足梵音應云成三菩提。題額御釋。內上來料簡畢。以下至今恐經題太廣故不具存付一段可有料簡此一段文。初成佛釋次神變加持釋。後梵漢對辨被明題具闕。

成佛者具足梵音應云成三菩提。是正覺正知義。凡付大毘盧遮那成佛義。真言問答云。問。大日者即是法身。何故更次云成佛乎。答。此有三意。問其三意者何乎。答。一大日指今果。成佛者指昔事。謂大日世尊顯昔成佛之初事故云。大日成覺。二大日者此

衆生本覺也。今丁此本覺故云。大日成覺。三大日世尊令衆生成佛故云。大日成佛。文以三義被釋成佛義也。開題云。成者不壞不斷不生不滅無始無終之義。此則法爾所成之成。非因緣所生之成。文云。我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空。即是大成就之成。非小成之成。次。佛者具足應云。沒駄。又云三菩提。是正覺正知義。以如實知知過去未來現在諸衆生數常無常等。一切諸法明了。覺知。故稱佛爲覺者也。又覺者不眠開敷如實知見義也。一切賢聖各有分覺。然未究竟。如來。正覺圓滿洞達故曰大覺。非因緣所生覺。是法然所得之覺。故文云。法佛自然智已離一切暗。今就省文。但云成佛。此顯乘異始覺修顯成佛被判法爾常住成覺義也。付之今此成佛限自證歟又通化他歟事。宗算也。先指成佛位然此自證三菩提。又解釋正覺正知義也。意限自證義。但自利利他圓滿位。成佛得意故。偏不可限自證也。隨大師付當經題額分別四種法身時。成佛者受用身。此有二種。一自受用。二他受用。通化他義分明也。又金剛頂經開題由瑜伽法一念淨心相應。便證真如實際。不捨大悲。於淨穢土受用身變化身成佛。又當經。菩提實義成佛外迹。分別時。成佛名字通化他條分明也。成佛者。正知義。凡佛名能覺人。菩提約所覺法也。故下約菩提義即有無量無邊金剛印。約佛陀

義即有無量無邊持金剛者。文既人法各別。成佛具。舉梵語成三菩提。御釋。意如何。答。付之一義云。自他門相傳不同也。他門。偏存聲轉義別義存。各別義也。自門。相承聲轉義別。道理約體文同。義。一體道理得意也。隨末卷三菩提佛也。成佛梵語被表。成三菩提事無相違云云。一義云。自本自宗意人法不二教義一體宗旨談故。以此義邊成佛具。梵語被表。成三菩提也。彼釋摩訶衍論言諸佛者即是不二摩訶衍法。果海。人法不二此意也。一義云。具足梵音者非成佛具。梵語具足梵本題。有三菩提故。必難取。人法一體義也。意梵本題。三菩提文彼約法佛名人也。能覺人具足所覺法故付省略文。然取所覺法了簡。一義在之大樂院。正覺正知。三菩提梵語。正覺正知翻名也。付之即身成佛義。名覺。曰知。如。此御釋正覺約人正知約法見。但今以相涉邊菩提釋正覺正知也。謂以如實智知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法皆了了覺知。故名爲覺。此依智論文意釋。正覺正知義也。大智度論第二云。復名佛陀。秦言知者。知何等法。知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知故名爲佛陀。依此文意。但論約應化。成道釋菩提樹下。今法身如來法爾成佛故被略樹下句也。如實知自心名字自證

化他分別事△一義云。如實知自心名字。正後二智中可。正體智了簡。大師開題。廣眼尊親。指自證境。表如實知說。云如是我見。聞覺知。今疏下釋。十九執金剛等一切諸法入。此如實知中究竟平等同一實際。又此成佛。次下。然此自證三菩提。○文故可。正體智了簡。但所緣境界。廣被舉。差別境事。皆同一實際。覺知。義被成見。故非如後得智緣。彼此差別境也。或又權實二智差別平等。二境各別。緣相宗權門一途。性相也。性宗以上。皆談二智二能義。故差別境成。如實智境事無仔細也。△一義云。如實智名字通。自證化他也。云嘉祥大乘玄云。通言此二智皆如實。而照名為實。皆有善巧悉稱方便。△或一義云。如實智五智通名取義。此五如來智向內名。正體智向外稱後得智也。此自如實智名字通。自證化他。義覺△過去未來。以下被舉。所緣境界也。過現當三世約時。衆生數有情。非衆生數。非情。是自和當依正二報也。有常。眞諦無爲法。無常。俗諦有爲法也。等言等一切萬法見。若又等三世情。非情有爲無爲法。可見歟。

而佛即是覺者故。就省文。但云成佛也。此略具足梵音云。成佛。由被釋成也。付之如以前料簡。佛菩提。其體同故。恐繁文付略語云。成佛。義御釋也。或能覺人。必依有所覺法。付省略文云。成佛得義。有邊邊了簡也。

神變加持者。舊譯或云神力所持。或云佛所護念。以下神變加持義。御釋。先新舊兩譯不同。有御分別也。開題。神變加持者。古云佛所護念。又云加被而能所。此意。羅什菩提流支等。舊家三藏翻經。或翻神力所持。或譯佛所護念等。皆約如來加持護念。義得意也。故能加所加義。不周備。義被釋成也。付之大師於神變上轉神變下轉神變。亦上亦下。非上非下。四種神變釋。今疏家釋相。且下轉神變義。有御釋見。但於義疏家意。具足四種神變也。

然此自證三菩提。提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡覺。心行亦寂。若離如來威神之力。則雖十地菩薩。尚非其境界。況餘生死中人。上舉神變加持。翻譯不同。以下正釋神變加持義。釋初前成佛。自證位。承來現神變加持。化他業用。義釋也。付以下文段。古來料簡不同也。△一義云。然此自證三菩提等。自性法身內證智境界。此處依正相應。能所一味。依無因人得益。住他受用加持。說當經三平等句。法門。爾時世尊。而作是念。有御釋了簡也。△一義云。然此自證三菩提等。當經說會。即大師大毘盧遮那成佛經者。是即自性法身內證智境界也。入法獨尊。教義離絕。論上。或自性受用佛。自受法樂。故與自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地。不能入室。文

爾時世尊往昔大悲願故。此正釋現神變

加持瑞相三身義。故當經教主。不可得意。隨所現佛身。釋種種諸趣所喜見身。故六趣隨類身見。故難取教主一身也。其上依。然此應化非從毘盧遮那身等瑞相經文被作。釋故非教主本質佛身云事分明也。所詮當經教主依本地加持。論當段御釋。可有兩邊了簡。疏家御釋面。神變加持。瑞相佛身。非當經教主云了簡准文也。就其付。然此自證三菩提。文△或一義云。釋段既各別故。今神變加持上。可。自證。取義上。非指成佛位了簡。事在之也。此然言。一端雖然。指上成三菩提見。然此自證三菩提。釋段。展轉分明也。自證極位言說有無事。△出過一切心地。凡內證三密出。過心地事。金剛頂經云。超過十地身語心金剛。文當經。希有。世尊說。此諸佛自證三菩提。不思議法界。超越一切心地。的無所依也。如世人舉趾動足。皆依於地。菩薩亦如是。依身進行。故名此心爲地。以心尚有。所依故。未名正遍知。如來已度此微細戲論進趣都息。故名超越心地也。又當段意。彼。全同也。付之。然此自證三菩提。最極究竟心王。如來大毘盧遮那自性法身。自證境界故。對彼一切心地者。自宗修生修顯。十地菩薩心地。可通歟。末卷第三就祕密中。又漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地。非其境界。唯大毘盧遮那得。名究竟阿闍梨也。又第三云。喻廣。喻深。作十轉開明。乃

至第十一地而後所見圓極文因果對辨義分明也。但自宗實義初地爲自證圓極極位故。今出過一切心地者指九種住心顯乘分齊可得意也。

現覺諸法本初不生。右始覺也左本覺也此疏第六卷經舉我覺本不生文謂覺自心從本以來不生即是成佛。而實無覺無成也。文准之可得意也。

是處言語盡竟。心行亦寂。是處者當自證三菩提。今疏末卷覺本不生即是佛。佛自證法非思量分別之所能及。不可授與人。智度謂言語盡竟不行處也。此意也。又下如是自證之境說者。無言。觀者無見。○方名佛耶。文誠自證之境。言斷心滅法體。事明也。就其自證極位。言語有無事一尋也。若無言說義時。如此釋文無相違。但三密平等宗旨即事而真談故。縱雖自證極位。不人相應言說不可云。爾者言語盡竟心行亦寂。因分九種住心斷言語心量義可得意也。大師二教論地論釋論。稱其離機根唯識中觀。嘆言斷心滅。○非謂果人也。此意也。又釋摩訶衍論釋五種言說十種心量。前四言說虛妄說故。○文此等義分明也。離不離念約九種心量與四種言語見。大師釋論文爲證據釋顯密二教言語心量離不離之義。故當段釋相。以此義邊可得意也。

若離如來○餘生死中人。此於如來自證境界十地聖者不知三種凡夫不能測量義。

釋也。付之。此御釋意。離如來威神力非其境界見。故以加持示自證法體見。下釋云。如來自證之智。設以神力加持亦不可示。人文如此御釋。自證境界直開示。事不可有之見。前後釋相違如何。付之。△一義云。自證境界實直開示衆生事不可有也。雖然此無相內證法。以如來神力寄有相被示衆生。故上下釋文無相違了簡也。大樂院△或一義云。自證境界不可示人者。相當心自證心心自覺心唯獨自明了。餘人所不見證果位也。此處實難開示衆生。雖然以如來加持力授三密修行。依行體悟入自證境界故。前後釋義意趣各別。非始終相違云云。凡真言自宗意。佛佛相承深旨以心傳心宗旨故。直開示內證智境事無相違也。隨疏家第七卷常住之果無師之慧。猶能給與衆生。文大師宗祕論。又疏家且如其字門若聲。○無異路文。此其字等不生義理直示內證字門見。故以如來加持直示內證釋文分明也。但下如來自證之智。設以神力加持亦不可示人。解釋且約加持世界瑞相所化機根不可示自性法身內證義有御釋也。自元自性法身內證相應機根。以如來威神力可開示內證故。釋相望各別。非鉢橘義覺。付之。△此十地菩薩顯密間事。△一義云。真言修生十地菩薩取義也。爾者餘生死中人者當第九也。△一義云。自宗十地經。無對無量不思議建立十心文疏家。行者從此無有待對出過。心量不

思議地文皆內證相應果德圓滿人也。爾者今則雖十地菩薩。○境界者可顯乘十地得義也。金剛頂經云。諸地菩薩無有能見俱不覺知。此文他門人師慈覺云。是約顯教諸地菩薩。若約祕密根。凡夫具縛尙得聞知。何況祕教諸地菩薩。何不得傳文誠。今十地菩薩取顯菩薩。其道理分明也。是義者。餘生死中人者三賢十信乃至邪定聚等分段生死人可得意也。

爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所意見。身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。以下正被釋成神變加持三密業用義也。就往昔大悲願故。△一義云。於自性法身法爾常恒位。古今異。不可存。且順常途御釋。取義也。△一義云。法身上可有修生修顯道理。故。往昔大悲願故義不可有相違也。△一義云。於法身上具足本因本果德故。指本因有御釋可得意也。△若我但住。○蒙益。若我者。大日如來自稱。即當無我大我也。△如是境界者。上自證三菩提也。△是故住於自在神力加持三昧者。自性法身所入定也。△普爲一切衆生等。所現三密也。△付其若當經教主。取加持身義。本地內證境界出過心量。非因人所了。故住他受用加持三昧說當經三平等句法門義被釋成也。一段大綱可得意也。若本地身教主義。然此

自證三菩提位、當經說會。爾時世尊往昔大悲願故以下示現神變加持瑞相應用釋相可得意也。付之△是故住於自在神力加持三昧者能現自性身所入定△普爲一切衆生以下所現三密、即相當瑞相身可得意也。就之於自性身所入三昧。法界台藏三昧、一體速疾力三昧、自在神力加持三昧等不同見、付之△一義云、加持三昧、總定、法界台藏三昧等、別定、取義。彼華嚴等、於如來所入定分總別、不同也。華嚴綱目云、初明分齊者有二、先總別。總者然此八會、人法等皆依如來海印三昧勢力故。二別顯者。第一會、入如來淨藏三昧。○第二會、入定。第三會、入菩提無量方便三昧。○第六會、入智慧光明三昧。○第七會、入佛華嚴三昧。○第八會、入如來師子分身三昧。△或一義云、加持三昧、化他總定、法界台藏三昧、自證總定了簡事有之△普爲○觀照門文一切衆生者所同、衆生△示種種諸趣等、能同三密也△所宜開法、諸密△開觀照門、意密分明也△種種諸趣、即可有六趣不同也△種種性欲者、下釋性欲者欲、名信喜好樂、如孫陀羅難陀、好五欲提婆達多、好名聞等、乃至諸得道人亦各有所好、大迦葉好頭陀、舍利弗好智慧、離婆多好坐禪、優婆塞離好知毗尼、阿難好多聞等當廣說之性、名積習、相從性生、欲隨性作行、或時從欲爲性、習欲成性、性名染心、染心爲事欲名、隨緣起△種種心行者一

切衆生心、行相不同義也。然此應化非從毗盧遮那身或語或意生、於一切時處起滅邊際俱不可得。凡於神變加持釋段然此自證三菩提等、不生義、爾時世尊○願故等、而生義。然此應化生而義、非從毗盧遮那等不生義、有御釋也。凡此文、不生、初後不二顯示性相常住、自宗不共釋義也。付之常途顯乘歸真理本源談、不生也。大師被簡攝相歸性水波不離談、此意也。今意不歸本源生當體即不生得意也。日月與光明、性相常住義、專此意也。當段即事而真無有終盡釋、此意也。付之然此應化指上詞也。上種種諸趣所喜見身、取義、可通受用以下、三身也。但然此應化釋事一旦難得意。三身共應化佛體故。通名應化也△一義云、應化、一身取舉他受用變化兼等流了簡、事在之△或應化、三身中變化身、說文、全同也。所證三身中變化身殊、隱顯生滅義相顯了故。約義明、不生義、義、可例知三身云云△於一切時○不可得文、一切時者舉三世、一切處、橫指十方也。起滅約時邊際約處也。譬如幻師以呪術力、加持藥草能現種種未曾有事、五情所對悅可衆心。若捨加持、然後隱沒。此對上來法說被明譬說也。若法譬待對得意、幻師、自性法身。即上當爾時世尊也△呪術力、法當往昔大悲願△加持藥草、上對住於自在○三昧△能現○有事者、上對所喜見○開法也△五情

○衆心文對種種○觀照門△若捨加持○陰沒者法對然此應化○不可得文可得意也。但法說舉起滅二種、今譬說被釋陰沒一義也。故約分喻可見也。付之五識但緣實境、歟又緣假境、歟事。西天論師異義也。護法親光等論師緣實境判、爾者五根五識緣、本體藥草作同時異執、故釋五情所對悅可衆心、誠五識現在一念識體故分別、種種未曾有事可、第六意識、覺於意識法相、五同緣意識獨頭意識等重重判之。但非當段所用故略之△悅可衆心、衆人、心可得意、第二卷此實於一時間普應、衆心文又未卷猶如、舞者、能悅可衆人之心、雖種種意解不同、皆令心悅、此意也。如來金剛之幻亦復如是緣謝則滅、機興則生、即事而真、無有終盡。此、上譬說、被合法也。付之下約三劫明、即空即心即不思議三種幻、即空幻、初劫小乘分齊、即心幻、第二劫他緣覺心、住心萬法唯心、觀門也、即不思議幻、第三劫一道極無真言三箇住心所觀也。付之即不思議幻約天台非三非一、不思議三諦、約華嚴十玄六相法門、即華嚴經號、不思議譬說經此意也。約自宗出過心量不思議地、初地已上表德實談、即絕前九住心因人思議、即不思議幻可得意也。所詮即不思議幻、通一道極無觀心名字也。今如來金剛幻者真言不共得名、表德實相義門、名也。金剛頂經云、常於三世不壞化身利樂有情無時暫息文、或金剛一爲

乘不壞所法教文此等意也。誠常途顯乘意。三乘一乘所判一往不同。實義論。法身常住報應無常也。今自宗意。四身共名。法身俱圓。備法爾隨緣。衆德故如來金剛之幻有御釋也。△緣謝即滅。○終盡文。此生滅體性全體不生義也。付之。即事而真。談顯乘中。其名字見。三論道遠。觸事即真。文天台。當位即妙。本有不改。文華嚴。當相即道。文但彼等。攝相歸性。水波不離。生滅無常家。法門也。自宗對日月與光明性相常住。實談歸真理。義門。實不談。即事而真道理也。故曰神力加持經。此結上被合經題也。付之。上神變加持者。隨所釋。偏釋神變加持義。經一字無解釋。然合題被結時。故曰神力加持經云事一往不審也。但據文約所釋分。結文依經題。故無相違也。付之。他門人師義釋疏抄云。故曰神力加持。經若據梵本者。末以經字爲上句末也。今。加持字爲句末也。以經字爲下句之頭也。此意經字下釋。屬若據梵本以下。經字釋得義也。此釋段意得。意若據梵本以下。總對明梵漢兩題廣略不同。有御釋也。故經解釋難取也。付之。大師當經開題。神力加持。○即事而真。無有終盡。故曰神力加持。經也。入真言門。住心品者等釋。此意經字可屬上結文。條勿論也。所詮智證釋義難得意也。

若據梵本。梵本者三千餘頌。經得名也。凡大本并三千餘頌。共梵國流傳。經故可名梵

本。然且三千餘頌。經稱梵本。故十萬頌。別立大本。稱也。所詮今疏前後。大本者十萬頌。經梵本者三千餘頌。經可得意也。應具題云。大廣博經。因陀羅王。毗盧遮那翻廣博故。今經。大毗盧遮那題。一具也。凡具題。可有成佛二字。今具開。偏付。因陀羅王有御釋故。大毗盧遮那成佛題。今翻譯經題故。付之。不及具闕也。△因陀羅王者。帝釋也。文。帝釋二字。梵漢事。

言此經是一切如來祕要之藏。於大乘衆教。威德特尊。猶如千目爲釋天之主。此因陀羅王。義有御釋也。意以帝釋爲三十三天主。爲譬。被顯此經諸經中深奧事也。人法喻中。題因陀羅。約喻也。然問高祖當經開題。大毗盧等是法。因陀羅等是喻。但別本開題云。是則人法具舉。法喻圓備。所以者何。若言人則是人也。一。字人種子故。言法則悉法也。一。字法智印故。文此如御釋於。因陀羅王。入法喻等。可有無邊義也。今疏家御釋。且因陀羅爲喻。義有御釋也。△一切如來。○文。金剛頂經。聖位經云。眞言陀羅尼宗者。一切如來祕奧之教。自覺聖智殊勝法門。文大師開題。大毗盧遮那成佛神變加持經者。是則一切如來根本祕藏也。文此等意也。△一切如來者。金剛頂經開題云。一切如來者。具顯密二意。顯義。十方三世。一切諸佛名。一切如來。乃至密義。五智佛名。一切如來。聚一切諸法。共成五佛身。故文准此可得意也。就其大乘衆教中。有金剛頂

經歟。事一交合也。先指當經一切如來祕要之藏。有御釋故。金剛頂經并華嚴法華等諸經。可攝大乘衆教中。樣見。又就兩部。一往立淺深時。台藏。本有性德義門。金剛界。修生顯得淺略法門得意。望。金剛頂經。威德獨尊。釋義邊。一往可有之歟。若又兩部相望。淺深無淺深互有淺深有重重故。且以立淺深一邊可得意歟。但兩部共能攝大乘。法體不二。甚深經王故。威德獨尊。當經。一具可得意故。大乘衆教者。華嚴等諸經顯諸大乘。可得意也。△猶如千目。○文。千目者。即指帝釋也。六十華嚴八云。帝釋身現千眼。文金光明經七云。乃至千眼帝釋王。文增一阿含經四云。旋得帝釋天王。威力威千眼。文華嚴經。本旋之果報。文付之。演密。付有千目。本作釋。然今疏現本并高祖御開題。皆千目有。其上本說。文分明也。演密所覽。本難得意也。△釋天者。欲界六天中。忉利天中三十三天有之。彼總名也。涅槃經云。三十三天。○諸釋天。

今恐經題太廣。故不具存。此正翻譯經。略。因陀羅王。言。由有御釋也。所詮因陀羅王。言顯此經威德獨尊義。譬也。但彼帝釋王。名略。此經獨尊。德自顯故。雖略。因陀羅名。於義獨尊。道理周備也。爾問翻譯經。恐繁。文。具不存云。御釋意趣也。

大日經疏一本上。半鈔第二。

大日經疏第一本鈔卷第三 上中

入真言門住心品者。上來題額釋段畢。已下被釋入真言門住心品品號。文終至則此經深旨也就一段可有料簡。此一段文。初釋品號結成。入真言門略有三事。已下被釋顯三密。方便頓悟軌則此經深旨義也。

入真言門住心品。凡付此品號。疏家大師同異已前聞畢。付其此經有三十一品不同。雖然理實。總持教門祕密深旨故。品品悉談三句五點有相無相義理。一字字一句句盡攝一切無量所詮道理也。然且諸品相望分別諸義也。初一品示衆生本有無相菩提心所入所詣法體。第二品已下被明能入進修方便所顯悉地生義也。然則常品結釋已說淨菩提心諸心相竟。從此以下明進修方便及悉地果生也。第二品初。上品已約種種心相對辯一切智心畢。然此妙果。以何方便而能得至耶。文此意一部肝心三密本源此品。被說顯故。最初被安此品事有深旨者也。住心品悉序分歟事。一義云。大師一本問題准餘經作三段者。自初如是我聞至牙種生起二十五行十二字之經。是初序說分也。文此意至芽種生起經文。爲序分事分明也。一義云。凡序正流通三段分別義不一准處也。故又一品悉爲序分義可有之。隨疏家末卷第十毗盧遮那如來住於法幢高峯觀加持三昧

如初序品中說也。文此意指住心品序品有御釋。故一品悉序品義分明也。當段此品統論經之大意。文尤可序分。其上異朝入師覺苑准華嚴經當經三十一品中。以初品爲序分義成。又般若寺御抄。初入真言門住心品爲序說分。最後一品爲流通分。中間二十九品爲正說分。他門人師智證從經始三句說文。終至無量功德皆得成就。取序分。所詮義門無窮故。可有一品悉爲序分義也。但大師解釋分明故。至牙種生起經文。爲序分義。不可有異論。隨諸本開題釋義雖邊邊。一品爲序分御釋不見也。疏序品中說。御釋被指大師被定序分。內文處也。次此品統論經之大意。御釋序分義難定也。其外。文等遠大師御釋故無相違也。

入真言門住心品者。梵本具有二題。初云修真言行品。次云入真言門住心品。竊謂入住之義以兼修行。故離煩文但著其一。此釋初。先梵漢兩本待對品號存略。有御分別也。梵本者當三千餘頌。梵本也。△梵本○心品。此釋初被表。梵本兩題也。就其被安兩題事意趣如何。付之△一義云。今品大綱以三句五點爲其宗旨故。此品號顯五點義了簡也。意初題舉修行兼入涅槃。次題住心有故舉菩提心兼證菩提。此四點總方便究竟德故。以兩題影略。五點成義也。就彼菩提心論被安兩種題。五轉具足義。料簡也。但彼總題。此品號總別雖不同。兩題建立經論一致也。凡入真言門住心品者。眞語爲門住五點心義故。偏難取發心。此了簡始終落居難得意。或又約發心即到修行轉昇二機。被表兩簡題了簡事。在之△一義云。初題約地前供養修行義。次題約地上五轉取義。以兩題地前地上分別事。在之△或一義云。初題約行因後題約證位安之得義。△竊謂○若其一文是。梵本被安兩題。今翻譯經略。初題被置後。入真言門住心品。由有御釋也。誠入三密門住五轉心。兼修行義道理分明也。付其覺苑竊者私也。即疏主自謂也。文此意三藏翻譯時被略。初題由一行禪師私被通釋取義也。彼師一行釋疏主諱故。禪師私御釋了簡。見但直三藏解釋得意無相違。一行禪師私御釋末卷多分表私云。被作釋也。就其如此品號存略任意樂事。天台文句第一云。或佛自唱品如梵網。或結集者所置。如大論。或譯人添足。如羅什○今藥王本事。是佛自唱也。妙音觀音等是經家也。譯人未聞。眞言梵曰漫怛囉。即是眞語如語不忘不異之音。龍樹釋論謂之祕密號。舊譯云呪非正翻也。已下付漢本題被作消釋也。於中是付眞言名字被明。梵漢別名新舊不同也。於曼荼羅梵名具足眞語如語不忘不異四種義理。取其中一種翻眞言也。大師聲字義云。經云眞語者實語者如語者不誑語者不異語者。文此意也。總於曼陀羅翻

名被出經軌諸說也。輪圓具足真言秘密語無比味無過上味道場壇莊嚴神呪聚集發生等十種不同見。當段真語如語不妄不異，翻名不同故有種種翻譯見。付其四種言語，金剛般若說見。於彼經羅什所譯經，如來是真語者，實語者如語者不誑語者不異語者，文若提留支所譯云：如來是真語者，實語者如語者不異語者。文真諦所譯云：如來說實說諦說如說非虛妄。文義淨所譯云：妙生如來是實語者如語者不誑語者不異語者。文今御釋羅什所譯經符順也。但彼加實語者一種有五種言語也。其餘三藏所譯經雖舉四種言語，今四種其名字異也。但大周義淨所譯四種語，今大都同也。彼云實語今云真語其意同也。但羅什所譯經真語者實語者各別，如彼舉之真語實語全同，難得意。又大般若能斷金剛品，善現如是實語者如語者不異語者文付其四種五種言語義相，無著金剛般若論慈恩金剛般若贊等委細見。但彼等就生身應化言語釋之。今自宗意約法身如義言語得意，故不依生身法身真妄對辯，無著慈恩等所解面可屬所迷妄言說也。付其四種言語約四佛內證五種言語五佛言言可得意也。真語東方阿閼言說內證即當真淨菩提心也。如語南方真如實際平等性智言語也。不妄西方妙觀察智邪正不謬言說也。不異語北方成所作智以善行方便雖無不成處不異實際不異語。

可得意也。△龍樹釋論○文此大智度論三十八云。復有二種。有知名字相。有不知名字相。譬如軍立密號。有知者有不知者。文當此文也。大師二教論引此文喻曰。所謂密號名字相等義。真言教中分明說之。文△舊譯云。呪○文一處御釋云。呪者佛法未來漢地前有世間呪禁法。能發神驗除災患。今持此陀羅尼。人能發神通除災患。與呪禁法相似。是故曰呪。此意翻呪相似義故非正翻。今此意歟。然者指舊譯云非正翻可得意歟。此品統論經之大意。所謂衆生自心品即是一切智智。以住心品付一經大意得意。△一義云。當品說淨菩提心一切智智本體第二品已下契證無相菩提心說大悲萬行次第。故此品所說果體說一經大宗。故被釋此品統論經之大意也。下如上佛說經之大旨。心實行門略已周備。文此意淨菩提心實相門爲經大宗見△一義云。一部經正宗體三句五點法門也。於此品金剛手作因根究竟三句問。如來被答菩提大悲方便三心。故以之經大意可得意也。隨下佛已開示淨菩提心略明三句。大宗畢即統論一部始終等文卷十一云。其△此五字即是降四魔真言句也。乃至本經有三千五百偈說此五字義也。又云。次真言體阿上阿上明暗。此四字是此一部經中正宗體也。文演密抄第一云。此經七卷三十一品從始迄終皆是顯斯三句之義。文

又第一云。此經以三密爲宗。今自心發菩提即心具萬行。○文此被明五轉次第也。△所謂○一切智智文付之初表此品。所謂衆生自心品有御釋。故釋住心品品義了簡也。付之。此品者說衆生自心故即自心品有御釋取義△一義云。就釋品號品淺略深祕顯密釋義不同也。常途意類別相望品義得意也。今約深祕品義衆生自心品即是一切智智有御釋取義也。大師御釋開題云。五智深海。受諸尊萬流。故名曰品也。文此常途所釋義事殊也。順彼今可得意也。隨大師開題所謂衆生自心品也。即是一切智智。此意可品號品見△一義云。自心品者非品號義。衆生自心自元具足無量心識品類差別。即自心品有御釋取義。意於衆生心法。心王心數善染無起彼此差別說。自心品名字一切智智體性爲此品所詮。爲一經大宗也。又疏異本并十卷十四卷義釋七卷義釋等無品字。大師開題所謂衆生自心品也。御釋當段一具讀自心品即是一切智智。無相違開題云如上引。如實了知名爲一切智智。凡雖兩部教門不同也。如實知自心爲肝要處也。大師性靈集云。和尚告曰。若知自心即知佛心。知佛心即知衆生心。知三心平等即號大覺。是故此教諸菩薩真語爲門。此正被釋入真言門住心品義也。此教者法身內證真言

教也。大師即身義付經若有衆生遇此教等文謂此教者指法佛自內證三摩地大教王。文此意也。△眞語爲門者。當品號眞言門也。付之自宗意。三密金剛爲增上緣。能證毘盧遮那三身果位。理故能入所入共三密體性。今被釋眞語爲門。就且語密義可得意也。若又有相三密雖身語意各別也。無相三密三三平等。各具足萬德故。眞語爲門。具三密義分可得意也。

自心發菩提即心具萬行見。心正等覺證。心大涅槃發起心方便。嚴淨心佛國。是住心義。有御釋也。被明五點次第。此六句。文初四句。如次發心修行菩提涅槃四德。後二句。方便爲究竟義也。若配當因行果三句。初一句。菩提心爲因。次一句。大悲爲根。後四句。當方便爲究竟也。若大分別。因果初二句。因後四句。果也。隨覺苑釋第二云。此中有六箇心字。前二是因。後四是果。又前一一是菩提心。第二是大悲。後四是方便。凡此五轉明。眞言行者進修次第。顯五佛五智內證甚深緣起也。且分別本有修生義門。或約唯修生被說五轉取。事有之。疏家末卷。初。字東方諸方中。與佛乃能知之。文是偏約修生被明五轉緣起也。或又本有修生合論被明。因行證入方便次第。事有之。一處御釋云。中。因。本有菩提心。依是心。東。行。依。本有菩提心。發。本。此從中央本有因緣起。東方。行。本有修生合論被明其義也。凡又此次第。其字本有五點德相。一

切衆生色心實相故約本有可得意。其道理尤分明也。故唯本有唯修生本有修生合論。重重義可有也。付其以此五點五方五佛內證得意。其次第不同也。當經。東方號。寶幢身色如日暉。南方。大動勇。遍覺華開敷。金色。放光明。三昧。離諸垢。北方。不動佛。離惱清涼定。西方。仁勝者。是名無量壽。文是中東南北西。次第以西方爲方便爲究竟見。一處解釋如中。因等。中東南西北。緣起以北方爲方便究竟也。又末卷。初。其字者東方。○文是東南西北中。順轉。中央爲方便究竟見。如此諸說不同事。一處御釋。此宗因果義逆順次第圓融相即重重無盡。此意共依具足萬德配釋不同也。△學者一義云。中。爲。方便究竟約。法身成道。西方爲究竟。依報身。正覺。北方爲究竟。付應身。正覺。一往其由了簡。事見。付其今五轉御釋統論一部大宗。故如此可含重義門也。雖然文顯相被結從因至果皆以無所住而住其心故。約。行者進修次第從因至果。五轉見。依之當經。正覺從因至果。從果向因。所論時。以此御釋爲從因至果。正意證據也。此事先段開。

從因至果皆以無所住而住其心故。曰。入眞言門住心品也。是五轉次第皆其字本不生無所住。義。事釋也。△皆以無所住。○文以無住爲觀心。至要事顯密經論見。但其詞同。意趣別也。常途意彼維摩經說以無所住本住一切法。大般若說以一切法皆無

所住何以故諸法住所不可得。華嚴演義抄。無住即是實相異名。實相即是性空異名。文三論嘉祥。廻流。苦海。依住著。超然彼岸。無得爲本文此等。皆性空不可得。云。無住。自宗意異彼也。彼般若空理。疏家末卷第二十若不知行之次第。但視彼文不入深秘。致多錯會。經意忽爾入空失圓頓道也。故此一兩品。最須諦觀其意耳。文所詮今從因至果次第被釋。其字五點故。意因果共住。其字本不生大空三昧。即無所住義也。演密以此無所住。無住即是實相。實相即是性空位。此猶帶顯網。執見故也。

入眞言門略有三事。一者身密門。二者語密門。三者心密。上品號釋畢結。成故曰入眞言門住心品也。然重被釋。入眞言門略有三事。意趣如何。△一義云。上釋眞語爲門等。正不顯三密義。凡自宗行體。金胎兩部軌則一門。普門。瑜伽各別也。雖然皆可三密門。故今重釋此義。釋此三密門。時異常途對治行被釋。速疾神通。三摩地。事也。△一義云。品號。上既釋今。彼身語意門行體速疾頓成。道理釋。被顯教。大綱經。深旨也。△略有三事者。數量略也。於義三密。攝一切故。該通萬德。付其身口意三業。稱三密事。即身義云。法佛三密。文是事下當廣說。是三密行相說處。被讓第二品已下也。於住心品十緣生句。說文答三密修行句。故非無其行體。雖然具無手作印契口誦眞言等說相。故其義被讓。

下品也成一義云。凡於三密有有相無相不同。有相三密。三各別存其體。無相三密。舉一具二令。周備住心品說。無相三密。故即。祕密觀心三密相應。加持故早得大悉地。道理顯也。今被讓第二品已下。處則有相三密也。取義事有之。

行者以此三方便自淨三業。即爲如來三密之所加持。已下釋三密加持速疾顯義。於中。意行者三密。如來加持內。因外緣相應。一生速疾證佛果義也。即身義引證。經文由衆多。如來所加持故。○文或衆生三密三部。內證覺時。三部衆聖印現。衆生三密諸佛三密互相涉入。本來平等。被釋即爲如來三密之所加持等也。下文能令三業同於本尊。此意也。

乃至能於此生滿足地波羅蜜。不復經歷劫數。備修諸對治行。此正明三密加持證理也。付其常途意。歡喜離垢等十地。各各具一波羅蜜。至第十地具十波羅蜜。今經意。地地各圓滿十度具足諸德。故一處御釋云。初地與十地無高下。故文△此生父母所生身。即證大覺位義也。△不復經歷劫數。○文是彼顯乘三乘一乘遠劫修行。劣事。簡御釋也。開題云。夫捨身命於曠劫。○文對治事。

故大品云。或有菩薩初發心時。即上菩薩位。得不退轉。或有初發心時。即得無上菩提。便轉法輪。已下引頓成證。付其今引文。大品般若第二往生品文也。彼經分罪多福

少福多罪。少但行清淨三類。彼但行清淨中。又舉三種菩薩。其中今所舉初二類也。經文。舍利弗。有菩薩摩訶薩。初發意時。行六波羅蜜。上菩薩位。○得阿耨跋致。地舍利弗菩薩摩訶薩。初發心時。便得阿耨多羅三藐三菩提。轉法輪。付其彼大品般若。若生身所說顯經。法相所立三時教中。第二時。天台五時建立。相當第四也。然釋。自宗不共速疾頓。語義時。隔兩部經文。被證。彼顯經其意趣。一且不審也。隨大師即身義。答今建立。即身成佛。義有何憑據。問釋。祕密藏中。如來如是說。被證處。八箇證文。皆是祕密精要。兩部肝心也。旁今御引證意。趣難得意者也。付之一義云。正證取義。自宗。名神通乘。事尤依。大品并智度論處也。自元諸經論中。往往有斯義故。大品般若直說。祕密佛乘速疾頓悟。深旨。事無相違也。大師一處御釋。乘名祕密佛乘。大品等所名神通乘。楞伽所記報佛所說。內證之教是也。文彼楞伽法佛說法。文智度性身妙色句。大師二教論被舉諸經論中。往往有斯義。證據也。今大品神通乘并楞伽法佛說法。文二具被舉。故正證也。取義。付其今所表二類菩薩。異本即身義被明。大小二機成佛時。初或有菩薩初發心時。即上菩薩位等文。金剛頂經。若有衆生。遇此教。○後十六生成正覺。文一具。小機成佛。判。或有初發心時。即得無上菩提等文。金剛頂經。修此三昧者。現證佛菩提。文一具。大機成佛。判。此意。大可得意。大小二機二類也。

或即上菩薩位。十六生次第證機。即得無上菩提。十六同時證機了簡也。或即上菩薩位。供養修行。初發心修行機。即得無上菩提。不備行位。最初發心位。佛位窮滿。機分別。事在之。但先哲一義云。即上菩薩位。因圓滿諸德。故胎藏成佛。即得無上菩提。果圓滿諸德。故金剛修生成佛。取義。兩部因果內證相應。二類菩薩。說得義也。龍樹以爲。是大智度論三十八取意文也。如人遠行。乘羊去者。久久乃到。馬則差速。若乘神通。人於發意頃。便至所詣。此以羊馬神通。喻顯乘遲速。智度論意。此羊馬神通三種。譬罪多福少。福多罪少。但行清淨三類。若顯密分別。羊二乘馬。諸大乘。神通乘。真言可得意也。然覺苑今。羊馬神通。取自宗。上頓漸超三機。彼釋。如來大悲。憂茶羅雖三重共色。差別不同。究竟。即是華臺體。若諸行者。證知之時。無有淺深之異。然隨衆生。趣入不同。有漸入者。竝如乘羊。超勝者。譬如乘馬。有頓入者。猶譬得神通。雖諸乘不同。而所到是一。故文此義難得意。縱自宗。雖有頓漸超不同。其神通乘。上分別也。所詮論深旨得意。大顯密對辨。被判遲速不同見。

不得云。發意問云。何得到。神通相爾。不應生疑。是通妨也。發心即到事。則此經深旨也。是智論菩薩亦如是。文。改詞。則此經深旨也。有御釋也。大日經疏第一本鈔卷第三

大日經疏第一本鈔卷第四

四上
日半

經云如是我聞上來題額并品號釋畢已下從初至薄伽梵釋終或以世尊居下也一段付可有簡

如是我聞。是牒文分明也。牒文中被略。廣大金剛四字事。恐繁具不牒歟。如此例後。後見付其諸經初被安。如是我聞言事。後分涅槃經上云。阿難如汝所問。如來滅後結集。法藏一切經初安何等語者。阿難如來滅後結集。法藏一切經初當安如是。我聞一時佛住其方某處。與諸大眾而說。是經文依此經文。如是我聞等請。如來勅結集者所安也。依自宗意者。大師當經開題云。問何人如是指語。答有三釋。初。如是我聞之詞也。次。如是我親之指言也。三。如是我聞有無人增減。如是我聞者。金剛薩埵釋云。離傳聞田工言。我金剛薩埵親從大日尊聞也。復次廣眼尊親指。自證境表。如實智說。言如是我見聞覺知文。當經結集者事。所指如是我聞法體事。凡如是指法詞也。此指上指下兩篇見。大都皆初。如是我聞指下詞也。然大師當經開題云。一切經首有可耳二字。是耳耳者有二義。○一指上可耳二字理事。次指此一部祕密法印文依此御釋者。於如是有二義。梵本如是上安可耳二字。指之爲所聞法體。指上詞也。又此經指一部法智印云。如是此指下

詞也

界宮者。經初五義如智度中廣明。此智度論付。如是我聞一時六字。明五義故。被讓智論也。彼論第一云。問曰。諸佛經。何以故初稱。如是語。答曰。佛法大海。信爲能入。智爲能度。如是義者。卽是信也。○答曰。佛弟子輩。雖知無我。隨俗法說我。非實我也。○問者。○非耳。根能聞聲。亦非耳識。亦非意識。是聞聲事。從多因緣和合。故。○一者。○問曰。佛法中。數時等法實。無。○何以言一時。答曰。隨世俗故。有一時。○時者。○有人言。一切天地。好醜。皆以時爲因。○如是我聞一時五語。各各義略說竟。文指此文。雖有六字。如是。信。一義故。論云。五語各各義也。就其演密抄第二。以今五義釋五成就。歟。彼釋云。經如是我聞等者。如來說經有五種成就。一信成就。二時成就。三教主成就。四住處成就。五衆成就。言如是我聞者。信成就也。一時者。時成就也。薄伽梵者。教主成就也。住如來加持法界宮乃至生大寶王樓閣等。住處成就也。次云。其金剛名曰虛空無垢等。衆成就也。文智論所。讓五義。如是我聞等五義。非五成就事。治定也。隨而智論。五成就六成就名字。無之。其上疏。薄伽梵已下。牒文作釋。故。如是我聞一時。讓智論被釋事分明也。所指經初五義。五成就。得意作。釋覺苑師謬也。然演密意。牒經如是我聞等者。釋五成就義故。是總付經文。分別五成

就義非指疏五義釋五成就得意者非彼師謬歟。六成就者。如是下聞字有之。

然此經梵本闕無通序。釋通序文初釋此經安通序由。此經梵本者當三千餘頌經也。凡十萬頌大本並三千餘頌經共雖有梵本翻譯彼三千餘頌經故對翻譯經三千餘頌立梵本稱十萬頌別云大本也疏家前後以此性相可見也

阿闍梨云毘盧遮那大有十萬偈以浩廣難持故傳法聖者探其宗要凡三千餘頌雖真言行法文義略周以非大經正本故不題通序今以例加之於義無傷也今付彼表阿闍梨云一義云疏無畏御釋故所指阿闍梨卽直師龍智了簡雖然疏主一行指無畏言故阿闍梨無畏三藏可得意也今疏末卷指無畏阿闍梨有御釋事處處見其上大師一本闕題三藏云此經大本有十萬偈○無傷也云云若據此語准餘經作三段者文既改今阿闍梨云言三藏云有御釋故指善無畏三藏云事分明故不可及種種異釋也付其一部皆三藏口說別被釋阿闍梨云事如何△答經文消釋外別被加因緣由來等言時被安阿闍梨言也此疏前後以此義可得意也△毘盧遮那大有十萬偈文毘盧遮那大本者毘盧遮那經大本云意也凡此經法爾常恒本十萬頌大本三千頌略本等委細分別前段聞畢△傳法聖者傳法聖者者東寺一家意龍猛菩薩得意定也其故妙雲開

塔朝二界俱相承閻浮流傳八祖嫡嫡相承也。其證據貞元錄并付法傳十住心論一處解釋等見。他門意胎藏非塔外相承龍猛流傳得意故。今傳法聖者達磨拘多取義也。彼海雲大毘盧遮那經相承記云。三藏善無畏云。此法從毘盧遮那佛附金剛手菩薩經數百年傳附中印度那蘭陀寺達磨拘多。拘多附中印度三藏釋迦善無畏文師資相傳次第分明見。但海雲血脈全違傳錄等故不及依用。其上謬失甚多端。故非可信。△探其宗要。大宗要綱要可得。意也。下御釋云。然統其綱要則枝末隨之。於宗通之用不足爲闕文准之可得。意△三千餘頌文指梵本經大師三略本有三千餘頌經是也。又付其海雲記並大日經序二千五百偈見。雖然彼大日經序他門相傳處。安然猶以不依用。故於東寺不可及。是非交合處也。海雲記或四千頌或二千五百頌判。何違疏家大師解釋故不及交合者也。三千餘頌約前六卷梵本歟。又通第七卷歟事△一義云。今二十卷疏所釋限前六卷故。今三千餘頌不可通第七卷了簡。其上第七卷不思議疏意金粟王塔下三藏所感得供養次第法見。故塔內相承三千餘頌梵文第七卷不可有之了簡△一義云。三千餘頌正前六卷梵文取義第七卷前六卷三十一品中撰出供養儀軌次第爲一卷故。約義不出前六卷也。演密抄云。此經七卷三十一品文。凡三十

一品前六卷品數。第七卷別有五品。故實有七卷三十六品。然依不出前六卷義理。此經七卷三十一品釋見。付此釋。此一義了簡有之。一義云。三千餘頌通七軸梵本取義開題云。頌文三千經卷七軸。此意限前六卷不見處也。第七卷自元塔內相承梵文事不可有異論。都部要目云。大本十萬偈可有三百卷經。唐國所譯略本七卷。此釋分明也。但今疏二十卷所釋限前六卷事。今御釋雖約前六卷。總從大本中取宗要。經有七卷得意者無相違。其上於第七卷無段講讀不思。儀法師記故無子細者也。此經廣略不同。約利鈍機事。彼釋摩訶衍論等意。立義略說解釋廣說如次爲利鈍二機也。又立義分前後兩重。初略後廣。兩說依略說爲不得解人重被用廣釋故。以廣爲鈍根人所解也。今爲不堪大本誦持者撰出略本故。以略本爲鈍根所解。以廣本爲利根得意古來一義見。但是一往之分別可得意。浩廣難持。御釋約文持也。約義持共一字含千理道理故不可有廣本略本優劣。故大師開題三略本有三千餘頌。雖頌文三千經卷七軸。然猶以略攝廣以少持多。一字中含無邊義。一點內吞塵數理。何況百字字輪具說。此經三千餘偈何理不顯。廣略雖殊理致是一文。雖真言行法○不題通序文。此總自宗意。被釋文略義周。總持教體事也。金剛頂經云。文義巧妙文彼釋經。文巧義妙文今能

詮文言雖簡略所詮義理周備道理分明也。又難心論云。言約義周。巧說之謂也。此雖顯論達其心契付共三千頌梵本闕通序。今翻譯經以例加之有御釋付。一義云。以大本例翻譯經安通序取義也。他門智證大日經疏抄云。言不題通序者指三千頌之梵本今以例加之者。例於十萬偈正本也。文此意分明。大本例見。依此釋以諸經例加之云事不審也。凡大本已存通序故。翻譯經加通序事尤可依。大本例云事大綱道理分明也。何闕大本可云。依顯家諸經例乎。故智證了簡尤有其謂處也。自門學者中同此義事有之。雖然違。大師御相承故其義難立歟。其故大本通序三千餘頌略本除之事取宗要故也。然今翻譯時以大本例加之事不得。其理若依爲宗要翻譯經加之尤三千餘頌可有之。若非今經宗要者取要三千餘頌梵本無之。雖然唐朝三藏多分安通序。故准彼國法題之得意者宜也。當經通別二序分別事。疏家高祖解釋分明不見。依常通別二序分別以五成就爲通序。以現瑞等爲別序。故今從如是我聞至身語意平等句法門爲通序。從時彼菩薩普賢爲上首等至復有牙種生起文別序可得意。大師真實經文句。就初序中。然今是經唯有通序而無別序。其通序中則有七事。第一如是者總舉所聞之法體。第二我聞者別明聞持之人。第三時者明聞持和合非異時。第四從薄伽梵以下

①中本傍註曰成立。②儀一藏。③中本傍註曰略開題也。

明開持之所從。第五從在於欲界以下明開持之處。第六從與八十俱胝以下明開持之作。第七從初中後善以下歎所說教勝德。准此御釋。此經通序。至身語意平等句法門。爲通序義分明也。他門人師智證總從。如是我聞。至無量功德皆得成就。文取當經序分。於此中。從初至身語意平等句法門。爲通序。從時彼菩薩至無量功德皆得成就。取別序也。此通序分別。無子細別序文。終大師御意相替也。當段解釋意。三千頌梵本。不題通序見。然下釋。如是上首等經文時。若具存。梵本於列名下一。皆有多聲。文此意分明。三千餘頌梵本。有通序見。爾者前後相達如何。答。付之或被釋通序。守護經開題。如是我聞。一時薄伽梵謂通序。住王舍城已下。別序有。御釋。准當經通別二序。可得意了簡。或梵本者指大本取義。但此二義共難思。梵本三千餘頌略本。經別名。事不可有通局。前後釋分明也。故此了簡不得其理。次守護經御釋通別二序。分別達常性相也。所詮三千頌梵本。不題通序。事當段御釋分明也。然梵本有通序文見。事當經翻譯時。三藏先梵本。安通序文被翻譯。故依之。梵本有通序文見。仍不可及苦勞了簡者也。就其通序名。經後序事。資持記上一云。以通他局此之異。有經後經前之不同。文此譯者別序。正宗。文安畢。後通序言。加經初故名。經後序也。或經別序名。經前序事。自元

如來說。安梵本初故也。通序名。經後序事。結集者一部終安之故名。經後序。取義事有之。凡通序別序。得名事。五成就等。教主時分同聞衆等。彼此不同。五成就名字通諸經。故云通序。別序者。凡瑞相等。義通。諸經。兩華動地等。事別。故名別序。所詮以名通爲通序。約事別云。別序也。薄伽梵者。已下釋經。薄伽梵義。論師所解。具有六義。凡於薄伽梵有破魔成德二義中。成德六義。讓論師所解。以能破德此宗義。有御釋也。△論師所解者。彼親光論師佛地論第六云。薄伽梵者。謂薄伽梵聲依六義轉。一自在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊貴義。如有頌言。自在熾盛與端嚴。名稱吉祥及尊貴者。如是六種義差別。應知總名為薄伽梵。故論師可。親光論師。覺△或一義云。可帝釋論師了簡金剛頂經云。婆伽梵者。能破義也。所破者。破四魔也。四魔者。天魔。陰魔。煩惱魔。死魔也。又有六義如聲論所釋。熾盛自在與端嚴等也。又此六義明。帝釋聲論見。隨而佛地論所指。如有頌言。頌可帝釋聲論。覺。付之帝釋。云論師事。常其例。不分明。上下御釋。帝釋聲論釋。無論師。故。帝釋直論師可得。意事一旦難得意。但疏家前後被引智論。或表龍樹釋論。或直引證智論云。准之別。不可有苦。其上帝釋自作聲論。故直名論師事。不可有相違。又或一義云。約本帝釋論師。約未親光論師了簡。事在之。所

證此等。必不可成宗義。事故。何樣得意。不可有相違歟。今此宗中。薄伽梵。是能破義。是於薄伽梵。有破魔成德二義中。今真言宗。取能破義。云御釋。意趣也。付共於。如來破魔成德二義共相應。今取破魔一義。此宗義。有御釋。事。其意趣如何。△答。一義云。異朝人師覺苑釋云。疏第二。今此宗等者。謂此祕密宗中。也對彼稱此。謂彼顯宗之中。具足六義。都名。一薄伽梵。更無別義。今此宗中以字義釋之。復有多名。故云。今此文一義云。今薄伽梵。教主成就句也。下薄伽梵。即毘盧遮那本地法身。彼毘盧遮那。即除暗遍明義。即相契能破意。故今此宗。○能破義。有御釋。取義。就其今此能破義。大師當經開題云。薄伽梵者。論師所解。具有六義。今舉其一。薄伽梵。是能破之義。此意。能破義。六義隨一見。凡又薄伽梵。有破魔成德二義中。於成德中。分別六義。事有之。故六義隨一。曾不可得意也。但大師御釋。佛地論釋。破魔成德二義中。其一種。故舉其一。釋取義。事有之。所詮雖何義。六義隨一。不可得意也。如入執持利器。多所摧伏。其本末。有此名。世議觀其事。迹。故號爲能破者。世尊亦爾。以大智明破。一切識心。無明煩惱。此等。本自無生。亦無相貌。然慧日出時。暗惑自除。是故義名爲破。釋論亦云。婆伽名。破婆名。能破。姪怒癡。故名婆伽婆。已下正釋。能破義。有三段不同。初從如入執持至。號

爲能破者譬說。次從世尊亦爾至是故義名爲破法說。後釋論亦云已下引證分明也。

但演密抄引證。通妨取義。譬觀世人揮劍戟摧伏怨敵。力用。自元雖無此名。隨業用如名能破者。以如來大智。明斷破無明煩惱義。況喻。能破義。有御釋也。△無明煩惱。無明。根本無明煩惱。枝末煩惱。可得意。今疏由有無明。故生五根本煩惱。△此等本自文。此意無明煩惱其體。虛假無自性。雖必無能破所破。待對以義假名破義。釋△釋論亦云。此被引證智論文也。付其亦云言。上對。被引智論文。故安亦云言也。或疏家能破釋。潤色。被引證智論故安亦云言。取義事。有之。但此智論第二取意文也。△姪怒癡者常三毒也。新譯云貪瞋癡也。

二乘雖破三毒亦不了盡。如盛香器餘氣故在。此聲緣二乘。如來。待對釋能破義。凡三毒惑品通人法二執故。二乘所斷即人執分齊也。付之聲緣二乘。斷惑有淺深歟事一尋也。又如草木薪火。以力薄故灰炭不盡。是二乘智火被喻草木火也。

如來如劫燒火。一切都盡無烟無炭。故名婆伽婆。是如來智火。喻劫燒火。天台止觀第六云。已辨者。除色無色七十二品盡如火燒木爲炭。故言已辨地。辟支佛者。福慧深利。能侵除習氣。如燒木成灰。○佛地者。大功德資。利智慧得。一念相應慧。習氣

永盡如劫燒火無炭無灰。文大都此釋。一轍也。

復次帝釋聲論謂。女人爲薄伽。是欲求因緣能息煩惱義。又是所從生義。對上能破義。安復次言也。今此一段於薄伽梵有能息煩惱所從生二義事釋。於中初舉聲論義。金剛頂宗已下明。自宗深旨。以密教已下勸誠後學御釋也。末卷一切善法所從生處文。

金剛頂宗即翻此義云。女人者即是般若佛母。無礙知見人皆悉從是生。付之一義云。兩部分別中取金剛頂宗。一義云。總真言宗總名故。今指大日經取義也。△此義者。能息煩惱所從生義也。△翻者付之。如彼聲論二義。自宗。以彼義翻譯。云御釋取義。此意。可讀金剛頂宗。也。或翻者。異彼世間義。般若佛母云。薄伽梵。即翻相違義也。了簡。此時金剛頂宗翻此義云。如人可讀之。般若佛母者大日也。△無礙知見文。此所從生義。有御釋也。末卷七卷云。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就。無有闕減。文。此御釋意。無礙知見則指佛云。無礙知見人也。

其有志求因緣。得與相應煩惱戲論皆悉永息。此釋能息煩惱義。意志。求般若佛母內證得。本尊行者無二覺時。煩惱戲論皆悉永息。義也。非如世間欲。熱雖小止息而實更增也。此世間淺喻實非法性事釋也。

以密教不可直宣故多有如是隱語。學者當觸類思之。凡自宗被述。如來內證境界密號名字。祕旨。故必依受師傳。爲誠慢法者。多被用隱語也。末卷第四卷云。如言三月持誦乃是性淨圓明中三點方便。豈可作九句解耶。又如東方寶幢佛乃是初發淨菩提心義。豈得但作四方解耶。此文意也。凡自宗經軌中如此用隱語。故察此密號名字深可。開莊嚴祕藏道理故。今初釋此義廣貫通文義也。

○又薄伽梵者即帶有聲。已下付薄伽梵被釋有德義也。初正釋。次釋論亦云已下引證。後則其義也。合論文。如入多有資財。名持資財者。以有金故名持金者。以如來具殊勝德故名持衆德者。此中釋義。六種釋中約有財釋見。

釋論亦云。婆伽言。德婆者言有。是有名有德。婆伽名。名聲婆者言有。是有名有聲。一切世間無有德名聲如佛者則其義也。是智論第二卷取意文也。有德有名聲二義分明。見付有名聲。演密抄判二義。初名與聲各別判之。後名聲爲一物也。彼釋云。第二疏一切世間至如佛者。一切世間者即三世間。謂衆生世間器世間智證覺世間俱名。一切今但約衆生名爲一切。謂衆生世間種種差別無量無邊。名爲一切。名聲者。名謂名號。即十號等。聲謂音聲即說法等。如法華經神力品云。○或名謂名稱。聲謂聲譽。即是名稱普聞。○文。

名聲如佛者則其義也。雖有多義，名即聲義取。宜覺。付其或一義云。佛地論六義外今疏付大薄伽梵釋三義。今此三義所標大悲胎藏三部曼荼羅內證也。初能破義。金剛部後有德有名聲運華部中能息煩惱。所從生義佛部取義也。

經中多譯爲世尊。已下薄伽梵翻世尊義釋。△經中者指大目經。下經文如是說已摩訶毘盧遮那世尊。其外支非一也。若又經中者通顯諸經可得意歟。

是歎德之總稱。凡如來萬德一一歎之。即可有無量差別。總云世尊也。慈恩上生經疏云。唯依梵本標薄伽梵。卽第十號以此一名總標衆德。此意佛十號中餘皆別德世尊總德見。以此意可見歎德之總稱之義也。

西方語法言及尊者不敢直斥其名。必先歎其功德。天台弘決云。西方風俗稱名爲尊。○此方風俗避名爲敬。此釋意西方語法稱名爲尊者。今御釋不敢直斥其名。文似相違。但今御釋付稱名先表德後稱。名不敢直斥其名有御釋故不相違。如云大智舍利弗。神通目健連。頭陀大迦葉。持律優婆離等。此直不斥其名歎其德。證據被舉也。△大智舍利弗者。法華二卷云。大智舍利弗今德受尊記。天台文句第二引增一阿含經文云。我佛法中智慧無窮決了諸疑者舍利弗第一。△神通目健連。文句第二云。又引增一阿含經文云。我弟子中

神通輕舉飛到十方大目連第一。文上生經見。△頭陀大迦葉。文句第一引增一阿含文云。佛法中行十二頭陀難行苦行。大迦葉第一。△持律優婆離。文句第一云。念數對波離持律第一。文增一阿含經四十八云。故此經中例云薄伽梵毘盧遮那。是例西方語法以世尊置上義釋。

今順此方文勢或以世尊居下也。此順漢土風俗世尊置下義釋也。金剛頂經義譯云。薄伽梵此正翻爲世尊也。文大目經疏第一本。十三

大目經疏第一本鈔卷五

上中
五目

經云薄伽梵。上來釋薄伽梵名義。以下總解釋教主佛體所住宮殿等。於中初示能居佛身。次次云下明所住處。此中初釋如來加持後次又釋歎下釋廣大金剛法界宮。經云薄伽梵住如來加持者。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身。薄伽梵名義上釋之。雖然今重釋之事。上釋薄伽梵義。今示薄伽梵體故釋薄伽梵卽毘盧遮那本地法身。是則教主佛體見。付之當經教主佛體事。人師異義不同也。△一義云。以自性法身可爲教主。其故五成就中教主成就句。疏牒釋。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身。疏家意以曼荼羅中台佛號本地法身。疏三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義。毘盧遮那本

地。常身卽是華臺具體。又二十云。此是毘盧遮那佛本地之身華臺之體。又大師當經開題准餘經作三段者。自初如是我聞至牙種生起二十五行十二字之經是初序說分也。此意准餘經分別三段時。以通別二序爲序分。彼通序者是五成就。經文也。爾者當經之意五成就分齊不可相替餘經。爾者薄伽梵是可教主成就事勿論也。隨辨顯密。三教論就大目經序分文分別四身時。牒通序文此明自性身說法注。此外處處解釋眞言教主釋自性自受用佛意分明也。依此義者住如來加持廣大金剛法界宮。文住處成就句可得意也。△付之大師十住心論中釋當經一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮文時。釋薄伽梵者總舉塵數諸尊德號。薄伽梵句。通名塵數諸尊。付住如來加持廣大金剛法界宮文者正釋復次兩釋見。正釋意以如來加持廣大金剛法界宮如文配釋。大目寶幢開敷彌陀天鼓五佛。此意於佛身上分總表別釋二段見。復次釋約四種曼荼羅釋之。如來大曼荼羅金剛三昧耶身。法界法曼荼羅加持羯磨曼荼羅廣大四種曼荼羅。各周遍虛空法界義也。宮者所住義也。諸尊各安住自法界三昧義判。依此解釋者薄伽梵住如來加持等文非常五成就分別見如何。△答彼解釋得意。意古來有兩邊了簡。△一義云。壞常五成就分別而彼御釋得意也。此時者薄伽梵句是教主成就也。爾釋總舉塵數諸

尊德號事。大日諸尊總體故具萬德。故雖大日一尊釋總舉摩數諸尊德號也。我即法身我即天龍八部等經文意此義也。住如來加持已下住處成就也。此住處以深祕意配釋五智四印也。是全同金剛頂經一時薄伽梵金剛界遍照如來文注。此以總句歎諸尊德。於本有金剛界已下住處分別五智也。隨而^{住心論}總釋一時薄伽梵乃至一切持金剛者皆悉集會文時。此總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四印及心數微塵數眷屬。此意薄伽梵住如來加持等。大毘盧遮那心王如來也。一切持金剛者等。心數微塵數眷屬見下。一切持金剛者皆悉集會者次明妙眷屬文。此意分明也。△一義云。於經文含淺深橫豎重義故隨而大師解釋篇篇見。五成就分別是且堅差別之面也。實。一經文橫含衆德故薄伽梵句爲諸尊德號。住如來加持等文或約五佛或約四尊釋之。十住心論御釋先此通也。自宗意或以理智法身爲教主以他受變化等爲眷屬。一途在之。或又釋四種法身具陳斯道四身共能說佛體得意一途在之。依之或薄伽梵句爲本地自性法身或爲塵數諸尊德號。兩樣有之也。今疏家解釋且約堅差別分別五成就能住所住各別釋也取義。△異朝人師覺苑判當經教主他受用身。演密抄第二云。次云如來是佛加持身者即應身他受用也。又云。如一切諸佛說法儀式皆住於應身文。此意當經說相他受用

隨機說見。故作此釋歟。此師本地法身文。或釋推功歸本義。或判真應無礙義。仍正論教主佛體時者定他受用身也。凡覺苑意住如來加持廣大金剛法界宮文。皆約佛身釋之。付此義者雖相違常五成就分別。顯密意可殊故以佛身直住處成就得意歟。所詮當經教主本地身歟他受用加持身歟。古來大算題也。△一義云。當經教主得意可有兩邊也。約普賢金剛手等久已通達人。所見者可本地法身。約因人感見邊者可他受用加持身。依之疏家解釋本地加持兩樣見。雖然定。教主可本地法身。依之教主成就句釋。本地法身。大師判兩部教主。理智法身。凡此本地加持兩邊或菩提實義成佛外迹。或又自證化他二重也。此兩邊一部內處處見。^{北大本經信了阿闍梨了簡也}△一義云。當經教主四身中。自性身也。依之大師處處解釋自性身說判。本地加持中。加持身也。意於自性法身有自證化他二德。自證邊心自證心心自覺心重。而無言說說法義。此云本地於化他引說法利生。此號加持身。當經教主。此加持身也。^{此傳法院疏抄表三身義薄伽梵即毘盧遮那本地法身爲法身。次云。如來是佛加持身。釋報身。其所住處。通他受變化釋。此意次云。如來是佛加持身。其所住處名佛受用身。各別配釋爾者如來加持能住報身。其所住處所住受用變化也。配釋經文者可當何哉。尤不審也。若指廣大金剛法界宮等歟。此義。}

者疏抄意薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮等文。偏約佛身作釋歟。若此義者。十住心論約五佛等判。義勢可大同。非常五成就分別義歟。薄伽梵事上釋之。毘盧遮那事。題額下釋。見△本地法身者。本者根本。地者依地。即所依義也。如爲大地萬物所依故云地。法身者。法軌持義即諸法也。身體義也。法身萬法體性故云。爾或又法者直指法性。演密抄釋此義也。演密抄第二云。疏本地法身者即實相法身也。一眞實相爲萬化之本。猶如於地爲萬物之依故曰本地。言法身者。謂此實相能執持萬化。即此軌持假名爲身。法即身故本地即法身。就持業釋文。又演密抄引華嚴清涼師釋出五種法身。其中今當第四實相法身判。彼抄云。又法身有五。清涼云。一法性生身。言其生即本之法性故。二功德法身。推其因則功德所成故。三變化法身。就其應則無礙。不形故。四實相法身。語其妙則無相無爲。故。五虛空法身。稱其大則彌。倫虛空故。於此五中。今當第四實相法身。以別揀通即本地之法身。文。所詮薄伽梵即毘盧遮那本地法身之文。若本地教主義者。教主成就句故。教主佛體。事明也。若他受用加持身教主義者。是先舉能現本地法身可得意也。若依覺苑意者。教主他受用佛或約推功歸本之義。或以眞應無礙意釋。毘盧遮那本地法身可得意也。次云如來是佛加持身。已下明所住處。於

中初釋如來加持後次又釋歎下釋廣大金剛法界宮

次云如來是佛加持身其所住處名佛受用身即以此身為佛加持住處如來心王諸佛住而住其中此明加持住處就之如來加持以下經文得意異義見若本地身教主義者如來加持以下住處成就經文故是所住器界即三昧耶身可得意然經說如來疏釋佛受用身以四種曼荼羅即是真佛之意作此釋或又有人法一體四曼不離道理故作此釋也就其所住之土名受用身事△義意者經說理法身佛住實相智自受用身是智法身故指智釋受用身也△一義意者大師四曼義中四曼四身配釋時以三昧耶身配釋受用身釋其由三摩耶者自性身所受用故今此意也取義若他受用身教主義者說如來名受用身他受用身如來可得意也演密抄云次云如來是佛加持身者即應身他受用也次疏釋成其所住處名佛受用身言如來心王等者如來是所住心王為能住如一切諸佛說法儀式皆住於應身即本地身為教主約別就勝唯是真身故經云應化非真佛亦非說法者推功歸本言法身說又下說法處即是如來身師子座亦爾依正尚猶無礙豈佛身真應而屈定耶亦得名如來身說國土身說菩薩身說等今但說真應二身如般若論說有二佛一真佛即法身二非真佛即應化身又華嚴云諸佛

身心本無二應物分形滿世間又云佛以法為身清淨如虛空所現衆色形令入此法中等然諸經論或說三五十身等統而明之一法身也若此經教主隨機見有本地加持二身云義者上本地身則說自證邊也已下他受用加持身即說化他義佛身可得意歟若自性上本地加持得意義者次云如來以下自性上化他義可得意也所詮此等義如來加持以下文佛身了簡也△又他門五大院本地法身為能加持理法身其所住處名佛受用身自受用智法身即所加持身釋見開語三密得邊他受用變化身判此等了簡相違常五成就分別之義但以此義通得意者不動五成就分別之住處成就名目而常途意以器界為住處成就今自宗意以佛身為住處成就可得意也如此不同事自元顯密意各別故會可得意也如此諸義不同中以本地身教主義通得意如來加持以下住處成就句即所住三昧耶身可得意也其故下釋菩薩之身為師子座經文上說金剛法界宮即是如來身次云大樓閣寶王亦是如來身今云師子座當知亦爾此意金剛法界宮樓閣寶王師子座其所住之三昧耶身也而今釋如來身爾者所住名如來事不可及疑付中樓閣寶王三昧耶身云事開題解釋分明也彼釋云樓閣寶王者即如來三摩耶身三摩耶身遍十方虛空界無所不至住其中大曼荼羅身亦復如是文

仍諸師以如來加持廣大金剛法界宮佛身取義云非所住三摩耶身義相違開題解釋歟又祕藏寶鑰住金剛法界宮及真言宮殿等文是又以當經金剛法界宮真言宮殿一具為所住見彼真言宮殿十八會隨一會處處器界而非佛身下云次又釋歎加持住處故云廣大金剛法界宮故如來加持與法界宮其體一見依此等道理薄伽梵能住之佛身以之為當經教主如來加持廣大金剛法界宮所住之土即三昧耶身云古德一義有之以之可為本歟△次云如來者牒經文是佛加持身等者釋也住所說如來事簡常途以四大等為非情自宗意器界等又是如來三昧耶身故說如來釋是佛加持身也佛者能住佛身加持身者所住土所住之土名加持事△其所住處者說住處成就故釋其所住處也△名佛受用身者住處名受用身也名受用身由以前了簡聞畢△即以此身為佛加持住處者此身者指受用身△為佛加持住處者佛能住加持住處所住也△如來心王諸佛住而住其中文如來心王能住佛即當本地法身此加來非次云如來如來彼所住故但演密抄言如來心王等者如來是所住心王為能住判故以如來為所住異今義也△諸佛住者智論第三云住王舍城今當說問曰何以不直說般若波羅蜜而說住王舍城答曰說方時人令人心生信故云何名住四種身儀座臥行住是名住又以恐怖魔

軍衆自令弟子歡喜入種種諸禪定故在是中住。復次三種住。天住梵住聖住。六欲天住法是爲天住。梵天等乃至非有想非無想天住法是名梵住。諸佛阿羅漢住法是名聖住。於是三種法中住。聖住法憐愍衆生故王舍城住。復次布施持戒善心三事故名天住。以慈悲喜捨四無量心故名梵住。空無相無作是三昧名聖住。聖住法佛於中住。復次四種住。天住梵住聖住佛住。三住如前說。佛住者。佛住首楞嚴等諸佛無量三昧十力四無所畏十八不共法一切智等種種諸慧及八萬四千法藏度人門。如是種種諸功德是佛所住處。佛於中住。略說住意文。大師開題云。次住如來加持者。如來即是佛加持身。上云住者。佛受用身心之佛而住其中。是無相法身也。此意佛受用身心王之佛。其能住佛身見。依此意者。今疏釋。次云。如來是佛加持身。其所住處名。佛受用身。卽以此身爲佛加持住處。可讀文歟。△一義云。開題釋。上云住者佛受用身。讀文。住約所住。彼住所受用身。御釋有。了簡。此時者疏釋。名佛受用身。訓受用身可名所住也。但經住如來加持廣大金剛法界宮文。上住字能住見故猶不審也。雖爾十住心論住者顯能所二住釋故。住言通能所見。爾者所住邊。開題釋可得意歟。

通相也。於中初明加持身與無相法身無別。後而以自在神力。下明神力所現。△既從遍一切處加持力生者。能生卽心王毘盧遮那也。指毘盧遮那云。遍一切處。瑞相釋段以不異。如來遍一切處常住不滅之身也。文是心王毘盧遮那名。遍一切處也。所生是加持身。卽所住也。△卽與無相法身無二無別者。能生所生無二義也。△無相法身者。指能生。心王毘盧遮那。心王毘盧遮那名無相法身事。遍一切處。萬德圓滿。無相不具。故云無相。疏十四云。無盡者無相之別名。文。十住心論第三云。若入阿字門。悉離一切相。離相之相無相不具。是則法身。普現色身。此等意也。覺苑師所住。他受用身得意故。約佛身上。能生所生作釋。演密鈔云。疏既從遍一切處等者。卽法界處也。卽從法界加持力生故。下經云。時薄伽梵廣大法界加持。疏釋云。毘盧羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘盧羅法界。諸佛實相真言。實相衆生。實相皆是毘盧羅法界。以。更相。加持故名。法界加持也。生者出現義。又。此應身既從本地。加持功德力生。卽與本地無相法身無二無別。清涼云。如冥室曦光。隨死而照。光雖萬殊。而本是一。故曰。既從遍等文。

下結成也。△而以自在神力。○意密之法。文。此舉所現三密。付之依覺苑師意者。今所住。他受用身得意故。今所現三密。他受用身所現三密得意故。依五大院意者。上其所住處名佛受用身。自受用智法身。判而以自在神力以下三密業用。他受變化二身了簡。此等。住如來加持等文。佛身得意故無相違。若住如來加持以下文。所住三摩耶身得意義。通今三密業用。次云。如來是佛加持身所現見故。三摩耶身上。難得意者也。答。古一義云。今三密說法相。是所住三昧耶身業用也。當經意有四種曼荼羅身說法得益見故。尤可有三摩耶身說法得益也。大師御釋^{十住心}云。今此大日經明如是無量四種曼荼羅身住所及說法利益。文。依此意者。今云。身密之色三摩耶身色相可得意歟。若又三摩耶身所現。有佛身色相音聲等三密可得意歟。△一義云。今三密業用非所住三昧耶身所現。直明能住教主法身三密說法之義。當經所說三平等句。法門故。意以神力加持說三平等句。法門佛身所住故。住處。名。加持處也。所入定名。加持三昧。所住土名。加持住處。皆此義也。△一義云。今三密業用是當瑞相。上神變加持釋相當段。文義共。同也。彼神變加持下。釋。直以瑞相經文釋成其義故。明瑞相三身云事分明也。又下說瑞相印現義時。毘盧遮那如來加持故。舊迅示現身無盡莊嚴藏等文。彼瑞相三身是所加持身也。教主法

身能加持身也。彼能加持身所住土故住處名加持住處義。釋成也。遍明抄云。加持處者有二義。一云。是塵道世界。加持所住。亦名加持處也。一云。今佛作此加持。此所住處故名加持處也。是能加持處也。文此二義中。後一義。先所云義。同也。初一。儀塵道世界。加持身所住。名加持處云事。一往難得意。今法界宮。自性會也。何可云。端相加持身所住哉。但機見前。雖自性會。加持世界。各別約佛身。不動法界宮。而作神變。加持瑞相。故約此。儀塵道法界宮云。加持身所住處歟。加持世界名塵道世界事。疏家大師解釋中。不及見之。本據可勘之。△令一切衆生。一切衆生指所化人。身密之色。語密之聲。意密之法。能化三業也。就其意密名。法事。法塵義也。△隨其根性種種不同等。文是隨所度。生界。本緣性欲。能度佛三密業用。不同義也。△即此所住名加持處也。文是結成加持住處義。

次又釋歎加持住處故云。廣大金剛法界宮。已下釋經廣大金剛法界宮。於中初總表。次大謂無邊際故。下別釋也。就其今廣大金剛法界宮。所住三昧耶身。事分明也。爾此廣大金剛法界宮。釋歎上加持住處釋。故如來加持。同所住土。事明也。付之。大師以如來加持等五句。五佛。祕名。釋給。此時。證五句各別義見。爾今疏家。解釋。廣大金剛等文。釋歎上如來加持見故。非各別義。間。仍以兩祖解釋相違付之。△一義疏

家大師各據一義也。意於此五句。或爲五佛。祕名。或廣大以下釋歎上二義。經文。含故。疏家大師各釋一義也。△一義云。五佛緣起次第轉釋義。故二師解釋無相違也。次第轉釋事。下轉釋佛莊嚴藏并出過語言道以下轉釋。本不生義。准可得意也。覺苑師意上。如來加持。同廣大金剛法界宮。佛身可得意歟。演密抄云。疏第二所謂如來實相智身者。此法界全是。如來實相之身。既是如來實相之身。何有處耶。由加持故。即是其實功德莊嚴之所也。亦是華嚴十身中之智身也。第二又云。若以心王所都。即佛身名宮。若以摩醯首羅住處。即是器界。今爲如來有應之處。無不是此宮。即屬應身。是加持住處。隨世爲名。故曰宮也。△自門學者。一義以如來加持廣大金剛法界宮。共佛身取義。今疏末卷九云。以第二三摩耶故得同。如來加持法界宮。尊特之身。文又十四云。時諸尊等。既作種種佛事。還從本位而入毘盧遮那。如來之身。亦如出時。位次無異故。彼經云。復入法界宮也。文此解釋經法界宮。疏釋毘盧遮那之身故。法界宮即佛身。證據也。付其覺苑師意。如來實相智身。華嚴十身之中。智身。判學者。一義上。如來加持。雖他受用。廣大金剛法界宮等文。結歸自受用智身。被釋取義。或又釋他受用法身之義故。必非結歸自受用。取義。此時。自受用。合能住。本地法身。處可得意也。又他門。五大院。如來加持以下。住處判

而此中。如來加持爲佛身。廣大金剛法界宮。器界取義云。此時者。釋歎加持住處釋。難得意者也。雖然以器界釋歎。佛身強會可得意歟。凡此義不審者也。可見本文。誠或云。佛身。或云。器界。二義共道理。文證有之。故難取捨。雖爾。以法界宮爲大日經說處事。大師處處解釋分明也。寶鑰疏真言問答等。見付中大師十不同中。法華爲同居土之說。大日經。法界宮。說判。既對同居土。法界宮。寂光土。釋非佛身。見。若依此義者。疏家復入法界宮。御釋。經疏影略被顯能住所住。可得意也。凡又法界宮以四曼即佛之義。佛身如來身。釋事強不可遮者也。

大謂無邊際故。已下別釋也。於中初廣大二字。逆順釋之。大謂無邊際故者。大當體。爲名。包含義。故釋無邊際故也。廣謂不可數量故者。以數量過剎塵義釋。廣義付之。大師開題初學。大言讚塵數之德。大日四種身其數過塵數。此大名亦復如是。文又今疏下云。廣亦無際。此時。無邊際不可數量義。共可通廣大見。但今且約一邊作此分別歟。金剛喻實相智過一切語言。心行道。適無所依不示諸法。無初中後。不盡不壞。離諸過罪。不可變易。不可破壞。故名金剛。此釋金剛二字。於中初總表。次過一切下別釋。此中初。法說。次如世間下譬說。見付之。△一義云。金剛約智。法界約理。有智德。常恒

不動不壞能壞義名金剛。理體諸法體性稱法界。隨釋金剛喻實相智。判法界者廣大金剛智體也。付之實相智者△一義云。實相名涉理智。故智直名實相取義。下釋色心實相常是毘盧遮那平等智身。此意實相之名通色心理智見。一義云。實相指理證彼實相理智故名實相智。准正體智名。真如智可得意也。或一義云。金剛法界共通理智了簡。理智共以堅固不壞義名金剛。諸法體性故名法界取義。此時實相智如次指理智。下智體智身釋是亦分別理智可得意也。但大師准金剛頂經（論經下文）唯此佛剎盡以金剛自性清淨所成密嚴華嚴。文釋金剛表智清淨表理自性通二得意。金剛智法界理分別宜歟△過一切語言等文已下別明也。此釋依智論第一卷釋四悉壇中第一義悉壇論文也。彼論文第一義悉壇何者是答曰。過一切語言道心行處滅。適無所依不示諸法論法實相無初無中無後。不盡不壞。是名第一義悉壇文△付之自宗指實相境界名言斷心滅有二義△一義云。自宗意於自證極理者實絕言心也△一義云。自宗意如來種種三業皆至第一實際妙極境。故言心離絕之義不可有之。仍所離言語心量並約因位談。一篇得意歟。大師引釋摩訶衍論五種言語十種心量文。判言語心量離不離義。依彼釋可得意也△道字可通言語心行二歟。唯識論第十。尋思路絕名言道斷△適無所

依等文付已下解釋古來雖有種種了簡。今案之被釋。述過一切語言心行道義見△適無所依者心行處滅義也。今疏末卷云。自心自覺不思。儀法界。出過一切心地的無所依也。又意一切皆心為所依行。爾過心行道故云無所依也△不示諸法者。言語盡竟義也。意以言語為能證示諸法相。爾名言道斷故云不示諸法也△無初中後者通言斷心滅二△不盡不壞者盡生滅起盡變易義。壞破壞義也。絕言說名字故無起盡變易義。絕心行故無破壞義也。釋論第三云。一切外道九種變論十種異執唯以名字為本。而轉一切煩惱障障一切所知障障。唯以心法為依而轉故云此意也。但釋論以變易為名字。名字言語其義同故無相違也△離諸過罪者是可通言心二也。依智論意者。離諸過罪句可屬下不可變易句始歟。其故。彼論文釋。不盡不壞是名第一義悉壇。離諸過罪句無之。至別文處。所謂通者離一切過罪不可變易等文△不可變易不可破壞不可變易約言語。不可破壞約心行歟△故名金剛者結成也△一義云上來諸句約義篇篇了簡之。過一切語言心行道言斷心滅義。適無所依無過上義也。下釋云第一末萬像皆悉依空。空無所依。如是萬法皆依淨心。淨心適無所依。此義也△不示諸法者不變常住義也。是不示緣起有為諸法意也。或果地內證境。而不示因人義也△無初中後者離三際移轉義也。起信論釋

三大中體大異如云。非前際生非後際滅。畢竟常住。此意也△不盡不壞者。離生滅起盡無常破壞相義也△離諸過罪者。通指上言語心行三際盡壞等。演密抄第二云。約四句百非釋之。彼抄云。疏離諸過罪者離四句百非也。四句者謂有無亦有亦無非有非無。清涼云。四句之火莫焚是也。百非者。然衆生迷執雖多。不出一異有無四句。約此以明。百非謂一亦一非一非非一異亦異非異非非異。有無亦然。共成十六三世各十六成四十八。斷常二見各四十八。成九十六。并本四句都成一百。皆違正理故云非也。文如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞故。二者實中之上故。三者戰具中勝故。此與釋論三種金剛三昧中喻意大同。已下釋譬說。金剛於初中正釋。後此與下因明同。智論意義△如世間金剛寶戰具勝故云。此以喻金剛三義。喻法實相智德也。付之上法說。釋結不可變易不可破壞故。喻三義中當第一不可壞義雖爾。舉喻顯法實相智實中之上戰具中勝義。有之也△一義上法說中。可有寶中之上戰具中勝義也。了簡。但何文可配釋乎可有交合也。金剛有重重事可有交合。以今三義配釋佛金蓮三部事。第一不可壞蓮華部。蓮華部顯理性不變故不可壞義也。第二寶中之上者佛部。佛部具萬德三部中最上故。寶中之上為佛部。第三戰具中勝者金剛部。金剛部表

斷惑智德故戰具中勝配金剛部也△此與釋論等文此因明智論意大同也△三種金剛三昧者。金剛三昧金剛輪三昧如金剛三昧三種也。金剛三昧。百八三昧中第十。金剛輪三昧第二十三。如金剛三昧。當第四十八也△金剛三昧事。智論第四十七云。金剛三昧者。譬如金剛無物無陷。此三昧亦如是於諸法無不通達令諸三昧各得其用。如車渠馬瑙琉璃唯金剛能穿文又云。金剛三昧者能破一切諸法。入無餘涅槃。更不受有。譬如真金剛能破諸山石令滅盡無餘文。金剛輪三昧事。同論云。如真金剛輪所往無礙得是三昧者於諸法中所至無礙文又金剛輪者。此三昧能破一切諸法。無遮無礙。譬如金剛輪轉時無所不破無所障礙文。如金剛三昧事。同論云。得是三昧智慧能通達一切諸法亦不見通達用無所得故文又云。如金剛三昧者。能破一切諸煩惱結使。無有遺餘。譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅事。付之。智論三種金剛與。當段金剛三義大同事。中古異義也△一義云。智論金剛三昧金剛輪三昧。如金剛三昧三種。如次當今不可壞等三義。故釋大同也。意金剛三昧喻能破諸山石令滅盡無餘文是自體不可壞故能壞諸物也。故當不可壞義。又金剛輪三昧者。喻輪實故當實中之上義。如金剛三昧。破阿修羅文是戰具中勝義也云云。東義云。彼三種金剛之釋與當段不符合。故正不可合之。

大分同故云大同云云或一義云。三種中第三如金剛三昧戰具中勝之義。全同也。其故論釋譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅。故是戰具中勝義分明也。初二義不可壞實中之上義異也。如此非全同故云大同也。此等義勢篇篇也。雖爾何。非無不審。先三義中。後一義同故云大同了簡難思。今疏下文大同少異文。然三義中。一義同邊以不可云大同。付之。後一義云大同少異了簡。在之。次云智論三種今三義同者不可云大同。大同言有少異顯故隨華嚴清涼師不。全同故名大同。文次三義共大分同云了簡事。大分同樣其意難知。以此一義。末了簡可得意也。其故智論所明三種喻今三義大同故引然證。雖然非全同故云大同也。其故智論所說第一金剛三昧喻能破義故。全非不可壞義。雖然自體不壞故能壞諸物。故於義同也。第二金剛輪三昧喻說。金剛輪實運轉時破諸物義也。直不云實中之上。故非全同。雖爾彼輪實實中上故。於義大同也。第三如金剛三昧喻是又雖不云戰具中勝執金剛破修羅軍事。於義同也。故云大同。覺涅槃經十五卷梵行品。善男子。如諸善寶中。如意寶珠最為勝妙。如諸味中甘露最上。文又今疏下猶如。真陀摩尼為諸寶之上。文此等意以如意珠為寶中最上。然今以金剛實中之上。釋事難得意。付之一義云。輪王七寶中。金輪寶為第一故。以此義釋寶中之上也△或一

義云。如意珠以兩諸寶邊為寶中之上。金剛能壞德勝諸寶故云寶中之上也△或一義云。必非云。望如意珠等諸寶上。望自餘諸物云寶中之上也。金剛置龜甲之上。以白羊之角打之摧云爾者不可云不可壞。但今約多分可得意也。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身。已下釋經。法界二字。於初中直明智體性。後此智體者下轉釋實相智體。凡法界言。依處或稱理智。或通事理。今先指理體見△廣大金剛智者指上廣大金剛屬智體也者。今法界也。界言指體也。光記一云。界者性也。性謂言體。法者軌持之義也。付之一義。法指萬法理。萬法體故。為智成體也。故釋廣大金剛智體也。一義。法者今指智也。通文記云。法者。金剛智印內證功德。法也是即法之界也。金剛智之體也。佛地論第七云。能為一切善法所依假名。法界。文△一義云。法言直指理也。理體平等。軌持云法也。廣大金剛法界宮者。廣大言通金剛法界可得意也△此智體者。此明轉釋智體義實相智身。義。身者體義也。大師釋。金剛頂經。平等智身云。平等智身者。智者心。用。身者心體。平等者普遍。付之釋。如來實相智身事。若以廣大金剛法界宮佛身得意義者。佛身故釋。如來實相智身可得意。若器界得意義。器界等名。如來事。可准知上來了簡。若又舉能證人取所具理智可得意。顯今

此金剛法界理智如來果德境界而非因分所知義。釋如來實相智等可得。意歟。△次實相事。△一義實相言通。理智。△一義實相名。理體也。△通文記云。此智體者。所謂如來實相智身者。以身釋體。實相之照用名智智之身體即實相也。

以加持故。即是真實功德所莊嚴處。妙住之境。心王所都故曰宮也。已下釋宮一字。於中初示心王所都。後此宮下明神心所宅。△以加持故。文付此加持言。△一義云。自性法身現。他受用身云。如是。不失名。持取義。意無相法身真實功德所莊嚴。他受用身為心王自性法身所住義也。此以金剛法界宮為佛身義意也。△一義云。從無相法身現。器界法界宮義也。此法界宮以如來功德所成也。下明樓觀莊嚴相。還以如來種種功德寶王間飾樓閣寶王。文此意也。△一義。如來真實者指法曼荼羅。從此法門身現器界也云云。何。加持之義可准。知初義。△妙住之境者。對常途。能所共處。淺云。妙天台文句第一卷云。前三佛住。能所皆備。後一佛住。能所俱妙。今經即是圓佛住。於妙住也。文准此釋。龜妙待對可得。意也。△心王所都者。大日心王所居故云爾。四佛四菩薩俱此心王處。攝可得。意歟。凡心王心數共離列法界宮。次下釋云。如來在。此宮中為獨處耶。有眷屬乎。故云。此中乃有無邊眷屬常所集會。所謂執金剛等也。文雖爾。今先約王釋。心王所都也。△宮事演密抄第

八云。羅漢云。宮室。或云。鎖窟。或云。藏。今取宮義。蓋取彼依處以表法也。文。

此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮。以下明神心所宅。於中。初總釋。後釋論云。下別釋。別釋中。初引淺略義。後今此宗下明深義。大師開題意。此宮是古佛成菩提處。為總釋。所謂摩醯首羅以下為別釋。此中從初至號曰大自在天王是也。為淺略釋。今此宗以下。深祕釋。分別。見。開題云。是即古佛成菩提處。若據淺略義者。摩醯首羅天王宮。釋論云。第四禪五種那含住處名淨居天。過此以往有十住菩薩住處亦名淨居。號大自在天王宮是也。若就深深祕釋者。以自在加持神心所宅故名自在天王宮。謂如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表。文。真言問答。大自在天王宮為淺略義見。今疏家解釋意。古佛成菩提處指所謂摩醯首羅天宮。釋論云。以下分淺深二義。見。仍兩祖解釋其意各別也。△或一義云。摩醯首羅天宮。偏屬淺略事難思。其故深祕時。大自在名字在之。故釋名曰自在天王宮也。爾者所謂摩醯首羅天宮。文。兩度讀通。淺深二義可得。意歟。此義通。者疏家解釋。所謂摩醯首羅天宮以下。取淺深總表。開題釋。一具可得。意也。△一義云。此宮是乃至摩醯首羅天宮。文。淺深總句也。釋論云。以下淺深各別釋之。開題御釋自元摩醯首羅天宮。文。通淺深故。淺略釋。一具引之事無相違也。如次上義。此宮是古佛成菩提處。

所謂摩醯首羅天宮。讀文事難思。其故者上云。摩醯首羅天宮。文。無之。何置者言可。牒之乎。△此宮者指金剛法界宮宮也。△古佛成菩提處者。云。佛成正覺處意也。疏末卷十六云。是古昔諸佛成最正覺。先佛成三菩提也。文。△所謂摩醯首羅天宮。文。所謂摩醯首羅天宮。文。取淺略釋意者。古佛成菩提法界宮。以淺略義得。意者。色界頂大自在天王宮可得。意云釋也。諸佛於色界頂成智所成覺故。起信論云。又是菩薩功德成滿。於色究竟處。示一切世間最高大身。文。△地論云。二者後報利益。摩醯首羅智所成也。文。心地觀經第二云。其受用身有二種相。一自受用。二他受用。自受用身三僧祇劫所修萬行利益安樂諸衆生已。十地滿心運身直往色究竟天。出過三界淨妙國土。坐無數量大寶蓮華。而不可說海會菩薩前後圍遶。以無垢增擊於頂上。供養恭敬尊重讚歎。如是名為後報利益。文。若通淺深祕義者。法界宮付云。大自在天宮。有淺深二意。可得。意也。云云。摩醯首羅者此翻。大自在。探玄記第九云。摩醯此云大首。羅此云自在。智處有四義。一以下三禪慧多定少。令智不勝。四無色中。定多慧少。智亦不勝。此第四禪定慧等故。是故智勝。故云。智處。二此處五那含天。是聖人所生處。聖人智勝故云。智處。三此處有十地菩薩攝報果。彼菩薩十度行別成智處。故名彼處。以為智處。四此處以成報身。得一切智一切種智故名。此處以為。

智處文

釋論云。第四禪五種那含住處名。淨居天。過是以往有十住菩薩住處亦名淨居。號曰大自在天王是也。是引智論明大自在天。淺略義論第九云。第四禪有八種五種是阿那含住處。是名淨居三種。凡夫聖人共住。過是八處有十住菩薩住處亦名淨居。號大自在天王。當此文。△第四禪者。色界有四禪中第四也。付之祕藏寶鑰上。第四禪有九。無雲福生廣果無想無煩無熱善見善現色究竟是也。今論云。八種相違如何。答立八種時除無想天也。無想天。廣果天中有高勝處名無想天。非別地故除之。頌疏第八云。薩婆多宗除無想天者。謂廣果天中有高勝處名無想。別非有地故不立也。○亦上座部立無想天。謂與廣果因果別故。△那含住處文。那含者。具云阿那含。此云不還。此不還果。聖者所住故云。那含住處。第四禪八天中。無雲福生廣果三天。凡聖雜居。無煩無熱等五種唯聖者居也。故釋第四禪五種那含住處名淨居天也。演密抄二云。疏五種那含住處者。那含者即不還也。此有五種。一中般那含。謂處中有而般涅槃者。二生般那含。謂處生有及本有中而般涅槃者。三行般那含。謂加行精進而般涅槃者。四無行般那含。謂有速疾道不假加行而般涅槃者。五上流般那含。謂從下向上而般涅槃。此般涅槃謂得果義。謂阿那含而得阿羅漢名般涅槃。廣如義林文。言五種那含

事。能能有沙汰。△五種那含住處文。演密抄云。住處者。是五種那含所依住處。謂無煩無熱善現善見色究竟天。△名淨居天。文。演密抄云。言淨居者。謂離欲諸聖以聖道水。濯煩惱垢故名爲淨。淨身所居故名淨居。或此天中無異生雜。純聖所止故名淨居。文。演密抄釋。多悉可有校合。△頌疏第八云。此云。五天名淨居天。唯聖人故無異生雜。故名淨居。文。△過是以往。○是也。文。是第四禪五天外別在十住菩薩所居大自在天宮。義釋也。就其今此自在天王宮界內界外事。智論意過第四禪八天。別有十地所居淨居天見。故成界外之義歟。隨十地經有妙淨土出。過三界。十地菩薩當生其中。文。璣珞經云。三僧祇滿十地菩薩於四禪上大自在宮。文。是皆界外土見。唯識疏云。其淨居上有實報土第十地居。爲三界處。爲不爾耶。佛地論說。此他受用所居淨土。爲第十地諸菩薩等說法處故。即色究竟天攝。文。義燈云。然自在宮非淨居攝。喻伽第四云。色界中十八住處。無想天。廣果天攝。非別處所。既云十八住處。復言無想攝。廣果天。故自在宮非五淨居。若淨居攝。應十七非十八故。文。此義燈意。色界所攝然非淨居攝。唯識疏意有淨居上然色究竟攝。義判。雖有少異。共以爲界內攝。今疏主依智論意存界外義歟。其故下深祕釋。途意不獨在三界之表也。文。此意淺略釋。通者。三界外可有之。隨末卷第五。次於

東方最近北邊布列五淨居衆。○阿闍梨言。此是五那含天子耳。過之已上有菩薩受佛職位處。亦名淨居天。多是一生補處。菩薩。是第二院所攝。非此中所明也。文。此釋意。五淨居天。爲外院。十地所居淨居天。第二院所攝。釋可。各別覺。付之十住心論第三引他化天上有摩訶旬天。說器世經文。而屬他化天見。既他化自在天上摩訶旬他化所攝也。爾者淨居上自在宮尤可。色天所攝。隨淨影師釋中此他化上。別有摩訶天。近他化攝。○依大智論。五淨居上別更有一菩薩淨居。○是第十地菩薩住處。以之通前。色界含有二十三天。文。爾者爲界外土事。一往不審也。但摩訶旬天是界內故可攝。他化道理明也。十地菩薩界外聖人故。可非色界所攝。道理可有之。隨經說出過三界。又十住心論中。欲天中雖舉摩訶旬天。色界中不出。今天。爾者存界外義歟。次淨影釋事。或讀文點以此通。前色界含有二十三天。云云。今此宗明義以自在加持神心所宅故名曰自在天王宮也。以下明深祕義於中初直明深祕義。後開隨下通途說。付之。自在加持神心。自在天王義。所宅宮義也。加持神心。若指瑞相者。今可取能現能加持身也。若又於本質身上自在加持神心義。得意不約瑞相義。可有之也。付之演密抄意釋。若以心王所都即佛身名宮。以佛身名宮且所住故。隨世俗名宮義判。學者一義又爾

也若器界得意義者淺略釋既約器界爾者淺深兩釋共器界之上淺略深祕可得意故非佛身可取義也

謂隨如來有應之處無非此宮不獨在三界之表也已下對深祕義通途說意大日如來自在加持神心應現之處悉自在天王宮故周遍法界之處也非三界之表所立自在天王宮也云釋意也今此深祕義可准知佛地論如實義也佛地論第一云如是淨土爲與三界同一處爲各別乎有義各別有處說在淨居天上有一處說在西方等故有義同處淨土周圍無有邊際遍法界故如實義者實受用土周遍法界無處不有不可說言離三界處亦不可說即三界所若隨菩薩所宜現者或在色界淨居天上或西方等處所不定文△付之有應言事古德了簡應有二義一附應義二相應義謂理智相應義也今取後義也云云但以附應義得意強無相違歟文顯相爾見能能有簡如當段解釋者付法身土名自在天王宮淺略義邊第四禪頂淨居天也深祕義約自在加持神心附應然自宗經軌中多或說第四禪或說色究竟天此等實非色頂中第四禪可得意歟如何答法身土事理問事古德交合之他門慈覺安然等所解自性受用土無色相方所得意歟慈覺金剛頂經疏云阿迦尼陀天者不是世間所說三有世界頂天是則大毘盧遮那心中本有大菩提心光明心殿阿迦尼陀天此云色究竟心是諸法究竟所歸故文此意攝色歸心無相一心理云色究竟天被釋見是尙符順顯家所談宗義覺今自宗意即事而真故非離色相之外立法身土當段深祕釋此意也△付之如當段深祕者三界六道悉法處也爾別說第四禪色究竟天事不審也但周遍法界土故何處法身土事勿論也然從法門標幟或云第四禪或說須彌盧頂或指他化自在天或云波羅奈國宮中等付中指第四禪色究竟天事彼天色相殊妙故寄之顯法身之色相也或又第四禪是不壞天故法身常恒之義寄彼天顯之也或又他受用身於色界頂成佛說法寄彼他受用爲顯內證自性受用境界云爾非如他門宗義盡色相無相之處法身土得意也十界自性等事可有沙汰

大日經疏第一本卷之五

大日經疏第一本鈔卷第六

上中
六日

一切持金剛者上來住處成就釋畢以下付衆成就總句釋一段可有了簡此一段文初牒經文作屬當後如來在此宮中下作釋也此中初總釋後梵云伐折羅陀羅下別釋於中初釋金剛集會後然以自在神力下明加持應現相委細科棟了簡因可聞

一切持金剛者皆悉集會是應衆成就總說文當經說會大悲胎藏法界曼荼羅海會故可四重法界圓壇爾見衆成就別說文先說內大二眷屬見是文存略不定故且略被說內大二眷屬歟若又列衆事爲聞者生信見故先舉菩薩金剛二類不列雜類身歟或又除一切蓋障菩薩等言等機見隨類身了簡事在之付其持金剛名字通內大二眷屬歟事古來尋也△一義云持金剛名字可通內大二眷屬其故總別諸相可一具爾別說文被連內大二眷屬上總句文不可限內眷屬覺隨大明妙眷屬解釋無所限見但別說文內眷屬被立金剛稱事自元金剛名字有通屈兩邊故彼約別門總句文付通門一切被名金剛也金剛名字有通屈事三部五部中金剛一部名字也雖然通而之諸尊皆具金剛號故廣通明也爰以大師十住心論一切持金剛者皆悉集會○言金剛者五部諸尊所持法界標幟獨三五鉢輪劍摩尼蓮華等種種三昧耶身通名金剛金剛表常恒不動不壞能壞義文此釋分明也△一義云別說經文已其金剛名曰虛空無垢執金剛等文是分明金剛名字偏約內眷屬見隨而疏家被簡別內大二眷屬時前明諸執金剛一向是如來智印今此菩薩義象定慧又兼慈悲故別受名也文此釋意菩薩不名金剛聞但至一切持

金剛者皆悉集會文總句故可通內大二
眷屬云義者此且舉一示一義可得意
歟總金剛名字雖有通屈當段經疏說
相約別門被簡別菩薩金剛見十住心
論解釋金剛部中五部可得意若又因
金剛名字廣被釋其義歟其故彼解釋
盡五部名金剛此時佛部大日可名
金剛經文說相教主法身外明妙眷屬
說一切持金剛者等故盡五部攝主伴
不見爾者可限內眷屬取義也此兩邊雖
古來異義一衆成就總句上通內大二眷
屬云義可爲本若限內眷屬總句者此
外大眷屬總句文可有之已不爾何限
內眷屬乎次十住心論御釋云五部諸尊
云金剛部之中五部也事穿鑿了簡也又
因御釋云事釋顯相不爾但至云五部故
可通教主大日歟云難者大師一處解
釋中付胎藏曼荼羅除中台八葉被分
別三部見三部五部開合不同故除教主
大日於眷屬中五部得意事不可有相
違次別說經文并疏家解釋自元爲顯
通別兩義得意無相違也他門相承
中以一切持金剛者皆悉集會十字其金剛
名曰虛空無垢執金剛上讀之是爲住處
成就衆成就總別文一具讀列也但今經
文住處眷屬交參事是文亂脫也取義
長宴僧都四十帖中見此義一往似有
其理隨大師二教論引大日經時一時
薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮一切持

金剛者皆悉集會其金剛名曰文是廣大金剛
法界宮文屬一切持金剛者上引之也但
自門古德強不許此義住處眷族總別說
相錯文說之事強不相違其上自宗深祕
意開如來自證功德爲住處眷屬故住處
眷屬自元不二體性也文交參事又此經
深旨也但大師御引證脫如來信解遊戲
神變乃至菩薩之身爲師子座文故強非如
他門義歟隨別釋文同疏家釋也
次明妙眷屬也是屬當五成就之中衆成
就也付之所居士釋妙住之境集會衆
名妙眷屬事何生身佛住處眷屬共施
淺擇詞見誠常途意主伴說聽因果各
別也今法身主伴非如是開佛德爲住
處眷屬菩薩金剛如來悲智德十佛刹土
數量約十智力也是以下由此衆德悉
皆一相一味到於實際故名集會文金剛
頂經或說自性所成眷屬或自受用佛從
心流出一切菩薩皆同一性謂金剛性文當
經開題恒沙眷屬總居自心之宮等文智
度論此明衆亦是法性身非生死人所見
文付之若自性會有因人義者是又主伴
因果各別故同常途果主因伴義爾者如何
答自性會因人事古來異義故難定但
云有因人義意者適雖有因人先從
果向因之人爲本故唯佛與佛義無相違
也若又雖因人已領解佛境界法門人
故異顯乘因人也爾者對辨顯密分別
魚妙事無相違也

如來在此宮中爲獨處耶有眷屬乎故
云此中乃有無邊眷屬常所集會所謂執
金剛等也已下作釋也於中從初至所
謂執金剛等也總釋也意顯教主大毘盧遮
那心王如來住金剛法界宮時非唯佛一
人居塵沙心數眷屬圍遶羅列義經說
一切持金剛者皆悉集會云解釋意也十住
心論第十一切持金剛者皆悉集會者此明
心數妙眷屬心王所住之處必有塵沙心
數心數爲眷屬文是脫疏如來在此宮中
乃至所以然者文移心王所住之處仍大師
解釋易得意也△如來者指教主自性法
身△在此宮中者法界宮也△爲獨處耶者
如解釋者教主法身自性之一佛見
付之大日經會座有四佛歟事一尋也△
一義云今說經之會座有四佛不見其
故教主釋薄伽梵即毘盧遮那本地法身
當段判爲獨處耶仍大日一佛見眷屬
說一切持金剛者皆悉集會見別說文
是十九執金剛四大菩薩也此中有四
佛不見凡金剛法界宮周遍法界土也四
佛又毘盧遮那四智之功德也於自性會
可有四佛條勿論也雖然隨法門標幟
曼荼羅建立不同也其中今說經曼荼羅
約五成就分別故教主舉大日一佛眷
屬明菩薩金剛等不說四佛也其故四
佛心王故心數眷屬中不舉之又說說
主可一佛故此中四佛無之見諸經說
相教主有多佛事無之依此等義門四

薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮一切持

魚妙事無相違也

相教主有多佛事無之依此等義門四

佛經疏說相共不出之。仍不可有四佛云云。一義云。說經會座是法界曼荼羅故。此中四佛不可闕滅。付之四佛。得意了簡不同也。一義云。教主成就薄伽梵。句。局。五佛可得意也。五佛共。心王故對。心數眷屬。教主處合說也。隨。大師指薄伽梵。句。釋。總明大秘密究竟心王如來大毘盧遮那五智四印。但至。為獨處耶。解釋者五佛雖不同也。獨一法界德故無相違也。今疏末。卷五佛四菩薩。一毘盧遮那。釋。四智四行。一身一行。判。此意也。金剛頂經。開題釋。五智大我五佛共。心王獨尊。體見。但至薄伽梵。句。四佛。得意教主。可有。多佛云難者。五佛雖不同。獨一法界也。一佛義。不可相違也。常途。一乘。教主佛。談三身即一。十身具足等。爾者云。有。多佛不可相違。又以。心王心數自受法樂。邊諸尊皆能說教主也。依之。大師或釋。四種法身。具。陳斯道。或判。薄伽梵者。總舉塵數諸尊德號。何況以四佛為教主。主事有何相違乎。一義云。如來加持廣大金剛法界宮經文是說。五佛。大師釋。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配釋。此意也。但付之如來加持等文。所住器界故。正非說。五佛文云。義有之。雖爾自元於一文。或見器界或大曼荼羅身得。意兩邊可有之。故大曼荼羅身得意。義通。者此文即可取。五佛說文也。一義云。一切持金剛者皆悉集會。文。四佛并菩薩金剛等。可得意。王所主伴待

對時。以大日為心王。以四佛屬心數。一義在之。隨。而大師釋。一切持金剛者。文。五部諸尊所持法界標幟。判。今疏末。卷第五。正。方四葉。是。如來。四智。隅角。四葉。是。如來。四行。約此現。為。八。種。善。知。識。各。持。金剛。慧。印。故。云。遍。出。諸。葉。間。也。文。此。釋。意。四佛四菩薩共名。金剛見。以上三義中。初義可為正。故云。此中乃等文上。付明教主住處。二種成就。教主法身住。法界宮時。獨處。歟。又有眷屬。歟。疑。數。處。至。衆。成。就。句。說。一切持金剛者皆悉集會。故釋。故云。此中乃有無邊眷屬等也。△此中者。法界宮。可得意。△無邊眷屬者。一切持金剛者也。△所謂執金剛等也。文。付之執金剛者。指。金剛手一人。等者。指。餘。十八。金剛。并。十。佛。刹。微塵數金剛。不可通。大眷屬。四大菩薩等。云云。是。持。金剛。名。字。限。內。眷。屬。義。通。也。一義云。執金剛者十九。執金剛等者十。佛刹微塵數金剛也。梵本。虛空無垢等。虛空遊步等者。舉。上。首。等。伴。意。故。是。上。義。通。也。△一義云。執金剛者十九。執金剛并十佛刹金剛也。等等者。衆類也。△一義云。執金剛者。總通內大。二眷屬。等等者。衆類也。是。持。金剛。名字通內大。二眷屬。義通也。△梵云。伐折羅陀羅等文。以下別釋也。於中初釋金剛集會。後然以自在下明。加持應現。相。初中初釋。持金剛者。後由此衆德下釋。皆悉集會。梵云。伐折羅陀羅。此伐折羅即是金剛杵。陀羅是執持義。故舊譯云。執金剛。今謂。持金

剛。兼得深淺二釋。於義為勝。故隨。文。便。互。為。其。辭。是。梵。漢。對。明。釋。其。義。△梵云。伐折羅陀羅者。是先表。梵語也。△此伐折羅等文。以下。別。舉。翻。名。釋。成。△此伐折羅則是金剛杵者。是。金剛。釋。也。△陀羅是執持義。○文。以下。釋。執。持。義。此。中。初。舉。新。舊。一。名。後。故。隨。下。明。隨。文。便。互。出。義。△陀羅是執持義者。是。初。舉。梵。語。示。翻。名。義。△故舊譯云。等文。已下。踏。上。出。譯。語。於。中。初。舉。舊。譯。後。今。謂。下。出。新。譯。△舊譯云。執金剛者。是。舉。舊。譯。是。即。執。持。二。義。中。取。執。義。云。釋。意。也。△今謂。持。金剛。文。是。出。新。譯。中。初。正。示。翻。名。也。△兼得深淺二釋。○互為其辭。文。是。因。顯。新。譯。勝。舊。譯。意。舊。譯。執。金剛。手。執。金剛。義。故。偏。限。淺。略。新。譯。持。金剛。通。淺。深。二。義。也。其。故。持。金剛。杵。淺。略。義。持。如。來。智。印。深。秘。義。也。隨。而。演。密。抄。第。二。云。疏。兼。得。淺。深。等。者。淺。謂。執。持。執。金剛。杵。也。深。謂。住。持。住。持。金剛。印。也。文。△於。義。為。勝。者。歟。新。譯。持。金剛。言。也。其。故。新。譯。持。金剛。含。執。持。住。持。二。義。故。是。勝。舊。譯。執。金剛。限。執。持。一。義。義。偏。闕。故。是。劣。也。凡。於。執。持。義。強。得。意。時。雖。可。有。淺。深。義。言。不。顯。了。故。一。往。作。此。勝。劣。釋。也。△故。隨。文。便。等。者。是。執。持。二。義。一。種。梵。語。上。新。舊。不。同。故。當。經。中。隨。文。便。或。云。執。金剛。或。云。持。金剛。也。若。不。隨。文。便。者。可。云。持。金剛。也。持。金剛。翻。名。義。勝。故。此。了。簡。時。故。字。陀羅是執持以下。文。廣。懸。可。得。意。也。△或。一。義。云。兼。得。深。淺。二。釋。者。持。金剛

①甲本傍註有成立二字 ②甲本傍註曰細義第一成立 乙本傍註曰正義 ③乙本傍註曰十住心論第十 ④(此)十總 ⑤印十(及心數微塵數眷屬) ⑥乙本傍註曰二十卷 ⑦乙本傍註曰金剛頂開題 ⑧具二共 ⑨乙本傍註曰十住心論第十 ⑩乙本傍註曰正義* ⑪乙本傍註曰正義

云深。執金剛爲淺也。執金剛杵持。智印淺深不同故。然舊譯顯經中云。執金剛今新譯大日經中。兼含執持淺深二義故云。於義爲勝。此勝劣對辨。餘經與今經待對也。非望。執持二義論淺深。仍先義不同也。故隨文便等者。當經兼含執持二義。故隨文便用執持二義也云云。此了簡。故字懸兼得以下可得意也。此了簡相應。故字也。是大樂院華嚴後房藏也。但先觀可爲本。

若世諦。以下約所表明義。於中初舉常途所表。後然此宗下約密宗所表作釋也。是則常淺略深祕兩釋也。若世諦常途所表。則云生身佛常有五百執金剛神。翊從侍衛。是常途意也。楞伽經云。善男子。有諸力士。其數五百。文律三大部中。戒疏第二云。如五分云。五百金剛常隨侍衛。文行宗記一上云。五分云。諸佛常法有五百金剛侍衛左右。文此等意也。付之名世諦事。一義云。顯爲俗諦密爲真諦也。一義云。常途意不約法門所表。只云有五百執金剛故。常世間主伴義門故云。世諦。縱雖常途所談約法門標幟說之。不可云世諦也。問若約表法者。常途意五百執金剛神。如何可得意乎。答。不見釋故其義難知。或推量義云。表釋迦五百大願歟。一一願皆堅固而成就圓滿得佛位。故是表示。五百執金剛神也。或云。表五百塵點歟。

然此宗密意。伐折羅是如來金剛智印。以下釋自宗所表中。初明表如來智印。後如是智印下明數量過利塵義。△伐折羅是如來金剛智印者。如來智德堅固不改。名金剛義也。如是智印其數無量。能持此者亦復無邊。是初直明數量無邊義。於中初明智印無量。能持此者等示能持人無邊。凡佛德無邊。事顯密共談之。唯識論第十云。如是三身雖皆具足無邊功德。而各有異。又第十云。諸根相好。一一無邊。無限善根所引。生故。功德智慧。既非色法。雖不可說形量大小。而依所證及所依身。亦可說言遍一切處。文此釋自今疏末卷第七云。初云。一切智智者即是總舉十方三世如來一切金剛智印。以此同共加持。則無所不周。又一切如來本行菩薩道時所集無邊福聚。發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名。文凡自宗意。人法一體四曼不離道理故。有法必有人。依之釋。能持此者亦復無邊也。所以然者。以下徵釋也。於中初所以然者。徵釋所由。心王所住以下釋無數。心王所住之處必有塵沙心數。以爲眷屬。付以下御釋有兩邊了簡。一義云。初心王所住之處等明。凡位王所。百法論中心王八心所出五十一是也。今者下明果位王所意。因位心王心所至果位時轉成智德也。依之如來具足無邊眷屬也。大師梵網開題。本清則心王體性。塵垢則心數本

名。文此意也。付之五十一心所釋。塵沙心數。事一義云。雖五十一心所。對境起。事無量故云。塵沙也。例如雖五根本煩惱。再數之。成塵沙妄執。△或一義云。八識心王五十一心所。且百法門安立也。是初地菩薩所知境界也。地地轉昇。所知之法次第廣多也。仍實可有塵沙心數也。△或一義云。心王所住之處等明。常途王所。今者心王毘盧遮那以下明祕密王所取義。上云。生身佛有五百執金剛神。又智論明內大二眷屬等。常途王所也。翻之明此宗深意時云。今者心王毘盧遮那等也。今者心王毘盧遮那成自然覺。已下明果位王所中。初舉心王成覺也。付之心王毘盧遮那者。教主法身是攝。四佛四菩薩。歟。事前段聞。△成自然覺者。成佛義也。付之。一義云。成自然覺者。指本有本覺。法爾成佛也。爲簡始覺修顯義云。成自然覺。常途。分別一切智自然智無礙智三智時。一切智始覺。自然智本覺。無礙智始本無二智也。今成自然覺。指本有本覺詞也。隨。大師開題。釋題額。成佛義時。成者不壞不斷不生不滅不始不終之義。此則法爾所成之成。非因緣所生之成。文此意也。△一義云。強擇取。本有本覺成佛。非簡始覺修顯義。自宗意雖始覺。顯本有故云。成自然覺也。是即爲簡常途正因所生果云。成自然覺也。隨。大師開題。如來。正覺圓滿洞達故曰大覺。文此意也。付之。今因果相

●甲本傍註曰細第二 ●甲本傍註曰大義第二、乙本傍註曰正顯 ●乙本傍註曰第二 ●正二兩●

望所明王所共是可法。然釋心王毘盧遮那成自然覺故心王名。人見仍異因位王所對辨也。是得。意有兩邊了簡。一義云因位王所八識心王五十一心所故。約法事勿論也。今果位王所可通人法。依之次下約菩提義佛陀義分別之。是則至。果位人法一體故約人約法。可分別王所依之約人釋心王毘盧遮那也。△一義云先王所分別因果對辨意。約法可得意也。然釋心王毘盧遮那事證。心王毘盧遮那可得意也。故心王猶可屬法也。爾時一切心數。以下明心數成智印義於中初明智印持者。後約菩提義下明佛陀菩提兩邊也。

爾時一切心數無不即入金剛界中成。如來內證功德差別智印。此初釋心數成無量智印義。付之金剛界中者則指金剛法界宮。彼金剛法界宮古佛成菩提處故。心王心數成覺之處則可金剛法界宮。△或一義云可兩部分別時金剛界了簡。其故兩部分別因果時胎藏。因金剛界果故。今明果位王所時舉金剛界也云云。但雖有兩部因果分別義當段必非其義。仍大日經說會金剛法界宮得意可然也。如是智印唯佛與佛乃能持之。是明如來內證智德故唯佛能持之義。今唯佛與佛者指上所言執金剛等也。上釋能持此者亦復無邊同意也。付之諸執金剛名唯佛與佛事。開如來果位萬德為諸執金剛故也。

當經第二卷云。爾時毘盧遮那世尊與一切諸佛同共集會。各各宣說一切聲聞緣覺菩薩三昧道。文疏第六釋云三重曼荼羅所三種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名為佛。此等一切諸佛各於本所流通法門。自說彼三昧道。文此解釋分明。曼荼羅諸尊通名佛見。或義唯佛大日。與佛諸執金剛取。或唯佛理界大日。與佛金剛界大日了簡。此等違背當段文意也。傳教大師釋云。唯佛者則是究竟妙覺果佛。言與佛者四十一種文又云。唯佛釋迦。與佛等覺文又云。唯佛釋迦。與佛十方三世諸佛。此等釋法華唯佛與佛歟。

約菩提義即有無量無邊金剛印。約佛陀義即有無量無邊持金剛者。以下約佛陀菩提二義釋之。是則人法不同也。佛菩提事。智論八十五委細釋之。是先常途意也。今自宗意。四曼不離人法一體上且分別人法不同也。人必具法法必成人。人法法爾而無有假實不同。付之。當段人法分別事。演密抄意。菩提義金剛印約三昧耶身得意歟。彼釋第二云。疏約菩提等者。雖法與人能所有異。然恐難解今以曼荼羅釋之。曼荼羅者聖賢集會之處也。謂於曼荼羅中。若但置印名法曼荼羅。即是約菩提義即有無量無邊金剛智印故。若於彼中置一切聖賢。一一聖賢復各持其印依位而住。即是約佛陀義有無量無邊持金剛者。文常以真字。真字等為法曼荼

羅。以獨三五結等為三昧耶身。今以三昧耶身云菩提義。故釋難解歟。凡付四曼分別。人法相好具足。人大曼荼羅其餘法三等可法。故此一義無相違也。但今人法分別。不爾歟。內證功德法門名金剛智印。是即堅固不壞決定不改故名金剛印。非三昧耶身也。爾者難及苦勞了簡者也。

由此衆德。以下釋經皆悉集會於中。初。順明後若少分下翻顯也。

由此衆德悉皆一相一味到於實際故名集會。是釋經皆悉集會義。簡常途多人聚集名集會。今經意如來一一功德至第一實際妙極之境故名集會義釋。付之△

一義云。今集會義先約菩提義釋之也。衆德言上。如來內證功德義也。意如來自證德皆窮實際故云集會也。△一義云。案經文鉤鎖說。一切持金剛者皆悉集會。持金剛者者是呼人言也。仍約人集會義可得意也。一義云。可通人法。上舉佛陀菩提二義指彼云由此衆德等。故但經文雖說持金剛者疏家分別人法故。經文舉能具人顯所具法也。今案之至。由此衆德乃至一切集會也。先約法釋之。由此衆德言。內證功德法門見故。大然以自在神力已下從法現人明持金剛者集會相見。

若少分未等一法未滿即不名一切集會也。是翻顯也。付之自性會。有未悟實行

因人歟事一尋也

然以自在神力所加持故 是明加持應現相是即從法現人義也於中初總表神力所加即從下別示王所現付之

法分別上已釋之故以今文明從法現人義取義難得意云難雖有之此難不爾上明人法不同計也正從法現人義

無之爾者不可成難或又上來明自性會主伴相因今文釋加持世界主伴相云了簡在之此時加持世界三身可云加持

尊特身歟然見今疏前後或釋法界宮尊特身或判大日如來尊特相相心王大日名之不可云瑞相三身他受用加持身

義上明唯佛與佛自證境界以下釋他受用加持身主伴相取義演密抄第二云

疏然以自在神力等者謂如是智德唯佛與佛乃能持之若諸佛但住如是境界則衆生不能以是豪益是故然以自在神力等文

即從心王毘盧遮那現加持尊特身是明教主法身若從法現人義者心王毘盧遮那法加持尊特身人可得意付之心王

言指法事分明也毘盧遮那者呼人言也爾者如何法可得意乎答此義一旦難得意但毘盧遮那者是除闇遍明義也是呼

智德言故名法無相遠歟開題云四境智一對舍那是智菩提是境文例如如來言雖呼人言釋本覺名如始覺名來或

云如目真如來目無分別智云時名法

△現加持尊特身者是人也上來明眷屬中舉教主事爲顯主伴相依義又爲明開總德爲眷屬也

爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身以下明心數現加持身於中法譬合三說見△爾時無量法門眷屬者約法門身也△

一一皆現執金剛身者約人也顯發如來威猛大勢一義云以眷屬顯教主威德義也今疏末卷第九云復次汝之

心王於諸法明道中成佛轉法輪時已有無量無邊金剛智印周旋翼輔共護持之何況毘盧遮那究竟心王成佛時所有威勢文△一義云從如來一切智智法門

現執金剛身云顯發也云云譬如帝釋手執金剛破修羅軍是譬說也此釋智論如金剛三昧下釋也論四十

七譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅軍文今此諸執金剛亦復如是各從一門持大

空之戰具能壞衆生無相之煩惱故以相況也是合說也△各從一門者各主一種法門故云爾△持大空之戰具者演密抄作

持業依主兩釋持業釋意大空者自證智也此自證智遍一切故云大空此大空智

破無明故云戰具大空即戰具也是持業釋也此時之字是助語也依主釋意大空指內證智戰具者金剛杵等是三昧耶身也

從大空智現戰具故云大空之戰具是依主釋也此意以遍一切處義釋大空名

△下十九執金剛釋段大空即是遍一切處也文此意也△學者一義云大空者今疏末

卷空與不空畢竟無相而具一切相故名大空三昧文此意也是不動諸法而釋大

空自宗意覺即事而真能覺智品得意故是云大空也斷空有二邊故是譬戰具

也△能壞衆生無相之煩惱等者疏異本無明之煩惱文十卷十四卷義釋無明文今

無相者上釋薄伽梵能破義世尊亦爾以大智明破一切誠心無明煩惱此等本自無

生亦無相貌文此意也大日經疏第一本鈔卷第六

大日經疏第一本鈔卷第七

如來信解遊戲神變生大樓閣寶王高無中邊諸大妙寶王種種間飾菩薩之身為師子座者衆成就總句釋了簡畢已下住處成就

別說釋終至故曰菩薩之身為師子座也付一段文可有簡此一一段文初牒文後作釋作釋中初樓閣寶王釋後師子座釋大二段分明也

大衆已集應有說法處故次明所住樓閣及師子座也此承來衆成就義被釋成住

處義也意以能住大衆皆悉集會明所居住處樓閣及獅子座義被釋也

信解者始從真正發心乃至成佛於是中間通名信解地此釋信解義別不釋

間通名信解地此釋信解義別不釋

間通名信解地此釋信解義別不釋

間通名信解地此釋信解義別不釋

經文如來言事。因釋信解其義顯故也。△始從真正發心。○文此名信解。位分齊被解釋也。就其信解名字。事古來了簡不同也。一義云。信解名字。十地不共別稱也。今疏第二卷末釋。信解行地。觀察三心。文此經宗。從淨菩提心以上。十住地。皆是信解中行。唯如來。名究竟一切智地。又通論信解地。○十地。此心決定。又經復舉益勸修。○即是初入此信解地。文此等解釋。意。信解名字。限十地。不通地前及佛果也。故今釋。從初地至佛果。昇進間。通立信解名字。至佛果。別立究竟一切智地。別稱可見。一義云。真正發心。地前。成佛。位。佛果。舉此。初後二位。於是中間通名。信解地。有御釋。故信解。十地。別稱。真正發心地。前發心得義。此信解名字。取十地。事已前了。簡全同也。但真正菩提心。薄地。發心。取事。先義不同也。他門大師。智證難抄云。真正發心者。指凡夫。位。初發心之處。云爾也。又總彼師。意。發心。立三重也。彼釋云。義有三番。一薄地。凡夫。初發心。二初住。已上。菩薩發心。三究竟發心。文此中。今真正發心。第一薄地。凡夫。發心。取義也。或一義云。信解名字。可通地前及佛果。故。今從真正發心。至成佛。迄。名。信解地。御釋了簡。付其信解名字。通地前事。今疏。末卷第三。經云。後次祕密主。彼阿闍梨。若見。衆生堪。爲法器。遠離諸垢。有大信。解。勸勇。深信。常念。利他。者。即是阿闍梨。支分。中。明攝。

受弟子儀式也。此中。衆生有二種。或已發菩提心。往詣善知識。所求請真言行法。或未發菩提心。而師自鑑別之。知彼堪爲法器。能持。是法。文是分明明。弟子德說。有大信。解。勸勇。深信。此中。衆生。分別已發心。未發心。故地前衆生。本性。可有。信解。深信。義見。故信解名字。通地前。義分明也。佛果。名。信解地。事。是又當經。說如來信解願力所生。疏。信。解者。無貪等善根也。文此意。於佛果。信解名字。無相違。爾者。通地前。乃至佛果。名。信解地。一義。可。然也。但當段。解釋。意。從真正發心。至成佛。中間。名。信解地。見。通佛果。云了簡。相。違。現。文。歟。此了簡。通。如來信解願力所生。經文。如來指佛果。信解。舉。因位。依主。取義。故。必。不可。云。佛果。名。信解。爾者。今。雖。說。如來信解。遊戲神變。信解。義。從真正發心。至成佛。中間。有御釋。故。如來。即信解。不見處也。又真正發心。取地前事。多分。今。疏。前後。意。名。真正菩提心。或云。得真正名。初地。淨菩提心。言也。今。十地。中。最初。指歡喜地。真正發心得。意。宜也。縱信解名字。雖名。地前。得名。通局。依處。不定。故。當段。初地。已上。十地。通。名。信解地。可得意也。又深信。信解。待對。深信。地前。信解。十地。得意。一義。有之。故一邊。難。治。定。者。也。

梵云。微吃哩。泥多。是踴躍義。遊戲義。神變義。以下。遊戲神變。釋也。此。中。初。總。舉。梵文。表。翻譯。三名。後。次。第。所。表。三。義。被。別

釋也。被表三名。中。遊戲神變。名。自元經。被舉之。今。釋。加顯。踴躍。一名也。謂從初發心以來。此。被。釋。第一。踴躍義也。上。信解地。行相也。初發心。分齊。依。上。真正發心。治。定。位。可得意也。若。上。真正發心。取。初地。今。御釋。初地。歡喜地。位也。爾者。今。御釋。被。明。地上。行相。可得意也。深種善根。即三密善根。深種言。地前地上。淺深。對。辨。可得意也。付其。今。善根。言。廣通。顯。乘。所。修。事。六度等。可得意。歟。祕密莊嚴法界。樓觀。善根。故。先。雖。可。三密。妙行。彼。事。六度等。行體。內。證。相應。實義。即。事。而真。道理。得。意。前。可。即。身。成。佛。妙。道。法。界。樓觀。修。因。故。廣通。得。意。無。相。違。也。起。種。種。願。行。此。五大願三密。妙行。乃至六度等。行體。准。前。可得意也。莊嚴佛土。成就衆生。依。常。途。意。莊嚴佛土。當來。信報。成就衆生。今。生。正報也。依。自。宗。意。莊嚴佛土。約。果。位。成就衆生。可通。因果也。從。初地。開。金剛。寶藏。建。立。心。佛國。故。菩薩。當。位。可。有。莊嚴佛土。道理也。付其。深種善根。○成就衆生。四句。約。自。證。得。意。深種善根。自證。三密。行。種。種。願。行。歸。心。自。證。處。妙。行。莊嚴佛土。嚴淨。心。佛國。理。成就衆生。開顯。自。身。本。具。自。證。十界。義。相。可得意。一向。約。化。他。者。三密善根。一色。一香。皆。爲。法。界。衆。生。種。種。願。行。又。化。他。行。體。莊嚴佛土。成就衆生。化。他。行。體。分明也。所。詮。自。利。利。他。法。皆。具。足。道。理。故。何。

約自證化他，可得意也。

恒殊勝進不休，故即是超昇騰躍義。此常恒轉昇，無退失義，被結上踊躍義也。

如人掉動鼓舞，能以善巧三業普悅衆心，故此騰躍即名遊戲。是遊戲釋也。文面

且約喻釋之。若合法得意者，菩薩以三密所修業用，附應群機，知通塞事，成無邊佛事義，可得意也。誠菩薩用心，意樂廣大，非爲一衆生故，普悅衆心故，有御

釋也。彼釋摩訶衍論所引經文，如來告馬鳴聖者，勿小遊行，普遍遊行。文彼末師慈行引古師意，大象不遊，兔逐大志

不均。小節文。如是遊戲即是菩薩自在神通。此被釋神變義。於一行上展轉相承，騰躍名遊戲遊戲表，被釋成自在神通也。

言毘盧遮那本行菩薩道時，是被釋成。上遊戲神變等作業，皆如來因地行義也。付其所指，毘盧遮那，即當當經教主佛體也。大師處處兩部教主，被定常住三世摩訶毘盧遮那佛也。然者今被釋，毘盧遮那本行菩薩道時，故。常途以因，花萬

行莊嚴果位，佛德相似，顯家修生修顯佛體。凡華嚴等猶以談非古非今久來成佛，天台又判無作三身住寂光土故。旁今解釋意，一往不審也。但自元於自宗有則順常途，一義故，借常途，因緣酬答，義釋本地法身可得意。故非相違，或又於四身各

具法爾隨緣二義故。今且約隨緣門，面本行菩薩道時，有御釋可見歟。一義云，今因行果德待對非常，始覺修顯，因果被釋成，毘盧遮那所具本因本果，性德輪圓，德相取義。誠常途意，因行隔果德，至果位不存，因行軌則，今自宗實義，談因果法然道理故。常途所立，相替也。大方法然本有曼荼羅，建立皆開示，本因本果，德八葉九尊，三重四重階級皆顯，因果法然道理也。

以一體速疾力三昧，是被舉所入定也。今疏末卷第六經云，時佛入於一切如來一體速疾力三昧文，是一體速疾力三昧。佛果所入定，見。又大師御釋云，寶輪下爾時毘盧遮那世尊入於一切如來一體速疾力三昧，說自證法界體性三昧言。我覺本不生。○文十住心論第一云，若有衆生，生輪王種，姓有大度，勇銳，不樂前諸住宮，則許大日所乘，一體速疾神通寶格，具授灌頂，職位令受用利塵，無盡莊嚴寶藏。文此等何佛果所入定，見。今云，毘盧遮那本行菩薩道時，以一體速疾力三昧，故因定，見。付之華嚴清涼云，果定名海印三昧，因定名華嚴三昧文。是一往因果二位所入定，各別釋。又於彼，果定海印三昧，清涼大師同釋，如來窮究菩薩分證，通，因位所入定，判如彼雖佛果所入三昧，通，因位可得意取義。但華嚴相望因果，雖釋分證究極二義，自宗實義，因圓備諸德滿，足自證故，實不可存，分滿不同也。此一體速疾力

三昧自證化他間事。一義云，大師御釋意入此三昧，說自證法界體性三昧見。故可自證定取義。一義云，當經所說菩提實義成佛，外迹如次自證化他法門也。爾入此三昧被說見。隨今云，自利利他法皆具足，故可通自證化他。云云一體速疾得名事。末卷第六釋一體義云，則證知一切如來皆同一法界智體，速疾力義，於一念中能次第觀察，無量世界海微塵等諸三昧門等，釋或一義云，一體阿字，一體萬法歸一體性，故名一體速疾力。此一念阿字，具無邊，福智故云速疾力。云云。

供養無量善知識，是正明其行相。善知識事，涅槃經二十五云，何故名爲善知識耶。善知識者，能教衆等遠離十惡，修十善，以是義故名善知識。文但自宗意，兩部曼荼羅聖衆何如實覺，知自心源底故得善知識名，可得意歟。遍行無量諸度門，諸度門者，常六度等，可得意歟。凡於自宗六度事理，分別見。壇水戒塗忍辱花進香禪般若燈，精進。雙六置中間。文此事六度也。理六度，印明結誦乃至觀法相應等也。凡五相三密妙行皆具足自度他度義門。此等皆無量度門，可得意。付其今諸度門中，有顯乘所修事，六度歟事。一尋也。下釋。十地次第此生滿足，經文唯以一行一道而成，正覺。文今云，遍行無量諸度門，釋面一往前後相違故難思。但如此度門，自利利他行皆不出。

●所修二種種 ●乙本傍註日第一 ●遊十(於) ●均十(於) ●花二位 ●雙二遍 ●乙本傍註日下半五日

其字一行一道得意時無相違

自利利他法皆具足。能得如是如來智寶之所集成秘密莊嚴法界樓觀。已下生大樓閣寶王。經文釋也。如來智寶即如來五智寶王。△秘密莊嚴法界樓觀者。秘密等覺十地不能見聞義。莊嚴二教論下云。嚴者具種種德。言以恒沙。佛德應數三密莊嚴身土。是名曼荼羅。文法界。周遍廣大義。樓觀則其法體也。

於一切實報所生最為第一。猶如真陀摩尼為諸寶之王。故曰遊戲神變生大樓閣寶王也。是經寶王釋。寶王約喻見。付其能住人則常住三世淨妙法身。如來所住故。樓觀隨本有法然。依報也。爾釋實報所生。事不審也。但准上本行菩薩道時了簡。且假顯家實報土。名字有御釋可見。又自宗意。依正二報。有法爾隨緣二門。故且約隨緣顯現門。實報所生可見。若又報名字。理智相應心境相應等義。約得意者必不可云。因緣酬答報果也。大師十不御釋云。胎藏是法界宮說也。雖現色相。但寂光土也。寂光即理智不二境智一體義門也。今報義理智相應心境相應道理也。故實報寂光其體可一物。常途立同居方便實報寂光四。五。不可有如在淺深差別也。△最為第一。顯密待對最尊最上義。可得意也。△真陀摩尼。陀羅尼集經第六云。真陀摩尼唐云如意珠。文其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故。

亦復無中。此是遍一切處身之所住處。當知如是樓觀亦遍一切處也。此高無中邊釋。依正共周遍義分明也。△其高無窮者。經高釋。△廣亦無際。遍釋也。△以邊不可得。○無中文。經中釋也。經無字通中邊二也。△此是遍一切處身者。能住。毘盧遮那遍一切處身。彼遍一切處身。所住處故。大樓閣寶王。遍一切處體。事分明也。開題曰。樓閣寶王。者即如來三摩耶身。三摩耶身。遍十方虛空界。無所不至。住其中。大曼荼羅身。亦復如是。此釋樓閣周遍被例。明能住。遍一切處也。所詮能住所住共遍一切處體性。義明也。大師性靈集第七云。一道無為。初入門三。日本覺聲不及。衆寶心殿高廣。無邊光明日宮。無所不遍。文。

次明樓觀莊嚴之相。猶如有人以種種雜色金剛嚴飾金剛。然其體性無有差別。今亦如是。還以如來種種功德寶王。間飾樓閣寶王。此經諸大妙寶王。種種間飾釋也。於中總表別釋。別釋中。法譬二段分明也。何以故。下被出所由也。△猶如有人。文是譬說也。種種雜色金剛者。於金剛青黃赤白等。多種金剛有之。故是釋雜色金剛意。以多種金剛嚴飾一種金剛。其金剛體全一。義以功德寶王。以樓閣寶王嚴飾。譬也。何以故。更無有法出如是實性故。此以功德寶王莊嚴。樓閣寶王由釋也。意此樓閣寶王。萬德輪圓體性。一切諸法所依。

也。故此實性外別一法不可存之。故以別德莊嚴。總德也。付其此樓閣寶王。大日如來三摩耶身。六大法界體性。更無有法出如是實性。四曼相大諸德不出。六大法界義也。故體相無二。故以相大德莊嚴。體大可得意也。依疏家意者。全體實性。其字不生體。是遍一切處法門故。十界依正山川草木六趣四生等皆是不出此實性。可得意也。所詮被定諸法。本源時。大師釋。六大法界。疏家前後被判。其字不生。其面雖不同也。始終一致也。

然此第一寂滅之相。以如來加持神力。令應度者。樓觀莊嚴相皆表示。一一法門。衆生應度。門事明。付其所指第一寂滅。疏家前後。其字本初不生體也。於自性會有實行。因人義。當段解釋。尤分明也。瑞相釋。段感動大衆義。十九執金剛。一切持金剛。釋各從一門持。大空戰具。能壞衆生無相之煩惱。文。又十九執金剛得益。文。若諸行人。○文。如此身土主伴得益。皆於自性會有。因人見。當段解釋亦然也。若無因人義者。今一段釋相。衆生得度。因緣約。未來最上乘者。此義可得意。或又約隨他法界宮。化義被作。此釋了簡事。在之。隨諸法門表像。此秘密莊嚴法界樓觀。一體性皆六大四曼三密表示。故以之為能入門。悟入自心。法界義分明也。誠五峯八柱半滿月等莊嚴。五智九識本因本果等。法門標幟。事定可有。一一深義歟。

若可見聞觸知即以此爲門而入法界見聞知三如次約眼耳意三識觸合鼻舌身三可得意也付其六識中鼻舌身三種合餘三各別被釋事智論第三十云問曰何以故眼名見耳名爲聞意知名爲識鼻舌身識名覺耶答是三識但知世間事是故合爲一餘三亦知世間亦知出世間是故爲別說復次是三識但緣無記法餘三識或緣善或緣不善或緣無記〇是故六識所知事分爲四分文如此釋重義俱舍等意鼻舌身三識共取至境故合云觸見俱舍頌疏界品第二云眼耳意根境不至三相違文餘處見聞覺知云義同也釋摩訶衍論六塵如來中覺觸分明顯相如來文

如善財童子入彌勒宮殿因緣此中應廣明是引證華嚴經七十九卷文也付其彼華嚴等專談事事圓融當相即道理故論事顯法生解門時約一一事顯真事故今被例樓閣法門表像而入法界義也但華嚴所立事事圓融當相即道理爲由故全非事法性也況又因分可說分齊不可及金剛心殿內證也故望自宗尙以嚴樓幻化行宮可屬化城若於華嚴深祕義得意者彼善財童子入彌勒宮殿因緣正證得意邊可有之凡於華嚴有淺略深祕二義事疏第二華嚴十地經一名言皆依阿闍梨所傳〇文菩薩之身爲師子座者是別牒經文被作

釋也

上說金剛法界宮卽是如來身次云大樓閣寶王卽是如來身今云師子座當知亦爾此釋菩薩之身爲師子座義時上廣大金剛法界宮并大樓閣寶如來身事承來師子座又如來身事釋也凡聖不二依正一體四曼卽一道理故所住樓閣等如來身事無子細也十住心論第十云如來加持廣大金剛法界宮者是則五佛之異名又此樓閣寶王及師子座亦是如來身文此意也付其菩薩之身爲師子座因位如來身果位也然十住心論及師子座亦名如來身釋今上說金剛法界宮卽是如來身〇當知亦爾釋事一旦難得意因果相亂故但菩薩位自家佛乘十地故名如來身無相違處也故金剛頂經十地說十如來地又大乘同性經說四乘十地中如來十地專自家佛乘十地覺

所以云菩薩身者付之一義云師子座卽如來身云菩薩之身故以如來應化爲其義表說菩薩之身爲師子座云釋意趣取義或師子座云菩薩之身故云釋意趣得意處也謂本行菩薩道時教主法身云本行菩薩道事如上云云次第修行地波羅蜜乃至第十一地當知後地卽以前地爲基故云如來以菩薩身爲師子座凡顯教意十地各各成就一波羅蜜故地地遷登義也華嚴唯識仁王環

路等經論說相也今此教意地地各有十波羅蜜故初地與十地無高下十地也真言問答釋當段意時菩薩次第修十地行初地爲第二地基乃至第十地爲第十一地基此菩薩行爲佛果本以此義故言菩薩心爲如來座文

釋論云譬如師子於衆獸中獨步無畏佛亦如是於九十六種外道中一切降伏無畏故名人中師子其所座處若床若地皆名師子座此智度論第七卷取意文也此御釋意佛名師子此師子之座依主釋也此御釋中從物至師子名師子義釋其所座處已下釋座義也九十六種外道事

今此宗明義言師子者是勇健菩提心已下釋自宗實義又此中淺深兩釋見從初發意以來得精進大勢無有怯弱猶如師子隨所執縛必獲無遺卽是自在度人無空過義也此菩薩從初發心發大勢勇猛菩提心以利生方便業用度一切衆生不空過義喻師子王有大勢摧伏一切義被顯也凡一門普門諸尊或師子爲所座或師子爲冠等所表皆此勇健菩提心法門表示也

若淺略釋者言諸菩薩深心教法乃至以身荷戴佛師子座真言問答被釋當段御釋意時此有深祕淺略二義問其二者何答淺略意卽以菩薩身爲師子座深祕義是以菩薩心爲師子座文此淺深分別

①三二四②乙本傍註曰入法界品③乙本傍註曰十玄門第十之名師也④乙本傍註曰十住心論第一之文意住見⑤乙本傍註有末字
⑥乙本傍註曰祕藏記末⑦大正藏經第三十九卷五百八十一頁⑧乙本傍註曰釋論第九

假令如觀音彌陀頂戴。菩薩身為如來座。此深信敬法意也。此淺略義也。但深祕時觀音因彌陀果也。即後地前地為基義也。
故曰菩薩之身為師子座也。是合說也。
大日經疏第一本卷之七

大日經疏第一本鈔卷第八

上平
八日

其金剛名曰當經住處眷屬各總別見此中上來住處成就別說御釋畢。已下眾成就別說也。於中自初至第六住一切法平等執金剛釋終付一段可有校合。此一段初釋文屬當次總釋後別釋分明也。

其金剛名曰虛空無垢執金剛乃至金剛手祕密主。如是上首十佛刹微塵數等持金剛眾。俱及普賢菩薩慈氏菩薩妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等諸大菩薩前後圍繞而演說法者次明同聞眾也。是總牒內大二眷屬說文。明同聞眾有御釋也。就其常途顯經意能所說聽隔歷其同聞眾同聽異聞義相也。依之無垢稱經云。佛以一音演說法。眾生隨類各得解。又法華會座。二界八番眾不同。阿含方等般若法華涅槃擬宜華嚴誘引阿含彈呵方等。誂汰般若深說教各別也。華嚴意五位機不同。釋尊說教不一准。義判。又南山宣律師釋。鹿野初唱本為聲聞。八萬諸天便發大。虛

雙林告滅終顯佛性。于有聽眾果成羅漢。文誠一代生身說教所化境界。尊卑重王。同聽異聞。義分明也。法身所說兩部經性所成眷屬說。今經被說皆悉集會。疏家由此眾德悉皆一相一味。○一切集會文故。同聽同聞。義限自宗處也。又今疏末卷第六承。一切大眾及諸持金剛者以一聲讚歎金剛。手經文。又十佛刹微塵眾等以一心一味。令一人誦此法音。非謂人人俱時別說也。文以此一心一味義同聽同聞。義准可得意也。就其當經內大二眷屬集會義相。即表祕密曼荼羅輪圓具足義。故疏四云。一切金剛智印同共集會於真常不變甘露味中。最為第一。是為曼荼羅義也。文付其於曼荼羅建立。有從因到果從果向因兩邊中。今內大二眷屬緣起次第。先從本垂迹曼荼羅見。經文金剛者。眾成就總說。一切持金剛者皆悉集會。文指彼見。付其持金剛名字通內大二眷屬。事於前段。校合聞處也。但表其金剛被說列十九執金剛四大菩薩故。金剛名字通內大二眷屬取宜也。但說及普賢菩薩等。被置及言事顯。內大二眷屬不同料簡也。

虛空無垢執金剛乃至金剛手祕密主。十九執金剛中。舉初後乃至言中間可得意也。如是上首十佛刹微塵數等持金剛眾俱凡於上首言三處不同見。下經文時彼菩薩普賢為上首諸執金剛祕密主為上首

文此四菩薩中普賢一人為上首。十九執金剛中祕密主一人為上首。見又末卷第二云。十佛刹土諸執金剛皆是上首也。文是上首言無所限。通微塵數諸執金剛見。當段舉十九執金剛云。如是上首。故十九執金剛上首義見。下御釋如是上首十佛刹微塵數等持金剛眾俱者。若具存梵本於列名下。一一皆有多聲。應云。虛空無垢等虛空遊步等乃至祕密主等。所以然者。此等上首執金剛一一皆有無量眷屬部類。大本當具存耳。然統其綱要則枝末隨之於宗通之用不足為闕。此釋意。虛空無垢等字等眷屬。虛空無垢執金剛等。十九皆上首見。故今諸義中十九執金剛上首義。當段意趣可得意。或一義如是上首。○等持金剛眾讀文。末卷十佛刹土諸執金剛御釋。一具取事雖有之。不符順當段意歟。

問曰。佛所說經何故先明住處眷屬耶。是依智論意。經初明住所眷屬由被問答也。智論第三卷云。問曰。何故不直說般若波羅蜜而說住王舍城。答曰。說方時人令人心生信故。依此意被作釋也。付其問意。住處眷屬並問。答說。偏答眷屬見付之一義云。今眾成就釋段故問肝要眷屬。故住處事因雖舉之。依非釋段所用答眷屬義。結釋。先列眾也。有御釋取義也。一義云。次上住處。明眷屬故。尤於當段明住處眷屬由問其意分明也。於

答說者。釋眷屬義。故先列衆也。被結也。住處義。上。大衆已集。應有說法。處。故。次。明。所住。樓閣及師子座也。文。彼釋。住處事。其。由。聞。故。答。說。偏。釋。衆。成。就。方。取。義。或。問。答。共。成。明。住。處。眷。屬。由。取。義。答。說。文。譬。說。云。出。居。外。朝。結。釋。疏。異。本。云。故。處。及。列。衆。也。故。付。此。異。本。問。答。待。對。共。明。住。處。眷。屬。云。事。分。明。也。

答曰。譬如國王若有政令必先出居外朝制斷刑賞時史著記云某時王在某處與某甲大臣等集議有如是教命欲令境內信伏行之不疑故已下答說也此中法譬二段各別也付其出居外朝譬說合法者從自證本地位出外用加持身義也此經加持身所說也取一義意也但教主佛體本地身事於教主成就釋段開畢所詮取喻事依處不定故今取住處義合迄也必非全喻譬而實從垂拱無爲位出居外朝二重見雖然自宗意三密說法主待對姿實垂拱義此外內證位不可有之故金剛頂經開題云妙雲開塔之朝金薩灌頂之時三密祕藏燦神光而曜大虛五智大我灌妙相以坐靈臺十六輪王各領自國四攝宰輔分職利他恒沙萬德森羅自居無盡莊嚴塵麻非喻各奉大日之垂拱如衆星共北辰文或又今御釋合法得意事可有之出居外朝從法門身出羯磨身義取或自性會上隨他義外朝出居有御釋取篇篇義見此譬說合法得

意者譬如國王當經教主本地法身若有政令三密教令出居外朝住處義制斷刑賞即說法斷疑義時史著記者是金剛薩埵結集此經時經始明住處眷屬義也某甲大臣等者譬而左輔右弼前擬後承四臣約法當內大二眷屬等也境內合法法佛所說境界即無盡法界也

法王亦爾將說大法已下法說也法王教主法身將說大法則身語意三平等句法門遍一切處自身成佛教體也

必於大眷屬菩薩衆中令作證明付此大眷屬兩邊了簡見一義云總通內大二眷屬大眷屬有御釋取義一義云內大二眷屬得名各別也今已云大眷屬菩薩衆故內大二眷屬不可得意所詮舉大眷屬兼內眷屬了簡也

如是因緣聞者生信由信心故能入如是法中修行得證倍復生信故先列衆也已下付明住處眷屬被釋其得益相也付之一義云聞者生信地前深信能入如是法中修行地前供養修行得證倍復生信初地已上信解地取此當地前地上合論三句也一義云聞者生信初地菩提心爲因位能入如是法中修行二地已上大悲萬行得證八地已上方便究竟位倍復生信證得已後又衆生令生信義是即方便爲究竟業用化他得意也一義云生信位發心即到修行得果果後方便取義或法門緣起被明故必不可配當位取義此意於聞

者生信等自元機根有重重故或地前信心發心修行獲得初地或發心則到等重重可有之故一邊何位不可必定得義也

虛空無垢執金剛者即是菩提心體已下別釋十九執金剛名字此中初六種約五點見付其初五點五點第六住一切法平等執金剛橫五點也凡五點法門行者進修次第諸佛本性功德顯建立也付之或唯本有五點或修生五點或本有修生合論五點重重見今五點生起何義門乎答付之一義云今五點唯修生緣起得義然者今初虛空無垢執金剛修生菩提心第二南方修行第三西方證菩提第四北方入涅槃第五中央方便究竟取也下御釋云今修平等三業清淨慧門一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅得至虛空無垢大菩提心文又疏第三卷釋第六無畏云此空智生即是眞言行者虛空無垢菩提心也此等虛空無垢名字名修生菩提心故今以此義可得意也一義云今五點次第本有修生合論五點也爾者第一當本有菩提心釋第十二無垢執金剛云無垢執金剛者即是離一切障菩提心也乃至尙與微垢共住文此御釋意第十二偏出纏無垢菩提心第一在纏本有菩提心其待對分明也付之又第一唯本有第二虛空遊步執金剛下修生菩提心并行兼可得意也或第二一向約修生第一金

●如二以● ●乙本傍註曰下半五目 ●甲本傍註有成立二字 ●乙本傍註曰上半九目 ●甲本傍註曰成立第一義 ●甲本傍註曰細第二不正 ●生二行●

剛處本有修生二種善提心可得意也疏第三卷然此心在纏出纏皆畢竟無相以如來五眼諦觀尚不能得其像貌文是指虛空無垢善提心釋在纏出纏皆畢竟無相故虛空無垢名字通本有修生也依之今第一虛空無垢執金剛可有本有修生二種善提心了簡處也

即是菩提心體離一切執諍戲論此一段有法譬合三節中是當法說也△執諍戲論者總煩惱通名也或一義云執人法二執諍權佛究竟諍論戲論自宗所度妄執了簡也

如淨虛空無有障礙無垢無染亦無分別是被釋經文虛空二字也付之虛空名字約法付喻兩篇依處不定也今經虛空二字約喻見付之下御釋虛空被釋三義也故彼釋云虛空無過無德今如來智身離一切過萬德成就乃至以世間易解空譬難解空也文今御釋配釋此三義者無有障礙遍一切義無垢無染畢竟淨義亦無分別其名字分明也△即是金剛智印者合說分明也

能持此印名虛空無垢執金剛也此被釋執金剛義也
復次虛空遊步執金剛者遊步是不住義勝進義神變義以淨善提心於一切法都無所住而常進修萬行起大神通故曰虛空遊步是第二金剛釋也△復次○神變義文是先表虛空遊步執金剛名字此遊步義被

釋含不住等三義事也△以淨善提心○文淨善提心承來上虛空無垢都無所住上所表不住義釋而常進修萬行勝進釋起大神通神變釋也付之今所表不住義則修生善提心可得意歟從本有善提心遷流修生善提心緣起故是名不住義云於一切法都無所住也爾者不住義修生善提心勝進義明修行起大神通化他義可得意也高祖一處御釋云東夷行亦因文付之於行娜耶行折利耶行不同也娜耶行修行義折利耶行遷流義也故彼東行亦因折利耶行取義也今都無所住取遷流義修生善提心成義也一義云當段虛空遊步但明修行取義也於一切法都無所住總一切萬行無住上修行故云無所住也下復次釋修無住行文此意一致也△一處御釋東行亦因直修行義得意也彼行名因事是常行因得果待對故彼亦因不可取善提心為因今疏末卷東方行點其字注是行是因南方證善提與字被釋是證是果也准彼一處御釋可見了簡此時修生善提心一義同修生類故第二行下可得意取義或同善提心類故可合論第一本有善提心成義也第一虛空無垢執金剛通本有修生了簡也付其今第二金剛置復次言無第二言付之一義云此虛空遊步望本有善提心雖第二又以修生善提心義五點中第一云義邊可有之故治定不被安

第二言了簡或釋義無妨故可云第二釋復次無別意趣也云云
復次虛空無垢執金剛即阿字門平等種子修無住行譬如種殖方便根牙漸生故次明發行金剛印也此上第一第二執金剛復次釋也付之異義見一義云上正釋明本有修生合論五點義故從本有善提心續修生因行事釋復次釋明唯修生五點故從修生善提心緣起修生行事被釋成取義也或正釋明地前地上合論三句復次釋釋地上三句取義也誠取種子等喻事今疏第二卷以種子等十心被配釋十地義相符順也一義云正釋如經文付虛空喻釋義復次以種子牙喻被明轉生次第故以之正釋復次不同取義被取此種子等喻事以虛空喻五轉緣起次第分明難顯故以種子等喻被顯續生次第也第三第四等釋相連分明也此義宜也△虛空○平等種子文五點時最初淨善提心即無點其字故其字門平等種子有御釋也△修無住行○文是第二執金剛釋也付云根牙漸生此牙生位依處不同也下御釋得至虛空無垢大善提心一切如來平等種子從悲藏中生法性牙又第三劫釋段第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛壽牙生文此等初地牙生位見今以修無住行根牙漸生文故第二卷統論信解地初地為種子二地為牙等解釋其意一致也故牙生位可大同

釋含不住等三義事也△以淨善提心○文淨善提心承來上虛空無垢都無所住上所表不住義釋而常進修萬行勝進釋起大神通神變釋也付之今所表不住義則修生善提心可得意歟從本有善提心遷流修生善提心緣起故是名不住義云於一切法都無所住也爾者不住義修生善提心勝進義明修行起大神通化他義可得意也高祖一處御釋云東夷行亦因文付之於行娜耶行折利耶行不同也娜耶行修行義折利耶行遷流義也故彼東行亦因折利耶行取義也今都無所住取遷流義修生善提心成義也一義云當段虛空遊步但明修行取義也於一切法都無所住總一切萬行無住上修行故云無所住也下復次釋修無住行文此意一致也△一處御釋東行亦因直修行義得意也彼行名因事是常行因得果待對故彼亦因不可取善提心為因今疏末卷東方行點其字注是行是因南方證善提與字被釋是證是果也准彼一處御釋可見了簡此時修生善提心一義同修生類故第二行下可得意取義或同善提心類故可合論第一本有善提心成義也第一虛空無垢執金剛通本有修生了簡也付其今第二金剛置復次言無第二言付之一義云此虛空遊步望本有善提心雖第二又以修生善提心義五點中第一云義邊可有之故治定不被安

第二言了簡或釋義無妨故可云第二釋復次無別意趣也云云
復次虛空無垢執金剛即阿字門平等種子修無住行譬如種殖方便根牙漸生故次明發行金剛印也此上第一第二執金剛復次釋也付之異義見一義云上正釋明本有修生合論五點義故從本有善提心續修生因行事釋復次釋明唯修生五點故從修生善提心緣起修生行事被釋成取義也或正釋明地前地上合論三句復次釋釋地上三句取義也誠取種子等喻事今疏第二卷以種子等十心被配釋十地義相符順也一義云正釋如經文付虛空喻釋義復次以種子牙喻被明轉生次第故以之正釋復次不同取義被取此種子等喻事以虛空喻五轉緣起次第分明難顯故以種子等喻被顯續生次第也第三第四等釋相連分明也此義宜也△虛空○平等種子文五點時最初淨善提心即無點其字故其字門平等種子有御釋也△修無住行○文是第二執金剛釋也付云根牙漸生此牙生位依處不同也下御釋得至虛空無垢大善提心一切如來平等種子從悲藏中生法性牙又第三劫釋段第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛壽牙生文此等初地牙生位見今以修無住行根牙漸生文故第二卷統論信解地初地為種子二地為牙等解釋其意一致也故牙生位可大同

△如是之心 (者) 一 乙本傍註曰秘藏記本 妨一方 乙本傍註曰末下九日 乙本傍註曰下五 乙本傍註曰二之末下三日 統一通 地十則

也

第三虛空生執金剛者如萌芽已生四大時節爲緣虛空不礙念念滋長。菩提心亦復如是。以無所得爲方便萬行爲緣得眞實生。眞實生者所謂大空生故名虛空生。是第三金剛釋也。虛空義同上。所詮虛空本有無垢。爲菩提心。依此菩提心修無住行爲第二虛空遊步。依此萬行證菩提爲虛空生也。△萌芽已生。承上第二執金剛根牙漸生也。△四大時節爲緣。四大。地水火風四大。時節。春夏秋冬時節也。下御釋隨行者以無住心所修萬行。卽由大悲地界所執持故。○如牙莖枝葉次第莊嚴。文又末卷第四云。下菩提種子於一切智心地中。潤以「大悲水」。照以「大慧日」。鼓以「大方便風」。不礙以「大空」。空能令不思議法性。次第滋長。乃至彌滿法界成。佛樹王。故以發生爲稱。又釋。○字長不可得義疏。七云。如世間種子爲因。五大時節爲緣。漸次滋長得成菓實。內法亦爾。○今此經。達世順世。八心相續增長。亦有因緣。乃至淨菩提心以五字門爲緣。生大悲根。佛婆羅樹增長。彌布滿於法界。然一切法卽由此五字門。本不生離言說自性淨。無因緣如虛空相故。長養不可得文。以此等文。法生起。法譬待對五大爲緣緣起。道理可得。意也。付其小乘。六因四緣立談。有爲諸法生起。大乘。但立四緣也。付之六因。中能作因。四緣中。增上緣。其義同也。故

●增上卽能作。緣五因。生判於此。能作因有力能作無力能作等不同也。增上緣又有與力不障二義。與力。增上緣。地水火風四大。不障。增上緣。卽虛空也。今四大時節爲緣。虛空不礙等文。增上緣義也。六因四緣事。卽字義。因緣義中。因有五種。下。抄委細在之。△菩提心。○文是約法被釋也。△無所得爲方便。當譬虛空不礙也。△萬行爲緣。當譬四大等也。△眞實生。當上。念念滋長也。△眞實生者。所謂大空生者。正虛空生義也。五點中。證菩提。與字大空點。是今大空生義也。付其若第一第二。取地前因行者第三。可當初地也。若約地上三句。者今八地已上。方便究竟。可得意也。

第四被雜色衣執金剛者如萌芽增長莖葉華實漸次滋繁。菩提心樹王萬德開敷亦復如是。故云具種種色。復次以種種法界色。染此無垢菩提心。成大悲漫荼羅。故名被雜色衣。是第四金剛釋。五點中。入涅槃。德相也。△如萌芽增長莖葉。○文是以涅槃。衆德圓滿被釋。被雜色衣得名也。此執金剛釋段。正釋復次二段相分。付之正釋。釋雜色義。復次被釋被衣義也。一義云。正釋。承來種子牙等增長。因緣釋。萬德開敷義。復次。釋直付經文。被雜色衣名字。被。釋取義。△如萌芽。○滋繁。文萌芽增長。被承來第三。萌芽已生。○念念滋長也。莖葉花實。被喻。今入涅槃。德也。涅槃。常樂我淨。四德。擬儀。可得意也。△菩提心。○色。文已

下。法說也。具種種色者。被雜色。其義同也。付其不。釋被雜色衣。釋。具種種色事如何。答以牙莖等。譬。被作釋。故。若云。故云被雜色衣。法譬不可符合。故被雜色義。取意。釋。故云具種種色也。付其以五色。配五點時涅槃。當黑色也。末卷第六云。黑者謂大涅槃義。卽是如來究竟之慧。是名惠色故名。第五文或疏第二十云。卽是大涅槃迹極返本。衆生有緣之薪盡。卽如來方便。之火息。故涅槃也。佛日已隱於涅槃。山。故色黑也。文依此等意。今釋具種種色事。一旦不審也。但後後。必具前前德故。上諸德依具。涅槃一德。釋具種種色也。△復次以種種。○文凡於色立顯形表三色。中今先約顯色可見。歟。瑜伽論等。意立十三種色。俱舍。立十一種色。自宗意。以五大色爲本色。故。今菩提心法界色。可得意也。卽以五大法界色。染識大無垢菩提心。成立六大無量。大悲漫荼羅義。是卽一切衆生色心實相。常是毘盧遮那平等智身。道理相當也。末卷第六云。復次如世間綵畫。不過五色。然更相涉有種種淺深不同。巧慧者善分布之。出生萬像。無有窮盡。法界不思議色。亦復如是。是統而言之。不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以普門善巧。圖作悲生曼荼羅。乃至出生世界微塵數隨類之形。猶不窮盡。文又第六云。以法界不思議色。染衆生心。同一淨菩提味。文今經開題云。錦文千殊。同名爲錦。佛相萬差。共

●乙本傍註曰一之末三丁 ●乙本傍註曰俱舍頌疏第七 ●(因)十緣 ●生二性 ●乙本傍註曰命息抄第一 ●量二礙 ●乙本傍註曰第一

得稱佛。經被雜色衣執金剛者即表此義。上從大日尊下至六道衆生相住各各威儀顯種種色相。並是大日尊之差別智印也。非更他身文。大悲曼荼羅事。疏第七云。即知阿耨多羅三藐三菩提心論云。若能明察○文。

第五善行步執金剛者此善字梵云毘質多羅。有端嚴義種子義。譬如已得果實復還爲種子也。善行步者即是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機曲中規矩皆成佛事。故以爲名也。此五點中當第五方便究竟德也。△此善○種子義文是於善字梵語爲顯。有端嚴義種子義。被舉毘質多羅梵語也。疏家前後被釋多義時。多分被表梵語也。一字多含道理。殊依梵字顯故也。△譬如○種子也。此約譬五點次第被釋也。△已得果實者承上上蓮葉花實。今方便究竟還爲種子義有御釋也。所表端嚴種子二義中。相當種子義也。△還爲種子。已萬德開敷上發起心方便還利衆生也。疏末卷第五云。如毘盧遮那寶智華臺既成。果已復持如是種子普散一切衆生心水中更生未敷蓮華文此意也。又下被釋十心中方便究竟義。義當段一具也。又下三句中方便究竟義。釋時即彼萬行所成一切智智之果說名方便。由內具方便故方便之業。即是利他。是以梵音即波娜亦名發起。如從種子生果果還成種。故以爲名也。

文當段。全同也。△善行者○威儀文是。勝經善行步諸佛威儀也。有御釋也。上端嚴種子二義中可相當端嚴義。歎付之上虛空遊步執金剛云。今又善行步執金剛遊步行步其名字同。樣見。雖然彼上轉門大悲萬行義。今方便究竟下轉義邊也。故其意不同也。△威儀文左傳云。有威而可畏爲威。有儀而可象爲儀。摩德伽論云。云何威儀。一切沙門所生功德爲威儀也。△謂善知時○文已下善行步義委釋也。可度不可度。或以此門可度或以彼門不可度等義門。又依衆生根熟遲速可有可度不可度等不同也。法相等如蘭提定性人終以善提法門不可度談不可得意者也。△以身口意○文是下御釋以觀如來無盡身口意能一時普應法界衆生妙合根宜曲成佛事。則知如來智力必於一念普鑒群機本末因緣究竟無礙文。△中規矩文規矩即方圓義。意如隨水方圓器諸佛大悲隨衆生根機作濟度義也。性靈集第二云。方圓入法不如點文如此意必契當其機根可成佛事覺。玉篇云。圓曰規。方曰矩文。

第六住一切法平等執金剛者。上來五種持金剛約堅差別。今此執金剛主橫平等德也。於此釋段初正釋。然上來下通妨正釋。中初總釋。謂因果下別釋也。謂住一切佛平等性也。是釋住一切法平等義。但一切佛者釋住一切法。一切不可

得意。意住一切法平等執金剛平等義一切如來平等一實德可得意也。一切法一切下被舉處當因果自他有爲無爲等一切諸法也。

謂因果自他有爲無爲等一切諸法入此如實智中究竟平等同一實際能持此智印。故以爲名也。此因果自他有爲無爲等約五點可得意歟。爾者約五點分別因果義者初二因後三果可取也。自他約五點取自證化他菩提心自證行因已下化他。若又因行證入自證方便究竟化他。可取歟。凡於五點可有重重自證化他分別也。△有爲無爲文當常常無常也。付五點分別常無常者。因爲無常果爲常住義。因行共有爲。果德無爲常住可得意也。總真言教有爲無爲建立事。餘教事異也。若又總被舉因果自他有爲無爲等諸法因果等義可有重重也。或前九爲因。真言爲果。或乘乘各存因果義。或兩部相望因果義。得意事在之。△自他事若自心他心約義以心佛衆生分別。心爲自以佛衆生可爲他。釋摩訶衍論以一切清淨品法名自。一切不善品法爲他。見△有爲無爲事約十住心世間三種有爲。出世間已上爲無爲。或以顯爲有爲無常門。以密爲無爲常住門。或釋摩訶衍論生滅門中分別四無爲五有爲或生滅總爲有爲。真如總爲無爲門事在之。金剛般若開題云。有爲者三自之法。無爲者一如之法文又。

處御釋云。問於真言教。立有爲無爲耶。答。將立問。何立耶。答。四種曼荼羅如。帝網。攝入攝時。是諸尊。即無爲。此諸尊作業應化等。是有爲。尅正云。有爲者皆。有爲云。無爲者皆無爲。文所證如。此諸法差別。正體如實智。前究竟平等同一實際。義有御釋也。疏末卷第六云。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。文准之可得意也。然上來五句亦皆是如來真實功德無深淺之殊。爲欲分別令易解故作次第說耳。上來六種金剛。上來五句。有御釋故。其道難得意。依之古來重了簡見。一義云。除第一金剛。從第二指第六。上來五句可得意也。了簡。此付修生分別也。△

一義云。第一第二。合爲一種智印。上來五句。釋了簡。其故第一第二。雖本有修生不同。菩提心體。故合爲一種也。△一義云。第六。當分。故除之。從第一第五。指五句。取義也。所證上來五種次第深淺差別。金剛。對今第六。平等被明。其不同也。故作次第說釋。事尤除第六。其餘五種名。五句。有其理者也。△一義云。祖師御釋表然上來五句。虛空無垢執金剛。○善行步執金剛也。住一切法平等執金剛也。此解釋意趣。得意。今五句。橫五句。豎五句。復數見。已前五種金剛表次第差別。故豎五句。今第六金剛。如此。會差別。平等。故橫五句。可得意也。彼御釋兩所也。字尤有其由處也。所證上來五種金剛。無淺

深。上。作。次第說第六金剛差別。上。被作。無差別釋也。疏末卷第七云。若行者能於無差別中解差別義。差別中解。無差別義。當知是人通達。二諦義亦誠真言相也。文誠橫豎二門。真言行者觀心。至要。兩部曼荼羅甚深義趣。帶處也。大日經疏第一本。卷之八

大日經疏第一本鈔卷第九

九上

第七哀愍無量衆生界執金剛者。是次。上橫平等。被明後得大悲哀愍執金剛也。此釋段表名釋義結名次第見。就其。下前明諸執金剛一向是如來智印。此。十九執金剛。皆如來智印。主見。故大悲大智其體各別。今哀愍無量衆生界執金剛。義相大悲。德主見。故一旦不審也。但悲智隔歷。權門所談。大悲大智不離義自宗實談故。大智所具足大悲德事。彼華嚴五教章下卷云。問如說八地以還菩薩。略有二類。一悲增上。留感受分段身。二智增上。伏感受變易身。此義如何。答。如此所說良恐未然。何者。若悲增上。其慧必劣。劣慧導悲。悲應滯。釋。滯。釋之悲。豈名增上。縱悲智齊均。尚不名悲增上。況以劣智導悲而言增上。若智增上。悲劣。劣悲導智。智應滯寂。滯寂之智何名增上。以諸菩薩從初以來異。凡小故。悲智相導。念念雙修。如車

二輪鳥之兩翼。何得說彼有增減耶。又如。此釋悲智不相離。故一向智印中。又有大悲義也。就其同大悲德。依住內證住外用。義內大二眷屬不同。可得意也。此哀愍亦名救度。第八金剛。若具大勢。則能救護。今被釋亦名救度。其義一致也。隨而末卷第十二云。若離阿字。即無所依處也。救度亦同者。當知阿字門。即是一切世間之大救護也。文若依此義。第七第八同。無邊大悲故。其差別難得意也。但同哀愍心上。第八具大勢。爲其起盡歎覺。若又第七發救護心。第八正救護。內證可得意歟。

謂已住平等法性。自然於一切衆生。已住平等法性。第六住一切法平等。承來也。即平等上。因果自他有爲無爲等諸究竟平等同一實際義也。發同體悲愍之心。凡付同體大悲。宗宗意趣不同也。法相有情緣悲報緣。悲無緣悲此三種大悲。明也。所詮觀三界唯心。起同體大悲名。無緣悲也。凡又於同體事理。同體經論中見。事同體。梵網經等。一切男子是我父。一切女人是我母。又心地觀經云。有情輪迴生六道。猶如車輪無始終。或爲父母。爲男女。生生世世互有恩。大師一處解釋戒序云。大悲心者。亦名行願心。言外道二乘不起此心。但有菩薩大士能發此心。觀法界無緣。一切衆生猶如己身。所以然者。善人之用心。先他後己。又

乙本傍註曰般若寺說 甲本傍註曰道範義 乙本傍註曰正義 乙本傍註曰道範說 甲本傍註曰般若寺義續續決 卷之八二鈔卷第八 乙本傍註曰上午初日 釋二見 乙本傍註曰第三

達觀三世皆是我四恩。四恩皆墮三惡趣受無量苦。吾是彼之子也。亦彼之資也。非我誰能拔濟。是故發此大悲心。大慈能與樂。大悲能拔苦。此等當事同體也。理同體者。大乘起信論。一切眾生及與己身真如平等。此觀真如同體。發起大悲故。性宗終教等。同體大悲。當也。此深義取。六大法界同體大悲。義可得意也。雖然先見。萬法是真如終教談。當也。華嚴清涼云。既知一切法即心自性。非但心變而已。文釋圓教不共實談故。事事圓融。觀相上起大悲。華嚴一乘同體大悲。可得意也。真言自宗意。一切眾生六大法界。觀三三平等觀解。上起大悲同體大悲。可得意也。末卷第七云。了知一切世界。從本以來。常是法界。即時生大悲心。文大師藏記云。一切眾生身中。本來自性理與吾及諸佛自性理平等。無差別。而眾生不知不覺輪迴生死。因茲我為眾生發悲愍。此等意正同體大悲。義可得意也。約體相用三大。可有同體大悲事。諸眾生界無量。故如是大悲亦無限量。此西方無量壽內證釋。時疏末卷第四云。次於西方觀無量壽佛。此是如來方便智。以眾生界無盡故。諸佛大悲方便亦無終盡。故名無量壽。此御釋同也。

此是如來一功德故。能持者因以為名。凡十九執金剛。何一門持。大空。戰具。壞眾生無相煩惱。如來差別智印故。此金剛下。以被釋。通何金剛。如來一德。可得意也。覺苑言。此是如來一德者。謂佛具有四德。一行願德。二慈悲德。三無上慧德。四三昧德。今當四中第二德。故名如來之一德也。此師意。如來四德中。隨一故。此是如來一德也。取義也。

第八那羅延力。執金剛者已發哀愍之心。若具大勢。則能救護。故次明也。此次第七哀愍無量眾生界。執金剛明。那羅延力。執金剛。大勢即直當那羅延力也。

經中校量六十象力。不如一香象力。乃至末後那羅延力。最勝佛生身一一毛孔皆等。那羅延力。此象力校量。經文共說處。何乎。答。象分異類。顯那羅延力勝。經文非一也。涅槃經第十。等集眾德三昧經上。集一切福德三昧經上。增一阿含經二十五。華嚴長者問佛。那羅延力經等。象力校合。事見。又俱舍論二十七見。此中今經指涅槃經云。古來一義有之。涅槃經象被說多數也。從凡象至香象。說六十象力也。今校量六十象力。不如一香象力。云故。六十象外。可有香象見。故彼經難治定。付之或約言總云。了簡雖有之。彼經文說相未舉八臂。那羅延力。不如十住菩薩一節力。被說故。今佛身一一毛孔。御釋。不。符順也。或今御釋經中。校量六十二文。讀俱舍論文。得意合。事在之。彼論十凡象力。當一香象力。〇十。遮婆羅力。當一那羅延力。此一往相似。但有經中校量論文。

取合事不審也。付之論名。經事例證。時時見云。但此穿鑿了簡也。一義云。華嚴長者問佛。那羅延力。經文了簡。彼經說象類鬪戰象。至香象八十象力。校量也。其中第七十象。盧鉢羅象力。一香象力。等文。今不如一香象力。文彼除舉鬪戰象等。六十象。不如一香象。御釋。見大都符順者也。彼經當知。諸佛如來一一節中。皆具八萬四千六百三十三種。那羅延力。今佛生身一一毛孔。皆等那羅延力。此御釋行合也。所詮現流布諸經中。全文未勘也。其中義符順。此經文。覺。就其那羅延天。翻名等集眾德三昧經上。天台補注第二。玄應。一切經音義。應法師涅槃經疏。翻鉤鎖。香象翻堅牢。章安翻金剛。新華嚴經音義釋堅固。真諦三藏及遁騰。記一切經音義。人生品。翻俱舍。頌疏。人種神譯。妙樂邊際邊門等釋也。又此天所在。事故。以喻法界身。那羅延力。此結釋那羅延力。執金剛名字也。

第九大那羅延力。執金剛者。謂持秘密神通力也。凡十九執金剛中。第七第八并今。大那羅延力。執金剛。此三種共於大悲攝化。上明三重次第。各被為一種。差別智印也。其不同。哀愍無量眾生界。執金剛。於一切眾生界。同起同體悲感。心盡未來內證也。第八。彼同體悲感。心上。具勇猛精進大勢。於一一眾生界。速疾得度。智印也。今摩訶那羅延力。執金剛。別濟度。難化難度。

類祕密神通大用主也故經別加大言釋祕密神通力文結釋不共一切摩訶那羅延力文

如一闡提必死之疾二乘實際作證已死之人諸佛醫王明見如來性故則能必定師子吼於救療因緣心不怯弱此於闡提定性難化類知見其本性不思議如來性必定師子吼速疾得度義分明也誠餘教超絕極談如來不思議加持力見就其九種住心顯乘中法華涅槃盛說定性闡提皆當作佛旨也又經說分明上宗人師弘決云遍尋法華已前諸教實無二乘作佛之文及明如來久成之說故知並由帶方便故文又闡提有心猶可作佛二乘無心不可作佛法華能治復名為妙文剩三乘權門談永不成佛任成佛不成佛教權實判故闡提定性作佛義自宗不共談云事一往可有他宗疑難也但滿餘教濟度釋迦醫王拱手處難化衆生為祕密加持力令速疾頓悟義自宗經軌中彌綸於自宗證文非一也六度經若彼有情不能受持○諸陀羅尼藏文大師被注彼文時定性闡提速疾頓悟教藥獨限第五陀羅尼藏功力也經文御注釋爾見又十住心論序分呪功通治一切病○文又大師今一段意重重問答被釋顯其意趣時問此金剛等中那羅延力大那羅延力執金剛者○豈論同日文又性靈集第九云如來說法有二種趣文當段又一闡提二

乘救療因緣為不共一切摩訶那羅延力故經文并疏家高祖解釋自宗不共義事分明也於法華涅槃說聊可有兩邊意趣也法華陀羅尼品涅槃文字品此等皆祕密真言體性往往說故以彼祕密功力闡提定性人得度傳顯法匠祕教不能傳殘

祕旨唯領長行偈頌淺略義理以一心無相妙理談二乘闡提作佛故儲教非本懷還背醫王雅意也若又與之論法華二乘作佛靈山得記未來作佛旨說涅槃經久經三大無數劫道理在之故自宗闡提無性當位即不動各各本位開示法界曼荼羅體性道理不動本處所詣處也被釋深旨曾不及處故自宗不共道理云釋文旁分明也上根上智事△諸佛醫王智聖論佛如醫王法如良藥僧如膽病文此意也△如來性文涅槃經一切衆生悉有佛性說付之顯家諸宗存異義也自宗意兩部曼荼羅本具性德名如來性也菩提心論一切有情皆含如來藏性文金剛頂經云六道四生一切有情皆具如來藏性備身口意金剛文末卷第六云如大般涅槃經明一切有心者悉有佛性此佛性即名首楞嚴定亦名金剛三昧亦名般若波羅蜜佛佛道同更無異路文今此知見本性如來藏性必知有成佛理救療因緣不怯弱有御釋也諸菩薩尚不能爾故復明不共一切摩訶那羅延力是以因果分別性相被辨顯密

也顯乘分齊分難立佛果望自宗猶因位分齊菩薩乘境界故諸菩薩有御釋也天台三教佛果屬菩薩界圓教菩薩即屬佛界可准知彼也

第十妙執金剛者是第十妙執金剛釋段也此金剛純一醍醐祕密曼荼羅妙德為內證就其釋妙名法譬合三節見此第十金剛餘十八金剛無上無比邊為一德故別體不可有取義事例得意者六度中精進波羅蜜餘五波羅蜜勇猛不退義邊取為一種波羅蜜無別體可准據也一義云既一種金剛內證故可有其別體得意也俱舍等如諸有為法上有生住異滅四相令諸行有為今此妙執金剛有無比無上別體令諸德無上取義也凡性相宛然宗旨故十九種金剛各各別別體性可得意也此兩義不限第十通餘金剛可有之也妙名更無等比更無過上義此被釋妙名也彼天台法華本迹二門各立十門判餘教超絕義其名言雖相似自元名實相亂外教尚以難分也西天外道彼長爪實相續子絕言震旦老子無為道莊子自然化皆佛法名字同處也雖然內外事異義理淺深不同也故於妙上建立處名字法門也故望前前名妙若對自宗猶此可得龜頭名字也所詮今無等比無過上義性德果分上第一甚深微妙法門也故不可同顯家所談也於諸顯教

乙本傍註曰第六之二 乙本傍註曰止觀第六之二 乙本傍註曰滅智 乙本傍註曰日生 乙本傍註曰稱 乙本傍註曰真言問答
論同曰二同而論 乙本傍註曰正月御修法奏狀文 儲二設 乙本傍註曰第二十一

果分境界言斷心滅內證。龜細名言。所絕可祕密曼茶羅本有性德體性。

猶如醍醐融妙已極不可復增常不變易無間無難此譬說也。凡醍醐取譬事。彼天台涅槃經五味譬本說。配釋五時教法。華涅槃判醍醐味。誠三大相即。凡聖一如十界互具。三身即一。四土不二。逆即是順。純一實相體內祕妙。果說實談醍醐味判。事其道理分明也。雖然大師六度經。誠文本據。震旦人師等爭盜醍醐御釋。故理實醍醐義真言可限也。疏末卷第四云。梵音漫茶羅。是攪搖乳酪成蘇之義。曼茶羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名為堅淨妙之味共相和合。餘物所不能雜。故有聚集義是故佛言極無比味無過上味。是故說為曼茶羅也。以三種祕密方便攪搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於真常不變甘露味中最高第一。是為曼茶羅義也。又如來亦爾一切功德悉皆無比無上。祕密曼茶羅恒沙性德也。此萬德最尊最上云無比無上。

諸有所作亦唯為此一事因緣故名妙執金剛。凡如來諸有所作皆為令衆生開示此本具曼茶羅故。下佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大漫茶羅已。還用開發衆生平等心地。無盡莊嚴藏大漫茶羅。妙威妙應皆不出阿字門等文。

第十一勝迅執金剛者勝謂大空大空即是遍一切處故能起速疾神通也。此金剛釋段。表名釋義結名三節見。釋中初正勝迅名義并釋。後住此乘者等別被釋述速疾神通義也。初中勝謂大空者。大空即自宗遍一切處自身成佛教也。此教體最尊最上故勝名也。故以大空被釋勝義也。依此大空遍一切處力速疾神通義有之名。迅也。真言問答勝者大空遍一切處之義。迅者速疾神通也被釋也。

住此乘者初發心時即成正覺。此乘者當神通乘也。初發心時即成正覺事。凡速疾頓悟神通乘功事處處釋見。品號下御釋。智論若乘神通人等文引。即此經深旨也。又十住心論第一牛羊等車。○大師大日經開題云。發意之間達寶所神通之乘。非此經亦誰耶。就其於自宗有極大頓機一類。初發心位不用別修行成佛。歟。事當段。御釋初發心時即成正覺。彼般若心經祕鍵。迷悟在我則發心即到。此等發心即到誠文見。一義云。悉可用修行云云。此又處處解釋大都修行成佛軌則也。此兩邊一題目也。付之。華嚴經初發心時便成正覺。具足慧心不由他悟。此經文今解釋文言相似。此大師理故同也。事故異也。文此意顯乘等。雖談煩惱即菩提皆歸性故。不動生死當相悟。涅槃自宗。即事而真義。可相替。故無相違也。

不動生死而至涅槃故名勝迅。於生死

顯乘立分段變易二種也。凡自宗意。父母所生身速證大覺位。實談。得證佛身無有生不轉肉身得無漏果。此道理故別不立變易生死也。但無始本具。前變後易。剎那生滅。行苦以為變易生死。又此變易不動可至涅槃也。

第十二無垢執金剛者。此金剛釋段。初法說次譬說則知。下初後異。簡別三節見。即是離一切障菩提心也。此出纏畢。竟淨菩提心也。一切障。即三妄執等也。就其付無垢執金剛法體學者。異義不同也。一義之意。同名無垢菩提心。雖然第一虛空無垢。在纏無垢菩提心故。虛空無垢執金剛者。即是菩提心體釋。今修生出纏畢。竟淨心故。替釋言。離一切障菩提心也。又譬中。真金體性純淨。離垢金雜礦。即本有也。譬如真金體性純淨。若種種鍊冶。實磨瑩倍復光明。今修生無垢金剛。譬也。則知初質尚與微垢共住。能持此畢竟淨金剛印。因為名。因上來釋第一本有無垢菩提心。尚雜微垢共住。義明此裏。今無垢執金剛。垢不共住。畢竟淨心云事顯。以此釋對明前後。第一虛空無垢本有。事分明也。一義云。第一初地修生菩提心。今第十地修生。佛果取義也。此義者。則知初質微垢共住。意今離一切障菩提心。種種鍊治。義初微垢共住。義釋。必非指第一。一義云。第十二金剛同於修生上得。意初質微垢共住。第一指得意無相違。其

故初地因位一分猶微細無明垢共住。究竟一切智智菩提心一切心地出過進趣都息位離一切障菩提心有御釋也。此義自宗初地即極不極兩邊中初地不極義當也。就其當段在極本有菩提心待對修生菩提心取義。指初質本有菩提心得意者在纏位。龜細垢共可相應微垢共住。釋事一往不審也。付之覺苑釋云。初質者謂本覺體根本名初。微垢者即微細無明也。根本淨覺自體無染與障細俱也。問曰本覺之體既在纏位應與龜惑共住何言微垢耶。答根本無明與本覺齊覺與不覺相待立故最相近故。龜惑枝末與始覺相當。由是本覺斷時先斷細者始覺斷時先斷於龜義相可解此文意。龜惑龜德障細惑障細德故本有菩提心微細惑共住也。

十三刃迅執金剛者 第十三金剛釋也

此刃字梵文是忿中之忿利中之利義翻猶如刀刃也。此刃字於梵文有忿中之忿利中之利二義。然譯刃事義翻御釋也。此忿怒猛利作用刀刃況喻刃迅執金剛云也。

持此金剛利智 此執金剛釋也。或雖有迅字釋取事迅刀刃作用故別不被釋。今執金剛釋見若又迅義上勝迅執金剛迅義同故別不被釋可得意歟。

一切難斷處悉難滅處悉滅故以為名疏家第二末云。眞言門行者復越一劫更

度百六十心等一重極細妄執得至佛慧初心故云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶。文就其前無垢執金剛離一切障今金剛難斷處悉斷其不同如何。答付之一義云上等覺無垢。此妙覺極了簡也。演密抄云。釋無垢執金剛。今初為始發大心泉金剛道功德之相。以次段刃迅之稱是究竟智也。或一義云前無垢金剛蓮華部今刃迅執金剛金剛部分別。此義者同於斷惑蓮華金剛二部不同可得意。一義云同於斷惑上總得離一切障。今別斷難斷惑品德明。故其意不同也。

十四如來甲執金剛者如來甲所謂大慈由此嚴身故攝護衆生施作佛事不為一切煩惱所傷無能降伏沮壞之者故以為名。此前刃迅執金剛次自證斷惑明大慈大悲化用化他門。如來甲執金剛一段大綱以大慈德莊嚴其身喻世間甲也。大師付法傳明龍猛阿闍梨德號言此菩薩被如來甲胃騎大精進馬放智悲箭能破自他之魔軍。又下御釋佛以精進鎧甲乘持戒之馬定弓慧箭外破魔王軍內滅煩惱賊。故以為名。凡以德譬鎧甲隨處不定也。下御釋六度中忍進譬今譬大悲也。由此嚴身○文此於如來甲三密相應深義自證化他二義可有之。攝護衆生義分明也。

十五如來句生執金剛者 凡此第十五金

剛字印形轉生德為其內證就其句名住處即大空也。種子下云不離阿字門故。即阿字法智印也。句名住處即大空也。下被釋三平等句義時句者梵云鉢曇正翻為足。聲論是進行義住處義鉢曇梵語句翻住處進行等翻也。故句名住處釋也。釋此住處即大空也。云事萬法皆判字大空德依住故云爾。即身義云釋當經遊步大空位文。大空位者法身同大虛而無礙含衆象而常恒。故曰大空諸法之所依住故號位文此意也。

諸佛自證功德從如來性生 此三摩耶智印即金剛蓮華等法界標幟也。此加持身從如來自證功德生 此相好具足佛體即大智印當也。以不離阿字門故名如來句生 是因釋得名會釋若種三尊轉生義約此加持身如來自證功德三摩耶智印生故。超簡如來句生不可名然展轉其字門不離故歸其本源名如來句生道理釋成。此字印形三密印建立大悲胎藏三部三密內證法門故於此經宗專甚深意趣也。

大日經疏第一本卷之七

大日經疏第一本鈔卷第十

十六住無戲論執金剛者所謂住大空慧也

是住無戲論義總釋。凡十九執金剛皆大空。戰具持。衆生無相煩惱。壞智德。今此住無戲論執金剛殊更諸德中空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空。妙慧以爲其內證。故住大空。釋給也。

謂觀緣起實相無生無滅不斷不常亦非去來一異。是正住無戲論義釋成。緣起實相等。所觀法。觀一字能觀慧也。凡法緣起談。宗宗所判不同也。今六大緣起實相與字不生義約可得意。就其常途三論等以八不正觀爲究竟中道故。○可引三。然者釋義大都同也。但彼生滅斷常等緣起相歸空理談不生。故二教論上登明知中觀等息諸戲論。寂滅絕離。以爲宗極。如是義意。皆是遮情之門。不是表德之謂。文今自宗意觀緣起實相住而具一切相故名大空三昧表德觀故。遮情門所談大異也。所詮緣起。一一諸德其當體本初不生。皆心實相故。九種住心因分戲論悉其法體不生不滅也。可得意也。經事云之者地獄天堂皆心佛祕號常住實際。體可得意。是爲住無戲論內證也。

是處諸戲論息法如涅槃。指八不正觀妙慧。覺苑疏所謂住大空慧者即無分別之慧也。安住此空慧即是住無戲論。言是處等者是處。即指緣起實相處。謂於是處不觀生滅斷常去來一異名戲論息。即同於涅槃。若真言行者住此空時應深觀察。若失般若方便多墮二乘地。證小涅槃。

故下疏云。此名極無言說處。爾時心住無爲法相。若失方便則墮二乘。然以菩提心勢力還能發起悲願不墮二乘也。又此師意聊違自宗實義也。住不動生死而至涅槃深觀故。不可有沈空義。或一義云。今此住無戲論執金剛義金剛頂經文殊菩薩祕號說一切無戲論如來。共名字同也。隨又謂觀緣起實相。○如涅槃等釋相揮彼八名斷八迷文殊內證相應。故第十六金剛文殊童身一體得意也。凡文殊列四菩薩中爲大眷屬隨一。今爲內眷屬中一種智印。故其體各別樣見。然約業用初重二重大智大悲不同。內證一體無二得意無相違。就其四重圓壇聖衆一一瑜伽皆即身頓悟徑路。種種威儀種種印契大悲。出一。觀成佛故。何雖無優劣淺深殊此金剛內證法門行者觀心至要。即事而真深義依之顯也。故一經始終皆金剛手發問。餘菩薩金剛天人沙門波羅門等世尊對無疑問發起事。此金剛真對如來發起三世無障礙智海請問。此菩薩不共因緣具足也。

持如是智印故得以爲名也。此結名分明也。十七如來十力生執金剛者謂佛方便智。此第十七金剛釋。此執金剛如來後得方便智主。內證見方便智名字常正後二智分別時正體實智簡後得妙權方便智也。疏末卷第四云。西方無量壽尊方便究竟後得

大悲義釋。於西方觀無量壽佛。此是如來方便智可准之也。如是妙權從何處生。謂從如來十智力生。持如是印故得以爲名也。以下正委釋。如來十力生義指妙權處。即前方便智今所生金剛智印也。△如來十力者能生如來十力也。能生所生待對分明也。十智力事智論二十四云。佛有無量力何以故。但說十力答曰諸佛雖有無量力度人因緣故說十力足成辨其事釋。此下明處非處智力等十智力就其宗密圓覺經疏云。然如來唯一諸法實相智力。此力有十種用力故說爲十。總名力者能摧怨敵故不可屈伏故文。此釋意唯一諸法實相智力正體智。此上有十種作用名十智力。故十力正後二智分別時後得智見。然今能生十力後得智所生金剛智印方便智也。能生所生其不同難得意歟。但於同後得智一門普門總別待對能生所生義得意事非相違。若又彼宗密釋有十種用力釋。唯一實相智體上立十種差別名用故。必彼後得智作用不得意不可有苦也。

十八無垢眼執金剛者如來五眼。此第十八金剛釋也。釋經無垢眼即如來五眼。判凡五眼事處處釋義往往見。智論三十九云。肉眼天眼慧眼法眼成佛時失其本名但名佛眼。譬如閻浮提四大河入大海中則失其本名。文又經云。肉眼眼見一切色天眼眼見一切衆生心慧眼見一切諸根境界法

眼見一切法如實相。佛眼見十方。出華嚴經五十七也。文嘉祥仁王經疏上卷云。五眼者。如來一眼即究竟諸道。何須此五。將境局智故有此五。肉眼者照金剛已還一切諸法皆悉盡。天眼者照如來果第一義諦。名為影外慧眼者。照常無常等一切法空。法眼者。照一切有為法因果理等。佛眼者究竟諸道。文此外智論第九同六十九。淨影大乘義章第四等。五眼事委細見。就其智論意於佛果唯一佛眼。餘四眼本名失見。又五眼作用各別。事經論釋義彌綸。然今如來五眼釋。此五眼共一切法了了見聞覺知。無所罣礙。事一旦難得意也。但自宗意於果位智德。五眼具足事。一處御釋。彼西方妙觀察智釋。五眼高臨邪正不謬。因為名文凡又五眼。五智五佛約得意故同緣。一切法了了覺知事不可有相違。

以菩提心畢竟淨故。已下無垢眼義。委釋。即畢竟淨菩提心五眼作用起一切境了了無礙見聞覺知。以如來五眼無垢眼義釋成。

以一切種觀一切法。一切種智也。於一切種智。正後二智等重重分別見。釋摩訶衍論第四礙。一切種智逆世間通達相違過極重。故名爲智礙。文此分明名後得智見。但彼論以一念相應慧無明頓盡名一切種智。文付末師慈行正體智義。判所詮於釋論。一切種智名字限後得智。

歟。通正體智歟。古來異義也。大智度論一切智道種智一切種智三智釋。此如次當空假中三諦。然一切種智中道能緣智故正體智見。今疏意一切種智名字權實二智通名見。下經如來應供正遍知得一切智智文釋。今謂一切智智即是智中之智也。非但以一切種遍知一切法亦知是法究竟實際常不壞相不增不減。獨如金剛。此釋分明。一切種智權實二智通名。此一切種智緣差別境名後得智緣平等實際稱實智。然者通二智義分明也。

了了見聞覺知無所罣礙。能持如是金剛印故以爲名。常分別見聞知三六根中眼耳意境緣約覺字。合說鼻舌身三根。覺觸其義同也。釋摩訶衍論說六塵如來時觸塵覺觸分明顯相如來文見聞覺知或見聞觸知云也。就其眼耳意三根各別開之鼻舌身三根合釋。事彼眼耳意根緣離中智境鼻舌身緣合中智境故合說也。就其今無垢眼義釋。約六根作用被釋成見聞觸知無礙義事難得意。但約六根牙融義釋。一眼見聞觸知無所礙礙道理得意故無相違也。

十九金剛手祕密主者。此初表其名字。就其前十八種金剛先表別名後表總名。今第十九金剛初學總名金剛手。後表別名祕密主。此意祕密主金剛部總體故初表總名上來別德殊義顯。總別表名已前。一十八種金剛異也。就其下四大菩薩時總

德普賢初說。今內眷屬執金剛。總體金剛手終置事總別次第不一。准所詮十九種金剛如來內證智德也。自證向上入證爲本。本故總德終置爲所歸體。四菩薩化他爲本。大悲總體出別門。從本垂迹義。故初說總體普賢內大二眷屬待對從因至果從本垂迹上下二轉具足深意顯也。又大眷屬說四菩薩事佛身四德表見。然者內眷屬數量尤法門可有表示。然十九種數舉事如何付之一義云。十陰滿九陽滿也。此陰陽即理智兩部義門。故爲顯兩部不二義用十九數量也。或瑜伽論第九前際無知後際無知等十九無知明。今此執金剛如此除無知智德故。對彼十九無知被說此十九執金剛也。凡彼瑜伽論彌勒所造法相所依顯論也。然者今廣眼尊自證如實內證祕密說。彼瑜伽論所明十九無知對內眷屬十九數量說云大綱道理不符順。但顯經顯論說處處皆有隨緣故。所明十九無知本有一切衆生具足故。對此無知被說金剛智印數量事強非相違。或約無動金剛內證十九布字內證說此數量取義付之定一一深義可有之歟。

梵云播尼即是手掌掌持金剛與手執義同故經中二名互出也。此釋金剛手手義。此釋意金剛手持金剛其義同也。然者除執金剛總金剛手可名。雖然餘執金剛直名金剛手事不見。故經中二名互出者。

偏於秘密主上此釋成見但義金剛手名字可通餘執金剛道理分明也

西方謂夜叉爲秘密是秘密主秘密釋以其身口意速疾隱秘難可了知故得翻或云密迹此夜叉云秘密由釋

若淺略明義秘密主即是夜叉王也執金剛杵常侍衛佛故曰金剛手此付金剛手秘密主被釋淺深二義中淺略釋也。上若世諦常途所表則云生身佛常有五百執金剛神翊從侍衛文

然是中深義言夜叉者即是如來身語意密唯佛與佛乃能知之乃至彌勒菩薩等猶於如是秘密神通力所不及秘中最秘是金剛手秘密主深秘釋也。即以如來內證三秘密名夜叉義釋成凡三種凡夫不能識知十地聖者不知其邊及補處彌勒等於

秘密神通內證者不能及然約終舉補處彌勒故初被安乃至言也大師二教論上卷自性受用佛自受法樂故與自眷屬○二乘凡夫誰得昇堂文此意也然者不覺內證三密事顯乘分齊佛果隔域故高祖寶鑰下斷二障證四德如此沒缺爲究竟耶

如是行處未到本源文或雖入此宮初發佛五相成身可追尋文然今被舉等覺因分彌勒事顯乘佛果可覺知神通力樣見但先離學因分菩薩實此下顯乘佛果可得意一義云顯乘佛果猶因分菩薩乘分齊也顯密因果對辨常事也就其

今因果對辨依法華本迹二門性相被

分別云一義在之彼法華迹門爲顯本門爲密迹門顯乘彌勒不知本門久遠實成秘密義可得意也法華本門爲秘密事今疏第三云衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會乃至不退諸菩薩亦復不能知當知此法倍復難信故法華中補處三請如來四誠然後演說文高祖今經開題云補處大士不識其一人飲光薩埵不聞彼逗留文此等解釋皆法華本門爲秘密迹門爲顯見

所謂心密之主故曰秘密主上來釋下三密義故今可云三密之主隨疏第六云於持三密人中最高爲上首故能問世尊普門深義文然者實可云三密之主今云心密之主事舉意密兼餘二密可得意一義云以三密配當三部時意密金剛部也今此尊金剛部主故殊云心密之主也

能持此印故云執金剛也此結釋金剛手義然云故云執金剛事金剛手執金剛其義同故也

如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱者就此上首言指十九種金剛數指十佛刹土諸執金剛數事

若具存梵本於列名下一一皆有多聲應云虛空無垢等虛空遊步等乃至秘密主等所以然者此等上首執金剛一一皆有多聲眷屬部類大本當具存耳然統其綱要則枝末隨之於宗通之用不足爲闕是因釋經文如是上首被釋大本梵本

翻譯具闕也梵本者。上傳法聖者採其宗要當云有凡三千餘頌也。於列名○秘密主文多聲者梵音曳曩南等字也即此等言當故云虛空無垢等虛空遊步等乃至秘密主等也。所以然者○文是列名下安多聲故被釋成也。此御釋意列名下等言等十佛刹微塵數部類眷屬金剛見故指上首執金剛處。十九執金剛段分明也。大本當具存耳。大本指十萬頌經也。凡彼大本具無量眷屬部類舉事不可有之。十九執金剛其眷屬部類少舉對三千餘頌經總不舉眷屬名字當具存耳有御釋也。然統其綱要○不足爲闕文是明今翻譯經義具御釋意舉上首十九種金剛部類自攝之故。於大宗普通用無闕云意也

所云十佛刹微塵數者如來差別智印其數無量非算數譬喻之所能知且以如來十種智力各對一佛刹微塵以表衆會之數世界海世界性一佛刹義如釋論中廣明是經十佛刹微塵數等持金剛衆釋也。如來差別智印其數無量事。上御釋云。然此宗密意伐折羅是如來金剛智印如是智印其數無量能持此者亦復無邊所以然者心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬又約菩提義即有無量無邊金剛印約佛陀義即有無量無邊持金剛者。此意也。且以如來十種智力○之數文是差別智印其數無量且說十佛刹微塵數由釋也

凡自宗即事而真爲性相故身土主伴建立數量皆有法門表像金剛頂經舉眷屬數量或說九十俱胝或說八十俱胝菩薩或說五億俱胝微細金剛是等皆九識八識五智五佛表示也今雖無量眷屬也表如來十智力說十佛等也又如來智力雖無量也舉十智力事十表無盡義也△世界○性等文智論第五十五云復次三千大千世界名一世界一時起一時滅如是等十方如恒沙等世界是一佛世界如是一佛世界數如恒河沙等世界海是一佛世界海如是佛世界海數如十方恒河沙世界是佛世界種如是世界種十方無量是名一佛世界於一切世界中取如是分是名一佛所度之分文但論文云世界種今云性若論有異本歟若又性種其義同故以義釋性也

然此毘盧遮那內證之德以加持故從一智印各現執金剛身是總明十九種金剛印現義上文云然以自在神力所加持故即從心王毘盧遮那現加持尊特身爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身又末卷御釋當段其意同也

形色性類皆有表像 演密抄云形謂熙怡忿怒色謂青黃赤白蓋分性類差別故表息增降敬餘法門例爾文

各隨本緣性欲引攝衆生是十九種金剛隨各各衆生本性信解各各引攝成就義也就其於自性會有未悟實行人歟事一

尋也如今御釋有因人被引攝成就見上衆成就總句御釋今此諸執金剛亦復如是○相況也文今文一具見若無因人義者自性所成眷屬形色性類皆引攝衆生德具故此影像佛身於加持世界引攝衆生也所詮雖具足如是德實自性會眷屬對因人無引攝衆生義可得意也若諸行人殷勤修習能令三業同於本尊已下明諸執金剛相應行者得益也意如是執金剛爲本尊如法修行自三業本尊三密皆同一無二一相一味義釋也意密本尊事從此一門得入法界即是普入一切法界門也是明證果相也

大日經疏第一本卷之八

大日經疏第一本鈔卷第十一

初日

次列菩薩衆以四聖者而爲上首凡重圓性海越風水談常說四曼自性雙如一心絕言心境鎮受三密自樂法身自證境界於主伴不二上且建立四重階位中上來明第一重內眷屬十九種金剛已下被釋第二重大眷屬四大菩薩釋段內自初至以統塵沙衆德付一段文可有料簡此一段文初內大二眷屬相望作簡別釋次對辨生身法身內大二眷屬不同後四大菩薩各別廣釋作釋委細料簡隨文

次第可開就其准上下釋義先廣經文雖可屬當次列菩薩衆上已被牒衆成就經文故重不牒敷今四菩薩八葉中四隅菩薩敷又第二重敷事一尋也

次列菩薩衆以四聖者而爲上首前明諸執金剛一向是如來智印結上十九種金剛被說如是上首故任經文次第後釋上首義今四菩薩上首言經文無之故次列菩薩衆料簡因作釋也△四聖者普賢慈氏文殊除蓋障四菩薩也經文分明也聖者名字事金剛般若開題釋經一切賢聖皆以無爲法而有差別文聖者梵曰阿哩也若質宜翻無惡斷一切惡因盡一切惡果洗蕩一切惡習氣者但佛世尊故以義名大聖文就其上內眷屬上首言依處不定也或金剛手一人爲上首或十九種金剛爲上首或十佛刹土諸執金剛皆是上首也釋又於大眷屬經如說普賢爲上首普賢一菩薩爲上首今以四聖者而爲上首文所詮隨義相望上首言重重見就其內眷屬時十佛刹土微塵數等諸執金剛皆是上首文然於大眷屬中無此解釋但大眷屬菩薩衆十佛刹土微塵數皆名上首義可有之歟△前明諸執金剛○文此被作菩薩金剛簡別釋也內眷屬如來智德也故立執金剛名字大眷屬依具大定智慧德得菩提薩埵稱也就其衆成就總說一切持金剛者皆悉集會付之持金剛名字通內大二眷屬敷事有沙汰當段解釋先

乙本傍註曰六日 乙本傍註曰第二 乙本傍註曰上六日 乙本傍註曰十字一 乙本傍註曰八二十 乙本傍註曰宜二直 乙本傍註曰尊十敷 乙本傍註曰下三日 乙本傍註曰次上 乙本傍註曰疏第十二 乙本傍註曰上六日

持如來智印內眷屬立執金剛稱大眷屬得菩薩別稱故限內眷屬者也但持金剛者皆悉集會經文衆成就總句也故難別屬內眷屬者也其上高祖十住心論第十云言金剛者五部諸尊所持法界標幟獨三五結輪摩尼蓮華等種種三昧耶身通名金剛金剛表常恒不動不壞能壞義此意通內大二眷屬義分明也然當段解釋菩薩金剛簡別一往解釋可得意也就其上十九種金剛中第七哀愍無量執金剛第十四如來甲執金剛等大慈大悲德相見然釋一向是如來智印事如何答一義云十九種金剛多分主大智德故約多分釋一向是如來智印歟所詮十九種金剛中雖有大慈大悲德相少分屬無義可得意也一義云大綱三重曼荼羅建立得意第一重唯智第二重大悲德第二重諸菩薩居悲智中間具上求下化德次第也故釋前明諸執金剛一向是如來智印此上又悲智不二定慧一體宗旨故大智處不借第三重具大悲德第三重自具大智德各萬德具性相宛然各各建立義相得意事不始今自宗談也

今此菩薩義兼定慧又兼慈悲故別受名也付此御釋可有兩邊義一義定慧慈悲德四菩薩各別配釋云此時定除蓋障菩薩下復次行人○除蓋障三昧也文慧即妙吉祥菩薩下妙吉祥菩薩者○純淨第一文慈即慈氏菩薩下慈氏菩薩者○故曰慈

氏文大悲德配釋普賢可得意云云就其當段解釋別普賢云大悲德事不見云何答凡大悲一切菩薩用心故普賢配釋得意無相違其上華嚴等所說普賢十大願等專大悲內證法門見隨高祖秘鍵普賢一切如來菩提心行願之身文當段謂菩提心所起願行文此意行願大悲義明也一義云四菩薩各具定慧慈悲德云云其故淺略常途意猶以菩薩大士何大定智悲爲其體況自宗旨自元諸尊各萬德輪圓體性故四菩薩各具定慧慈悲德事是又非相違其上下釋慈氏菩薩謂佛四無量心文雖得慈氏稱然具慈悲喜捨四德見准之慈悲喜捨四德具足義可得意也故別受名也簡上金剛得菩薩稱義釋亦是毘盧遮那內證功德此上指諸執金剛然此毘盧遮那○引攝衆生文對彼今菩薩釋亦是毘盧遮那內證功德也就其於四重法界圓壇內證外用分別重有之中今菩薩金剛何約如來內證德義釋也如執金剛有十佛刹微塵衆當知諸菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆此經文舉上首四聖者不說其眷屬數量故以上執金剛待對被明四菩薩眷屬具足義也意內眷屬執金剛對如來十智力法門如云十佛刹微塵數諸菩薩又對如來十智力有十佛刹微塵衆云意也以加持故各得從法界一門現爲一善知

識身也。上內眷屬如釋然此毘盧遮那○現執金剛身大眷屬印現被釋成也△法界一門者本地法身法界一門現諸善知識羯磨身可得意

又般若釋論生身佛成道時阿難密迹力士等是名內眷屬舍利弗目犍連等諸聖人及彌勒文殊諸阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬般若釋論者當大智度論也彼論第二十三卷取意文也此論文御引證意趣者如生身佛有內大二眷屬法身如來又有內大二眷屬云義准例也或一義云當經說菩薩金剛內大二眷屬不分明故爲取彼內大二眷屬名字引證得義△生身佛者彼論第九云佛有二種身一者法性身二者父母生身文當彼中父母生身也付其阿難如來成道之時始誕生舍利弗等又如來成道已後佛弟子見然釋生身佛乃至是名內眷屬事一往不審也但成道時者指佛在世時也故初成道時不可得意若又如華嚴香象釋祇園鷺子九世相入今以十世無礙之義初成道時得意無相違也△及彌勒文殊○是名大眷屬文阿毘跋致翻不退轉也凡三賢十聖共雖不退之位今云一生補處菩薩故約十地可得意也付之一生補處事華嚴探玄記一生有三義一約人中二約天上三約下生身此就假相若約實報者四種變易報中唯有末後無有生起一位猶存故云一生文華嚴大疏釋正取

●甲本傍註曰問題成立 ●各十(自) ●乙本傍註曰上半終

天中法華抄釋。且如彌勒昔在人中。名一生者。一大生也。若據少生而有四也。又所詮此釋意。都率上生與。閻浮下生合爲一生見。今疏主於一生補處作淺深兩釋也。未卷第六云。如餘經所明。此是一生所繫菩薩。從此上生都率天宮。次紹佛位。故名一生補處也。又云。今此經宗言。一生者謂從一而生也。初得淨菩提心時。從一實之地發生。無量無邊三昧總持門。如是一一地。中次第增長。當知亦爾。迄至第十地滿足。未至第十一地。爾時從一實境界具足發生一切莊嚴。唯少如來一位。未得證知。更有一轉法性生。即補佛處。故名一生補處。此指成佛位一生有。御釋見。

△大悲方便普門者非常一門普門。普門諸菩薩以無量度門攝受衆生。普門云意也。△輔佐法王行如來事。輔佐臣事。外典等見。

賢五十位。菩薩此號普機普賢。位後普賢。即圓滿菩薩。即當一人普賢也。五相中。顯人廣大尊普賢也。自宗意。菩提心論法爾應往。普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。此意在纏本有衆生皆名普賢。如經說。普賢如來直。毘盧遮那果位之位名普賢也。高祖金剛般若開題若約深祕。賢者普賢。聖者大聖。即一切如來。遍法界最妙善之理智法身名普賢。非三賢之賢。及因位普賢。此兩部理智法身名普賢見。今第二重隨一普賢也。於此普賢可有四重祕釋。淺略生身眷屬深祕第三重變化法身眷屬祕中深祕第二重四菩薩隨一祕祕中深祕八葉四隅之中東南普賢也。又除生身眷屬。於曼荼羅上四重祕釋得意。淺略第三重變化法身眷屬深祕第二重菩薩祕中深祕八葉四隅隨一祕祕中深祕直中台尊可得意也。餘彌勒文殊等准之可見也。△謂菩提心。○遍一切處。此普釋也。菩提心三句中。最初即一向志求一切智智。必當普度法界衆生。心品也。△願行者顯乘意。四弘願及普賢十大願。自宗意。胎藏五誓金界五大願等。行者此又顯意。六度一心行。真言意。五相三密行也。△及身口意三密也。悉皆平等遍一切處。上菩提心願行三密平等。平等遍一切時處。義也。△純一妙善。備具衆德。此賢釋也。純一妙善。即純一醍醐義。備具衆德。曼荼羅性德具足。義可得意也。

今謂佛加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印。名內眷屬。諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生。輔佐法王行如來事。名大眷屬。此釋法身內大眷屬義。未卷第三云。然以如來加持故。從佛菩提自證之德。現八葉中胎藏身。從金剛密印現第一重金剛手等。諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶埵。諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身。文真言問答。執金剛手持如來密印故爲內。普賢等衆。定慧相兼行。如來事故。名爲大。凡大眷屬菩薩具定慧慈悲德。然今先約大悲方便釋成也。真言問答。以定慧相應義被作大眷屬釋也。各釋一邊可得意也。

故大品云。欲爲諸佛內眷屬。欲得大眷屬者。當學般若波羅蜜也。是引經分明也。付此引文。一義被證內大二眷屬之義。故當學般若波羅蜜。同文故來。了簡一義內大二眷屬義上。引證智論文。顯故今成內大二眷屬爲顯行因引證。故當學般若波羅蜜。殊引文。肝要可得意。付其次上。被引證智論文。釋意分明。說生身佛內大二眷屬見。今御引證意趣。釋法身內大二眷屬共證引此文。故釋義引證等不符順。如何。答。一義云。開會爲法身眷屬之證也。一義云。大品般若文。自元含淺深兩義。然論主且釋淺略一邊。疏主引證深祕之邊也。普賢菩薩者。普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行及身口意。悉皆平等遍一切處。純一妙善。備具衆德。故以爲名。上來四菩薩總釋。已下別釋也。於中是先被釋普賢名字也。此一段總釋結三節見。△普是遍一切處義。賢是最妙善義者。此表也。△謂菩提心。○遍一切處。普釋。純一妙善。備具衆德者。賢釋。△故以爲名者。結成也。華嚴香象釋普賢得名之時。德周法界。曰普。純善曰賢。今釋意大同也。付其華嚴意。於普賢位前普賢位中普賢位後普賢三種立之。位前普賢。六道凡夫本覺。位中普

賢五十位。菩薩此號普機普賢。位後普賢。即圓滿菩薩。即當一人普賢也。五相中。顯人廣大尊普賢也。自宗意。菩提心論法爾應往。普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。此意在纏本有衆生皆名普賢。如經說。普賢如來直。毘盧遮那果位之位名普賢也。高祖金剛般若開題若約深祕。賢者普賢。聖者大聖。即一切如來。遍法界最妙善之理智法身名普賢。非三賢之賢。及因位普賢。此兩部理智法身名普賢見。今第二重隨一普賢也。於此普賢可有四重祕釋。淺略生身眷屬深祕第三重變化法身眷屬祕中深祕第二重四菩薩隨一祕祕中深祕八葉四隅之中東南普賢也。又除生身眷屬。於曼荼羅上四重祕釋得意。淺略第三重變化法身眷屬深祕第二重菩薩祕中深祕八葉四隅隨一祕祕中深祕直中台尊可得意也。餘彌勒文殊等准之可見也。△謂菩提心。○遍一切處。此普釋也。菩提心三句中。最初即一向志求一切智智。必當普度法界衆生。心品也。△願行者顯乘意。四弘願及普賢十大願。自宗意。胎藏五誓金界五大願等。行者此又顯意。六度一心行。真言意。五相三密行也。△及身口意三密也。悉皆平等遍一切處。上菩提心願行三密平等。平等遍一切時處。義也。△純一妙善。備具衆德。此賢釋也。純一妙善。即純一醍醐義。備具衆德。曼荼羅性德具足。義可得意也。

慈氏菩薩者謂佛四無量心。今以慈爲稱首。此慈從如來種姓中生。能令一切世間不斷佛家。故曰慈氏。已下慈氏菩薩釋也。佛四無量心者即慈悲喜捨四無量心也。此四無量心之義常途意慈悲喜捨四名能緣心。無量言約所緣境取義。今自宗意慈悲等四名名能緣事同也。無量言通能所也。自元所緣境界無量。能緣心品無量。心識也。故通能所也。四無量心事涅槃經第十五委細說之也。一處祕藏記御釋表四無量觀慈悲喜捨與樂爲慈。拔苦爲悲。不害爲喜。捨。宜三事。文彼一處解釋意慈悲喜捨如次。普賢虛空藏觀音虛空庫四菩薩內證見。大師法華開題云東南方普賢則大捨德是也。西南方文殊則大喜德也。西北方觀音則大悲智。東北方即慈氏則大慈智。文金剛般若開題大悲觀音大慈彌勒大喜文殊大捨普賢次第。文此法華開題配釋同見。今普賢慈氏文殊除蓋障配釋慈悲喜捨四無量心。初三種法華開題金剛般若開題等被舉處其名字全同見。以除蓋障配釋悲無量心可得意。其故未卷以除蓋障替觀音釋故。觀音大悲智除蓋障上可得意也。若依一處御釋配釋者普賢大捨之德慈氏大慈之德文殊大悲德可得意。其故以文殊替南方虛空藏座位也。除蓋障大喜德此替觀音也。所詮此四無量心爲四菩薩各別內證配釋不同也。今御釋意慈氏菩薩者謂

佛四無量心文此意彌勒一菩薩具慈悲喜捨之德見。今以慈爲稱首文慈氏一菩薩雖具四無量心得慈氏名事約四無量心隨一御釋意趣也。付云稱首一義云稱首讀文意慈悲喜捨四無量心中約初得慈氏名義也。一義云稱首者即稱美首領義也。高祖寶鑰帝稱首堯舜文彼稱美首領之義也。△此慈○故曰慈氏文釋慈氏氏義凡釋慈氏之得名諸經說相諸師釋義不同見可勘之。

上云普賢是自證之德本願已滿欲化衆生今得此道故次明之。此釋次普賢明慈氏次第緣起之由來也。

妙吉祥菩薩者妙謂佛無上慧猶如醍醐純淨第一。室利翻爲吉祥。即是具衆德義。或云妙德亦云妙音也。言以大慈悲力故演妙法音令一切聞故次彌勒明之。是妙吉祥菩薩釋也。此釋段中初釋妙字次舉吉祥梵語或云妙德已下明翻名異。言以大慈悲力已下被釋次慈氏舉文殊由也。

△妙謂佛無上慧○第一文此釋妙字法譬待對分明也就其付此菩薩稱妙吉祥常途淺略意此菩薩誕生時現十種吉祥事故得妙吉祥稱見。今釋即是具衆德義故以具無盡莊嚴之德之義可得意也。△或云妙德亦云妙音也。此被舉翻名異也。凡此菩薩名字經論之中異說見。密嚴經名敬首。觀察三昧經名雙首。維摩經號德首。智論翻華吉藏古五百問論云妙音皆來今

被舉妙吉祥妙德妙音三名也。付其妙德翻名約具衆德義可得意也。高祖昨字義廢字轉聲名購即是妙德之○即是圓德之實義文妙音約說法義可得意歟。次云演妙法音令一切聞故故△言以大慈悲力○文如已前了簡釋彌勒文殊次第由天慈悲力上慈氏德演妙法音今妙吉祥菩薩當分也付其四菩薩次第得意或普賢觀音文殊彌勒次第。或普賢文殊觀音彌勒緣起或普賢文殊彌勒觀音相連不同見。付其次第何緣起由可在之。其中普賢慈氏文殊除蓋障次第事約化他門緣起見第一普賢自證極位。自此爲化他出大慈悲力稱慈氏。此上說妙法令聞衆生號文殊。依此說法除蓋障名第四除蓋障可得意也。

除一切蓋障菩薩者。此經除一切蓋障菩薩釋也。此一段正釋復次二段相分。謂障爲衆生種種心垢能翳如來淨眼不能開明。此先被舉蓋障之體也。下被釋除一切蓋障三昧時被舉五蓋障准彼可得意也。十四卷義釋云所謂除蓋障者只是開此阿字門使佛眼清淨耳文今准之可見歟。

若以無分別法滅諸戲論如雲霧消除日輪顯照。故曰除蓋障。此釋除一字也。就之或一義云無分別法者即無分別智上文殊妙慧也。滅諸戲論者今除蓋障當分取義。此時若以無分別法承來上釋了

簡可得意也。凡諸教多分斷惑義。約智德釋。俱舍等。性相。戒定慧。三學相望之時。戒定。二成斷惑助緣。正以慧定斷惑體。又釋論等。性相。以正體後得二智斷。四相根本。惑品見。今又大妙音明之釋。意若以無分別法承來。上文殊妙慧云。一義無相違也。但今御釋。意被解釋除蓋障。名字見。凡又斷惑偏約智德云。一往義也。必定慧相應。可有斷惑之功也。或約智或約定說。斷惑之義。經論諸文見。唯識論等。性相。判煩惱所知二障斷位時。二障現行。地前伏。於二障俱生種子者。煩惱障種子。初地斷。所知障俱生種子。從初地斷。乃至金剛喻定。現在前時永斷。一切本末。龜重釋。又地藏十輪經第二。修定能斷惑餘業。所不能故。修定為尊。智者應供養。文又覺苑深定除障。文此地以定斷。義見。△如雲○顯照故。日除蓋障。文是譬說也。雲霧消除。除蓋障。義。日輪顯照。證理也。高祖一處解。釋雲霧蔽日月。雲霧被而見。日月非日月。今更生。是密教。顯本有之喻也。故雲霧消除。日輪顯照。顯自宗不共本覺宗旨。甚深譬說見。釋上毘盧遮那三義。中光無生滅。義。時重陰昏蔽。亦復如是。文又高祖祕藏寶鑰。雲霧見。光無盡寶。自他受用日。彌新。文皆此等深旨見。但理實。即事而真。宗旨故。不動雲霧當體照。微細清淨光。雲霧消除。可得意也。

音明之。此意明。如來說法等。諸有所作。皆為斷惑證理等。因緣義也。諸有所作。即上文殊妙法音等義也。一事因緣。當今除蓋障。義也。故結成。故次妙音明之文。復次行人雖學般若。波羅蜜。若無禪定。猶如盲者。雖遇日光。無所能為。故次文殊妙慧明除蓋障三昧也。此四菩薩。即是佛身四德。是次上文殊妙慧說除蓋障三昧事。云顯定慧相應義。釋意也。上如來諸有所作等釋。次文殊說法明除蓋障。斷惑。次第此復次釋。次文殊妙慧說蓋障。定義。釋也。所詮付文殊除蓋障次第。有二由可得。意。凡定慧相應。可有其得益事。般若心經。祕鍵。釋。無邊生死。何能斷。唯有禪那正思惟。釋。論立兩輪具闡益損門。一科顯止觀相應之義也。誠定慧法門。極理得意事。慧即金剛界五智內證。定即胎藏理界實義也。故此兩部理智相應。可至不二之源底也。△此四菩薩等文。已下結釋也。付云。佛身四德。演密。四德者。一行願。彌綸。二佛宗不斷。三大悲。演法。四深定。除障。如是次第而配屬之。文般若若寺御抄。常樂我淨四德也。此意普賢。如云。常住本有體性。故常德也。慈氏。大慈與樂。故樂德也。文殊。字吾我。故我德也。除蓋障。斷惑證理。故淨德。義。得意釋。常樂我淨四德。相望此。二義凡四德。名字。常樂我淨得名也。故祖師解釋。符順文處也。或一義云。慈悲喜捨四無量心。四德。取義事有之。但不符順當段解釋。歟。

有所偏闕。則不能成。無上菩提。凡常樂我淨四德圓滿之位。稱佛果。故偏闕。不成。無上菩提。義分明也。付其。內眷屬結釋。若諸行人。○從此一門。得入法界。即是普入一切法界門也。文此釋。一門即普入之義。今四菩薩。釋結成。被釋佛身四德有所偏闕。則不能成。無上菩提。事似前後參差。付之一義。內眷屬約自證橫平等。成一門即普入義。大眷屬以堅即利他義。釋有所偏闕。○無上菩提。取義。或於三重曼荼羅五位三昧。存隨自隨他淺略深祕兩義故。上內眷屬約隨自意語深祕。義成一門即普入義。大眷屬付隨他意語淺略。義被釋之。了簡事在之。或又以四德配。釋四菩薩。一往義分也。實四菩薩各具四德事可有之。例如慈悲喜捨四無量心。四菩薩各別。雖配釋實四菩薩各具四無量心。各各具足事。釋上慈氏菩薩釋佛四無量心。意四菩薩各具四無量心。成就四德也。是故列為上首。以統塵沙衆德。此舉四菩薩四德。被成統攝。無量眷屬塵沙衆德。義也。

大日經疏第一本。末

大日經疏第一本鈔卷第十二 二下

諸大菩薩者 衆成就經文釋內上來四菩

①乙本傍註曰須臾第一 ②乙本傍註曰演密第二 ③乙本傍註曰祕藏記末 ④乙本傍註曰當疏上半初 ⑤乙本傍註曰第十 ⑥密十(鈔)⑦甲本傍註曰問題成立 ⑧乙本傍註曰上半之終 ⑨末二鈔卷第十一

薩列名御釋畢。以下被釋諸大菩薩前後圍遶而演說法。文。御釋。自初所謂越三時等。經文釋終經之大意也。候迄付一段。大概可有簡此一段文。初諸大菩薩釋。次。前後圍遶而演說法。釋。後所謂越三時乃至平等句法門御釋。三節分明也。

諸大菩薩者。具出梵文應云。摩訶菩提薩埵。此釋。初諸大菩薩。具梵名畢。就其摩訶菩提薩埵。大菩薩。梵語也。故諸字梵

文。不被表可得意也。十住心論第六菩薩具梵名。明時。菩薩者梵云菩提薩埵。略去二字。故云菩薩。就其於得名釋義

不同也。香象探玄記第二云。菩薩者依佛地論及無性攝論等有三釋。一云菩提。此云覺。此所求也。薩埵此云有情。是所度也。從

境爲名義。言若從心稱。應言悲智。二菩提如前。薩埵是能求謂菩提之有情也。此約人法爲名。亦是心境。爲目。三菩提。如前

薩埵此云勇猛。謂志能於大菩提勇猛求故。又智論云。薩埵或云衆生。或云大心。卽

是二義也。又智論引文。三義中。後二義當也。△菩提名諸佛道者所求果。△薩埵名衆

生。能求人。或名勇心。勇猛義。釋論末師普觀記一云。菩薩二字是其通名。具足應云。菩

提薩埵。翻覺有情。所言覺者是所求果。云有情者目能求人。是求菩提之有情故。文此。智論二義中。初一義當歟。高祖梵網

薩三義釋中菩提智所求果。薩埵悲所度生見。然者自利利他具足其名義相應。或

薩埵能求人。名。或約勇猛心等釋義。偏付自證。故諸菩薩上求下化。道理不相應。歟。殊更高祖菩薩用心。前後他後。自釋。涅槃經。自未得度先度他。仍不審也。但凡

菩薩上求菩提。爲下化衆生故。理實何義。無相違歟。釋論云。菩提名諸佛道。薩埵名衆生。或名

勇心。是人盡欲得諸佛功德。其心不可斷不可破。如金剛山。是名薩埵。此智論第

四被釋菩提薩埵義文意。有御引證。彼論全文。問曰。何等名菩提。何等名薩埵。答曰。菩提名諸佛道。薩埵或名衆生。或大心。是人諸佛道功德盡欲得。其心不可斷

不可破。如金剛山。是名大心。文但彼本文云。大心。今云勇心。仍不同也。彼勇心論第五釋摩訶薩埵。文言也。付之菩提薩埵。摩訶

薩埵依其義同。摩訶薩埵下釋。被表菩提薩埵。處取義。若又約義大心勇心引歟。或又疏主所覽智論。有勇心歟。何無相

違也。此一段論文。初表菩提薩埵翻名。是人盡欲下。釋義也。釋義中。初法說。如金剛山。譬說。是名薩埵。結名也。文相分明也。就其被論第四菩提薩埵釋。重重義中。今

初一義引證。是則恐繁言。悉不引歟。或一義云。疏主以忍樂修行堅持不捨。義釋薩埵得名。論文。初一義此意顯著。故且引初

一義云云。是又盡欲得諸佛功德。忍樂修行義。其心不可斷不可破。如金剛山。堅持不捨義也。

復次此人心。此智論第五釋摩訶薩埵文也。彼論第五。問曰。何名摩訶薩埵。答曰。摩訶秦言大。薩埵名衆生。或名勇心。此

人心能爲大事。不退不轉。大勇心故名爲摩訶薩埵。文此論文釋摩訶薩埵義正釋。復

次六段不同相分。其中今第一第三第五文引證。是又實。悉可引證。且繁故少

舉意歟。或又此御釋。依忍樂修行堅持不捨義顯。取用引證歟。此時能爲大事不退不

轉。大勇心故。堅持不捨。義。多衆生中起大慈者上。正釋以下。可復次釋。然者一文中。正釋復次。展轉雖可得意。今本文既第四

第五。卷各別釋菩提薩埵摩訶薩埵義。上一文展轉。不可得意。所詮此二段引文。意趣上。釋經菩提薩埵。復次釋釋。大薩

埵義可得意也。復次此人心能爲大事不退不轉。大勇心故。大事者。當衆生本源自心源底。法華

說唯爲一大事。因緣故出現出世。此指開示悟入四佛知見也。又華嚴宗密釋習曰。此指圓覺妙性釋。一大事。當經說成辨於大

事。開示衆生本有無盡莊嚴恒沙。已有說大事也。多衆生中起大慈悲。凡緣衆多。生界起

無緣大悲。事菩薩大士用心。出過凡夫二乘境界。釋摩訶衍論第六本願無盡門下。

明「五海中與十方世界之微塵數量」大慈悲心海。○攝十方世界之微塵數量一切衆生海。又第七卷攝取十方世界之塵數衆生界。文當此等意也。

成立大乘。凡大乘名字。大當體爲義。乘運載爲功也。高祖十住心論第六簡聲獨羊鹿故大名。運自他。平圓性故曰乘。文華嚴宗密大者當體得名。此法相簡少乘得大名。非至大簡也。又清涼大疏。大釋十一義。又行願品疏。大釋十義。彼釋云。一大十義者。一體大。若相若性皆同。真性而常偏故。二相大。恒沙德遍於體故。三用大。業用周普。如體包偏故。四果大。智斷依正周法界故。五周大。稱性德修。無不行故。六智大。謂大智爲主。運於萬行。嚴法身故。七教大。一文一句結通十方稱。法性故。○八義大。無法不詮窮法源故。○九境大。無盡衆生爲所緣故。十業大。窮三際事常莊此法利含識故。文金剛頂經。大乘有七義。一者法大。二者心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者究竟大。由諸菩薩承此大乘證得無上菩提。文下疏付經勝上大乘句。大乘釋七義。

能行大道。於道有因道果道不同。龍樹大論修地前地上大道釋。此因道也。起信論釋一切諸佛所證之道。此果道見。今菩薩所行道故因道也。

得最大處故。此約菩薩當位所得。雖然對二乘者得最大處。義無相違。若又依能

行大道修因得。如來最大果德云義。可見必能說法。破一切衆生大邪見大愛大我心等諸煩惱。此約說法斷疑德釋大邪見大愛大我所斷煩惱名字也。付此名字通局重見但依一義意者邪見煩惱通名。大愛修惑大我見惑分別可得意歟。

故名爲摩訶薩埵。此結釋分明也。就其菩提薩埵摩訶薩埵得名事。常聲緣菩薩三乘相望時。異聲緣自利少心自他運圓性稱菩提薩埵。彼菩提薩埵發大慈大悲成立大乘能行大道可稱摩訶薩埵也。但菩提薩埵三乘通名。摩訶薩埵聲緣二乘不通名字。見事在之般若心經說菩提薩埵依般若波羅蜜。依彼文高祖釋前六後一行。人得益義。故菩提薩埵三乘通名分明也。當段經說諸大菩薩釋菩提薩埵義。故結名爲摩訶薩埵。故菩提薩埵摩訶薩埵體同也。

阿闍梨云。是以三藏口說釋薩埵正義。今疏指阿闍梨處皆疏主三藏可得意也。一部皆雖三藏口說也。經文消釋外緣起由來各別作交合等時置阿闍梨言也。

具據正義當云。菩提索多。此索多者是忍樂修行堅持不捨義也。是薩埵索多兩音中。以索多釋正義。演密抄薩埵直目衆生之體即體聲。今云索多直屬衆生之業。即業聲也。此意於梵文具體業具爲從屬於呼八轉聲。其中薩埵體聲。索多業聲見。

就其業聲爲正義事其意趣如何。答。薩埵約衆生即體。索多約業用。即忍樂修行堅持不捨心業用也。故以索多爲正義。末卷第十七云。有情者梵正音索多。是著義猶世間人深著身心不能暫離也。今菩提索多亦爾。著此大菩提行。乃至無有一念休息放捨之心。故索多也。又名薩埵。是有情義。以於有情中能修無上道能荷負一切諸餘衆生。即是衆生中之無上故名大有情也。

然聲明有如是法。若論文字其義雖正音韻或不流便者得取便安之。此悉曇家法。於連聲有音便不音便不同。今索多其義雖正。不音便故約音便名薩埵云御釋意也。聲明即五明隨一即當悉曇就其多字。舌內聲索喉內涅槃點也。故上下聲不相當。依之索多不音便連聲也。薩埵舌內連聲也。故名音便安然八卷藏第五。凡呼連字上下。○相當謂爲音便。若呼連字上下音相率。謂爲不音便也。文

故世論師謂爲薩埵。傳習者隨順其辭。是約音便世論師等用薩埵。三故傳習者隨其辭用薩埵。梵音來義釋也。△世論師者即世間論師也。唯識述記出數論師計。梵言薩埵。此云有情前言勇健。今取勇義。文世論師指彼等也。

就瑜伽宗者薩埵略有二種。已下。瑜伽宗舉有三種薩埵。經諸大菩薩釋彼第三。菩提薩埵。義瑜伽名字。先金剛頂瑜伽別稱。

或通名胎藏義見。今指金剛頂經見。金剛頂經佛說有三種薩埵。所謂愚童薩埵。智薩埵。金剛薩埵。又當段三種薩埵。同異事。一箇交合也。先三種薩埵。金剛頂瑜伽宗建立見。就其明薩埵差別。金剛頂經說愚智金。當段愚童薩埵有識薩埵。菩提薩埵。次第。高祖般若心經。菩提薩埵。付薩埵有四。愚識金智是也。此等開合同異建立一一。相當難得意。付之一義云。彼般若心經祕鍵所開。金智二種薩埵。攝第三菩提薩埵可得意。於菩提薩埵。顯密菩提薩埵。分也。彼顯教菩提薩埵。真言菩提薩埵。金剛薩埵也。然者彼金剛頂經。開此二種說。智薩埵。金剛薩埵。當段有識薩埵。一種。攝第一愚童薩埵。說可得意。一乘攝愚童事。華嚴等常小乘等二乘。名愚法二乘。又解深密經阿陀那識甚深細一切種子如瀑流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我。彼法相。凡夫愚二乘。分別所詮金剛頂經。當段識薩埵。攝愚薩埵。開智金爲二種。成三種。數量今疏主。識薩埵。開爲二種。智金。合爲一種。菩提薩埵。被建立三種薩埵。不同可得意。一義云。識智因果。別本末異也。故金剛頂經。說愚智金。當段愚識菩提薩埵。次第。可同了簡。事在之高祖薩埵。有四釋。識智名字一往不同上。有識薩埵。先二乘。爲面裏兼顯諸大乘。智薩埵。大乘。爲面裏兼小乘。故爲顯此兼正表異義。開智薩埵。成四種薩埵。取義就其祖

師。御釋中。薩埵有四。謂愚薩埵。凡夫也。識薩埵。二乘。金剛薩埵。菩薩。智薩埵。佛果。此凡夫二乘。菩提薩埵。次第。依此意。已前兩義何。智薩埵。取顯諸大乘。事難得意。祖師御釋。次第。金智二種。真言上。佛菩提薩埵因果。二種。見一者愚童薩埵。謂六道凡夫。不知實諦因果。心行邪道。修習苦因。戀著三界。堅執不捨。故以爲名。是第一愚童薩埵。釋。於中一者愚童薩埵。謂六道凡夫。者定愚童薩埵。分齊。不知實諦因果。已下釋其行相。就其自宗。立教以十住心。攝在一切。然間當段三種薩埵。分別十住心。可得意。先第一愚童薩埵。世間三種住心也。依一義者。先解釋。面約第一住心。第二第三。兼義。可得意。其故十住心。論第一欲明淨心最初。生起之由故。先說愚童凡夫。違理之心。○愚童者。具云。愚童薩埵。謂六道凡夫。次以當段。文證第一住心。上第一住心。分齊。事分明也。其上一二。釋相第一住心。相應同論第一異生羶羊心。○文。又云。開。三寶四諦之聲。不知是善。殺害鞭打之聲。不知是惡。在此之中。無量生死。當段同也。一義云。當段愚童薩埵。無表裏兼正。通世間三種住心。取義。實諦因果。是苦集滅道。四諦。有偏無偏。因果是第四住心。聲聞乘。所觀也。故世間三種住心。不覺知義分明也。其上先被表六道凡夫。故。廣通世間三種義分明也。但高祖以當段。御釋全。引證第一住心。證事。通中。且約一邊。付爲初有御

引證歟。此等義通。者實諦因果。四諦因果。心行邪道。對佛法正道。修習苦因。戀著三界。等。彼法華。被說三界無安。猶如火宅。衆苦充滿。甚可怖畏。可准知也。二者有識薩埵。即二乘也。緣覺知生死過患。自求出離。得至涅槃。著保化城。與滅度想。於如來功德。未生願樂之心。故以爲名。是第二有識薩埵。釋也。此中二者有識薩埵。即二乘也。先定有識薩埵。分齊。緣覺知生死過患。已下釋其行相。就其有識薩埵。得名事。演密抄有識者。謂有所識知者也。對前愚童。故稱有識也。文此意。對彼愚得。識知名字見。但識知義。覺知生死過患。得入空智。義可得意。若又一乘人。以識知生死。實有涅槃。實有義。得有識薩埵。稱義。可得意。歟。△緣覺知生死。○文。已下釋聲緣二乘。其心品行相。大綱。自調自度。心怖畏生死。妄取涅槃。義相也。緣覺知生死。過患。聲緣二乘。分段變易。二種生死。中。但出離分段生死。故緣覺知。釋也。一義云。緣覺知生死。過患。於廣大功德。不。生願樂。心。云。釋。意趣。取義也。或一義。生死。覺知。過患。生死。即涅槃。不。識知。義了簡。△自求出。○得至涅槃。文。此法華。被說。自謂已得。阿羅漢。是最後身。究竟涅槃。便不。復志求。阿耨多羅三藐三菩提。文意也。△著保化城。○願樂之心。文。是法華。化城喻品。意也。意二乘人。纔出三界。證小涅槃。不願樂無上。大果義。留彼。三百由旬。化城喻。不達。

五百由旬寶處義御釋也。化城名字事彼慈恩玄贊安補之處曰城。本無而有曰化。○佛假施名之曰化城則化名曰化城。交付之有餘無餘化城事諸宗意不同也。法相有餘化城定。二乘不定性。二乘其故彼宗意定性二乘入涅槃遂不迴心不定性二乘不入無餘有餘位迴心定。三論通有餘無餘二涅槃取義。菩提心論從化城起以爲超三界。文彼無餘化城義見。不定性二乘無餘涅槃入不入事可尋也。就其有識薩埵忍樂修行堅持不捨四義得意。自求出離得至涅槃忍樂修行義通說。著保化城與滅度想堅持不捨義可得意。付之有識薩埵處攝顯大小乘云義通者二乘即大小二乘。總覺知○至涅槃彼顯乘何厭有爲非真欣無爲離妄分齊故不相違。著保化城大小乘其未至究竟真實金剛心殿位故。蜃樓幻化行宮猶著保化城分齊也。二教論上卷指彼顯教所謂息化城之寶。愛楊葉之兒何能得保無盡莊嚴恒沙已有釋此意也。於如來功德未生願樂之心者顯乘自乘執極果。不示金剛界宮大日曼荼羅恒沙性德義可得意。

出過一切隱度戲論種種過失。出過隱度心行所滅義。出過戲論言語道斷義。即自證三菩提言語盡心行亦寂義也。是一向純善白淨微妙不可譬類之義。是純一無相菩提心出過一切因量譬喻義也。就其以菩提心或喻真金本性明潔或類虛空遍一切處畢竟淨義。或況月輪圓明等譬類義雖有之皆少分相似義以顯無相菩提心故。實非世間淺名所及不可有譬類之義等也。即是衆生本性不思議心也。能忍如是成道事願樂修行堅固不動故名菩提索多。此無上菩提即結衆生不思議心也。凡衆生本性者下衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自嚴淨此意也。又一處御釋翳眼所觀百毒變藥佛慧所照衆生即佛衆生本性諸佛法身。本來一味都無差別此意也。△不思議心者上出過一切隱度戲論種種過失義也。所詮九種住心言語心量出過故名不思議心可得意也。於如是人中功業最大堪能轉授一切衆生故名爲摩訶薩埵。是上三種薩埵中第三菩提薩埵其德相業用最尊最上經名大薩埵云御釋意也。付之或一義第三菩提薩埵中可攝顯諸大乘故指彼顯密菩提薩埵釋如是人中功用最大秘密菩提薩埵說摩訶薩埵取義事有之。凡此三種薩埵御釋一義意如已前校合釋菩提薩埵因廣薩埵明有三種異

可見也。一義云經文說相先說內大二眷屬雖然理不可闕滅四重圍墮聖衆故爲顯有第三重機見隨類身二乘八部等衆疏主三藏舉愚童有識二種薩埵取義凡畫作薩埵若平等心地處四重法界圓境故皆同一味不可有淺深異歟隨高祖十住心論第三云若天若人若鬼畜等法門皆是秘密佛乘釋故今愚童薩埵釋不知實諦因果心行邪道有識薩埵著保化城與滅度想等文故常途五乘殊轍不相融會義見但於五種三昧道有淺略深祕義邊故且釋即順常途義可得意歟。此等大眾前後圍遶大日世尊以無量身口意供養恭敬爲聽法故是經諸大菩薩前後圍遶而演說法釋也。指此等大眾處廣上內大二眷屬可得意歟。一義云指此處四大菩薩等言等十佛刹微塵數眷屬菩薩取義也。又此義通一義等第三重機見隨類身了簡前後圍遶前後左右圍遶可得意歟。能圍遶內大二眷屬等所圍遶中臺教主法身可得意△無量身口意○法故文凡於供養有財供法供二種中今當法供也。經說諸供養中法供養最故今身口意供養最上也見爲聽法至真實法供事法華是眞精進是名心法供養如來文凡於供養有種種事經供養門者有種種表被舉五種供養二十種供養四種供養五種祕密供養八種供養十六種供養十七種雜供乃至一切供養也理供事

供財供法供淺略深祕。一供養義奉爾。交合難盡者也。

大明群機嘉會之時所同聞法。即經所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門也。是被釋成明當經說時。經文大綱并群機所聞法體義也。料簡屬當分明也。大師性靈集第七。三等法門。住佛日而常轉。祕密加持應器水而不斷。法性身塔奇哉。皇哉。文甚深旨趣依此釋也。就其當經說時釋群機嘉會時事。付之一義。當經住。他受用加持身說之故。說時釋群機嘉會時也。意自性壇嘉會壇。分別自性受用變化。三身得意時嘉會段。當他受用身也。又以圓明日加持日世間日配三身時加持日。當他受用身也。當段御釋意自性法身圓明常住實相日。無時分修短之異。依之住延促自在。加持日有對機說法義見。故非自性本地所說了箇一義云。於當經說會有隨自隨他兩篇中今釋隨他法界宮義相也。云意自性法身隨自法界宮。自性法爾。主伴共一相一味。到於實際心地圓明無際時分也。故此位無始無終湛然常寂位故。建立一經前後爲示未來流轉軌則。住隨他法界宮佛身他受用位也。住此位金剛手等久已通達人示未悟相義釋也。此意當經正取本地法身所說。此上成有隨他法界宮他受用化儀義故。已前義當經偏取。加持身說相替也。但高祖十住心論當經如是開。至身語意平

等句法門一段。文注明。自性身說法故。他受用加持身等說會義。不可得意也。既自性法身隨自境界故。非他受用隨他位云事分明也。就其自性法身自證境界。者釋群機嘉會時事。一往不審也。付之一義云。群機御釋。指久已通達於實際。人十九種金剛四大菩薩等故。非實類因人取義也。或曰。元於自性會有內證相應因人故無相違云云。

然此經已下。經文總釋也。

然此經流布闊浮提略。有十萬偈。是爲釋法爾常恒說時。先舉闊浮流布廣本被對明也。此經總三本不同見。一法爾常恒本。是大師釋諸佛法曼荼羅是也。今疏家釋。若十佛刹。則無限量也。又末卷第六。當知此中偈頌。如是無量利塵。非世間結集經卷所能具載。文當是等也。二分流廣本十萬頌經。今釋有十萬偈當之也。上阿闍梨云。毘盧遮那大本有十萬偈文三略本。三千餘頌經也。高祖頌文三千經卷七軸文今疏。上傳法聖者探其宗要。凡有三千餘頌。文此十萬頌三千頌。闊浮流布經廣略不同也。今廣本釋略有十萬偈事。對法爾常恒本廣略待對見。所詮當段三本中法爾當恒本分流廣本。一被舉也。

若十佛刹微塵大衆各各廣演。身口意差別法門。則無限量。此說法時分復當云何。是如已前當自性法身大毘盧遮那如來

十佛刹微塵眷屬。自受法樂故三世常恒。演說處法爾常恒。本諸佛法曼荼羅也。此處主伴無盡。無限量。三世常恒分齊。難定故。釋則無限量。當云何。也就其今先若十佛刹。差別法門。釋故。主伴中先唯釋眷屬說法時見。故共大綱。自性法身說法時分當經說時故。上大明群機。所同聞法等文下。釋如此時中佛說何法。即是身語意三平等句法門。文但自性法身與自眷屬自受法樂故。各說三密門。謂故。爲顯與自眷屬各說三密門。自受法樂義。釋若十佛刹微塵等也。

故結集者云。爾時住於佛日而演說法者也。此結經文意也。凡付結集者他門智證等當經結集者。定阿難也。是生身一代諸經結集者。依定阿難祕密經。阿難結集取義也。慈覺等以金剛手定結集之人。伴定有阿難也。是智度論普賢文殊等率阿難於鐵圍間結集諸經見。付之以阿難判爲結集伴義歟。大師御意。但以金剛手定結集者也。故我金剛薩埵親從大日尊聞也。文又六度經舉五藏各別結集者。釋祕密藏普賢也。普賢金剛手因果別名故。祕密藏尤金剛手結集也。云事分明也。依彼六度經意。五藏中阿難結集。但索恒覽藏見。於生身一代諸經。猶各別人結集義見。況顯密異也。何可云阿難耶。又於結集存主伴事尚帶顯綱執見歟。隨大師智論文。顯教中說云。引證也。所

證於密藏結集者偏金剛薩埵可得意也

如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同別釋越三時如來之日加持故經文中初至代謝相推被釋世間日也過去未來現在舉三世長短劫量種種不同說劫數也就其瓔珞劫石智論化城乃至小乘水火等劫數大中小等不同重重也長短劫量種種不同當此等也

且約日行四天下一周晝夜各有初中後分乃至三十時等剎那不住代謝相推且未盡言也意付長短劫量可釋三世不同然且約一周晝夜分別初中後分乃至三十時等故安且言也△四天下者即東西南北四州一周晝夜各有初中後分乃至三十時○文各有初中後分言晝夜各各分別三時見雖然今疏末卷第四晝夜各有三十時食前可作息災暮間可作增益夜可作降伏事也又此合晝夜可分別初中後三時見又或經每日三時者從後夜至齋時從午時至未時從初夜至後更不得間絕說也又此三時分別未卷御釋不同也△乃至三十時者俱舍頌疏十二百二十剎那為恒剎那量臘轉此六十此三十須臾此三十晝夜三十晝夜月十二月為年於中半減夜文此意三十須臾合為一晝夜也爾間晝夜合有三十時可得意歟末卷第四云西方歷法晝夜各有三十時文是晝夜各別有三十時見但俱舍等

文准合三十時得意表晝夜各有三時而合晝夜分別三時准之晝夜各有三十時可得意也△剎那不住代謝相推即遷變無常義明也

以淨眼觀之三際之相了不可得無終無始亦無去來即此實相之日圓明常住湛若虛空無有時分脩短之異已下釋能超圓明日也此圓明日上具延促自在業用號加持日也付經文圓明日加持日世間日三時得意事一義云於經文越三時所越三時世間日能超圓明日越一字得意如來之日偏加持日得義此圓明日隨自法界宮自性法身說時加持日隨他法界宮他受用加持說時取義也一義云舉能超法體說如來之日故如來日圓明日加持日二種通也彼加持日義說述說加持故取義又圓明日加持日共自性會場上法體性生滅不同故隨自隨他各別說時不可得意了簡也或又圓明日位無說法得益義住加持日現他受用身化儀說當經取義事在之付上群機嘉會時了簡准可得意也△以淨眼觀之脩短之異文此正釋圓明日相也△淨眼即佛知見△三際即過現當三世移轉是即妄情所見也實以如來淨眼觀之三際相本初不生離始終古來相義明也△湛若虛空譬說也意常住壞空四劫轉變虛空自元常住義以譬今圓明日義也然以佛神力故令瑜伽行者於無量劫謂

如食頃或演食頃以為無量劫延促自在咸適衆機無定相可得故云如來日也是加持日釋也意彼實相常住圓明日雖不存三世不同長短異以如來加持力示一念無量劫無量劫一念延促自在相於會座衆名加持日也下御釋復次如來所現十佛剎微塵○神通瑞相也此意也又末卷第五正以通機嘉會為時或以加持方便促百劫為一夜或演一夜為百劫脩短有緣無有定限也此等意也瑜伽行者准群機可得意△於無量劫謂如食頃者為無量劫一念演食頃以為無量劫一念無量劫義也△延促自在文此多無礙釋無定量義也△故云如來日結成也如此時中佛說何法即是身語意三平等句法門言如來種種三業皆至第一實際妙極之境身等於語語等於心猶如大海遍一切處同一鹹味故云平等也以下經身語意平等句法門釋也就其指如此時中處通圓明日加持日二歟又偏指如來日歟事所論也△言如來○文此別釋身語意平等義也△第一實際妙極之境者約當經者可其字不生極果約金剛頂經者五智法然體性釋摩訶衍論不二性德境界大師法本源取六大此等覺也大師今經開題如來三密能至不二本法之底證五智最上之頂文身等於語語等於心正三密平等義是三密互相望釋平等義也心佛衆生間釋如來種種三業故約佛邊見下

如釋行者佛身三平等義及能入所入平等義。平等義可有重重見。付之一義。今身等於語語等於心。付經現文釋。下行者佛身及能入所入平等義。因廣釋之了簡。雖爾何。經文所含理趣被釋述可得意也。具。心佛衆生。三平等義。可有之也。大師一處解釋。釋自三平等他三平等共三平等義也。所詮於經身語意三平等句法門文。自三平等義得。心自身等於語語於心義。他三平等義他身等於語語等於心義。共三平等義。是又自他三密平等義。可得意也。而今大綱通說。不成自他相望。心佛衆生中。先約佛邊釋之可得意也。故請下此三密平等義行者本尊相望。能入所入對明釋。重重平等義也。△猶如大海。○文是譬說也。意海水雖東岸西岸不同也。俱皆以一味義。譬如來種種三業平等道理也。

句者梵云鉢曇。正翻爲足。聲論是進行義住處義。如人進步舉足下。足其迹所住處謂之鉢曇。言辭句逗義亦如是。故同一名耳。已下別釋平等句。一字也。於中初舉句。梵名後引聲論釋其義也。△正翻爲足者鉢曇梵語翻。足正翻。翻。句義翻。見△聲論是進行義文。是付足翻名表進行住處。兩義也。△如人進步。○謂之鉢曇。○文此。上表處進行住處。二義。如次約譬釋之也。△言辭句逗義。此約法釋句義。意若。願文若長行。一句一句。文次第展轉同進

行住處足義。故同一名耳文

今就此宗謂修如是道迹。次第進修得住。三平等處。故名爲句。是別付自宗義釋。三平等句義也。△謂修如是道迹。次第進修。修行義。得住三平等住處義也。

即以平等身口意祕密加持爲所入門。付已下御釋或身語意平等句法門經文內。上來至。句義釋畢。以下法門釋取義。或重委釋。平等義了簡。或句釋。謂修如是道迹等文。彼重委釋。述取義。邊邊了簡。見但上別釋身語意平等句各各義。已下總身語意平等句義。一處取釋之。可見歟。△即以平等身語意。○所入門。凡金剛頂經。三密金剛爲增上緣。能證毘盧遮那三身果位。文如是。經文三密行因能入門。三身妙果所入法體也。而今以行者三密爲所入門。有御釋事難得意。但能所相望。不一准故。今能修行者。望所修三密。名所入門。若此三密妙行。望所成果。又能入。可得意。故非相違也。

謂以身平等之密印。語平等之真言。心平等之妙觀。爲方便故。是釋能成妙行。此三密顯現本有三身。增上緣故。釋爲方便故也。逮見加持受用身。如是加持受用身。即是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者。即是行者平等智身。此顯所成果德。疏末卷第七云。若見。加持身。即見本地身。若見本地身時。即是行者自身。此意也。就其付今御釋展轉一義云。逮見加持受用身。他受用身。△即是

毘盧遮那遍一切身。自受用身。△即是行者平等智身。自性身。取義同時相應。佛德且成。次第說文。展轉取義。一義云。逮見加持受用身。修生修見佛身。即是毘盧遮那遍一切身。即橫平等本有佛身。此二重共約所成。佛身明其德相。第二重遍一切身。歸。行者體。以衆生。即體直爲祕密本源。所謂衆生自心品。極談此一經大意處也。

是故住此乘者。以不行而行。以不到而到。付此御釋。一義云。約始本二覺取義。意。不行不到。本覺門取義。彼末卷。謂覺自心。從本以來。不生即是成佛。而實無覺無成也。文彼一具。始本二覺義。可得意合也。意。本覺橫平等前。一味平等。本初不生。絕因行得果。待對故。釋。不行不到。始覺門前。不會因果。義分故。有。向上入證。次第釋。而行而到也。一義云。必非始本二覺待對。凡此教意。即事而真。實義達。時諸有所作。皆不離佛慧。因緣故。別不立修行軌則。故釋。不行不到。不動本處爲所詣處。故。釋。不到而到取義。或如。皆以無所住而住。其心御釋。皆無住。釋。不行不到。而而住。其心故。釋。而行而到。取義也。

而名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者。無所入處。故名平等。是因不行而到。釋委釋。先平等義顯。能所無二義。平等法門。則此經之大意也。是能所平等。心佛不異。道理。以釋。成爲大日經王大宗。

義也

大日經疏第一本鈔末

大日經疏第一本鈔卷第十三

下半

時彼菩薩上來通序釋了簡單。已下別序經文釋也。若依大師御意者以上自性身說段。以下受用以下三身釋段也。於中自初至故曰無盡莊嚴藏也一段文。付可有交合。此一段文初牒文後作釋。作釋中初釋經文。大綱明現瑞因緣。後所謂莊嚴者下正別釋經文也。

時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。此經文總牒分明也。此牒文初受用等三身說文。所謂初發心已下所化得益也。此得益經文通三身得益。歟。限等流身得益。歟。事至文處可有沙汰。經文一一義分下。御釋分明也。就其付時彼菩薩普賢爲上首文。此普賢祕密主事。或一義云。指自性會內大二眷屬上首取義。意自性會。菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。集會內證會場。現毘盧遮那如來瑞相外用。三身義說也。所詮對此瑞相指彼自性會。彼此待對可得意也。一義云。塵道世界所現普賢祕密主取義也。意毘盧遮那以加持塵道世界現瑞相身。普賢祕密主爲眷屬上首印現義了簡。當段下御釋如。是毘盧遮那普於十方一切世界一一

皆現佛。加持身。是一一身各有十佛刹微塵數等菩薩金剛。大衆文。瑞相加持身。有菩薩金剛身云事分明也。又菩薩金剛中舉其。上首。依處不同也。上以四聖者定上首。又普賢彌勒文殊除蓋障四菩薩爲上首。今普賢一菩薩爲上首。又諸執金剛中。上舉十九執金剛。如是上首文。末卷二十佛刹土諸執金剛。皆是上首也。今祕密主一人上首義見。菩薩十佛刹微塵數皆是上首義經疏間不見。雖然菩薩金剛法門相對。自其道理可有也。所詮隨望依義上首通局重也。可得意也。

毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。乃至有情類業盡種除復有牙種生起者。毘盧遮那如來能加持自性法身。奮迅示現身無盡莊嚴藏。當所現瑞相身也。謂將說此平等法門。以下作釋也。於中奮迅示現無盡莊嚴藏。至總釋此中法譬合三說相分。於法說中正釋復次二段見。但依一義者以下御釋。先奮迅示現三無盡莊嚴藏。經文釋內總別待對也。故別牒經文時彼菩薩普賢爲上首。○無盡莊嚴藏者謂將說此平等法門故等次第。可得意取義。其故上總牒經文廣說三身及得益義。其中奮迅示現三無盡莊嚴藏。別他受用身說段故。別屬受用身可得意取義也。謂將說此平等法門故。是釋初承來上被爲瑞相所現起因也。平等法門指上。身語意平等句法門也。

先以自在加持感動大衆。感動大衆當經會座衆也。付之於自性會有因人歟事。若有因人義者。當段感動大衆等釋其意分明也。若無因人義者。久已通達菩薩金剛等且現未悟相建立說聽緣起將來爲流傳此經示方便相可得意也。但任解釋分明者。當經會座有未悟實行。因人可得意也。

悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事。普現色身瑞相祕密莊嚴。身語意三祕密。不思議言語盡心行亦寂義。未曾有希有甚深義也。祕密莊嚴住心得名事。因彼疑問而演說之。此御釋意。下今諸大衆亦復如是。○得此一切智智也。文准之可得意也。則聞者信樂倍增深入語義。此會座當機得益義分明也。如法華序分從地涌出品因緣。此中當廣說之。此引生身所說法華瑞相。爲自性法身當經現瑞准據也。凡疏家前後引法華義門付被證當經可有重童子細也先取諸經要文明三藏義故別不可存由。但於法華當經淺略得意義邊有之故雖淺深不同也。依可本影相似。殊更處處以法華釋當經義理也。若又約深祕以法華直爲大悲胎藏妙法蓮華義見。此時一引證正證得意義邊可有之也。就其法華序分總一經瑞相。從地涌出品。別本門瑞相也。序品瑞說法入定雨華動地衆疑放

光六瑞相也。從地涌出品。佛說是時。娑婆世界三千大千國土地皆震裂而於其中有無量千萬億菩薩摩訶薩同時涌出。是諸菩薩身皆金色。三十二相。無量光明。先盡在娑婆世界之下此界虛空中住。○文

復次普賢祕密主等上首諸仁者。正釋現祕密莊嚴瑞相。加持境界。總感動大眾義釋。此復次釋一切集會中。普賢祕密主等。從身流出菩薩金剛等。久已通達人故。為始行初心菩薩。現神變。加持瑞相。義釋也。普賢祕密主等言。菩薩金剛乃至外部諸尊何。上首眷屬不同故。普賢祕密主舉菩薩金剛。上首等。言等。外部。世天等。可見也。若又大眷屬。以四聖者為上首。內眷屬。十九種金剛乃至十佛刹土諸執金剛皆是上首義故。今舉普賢祕密主。二聖等。餘缺。就其經雖被說時。彼菩薩普賢為上首諸執金剛祕密主為上首。於此經宗。普賢金剛上首義。依處通局重重故。依此義門安。等。言可得意。

即是毘盧遮那差別智身。於如是境界久已通達。此普賢祕密主等。內大二眷屬。毘盧遮那內證。一法。義分明也。上十九種金剛。釋段。然此毘盧遮那內證之德。○引。證攝衆生文。四大菩薩釋段。亦是毘盧遮那內證功德釋。乃至金剛頂經。自受用佛從身流出無量菩薩皆同一性。謂金剛性。文當段其意同也。然此諸解脫門所現諸善知識各引無量當機

衆。同入法界曼荼羅。為饒益此初入法門實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通力也。然此諸解脫門所現諸善知識者。一義云。即瑞相三身。取義意普賢祕密主等。久已通達內證無二。內大二眷屬故。瑞相加持神變。初入法門。為實行菩薩也。云釋意趣云云。一義云。今善知識指上普賢祕密主等了簡也。意內大二眷屬久已通達人。各具足引攝衆生妙用也。為彼各引無量當機衆實行菩薩。毘盧遮那如來現瑞相加持境界取義也。付云。解脫門所現。一義云。解脫門即指毘盧遮那法身體。自彼所現諸尊也。故釋解脫門所現取義也。當指佛果名。解脫道故。今毘盧遮那果滿體性。釋則解脫門可見也。一義云。此所現善知識等。今衆生得解脫。一門。故。釋解脫門所現諸善知識。取義。或一義云。解脫門內證法門位。自此法門身現處。羯磨身故。解脫門所現諸善知識得意事有之。

各引無量當機衆。凡自性會實行因人有無事。古來所論也。隨而當段文。兩邊了簡見。若有因人義者。即自性會當機衆可得意。若又無因人義者。引應道世界當機衆令悟入自性會法界曼荼羅。義可得意。故同入。言。隨義引入悟入兩邊可得意。云云。或一義云。法界曼荼羅。取隨他法界宮。彼隨他法界宮當機衆實行菩薩故。非。自性會了簡。事在之。△此初入。○通力也。文此釋成瑞相所現得益相。是又本質會座有因人

義者。為自性會始行初心菩薩。現感動大眾瑞相身可得意也。若又無因人義者。饒益應道世界實行菩薩。為悟入自性會曼荼羅。示現大神力可得意也。如師子王將欲震吼必先奮迅其身。現材力然後發聲。是譬說。文相分明也。此譬說文。涅槃經第二十七師子吼品第十二。文。依也。

如來亦爾。將欲必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。此合說分明也。如來當經教主心王如來。則譬先師子王。必定師子吼宣說一切智門。以如義真實語說內證。一切智門義當彼譬說然後發聲也。奮迅示現無盡莊嚴藏。合譬說奮迅其身。是現材力等可得意也。譬然後發聲。合說文。不見。隨而現瑞相必為宣說一切乘自心成佛義故。義可得意。其。上法說御釋。因彼疑問。○深入語義。文尤當然後發聲義也。所謂莊嚴者。謂從一平等身普現一切威儀。如是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非真言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。是。別釋。即以三密平等義。被顯莊嚴義也。所詮普門應現色相音聲及所起心念。念。少。能細重重。以彼釋成莊嚴義。高祖住心論第十嚴者具種種德。言以恒沙佛德。嚴數三密莊嚴身土。是名曼荼羅。文准之。三密莊嚴義。可得意也。就其。一平等身。語心。舉能

現體一切威儀音聲本尊即當所現無盡莊嚴。凡獨一法界體印現一切差別德相事。末卷第三云。而言悉現如來身者。明本迹共不思議。加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀見盧遮那與鬼畜等尊其身平等無勝劣之。想○文△普現一切威儀文。一切威儀若舊迅示現三無盡莊嚴藏文。通說三身取料簡。通者。即十界色相威儀。可得意。若三身中。限他受用意者。報身上。無量色相威儀。可得意。私云。三身通說得意事。付疏家了簡歟。二教論解釋意。時彼菩薩已下。瑞相經文他受用注。故△私云。瑞相三身者。他受變化等流也。△如是威儀無非密印文。是以一切色相威儀為內證密印義。分明也。△從一平等語○文。此無盡莊嚴義。能現所現待對分明也。△從一平等心○無非三昧文。一切本尊者指無量心密也。就其本尊名字。限意密歟。通三密歟。事大師表。本尊義立一科。我本來自性清淨。心於世間出世間最勝最尊。故曰本尊釋。今疏下。如行者。本尊三昧中說有顯形男女等相。及普門示現六趣之身。恐諸行人不了。心因緣生故。於寶王心性而生戲論。說本尊三昧品疏。二十卷御釋。本尊者梵音婆也。地提彌多。若但云提彌多者。直所尊之義也。尊亦云自尊。謂自所持之尊也。然彼行者猶身印。真言及觀。本尊此三事和合故。本尊即自降臨道場而來。加被也。文此等御釋。一

具以心密為本尊見。此意凡佛法大宗。以心為本源故。諸教雖淺深不同也。皆萬法唯心為極談。自宗意當經云。何菩提謂如實知自心說。疏家此品統論經之大意。所謂衆生自心品文。誠以意密為本尊事。此心密本來自性清淨最勝最尊。得本尊名字事其道理分明也。但自宗實義。本有三密。為宗。色心實際談。為極。故本尊名字。可通三密也。故上御釋。若諸行人○一切法界門也。文下於薩般若平等心地。畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等。四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也。又本尊三昧品經文第六。令真言門修菩薩行。諸菩薩觀緣本尊形故。即本尊身以為自身。無有疑惑而得悉地。文又十八會指歸云。此等文或通三密名。本尊。或身密為本尊義。相分明也。故不限意密云。事分明也。就其當段三密中。意密別釋本尊事。雖三密平等也。且以心密為本義邊。以可得意歟。若又通三密故。隨所不同歟。或一義云。以九識配三密。時前五識身密。第六識語密。第七識意密。見彼第七識第九識理第八智此理智和合處。位故。即心內羯磨身是。釋本尊取義事雖有之當段。意從一平等心普現。一切本尊云。一處御釋。我本來自性清淨心。釋故。心意識分別時第七識名。意為。由理智和合。位意密本尊。義取事難得意。又三密各別意密也。而理智和合。羯磨身取事。其理往復展轉

相替常了簡也

然此一一三業差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也。此無盡義釋也。經文說無盡莊嚴。而釋。先舉法體釋三秘密莊嚴義。次彼以三業無邊際不可度量。義被釋無盡義也。此中三業差別之相者。遍法界常恒平等三密也。雖然三密性相宛然。同同相似。被釋差別之相也。高祖釋善差別。龍樹判平等平等。一皆無有別意。各攝諸法。故終終不雜亂。此等意准可得意△故名無盡莊嚴。結上

如來秘密。已下引證也。於中初總證身語二密。無盡。後然後已下別說意密。無邊際義。

如來秘密慧經云。除蓋障菩薩於法會中。十卷義釋并十四卷義釋。故名無盡莊嚴藏。如來秘密慧經云。依此義釋。文者。如來秘密慧結釋。非經題目見。今疏末卷。金剛喻如來秘密慧也。順彼三無盡莊嚴藏。如來秘密慧取義事。一旦無相違。其上現流布經中。此經文不見。故直如來秘密慧經名。難見者也。此義者。所指經云。智論第九引證。密迹金剛經文。并諸佛用集經文。可得意歟。此二經文大分今相似也。但今上結故名無盡莊嚴也。次如來秘密慧經云。釋。故經名見。演密抄牒。如來密印慧。今疏文言不同也。雖然經名見。他門人師。如來秘密慧經決之釋。又真言問答。同為經題。般若寺御抄。如來秘密慧經引。此依

文字相似展轉書寫誤歟。開元錄此經一部二卷，未得其本。此意有譯無本，經見所詮處處釋文為經題事治定也。有譯無本，經故至震旦不流布。雖然疏主三藏於西天有御披覽引證歟。兩本義釋今疏相違故。彼智儼溫古再治時相交多人，詞故難依用也。智論所引密迹金剛經文意不全同。又諸佛用集經即對告衆說文殊今說除蓋障菩薩，故不同也。△除蓋障菩薩於法會中等文此經文御引證意趣初如來色相音聲無邊際義證身語二密無盡義。天女入定義為意無盡莊嚴藏證就其此經文准證正證問何耶事。先此經顯密間難定。真言問答引此經文問身口二業遍空之義是即爾意業遍何答。除疑天女心行無量。即心業遍義問何故天女三昧之心為佛心業答。即大日世尊加持身故。此天女心已亦如是。況如來心文此意以除疑天女釋大日如來加持身。然者顯密間說秘密義見就其當段他受用身釋段也。今經文直說他受用身遍相取義正證可見歟。但文顯相目連對揚他方佛土待對變化身他義見故以應身遍相例明受用無盡御引證意趣見殊更天女三昧義異類身故他受用身難得意。

者丈六卑少形可得意。彼天台目連音不窮竹杖長不量釋。又無邊身菩薩不見如來頂相義分例可得意。又以目連令觀察佛身量事。如來十大弟子中神通第一德在之故歟。目連上至梵宮猶觀如來。若對目前佛身威儀說法音聲與本無異。乃至盡其神力往詣他方佛土亦不異梵宮。私云。色界四禪也。爾時除蓋障菩薩及以目連不能測故。即自往觀察過十方各如恒河沙世界。皆見如來不起于座而演說法。乃至周極十方盡其神通勢力亦復如是。是除蓋障菩薩直以神通力觀察佛身量義分明也。然後還歸。方見除疑天女去佛不遠見入於三昧。便作是念。我聞此天女通達無量三昧門。我當觀之。今住何定也。已下以除疑天女三昧妙用被證意密無量義也。是又除蓋障菩薩以神通力測量天女所入定其身量非所及義分明也。又盡心力觀之。不測其心所行之處。如來身語周遍盡神通力對欲測量。今天女三昧又盡心力觀之被說也。聚集無量天鼓。一一皆如須彌山王以神力同時發聲。欲令出定而不能得意。一一如須彌山王天鼓聚集事也可得意。乃至佛言。我未發菩提心時是天女已能住此三昧。乃至言略中間引證如來印

許文也。即是無邊際義也。此三業無邊義被結疏主御釋也。如是毘盧遮那普於十方一切世界一一皆現佛加持身。是一身各有十佛刹微塵數等菩薩金剛大衆。此諸大衆諸根相好亦復無邊。如胡麻油遍滿法界於中無空隙處。又如國王有大庫藏。若須示人則自在開發而陳布之。故曰莊嚴藏也。釋初被指如是處當何文處耶事。一義云。如來秘密慧經。如來色相音聲天女三昧無邊際義。指料簡。此如來秘密慧經正證取義通也。一義云。指上所謂莊嚴者謂從等初文段取義。後義吉。凡付此釋段或別釋莊嚴義了簡。或上釋毘盧遮那所現瑞相佛身無邊際義。當段明彼眷屬周遍了簡。毘盧遮那能現自性法身。一一皆現佛加持身。所現瑞相身。即他受用身當也。△是一一身各有○文此。一一尊等具利慶眷屬釋主伴無盡。△此諸大衆諸根○文諸根即衆生身分。相照怡忿怒等相貌。好相上端嚴衆妙義也。釋摩訶衍論釋報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。文准之諸根相好義可得意也。△如胡麻油文被舉周遍譬也。金剛頂經滿。此佛世界猶如胡麻。文大師無盡莊嚴次第。胡麻實中實充滿無空隙義。彼實油遍。二義釋可見。彼△又如國王○文已下以譬說釋莊嚴義也。國王能現自性法身。大庫藏所現一平等身

語心密自在開發等。即現三無盡莊嚴義。文相分明也。依此解釋莊嚴之藏。依主義可得意。

復次此諸大衆但以佛威神力故。得見如是不思議境界。此自性會。感動大衆。人受如來加持。如此普門境界秘密不思議不可思議。未曾有三無盡莊嚴藏。遠見捨加持時。隱沒金剛心義。釋下釋段。復次如來所現。神通瑞相也。文准彼可得意。就其於自性會有因人義通者。先付因人作此釋。可得意歟。若無因人義意者。久已通達。人作未悟相。可得意。或一義云。此諸大衆者指上他受用眷屬大衆。取義得意事在之。如是不思議境界者。三無盡莊嚴藏不可思議境界也。

如來若捨加持。即不現前。非其自心限量之所能及。此神變加持釋段。譬如幻師。即事而真。無有終盡。文准彼可得意也。如行者已下。被釋行者得益相也。就其他受用身。當機得益。可得意歟。然者以下。所謂初發心乃至十地。次第生滿足意。先能所待對。加持感應義。釋可見歟。以父母生身見十方佛土義。契當經此生滿足說相也。菩提心論。父母所生身速證大覺位。文真言行者一生頓悟義。今不始處也。若約未來行者作此釋得意。真言行者三密修行時如是見聞。未曾有境界義。可得意也。今疏第三云。且如行者於瑜伽中以自心爲威佛心爲應。感應因緣。即時。毘盧遮那

現所喜見身。文此意也。

如行者內修般舟三昧。外蒙神力護持。能以父母生身見十方佛。已下釋行者得益相。初釋見佛義。次舉聞法。益後約四不生作釋也。般舟三昧者。此翻佛立三昧也。真言行者得除蓋障三昧時。遠見無盡莊嚴曼荼羅。胎藏四重法界曼荼羅。聖衆現前。佛立三昧得意也。智論第二十七云。復次般舟般三昧。是菩薩位。得是般舟般三昧。悉見現在十方諸佛。從諸佛聞法斷諸疑網。是時菩薩身不動搖。是名菩薩位。文又論第四云。得般舟般三昧。能見現在諸佛。是時名阿鞞跋致。文又天台止觀第二。常座常行半行半座。非行非座四種三昧之中。第二常行三昧義。釋。常行三昧者。先明方法。次勸修方法者。身開遮口。說默。意止觀。此法出般舟三昧經。翻爲佛立佛立三義。一佛威力。二三昧力。三行者本功德力。能於定中見十方佛。現在佛在其前立。如明眼人。晴夜觀星。見十方佛亦如是。多故名佛立三昧。文雖顯密事殊。釋義之委相似者也。

如晴夜無雲。仰觀衆星。聽聞法音。了了無礙。是譬說也。付其即事而真道理。不動。譬說即法說義。得義也。此時衆生當體即畫作薩婆若平等心地。四重法界衆星可得意。末卷第四土曜持中胎藏水持右方蓮華眷屬金持左方金剛眷屬木持上方如來果德火持下方大力諸明。文此以衆

星配曼荼羅聖衆解釋也。

然此境界由行者心淨故生耶。由佛加被故生耶。以下約自他共無因。四不生釋行者觀想也。四不生事。中論諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故說無生。文若由內心即是從自性生。若由佛力即是從他性生。悉皆不異。外道論義。是明自生他生過失。從自性生。可同外道。從內我生諸法計。從他生。可同彼自在能生。梵天所作計。外道見。故云悉皆不異外道論義也。

以自他無故和合亦無。此簡共生。又復非無因緣而得成就。凡佛法因緣爲宗。故簡外道無因生。釋非無因緣而得成就也。

何以故。內因外緣隨有所闕。即不現前。故是釋非無因由也。

當知如是莊嚴之相。顯時無所從來。隱時亦無所去。畢竟平等。不出於如故。是不壞無盡莊嚴。加持境界。隱顯去來相。而不出阿字門。畢竟不生。理義釋也。上緣謝即滅機興。即生。即事而真。無有終盡。解釋此意也。又末卷第八云。又此經宗。即於本座受請。還以不來相而來。至此道場。不同。爲方便。中有此彼之相。又下云。妙威妙應。皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便。亦復不出阿字門。文。大日經疏第一本。末

大日經疏第一本鈔卷第十四

四下

經云非從毘盧遮那佛身或語或意生。瑞相三身釋段內。上來他受用釋段畢。已下從初得益經文釋內。至即同大日如來亦可致也。付一段文。可有料簡。此一段文。初變化身釋。次等流身釋。後得益經文釋。三節分明也。

經云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業。一切處一切時於有情界宣說真言道句法。此轉釋佛莊嚴藏。此段文。屬當分明也。就其大師二教論。

此一段經文明。變化身說法。義有御注釋。然者三身中。應化佛身可得意也。但他們人師安然。故經云。非從毘盧遮那佛身乃至起滅邊際不可得。文讀連續上。四不生釋。而毘盧遮那以下。釋牒文。取義事雖有之一具。文切屬上下各別。文段事難得意。其上彼義者。經云言。而毘盧遮那上。可安也。仍不順。文段了簡。就中達大師御釋上。彼義先可。關也。此轉釋佛莊嚴藏。常釋義委者。轉釋上。他受用身。三無盡莊嚴藏義釋故。猶說他受用身上。義見而高祖變化身。注釋事如何。答。一義云。上如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。經文。自元通說三身。而大師約勝先他受用身說法。注釋疏家通說中。變化身。轉釋。釋故。

兩祖解釋無相違云。一義云。轉釋一法成。各別法體事。秘密經論其釋彌綸。故今轉釋。他受用身即成變化身也。誠經文說相。奮迅示現身無盡莊嚴藏。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果亦有無量義符順也。今經文起滅邊際不可得。義等應身八相化儀。故上下經文說他受變化。二佛事分明也。凡轉釋。一法成。各別法體事。釋摩訶衍論立義分。文。摩訶衍者。總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所言法者。謂衆生心等被漸漸開說。此分明轉釋前重法成前門。釋前門緣起後法。此外聲字義。被引證處。當經四身說文。并般若心經總歸持明分祕藏真言分。文。

雖一法。展轉皆各別義門。說也。當段準彼可得意。誠不同而不同不異。而異。自宗深旨。顯釋義見。所以無盡無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅之身也。此釋經起滅邊際不可得。文。無盡起滅不可得。義。無邊際邊際不可得。義。二無言當經不可得。言也。意應化佛體堅亘三世常恒。橫遍十方。無邊際。義釋也。於自宗四身其得法身稱事。依此義門。歟。以不異如來不滅之身也。此釋無盡無邊際。所由。文顯相所現。變化身。無邊際義。歸能現。毘盧遮那遍一切處常住不滅體釋。見。但彼天台三身相即無暫離時。既許法身遍一切處。報應未曾乃至故知三身遍於諸法。何獨法身。釋。又釋摩訶衍論。報應二身之用。大周遍義。釋此非真色。分別能知。以真如自在用義故。此等意一往相似。但攝相歸性。顯乘淺略談。性相宛然。自宗不共實義也。故當段御釋。會歸。法身文相。不可得意。所詮變化佛體本有常住義。同自性法身三世常恒義。門道理釋成。是則各自建立。而同相似。釋不異也。且上既釋緣謝即滅機與即生即事而真無有終盡。故云。歸法身性者。可達。即事而真。宗旨。歟。大師一處。解釋中。付自宗性相常住義。被成。一科。問答時。性之所性相宛然。而本有也。譬如日月與光明。日月者。性光明者。相。是性是相不相離。本有者。也是故曰。性相常住。文。金剛頂經。無始無終。無生滅性。相常住等。虛空。文。此等意也。△遍一切處。無邊際義。△常住不滅。無盡義也。雖常無起滅。而能以一切三業。普於十方三世一切時處。說最實道。教化群生。軌匠其心。令至佛道。此釋經。而毘盧遮那一切身業。文。就其常無起滅。承來上。而能以一切三業。已下。正釋經文。見△十方三世一切時處。當經。一切時一切處。即三世時十方處。可得意。歟。△說最實道。釋經。宜說真言道句法。文。就其瑞相三身顯密并說歟。事一箇等也。若顯密并說意者。約開會義。經說真言道句法。疏釋說最實道。歟。若又顯密并說中。付勝。經疏共被舉。真言祕密最實義。可得意。歟。但說唯密意者。尤當段分明者也。△教化群生。文。經文。但明說法。

義得益義不見。說法本意令他生解道理故。義說法下可有得益。故疏釋得益相歟△軌匠其心文

經云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說真言道清淨句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長。有情類業壽種除。復有牙種生起者。又廣前相。牒文屬當分明也。於中初等流身經文。所謂初發心已下明得益相也。高祖二教論。又現執金剛○真言道清淨句法。經文等流身注釋。故四身中等流身經文。事分明也。就其於等流身。九界等流六道等流。兩邊見。高祖一處解釋中。中臺毘盧遮那為法身。四佛為應身。釋迦為化身。外金剛部龍鬼等為等流身。文又或毘盧遮那云。自性身。四佛云。受用身。金剛蓮華等菩薩云。變化身。外金剛部云。等流身。文又別本。即身義。大目自性身。四佛受用身。十六大菩薩變化身。外部二十天等流身。文此等。六道等流。義也。當段經文。說執金剛普賢蓮華手菩薩等。故九界等流義見。此外有佛界等流。義歟。一交合也。先大。四身不同得意時。法身智身二種色相平等。平等遍滿一切。有情界非情界離際限。色相等覺十地不能見聞境界也。他受用身已下對因人佛體也。就其報身。八萬四千相好。起信論。有無量色相釋。變化身三十二相。或化身有八萬四千色相釋。事在之。此外所立等流身。不可有佛形覺。若存佛身者。受用變

化。外何佛體乎。若同受用變化佛體。事有之。四身階最雜亂者也。隨當段四身說文。三十七尊四身配釋。一具無佛形見。故兩部教相等流身。無佛形云。事必定者也。但義門無窮故。九界六道等流身。外可有佛界等流。歟。依之今經。被說四身緣起。共約佛身宣說。彼經文。法界標幟大蓮華王出現。如來法界性身安住其中。隨諸衆生種種性欲。令得歡喜時。彼如來一切支分無障礙力。從實智力信解所生無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由多劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長。身即時出現。文彼即時出現。經文聲字義。此文明等流身。暫現速隱。身已有土豈無乎。此明等流身。身及土文。此佛身上。暫現速隱。為等流身。見隨四身。釋畢。此且約佛邊。文佛界等流。義分明也。就其等流身。佛形得意者。直可變化身。相貌。歟。變化等流。不同。設八相一代化儀。為變化身。暫現速隱。適假無妨。等流身得意。二身不同。可得意也。但當段經文。并一處御釋。於等流身。義門多端。故共一邊一邊被明。可得意也。△所謂初發心○文是得益。經文一生頓悟道理分明也。就此經文。但等流身得益。經文歟。通三身得益。歟。事一交合也。先相連等流身。說文故。通說受用變化得益得意者也。其上今等流身。說文。一具牒之。隨所謂初發心。所謂言下釋時。次又釋言。所謂清淨句者。即是頓覺成佛神通

乘也。文此意。等流身說法。釋。宜說真言道句法。說下。所謂初發心等。見。又十住心論第三。釋當住心。深祕義。時。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說真言道句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。言等者。八部天鬼等。外金剛部也。此無爭被別。屬等流身。見。就其說法得益。可相并。而受用變化得益。經不說。偏說等流身得益。取義事。一旦難得意。但受用變化說法斷疑得益。諸教大同。義門也。故別不說。等流身異類得益。自宗不共。因緣也。故別於等流身。說一生速疾得益。旨得意。無相違歟。雖然。以往昔大悲願印。現加持世界處三身中。受用變化。但能說人無所化得益。經文不說得益事。且無念次第也。仍受用身。釋段。如行者內修。○了了無礙。釋。變化身。段。教化群生。○令至佛道。文此等皆取下得益。文意。釋見。經文意趣。受用變化得益。諸教大同。義門故不說。偏自宗不共。等流身得益。說意趣者。尤疏家解釋。可被述此意趣。而疏家解釋。無簡別。就中菩薩聲聞人天等異類。攝化利生。義諸經論中。見。何九界身說法得益。可云。自宗不共乎。又等流身。經文。一具牒。事。經文意。先明三身說法後取。一處被舉得益。故付為文終。等流身。經文。一具牒也。又所謂初發心等。經文。被別屬等流身事。自元通三身故取一邊。屬事非相違。△又廣前相。文常釋待對。一法上。廣略。次第。樣。

見。雖然今對前受用變化現九界身釋又廣前相也。

言非但示現佛身充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。是等流身。經文。又現執金剛義釋也。先現受用變化佛身。十方一切世界充滿義承來。今明金剛菩薩等流身。周遍義也。一義云。經文。雖無佛界等流義疏家。加顯十界等流義釋取義。今示現佛身等流身。佛形了簡。事有之。但承來釋見宜也。

且如十佛刹微塵數諸執金剛菩薩等身口心印差別不同。如是一一本尊像類眷屬皆如毘盧遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨。此一段御釋展轉對明等流身主伴周遍義釋意。十佛刹微塵數等流身。如三密周遍彼等流身。眷屬充滿。十方一切世界云意也。△如因陀羅網等周遍圓融譬說也。就其依今御釋展轉者。一一本尊像類眷屬。如菩薩金剛等充滿。十方一切世界可釋給。而釋皆如毘盧遮那事。文勢一往難思。但毘盧遮那周遍本體也。重重展轉眷屬周遍被例。毘盧遮那本體也。毘盧遮那瑞相能現體。自性本地身。即指當經教主也。上釋變化身無盡無邊際義時。以不異如來遍一切處等文。此意也。若又今毘盧遮那者直菩薩金剛等。等流身可見歟。其故自宗意四身皆得毘盧遮那稱也。聲字義等流身亦名大日分。有此義故文准彼今毘盧遮那可得意歟。或一

義云。道統阿。今釋段。自性會眷屬等流身。眷屬對明。文取義也。如法界宮。自性所成。諸執金剛菩薩等三密周遍。今等流身。眷屬如毘盧遮那遍滿一切世界云意也。云云。

義云。受用眷屬與等流眷屬待對。御釋取義也。△且如十佛乃至差別不同。上受用釋段。是一一身皆有十佛刹微塵數等菩薩金剛大眾等文。指意受用眷屬菩薩金剛等如三密周遍。等流身眷屬充滿世界云。御釋取義也。雖諸義不同也。等流身上主伴對明。云了簡宜歟。△如因陀羅網。此帝釋珠網。重重交映。舉無障礙譬喻。被顯本尊像類眷屬身口心印周遍義也。

今略舉三聖者以為稱首也。已下別釋也。三聖者執金剛普賢蓮華手。指也。執金剛對金剛智慧門降伏方便。普賢對如法身門寂災方便。觀音對蓮華三昧門增益方便。舉此三點則無量不思議妙用皆已攝在其中。故特言之。此於等流身有無量剎塵身相不同中。殊三聖者經被舉意趣。此三聖。即三部三點法門表示。依含無量不思議衆德見。大方舉。二聖此統攝萬德事。彼華嚴經付。盧遮那佛普賢文殊三聖釋。甚深意趣云。澄觀法師三聖圓融觀門。三聖者本師盧遮那如來普賢文殊二大菩薩是也。大覺應世夫翼塵沙也。而華嚴經中。獨表二聖為上首者。託以表法。不徒然也。此文此意釋。因果交徹能信所信解行理智等。重重法門。見。今三聖舉。執金

剛普賢蓮華手釋三部內證三點德相。義但彼三聖若法若人對自宗皆因分淺略。義門也。今三聖內證果海上三部表示也。故淺深不同也。△執金剛。○增益方便。今疏末卷十五云。佛部一向是息災用。白隨事業分。觀音。純白。然其部中則隨事業變轉也。其色當白。蓮華部一向是增益用。其色當黃。金剛部一向是降伏用。其色難也。文當段其意同也。△舉此三點。三點即法身般若解脫三點也。震旦人師覺苑。執金剛般若德。普賢。法身德。觀音是解脫。德。文誠執金剛金剛部堅固。智體。故為般若德。普賢。如如法身。金剛頂經說普賢法身遍一切處。法身德。義分明也。觀音。蓮華部解脫德。蓮華不染淤泥。其自性清淨。表解脫德也。又以蓮華三昧大悲。令解脫一切衆生義相分明也。故經觀其音聲皆得解脫。文被舉此三部三德事。以台三部為性相意也。故釋特言之。文誠四重圓壇十界衆德不可出三部者也。

所云等者乃至諸天八部五通神山。高祖二教論釋經等言時。言等者舉金剛蓮華手兼等外金剛部諸尊。文所詮等言廣等諸天八部五通神仙等外部諸尊也。以外現曼茶羅之所表示例可知也。付外現曼茶羅了簡不同也。演密抄形。內稱外。謂大悲胎藏曼茶羅而分三重。從內向外此當第三重。故為名焉。或外。圖畫。處曼茶羅。云外現曼茶羅取義。或於曼茶

羅經疏曼荼羅。阿闍梨所傳曼荼羅。諸會曼荼羅。現圖曼荼羅等。重重見。此中指現圖曼荼羅了簡。

如是等種種因緣無數方便普門應現教化群生。雖深淺不同。愈細有異。然究其實事。無非祕密加持。此現執金剛蓮華手菩薩。

○諸天八部五通神仙等。普現色身相。示種種諸取所喜見身。於等流身雖愈細高下不同也。皆是毘盧遮那祕密加持。道理釋成也。依之經。皆同一味。所謂如來解脫味。文疏皆同一味。○文又末卷三重曼荼羅。○文

各能開示如來清淨知見。此釋宣說真言道清淨句法。文等流身所說真言道句法。故開示如來清淨知見也。

若離如是實相印。餘皆愛見所生。與天魔外道作諸營侶。豈得名為清淨句義耶。如是實相印者。即指上如來清淨知見也。小

乘明三種實印。智論諸法實相。一種說法印也。又法華為說實相印。今此經宗被名實相印。即其字不生無相菩提心。當

也。下御釋彼言。諸法實相者。即是此經心之實相。心實相者。即是菩提。更無別理也。就其若約開會義者。智論諸法實相。法華

實相印。此經心實相。全可一致也。若顯密性相分得意。顯乘所談實相印。今所簡愛見所生中。屬之取。後作戲論義。實相印實義。限自宗可得意也。

次又釋言。所謂清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。付已下御釋有兩邊了簡。一義云。

次又釋言者。疏主釋詞取義。猶清淨句釋得義也。雖然已下御釋被釋所謂初發心乃至十地次第此生滿足。文可得意也。意俱

宣說真言道清淨句法。說。次又經曰。釋云。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。可取

義也。經文名釋事。上。次又釋數加持住所故云廣大金剛法界宮。又轉釋佛莊嚴藏。此等意分明也。△清淨句者。即是頓覺成佛

神通乘也。此釋所謂初發心已下文表。前段清淨句釋。即是頓覺成佛神通乘也。意。十地次第此生滿足。行者頓入得益。即

前能化教法。真言道清淨句法。依頓覺成佛神通寶格。故明後文頓悟時。舉上能

化教法。前後相望。顯其義也。釋言所謂道理。依此意也。就其高祖彰乘神通。寄喻

釋故。神通乘名字。自宗不共建立也。付之神通乘。本說出智度論。凡顯論為本。據立

自宗乘。名事一旦難思。但自元諸經論中往往有斯義道理。故無相違也。殊更智度

論祖師龍樹高判也。故雖釋大品般若顯經。插祕密深旨見。依之今疏前後引此

論文。高祖又處處彼論為本。據述自宗實義見。就其已宅遠近道乘千殊中。今疏以舟車神通喻。對辨顯密。或以智論羊馬神通喻。判二教優劣。或大師牛羊等車。○文此對法華羊鹿牛三車。顯神通乘頓悟。疏家高祖處處對辨顯密。釋。自宗頓成時。時時被取神通乘喻見。如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不

惜身命。經無數阿僧祇劫。已下釋自宗一生頓悟義時。初舉顯乘遠劫作佛對辨。末卷十一云。何以故於無量劫勤求修。諸

苦行所不能得。而真言門行道諸菩薩。即於此生而獲得。如餘菩薩為求無上道。故

難行苦行。如救頭燃。經無量劫尚不能得如此成就。此真言行者若具方便。一生可成就也。以知甚深緣起。十喻義。故以

真言等願作種種成就。而無取著。不異於如是法。故微妙速疾也。此意也。就其今餘乘菩薩者。三乘一乘。問。何乎。答。先約宗

所談得意時。一乘彼天台六即知斷一生。竟竟義。華嚴初發心時。便成正覺。談此等皆速疾頓悟為宗見。故決定不轉。無數大劫

義三乘教所談也。高祖他緣覺心三種法門。○十進九退。釋故。今餘乘菩薩先約三乘可得意歟。但總顯密待對論。成佛遲速解

釋故。指餘乘。處天台華嚴等。一乘不可漏。菩提心論唯真言法中。即身成佛解釋分明。為龍樹諸宗高祖。速疾頓悟實談。限真言

自宗判定。又金剛頂經。若於顯教修行者。久經三大無數劫。說當經。真言門修行諸菩薩

○皆悉成就。彼文疏家。如餘教中菩薩行於方便。○超入淨菩提心門。此第三劫中。一道極無真言。對明釋。又大乘起信論。會諸經遠成近成。一切菩薩皆還三阿僧祇劫。又高祖彼二教論。談行六度為宗旨。成三大為限。又即身成佛義。諸經論中皆說三劫成佛。或說一心利刀顯教。或顯教

談三大遠劫。密藏經具十六生遲速。文取意。歟。依此等意者。於宗雖談頓悟義。居高判底時。實諸顯教。悉遠劫成佛義。可得意也。隨一乘所依經中。華嚴。無量劫中修行海供養十方諸佛界化度一切衆生界。今成妙覺遍照尊。說法華第七云。我於無量百千萬億阿僧祇劫。修習是難得阿耨多羅三藐三菩提。法文此一乘教主。因行說文也。然者三一共。可經多劫道理分明也。又於宗師釋理性爲由。雖判一念成佛。義付事。成佛得意。皆可無數劫作佛義。仍今餘乘菩薩。廣可通三一乘。菩薩也。

或有成佛。或不成佛。付之一義云。或有成佛。一乘。彼一道極無真言。同第三劫能超心故。云或有成佛。三乘致止第二劫故。云或不成佛見。一義云。總顯教修行。菩薩進退不定。故進入。佛位釋或有成佛。退不昇進。釋或不成佛。取義。一義云。顯乘極果蒙真言。油麻諸佛驚覺。進後際經。五相成身。次第圓滿佛身。釋或有成佛。止自乘極果不覺後位。微妙或不成佛。人得意事有之。

今此真言門菩薩。若能不虧法則。方便修行。乃至於此生中。遠見無盡莊嚴。加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來。亦可致也。已下正釋真言行者。十地次第此生滿足義。此中初明行因軌則。後釋修得義。此中又十地佛果。二重見。大師即身義。若有人不闕法則。○進入佛位。

文當段。其意同。見△不虧法則者。一一諸尊修行軌則。依經軌說相象。阿闍梨教授。一一可通達也。當經世出世持誦次第。乃至持誦法則品等。委細見。末卷二十云。然彼行者。猶身印真言。及觀。本尊。此三事和合故。本尊即自降臨道場。而來加被也。然此行者。初行之時。尚是凡夫。自無德力。何能即感佛菩薩等。如是而應耶。但由彼佛菩薩等。先立誠言。大誓願故。若有衆生。依我此法而修行之。不虧法則者。我必冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法。而不應赴。即是違本所願。故不得不應也。方諸向月而水降。圓鏡向日而火生。因緣相應而無。思念此法亦可爲喻。非是諸佛有心行而同。凡夫之赴應也。若心不相應。事緣有闕。則本尊不加護念。故無應驗。非佛菩薩等之過也。文△乃至於此生中。○文是釋證得相。就其遠見無盡莊嚴。加持境界。初地果相。若欲超昇。已下第十一地所見圓極義。分明也。就其於自宗教相。初地爲自證圓極位。歟。事。學者異義也。若不極義。者。遠見無盡莊嚴。嚴加持境界。初地一分證位。以超昇佛地爲極果。可得意也。末卷第三云。謂初發淨菩提心時。見此曼荼羅。已遍法界。○第十一地而後。所見圓極。文此意也。若初地即極意。者。遠見無盡莊嚴。嚴加持境界。開見心內曼荼羅。證得金剛寶藏位。即自證極位。超昇佛地。開示此自證。萬德。化他。正覺。可得意也。就其受用。已下三身得。

益釋時。即同大日如來。文誠本迹不思議。加持無二道理。諸尊皆同大毘盧遮那深旨。尤依之顯者也。大日經疏第一本末。

大日經疏第一本鈔卷第十五

下
五
日

復次行者初發心。○瑞相三身釋段中。上來至若欲○可致也。了簡畢。以下初至瑞相釋段終所問。乘此而生也。付一段文。可有簡此一段。文初釋初發心。○十地次第此生滿足。文。次緣業生增長。○生起釋。後復次如來所現以下。釋金剛手等大衆視聽義。瑞相加持印現。顯當經起因義。三節分明也。

復次行者初發心。○是初釋初發心。乃至十地次第此生滿足。文。付其上相連等流身說法。釋一生成佛。此生滿足義。以下不顯上。御釋處爲釋。十地次第此生滿足義。安復次言。作釋。解釋顯相。次第滿足義。爲本釋。見。一義云。上正釋神通乘教得益。一生間釋至所詣義。復次解釋。初發心時入。其字不生門。此其字。牙生運進增進。證究竟菩提果。然後停息。說此生滿足義。釋成。云云。所詮付此生滿足。文。一生成佛義。其字生得。意有兩邊。釋。正釋復次可得意也。復次行者初發心時。得入。其阿字門。即是。

從如來金剛性生牙。此真言行者證初地時至阿字不生心地。從本有金剛性生菩提心牙義釋也。付其或一義云。初發心位。取地前。得入具阿字門。取初地位。地前地上。展轉昇進次第得義也。誠自宗地位建立不一准也。今疏如釋四十二地階次不同。立四十二位。或三劫十地六無畏次第分別。地前地上。或釋能於此生滿足地波羅蜜十地。建立。金剛頂經以十六生明行者進修次第。彼十六生十地。開合不同。其分齊同也。但於十六生可有本有修生重義門。又十地外開佛地釋第十一地而其所見圓極。信解地外舉。究竟一切智地果位也。復菩提心論釋從凡入佛位。凡位佛位中間不立位見。祖師大師御釋。削地位漸階。開等妙頓旨。矣此等妙二覺二位。建立。如此不同中。當段地前地上合論說次第也。經文說所謂初發心乃至十地。此生滿足。初發心外舉十地。解釋云。謂初發心。得至初地。故初發心即可地前。云釋尤分明也。他門人師言初發心者非十住之初發心住。應是薄地初發菩提心之位。判。但地位建立不同中。當段偏明十地次第見。其故初發心時。即得具字門。本初不生心地。見此牙。生位下。釋得至虛空無垢大菩提心。是初地行相也。但經文說初發心乃至十地次第此生滿足。初發心即初地位乃至助語。可見歟。若又初發心舉初地。十地取

第十地。乃至言略中間詞。可意得歟。又謂初發心欲入等。御釋初地上。可有入住出三位。故非相違。當知此牙一生運進增進更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云次第此生滿足。此大第此生滿足義分明也。△此牙一生者初地淨菩提心位。三句中。菩提心爲因。△運進增進更無退義。二地以上即大悲萬行乃至成菩提。○停息。方便究竟即當八地以上。付其付云。此牙一生此牙一生運進增進更無退義。文讀。一生頓悟義了簡。但今約功德生。初地牙生位。望後位。二生。文讀。取義宜歟。△運進增進更無退義者。此餘教菩薩對治行幽途身命。捨曠劫十進九退。或成佛或不成佛。對進退不定。自家行者初發心位。自本有金剛性牙生。運進增進無退失成義。今疏末卷十五大乘者。謂真言行菩薩事。由是具足方便。故行大直道一向無留難得至。於真實。猶如乘調良之馬行大直道。至於大城。此即是諸佛最上祕要之法。此意也。一初地地上退事。△乃至成菩提。是下三句中。究竟義釋。方便爲究竟者。○醍醐妙果三密之源也。此意也。此中大第者梵音有不住義。精進義。遍行義。是別釋次第義。於中初於次第梵語。表不住精進遍行三義。謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要方便修行得至初地。以下委釋次第義。

付其欲入菩薩位。不住義。△真言法要方便修行。精進遍行。二義。通可得意。如以前了簡。依一義意。謂初發心。○方便修行。地前得至初地。初地果相。可得意也。依一義者。謂初發心。初地總句。欲入菩薩位。初地上。因行果三句。次第可得意。下疏於十地。釋長短三句。中當短三句也。彼釋云。若觀一。一地亦自有三心。○餘皆准此。矣。准彼可見也。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地。故復依真言法要方便修行得至第三地。爾時以無所住進心不息。爲滿第四地。故復依真言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成。正覺。以下二地以上乃至十地轉昇分明也。付其從第二地至第五地轉昇次第。因行得果不齊見。如常釋義次第者。爲滿第二。方便修行。至第二地。可釋。隨十四卷義釋云。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地。故復依真言法要方便修行得入二地。乃至滿足十地。唯以一行一道而成。正覺。矣。但付今御釋。或一義云。凡於真言行者。有頓漸超機不同。故經文十地次第此生滿足。頓漸二機。依義何可得意。超機道理。十地次第。文難得意。故疏家成超機釋。經疏相成。顯二機。不同了簡。但今解釋恐繁文。因行得果影略互顯作。釋可心得也。△如是大第。○矣。以下第六地以上。轉昇也。△唯以一行一道。○正覺。矣。是明十

地滿足行因付其一行一道者即三密行三密道可得意真言問答復言以一行一道而成正覺者其意云何答住此無垢大菩提心若能不虧真言法則三密修行之地增進更無退息至成菩提此行之外無行可增此道之外無道可修是故云以一道成覺矣付其三密釋一行一道事經說身語意平等句法門疏釋身等於語語等於心猶如大海遍一切處同一鹹味故云平等也同一平等三密故釋一行一道也或一義其字門一行一道了簡其故真言行者一切行體皆不出其字不生體性故疏末卷十七謂一切法不出其字門即是一也道者謂乘此法而有所至到之義也一道者即是一切無礙人共出生死直至道場之道也而一者此即如如之道獨一法界故言一也於此一道中而分別種種差別猶如無量岐路皆至寶處殊街同起矣此意也若於異方便門開顯密意亦皆不離如是寶乘也付此御釋古來了簡不同也一義云於等流身所說法門可有顯密二教不同故指諸顯乘名異方便門開會彼即釋亦皆不離如是寶乘取義誠所指如是寶乘當上真言法要神通乘教故異方便門指顯云事分明也高祖世間三種住心開會釋若天若人等此意也又法華第一說更以異方便助顯第一義彼三乘五乘七方便等皆開會一實妙理義邊

也天台玄記會修善小行歸廣大一乘開方便權門示真實妙理矣當段解釋意相似也此義瑞相三身顯密并說云意也一義云異方便門者指等流身異類所說法門亦皆不離如是寶乘彼種種方便皆釋佛乘義故真言上義門非指顯乘取義下御釋且如有人志求五通智道○所謂如來解脫味也此五通仙人為方便身轉此方便歸毘盧遮那義也當段瑞相所說種種三密法門釋皆同一味所謂如來解脫味其意同也又末卷第六釋息災增益降伏等諸異方便或疏第五十萬偈大本中彼諸聖尊各自宣說自所通達法界門種種異方便法矣依此意者息災增益等異方便可得意也此等義瑞相三身說唯密義也

緣業生者以下次第釋緣業生增長業壽種除復有牙種生起文於中初釋緣業生增長義△今修平等三業以下釋業壽種除復有牙種生起文見付其得益經文中上來約證理說十地滿足義以下彼證理依斷惑故斷煩惱業苦三道至初地淨菩提心義被說也彼緣業生如大當煩惱業苦三也

迴愛為根本由有諸欲助發愛性依之被舉貪愛也造身口意種種虛妄不清淨業乘如是業生六趣身增長輪迴備受諸苦是釋經業付其小乘意十惡業中釋此中三唯道七業亦道故身三口四七支名業意三不名業大乘意意三又得業名今釋身口意種種虛妄不清淨業故意三又名業義也一依十惡業上中下不同感三惡趣苦果事十住心論第一云凡夫所動身口意業皆是惡業身惡業有三謂殺盜婬口惡業有四謂妄語虛惡離間無義是也意惡業有三謂貪瞋癡是也如是十種惡業一一皆招三惡道果且就初殺生業說之由貪眾生皮肉角等故斷有情命令彼受苦痛故感地獄苦由味著其血肉故感餓鬼果等文今依身口意業釋感六趣果義事不審也但於釋摩訶衍論十信所離滅相中有人天善趣引業歟事一尋也彼論第三具造種種一切惡業遍受一切無量苦果常恒輪迴五趣四生無休息時矣此意人天善趣引業五戒十善既釋惡業也所詮菩薩無上菩提為所期對妙因猶人中天上小果期修因可身口意種種不淨業也故如是業生六趣身釋也今修平等三業清淨慧門平等三業者身語意平等句法門指此三密名清淨慧門也平等義准上身語意平等法門義可

得意也。次上身子口意不清淨業，流轉三業，翻還滅門三業，名清淨慧門也。或平等三密，身語意三密，事無子細，清淨慧門，五智清淨，慧門得意事有之。自宗行體雖無量也，五部祕觀三密妙行，為其體開，五智於一心得三密於凡身宗故。此了簡有之也。一切蘊阿賴耶，疏第二卷，觀察蘊阿賴耶經文下釋，阿賴耶義云含藏，正翻為室，謂諸蘊於此中，○故以為名。

業壽種子皆悉焚滅，付之一義云，望果報業，名種子故。業壽即種子，取義一義，義忠疏，業障種子，唯有阿賴耶。若業現行在前，六識文彼於同業，相望種子現行，解釋也。今不分種現，望果報業，名種子，見凡煩惱業苦三道共所離法體故。理實煩惱體可得意，然先為果報，親因故。學業壽，歟。△一義云，業壽種子，依主取義也。意為業煩惱能生故。煩惱名種子，也。斷煩惱體，業果隨滅故。煩惱業苦三道共焚滅，義無相違也。彼釋摩訶衍論，根本盡故，枝末皆無，准彼可得意。△一斷惑證理，異依教淺深，有不同事法相，意立真妄不融性相各別義故。實斷煩惱所知二障，證菩提涅槃，二德立義也。煩惱即菩提義，斷煩惱得菩提云，煩惱即菩提歟。三論意，嘉祥大乘玄論云，問二智云何斷煩惱耶。答，此經佛為增上慢人，說斷煩惱實不斷也。○但了煩惱本，自不生，今亦不滅，即是實相故。名會實相。

斷，矣。此煩惱即覺不生也。時本不生，煩惱故更不勞斷證，即證實證義也。高祖第七住心相，釋生死即煩惱，更無階級，煩惱即菩提，莫勞斷證，此意也。天台為明無明即明，釋止觀第一止觀明靜前代未聞，文宗旨偏述，無明即明義見。華嚴金色世界即是本性，彌勒宮殿即是法門，勝熱波羅門火聚刀山，即是般若無分別知釋，或八萬塵勞皆波羅蜜，恒沙惑障悉是真如。此等意談，真妄俱融，迷悟交徹義，但彼顯教所談教門，建立一往雖不同也。論其實義，不可出攝相歸性談。今自宗實談迷悟共心佛密號，談本有性德義也。是即即事而真道理也。今釋業壽種子皆悉焚滅，得至虛空無垢大菩提心，不動煩惱業苦三道，覺焉捨焉取性德，證初地虛空無垢菩提心，開莊嚴祕藏，義可得意也。下御釋，雖衆生自心實相，即是菩提，有佛無佛常自嚴淨，○即是無相菩提，亦名一切智智，文此意煩惱業苦三道皆具性淨，用一切智智性德，義分明也。故皆悉焚滅，解釋如常教斷惑，不可得意也。

得至虛空無垢大菩提心，一切如來平等種子，從悲藏中生法性牙，此釋經復有牙種生起，文虛空無垢大菩提心，本有修生兩邊依處，不定也。其中今明行者修生義也。△一切如來平等種子，即本有菩提心△悲藏，即地前大悲萬行△生法性牙，初地虛空無垢菩提心也。或一義云，一切如來平等種子也。讀文，指上初地無垢菩提心，釋一切如來平等種子。此初地種子，位至第二段，釋初地為種子二地為牙等，彼為本據。牙生位為第二地意也。但取譬事依處不定，故不依初地為種子，釋以初地為牙生位，事可有之歟。當段解釋，第二地牙生義得意時，有情類業壽種除斷惑，牙種生起，證理也。而第二地者，證理時漏初地事不審也。仍達十地次第，此生滿足義者也。隨勘前後解釋，越百六十心生廣大功德，其性常堅固，知彼菩提生經文，釋行者最初開發金剛寶藏時，○故云生廣大功德。又承越諸戲論等虛空無邊一切佛法，依此相續生經文，第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生，故曰等虛空無邊一切佛法，依此相續生，文此等意當段一致也。乃至莖葉華果遍滿諸法界，成萬德開敷菩提樹王。此因牙種生起，初地證理，廣釋後位衆德圓滿，相配釋三句得意。牙生位菩提心為因，△乃至莖葉華果處，根究竟二心可得意，萬德開發菩提樹王，大悲胎藏曼荼羅輪圓具足，義可得意也。

然以四不生義觀之，此根莖葉萬德生起次第，約自他共無因，四不生義釋明，皆以無所住而住其心義。下釋一切智性如來種子，○所謂不可思議不生不滅之因緣也。又釋心虛空界菩提三種無二此等悲為根本方便波羅蜜滿足三句生起時，即此

一法界心。雖因緣畢竟不生。而不壞因緣實相。以不生故。則無能所之異。以不壞故。亦得非一爲根本。方便波羅蜜滿足。即是究竟不思議中道義也。又上釋。他受用身所化得益時。具約四不生。明行者不生觀心。今讓彼四不生。委釋不用也。又成心喜明珠十緣生句。以四不生釋。所詮疏家意。斷惑證理自證化他修行得果。一法門皆結歸。其字不生。理作釋也。誠大悲胎藏究竟不生。其字實義。別當經。至要。總兩部肝心故。處處解釋結歸此不生實義也。

都無所起。亦無起處。當知此生即是空生也。此二句初句。以不生故明。無能所異義。△當知此生以下。以不壞故釋。諸法生起義也。

故云有情類業壽種除復有牙種生起。結經文也。

復次如來所現十佛刹微塵數等諸善知識及法界門。以下上時彼菩薩普賢爲上首以下。瑞相三身總結御釋也。或一義承來。上爲下金剛手疑問起因。取義事有之。付之如來能現本地身。十佛刹○諸善知識所現。瑞相三身及各各眷屬。通可得意。△及法界門所現法。意瑞相所現人法並舉也。

假令次第觀聽則無量無邊阿僧祇劫不可周遍。以佛日加持故於會座之項皆悉現前。即是將說此經示不可思議神通瑞相。

也。釋意瑞相所現人法無盡無邊際故。堅差別一一次第見聞。經無數劫不可窮盡。而以如來加持當經所說會座間同時印現。大衆悉視聽義也。△以佛日加持者當經。越三時如來之日加持故。上釋然以神力○矣。一維摩經。圓融義。華嚴海印定中三世圓融等義分。三乘一乘顯密差異可有交合事。

如文殊師利觀見白毫所照萬八千土諸菩薩種種因緣皆是行菩薩道。即知諸佛將欲開權顯實說法華經。以下見現瑞明。知正說義。於中初引法華例。法華第一。爾時佛放眉間白毫相光照東方萬八千世界靡不周遍。○復見諸菩薩摩訶薩種種因緣種種相貌。行菩薩道。○又彼意也。付之彼菩薩所行無量中界種種因緣。一種理實。具可得意也。上如法華序分從地涌出品因緣此中當廣說之。文付之白毫所照限東方歟。通餘方歟事。彼天台宗所論也。經文說照東方萬八千土。神力品疏上。白毫吐耀始在東方表。七方便初顯一理。入初住。今本門既放一切光照。一切土能令至初因。終于等覺究竟佛慧。此意序品放光瑞限東方。至本門照一切處見。一義云。放白毫光照諸佛土。示佛佛道同義。故限東方諸佛道同義式無不可。顯故可通。餘方取義。隨正法華說照十方佛土。又天台人師。餘方亦爾釋。但經說照東方約爲方。初歟。△開權顯實。○文開權顯

實。彼法華意。說會三歸一旨故。七方便九法界悉開會說。唯有一乘。即釋開權顯實也。天台玄記開權顯實諸佛道同開近顯遠亦諸佛道同。又佛乘者今典永異餘教不同三五七九等乘。仍皆會之指歸乎一極故云佛乘矣。

當知金剛手等亦復如是。普見加持世界唯說平等法門。即知如來將演遍一切乘自心成佛之教。是正見當經本迹緣起條末喻宗本義釋。合法華意得意者普見加持世界唯說平等法門。例觀見白毫所照○行菩薩道義。即知如來○成佛之教。合則知諸佛將欲○說法華經可得意也。△加持世界。瑞相加持身出現世界。名加持世界歟。△唯說平等法門。即三密平等法門也。依此釋。者瑞相三身。偏說祕密見。若并說云。意者開會顯釋。平等法門可得意也。△遍一切乘自心成佛者。四重圓壇聖衆一一三密皆祕密佛乘。說其相應皆可一生成佛。旨故釋。遍一切乘自心成佛之教也。故下文所問乘此而生也。指下文處指次下。爾時執金剛○云何究竟經文也。大日經疏第一。本。

大日經疏第一本鈔卷第十六

下中六口

爾時執金剛。○此經有序正流通三分中。上來序分釋畢。已下釋正宗經文。此中

初牒文。後作釋。作釋中初明起因。後梵本云下別釋經文。初起因。中法譬合三節見。爾時執金剛祕密主於彼眾會中坐白佛言。世尊。云何如來應供正遍知得一切智智。乃至如是智慧以何為因。云何為根。云何究竟者。此初牒文。表金手三句發問一段也。下釋金手問意時金剛手云。云何究竟耶。文所詮發問起因。見如來加持現瑞將知。為說遍一切乘自心成佛法門故。先喻其功德。為大會生緣因緣。然後正問其功德智慧成就。能起因能生根及究竟滿足也。故喻其功德。領解如來業用。後直問彼一切智智因根究竟義也。經文一一義下。解釋分明也。但初爾時執金剛。佛言。經文。解釋不見處也。付經文加了簡。執金剛祕密主。則發問人。於彼眾會中眾成就。經文所舉內大二眷屬也。義第三重隨類。身。今眾會言。可心得歟。△坐白佛言。世尊者。付之餘經。多說發問。行相時云。從座而起。或即從座起。文嘉祥法華義疏第十二。即從座起第二問之義判。凡有三句。初明從座而起。孝經云。曾子避席。禮云。請益則起。凡西域東垂。風俗內外一同。禮法。必對尊高人至問時去席見。然今說白佛言。事其意如何。答。一義云。當經說會儀式。諸尊各居自證。三昧顯自受法樂。各說三密道理。故金薩居法爾因德。如來。任本有果德。表因果法然道理。故金手發問相說。座白佛言也。故常途諸經并外教義。不可推知。云云。又當

經第三爾時執金剛從金剛蓮華座旋轉而下。頂禮世尊而讚歎言。此發問時動本座。頂禮。見疏末卷十二。爾時執金剛頂禮佛。金剛旋下。相應下。金剛蓮華。已歎佛者。此菩薩以金剛杵。上而有蓮華臺。以此為座也。金剛即是諸佛智印。此佛智印。大曼荼羅之臺。故有所表也。如擲金剛慧虛空中。迴轉而下。於地。此菩薩亦爾。聞佛更說其字輪。故歡喜踴躍。即時此臺於金剛上旋轉。無量。從座而下。為佛作禮。當下時與擲杵空中。迴旋而下相似。故云與彼相應也。此亦表佛智無礙也。為聞法恭敬故。下地致敬也。文所詮或座或立皆託事顯法道理。內證相應。深旨故。執常情義。不可疑。祕意歟。△如是智慧。究竟者。此正表三句發問。名體也。凡三句。法門。內證祕密。極談唯佛與佛境界。大日經王肝心顯密二教。精要見。爰以下。我觀一切天人沙門婆羅門。問吾如是義也。文誠行者進修次第。如來從本垂迹。德乃至曼陀羅建立。一一法門。皆三句。德。開示也。依之下第二卷疏。餘經如是廣歎沙羅樹王莖葉華果。所以稱大日經王者。非為此乎。文或佛已開示淨菩提心略明三句。大宗竟。即統論一部。知誠其心。文此一部。大宗以三句為體見。又雖明菩提心常途意。不說心密印。歎菩提心功德見。下如華嚴諸經廣歎發菩提心功德。今此中直問心之密印。文又約開會。釋尊一代說教總三世十方諸佛所說。

教門不可出此三句。法門。下疏如此經者。當知一切修多羅。究竟同歸本。無異微文。又約統攝門。顯密經論不可出此三句。依之。大師昨字義若攝廣就略攝末歸本。則一切教義不過此三句。東此三句以為一昨字。廣而不亂。略而不漏。此則如來不思議。力法然加持之所為也。雖千經萬論亦不出此三句一字。文又此三句通兩部教門事。高祖昨字義釋。遮那經金剛頂經等說菩薩人菩提心。為因大悲。為根方便。為究竟。文此意三句。義中攝一切佛法祕密神力甚深事。云事分明也。如來自證之智。設以神力加持。亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者。皆外用之迹耳。智者見其條末。則喻其宗本。此初法說分明也。付之上題額下。釋。然此自證三菩提。生死中人文。此自證境界。以如來神力可示見。仍當段一往相達。但末卷第三上文。金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智。佛亦直答如實知自心名一切智智。今此中教授義亦同。然直舉無相菩提。便即勸令修證。更無行位差別。可以錯於其間。雖前品廣明諸相作種種名字莊嚴。至論心處。意皆如是也。文或第七常住之果。無師之慧。猶能給與眾生。何況世間悉地之願耶。文此意自證境界。示相應機根事。且自宗不共。極談見。但今以神力加持。不可示云事。自元對瑞相所化機根。解釋也。△前云奮迅。迹耳。文此指上瑞相說文也。

外用之迹者對自性會自證位言也。付之所指奮迅示現無盡莊嚴藏○語意平等無盡莊嚴藏文大師注他受用身說法然者所現三身中約最初付勝先舉受用義兼變化等流歟。若又此經文自元通說三身可得意歟△智者見其○宗本文此見瑞相加持條末知自性法身宗本義也就其智者則會座大眾條末瑞相三身宗本本地自證三菩提即照俗之權名條末契實境界爲宗本覺苑釋執金剛祕密主此且約爲上首發問人舉金手一人歟實可通一會聖衆故合說文今諸大眾亦復如是文

如觀象迹超絕衆詳其所踴躍倍復深廣雖不觀其形當知此象身力必大此見普門應現瑞相加持境界推知本地宗本甚深廣大譬也象迹超衆群迅雷澍雨令震孔鳥獸瑞相所現佛身於塵道世界普門應現類教化群生可得意雖不見其形知象迹大事雖不量其本知重威大龍也見應現佛身類知出過一切心地自證境界可得意諸獸中舉此二類事彼二種威勢最大故譬法身毘盧遮那如來內證外用德也付其譬說舉二種事學者易解方便也故別不可有由緒也或又象有地表定龍有空表智故即定慧二法表示了簡事有之或象有地表其字地大台藏義龍遊水表水大字金界德了簡△象迹超絕衆群事涅槃經第二如諸迹

中象跡爲勝文△懷山襄陵事尚書蕩蕩懷山襄陵文此注襄上也文

今諸大眾亦復如是。以觀如來無盡身口意能一時普應法界衆生妙合根宜曲成佛事已下合法也。此中本地瑞相二重相分初明外用條末釋後則知下明自性宗本體初中如來無盡身口意等以自性法身所現瑞相加持佛身善巧方便妙契根機巧成佛事義相也華嚴演義鈔第五曰成所作智相應心品謂此心品爲欲利樂諸有情故善於十方示現種種變化三業成。本願力所應作事釋釋說三業成所作事豈非委曲成就於物無遺遺漏此言即周易繫辭云範圍天地之化而不過曲成萬物而不遺注云圍者擬範天地而周備其理也曲成者業變以應物不係也則萬物直行所重此說易之德今借況佛德耳文此釋意准易德明佛德彼付顯乘因分佛身明成所作智業用當段准易德釋自性法身普門示現德也末卷釋隨應曲成此意也

然當段文普鑑群機本末因緣究竟無礙讀文可得意也。但今御釋本末因緣約所度生界可得意歟疏末卷第四傳法之人當宜識根緣又知法門分齊應病授藥勿使差機○先住瑜伽觀彼本末因緣文此意本末因緣約所化機見

照俗之權尙爾其契實之境界當復云何已下先所明內證外用取一所結成爲後發問起因就其或一義云上來總約瑞相照俗已下釋自性本地內證義了簡誠一段釋畢結照俗之權尙爾故偏上屬瑞相見但如以前分別上御釋能現所現內證外用二義分別可得意隨而當經開題如來自證之智設以神力加持不可示人○當知此龍威勢必大。大日如來亦復如是能一時普應法界衆生○普鑑群機本末因緣究竟無礙今此經者一切如來根本祕藏自性法身內證智境也此御引證意法譬對明本地瑞相二重釋文見若偏屬瑞相者御引證法說中闕本地口性釋故則知如來智力已下文明本地內證智取義宜歟照俗契實二種如次當權實二智也演密鈔言照俗之權等者照俗之權即後得達俗智之方便也契實之境即根本證真如之實相也意云如來所現加持之迹尙如是爾自證真實之境當復云何文若法不然則有微迹可尋我已盡觀此正釋經文三句發問意趣就其法不○可尋文付此釋文一義云若以法迹知本不然

世間見煙知火等以微迹有可尋體云釋意取義一義云若自證智究竟最極法不然而豈外用微妙迹有可尋云意了簡此時所指法實契實智自證境也外典未有形直影曲文誠以影像迹不可思議未曾有尋求本地境界甚深幽玄義分明也然不知是法從何得之故執金剛手因衆會疑心而問佛言云何如來應供正遍知得此一切智智也所指是法上契實境界也爾者若法不然解釋可一致隨合經文時舉云何如來應供正遍知得一切智智文也一義云是法者總可通內證外用云云此經文三句發問意趣總問內證外用二德因根究竟義故今不可限自證法也此時經文且文初合可心得也

梵本云但他揭多者但他如是義揭多是來義知解義說義去義已下經文一一被別釋也於中此初釋如來義也△梵本云恒他○去義文是先舉多含梵語表翻譯四義

如諸佛乘如實道已下上所表四義一一委細釋之然古譯下對明新譯顯疏主意樂也

如諸佛乘如實道來成正覺今佛亦如是來故名如來是初釋如來義就其如來名字通自證化他歟又限化他歟事古來尋也大師一處解釋祕藏記如去如來得名有御釋時如去謂自凡位修行成正覺也乘如而往故曰如去如來謂成佛以

後悲願力故垂化也乘如而來故曰如來又金剛經開題云修如實道去成正覺來化衆生名如來也釋如去約自證如來約化他名字見隨而當段阿闍梨意存如去如說有御釋故教主法身自證佛體雖相應如去如說義如來被翻譯見此義如來名字偏約化他可得意但如來名字釋義不同也三論嘉祥如目真如來目無分別智釋今疏末卷十九此自證境界出過語言道以知自證非可言說而授與人住如斯智故得如來名也又如佛之理自然而證智名爲如來有御釋此等約自證云事分明見又天台如來者十方三世諸佛二佛三佛本佛述佛之通號釋如如是通自證化他見但當段阿闍梨意存如去如說付有御釋有兩邊義一義云阿闍梨意存如去如說讀文點疏主三藏意樂雖可用如來翻名而又存如去如說義由有御釋料簡是非也一義云總如來名字通自證化他勿論也雖然當段且約化他釋乘如實道來成正覺義故教主自證佛相應如去如說義疏主爲正意由御釋了簡事凡阿闍梨意存如去如說者必不可依自證化他分別總於一種梵文有多種翻名中三藏意樂不同所用各別故今疏主三藏意趣被用如去如說翻名見然被翻如來事准舊譯義見若依自證化他分別者四義中知解義去義約自證來義說義約化他見

故被用相應自證名字者可有阿闍梨意存如去如知解如說義當段亦如諸法實相爲衆生說有御釋故約化他云事分明也一切諸佛如法實相知解知已亦如諸法實相爲衆生說今佛亦如是故名如實知者亦名如實說者是如知解義與如說義合被釋也一切諸佛得如是安樂性直至涅槃中今佛亦如是去故名如去是文相分明也末卷十九又如諸佛所行之道自然證處我亦如是而去故名如去也此意也釋論具含四義是智論第二卷云何名多陀阿伽陀如法相解如法相說如諸佛安穩道來佛如是來更不去後有道中是故名多陀阿伽陀文指此文釋釋論具含四義也但彼論文如去義文分明不見雖然更不去後有道中文彼即如去義可得心也意生死彼道中不去涅槃寂靜理入故如去義見又同論第二十一云如三世十方諸佛○去至涅槃此佛亦如是去以是故亦名多陀阿伽陀文雖非一處解釋總彼論前後見四義不同故釋具含四義歟然古譯多云如來有部戒本云如去阿闍梨意存如去如說今且順古題也古譯多分用如來翻名事法華等諸經見△有部戒本者一代生身所說教法迦葉阿難末田地商那利須烏婆菊多次第相承也彼烏

婆多部下五部戒藏相分也。曇無德部。薩婆多部。彌沙塞部。迦葉遺阿。婆龜。比富羅部。此五部中。今第二薩婆多部。舊譯。十誦律號。新譯。名有部律。今當彼也。律名句中云。△阿闍梨意。○文是正明。疏主三藏意。樂。付之文理有并料簡等事。如已前料簡所詮如。先料簡。不依自證化他簡別。總翻名。有多種中。疏主意樂。存。如去如說。義然。准古譯如來。翻名。當經。被。用。可。得。意。演密鈔。疏阿闍梨意存等者。謂一切衆生。皆有安樂性。欲令。去。至。涅槃安樂處故。所以但存去。又去。是自利。說是利他。故存。如說古云。如來者。到已還乘。如實道來成。正覺。故名如來也。文

梵本云。阿羅訶者。已下釋經應供義也。先學梵語釋之事。經文。且舉應供。義疏主爲顯。殺賊不生。義也

阿羅是煩惱。訶是害義除義。釋論謂之殺賊。佛以忍進鎧甲乘。持戒之馬。定弓慧箭外。破魔王軍內。滅煩惱賊。故以爲名。此釋殺賊義也。付其演密鈔。謂羅字。是摩。義摩即煩惱故。訶是風輪。即降伏義。降伏即害也。謂是應以永害煩惱賊故。言釋論謂之殺賊者。此釋約字門義。翻見△釋論謂之等文。此一段依智論第二卷。文意作釋也。△佛以忍進。○慧箭。今學佛德。六度中且除。檀波羅蜜。舉餘五種事。以六度分別漏無漏。重重義門見。其中初。一爲有漏。後五爲無漏。分別見。今以彼義除之歟。但先應身。

佛體被資長六度等功德身故。不可六度。德闕滅。雖然隨處或舉。或少。或具舉之。故別無其由歟。法華第一。定慧力莊嚴。以此度衆生。文此舉。禪慧二法。高祖釋。戒定智慧。△外破魔軍。○文於魔煩惱魔。死魔。陰魔。天魔。四種時內外一切皆名魔。今外破魔王。軍。文外。約天魔等歟。此外別開。內心相應煩惱魔。御請來錄。所謂金剛等者。並皆佛之智法之門也。受持頂戴。福利無極。外。摧滅魔軍。內以調伏煩惱。文

又阿名爲不。羅訶名生。謂佛心種子後世田中不生矣。無明殼皮脫故。是釋不生。義此意。佛身無漏。種子不生。有漏後世田中。義相也。彼阿含經。我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有說。俱舍。佛身畢竟不准煩惱。釋。雖小乘所談。彼大同也

復次。阿羅訶是應受供養義。以有如是功德。故應受。天人最上供養。故以爲名也。此正釋應供義也。就其如是功德者。上指殺賊不生。二德可得意歟。智論本文。佛諸結。便除盡。得一切智慧。故應受一切天人等衆生供養。以是故佛名阿羅訶。文此御釋展轉。分明內依具。殺賊不生。德外受人天供養見。或一義云。如是功德者。指上。如實說如來如去等。義料簡此智論第二十一卷。若有人言。何以故。但佛如實說如來如去故。應受最上供養。以佛得正遍智慧故。文此意。依有。如來如去。德可有應供義見。凡內圓備萬德。外應受人天供養道理。

故。所指如是功德。何德。雖不可闕滅。釋文展轉依智論第二卷。意見故。指殺賊不生。德釋。如是功德。可得意也。第二十一卷。御釋。自元應供。所由。可有重重故。無相違。下。付世間宗奉常應供養。文。疏家以三劫寶珠。譬喻。委細釋。應供德。彼意。真言行者。至初地時。具足淨菩提心。如意寶德。普依滿衆生。希願具。應受供養。妙用見。但當段第十一地所見圓極佛果。釋當經。教主德故。一往因果。二德雖不同也。於其義勢與彼可。准知也

大日經疏第一。本

大日經疏第一本鈔卷第十七

下中

梵本云三藐。○一切世界耶。金剛手發問。經文。釋內上來至。應供釋。終了簡畢。以下梵云三藐。至一切世界耶。付一段可有。了簡。此一段。文初正遍知。釋。次得一切智智。釋。後顯金手發問意趣。三節分明也

梵本云。○故名佛也。此。經文。正遍知。釋。此中初舉。梵語。標翻譯名字。釋論云。下。引智論。文。釋其義。然此下釋。自宗不共義也。云三藐三佛陀者。三藐名。正三名。遍。佛陀名。知。故曰正遍知也。凡三藐三佛陀。佛陀翻。新譯翻。正等正覺。或譯等覺。舊譯翻。正遍知也。高祖即身義諸經中。所謂三藐三寶地者。古翻。遍知。新譯等覺。文當段意。依

智論被用舊譯翻名也。智論第二卷云。何名三藐三佛陀。三藐名正。三名遍。佛名智。是名正遍知一切法。問曰。云何正遍知。答曰。知苦如苦相。知集如集相。知滅如滅相。知道如道相。是名三藐三佛陀。復次。知一切諸法實不壞相不增不減。云何名不壞相。心行所滅言語道過。諸法如涅槃相。不動。以是故名三藐三佛陀。文依此論文作今釋也。

釋論云。若有人言。何以故但佛如實說如來如去故應受最上供養耶。以佛得正遍智慧故。正名諸法不動不壞相。遍名不爲一法二法。故以悉知一切法無餘是名三藐三佛陀。上梵漢對明御釋。依智論第二卷。意今御引證彼論第二十一文也。依此文。釋正遍知義。今彼論全文見。但文義存略。一往有之歟。付共此論文應供義。通妨釋成解釋也。雖然諸佛內得正遍智慧故。有如實說如去等應用。可受世間廣大供養。義釋成論文也。故今引正遍知釋也。如實說如來。應受供養義。於前。後了簡畢。△正名諸法。○三佛陀。此。正遍知。三名。次第釋也。凡正名字。有待對重重。或傍正。或兼正。或邪正。相望不定也。阿耨多羅三藐三菩提。付翻無上正等正覺。慈恩等初。正簡外道邪覺等覺對。一乘偏知。後正覺對菩薩未滿覺釋。今如此待對。異諸法實性。如實了知。究竟實際常不壞。體立正。名可得意也。△遍名不爲等文。此釋遍

知義。意若雖一塵一法也有不知解所。不可名正遍。所詮以如實智慧。一切諸法。了了覺知義也。

然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智慧遍覺一切法。如盤開敷蓮華無有點汚。亦能開敷一切衆生故名佛也。此約自宗不共義釋。正遍知義也。今付之古來了簡見。一義云。簡上智論正遍智解釋作。自宗不共。釋得義也。意前智論文。始覺漸修。遍知義。今此宗意明本覺頓悟。遍知義也。誠開敷。因果俱時本有心蓮頓顯得曼荼羅衆德。道理自宗不共。義見。一義云。非簡智論解釋。彼智論解釋。依淺深二義。可通顯密故。今別釋佛陀開敷深義。顯宗實義不共。談取義也。智論正遍知解釋實論宗得意可祕密內證深義。隨今疏下。爾時行者以心實相故。○無上正遍知。義前已說之文。此意心內不思議塵沙德。釋不動不信不著。正名諸法不動不壞相等論文其意同也。又次下。一切智智。○猶如金剛。釋。全供智論。正遍知文。言釋也。故論文淺略。一邊故被簡彼。今解釋。不可得意云云。付共佛地論第一。論曰。佛地經者。具一切智。一切種智。離煩惱障及所知障。於一切法。一切種相。能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛地。文云。當段此宗不共。佛地大同也。彼佛地論文。爲本據。慈恩香象等釋。佛地義也。華嚴探玄。義第二。佛者覺義。有謂本覺始

覺。又論云。如蓮華開。如睡悟等。此初覺。一切智。後覺煩惱。或三覺。謂自他滿文慈恩上生經。疏。佛地論云。具一切智。一切種智。能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。文依此等。釋義者。常途盛所談也。而釋此宗中佛陀義事。一旦難思者也。但彼佛地論等。并慈恩等。解釋蓮華。開敷睡夢覺悟。爲譬。釋成開覺煩惱所知二障義也。今御釋。意異彼。開敷衆生本有心蓮。顯現兩部曼荼羅性德義也。仍以名同義別。意顯密釋義。可得意也。若又佛地論等內鑒冷然。道理往往有斯義邊得意。人師等解釋。會深義。隨淺取義。可得意歟。△謂由自然智慧。○無有點汚。自覺義。亦能開敷一切衆生覺他義。具此等自覺覺他覺行圓滿義也。下佛從平等心地。○無盡莊嚴藏大曼荼羅。當段。自覺覺他二義同見。梵云薩婆若那。此經。一切智智釋也。此中初舉梵語顯翻名。釋論云。下引智論文。釋其義也。梵云薩婆若那。卽是一切智智。先付梵語對明。他門人師。以異本。薩婆若那。若那重言。具定一切智智。梵文對薩婆若那。文智智義。不成判。自門。正智院學者。中今。薩婆若那。并智論薩婆若多。梵文。共可。一切智。梵文了簡。後智雖無梵文。呼加了簡。但高祖卽身義。薩婆若者。梵語也。○翻云。一切智智。文依此釋。薩云薩般薩羅婆枳。薩羅婆若那。共一切智智。梵語。廣略見。仍今

如解釋得意無相違。凡梵文、廣略不一。准而他門人師等定。一邊可用重言云事難得意者也。

釋論云。薩婆若多者即一切智。此智論第七二十七卷復次薩婆若多者。薩婆言一切。若秦言智。多秦言相。一切如先說名色等諸法。佛知是一切法。一相異相。漏相非漏相。作相非作相等。一切法各各力。各各因緣。各各果報。各各性。各各得。各各失。一切智慧力故。一切世。一切種。盡遍解知。文彼取意文也。論文一切如先說名色等諸法者。彼論文上第二十七。問曰。何等是一切智所知。一切法。答曰。如佛告諸比丘。為汝說一切法等文。此意名色等無量。一切法。乃至三四五六等。乃至阿僧祇法。攝一切法說也。今一切智一切謂名色等。乃至阿僧祇法門攝一切法。此論文取意引加歟。

一切謂名色等無量法門。各攝一切法。以下舉所知一切法也。此中名色。色心二法也。智禮指要今謂以色心二法收盡。故大論云。一切世間中唯有名與色。文名色。二法色心。二法。事分明也。色心。名色。事三論大乘玄淨影。大乘義章言。名色者。心從詮目。故號為名。身形質礙。稱之為色。良以心法冥冥難顯。非詮不辨。故從詮目說為名。文心法微細難測量。故依名顯之故名。名也。

如是無量三四五六等。乃至阿僧祇法門攝一切法。表能攝體也。付之三善法不善

法無記法。四過去未來現在法。及非過去非未來非現在等四法。五色法。心法。心數法。心不相應諸行法。五法。六五根衆及無爲。六法。智論文見五衆即五蘊法也。

是一切法中。一相異相。漏相非漏相。作相非作相等。一切法。各各相。各各力。各各因緣。各各果報。各各性。各各得。各各失。此舉一切法所知義釋。此中所知。一異漏無漏。作相非作相等。總各各因緣等。別相也。一相異相。同異。漏相非漏相。有漏無漏。作相非作相。有作無作也。△各各相力。因緣等。大都法華十如實相說大同也。但彼經如是體如是作。二法今不舉之。又論得失。二法彼經不說也。其餘。彼經同也。一法華十如是。事嘉祥釋天台釋。

一切智慧力故。一切世。一切種。盡遍解知。是名薩婆若。一切智慧力能知。一切世。一切種。所知也。付其一。一切世。三世可得。意歟。若又橫。一切世界。可得意歟。仍不可有苦。

今謂一切智。即是智中之智也。上引證論文。約常途一切智釋相也。故作自宗不共釋義也。付之一義了簡。今謂○之智也者。經智智重言釋。智中之智取義。然者初智顯密共行。後智自宗不共智可得意。論文一切智釋。今疏主御釋。不同知解。彼所緣一切境界一切智義。今非知一切法。知彼諸法究竟實際常不壞相也。仍不同也。付其高祖即身義釋。頌文法然具足薩

般若義時。薩般若者。○得此號。文釋同一切智智義。高祖約智智無數義釋。疏家約智中之智義釋。疏家高祖各舉一義可見歟。或一義。付智智重言釋。智中之智義。高祖付一切智。智智無數義故。以顯家。一智對一切。不同得此名。釋取義。所詮高祖。釋智智重言者。釋智中之智。疏家付一切智。雖可釋智智無數義。自元一切智智。義釋故各別也。了簡。一義云。今智中之智。非釋智智重言。總佛果智體經說一切智智。彼釋智中之智也。取義。所詮同梵文。智論翻一切智當經釋一切智智。故必付一切智。一切智智。名字。不可有顯密差別。故顯經中大般若等說一切智智清淨。今經只說一切智事在之。然者付一切智智顯密差別得意。付一切智智顯密不同可得意也。一正後二智分別事。

非但以一切種遍知一切法。亦知是法究竟實際常不壞相。不增不減。猶如金剛。此爲顯自宗不共智體。前智論所明舉一切智智慧力。遍知解義。對彼知究竟實際常不壞相智體。釋成也。付其上論文一切種者。指所緣境言也。今一切種。呼能緣智名字也。具以一切種智可釋可得意也。如是自證之。○以下。一切智智自證境界。釋言語道斷義也。初法譬對明。明之若可以言語以下。翻顯釋。無師自覺事。此又法譬對明。分明見。付其一切智智自證化他間事。先當段指一切智智體。釋如是自

般若義時。薩般若者。○得此號。文釋同一切智智義。高祖約智智無數義釋。疏家約智中之智義釋。疏家高祖各舉一義可見歟。或一義。付智智重言釋。智中之智義。高祖付一切智。智智無數義故。以顯家。一智對一切。不同得此名。釋取義。所詮高祖。釋智智重言者。釋智中之智。疏家付一切智。雖可釋智智無數義。自元一切智智。義釋故各別也。了簡。一義云。今智中之智。非釋智智重言。總佛果智體經說一切智智。彼釋智中之智也。取義。所詮同梵文。智論翻一切智當經釋一切智智。故必付一切智。一切智智。名字。不可有顯密差別。故顯經中大般若等說一切智智清淨。今經只說一切智事在之。然者付一切智智顯密差別得意。付一切智智顯密不同可得意也。一正後二智分別事。

證之境故限自證見但總自證化他諸智可名一切智智故今疏末卷十八一切智者即是萬德皆備無所闕減之義文然者或約自證或約化他釋一切智智義通中一邊一邊釋也當段文意如來應供正遍知得一切智智約自證彼得一切智智爲無量衆生廣演分布約化他見所詮通自證化他治定可得意也付之一切智道種智一切種智三智并一切智自然智無礙智相望雖有重重分別先闡之又自宗意自證極位有言說歟事一尋也一義諸教言語道斷絕離上存言語心量爲自宗不共建立此上又自證極位不可言心相應取義隨當段解釋分明也一義云自宗實義替餘教於自證極位用言心取義且言語心量離不離義顯密淺深也此時當段解釋并約因位談義可得意歟

不同手中菴摩勒果可轉授他人也此文相分明也若可以言語授人者釋迦菩薩蒙定光授決之時即應成佛何故具修方便要待無師自覺方名佛耶此自證境界心自證心證據舉也△釋迦菩薩定光受決事智論第四釋迦文佛從過去釋迦文佛到刺那尸棄佛爲初阿僧祇○從刺那尸棄佛至燃燈佛爲二阿僧祇○是時燃燈佛便授其記汝當來世作佛名釋迦牟尼從燃燈佛至毘婆尸佛爲第三阿僧祇文依此論文定光授記第三僧祇見定光與燃燈

佛翻譯不同也付其付定光名字天台弘決鏡者調置定光者智慧光也定慧并舉故云定光文此意常定散分別定義見經音義此云定光亦云燃燈佛是也○有足曰定無足曰鎧文此常定慧分別定不見也所詮賢愚經并智論等說定散分別定不可得意也

又如目觀世人爲刀杖所傷雖復言其受苦無可疑惑然種種令說終不證知若自身觸受乃得明了耳問意言云何令我等遠得如是自覺之慧云何得此慧已能爲無量衆生廣演分布隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智所謂安立無量乘示現無量身各各同彼言音住彼威儀而此一切智道猶同一味所謂如來解脫味此妙方便復云何而得也就如來應供正遍知○如來解脫味經文領解本地法身大毘盧遮那如來內證外用二德約金手所明兩邊意趣見付之一義云約如來德云何如來應供正遍知得一切智智彼得一切智智爲無量衆生廣演分布乃至各各同彼言音住種種威儀等讀文依今御釋意云何如來應供正遍知得一切智智彼得一切智智爲無量衆生廣演分布乃至各各同彼言音住種種威儀等文讀一文兩義可得意取義付其正現文約如來所得今御釋付密意兩邊見一義云

釋故必不可讀文點現文下今文意趣可得意取義下復次御釋此中間意即是發起大悲胎藏曼荼羅也文如此解釋重重問答含一文故無相違凡一文含多義事總持教文祕藏大綱也隨下五喻釋段終復次金剛手說此五喻即是發起下文五字義也其例非一也△問意言云何令我○自覺之慧者經云何如來應供正遍知得一切智智釋也△云何得此慧○宣說一切智智經彼得一切智智○宣說一切智智解釋也△所謂安立無量乘或聲聞乘道及摩羅維伽法釋△示現無量身一句經若有衆生應佛度者○人非人等身釋△各各同彼言音以下經釋待對分明也△此妙方便復云何而得也文此疏主被結問意也

此中種種趣者梵云娜衍亦名爲行亦名爲道下云大乘道等義同也毘婆沙說有五道摩訶衍人多說六道如是廣衍乃至此世界中已有三十六俱胝衆生趣何況十方一切世界耶此別被釋經隨種種趣文也付其種種趣分齊以下五趣六趣相望釋也大方可有安立無量乘示現無量身所被機根故所化境界廣可通九界也隨下釋性欲義時總通凡聖見而今經說種種趣疏家以五趣六趣分別被作釋事一旦難得意也但三界六趣依報中廣建立凡聖所居故無相違也或一義云經種種趣廣通凡聖然釋約三界有漏依報義兼聖者所居取義趣義廣通凡聖事

今疏末卷第七若見野字門則知一切衆生以種種因緣趣向生死果報及趣涅槃者各有乘此義者經文隨種種通凡聖得意疏御釋約六趣有漏趣釋可得意也△梵云娜衍○爲道此舉趣梵語被顯翻名多義也如今御釋娜衍梵名有趣行道三種不同見末卷第三此修行梵音娜耶即是乘義道義娜耶娜衍同梵名轉聲不同見然者又乘翻名可得意也凡乘道其義通事十住心論第八云是一乘道亦名一乘所謂佛乘乘約能運載得名道據能開通立稱名雖二別理則一也文所詮乘及趣雖有能所相望不同事於義大都一致也△下云大乘道等義同也文此當段次下或大乘道文指彼也△毘婆娑文此付種種趣釋有五道六道付之釋毘婆娑五道事先學小乘說也毘婆娑玄奘所譯論彼論一百十七五趣謂那落伽傍生鬼人天衆文依此等意歟△摩訶衍人多說六道此依智論意彼論第三十卷問曰經說有五道云何言六道答曰佛去久遠法流轉五百年後多有別異部部不同或言五道或言六道若說五者於佛經迴文說五若說六者於佛經迴文說文又摩訶衍中法華經說有六趣衆生觀諸義意應有六道復次分別善惡故有六道善有上中下故有三善道天人阿修羅惡有上中下故地獄鬼畜生餓鬼道若不爾者惡有三果報而善有二果是事相違

若有六道者於義無違文此論釋意學五道六道兩說六道義爲正所詮當段御釋意五趣六趣大小乘性相不同見隨而高祖小五大六文科釋付其付五道六道義他門人師等唐決隨一五道義爲正隨大乘經中華嚴經六十三悉見五道衆生此死生彼文淨名經雖出五道化現其身文慈恩等瑜伽論六道文釋隨轉小乘說凡又蘊處界等義相廣略大令被利鈍建立也仍說五道大乘性相爲利根人覺但當段御釋并高祖御所判一徹六道五道大乘性相不同見隨智論釋以六道義爲正說但華嚴淨妙等中說五道事摩訶衍人多說六道故說小分事不可遮故大乘中說少分事無相違也付其合爲五道時以修羅攝天鬼畜三種也俱舍諸阿索覽等種類不同或天或鬼或復傍生文△如是廣衍○文付此文有兩邊了簡今疏末卷第十一如大乘中說欲界有三十六處謂寒熱地獄各八共成十六也又四大洲此四洲又各有二隨洲合十二洲并六天并傍生鬼合三十依此御釋當段三十六俱抵可限欲界取義但當段御釋意上已分別五道六道釋乃至三十六俱抵故廣通三界也隨演密鈔二三十六俱抵者起信疏云問六道如環巡歷行相如何答三界五趣共三十五處所謂三途四洲六欲天此界十三處并色界十八天處無色四天處如是三十五處生死輪轉今開修

羅卽三十六俱抵文尤當段御釋符順下卷如一世間中三十六俱抵趣隨彼上中下性種類若干方俗言辭各各差別皆曉其旨趣應以隨類之言如一世界者一切世界亦如是也文當段其意同也今何況十方一切世界耶下御釋一切世界亦復如是同也但下於欲界分別三十六處事各別性相可得意歟又下云三十六處今云三十六俱抵其言少相替也俱抵卽億梵語也演密鈔第二俱抵梵語此當百億趣者類也三十六俱抵種類也文付其於億多數不同見俱舍頌疏十二云十萬爲洛又十洛又爲度洛又十度洛又爲俱抵文華嚴大疏第三測公除密記第六云俱抵相攝釋有三種一者十萬二者百萬三者千萬文所詮衆生隨類不同故實不可定數量也而且付滿數釋三十六俱抵可得意也

大日經疏第一本

大日經疏第一本鈔卷第十八

八下

性欲者此釋種種性欲文就其此一段依智論第四卷意成釋也至末是事釋論中具明文彼論有欲智力性智力二段其中今初御釋依欲智力下文性名積習下依性智力文也欲名信喜好樂如孫陀羅難陀好五欲提婆達多好多名聞等乃至諸得道人亦各有所

好大迦葉好頭陀。舍利弗好智慧。離波多
好座禪。優婆塞離好。知毘尼。阿難好多聞等。
當廣說之。論文。凡聖各別舉之。廣明其
好樂不同。今恐繁文舉。少釋。乃至諸得
道人也。△如孫陀羅難陀以下。正欲釋有
善惡不同。慈恩玄贊。孫陀羅難陀此云。飽
喜。○飽是妻。喜是自名。天台文句翻。好愛。
又翻端正也。嘉祥釋。端正又柔軟等也。五
欲。常色聲香味觸也。△提婆達多。好名聞者。
提婆達多。此翻熱或天授也。△大迦葉好頭
陀。增一阿含經。佛法中行十二頭陀難行
苦行。大迦葉第一。文付其迦葉。事或翻龜
氏。此約性見。或翻光明。或翻飲光。華嚴
大疏。迦葉者。此云飲光。○若就佛德。一者
身光蔽餘光故。二者悲光蔽邪光故。文頭
陀者。不思議疏上云。淨命者。少欲知足之
行。胡語。頭陀。文△舍利弗。舍利弗者。法華
第二云。大智舍利弗。今得受尊記。天台文
句。第二增一阿含文。引曰。我佛法中。智慧無
窮。決了諸疑者。舍利弗第一。文△優婆塞。文
句。第二念數對波羅持律第一。文△阿難。好
聞文。慈恩。慶喜翻。天台翻歡喜。△當廣說
之者。智論文廣說。被讓也。
姓名積習。以下明性智力。依論文作釋也。
姓名積習。相從性生。欲隨性作行。此意性
名。內心也。下。性名染心。文此意也。△欲約外
相也。下。染心爲事。欲名。△相從性生者。
此。外相欲。內心性。生。義也。
欲隨性作行。或時從欲爲性。習欲成性。

此內心性。外相欲。事相望互成義釋也。
彼法相釋。種子生現行。行薰種子。大同也。
姓名。染心。染心爲事。欲名。隨緣起。此取
一處釋性。欲不同也。就其智論本文。性
名。深心。深心爲事。○文。今云。染心。深心。
內。心積習。依增威得名。彼深著心。以義釋
染心也。於義無相違。若又此二字相似。故
書寫。謬了簡。
是事釋論中具明。智論第四卷廣釋之。故
被讓廣說也。
種種方便道者。釋經。種種方便道。文。於中
初引智論文。今毘盧遮那以下。合此經意也。
龍樹云。般若與方便。本體是一。而所用有
異。譬如金師以巧方便。故以金作種種異
物。雖皆是金。而各異名。此智論第一百
般若方便權實二智相望顯體同用異義解
釋引也。就其本體是一。二智不二位。所用
有異。般若方便二。取義事在之。雖然當段
御引證。意趣釋。種種方便道。後得智。應用
文處故。本體是一。約內證正體智。所用有
異。證種種方便道。後得智。可得意。結釋。
意。遍一切處。真金智體。內證正體智。造種種
乘。種種方便道。後得智。見。嘉祥三論玄。問。
大品。何故前明般若。後明方便耶。答。般若。
方便。實無前後。而作前後說者。般若爲體。
方便爲用。故。智度論云。譬如金爲體。金上
精巧爲用。故前明其體。後辨其用也。文此。
本體是一。實智。所用有異。後得方便。智判。
大都同也。付其常途意。或二智隔歷談義。

或二智不二境智一體義談處。重重不同。雖
然。自宗意。內證法然。五智。向外爲方便。
智。向內爲正體智也。
今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處。真金
智體。造種種乘。此以智度論意。合當經。
本迹緣起也。毘盧遮那。能現體。即營金師。
遍一切處。真金體。即正體智。內證位。以之
類。金體。造種種乘。當種種異物也。即上安
立無量乘。當也。凡以一種。金體。與金上異
相。顯差別。平等不離。法門。事。釋摩訶衍論
第六。顯示自體大義門。中。五人平等門。所
引經文。以金剛造作五趣像等義。并華
嚴。香象金師子章等。例非一也。
復次。此中間意。即是發起大悲胎藏曼荼羅
也。付之一義云。或聲聞乘道。或緣覺乘道
等。經文。金手信。解瑞相。三身。經文也。雖然
如此。瑞相。三身。十界。身相。即胎藏。十界。法
然。四重圓檀義。事。發起故。得發問。意釋。
復次。此中間意。即是發起大悲胎藏曼荼羅。
取義。一義云。必。瑞相。外用。三身。直非釋。大
悲胎藏曼荼羅。義。金手。領解。或聲聞乘道。
或緣覺乘道者。先悟。大悲胎藏曼荼羅。功德。
爲。大會。生解。因緣。義。釋。了簡。但此中間
意。御釋。經。或聲聞乘道。以下。意。可。取。定。
事。不。審。也。仍。廣。指。云。何。如。來。應。供。正。遍。智。
以下。釋。此。中間。意。見。故。云。何。如。來。應。供。正。遍。知。
以下。文。約。如。來。德。金。剛。手。等。證。得。及。發。
起。大悲胎藏曼荼羅。三義。一文。合。可。得。
意。此。意。者。合。本。質。瑞。相。自。證。化。他。發。起。大。

悲胎藏曼陀羅可得意也末卷第三御釋。不思議法界。即喻蓮華臺種種方便道。即喻蓮華葉。文或經第三云。世尊一切支分。皆悉出現。如來之身者。前現莊嚴藏時。普門一身。各遍十方隨緣應物。今欲說曼陀羅圖位故。還約佛身上中下體以部類分之。此等意。本地瑞相合發起大悲胎藏曼陀羅道理分明也。

於薩般若平等心地畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圖壇。此正釋大悲胎藏曼陀羅義。付其兩部。曼陀羅相望得意時。金界諸佛。心中建立。胎藏開衆生心中處性相也。高祖因果兩部曼陀羅釋。如次當金胎二界。曼陀羅然者釋。薩般若平等心地。生佛中衆生平等心地。可得意歟。上御釋。所謂衆生自心品。○名爲一切智者。又云何菩提謂如實知自心。經文下。衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自嚴淨。文未卷第三衆生一念心中。有如來壽量長遠之身。寂光海會。乃至不退菩薩。但付兩部義門。有重重建立中。實兩部共通本有修生因果也。故薩般若平等心地。因果十界心地。可得意也。故下佛從平等心地開發。○衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼陀羅。文付其諸佛菩薩等四重圖壇等。得意合。諸佛菩薩中胎八葉。五佛四菩薩。乃至言第一重金剛手第二重諸菩薩。得意。二乘八部等第三重。可得意也。此一本尊身語心印。皆是一種差別乘也。

此曼陀羅諸尊一一三密。即一種差別乘。義釋。文相分明也。若約體相用三大得意者。薩般若平等心地。六大法界體。諸佛菩薩乃至二乘八部等四。曼中羯磨身即相大身語心印。三密。用大義分明也。

且如有人志求五通智道。即從大悲胎藏。現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等真言行法。行者精勤不久成。此仙身。更轉方便。即成毘盧遮那身也。以下釋皆同一味。所謂如來解說味。經文意。隨類應現身中。且舉一類。釋成皆同毘盧遮那道理。彼爲規准。顯普門方便。身皆同一味。道理也。付其初。且如有人。○智道。舉衆生樂欲。即從大悲胎藏以下。應同彼性。欲能化人及所說法門也。行者精勤以下。相應彼尊行者速疾。同所尊體。即成普門毘盧遮那果德義。釋成也。△五通智道。樂欲世間有漏五通仙故。六通中可除漏盡通也。疏家末卷第四。或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏。中具有迦葉瞿曇大仙等種種真言。能令獲得不思議神通。乃至如毘盧遮那住壽長遠。彼便踴躍志求得入正法。文准彼可得意。但下御釋。直明本質曼陀羅度人相。今付瑞相所現影像身釋。故本影不同相分。但如此瑞相所現身。直發起大悲曼陀羅。可得意也。△即從大悲胎藏。○真言行法。文大悲胎藏能現體。圖陀梵志所現身。付其圖陀梵志者。胎藏曼陀羅第三重。所連異類身也。疏末卷第六。直云。諸仙者。皆是圍陀事。

火之類。勤修苦行。成五通神仙。文當此意也。△瞿曇仙等真言行法者。胎藏曼陀羅連五種仙。其中先舉一種。等言。等餘迦葉等四種見。△行者精勤。○毘盧遮那身也。文此釋行者得益顯。皆同一味道理也。付此御釋。古來義云。行者精勤。○久成此仙身。舉一門。因果。△更轉方便。○毘盧遮那身釋。普門。行因得果。相取義。此意雖同。普門。尊猶修普門。萬行。依此。因行。成普門。毘盧遮那果德得義。此常不一門。即普入義也。但當段。御釋。意皆同。○解脫味道理。釋故。若一門普門。證果。淺深二重。得意者。可達。

釋段意歟。其故成此仙身。一門證果上。還轉因位修行三密方便。云道理難得意也。所詮當段御釋意。行者精勤。因位行體精進修行義。△不久成此仙身。以下明證果相也。此中成此仙身。一門證果。此一門。得入普門法界。故。毘盧遮那隨類方便。仙身轉成。普門萬德。毘盧遮那身。云解釋意趣也。仍更轉方便。修行方便。不可得意。其上前後諸文。十九種金剛下。若諸行人。○一切法界門也。文未卷第四。又此衆生乃至。好樂。遮文茶茶吉爾者。世間小術。亦於此門而攝受之。能得見此本尊時。自然得見。無量聖衆也。文仍設隨自隨他淺深兩釋。一門普門各別義。隨他意淺略門。三重曼茶羅諸尊無淺深義。隨自意深祕實談分別。故當段。毘盧遮那與鬼畜其身平等義。以可得意也。或一義云。更轉方便。凡付諸

尊有四重祕釋中。前三重爲方便。轉彼至第四重祕釋。大慈胎時。釋一門即普門毘盧遮那義了簡。此付取一門即普入義更轉方便。四重祕釋中。前三重爲方便。轉此取義也。

如是或現佛身說種種乘。乃至現非人身說種種乘。此釋若有衆生應佛度者。○人非人等身經文。付其如是言指現上圍陀梵志形等見。如以前了簡示現無量身中。先舉圍陀梵志一種。作委細釋爲規

准。餘佛身等。可得意。故釋如是或現佛身等也。或一義云。上即從大悲胎藏現圍陀梵志形等付本質曼荼羅釋。准彼瑞相佛身。可得意。故釋如是或現佛身等了簡。隨類形聲悉是真言密印。或久或近無非毒鼓因緣。故經云。皆同一味所謂如來解脫味也。此釋各各同彼。○解脫味經文。△隨類

○密印者。指住種種威儀同彼言音釋形聲也。彼十界差相種種類形即內證密印。所有言語一一聲響。皆聲字實相真言。道理釋也。△或久或近。○因緣文。此如來所說隨類言音種種威儀。普門應現。雖有龐細淺深。不同窮其實事皆祕密加持體性。釋成佛因緣義。付其或久或近義。付或一義云。如次真言上漸頓二機了簡。或又視聽佛身色相音聲。其所化境界釋有遠近不同取義。或約爲宿善云。久。或約當機云。近了簡。此常正機結緣機。不同可得意歟。雖諸義不同也。正機上頓漸不同。

得意宜歟。毒鼓因緣事。涅槃經第九見彼。隨義轉用處處釋見。但涅槃經一闡提人。除之見。今自宗意以大那羅延力執金剛加持力皆度。一闡提及定性二乘等。見。仍自宗意者不可除闡提。△故經云皆同一味所謂如來解脫味也。

所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常是毘盧遮那平等智身非是得菩提時強空諸法使成法界也。此隨類形聲悉真言密印。明皆同一味所謂如來解脫味。所由付其能同。示現無量身顯。皆同一味。所同衆生平等。爲由釋事。應同。六趣衆生言音色相處瑞相身故。若所同衆生無毘盧遮那平等智身。道理者能同佛體形聲。真言密印。皆同一味。道理不可立。而衆生色心實相本際。毘盧遮那已體故。能瑞形聲悉皆真言密印。皆同一味。道理自顯者也。金剛頂經。理趣經。一切有情平等故忿怒平等。○一切有情法性故忿怒法性。一切有情金剛性故忿怒金剛性。彼衆生平等法性金剛性。爲由顯忿怒平等法性金剛性。今其意大同也。△一切衆生。○智身。凡衆生當體得意妄情所見。面覺知父母和合衆生。不知生由來不覺死所去也。小乘所談判。十二因緣和合衆生。法相等。意談唯識所變衆生。性宗已上意見真如緣起衆生也。付其付談。衆生色心實相。顯家意衆生色心緣起假相歸不變真理談實相。高祖是釋攝相歸性。此意

也。今自宗實義六大緣起衆生得意。色前五大。心第六識大。色心共實相。法性理也。故不動衆生當體即六大法界實相得意也。若改衆生色心歸空理。爲實相可達六大緣起道理也。故釋非是得菩提諸法。色心實相。色心即實相也。△從本際以來。○文自宗。大綱本有本覺爲宗旨。故生佛共本有。法然性德也。但今釋所同衆生。故指衆生當體釋從本已來常是毘盧遮那也。△平等智身者。智識大。身五大。平等可通智身。即上。色心實相。意也。△非是得菩提。○文此衆生色心本來。毘盧遮那已體。故起始覺日光證菩提涅槃二德妙果時。空。高法初非作法界云意也。

佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已。還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙威妙應皆不出阿字門。當知威應因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。所謂鹹味也。此生佛威應義。釋皆同一味。義也。上隨類形聲。悉是真言密印。約佛邊釋一味義。所以然者。○色心實相者。衆生平等爲由。釋上皆同一味義。此生佛相并皆釋阿字門平等道理義也。△佛從平等大曼荼羅。已者上釋於薩般若平等心地。○圓檀此意也。△還用開發。○大曼荼羅。此證得諸佛一切智智德畢還令開發衆生本具曼荼羅義。釋也。衆生蒙諸佛加持。雖昇進。只開發自心所具萬德。實依他不

覺故。釋開發無盡莊嚴。○大曼荼羅。下。十緣生句。釋段。如行者即以自心作佛。○了知不離自心。故不生著也。文誠能起所起。其平等心地德相。義分明也。△妙威妙應。○亦復不出。異字門。文妙威約。衆生妙應。約諸佛也。衆生感諸佛。加持。諸佛符應行者也。故釋妙威妙應也。能所一味。異字門。體性故共名妙也。今疏三卷。且如行者於瑜伽中。○生不可得。文此意也。所詮能所感應。因緣并所生事業。共釋成異字不生同一鹹味。道理也。以彼因緣所生法。亦空亦假亦中。文疏家高祖共釋異字實義。此意也。△譬如大海中所謂鹹味也。文此妙威妙應不出。異字門。能所一味譬也。

大日經疏第一。本

大日經疏第一本鈔卷第十九

下中九日

復次執金剛。○上來而此一切智智道一味所謂如來解脫味。經文御釋畢。已下自初至一切佛法故。以爲喻也。付一段文。可有簡此一段文。初總表別名。後別釋。別釋中。初空大釋。次地大釋。後火大釋。三節分明也。

復次執金剛承佛神力。爲欲發起大悲胎藏祕密方便故。復說五種譬喻。所謂虛空地水火風也已下。金手以五大譬喻。敷如來一切智智經文。釋也。△大悲胎藏祕密方便

○文付之一義云。祕密方便者。以五大大悲胎藏能生祕密方便。可得意取義候。下。又世間。○不生不滅之因緣也。文又大下。一切智地亦復如是。大悲曼荼羅一切種子之所出生。依此等解釋。以五大爲大悲胎藏能生緣事。分明也。或一義云。大悲胎藏即祕密方便。取之。此意能生一切智智祕密方便。譬胎藏也。胎藏即能生義也。此時持業得名歟。所詮此等義。大悲胎藏屬所生。屬能生不同也。△所謂虛空地水火風也。此總被表五種譬喻其名字也。凡當段明五大三所不同也。今總表連虛空地水火風。經文。次第虛空地水火風。末。釋地水火風空。凡以五大配五方五佛。無畏不空。所傳不同也。不空所傳意。以異。五大。大如。次中北南西東。連之。疏主三藏所傳。以異。五。五。如。次東西南北中。次第。以無畏所傳。通得意者。連虛空地水火風。中東西南北次第也。下。五字門。次第東西南北中。緣起也。經文。次第中東西南北。次第。是又疏末卷明五方五佛。次第。第一。次第也。

初句云。譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。如是一切智智離一切分別無分別無無分別者。如此即是毘婆沙義。虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就。云何得相喻耶。但取其少分相似。以況大空耳。此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二者無邊際故。三者無分別故。一切智心性亦如是故。以世間易解空。譬難解空也。已下別釋五種譬喻。初中。牒文作釋。作釋中。自初至譬難解空也。總釋。已下。經文。別釋也。△如此即是毘婆沙義。○文此經文。說相符順小乘毘婆沙。說故。指彼釋即是毘婆沙義。雖然。佛智虛空遠離一切過成就萬德故。虛空無過無德義。不可通喻。然取小分相似。譬難解空。義釋相分明也。△此中相況。○文經文說。離一切分別無分別無無分別。故舉無分別一義。畢竟淨無邊際義。不見雖然無分別。故畢竟淨也。畢竟淨故。無邊際也。可得意。仍經無分別中。二種可得意。

初云。離一切分別。梵云。劫跋。次云。無分別者。梵云。劫跋夜帝。所以重言是分別之上更生分別義。已下。別釋經文。此經文。離一切分別。總句。無分別無分別。別說見△無分別無無分別。如次遠離二種。龜細分別義也。△初云。離一切分別。梵云。劫跋者。舉總句。分別梵語。兼顯別句。分別梵語也。△次云。無分別者。○舉別說。無分別。梵語也。△所以重言是分別之上更生分別義。此經。重說。龜分別。上顯生細分別義也。

例如。尋伺。略觀時名。尋。諦察名。伺。又如眼識生時。有龜分別。次意識生。是細分別。已下。上。龜細二種分別。可有重重。而先舉尋伺。龜細。眼識意識。龜細。二種例明也。尋伺事。唯識論第七。尋。謂尋求。令心忽。處於意言境。龜轉爲性。伺。謂伺察。令心忽。處

於意言境細轉爲性文俱舍。尋伺心龜細文就其相應識體釋。唯識論第七。有義。尋伺唯意識俱。論說。尋求伺察等法。皆是意識不共法。故文俱舍。以眼等識有二種。因故與尋伺恒相應也。文△又如眼識○文凡五識。現在一念識也。故對眼識境時緣是青是黃等。而意識逐分別成細分別事。觸自對境分明也。就其唯識論等意於意識五俱意識五同緣意識五頭意識獨頭意識等重重立之。今意當五頭意識歟。

舊譯或云以劫跋爲妄執。今疏第二卷。梵云劫跋。有二義。一者時分。二者妄執。文此意於劫跋。有時分妄執分別三種翻名。隨所用用之。其中時分名義非今所用。依之不舉之也。祖師解釋。劫跋有三義。一時分。二妄執義。三差別義。○差別義者。曼茶羅諸尊相好威儀彼此差別也。文彼差別義。今分別義同也。但彼曼茶羅諸尊殊異差別義。今妄執分別義也。其法體不同也。翻名大都同也。

喻意云。猶如虛空以無妄執分別故無分別亦無無分別也。此經文譬意。取一處解釋之。

又如虛空離種種顯形色相。無所造作。而能含容萬像。一切草木因之生長。有情事業依之得成。已下。經文所含密意。釋顯也。就其瑜伽論等顯色。立青黃赤白雲煙塵霧影光明暗及空一顯色。十三種色。彼空一顯色。當虛空色相也。而今離種種顯形色。

相釋事。一往難得意。但於色有假實不同故。彼空一顯色。於南州須彌吠瑠瑠色。映立空一顯色。故彼假色。非實體。見今約實色離種種顯形色釋歟。又自宗立五大色。空大。或定離色離形。或定青色圓形。此等實於虛空離具顯形色。今且准常途釋。虛空無相道理也。△而能含容萬像者。疏第二卷。又如虛空出過衆相而萬像具依。文△一切草木○得成。文凡於虛空付爲情非情。能作緣。彼小乘意。能作因分。有力無力二義。餘四大爲有力能作因。虛空爲無力能作因。大乘四緣中。增上緣攝五大。此中分與力不障二種。增上緣如四大者與力增上緣。如虛空者爲不障。增上緣也。今約無力及不障義。可得意也。但法性虛空。不可有有力無力不障差別。故取少分相似邊爲難解空。譬說也。佛智虛空亦復如是。雖離一切相常無分別起作。而無量度門種種妙業皆得成辨。故以爲喻也。此約法性虛空釋也。合譬離一切相常無分別起作合離種種○造作。而無量○成辨合而能含容已下。文可得意也。

第二句云。譬如大地一切衆生依。如是一切智智天人阿修羅依者。金剛手以五大譬喻。被領解如來一切智智經文釋內。此先第二譬喻也。此中初牒文。次作釋。作釋中。法譬二段相分。就其經文譬說。說一切衆生依。法說說天人阿修羅依。仍譬說。

切衆生廣通六趣九界。法說且舉入天阿修羅三種。故法譬寬狹不同也。但法說准譬說可得意。故舉少少歟。付之舉此三種事。可有其由歟。一義云。舉少少故無別由云云。或一義云。三惡三善中且約三善舉之云云。一義云。表空假中三諦舉此三種云云。此天居空故表真諦空人居地故示俗諦有修羅或登空或居地故證。非空非有中道了簡也。是即異字不生地大上建立有空不生三諦表示也。此三諦胎藏三部曼茶羅故薩般若不等心地建立三部曼茶羅性德義。立由可得意也。

如世間百穀衆藥。草木叢林隨其性分無量差別皆從大地而生根牙。乃至莖葉華果次第成就爲一切衆生作依止處。已下作釋也。於中初地大爲一切有情非情成所依道理釋也。就其經文法譬共付有情說。雖然義地大可成依正二報所依道理故廣約情非情釋歟。若又金剛頂經開題。衆生界者十方三世六趣有情非情。依此意衆生言通情非情歟。付之非情名衆生事其道理如何答。一義云。小乘意依報定衆生業力所感法相等意談。心所變依報故依報歸正報名衆生可得意歟。一義云。自宗草木等本來具足如來智印。故直約心識具足義名衆生可得意歟。所詮此義者。經文譬說廣通情非情。法說偏約有情可得意歟。而養育之亦不作是念。我今荷負一切世

間不念恩德無有勞倦增之不喜滅之
不憂深廣難測不可傾動此舉恩德勞
倦憂喜深廣傾動五義釋地大無念難思
德也

一切智地亦復如是。大悲憂茶羅一切種子
之所出生。即此諸乘無量事業所依止處
已下法說也。合上譬得意者。大悲憂茶羅
○所依止處可當如世間百穀○作依止處
也於中大悲憂茶羅○所出生合譬草木生
長義即是諸乘○所依止處合上為一切衆
生作依止處義可得意也。就其譬舉能
作衆生法說。明所作事業當卷末付經
勝上大乘句文釋七大中。五者依止大故
○卉木依地而生文誠成諸法所依。譬說
舉地大事前後解釋分明也。

於生死涅槃其心平等。此令不存恩德勞
倦憂喜可得意也。意一切智地十界能生
體性故。雖出現生死涅槃等其能生體平
等一味。不存恩德勞倦憂喜等差別義相
也。例如釋摩訶衍論生滅所入一心釋。於
威與力於覺與力出現生死涅槃之法故。所
入一心雖生有為無為二法而其法體
定非有為非無為一心本法。就其於生死
涅槃其心平等事。小乘聲聞緣覺分齊智
惠狹劣。未達心源無相道理故。偏厭怖
生死樂欲涅槃也。依之起信論法我見者
依二乘鈍根故。如來但為說人無我以
說不究竟見有五隱生滅之法怖畏生死
妄取涅槃文付彼論性相校合三寶已上。

分於生死涅槃有其心平等義見。釋摩訶
衍論第五卷。發起隨順法界性行不取
涅槃不念生死文又第七卷立般若成就無
住門大悲成就無住門二門言般若成就無
住門者。所謂觀察一切諸法從本已來不
生不滅究竟寂滅皆無所有不住生死故
乃至言大悲成就無住門者。所謂觀察一
切諸法因緣和合故因果不空業報亦有
緣無量無邊衆生界之海。為究竟取攝不
住涅槃故文但實始覺分齊皆如今方起
被彼染誑道理故以見角弓射無明机鬼
心品也。正至究竟果滿位開始本無二
覺時。釋謂大覺者已到彼岸遍知一切衆生
一心流轉作四相故。生住異滅皆覺一心妙
用。於生死涅槃離取捨見也。但當分雖甚
深也。對真如門時生滅分齊。所入一心
釋唯依妄念而有差別故未達生死涅槃
平等實義也。至真如門釋此真如體無
有可遣以一切法悉皆真故亦無可立。以
一切法皆同如故。覺唯是一心故名真如。
時正究竟生死涅槃平等道理也。但真如
門屬顯義者。攝相歸性談不動生死涅槃
即覺平等不可及不二門實義也。若
又依二門分別義者真如不二其一味故高
祖不二一如豈遮二詮一名耶。密號名字不
知不可有釋。以此義不遮生死涅槃二
法覺平等也。實義可得意也。誠生死涅槃
其心平等道理依六大緣起宗旨語密喻
伽內證可顯。故金剛頂經說同一蓮華

同一圓光。然不異故輔翼悲智不染生
死不住涅槃今疏釋不動生死而至涅槃
也
世間八風不能動搖此合譬深廣難測不
可傾動二義可得意歟
以如是等少分相似故以為喻也。大方世
間淺喻法性深義各別故云少分相似也
第三句云譬如火界燒一切薪無有厭足
如是一切智智燒一切無智薪無厭足者
如前前牒文作釋分明也。作釋中初付經
現文法譬對明。後付經密意法喻相望作
釋。二段釋相分明也。付經文對明法譬
得意者。火界能斷智一切薪無始煩惱可
當也。釋摩訶衍論第五所言木者喻於染
法所言火者喻於智慧文大都此意也。又
末卷所引經文煩惱為薪智慧為火。以此
因緣成涅槃飯文
譬如火種假使積薪充滿世界皆如須彌
山王次第焚之無有怯弱不作是念我當
燒爾所薪不燒爾所薪熾然不息勝進無
厭要所焚盡已然後隨滅此釋經譬說
文於中初至無有怯弱正付經現文釋不
作是念已下譬如火界燒一切薪無有厭足
經文理所含開別釋也。此中初火界無念
德次猛利德後隨滅德三種分明也
如來智火亦復如是。燒一切戲論煩惱薪
盡乃至緣待皆盡即此惠光亦無所依
此合譬得意者。燒一切戲論煩惱薪燒火種
薪無怯弱義合緣待皆○無所依合譬隨

滅義乃至言火種無念言可得意也

復次如世間之火貴賤所同用能於暗夜而作照明迷惑顛墜者咸得正路又悉能成就一切諸物此付經密意作釋法譬二段分明也譬說中貴賤同用照明正路成就諸物三義見

如是一切智火聖者異生平等有之已下法說也一切智火聖者異生平等有之合譬說世間之火貴賤所同用可得意一切智火德平等具足凡聖十界事金剛頂經清淨法界本來不染與無量難染覆弊異生無明住地其性亦不滅預聖流證佛地其性亦不增耳文高祖聲字義平等三密通法異常恒五智四身具十界而無缺文於無始大夜之中令諸行人見如實道

此合譬照明正路義可得意也意令無始無明迷倒衆生開見如實菩提正道義相也下釋經此菩薩淨菩提心門名初法明道文法明者以覺心本不生際○八萬四千寶聚門文此意也

次第成就一切佛法故以為喻也此合譬成就諸物可得意也

大日經疏第一本

大日經疏第一本鈔卷第二十

下半

第四句云○五種譬喻釋內上來至第三火喻釋終了簡畢以下自第四風界釋

至不能發起深益也一段文付可有了簡此一段文初五種譬喻文次金剛手以下金剛手發問釋後從此以後下如來答說釋三節見初中又初風水二大別釋復次金剛手以下約密意釋五字門相一處也第四句云譬如風界除一切塵如是一切智智除去一切諸煩惱塵者第四句釋中初釋文如大風下作釋經釋其法譬二段分明見

如大風○此釋譬說經文就其經文法譬共明斷惑一義而釋雲霧消除外明三辰炳現蔚承熱惱○旋轉無礙五義法說御釋除障蓋外釋涅槃清涼善法增長摧壞無明無障無礙四義所詮此開顯經密意釋所含義相也

如大風起時烟雲塵霧一切消除大虛澄廓三辰炳現蔚承熱惱衆生皆得清涼能使卉木聚林開榮增長亦能摧壞一切物類又如風性遍無所依自在旋轉無能呈礙

是正釋經譬如風界除一切塵現文烟雲塵霧喻論等所明十三種顯色中四種也經除一切塵此中表一種可心得歟若又烟雲等何映覆大虛故說塵可意得歟△大虛澄廓三辰炳現說除一切塵處義所具釋聞也三辰日月星三辰常事也△蔚承熱惱○以下釋風大各別德譬說文相分明也

如來慧風亦復如是滌除一切障蓋煩惱遊塵令證涅槃清涼法性已下釋法說經

文就其如來慧風亦復如是滌除遊塵釋現文令證涅槃清涼法性等付密意釋也△一切障蓋煩惱遊塵者下明煩惱障業障等五蓋障中煩惱一種可心得也唯識論煩惱障障涅槃所知障障菩提見今對滌除一切障蓋煩惱斷惑釋證理時令證涅槃清涼法性文故彼此符合隨而下釋摧壞無明大樹拔其根本舉無明所知障歟今障蓋煩惱下無明大樹已各別舉之故煩惱所知二障分別意得一旦無相違也爾者蓋障即煩惱可得意也一義云今一切障蓋煩惱廣可通五蓋障云此時下摧壞無明大樹等別舉難斷根本無明歟△令證涅槃清涼法性文此合大虛澄廓○皆得清涼譬說可心得就其大虛澄廓三辰炳現義今法說文不見但涅槃清涼證理處可兼歟若又滌除一切障蓋煩惱斷惑下兼大虛澄廓三辰炳現義可心得歟

又復能令一切世出世間善法增長摧壞無明大樹拔其根本而此無障礙力都無所依故以為喻也此合能使卉木○增長可心得故世出世分齊當經性相者世間世間三種住心出世第四住心已上歟若初地淨菩提心為出世間心意歟爾者九種住心分齊可世間隨宜可心得也△摧壞無用○文此合亦能摧○物類義可心得也△而此無障礙○文此可合又如風性○無能呈礙也大師昨字義釋詞字大力義時詞字菩提心中具足一切如來十力等

今與法字合故離諸繫縛文當段其意一轍也

第五句云譬如水界一切衆生依之歡樂如是一切智智爲諸天世人利樂者此第五水大譬喻牒文作釋分明也。是又經文且舉水大濕潤一德雖對明法譬開顯密意疏家釋本性清潔無垢無濁等多義也如如水大從高下多饒益此釋經現文能潤草木而生華菓又復本性清潔無垢無濁悉能滿足飢渴衆生洗諸滓穢調除熱惱澄深難入不可測量於坑塹之處性皆平等已下經義所含開釋能潤草木○性皆平等九種德用見。竝上具足十種德相顯十表無盡道理也。一處御釋以水大德釋五智德當段一二譬說文相明見

如來智水亦復如是。從眞法界流趣世間潤諸等持生助道法成大果實利益群生體無煩惱故清潔能離諸惑故無垢一相非異故無濁諸有得之思願盡息獲清涼定洗除塵勞湛寂難思證平等性故以爲喻也。已下合法也法譬一一對明文相分明也△從眞法界○文所指眞法界諸法本源即阿字本不生理體也此從眞法界流趣世間潤生定散諸行成就常樂大果利益苦受衆生也△諸等持者於定有世間出世大小顯密不同故云諸也△助道法者三十七品常事也釋論第八本論常念修行諸波羅蜜釋修行一切助道品故故六

度十波羅蜜等萬行爲助道品見△大果實所成果德果德雖無量不可過善提涅

槃二德也△體無煩惱○文體無煩惱約其本體清潔能離諸惑約其德用一相非異不交他法義也或此三義約始本不二三門取義事有之釋摩訶衍論鈔有二義一理無義二情有義○對此二義故有二覺文准彼可心得今體無煩惱本有本覺自性滅義能離諸惑始覺修顯對治滅義此始本不二釋一相非異可得意也△諸有得之思願盡息文此至究竟一切智智果德時因位立願滿足休息義分明也△獲清涼洗除塵勞文此合上洗諸滓穢○惱譬說可意得修定能斷義諸經中見△湛寂難思議平等性文此二句如次合上澄深難入不測量○性皆平等二種可得意也今疏第二卷言湛寂者○不測淺深文彼小乘斷人我證入空理得小涅槃義釋今釋大涅槃槃甚深湛寂仍言同其意趣各別歟△證平等性者雖凡聖十界高下不同也如來一切智智彼此同如故釋證平等性歟復次金剛手說此五喻即是發起下文五字義也上在經文次第別釋復次解釋付經密意五大譬喻卽下正說五字義發起義釋也付其上釋爲欲發起○地水火風也五大即大悲憂荼羅能生方便義也今下經文所說五字門義發起五大譬喻釋成仍上下意不同也付其下文五字義者何文耶事大師毘盧遮那經以五字眞

言爲宗釋故當經一一句句一字字皆說五字門義也別五字眞言相連說事下品中見仍難及委細交合也

阿字門爲地縛字門爲水囉字門爲火訶字門爲風法字門爲空以五字門一一配釋五大事高祖卽身成佛義爲阿字諸法本不生義者卽是地大縛字離言說者謂之水大清淨無垢塵者是則囉字火大也因業不可得者訶字門風大也等虛空者欠字字相卽空大也釋凡此五字五大法門爲一經宗旨故帶甚深意趣也故說五大實義時約此五字門義說我覺本不生○遠離於因緣大師引彼經文此頌文約義深言淨心深非面難說文所詮最極大祕法界體萬法能生本源此五字體性也又如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生隨闕一緣終不增長此次上五字五大卽爲一切智生如來種子生育因緣義釋初譬說後法說文相分明也世門種子并木聚林等萬物種子地水火風虛空各別舉事地水火風有力能作緣也故一具表之虛空無力能作緣故別舉之也此五大一緣闕減諸物不增長事世間現量分明也隨而一處御釋云落種子於地輪則待水土緣始生芽○是故最上有虛空輪所謂五字體身也文准彼可意得一切智性如來種子亦復如是卽用一切智門五義自爲衆緣能至菩提常住妙果所謂不可思議不生不滅之因緣也已下法說

也。約三句意得者。一切智性如來種子。菩提心爲因。一切智門五義則大悲爲根。能至菩提常住妙果。究竟一切智智方便爲究竟也。三句共依一切智智體性。釋因根究竟三心也。誠離心之外更無一法道理分明也。付其以五大大悲爲根。意得事當卷末。隨行者以無住心所修萬行。卽由大悲。地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。爾時無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。卽是於一切心法具足因緣之義。此意也。

金剛手觀知如來獨一法界加持之相。心所惟付必知將說如是法門故。先喻其功德發起大會生解之機。然後問佛。如是智慧以何爲因。云何爲根。云何爲究竟耶。已下初釋因根究竟三句義相也。於中初結上來爲發問起因。然後問佛。爲究竟耶表三問體也。付其獨一法界加持之相者。獨一法界中胎心王。毘盧遮那。指當經教主本地身。加持之相指瑞相所現受用等三身也。上衆成就釋段。如來在此宮中爲獨處耶有眷屬乎。文心王毘盧遮那獨一法界體事分明也。約法阿字不生。一心法界體性相當也。△心所惟付。如是法門者。卽當三句法門也。上金剛手等亦復如是。○乘此而生也。文准彼可意得。如是法門卽遍一切乘自心成佛法門。可相當。所詮三句法門。卽遍一切乘自心成佛教故。言雖相替

於義者同也。△先喻其功德者。上自云何如來應供正遍知。至五大譬喻說終。爲諸天世人利樂文也。△發起大會生解之機者。不失法界曼荼羅所化機會義相也。△然後問佛如是智慧。○此正表三問也。

從此已後如來智卽定其心廣分別說已下被釋如來答說緣起也。△從此已後。○廣分別說文付。如來智卽定其心釋一義云。如來智卽。則所說法門一切智智實相印。法門說此實相印。令開覺所化機根釋定。其心得義也。依此義者。當經一部始終通。可有卽定其心義云云。一義云。當經會座大衆見瑞相加持境界皆生疑心也。由彼衆會疑心。金手起三句問。依彼問成如來答說也。此時初說善哉善哉執金剛。○吾今說之。先印定。集會心釋卽定其心。然後廣被分別廣說釋廣分別說取義也。

例如彌勒菩薩觀佛神通之瑞。卽時憤憤悱悱。心有所疑。爲說是道場所得法爲授菩提記。文殊發揮名體。指云妙法蓮華。然後如來印以實相乘機演說。令動執之徒。得離疑網。此表法華意被例明也。△彌勒菩薩。○菩提記文。此法華序品。彌勒疑問說。演斯光明佛座道場所得妙法爲欲說此。爲當授起等。當彼意也。△憤憤悱悱者。大師三教指歸。欲被彼趣悱悱。口裏默而欲罷。憤憤胸中。此意也。此論語不憤不啓。不悱不發。此注。孔子與人

言必待其人。心憤憤口悱悱。乃後啓發。爲說之文。是爲本據。可心得也。△爲說是道場。○文付法華佛坐道場所得妙法爲欲說此。爲當授記。文法華義疏。佛坐道場所得妙法者。謂一乘果也。爲當授記明一乘。因也。又佛坐道場明顯。一。爲當授記。爲破

三。文△文殊發揮。○此法華序品說。我見燈明佛。本光瑞如此。以是知。今佛欲說法華經等。文當此文意也。△然後如來。○此法華方便品說諸法實相所謂諸法如是相如是性。等。說十如實相。法門決集會疑網等義相也。△動執之徒者。彼二乘等小涅槃執究竟義也。然至法華方便品。聞諸佛智慧甚深無量其智慧門難解難入一切聲聞辟支佛所不能知。說動前執生後念義也。依之釋動執也。付其彼法華彌勒文殊教主。佛體三聖相望。顯疑問答說等。一經緣起。當經金手發問如來答說二聖相望建立經始終也。今付例同意得合。法華彌勒例。當經會座衆以文殊例明金剛手。以應化釋迦對明本地法身可意得歟。又法華三聖表一心三觀。當經二聖顯因果本有深意了簡事有之。

譬如春陽之始萌。種甲坼。雷風鼓動時雨潤澤。得離羣殼苗能出生。已下譬說。文相分明也。就之此譬說。文前例證顯法華義。譬說了簡事在之。但今御釋。意不符順歟。所詮上舉法華例明。今重舉譬說釋顯當經緣起也。合譬意得者春陽雷風

時雨潤澤譬如來說法萌種○華嚴類決會座大衆疑網苗能出生智德高顯深入悟義義相也

若無機之人雖則遇際會不能發起深益也

是因大會生解得益義被簡無機人也

震旦人師覺苑演書第三今無機人釋五千上慢此師意譬如春陽等譬說已下猶釋法華意取義歟但此約當經可見歟

涅槃經無種性人無種性故雖復勤行精進終不能得無上菩提譬如地中宿無根種雖遇春陽雷雨作解終無勾萌甲坼之理文借彼經言被作此釋見但彼經指

闡提等人說無種性人歟約今經無機人意得事異義見一義云於自性會非有無機人等總不堪祕密非機人假雖遇今經說會不可得深益被作容有釋取義一義云於當經說會隨自隨他兩邊有之中於隨他法界宮存因人等故於彼因人中無機人等不發起深益取義或又於自性會法界宮自元有因人故彼因人中無機人無得益心得事有之或一義云凡於佛知見三界六趣皆自性會迷悟凡聖不可出此法界宮此中相應機根聽受如來說法有一生頓悟深益也無機人雖遇際會如響如盲無甚深得益義意得事有之付其正所指無機人今疏第二若是未生種子無機之人雖種種爲說終不能信解也文准彼文未生順世八心指因果接無外道等可意得歟但大綱

不堪祕密頓悟機人縱無總人可意得覺

大日經疏第一。本

大日經疏第一末鈔卷第二十一

上平初日

毘盧遮那佛即告 上金剛手如來內證外用二智領解。如是智慧以何爲因云何爲根云何爲究竟發起三句問。上來彼發問釋畢。以下正釋三句答說經文。從初至用心聽法有二十功德當廣說之付一段文可有交合。此一段文。初牒文。後作釋。作釋中初善哉善哉釋。次善哉金剛手汝問吾如是義釋。後汝當說之釋。三節分明也。毘盧遮那佛即告持金剛秘密主言。善哉善哉執金剛。善哉金剛手。汝問吾如是義。汝當諦聽極善作意。吾今說之。乃至諸法無相。謂虛空相者。是牒文分明也。付三句答說經文。毘盧遮那佛即告持金剛至方便爲究竟三句總答也。秘密主云何菩提。至謂虛空相善提心正證。爾時金剛手復白佛言已下。通妨問答也。此條文。至善提心爲因正說終。牒也。經全文。如是說已毘盧遮那佛告云。然今被除四字也。毘盧遮那者常經教主。即題毘盧遮那表。教主成就句。說薄伽梵。疏。即毘盧遮那本地法身文。當此等也。持金剛秘密主。當經對告衆則金剛薩埵也。持金剛總諸金剛通名。秘密主。金剛手別名也。此秘密主言。付或心密主故曰秘密主釋。或汝於三密人中。最爲上首文。付此兩邊學者了簡不同也。一義

云。釋心密之主事。以三密配當三部時。金剛部心密也。此尊金剛部故云爾。然通三密被釋秘密義事。金剛部中三密在之故非相違。云云。二云。秘密主得名自元通三密也。然三密中心密勝。故云爾也。三云。自元三密平等。宗教。舉。心密三密悉具足。故隨處或釋心密之主。或約三密被釋也。或一義云。以有相無相二門取義。約有相義三密各別。故具雙舉。釋三秘密義。約無相義門舉。一具二故心密之主釋。是即相無相甚深釋義也。例如釋摩訶衍論。明三大生滅門中明雙立三大。真如門中明無雙立三大也。△善哉善哉。如是義文。歎金剛手發問云也。付其善哉善哉等重言。下釋其由。所詮歎德至極也。金剛頂經五種善哉。今三種善哉。可有交合事。汝當諦聽以下經文。下御釋分明也。以執金剛手秘密主豫測。如來加持深意。又能發起時衆作生解因緣。已下作釋也。釋中初至重言善哉善哉。經初釋二種善哉言。△豫測如來加持深意。○文上測。現。大日如來三無盡莊嚴。加持境界深意。說。遍一切乘自身成佛教領解義也。上御釋。如文殊師利都見。○此乘而生也。又云。以親如來無盡身口意。○得此一切智智也。文所詮深意所指。依上御釋意見。牒末。喻宗本義。即遍一切乘自身成佛教說。測量義也。又上被釋金剛手發問意時。此

中間意。○四重法界圓壇文。又大師。平等三密住佛日。而常轉。秘密加持應器水。而不絕。法性身塔奇哉皇哉。依此等意。大日如來加持相。於有甚深意趣。見。指此等。如來加持深意。有御釋也。△又能發起。○因緣文。是金剛手領解如來加持相。並舉五種譬喻。顯大悲胎藏四重圓壇及一切智門功德作大慧生解。因緣義也。上金剛手觀智如來。○廣分別說文。此意也。仰測聖心不失機會。故重言善哉善哉。仰測聖心結測。如來加持深意義。不失機會。結又能發起。○因緣也。聖心指大日大聖深意。金剛般若開題云。○聖者梵。曰阿哩也。若質旦。翻。無惡斷。一切惡因盡。一切惡果洗滌。一切習氣。或一義云。正智院測。如來加持深意。實智△發起時衆等。權智。彼發問權實不二。智取。又實智。法無礙。權智。義無礙。發問。辭無礙等。分別事也。△重言善哉。善哉文。意善哉善哉重言。如前自證化他。本地瑞相。權實二智等表深意。重善哉善哉云義也。我觀一切天人沙門婆羅門乃至淺行諸菩薩。無能於世尊前發如是問者。所以者何。以此三句義中悉攝一切佛法秘密神力甚深之事。故復歎言。善哉金剛手。汝能問吾如是義也。是善哉金剛手汝問吾如是義經文釋。於中初。一曼荼羅衆中。金剛手一人外。對揚如來。無發問者義釋。所以者何。已下其述。因由復歎言。下合經

文。以如來善哉已下。明如來加持得益。我者。心王。大日。大我。今經。我一切本初號名。世所依說法。無等比。本寂。無有上。文。大師。即身義。有引證。我者。大日。尊自稱。○本祖。文。△我觀一切天人。○文。以佛眼觀一切。義明。疏末卷第六曰。復次執金剛。手默然而住者。欲表如來照機義。故如常教所傳。云佛於晝夜三時。觀可化衆生。而度脫之。此隨聲聞心量。自作如是說耳。若佛眼觀。而後見。不觀則無所見。觀時則智慧生。不觀則智慧不生。是則生滅明暗之境。不得名為平等大慧也。以如來無相無分別慧。法爾無礙常照。法界根緣如大海潮終不過限。是故金剛手適有可傳之機。如來即爲演說。不待問而後答也。文。付其今一切天人沙門婆羅門乃至淺行諸菩薩者。指當經會座衆歟。若又總不望當經會座。法界衆生。指歟。事。若會座不望人。指得。意。以佛眼觀法界。天人沙門等。淺行菩薩。自性會場。不望不見法身。色相。故發問事。無之可得。意。但此義時。自性會衆。悉可有發問義歟。末卷金剛手一人發問。十佛刹微塵數。大衆發問。義見。一義云。今天人沙門婆羅門等者。指當經會座衆。取義。四重圓壇十界輪圓曼陀羅。故難類身。悉可有之。付之當經會座。連處天人沙門婆羅門等。實未悟實行。因人歟。又從果向因人歟。事。有尋所也。一義云。自性會唯佛與佛境界。因人絕。望。故有從果向因。

人。始行初心。凡夫不可有之取義。處處文爾見。但當段淺行諸菩薩。御釋久已通達。人於上。淺深無淺深互有淺深有邊邊。故且淺深釋被作也。一義云。於自性會可有實行。因人。凡於機根有重重。故雖云。始行初心。凡夫也。相應內證。機根直望。自性境界。聽受。法身。眞說。事有之。故無相違。當段御釋。天人沙門婆羅門乃至有淺行。因人見處處釋文。又爾也。付其天人常事也。沙門出家通號婆羅門俗名也。智論第十云。智慧人有二分。沙門婆羅門。出家名沙門。在家名婆羅門。○婆羅門多學智慧求福。出家人一切求道。是故但說沙門婆羅門。文。華嚴音義。釋婆羅門。此云捨惡法。又云上行也。又乃至言餘類可得意也。△淺行諸菩薩。淺深對辨重重可有之。若五十位相望。地前爲淺行地上。爲深行可得意。或又望佛果。因位菩薩。總爲淺行得意事在之。付三重曼荼羅分別。是又有重重。第二重菩薩望第一重爲淺行。第三重望第二重爲淺行等。義重重可有之也。△無能問者。文。是對如來發起甚深問事。限金剛手一人義分明也。涅槃經二十二云。爾時世尊告光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言。善哉善哉善男子。爲欲利益無量衆生。令得安樂憐愍。慈念諸世間故。爲欲增長發善提心。諸菩薩故作如是問。○我都不見一切世間。若人若天沙門婆羅門若魔若梵在。

能諸問。如來是義。今當誠心諦聽。諸聽。吾當爲汝分別演說。文。顯密雖事異。非深位大士對。如來發問。事無之義。大都其義同也。付之守護經。金剛法自在王菩薩而自佛言。彼一切智諸佛境界三昧。以何法而爲其因。復以何法而爲根本。云何修行云何究竟。文。是法自在王菩薩對如來發起三句問。見當經。住無戲論執金剛三世無障礙智戒法門問。見。然今無能於世尊前發如是問者。有御釋事。一往難得意。但守護經說。且他受用身佛對發問。故今自性法身大毘盧遮那如來對揚。淺深不同也。於三句法門可有重重淺深故不成難也。所詮今意。於當經會座對自性法身付發問作釋也。又住無戲論執金剛付戒一種金剛手請問上。雖作重請一經。悉不出金剛手問也。其上今一切佛法攝秘密神力甚深事。付三句法門釋歟。發問義。故非相違。一曼荼羅衆中。金剛手獨問。發起其因由事。橫豎重重深意。事可有交合。△所以者何。○文。是淺行菩薩等。世尊前於不發問由釋。誠此三句法門約行者。向上入證次第。約佛從本垂跡妙用。論其體性。非因非果。法體也。於之三部三密三諦三點等。無邊義理。并大小權實內外諸教。悉三句法門該攝。故此三句中。○文。一此三句攝一切事。昨字義云。大日經及金剛頂經。所明皆不過此。菩提爲因大悲爲根方便爲究竟之三句。若

攝廣就略攝末歸本則一切教義不過此三句束。此三句以爲一卽字。廣而不亂略而不漏。此則如來不思議力法然加持之所爲也。雖千經萬論亦不出此三句一字。一切佛法能詮教法。祕密神力等。所詮義理也。法華第七如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切祕要之藏。如來一切甚深之事。皆於此經宣示。顯說。今借彼經言作釋也。付其初一切言。被祕密神力甚深等。可得意也。天台文句第十二。釋彼法華文云。一切法者一切皆佛法也。此結一切皆妙名也。一切力者通達無礙。具八自在。此結妙用也。一切祕藏者。遍一切處皆是實相。此結妙體也。一切深事者。因果是深事。此結妙宗也。又准彼今名體宗用。可分別歟。或一義云。一切佛法。蓮華部。祕密神力。金剛部。甚深之事。取佛部。理智不二三部。三點取事在之。故復歎言。○文是釋合經文。

△故復歎言。○文是釋合經文。以如來善哉言音所。加持故。爾時金剛手無量功德倍增。是上三種善哉總結也。意。依如來稱歎。加持金剛手。衆德倍增。義也。付其金剛手。久已通達人也。然今初功德倍增義。釋意如何。付之一義云。久已通達人。現未悟相。示功德倍增義也。一義云。一經於前後金剛薩埵。因德。如來果德見事。在之。又金剛手。如來體同見事。在之。此外互爲主伴深義。在之。如此義。或示因果法爾相。或顯因果同體義。或

因爲本果。爲末等。含重重深意也。委細可尋也。

復明於所受法終無漏失。次卽誠言。汝當諦聽。極善作意。吾今說之。已下釋經。汝當諦聽。○吾今說之文。於中。初正釋。次亦爲下。又釋。故釋論云。下引證也。正釋中初釋。次合經文。正釋。意金剛手憶持不忘。進。汝當諦聽等。說云。意也。付其一經始終。被說。汝當諦聽。極善作意等。殊演說祕密法門時。勸誡問者言也。疏末卷十五云。佛子善聽者。准梵本正語。當具。懇懇諦聽。何以。上來諸問。不言善聽。至此方說耶。然餘法若不善聽。致有。妄失其過。猶少○戒之也。又疏四初云。善聽法之極者。以諸法實相義甚深。難見。是故誠令善聽也。當段文三句。法門。一經一部。肝要祕密。奧旨故。殊更被置。極善作意。誠句也。一義。釋文今疏。異也。彼此同異可有交合也。

亦爲未來。第子明此。此屬耳。是明未來得益也。付之一義云。金剛手憶持不忘。爲未來弟子。說之云意也。此時囑云。卽金剛手付屬言也。一義云。正釋。直勸會座對告衆金剛手。憶持不忘。又釋。直爲未來衆生作此囑也。付其未來者。凡自性會。常恒說無三世不同故。今未來者。自性會未來。入入指也。非過現未來。相望。一義云。傳法聖者。流傳約云。未來也。一義云。於自性會可有三世相云云。

深信受法之儀式也。是總結上意。深信者。信行相也。唯識論第七云。云何爲信。於實德能。深忍樂欲。心淨。爲性。對治不信。樂善爲業。文。

故釋論云。是深信受法。證據引證智論第一文。此論文初二句。准明。若無是相等。反顯。如說偈云等。經偈引也。

若人心善直信。是人可聽法。若無是相。則不能解。如說偈云。是佛法大海。信爲能入。意也。心善者。信善。心所故云。爾也。直信。信行相也。

聽者。端身如渴飲。一心入於語義中。是明聽者相。一心入於語義中。語能詮也。義所詮可分別也。

踊躍聞法。心悲喜。如是之人。應爲說。天台釋。大師解釋。今疏釋。可有交合事。及無盡意。經用心聽法。有二十功德。當廣說之。是用心聽法。功德。經文。讓也。付其貞元錄所載。無盡意經。二十功德。說相不見。然者三藏於西天。此經梵本。有披覽。彼被讓歟。演密第三。無盡意經。未見其文。引智論文具舉二十功德。又今疏末卷十六。如大本。中有二十種勸令聽法之相。佛爲執金剛。除一切塵垢。及修行真言行。諸菩薩等。法要未具。不得疾成。無上菩提。今復次說。滿足乃至如是二十種。因緣當廣說。文依此等。御釋要心聽法二十功德。當經十萬頌。大本中說見義釋。於一心法具足。因緣。今疏。一切心法具足。因緣之義。文。

大日經疏第一末鈔卷第二十一

上中二口

經云。佛告金剛手。○三句經文。御釋內上來至當廣說之舉。已下三句。正答經文。御釋內。初至即醍醐之妙果。三密之源也。付一段文。可有交合。此一段文。初騰經。次作釋。作釋中。初總釋。後別釋。別釋中。三句各別。釋段分明。相分也。

經云。佛告金剛手。善提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟者。是初經文。被騰也。凡此三句。法門行者。從凡入聖。次第諸佛。從本垂跡。緣起也。然。問別密藏。肝要。總諸經精要。見。先當經。大宗事。正宗分初。金剛手領解。如來內證。外用甚深。智德如是。智慧以何爲因。○問。如來答之。善提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。文。此意廣演。三句不同。因。彼被發起九句問也。一部經。彼九句問。被答說故。一部經。悉三句法門。爲大宗事。分明也。隨住心品大意釋。此品統論。○故曰。入真言門。住心品。文。三句五點開合。不同故。其義可一致。次上。以此三句義中。○甚深之事。文。下。佛已開示淨善提心。○知識其心。文。又。金剛頂經。以此三句法門。爲宗要也。彼經云。理趣釋。如上所釋。八大菩薩攝三種法。所謂善提心。大悲。方便。是也。如上所釋。諸菩薩包括一切佛法。真言門及。

切顯大乘。文。又大師昨字義云。遮那經金剛頂經等說。善薩人善提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。文。但兩部分別時。金剛頂經。說五相顯。自心轉變。次第今經。以三句。淨心緣起。初後被明也。是自金界。五智通達義。爲宗旨。胎藏界三部法門。爲性相不同也。理實。互何法門。可輪圓周備也。付其正經。佛言善提心爲因。○文。今以義如是。被騰也。若又被舉。未會經文。歟。△善提心爲因。○文。大方自宗意。三句中。殊。以善提心爲本源。見。今疏末卷三。經云。應發善提心者。謂生決定誓願。一向志求。一切智智。必當普度。法界衆生。此心。猶如幢旗。是衆行導首。猶如種子。是萬德根本。若不發此心。亦如未託歌羅羅。則大悲胎藏何所。養育。自不能建立善根。況復爲人師。耶。○文。又第二卷疏。經云。我一切所有所說。○文。此御釋意。顯密被對辨時。善提心。限大日經宗。行果餘經。歟。之見。又九句問中。善提心。生答說經文。被釋時。如華嚴諸經。○心之密印。文。一代顯教中。爲稱性本教。華嚴猶以歟。善提心。功德。不說心。密印見。誠。善提實義心。密印。於諸教中。闕而不書。深旨見。付之。凡善提心。廣通因果也。即大悲萬行。善提行。方便究竟果。即善提果也。故末卷第三。被釋。應發善提心。經文時。當約一一地。作深密釋。乃至毘盧遮那。始名無盡法界究竟發心耳。○文。今三句中。初善提心。且被明。因義見。大師一處御釋。善提心者。

通於因果。今且取。因義。文。此意也。又善提心。行相得意。龍猛善提心論。被明勝義行願三摩地。三種善提心也。是以大定智悲三德。爲善提心。行相也。高祖信心行願心勝義心大悲心。四種心。被開也。後三種善提心論。三種善提心。全同也。初信心。當段。故善提心。即是自淨信心義也。釋。相當也。善提心論。可有信心義也。今經。又可具三種善提心也。又於善提心。可有一門善門。不同也。善提心論。我今志求。○不求餘果。心王。善提心。當也。次若願成。瑜伽中諸善薩身者。亦名發善提心。文。可當心數善提心也。付其。二法門。自宗。皆顯。入法一體道理。故心王心數主伴無盡諸尊。皆具足善提心德。此善提心德。約人得意時。中臺以大日尊爲本。有善提心。以東方寶幢佛爲修生。善提心。可得意也。又約善薩金剛得意。以善賢金剛手善提心。體可得意也。付其善提心得名事。依主持業等。重重義見。善提。所求果德。心能求。行者心。取義。求善提心。善提心。依主得名也。或又善提即心。取義。可有持業得意事也。常途教中。此依主持業。兩邊有沙汰處也。所詮同於持業釋。上三乘一乘。乃至顯密等。淺深可有之也。又大師一處解釋。於善提心。能求善提心。所求善提心。兩邊被分別。事常事也。一發善提心。識體事。入大悲爲根。文。此三句。因行果。次第故。大悲爲根。句。即當萬行也。一。大悲爲根義歟。又大悲即

根歟。事。古來尋也。一義意。大悲能起緣萬行所起體故。大悲爲根義也。下。五大大悲。爲助緣。萬行度門。開敷見。又疏三。謂得淨心已去。從大悲生根。○以十喻觀之。文方便究竟。句。方便爲究竟義。有准可得意也。一義云。三句相連次第。約譬種子根果。三重。約法菩提大悲方便。三句。故。如菩提心。爲因大悲爲根取。義。大悲即根義可得意也。隨末卷十五謂。此菩提之心。以大悲而爲根本。亦如胎藏。故云根本也。又當段經文。此等悲爲根本方便波羅蜜滿足說。守護經。大慈大悲而爲根本方便波羅蜜之所成就說。是等大悲即根見。但大悲能成緣。萬行所成根。分別。事。大悲爲根中。於開子段委細能起所起分別。義門歟。大段相連。萬行攝大悲。大悲即根義可取。成義。歟。△方便爲究竟。文此方便爲究竟句。方便爲究竟義。方便爲究竟。兩義並存也。一處御釋。三句義表菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。是即眞言行者用心也。從凡位修行六度圓滿成佛。故曰。以方便爲究竟。成佛以後以大悲濟度衆生。故曰。方便爲究竟。向上向下讀文有異。文向上門時進趣方便。向下門時利物方便可得意也。

猶如世間種子籍四大衆緣故得生根。如是次第乃至果實成熟名爲究竟。然以中智觀之畢竟不生不滅。是故因果義成。若法不然而有生滅斷常之相則墮於戲論。皆悉可破。因果義不成也。是三句總釋也。於中。初譬說後法說。分明也。初譬說。世間種子根果生起以。出世因根究竟。三心被顯也。當經性相內外大小心續生次第。多分種子等八心以明之也。誠種子等緣起。諸人易解譬說。依覺。就其於世間。種子堅固播殖。二重有之也。以之本有修生菩提心可比類也。△籍四大衆緣故得生根。文。是大悲爲根。句。譬說也。具四大時節爲緣。虛空不障生根可得意也。△如是次第乃至○文六心中。指庖葉敷華等可得意也。是其大悲爲根句。可攝也。△然以中智觀。文付此一段。一義云。上種子等緣起所觀。釋成畢竟不生義。今行者也。下。正三句法說。取義。一義云。世間種子等緣起約常途所觀。釋畢竟不生。彼爲譬明。眞言行者三句不生觀。故今行者○如是。被合法也。取義。但釋意趣。今中智所觀。直被譬處三句生起畢竟不生觀。見上。一切如來平等種子從祕藏中○即是大空生也。文下即此。一法界心。雖因緣畢竟不生而不壞。因緣實相。文此等意也。但今行者觀心實相亦復如是。御釋菩提心。一句被釋時三句總釋不生義。例明也。故如常合法釋。不可意得。付其凡佛法從淺至深皆以因緣爲宗也。因緣法必畢竟不生無依無住。道理也。彼無住不生義。總佛教通理覺。隨中論云。因緣生故無自性。無自性故畢竟空。是名般若波羅蜜。文智論。不生不滅不斷不常。

不一不異不去不來。因緣生法滅諸戲論。文華嚴清涼。至道本乎其心。心法本乎無住。無住。心體。靈知不昧。性相寂然。抱含德用。該攝內外。能深能廣。非有非空。不生不滅。無始無終。求之而不得。棄之而不離。文下御釋。龍樹阿闍梨。中道正觀。正以從緣起。○謂龜毛兔角爲無生。○文又上皆以無所住而住其心。文但三乘歸空理。釋畢竟不生義。一乘。事理容融。釋不生義。自宗空與。不空畢竟無相而具一切相。故名大空。三昧。文字本初不生義。故淺深遙相替也。付其今中智者。指中道正觀。智體也。凡中道義。法相等意。我法非有空色非無非有非無。故契中道。文三論。一色未空。有空有。自兩緣出。釋眞實中道。前絕空有相見。此等天台等釋。別教中道。如中道華離二邊。水出纏池。月獨處。法性空。文此意當也。十住心論第八。一乘中道。一中一切中。無空假而非中。釋相即中道。談也。今自宗中智。顯乘因分中道。超過非中。中談也。故即五智法性。智德。名中智也。△是故因果義成。文是依不生不滅義。成正因正果。義釋也。△若法不然。○文是反顯。若正實。因果。邪因邪果。故生滅斷常。戲論可破壞。法。佛法。正因正果。義不成。云意也。末卷。若於緣起法中有因有果。即是遍計所執。○文。今行者觀心實相亦復如是。已下三句。別釋內初明菩提心爲因義也。觀心實相義。下廣被明處當。淨菩提心觀也。

出過一切戲論如淨虛空。是淨菩提心體性。斷常等種種戲論出過。不生不滅。事虛空如畢竟淨。云御釋意也。

於內證所行得深信力。內證所行。佛所知佛所行諸佛內證境界。於得深信力。義分明也。付其或一義云。內證所行。所行者。所修所行。取於行者所修。內證三密。得深信力。義料簡事在之。付其於當經信。深信信解二類。被說也。經有大信解勤勇深信常念利他。付此深信信解二類。學者了簡不同也。一義云。深信。發心即到機。信解修行機。分別。一義。深信。約鈍根。信解約利根。分別。一義云。深信。地前信解。地上。了簡。一義云。ノイテ分別顯密機根時。信解顯機。深信。祕根。取事在之。一義云。於地前人可有信解深信二類得意。或又於地上可有深信信解功能取義事在之。十地名。信解地。事經疏說相分明也。今初地菩提心爲因。位。內證所行得深信力。御釋。故。地上又可。有深信義見。

薩婆若心堅固不動。薩婆。若一切智智。堅固不動。無傾動義也。下初地。菩薩。御釋時。今此菩薩。○文。又如如是正見。○皆悉成就。文。菩提心論。譬如大山王。文。

離業受生成就真性生。此二句。如次當斷惑證理也。上釋緣業生增長有情類業壽種除復有牙種生起。經文。時。蘊阿賴耶業壽種子皆悉滅。滅得至虛空無垢大菩提心。○文。此意也。△業受生事。震旦人師覺苑演密鈔第

三云。離業受生等者。謂以無明。故造作諸業。乘業受生。謂離如是業受生故。而得真實菩提性生。故云。離業受等。文。此意。依業受果報生。故云。業受生取義也。△成就真性生。文。是正相當初地菩提心生也。付其於三句。或地前三句。或地上三句。或地前地上合論三句。邊邊不同見。此等先付。從因至果三句。不同也。於從果向因三句。以中臺八葉盡三句。或中臺爲菩提心。八葉爲大悲。外三院。爲方便三句。建立。在之。

當段所釋三句。建立可。當何義乎。他門智證意。先約。地前。御釋。取義。誠以親佛法前相故等釋。地上。不相應。樣見。但當段前後處處。類文。交合。地上。三句見。隨今菩提心爲因。釋。前後偏初地淨菩提心。德相。御釋。也。下九句。問。中菩提心生。答。說經文。御釋。時。行者最初開發金剛寶藏時。○文。又第二卷。等虛空無邊一切佛法。○文。又上瑞相三身。得益。牙種生起。文。釋。得至虛空無垢。○文。

萬行功德從此增長。故曰。菩提心爲因也。是正菩提心爲因。因。義。有御釋也。祖師御釋云。菩提心者。萬德之源。衆行之本。此意也。

此菩提心爲後二句因。若望生死中所殖善根。則名爲果。是菩提心爲因。一法。望前後因果兩義。具足。事。被釋也。意。望。後根究竟二句。爲因。望。前生死。中善根。作。果義。分明也。付其今生死中所殖善根。被。指

廣地前位。故。前九。住心。悉可。有此中也。上文云。則雖十地菩薩。尚非其境界。況餘生死中。人是。即對十地。地前云。生死人得意也。

以親佛法前相故。是名。因。名。果。二通。因由。可得。意歟。既見佛法前相。故。望。地前。云。果。又前相。非究竟。故。爲。後二句。因。可有道理也。付其法華付。高厚穿鑿。說見前相。位。天台等。初住。位。判。又小乘等。意。四善根。位。望。初果。見。道。判。正見。前相。彼等。准知。今初地淨菩提心。位。以親佛法前相故。有御釋事難思。但釋。依。處。可。意。得。故。今初地淨菩提心。望。第十一地。所見。回極。位。以親佛法前相。故。有御釋也。若初地自證。不。回極。義。如。釋。顯。相。無。子。細。若。又。自。證。回極。今。但。即。順。常。途。一。往。釋。可。得。意。也。若。又第十一地。所見。回極。望。化他。正覺。自證。位。佛法前相。有御釋。可見歟。

譬如有人聞善知識言。汝今宅中自有無盡寶藏。應自勤修方便。而開發之。周給一國。常無匱乏。彼人聞已。即生諸信。如說而行。乃至施功不已。漸見前相。爾時於寶藏功德。離疑惑心。堪能發起殊勝加行。是舉譬說。菩提心緣起相。有御釋也。涅槃經。如來性品。一切衆生。悉有佛性。義。時。貧女。伏藏。被。說。也。依。彼。文。意。被。釋。成。也。疏。家。高。祖。處。處。以。此。經。文。意。衆。生。本。具。德。被。釋。顯。也。末。卷。第。七。且。如。天。字。門。無。生。妙。慧。一。切。衆生等。共有之。但以不自證知故。如。貧女

室藏：不能得其勢力發行時如方便開發入證時如實藏現前爾時隨意受用所求必獲。文大師貧女穢庭忽建如意幢無明暗室乍懸日月燈文此等意也。於譬說文相分明也若法合得意譬如有人密藏機根善知識能化聖者宅中寶藏衆生心中無盡莊嚴藏勤修方便○置之當能化教授言也△彼人聞已○漸見前相文是行者信心修行證理相合可意得也付其一義云諦信如說而行等地前供養修行漸見前相初地證理取義也一義云上來文展轉皆初地淨菩提心行相有御釋故今修行得果次第皆初地上行相取義也文顯相一往前後淺深次第有樣見雖然是且初地一位同時相應德次第說作可意得也△爾時○加行文是初地證理成就自此萬行功德增長義有御釋也寶藏功德上內證所行相當也△離疑惑心上當得深信力等也△堪能發起殊勝加行上萬行功德從此增長等當也

●故菩提心即是白淨信心義也 是上來釋結菩提心者白淨信心義事被釋也

釋論亦云佛法大海信爲能入 是智度論第一釋信成就義文有御引證菩提心白淨信心義被證也付其智論文問曰諸佛經何以故初稱如是語答曰佛法大海信爲能入智爲能度如是義者即是信文今智爲能度句無御引證事其意趣如何但今顯菩提心白淨信心義御引證文故先信爲

能入義有御引證也凡佛法初門先以信爲本故下御釋云以信力○初入佛法總上上決定信解空空無著心智釋或上根上智之人○文故不可有嫌智爲能度義一義云凡於佛法信入悟入兩邊在之顯教悟入爲本真言信入爲宗故今信爲能入義釋智爲能度文無御引證取義也誠顯教自元爲因分機所說教體故機根頓解後修行證入今自宗果分境界故爲顯此道理取義但此義一往雖有其理信入悟入兩邊顯密共可有其義勢也爰以可定顯密差異事難得意又覺苑當段白淨信心義信義後云何菩提謂如實智自心智義取菩提心信智二德事顯取義凡菩提心可該攝萬德故但不可限信智二德也故菩提心釋一切智智又離心之外更無一法文

如梵天王請轉法輪時佛說偈言是偏信爲能入證被舉也梵天王所請法輪通大小乘歟事自他宗共有尋處也凡依梵王請如來最初被說四諦法門故通小乘義分明也然今智論受請說小者雖須說大以機未熟不解深法故先說小文此意梵王所請本意但限大乘見又大日經初地菩薩外用德說時釋提桓因等親近敬禮文疏廣被明梵王請轉法輪等義也乃至金剛頂十八會中如來爲梵王說五部瑜伽見依此義法身如來對揚可有秘密請轉法輪義也當段文意先請般若

法輪見又轉法輪請事不限梵王通諸天事涅槃經大般若智度論慈恩玄贊等見事繁故略之
我今開甘露味門 甘露味門指般若經也大師撥礙礙無著般若居最御釋故是甘露被譬也
若有生信者得歡喜 得歡喜約所化可得意也
此偈中不言施戒多聞忍進禪慧人能得歡喜獨說信人 是論主經文意有御釋也釋意正以信佛法爲初入不依施等六度義釋也
佛意如是 佛意如是言下指我第一甚深法等意也
我第一甚深法微妙無量無數不可思議 指佛自證最上第一法體也付其下云何菩提謂如實知自心義釋時爾時行者○如菩提相故文彼釋意以今論文淨菩提心一切智智體性有御釋故我第一甚深法所指實義得意可當一切智智菩提心也無量無數不可思議超過諸數量絕言語心量義也
不動不倚不著無所得法 不著當住堅固無依無得義也
非一切智人則不能解 釋唯佛與佛義故以信力爲初非由慧等而能初入佛法 是正諸佛內證絕因人思議故偏以信力爲能入義有御釋也
爲令如是淨信心堅牢增長經中大說大

悲爲根。已下大悲爲根義有御釋也。此中初上菩提心承來釋大悲爲根義後根是能執持下大悲爲根名字被委釋也。一。於大悲爲根句有兩邊料簡事。當段意大悲即根義見。其故大菩提心堅牢增長爲說大悲爲根相連次第大悲爲根義覺付其次信心被明大悲萬行事彼起信論四信五行相連次第符順也。彼文修行有五門能成四信文此意依行體成就信心見今淨信心爲堅牢增長。一次被說大悲萬行義明也華嚴香象付論文作釋時雖有信心若無修行信即不堅不堅之心遇緣退失文但彼十信菩薩上信心修行軌則故不堅之心遇緣退失釋也。今初地淨菩提心薩般若心堅固不動信心故運運增長更無退失淨信心可得意。又末卷若但有菩提心而不具修萬行終不成果有御釋故三句相連誠有其由處也。

根是能執持義猶如樹根執持莖葉華菓使不傾拔也。是先大悲爲根根義釋是卽世間草木根莖葉花果執持以大悲萬行根淨信心令堅牢增長今成萬德開敷果德譬也。付其如今譬說莖葉華菓其所成方便究竟果譬見以常種子等六心因行果分別性相莖葉花果等是猶可屬行今屬萬行所成果德樣見故一旦難得意但譬依處不定故今種子樹根以爲因行以莖葉華菓譬果德見不可有子細也。

梵音謂悲爲迦盧拏迦是苦義。慮拏是前除義慈如廣植嘉苗悲如芸除草穢故此中云悲卽兼明大慈也已下大悲義有御釋於中初舉梵名釋大悲義次大慈大悲可相成義釋。後此經說大悲爲根大慈大悲兼舉義有御釋也。△梵音謂悲○文是大悲拔苦義也△慈如○文是大慈大悲體性約譬簡別。必可相成道理被顯也△故此中○明大慈也文是實被顯大慈大悲爲根義事也。守護經三句被說時大慈大悲而爲根本文付其如今御釋大慈大悲二義可相雙然經但大悲被說事其意趣云何。答一義云舉一示一義可意得一義云菩提大悲二句以可分別大智大定二門。故若說大慈爲根慈悲定慧分別時大慈慈故依可亂菩提心大智爲顯大定義說大悲爲根取義事在之一義云菩薩萬行皆以慈悲付爲體殊大悲拔苦義利他至極故慈悲雖相雙大悲爲根說取義事在之。

且如行者修供養時是別約供養行大悲爲根行相有御釋也。凡萬行無量中今先付供養行釋被作故且如等有御釋也。付其於供養四種供養五種供養八供養十六供養等邊邊見今一華或塗香等故約六種供養見若又等言廣等一切供養可見歟。若奉一華或塗香等卽以遍一切處淨菩提心興供養普作佛事是一華一香皆

淨心相應法界周遍成雲海妙供上供養諸佛下成就衆生義釋也。華嚴清涼如釋不有大虛○等虛心一華一香遍一切處淨菩提心相應可成無量供養雲海也。一。一花一香皆作上求下化佛事。事若依天台意一色一香無非中道釋故約色香中道義可得意也。卽依事理無礙道理也。若依華嚴意香象卽此花葉卽是顯示無盡法界釋清涼花香雲集法界法門此意一色一香卽無盡法界法門談也。是依宗意約事事無礙義意也。今自宗意於六種供養可有四重祕釋也。祕祕中深祕實義直六大無礙一色一香故遙超過因分談也。付其一花一香皆卽事而真法門表示事疏末卷第八云花者是從慈悲生義卽此淨心種子於大悲胎藏中萬行開敷莊嚴佛菩提樹故說爲花文末卷第八塗香義今行者以等虛空闍伽洗滌菩提心中百六十種戲論之垢以住無爲戒塗之生死煩惱除滅得清涼性故曰塗香文。

發起悲願迴向群生拔一切苦施無量樂是大悲拔苦大慈與樂義御釋也。雖表發起悲願舉悲兼慈故釋慈悲二德御釋也。由自善根及與如來加持法界力故所爲妙業皆得成就。是三力加持力故一一業成就義也。付其今此三力或如次心佛衆生三種分別或又法界力者六大法界自他同性故一人修微善卽爲餘人成增長力。

義料簡事在之

即是普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根也。是上求菩提下化衆生約生根義。御釋也。於十界生大悲萬行根事。今疏第二卷得此虛空無垢菩提心時。○生根文。△一切智地是佛界。△乃至無餘有情界。九界分別可得意也。付其上求菩提自利下化衆生利他。即悲智二門故於無餘有情界生大悲根事其義分明也。於一切智地生大悲根事。云何樣可有耶。但大悲萬行名根。故生上求菩提萬行根事不可相違。若又菩提大士萬行皆爲利他故。上求菩提即大悲根得。意非相違云云。

隨行者以無住心所修萬行。是大悲爲助緣萬行開發。義被釋也。就其以無住心修萬行。事誠菩薩用心覺。華嚴清涼良以有作修多劫終成敗壞。無心體極一念便契。佛家釋也。今疏以淨菩提心於一切法無所住常進而修萬行。文。

即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。是萬行皆依大悲。義有御釋也。無住大智并大悲悲智和合修萬行。義也。華嚴香象法相智增悲增談簡悲智均等。義釋云。以諸菩薩從初已來。異凡小故。悲智相導念念雙修。如車二輪鳥兩翼。何得說彼有增減耶。又起信論。三賢位。般若大悲成就。修不住生死不住涅槃。妙行義被明也。祖師。

御釋。菩薩位地。悲智不平等。此非法也。乃至似使有佛及一切賢聖悲智不平等。皆是非法也。故無住門大悲心住可修萬行道理誠分明也。付其如今御釋。大悲能成緣萬行所成根見。故大悲爲根。義覺但當段釋意於大悲爲根句中。又分能起所起。大悲爲助緣。修萬行增長。故。

爲菩提心成能執持根。成果德義有御釋也。故大段三句相連。大悲爲根。大悲爲根。義被釋不可得意也。付其處處以五大能成。大悲被釋事。先以種子等譬法。緣起有御釋。故能成義。五大尤相應。故覺。但實義。自宗因根究竟。三心皆五智五佛五點五大內證。故約五佛三摩地五大。大悲可得意也。付其五大被明其連次第處。處異說。上一切智門。五義被說。付經文。疏五大總表。此時虛空地水火風連。經。虛空地水火風水次第。又五字門配釋時。地水火風空次第也。當段。地水火風空。有次第見。又不空三藏所傳。今疏主三藏傳。於五大前後其不同見。其內證相應。次第配釋等。率爾交合。不可盡也。付其今執持溫育滋潤開發無障礙。五義常堅濕煖動無礙。五大性分相當也。

爾時無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。是依大悲萬行度門開發。義分明也。

即是於一切心法具足因緣之義也。是淨菩提心依大悲萬行緣增長。義被釋。付其。

菩提心。一種體。一切心法。有御釋事。自元自宗。菩提心離心之外更無一法。心故。一切心法。有御釋也。若又無量心識菩提心故。有一切心法。御釋歟。

方便爲究竟者。謂萬行圓極無可復增。應物之權究。盡能事。即醍醐妙果三密之源也。是被釋方便爲究竟句也。大方方便究竟。果德自利利他圓滿位。故今約一利滿。被釋成也。△萬行圓極約自利。△應物之權等。約利他。也。△醍醐妙果。對萬行圓極義。三密之源。應物之權。對可得意。此義。方便究竟。位化他。三無盡莊嚴能觀本源。故。三密之源。依主。義。可得意也。一義云。三密即本源。取果德。三密諸法本源。故。持業取義事在之也。大師方便究竟義有御釋時。向上向下讀文有異。文是大都當段意一同也。

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第二十三

上中三日

又淨菩提心者。○上來三句。釋終至三密之源了簡畢。已下初。菩提心。別說經文。內至是客作賤人耶。付一段可有校合。此一段。文。初三句。別釋。後。云何菩提謂如實知自心。經文。釋。兩節分明也。

又淨菩提心者。經三句。義被解釋也。上。

約種子根果譬。明三句緣起。當段以真金譬三句續生。被釋也。付其一箇三句法門。取兩種譬。被釋事。大方三句法門。當經一部大宗行者進修。至要也。故爲令學者通徹其源理。被用兩種譬說也。凡一種法門。被舉多種譬說事。疏家前後其例非二也。上十九種金剛初五種金剛約五點被釋成正釋。如經文付虛空譬釋。復次釋付種子等生起。被作釋也。又大悲胎藏義以蓮華胞胎二種譬被釋也。或無爲無相真言中有萬法成就相義。被釋時。次說真言成就之相。或有疑言。諸法實相無爲法。中云何有如是種種事相耶。今欲悟。彼故答言。此事實有。不應生疑也。且取世事爲譬。六種譬說舉。被釋成也。或法身自在神變義具義有御釋時。金剛頂經中引數百喻。被釋也。大師體同用異義門。被顯時。一相摩尼一味甘露。被用兩種譬說也。此等皆學者易解。方便覺。付其或一義。上付因根究竟名字。作釋當段。菩提大悲方便名字爲面。釋被作也。故上下三句。御釋意趣各別也。取義。或一義云。上偏付修生釋三句次第。當段本有修生合論。被釋三句緣起。取義也。二義云。於三句各可有兩邊義也。於菩提心本有修生二義。中。上。釋修生菩提心。當段。被釋本有菩提心也。大悲爲根。中。上。釋萬行義。今釋大悲義。付方便爲究竟。上。釋究竟義。今方便義。爲面有。

御釋取義。上文大悲義。雖被舉爲顯。萬行取義。付之一處。御釋被明五點。約修生東南西北中次第。本有修生合論。中東南西北被次第也。三句五點開合。不同故。當段上下。文此兩邊。被釋成見。二段起盡。誠分明也。又淨菩提心者。猶如真金本性明潔。離諸過患。是初菩提心體。御釋也。以世寶最上金體。被譬類出世最勝菩提心也。末卷十地光顯離垢義。如華嚴真金。有御釋。又上經種種方便道句。有御釋時。龍樹云。造種種乘。文金體一味。譬實智。造種種異物。譬權智也。釋摩訶衍論體大真如。五人平等義。被釋時。以金剛造五趣像。引經文。金體一味。譬體大真如平等。以造五趣像。被類五人差別也。大師第七住心。色空不二義。有御釋時。似水波之不離同。金莊之不異。第八住心寂照同時義。如梵金之影像。文或觀自在尊。全以大悲爲體義。猶如金人。以彼自體純是金故。爲金人。此菩薩亦爾。純以大悲爲體。文華嚴香象。以金師子。譬緣起色空乃至成菩提入涅槃。十門明釋。一宗深旨。如是金體爲譬。明法事依處不定也。付其今本性明潔。本有無垢菩提心。當上十九種金剛中。第十二有御釋時。無垢執金剛。共住文。彼種種練治。修生修顯位。體性純淨。本有菩提心。見。當段本性明潔。彼體性純淨。其意同也。

大悲如習學工巧。以諸藥物種種練治。乃至鏡徹柔軟。屈中自在。方便如巧藝成就。有所造作。隨意皆成。規製中。權出過衆伎。故其得意之妙。難以授人也。是明大悲義。付其一義云。藥物。大悲義。鏡徹。自在。菩提心增長義。取。或共大悲義。有御釋取義也。付其末卷第十。以真金柔軟無垢。義被譬。世間成就果也。彼御釋云。觀此圓明。欲小。便小。欲大。便大。乃至周遍十方。佛刹皆悉周遍。或欲。觀見十方。諸佛無量無數。色像言。語所演。祕藏。見神通事。皆得明見。譬如善巧金師。得好真金。百練清淨。柔軟無垢。隨意所爲。隨心成。一切無礙。此名持誦之果也。又阿闍梨德經。第一其性調柔。離於我執。文疏第三。復次調柔者。如百練純臘。以調柔故。隨工巧之手。無所不爲。今行者淨治此心。一切龜礦盡。故。隨巧慧之手。無所不爲。故住忍辱地。隨緣應物。文是當段譬大同也。但當段大悲萬行。譬。彼御釋。妙慧慈悲。外。被舉其性調柔。故少不同也。所詮真金屈申自在。譬。依處不定也。△當段真金練治義。下。不久勤修。下。譬。九句中。供養行修行。從是初發心。下。御釋同異事。△方便如巧藝。文方便究竟果德義。相。有御釋也。萬行圓極成就。可御釋也。△規製。衆伎。文規製約。譬造作物體。約。法相。當。萬行所成。果德也。△中權。文付之一義云。機根契當。義了簡。上。妙合根宜。曲成佛事。釋。或應物之權究。

盡能事。彼等可准知。或一義云。中。中道。權。權智。取義。方便究竟。德。自證化他。權實。二智圓滿。義取也。△出過衆伎。超過諸顯教。義也。△故其得意之妙。是方便究竟。果德。內證。心自覺。心自證。心境界。他人不可。傳授。義。有御釋。上。自證契實。境界。有御釋時。如來自證之智。○外用之迹耳。又一切智智。有御釋時。如是自證之境。○方名佛耶。又末卷。若如來但住。自證之法。即不能度人。何以故。此所微妙寂絕。出過心量。說何示人耶。此等意。大都一徹見。一自證極位。言說事。

如摩訶般若所明。六度十八空三味道品。總持門等。皆入大悲句中。已下。重被釋。根究竟。二心也。付其摩訶般若。大般若經。被指也。彼經中。萬行法門名字。數甚廣。說。故疏家。前後多分依般若經。舉萬行數。量也。末卷。謂。六度十八空三十七品。禪定解脫。百八三昧。五百陀羅尼門。當段。六度。檀戒等。六度。十八空。有爲空。無爲空。等。十八空也。付其十八空。二十空。大都開合不同見。一末卷第十九。如法相家。說十六種空。大般若。說十八種空等。文。取意。可有校合。△三昧。百八三昧也。演密鈔第三。三三昧。乃至百八三昧。道品。三十七助道品。演密鈔。道。八正道。品。即三十七品也。此意。八正道支三十七品內。舉總別。可得意。歟。但三十七助道品。得意猶宜也。△總持門。五百陀羅尼門。可得意也。△皆入大悲句中。文。是當

經。大悲爲根。爲能攝顯。經所明萬行。攝入。義釋成也。大師呼字。義因根究竟。三句攝。內外大小乘。因行果。義。有御釋。彼御釋云。○當段。御釋。摩訶般若。中。萬行。攝見。故。大師御釋。寬狹。有。不同樣見。但如已前。了箇萬行。名字。依廣說。先大般若經。雖被舉。自元橫統一切佛教經宗。故。疏家。御意。實。一切。被。攝。在。可。得意。也。金剛頂經。開題云。能攝大乘者。○文。顯密二教。能攝所攝。淺深義分明也。凡上必兼下。故。深教。必攝淺教也。華嚴清涼始教。如百川。圓教。如大海。文。大師華嚴所說。三種世間佛。是即修因海。佛。故。不得。攝。性德海。佛。經論明證。如此。未學。凡夫。不可。強。任。胸臆。判。攝。難。思。境界。居高攝。低。功德無量。執。劣。隱。勝。定入深底。文。當經三句。攝在。餘經。因行果。餘經。因行果。不可。有。攝。在。當經三句。付其般若經所說。萬行法門等。如約深祕。六度。六波羅蜜。菩薩內證。十八空。開合。不同。故。菩提心論十六空。十六大菩薩內證。御釋。一切皆准之。可得意也。即彼萬行所成一切智智之果。說名。方便。是。方便。句。釋。付之一義云。彼摩訶般若所明。六度十八空等。大悲句。如。攝在。彼。六度。萬行所成。果。自宗。方便。究竟。果。攝。義。有。御釋。料簡也。御釋。不見。攝在。言。雖然。准大悲句。攝在。義。比來次第分明。顯了也。一義云。舉。能攝所攝。萬行。共。彼。萬行所成。一切智智果。能攝所攝。果。直。文。可得意。

成義。付其付菩提心句。御釋。竝攝在等。義不見事。其意趣如何。付之一義。下我一切所有所說。○御釋。如。餘教。歟。行果。不說。菩提心。體性。故。今付菩提心句。攝在等。義。不。明。可。得意。歟。若又菩提心句。次下。經文。等。廣別說。故。今。釋。被。略。可。得意。歟。付其。即彼萬行所成。○說名。方便。約。向上。門。由內具方便。○即是利他。約。向下。門。也。大都大師究竟句。付。向上。向下。二義。有。御釋。同也。但大師御釋。向上。時。約。因位。萬行。方便。也。今萬行所成。果。德。方便。被。名。故。大師。御釋。大。不同也。付之。或一義云。今。方便。果。雖。名。方便。方便。即。因位。萬行。方便。取。義。大師御釋。可。同。得意。事。在。之。也。但大師御釋。實。進修。方便。化他。方便。此外。向上。門。時。自證。果。德。有。名。方便。故。大方。不及。苦勞。料簡也。由內具方便。故。方便之業。即是利他。是一切智智內證。果。德。中。具化他。方便。故。方便。業。則是利他也。云御釋。意趣。可。得意。歟。若又自證。果。德。方便。名。立。故。由內具方便。約。自證。彼。自證。依。化他。業。用。起。故。方便之業。即是利他。有。御釋。可。得意。歟。是以梵音。鄔波娜。亦。名。發起。如從種子。生。果。果。還。成。種。故。以爲。名。也。是。舉。方便。梵。語。向上。向下。方便。義。有。御釋。鄔波娜。梵。名。發起。翻。名。分明也。對。方便。翻。名。亦。名。發起。有。御釋。見。智。論。等。明。權。實。二。智。實。智。稱。般若。權。智。稱。深。和。三。論。嘉祥。大。乘。玄。論。

舉二智梵名時，具存梵本應云：波若波羅蜜，和波羅蜜。文准彼得意。和波羅蜜，一種梵語廣略，可見歟。如從種子。○文是正釋發起義也。付其種子，生果向上門。果還成種約，向下門也。疏末卷第五云：毘盧遮那寶智華臺既成，果已。復持如是種子。普散一切衆生，心水。中文又十九種金剛中善巧步執金剛義。御釋時，○文當段，其意同也。又十心中第七受用種子，疏有御釋時，從一種子。○亦復如是。文極無自性，此心望前二劫。○果復成種。文此等，種果相望，雖同也。彼共付向上門，義有御釋，故同種果相望，譬取云：依處不定也。

經云：祕密主，云何菩提，謂如實知自心，即是開示如來功德實所也。已下，云何菩提，謂如實知自心，解釋也。牒文作釋分明也。付其經文，展轉，金剛手，如是智慧，以何爲因。云何爲根。云何爲究竟。略答：彼菩提心，爲因。大悲爲根，方便爲究竟。略答：彼菩提心，爲因。重牒被說，云何菩提，謂如實知自心見。然末卷第三云：上文，金剛手直問，毘盧遮那，云何得一切智智，佛亦直答，如實知自心，是名一切智智。文此意，正宗，經文初，金手云何如來應供，正遍知，得一切智智問，直答云何菩提，謂如實知自心，被說見，付之一義云：以遠近二義了簡意，遠答得一切智智問，近徵釋，菩提心爲因，句取義也。一義云：偏菩提心爲因，句徵釋，取義。末卷金剛手直問，毘盧遮那，御釋，今云何菩提，

句，以義金剛手直問，毘盧遮那，釋，謂如實知自心，句指佛亦直答，如實知自心，是名一切智智，有御釋，取義。此意云何菩提，句，如來直說，牒，金剛手直問，菩提體故。金剛手直問，毘盧遮那，等御釋，取義也。三句別說，經文故。此一義，無相違，歟。△祕密主云何菩提，○寶所也。文是初，自心體性，如來功德實所，事釋，付其以衆生，自心爲一經，大宗事，品號，下，御釋，此品等文下，統論一部始終。○知識其心，文當段，即是開示如來功德實所，其意一致也。但上指衆生自心，爲一切智智，體性，今對金剛手說，如實知自心，下，諸菩薩菩提心，被釋，一旦寬狹，樣見。但一切衆生，本有，菩提，道理，故釋，一切衆生，指，金手，自心，實可一致也。總以心佛衆生，三平等觀，爲自宗深旨，故於能求人，雖自他凡聖不同，也論心處，至不可有差別故。衆生，自心，即名如實知自心，被釋，如來功德實所，也。付其大師十住心論第十，經云：云何菩提，謂如實知自心，此是一句，含無量義，顯十重之淺深，橫，示應數之廣多。文此一句，經文，具橫豎二德，有御釋見，豎淺深義，同第十，又云：心續生之相，諸佛大祕密，我今悉開示者，即是堅說，謂從初，抵羊，闡心漸次，○如上已說，文付其第一住心，有一分如實知自心義，歟。事，古來異義也。凡當經，舉三十種，外道，定第一住心，違理，心，大師，異生，抵羊心者，○文或一向行惡行，不修微少善文，此

等意，如實知自心，義約第二住心，已上可得意也。但十住心論御釋，并九種心藥等諸文，分明，第一住心，義，可有覺，如實知自心，道理，疏家，第一住心，善法推求，心品被許，故以之一分，如實知自心，義，了簡處也。付其橫豎，被對辨時，橫義，同論第十，又云：復次，志求三藐三菩提，句，以知心無量，故知身無量，知身無量，故知智無量，知智無量，故即知衆生無量，知衆生無量，故即知虛空無量，此即橫義也。文所詮豎含，十住心續生，淺深，顯諸佛大祕密，橫，究竟，身心無量，示餘教超過深旨，故如實知自心，道理，當經精要，事分明也。付其如實知自心，義通十住心中，別第八住心，三名，被舉隨一，也。是彼天台宗，百非洞達四句，皆亡談，當經，心非青非黃等，淨菩提心觀，遮情，一理，相當，依也。當經，橫統一切佛教道理，有御釋時，如實知自心，句，佛性一乘，如來祕藏，皆此中攝，義，被判也。付彼御釋，自他門，學者，義邊邊見，或佛性，涅槃一乘，法華，如來祕藏，真言，取，此三種，如實知自心，句，攝在，得意事有之，是以異言爲所攝，事，一旦難得意，雖然能攝所攝，待對有邊邊，故非相違，彼聲字義，聲字實相所攝，舉，若顯若密，或內或外，等文，彼可准知也。或又佛性一乘，涅槃，如來祕藏，法華，取，法華涅槃二種，如實知自心，句，所攝，得意事，在之。如來祕藏，取法華，事，彼經說，如來祕密神通之力，或一切如來祕要之

藏文依彼取義也。是能攝所攝顯密待對常性相順也。被微釋上菩提心爲因句。表云何菩提略略心字事付之一義云於菩提心依依主持業兩邊義有淺略深祕兩邊故今爲顯菩提即心持業義被微釋上菩提心表云何菩提略略心字取義也。一義云上菩提心爲因說能求菩提心今直明所求菩提心故略能求心字直說云何菩提取義事在之。但自心尋求菩提及一切智智說能求所求共自心上行相見然者強爲顯能求所求簡別略心字云義穿鑿也所詮如此名字存略不定故別由不可立也。

如入雖開寶藏發意懇求若不知其所在無由進趣故是正指自心爲心由被釋也付其寶藏譬喻上被證處涅槃經貪女伏藏意也譬說文相分明也。

復指言如上所明第一甚深微妙之法乃至非一切智人則不能解者此法從何處得耶。即是行者自心耳。是法說也付其釋初四字或屬上結成或屬下釋初兩邊他門人師等釋中見但今下釋初屬可取也。△如上所明第一甚深文是上菩提心爲因下被證智論佛意如是我第一甚深文指依當段御釋彼智論第一甚深微妙之法所指即菩提心體性相當也。△此法從何處○文是正菩提即行者自心義被釋也今疏末卷第十二如上執金剛所問此真言之心從何所成去至何處云何

得果者今者佛意答言夫真言者從自心發乃至欲識真言行及果報者亦從心而現出此心外無別法也。當段下即悟此心實性○餘處來也。此等意也。若能如實觀察了證知是名成菩提。是正如實知自心義御釋上如實了知名一切智智有御釋此意也。

其實不由他悟不從他得是釋心自證心等義也。末卷第十六授與謂有人轉授復自觀察修行而得斯果猶如人與是實自悟不從他得又上御釋如是白證之境○方名佛耶。此等意也。常途意彼天台稟承南岳證不由他釋無師自覺義判故顯密共談自心覺義事大同也。但教理了不了得悟淺深二教可各別也。付其自心自覺成菩提相末卷菩提實義有御釋時謂覺自心從本已來○又坐諸法寂滅即是菩提非已生今生當生無法可觀不從他得當有何相耶。此菩提不可說以示人又是皆演心自證心菩提實義也。又末卷住心品中菩提實義御釋當段說相被指故尤釋菩提實義文以當段文意可得意也。

問曰若即心是已下通妨問答被明如實知自心義也。問曰若即心是道者何故衆生輪迴生死不得成佛。是問意也。誠衆生自心即菩提道衆生生死流轉不得成佛其道理大不審也故疑問意趣分明也。常途所談

中事此疑問處也。震旦人師復禮真法性本淨妄念從何起云問發起諸師色色此問答見。

答曰以不如實知故是初問意直被總答也。彼華嚴清涼真法性本淨妄念從何起問答迷真妄念生悟真妄即息文大綱今答說此意也。但付此答說依何道理如實不知乎不審尙相殘也。但下經自心尋求菩提及一切智何以故本性清淨故交付法譬對明委細其義被釋成也。下御釋雖衆生自心實相即是菩提有佛無佛常自嚴淨○如蠶○苦文此意雖無所因從無始已來如實不知輪迴生死見故強其迷倒因由尋不可及也。起信論妄法生起被明時謂不如實知其如法一故不覺心起而有其念釋又釋摩訶衍論謂不達一法界故心不相應忽然念起名爲無明文准彼可得意也。

所謂愚童凡夫若聞是法少有能信識性二乘雖自觀察未如實知已下知不知對凡夫二乘不知真言行者如實知自心義被釋也。付其今待對約愚識菩提三種薩埵知不知對辨也。上經諸大菩薩前後圍繞而演說法文御釋時愚識菩提三種薩埵被舉也。今對辨其次第大同也。付其此以三種屬當十住心得意分齊如何樣可相當上愚童薩埵心行邪道修習苦因有御釋故第一住心行相見隨十住心論第一愚童者具云愚童薩埵謂六

道凡夫。不知○故以爲名。文當段。若聞是法。少有能信。故。第二住心已上見。但上。愚童凡夫。謂六道凡夫。有御釋故。六道凡夫。世間三種。住心。可相當也。心行邪道。修習苦因。御釋第四。住心已上。出世心。望被釋也。十住心論。御釋通。世間三種。中。一邊。第一住心。被釋當可得意歟。當段。御釋。若。第一住心。無。如實知自心道理義。第二住心已上。可取也。若又一分。如實知自心。許義。聞。善法名。推求。心品。若聞是法。○可得意也。△識性二乘。○文是相當上。有識薩埵也。十住心中。第四第五。住心。聲緣二乘。可當也。彼二乘雖破人執。猶有法執。但淨意識。不知其他分齊。故。如實不。知有御釋也。此義。第六。住心已上。四家大乘。何。攝。可得意乎。付之一義云。當段。凡夫二乘。待對自宗。如實知自心義。被釋大鳳小鰲對辨故。四家大乘。別不舉之。若攝在得意同。大乘。法門故。自宗。如實知自心下。攝。可得意取義。或顯密其宗。天懸。故。攝。識性二乘。可得意取義。事在之。或又識性二乘。大小二乘。取義。顯大小乘。識性二乘。下。可得意盡取義。事在之。

若如實自知。即是初發心時便成正覺。譬如長者家窮子。若自識父時。豈復是客作賤人耶。是正被顯自宗。如實知自心義也。於中法譬待對分明也。付其法說。初發心時便成正覺。依華嚴說。譬說長者窮子義。依法花意。有御釋也。是自元以諸經要之。

爲言。釋被成故。釋言。華嚴法華等說。依云。共。於其義。淺深各別。其故。彼二種。說相。共。初住分證。證理說也。雖談初後。相即義。是又理性圓融。爲由。自宗。意究竟。覺知自心。源底。如實證悟自心。數其間。見。兩部曼陀金剛寶藏。初地證理。初發心時便成正覺。有御釋。故。二教。優劣。誠分明也。付其自宗。如實知自心義。大師若能明察。密號名字。○文。以此御釋。可得意也。△譬如長者。○文。是譬說。文相分明也。華嚴清涼。以法華長者窮子。譬。彼宗。頓悟。頓修。義。釋。彼釋云。如高貴等。文。今疏主。御意。如實知自心。速疾。頓悟。譬說。彼舉也。故。漸悟。譬不可得意。付其祖師。不空三藏。付。妙經說。被分別四種根性時。二乘及漸次迴心入大乘者。三種。譬。窮子。第四。頓入祕藏。人。合。彼經長者。頓上。一城。造立舍宅等義。釋。被成也。彼御釋云。或有衆生。聞佛所說如是祕藏。更無疑念。日夜精勤。專心修習。一切諸佛。密法。藏常有。神變。念念。觀察。無前無後。一時。遍入。佛普賢海。自在。無礙。遊戲神通。如彼。長者。頓上。一城。造立舍宅。五欲自誤。乃至廣說。文。又云。又第四一門。謂從初發心。便成正覺。常住佛乘。智用無礙。能於十方。作大佛事。是人。即。名。眞住佛乘。入佛智者。故。梵網經云。衆生。受佛戒。即入諸佛位。位同。大覺。已。眞是諸佛子。文。今疏主。以彼客作賤人。譬。被譬。初發心時便成正覺。頓入祕藏。人。故。兩三藏。解釋。一旦。達。樣。

爲言。釋被成故。釋言。華嚴法華等說。依云。共。於其義。淺深各別。其故。彼二種。說相。共。初住分證。證理說也。雖談初後。相即義。是又理性圓融。爲由。自宗。意究竟。覺知自心。源底。如實證悟自心。數其間。見。兩部曼陀金剛寶藏。初地證理。初發心時便成正覺。有御釋。故。二教。優劣。誠分明也。付其自宗。如實知自心義。大師若能明察。密號名字。○文。以此御釋。可得意也。△譬如長者。○文。是譬說。文相分明也。華嚴清涼。以法華長者窮子。譬。彼宗。頓悟。頓修。義。釋。彼釋云。如高貴等。文。今疏主。御意。如實知自心。速疾。頓悟。譬說。彼舉也。故。漸悟。譬不可得意。付其祖師。不空三藏。付。妙經說。被分別四種根性時。二乘及漸次迴心入大乘者。三種。譬。窮子。第四。頓入祕藏。人。合。彼經長者。頓上。一城。造立舍宅等義。釋。被成也。彼御釋云。或有衆生。聞佛所說如是祕藏。更無疑念。日夜精勤。專心修習。一切諸佛。密法。藏常有。神變。念念。觀察。無前無後。一時。遍入。佛普賢海。自在。無礙。遊戲神通。如彼。長者。頓上。一城。造立舍宅。五欲自誤。乃至廣說。文。又云。又第四一門。謂從初發心。便成正覺。常住佛乘。智用無礙。能於十方。作大佛事。是人。即。名。眞住佛乘。入佛智者。故。梵網經云。衆生。受佛戒。即入諸佛位。位同。大覺。已。眞是諸佛子。文。今疏主。以彼客作賤人。譬。被譬。初發心時便成正覺。頓入祕藏。人。故。兩三藏。解釋。一旦。達。樣。

見。但疏家御意。衆生。即。佛。義。被顯時。客作。賤人。直。長者。尊貴。種性。義。被合也。然間。取。漸修。方。當。段。譬。不得。意。下。顯。密對辨。箇。常。途。漸。悟。義。今。經。則。不。如。是。直約。諸。法。令。識。其。心。所以。爲。祕。要。之。藏。也。文。所。詮。此。文。取。邊。邊。故。始。終。兩。祖。解。釋。不。可。相。達。也。

大日經疏第一末鈔

大日經疏第一末鈔卷第二十四

上平四日

爾時行者正知心實相。○上來菩提心別說。經文內云。何菩提。謂如實知自心。御釋畢。已下。自祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提。釋。初。至。祕密主。諸法。無。相。謂。虛。空。相。經。文。釋。終。付。一段。可。有。料。簡。此。一。段。文。初。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提。乃至小分。無有可得。釋。次。何。以。故。虛。空。相。是。○菩提。無。相。釋。後。諸。法。無。相。謂。虛。空。相。釋。三。節。分。明。也。爾時行者正知心實相。○是祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提等。文。解釋。此中。初。大綱。釋。合。經。文。後。無。上。正。遍。知。已。下。經。文。次第。被。消。釋。也。爾時行者正知心實相。故。見。一切。法。悉。皆。甚深。微妙。無。量。無。數。不。可。思。議。不。動。不。倚。不。著。都。無。所。得。畢。竟。如。菩。提。相。是。先。經。文。大綱。御。釋。也。意。究。竟。覺。知。自。心。源。底。時。諸

法悉無相。菩提心輪圓具德了知。義釋。大師云何菩提。謂如實知自心。句。豎顯十重之淺深。橫示應數之廣多。此意具。橫豎二門。義釋。疏家御釋。意橫豎二門有之見。上。明豎次第見。今見一切法悉皆甚深微妙。等釋。橫示應數廣多。見。一切法實相付談。諸宗不同。事法相五重唯識。天台。此心是一切法事。華嚴十重唯識事。△見一切法。○是。正染淨有為無為。色心。情非情。等一切諸法。悉皆菩提。心體性。義釋。甚深微妙。九種住心。應淺對。無量無數。數量過剎摩義。簡常途。一切無相談。被明。心無量。事。誠橫。示應數廣多。義見。密教。即橫義故。常途所談。超過。御釋也。不可思議。言語盡。心行亦寂。義。即九種住心。言語心量。超過。義也。不動。常住。義。不倚。中道。義。不著。無住。義也。都無所得。總結。上。畢竟如菩提相。萬法皆是菩提心。相貌。義。釋也。

故經復云。祕密主是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法小分無有可得。是釋。合。經文。付其是阿耨多羅三藐三菩提。上。云何菩提。謂如實知自心。體指。乃至彼法小分無有可得。自。能至。細去。廣付。略。微塵計。離。心。別。無法故云。乃至。也。△彼法小分無有可得。對。此。菩提心。諸法。彼法。指。彼此。待。對。也。付其守護經。何以故。心之菩提。真實之相。畢竟推求。俱不可得。說。經文。大師守護經。釋。今阿耨多羅三藐三菩提等。經文。引合。依。彼。意。彼此。經文。可。一致。然。守護經文。

菩提心相。畢竟推求。俱不可得。說。故。彼法小分無有可得。彼法。即菩提心。指。彼法。可得。意。然。疏家。御釋。意。此。無相。菩提心。對。說。彼法。彼此。待。對。分明。見。然。大師。御釋。各。據。一。義。可。得。意。歟。但。守護經。文。畢竟。推求。俱。不可。得。經。諸。法。菩提心。推求。直。約。諸。法。令。識。其。心。義。得。意。一。種。文。始。終。不。可。相。違。

無上正遍知。義前已說之。○已下。經文。次第消釋。無上正遍知。阿耨多羅三藐三菩提。梵名。翻。無上正等覺。如今。又。謂。無上正遍知。大師。即。身。義。三藐三覺者。古。翻。遍知。新。譯。等。覺。覺。知。義。相。涉。故。文。故。等。覺。遍知。新。舊。不。同。可。得。意。也。△前。已。說。之。上。梵。本。云。三藐三佛。馱者。三藐名。正。二名。遍。佛。馱。名。知。故。曰。正。遍。知。也。正。遍。知。菩。薩。未。滿。覺。二。乘。偏。覺。簡。故。自。無。上。義。被。顯。也。若。又。無。上。正。遍。知。義。具。雖。被。表。前。已。說。之。付。正。遍。知。義。得。意。無。相。違。或。一。義。云。正。遍。知。釋。如。已。前。無。相。違。無。上。義。四。大。菩。薩。中。妙。吉祥。下。釋。段。指。取。義。御。釋。妙。吉。祥。菩。薩。者。妙。謂。佛。無。上。慧。猶。醍。醐。純。淨。第一。文。彼。無。上。釋。可。取。也。此。中。言。小。分。者。梵。云。阿。耨。即。是。七。微。合成。於。從。緣。生。色。最。為。微。小。故。以。為。喻。是。經。文。少。分。言。被。釋。也。此。中。初。梵。語。表。即。是。七。微。合成。少。分。體。釋。於。從。緣。生。色。最。為。微。小。等。緣。起。色。法。中。最。極。微。妙。故。無。相。菩。提。離。小。分。心。外。無。一。法。譬。七。微。合成。微。

塵。取。義。被。釋。也。付其梵語。阿耨阿堅。一。種。梵。文。轉。聲。不。同。也。當。段。如。御。釋。微。塵。少。分。可。翻。見。七。微。合成。即。當。微。塵。也。下。若。分。別。少。分。能。所。猶。如。微。塵。即。取。法。非。法。相。文。付。其。小。乘。意。俱。舍。論。十二。卷。極。微。金。水。菟。羊。牛。陳。塵。蟻。虱。麥。指。節。後。後。增。七。倍。二十四。指。肘。四。肘。為。弓。量。五百。俱。盧。舍。此。八。踰。繕。那。文。以。極。微。色。法。為。最。初。以。微。塵。為。第二。大乘。意。以。微。塵。為。緣。起。色。法。初。此。既。以。覺。慧。四。方。上。中。下。分析。分。別。七。極。微。也。故。小。乘。極。微。為。實。法。大乘。假。立。得。意。也。當。段。御。釋。大乘。性。相。付。被。作。釋。也。

言。彼。法。者。離。此。無。相。菩。提。心。外。更。無。一。法。也。是。經。彼。法。言。被。釋。也。為。顯。彼此。待。對。被。釋。此。無。相。菩。提。心。也。如。經。文。次。第。先。釋。彼。法。言。次。少。分。文。可。被。消。釋。然。心。外。法。少。分。無。可。得。道。理。為。詮。用。文。故。先。少。分。言。被。釋。歟。若。又。此。二。句。前後。何。無。相。違。故。如。此。被。釋。釋。歟。何。不。可。有。苦。也。經。中。次。說。因。緣。云。何以故。虛空相是菩提。無。知。解。者。亦。無。開。曉。何以故。菩提。無。相。故。者。已。下。經。何以。故。虛。空。相。是。菩。提。等。經。文。釋。此。經。文。說。彼。法。少。分。無。有。可。得。由。經。文。故。經。中。次。說。因。緣。被。總。表。也。譬。如。虛。空。○已。下。作。釋。作。釋。中。初。釋。虛。空。相。是。菩。提。文。如。虛。空。已。下。無。知。解。者。亦。無。開。曉。釋。復。次。經。中。已。下。何以。故。菩。提。無。相。

故經文釋也

譬如虛空遍一切處畢竟淨故離一切相無動無分別不可變易不可破壞以如是等小分相似故以喻無相菩提心然是中復有無量無邊秘密甚深之事實非世間虛空所能遍喻諸學者得意忘筌耳。是以何以故虛空相是菩提經文被釋中初以世間虛空譬無相菩提心然是中已下約表德實談釋世間易解空能非遍喻義。譬如虛空○不可破壞是明世間易解虛空釋遍一切等七義演密鈔第三此七義一一釋遍一切處者謂無邊際故畢竟淨故者一切色像無能染污故今疏下譬如虛空不為烟雲塵霧之所染污文△離一切相演密三離明暗方圓去來一異等文無動假使旋風等風不能動故文下疏假使八方大風吹盡世界亦不能令其動文無分別演密無知解相無開曉相上文經文譬如虛空界離一切分別無分別無分別文此意分別無分別共離見今但無分別有御釋故限一義樣見但彼龜細分別說分別無分別今總龜細無分別說故無相遠也△不可變易文演密鈔不隨晝夜四時有遷改故文下疏自本初已來常自寂滅無相非適今也文此意也。不可破壞演密鈔世間壞時虛空在故文付其上二切智門五義被譬五大也經文付虛空譬喻被釋時疏此中相況有三義一者虛空畢竟淨故二者無邊際

故三者無分別故文此三義當段遍一切處畢竟淨無分別當三義若當段七義彼三

義攝在離一切相等四義皆攝無分別義可得意也又上三義次第相釋義如得意當段遍一切處故畢竟淨乃至不可變易故不可破壞也相釋可得意也△以如是等少分相似等文是法譬對明分明也如是等等言上遍一切處等諸義等取或又七義外可有相似義故等彼取兩邊義有之何無相遠△然是中等文是釋表德實義無量無邊秘密甚深事者即具秘密莊嚴恒沙性德義也是六大四萬三密等衆德也上以此三句義中悉攝一切佛法秘密神力甚深之事故文下第二卷未開此心中種種秘密不思議事故從此已後方說之文其言大都一致也又上虛空無過無德今如來智身離一切過萬德成就云何得相喻耶但取其少分相似以況大空耳文是又當段御釋其意同也凡以周遍法界等義虛空譬付舉有愚衆生但空無相執可成故處處被作此簡別釋也△冀諸學者○文是莊子言得魚兔忘筌蹄文彼言本據有御釋也付其此御釋意趣菩提心甚深意得忘譬虛空筌云意也或一義云得真言表德意忘顯乘遮情筌云意也

下翻顯分明也

又如虛空遠離戲論分別故無知解相無開曉相是約譬釋無知解者亦無開曉義誠世間大虛空無相無分別故無知解相無開曉相道理分明也付其經文約能開說今譬御釋約所開釋次法說能所並舉也付其又如虛空經虛空相以義舉之△遠離戲論分別故舉虛空無分別德爲無知解開曉相由也無知解相無開曉相正經釋無知解者亦無開曉文諸佛自證三菩提當知亦爾是合說也唯是心自證心心自覺心釋無知解者亦無開曉由譬說時虛空無分別由無知解開曉相義如被釋今法說心自證心心自覺心無心外分別知解開曉義道理被釋也付其於心自證心心自覺心古文來有邊邊義一義云心自證心始覺心本覺心冥會義心自覺心始覺智真如理覺義也一義云心自證心九識發心義心約理心自覺心約智也是下經願識心心勝自然智生說經文疏初三云識心是心自覺之智○文准彼境智二義了簡也一義云今四箇心言如次阿梨耶安摩羅意識末那四種心取義意東方阿梨耶識證中安摩羅是云心自證心心外六識歸心內末那是云心自覺心心內心外諸法悉心一法義被釋成取義也諸義不同也

但准下願識心心勝經文釋取義宜也

是中無知解法無知解者非始開曉亦無

開曉之者是正釋無知解者亦無開曉

文經約能知解能開曉雖無知解者亦無

開曉說義可有知所開法義故今

釋能所並被舉也△無知解法非始開曉

所知所開無知解者亦無開曉約能知能

開付其知解開曉二義上心自證心心自

覺心如次配當可得意也或一義云知解

約自證開曉約化他取義也一法華開題

心開意解文疏文同之付之可有甚深了

簡也

若分別小分能所猶如微塵即取法非法

相不離我人衆生壽命豈得名爲金剛慧

耶是顯顯釋分明也意若有能所分別

相同外見不可名金剛妙慧云義也△

若分別少分能所簡實有能證所證心猶

如微塵即取法非法相心外存法義簡也

變計所執事△不離我人衆生壽命○文是

上能所法非法通同我人衆生壽命見金

剛般若經云諸衆生若心取相則爲著我人

衆生壽者若取法相即著我人衆生壽者○

是故不應取法不應取非法文借彼經

言被作釋者△豈得名爲金剛慧耶文金剛

慧者阿字不生堅固金剛妙慧也

復次經中自轉釋言何以故菩提無相故

已下釋經菩提無相故文此中初總表

如釋論云下引證以如是淨菩提心下正

經文被消釋也△轉釋者是阿耨多羅三

藐三菩提○彼法少分無有可得故何以故

○亦無開曉對彼說何以故菩提無相故

經文轉釋有御釋也

如釋論云佛智慧清淨故出諸觀上不觀

諸法常相無常相有邊相無邊相有去相無

去相有相無相有漏相無漏相有爲相無爲

相生滅相不生滅相空相不空相常清淨無

量如虛空是故佛智無礙若觀生滅者不

得觀不生滅觀不生滅者不得觀生滅

若生滅實不生滅不實若不生滅實生滅不

實如是等諸觀皆爾是一段智論二十

一文引菩提無相義被證也此論文初

佛智離諸相事明若觀生滅等被述離

諸相由也付其所離妄執被舉常無常

乃至空不空八對文分明也△常清淨○佛

智無礙文是佛智清淨諸觀上於無量礙

義結成付其般若等說相先以空理名

清淨故清淨無量空理無相義是釋虛

空此空理離所得故佛智無礙被釋也△

若觀生滅者○文是出佛智諸觀上故被

釋也付其上被舉諸相中先付生滅相

不生滅相一對釋成如是等諸觀皆爾常

無常等諸相被例明也付其對生滅不生

滅佛智被簡處生不生隔歷偏觀先

指凡夫二乘可得意歟凡夫著有二乘

著空故不覺猶無生滅不生滅無礙義

下心續生之相諸佛大祕密外道不能識經

文疏當知覺心從緣起故即是不生而生生

而不生無相之相相常無相○不識不生滅

心文此意也但實九種住心分齊不可出

生滅隔歷偏著其故真諦不生境界談

理無相生滅等諸相存俗諦前故談

事理相即尋實不出生滅不生滅隔歷道

理約自宗談即事而真實義故無礙

出諸觀上義下凡夫二乘兩種外道御

釋二乘取大小二乘九種住心共生滅無

生滅不知人可得意也付其若觀生滅者

不得觀不生滅明生不生偏觀義若生滅

實等實不實隔歷義釋成也

以如是淨菩提心○是正經文消釋於

中法譬合三節分明也

以如是淨菩提心出過諸觀離衆相故於

一切法得無罣礙是法說也付其以如

是言例明上智論文言也△諸觀離衆

相上相當常無常等也

譬如虛空之相亦無相故萬像皆悉依空

無所依是譬說也虛空之相亦無相故

合淨菩提心出過諸觀離衆相故萬像皆悉

依空空無所依合於一切法得無罣礙可

得意也付其空無相含容萬像事大師

十住心論第七云彼住心大綱被釋時夫

大虛○文今疏第三卷又如虛空出過諸相

而萬像具依文相當此等意

如是萬法皆依淨心淨心適無所依是

合法也付其大師即身義大空者法身同

大虛而無礙含衆像而常恒故曰大空諸

法之所依住故號位文此意也付其付說

諸法無相無相實有執可違無相道理

故。如無相亦無相。遺撥。今萬法皆無相。善提心所依。無相善提心又無所依。義釋成。例。如起信論。真如廣說釋段。唯是一心故名真如。文彼真如有。衆生可執實有。故第二傳言。真如者亦無有相被釋。准彼可得意也。釋摩訶衍論二言。真如者亦無有相者。亦無有相文。

即此諸法亦復如善提相。所謂淨虛空相故。經復云。祕密主諸法無相謂虛空相也。是經釋諸法無相謂虛空相文也。此經文上被結成也。此御釋中。初釋後。合經文。善提心論勝義善提心釋段。釋染淨諸法。無自性義。被證當段諸法無相謂虛空相文也。大師寶鑰十住心論等。當段淨善提心觀經文。第八住心有。御引證。釋曰。謂無相虛空相及非善非黃等言。就是等文此意。諸法無相謂虛空相道理第八住心遮情空理見。如此邊邊義經文。自元依含遮情表德等。淺深重重義也。所詮虛空無相邊。同顯乘真理。而此中無量無邊祕密甚深。事具足。邊。真言行者表德善提心可得意也。上如是等分。○忘筌文又下御釋行者最初開發金剛寶藏時。○故云生廣大功德文。又經以知心無量故。即知虛空無量文。以此等義。真言行者淨善提心觀諸法無相謂虛空相義。可得意也。

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第二十五

上半五日

爾時金剛手復白佛言。○上來善提心爲因。正說經文終諸法無相謂虛空相也。迄了簡畢。已下付不從餘處來也。一段可有料簡。此一段文初。總牒後。別釋。釋中。初。誰尋求一切智智釋。次。佛言。○本性清淨故。釋。後。心不在內。○不可得釋。三節見。

爾時金剛手復白佛言。世尊。誰尋求一切智。誰爲善提成正覺者。誰發起彼一切智智。佛言。祕密主。自心尋求善提及一切智。何以故。本性清淨故。乃至無量功德皆悉成就。是牒文也。此中初。通妨問答。乃至已下。心不在內外等。至三句問答。經文終被牒也。若他門人師等。三段分別義依。序分終。被牒可得意也。付其復白佛言。總對於彼集會中。○云何究竟文。別對以何爲因。云何爲根。云何究竟經文。可得意也。經文一一義下。御釋分明也。

時執金剛。○已下釋。釋中初。金剛手發問。言。釋。後釋。如來答說經文。

時執金剛問。佛所說義薩婆若慧唯是自心。乃至無有。小法出。此心者。爲未來衆生斷疑惑故。是釋問言。初明發問起因。於中初。上經文意承來。爲未來下示發起。因由。承來言。聞佛所說義薩婆若慧唯是自心者。上云何善提謂如實知自心。文指。乃

至無有。小法出。此心者。指上祕密主是阿耨多羅三藐三菩提等經文。乃至言。祕密主已下。經文。略言也。或一義云。乃至彼法小分無有可得。文意指。故。乃至直當經文。取義也。承來經文意趣者。前段事聞畢。△爲未來衆生斷疑惑故。文是釋發問因由。付其付。未來衆生。一義云。當經說會。自性法身內證境界故。衆亦法性身。非生死人所見。故。上釋。衆會相。由此衆德一相一味。○即不名一切集會也。故自性會。依無未悟實行。因人約結集流傳。當來得益。相。爲未來衆生斷疑惑故。被釋取義。上。亦爲未來弟子明此囑耳。文下。九句問意。時金剛手爲令。○廣演其義。文皆此意也。一義云。諸經皆現當得益說。當經。此兩邊見。故三句九句法門先。自性會當機領解。本。故上。又能發起時。衆。作生解。因緣。文下。世尊前已廣說淨善提心。○入真實相門。此當機得益經文。當來得益。相。合故舉其一邊。爲發問起因也。上善哉善哉執金剛善哉金剛手。○吾今說之。文付此經文。自性會當機生解。因緣。又未來弟子得益。相。二重被釋。准諸文皆可。有此兩邊。然。隨處或兩邊共釋。或一邊一邊。被舉等。出沒不定也。然者於自性會。非無未悟實行。因人。或一義云。今未來者。非三世相望。未來。自性會不來因人云。未來衆生。故三世相望。廣可通過去現在未來。即可當應道世界。機根。而問佛言。善提心。○已下正釋三問。不

同於中初釋誰尋求一切智誰為菩提成正覺者二問。後又復離心之外。下後一問釋。何先釋起因後正經文消釋也。

菩提心名為一向志求一切智智。若一切智智即是菩提心者。是付被明二問起因。一向志求一切智智。定菩提心體。若一切智智即是菩提心。表達問。此中已下。正釋成問意。凡發起問大綱。菩提心者一向志求一切智智心也。故一切智智所求。菩提心能求也。然上云何菩提謂如實知自心等說。一切智智即菩提義。被說故。依之難分。能所不同問也。付其一向志求一切智智者末卷。經應發菩提心疏。一向志求一切智智必當普度法界衆生釋。此意也。但今發問肝要。付一向志求一切智智被釋也。△若一切智智即是菩提心者。是上經文云何菩提謂如實知自心當。末卷上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智佛亦直答如實知自心名一切智智。此意分明也。又當薩般若慧唯是自心釋文此意也。

此中誰為能求誰為所求。誰為可覺誰為覺者。是正經文被消釋也。付其此三問不同。得意邊邊了簡見。一義云。誰尋求一切智菩提心為因。誰為菩提成正覺者。方便為究竟果。誰發起彼一切智智大悲為根。三句分別之守護經。若此菩提相同虛空一切智體當何所求云何證得菩提現前一切智智當於何生彼經文守護經釋。今文引合釋被作也。故彼此經文一具可得意歟。一

義云。此三句五點分別取義時。第一發心修行。第二菩提涅槃果。第三方便究竟分別。此意。第三問意誰令衆生發起此一切智智心。令至妙果。耶可得意也。若又發起心方便。義得意無相遠也。△此中誰○為覺者。是正付被釋經文。經偏舉能求覺。疏主具開能所。釋被作也。能求所求。得對分明也。可覺所覺。覺者能覺也。或一義云。經文直具足。能所取義。尋求能求。一切智智所求。菩提所覺。成正覺。能覺也。誰為菩提成正覺者。舊一點也。

又復離心之外都無一法。誰能發起此心。令至妙果者。是釋第二問意。離心之外都無一法者。舉起因。上經文是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得。經文意并當段。乃至無有少法出此心者。意也。△誰能發起此心。令妙果者。是正經問意。消釋。如已前料簡。方便具足果德取義。意。方便具足。化他。可業用。故發起所化衆生。心。令至妙果。可得意也。若能化他。心。約發起。見。不可有相遠也。若又大悲為根。行取義。發起修行。心。令至妙果。義可取歟。若又以大悲萬行。發起菩提心。方便究竟。果。令至義取。大悲萬行功用。有御釋可見歟。

若法無有因緣而得成者。一切衆生亦應不假方便自然成佛。是顯顯成上問意。意能求所求能覺所覺。乃至發起此心。令至妙果等。因緣離。云成佛者。一切衆生。不假

因緣方便。自然可成佛。若然。可同外道自然成妄計。故尤因緣為宗旨。大綱。故上難意。彌成者也。或一義云。此一段。御釋。第三問餘義。取義。此意。因緣。即大悲萬行。因緣可得意也。但上三問。通得意釋段。大綱宜也。實教本成佛事。

故佛答言。祕察主。自心尋求菩提及一切智。已下答說經文釋。付其此經文。上三問悉答歟否事。古來了簡兩途。見。一義云。此經文。初。一問。答。取義。其故。自心尋求菩提及一切智。文。分明。答。問。誰尋求一切智。句。見。此義。下。此等悲為根本。誰發起彼一切智智。答。說。方便波羅蜜滿足。誰為菩提成正覺者。答。可得意也。一義云。此經文。第一第二問。答。取義。此意。自心尋求菩提及一切智。通。誰尋求一切智。誰為菩提成正覺者。問。答。此等悲為根本。方便波羅蜜滿足。答。第三問。取也。一。三問悉答。歟。但答初。一問。歟。事論議也。一義云。三問悉答。取義。此意。自心尋求菩提。答。誰尋求一切智。誰為菩提成正覺。二句。及一切智。答。第三。誰發起彼一切智。智。問。取義。守護經。第一。佛告一切法自在。王菩薩言。善男子。一切智斷當於心求一切智。智。及與菩提。從心而生。何以故。心之實性。本清淨。故。以此經文。大師當經。今。文。被合也。三問悉答。取。宜也。

何以故。本性清淨。故。是自心尋求菩提及一切智。由。說也。下心不在內。不在外。已下。正。被。述。說。清淨。義也。何以故。本性清淨。故

迄總說。心不在內已下。別說也。付其下。御釋。如上種種入清淨門爲發明自心求菩提義。此意。自心尋求菩提及一切智。初一問。答。見或一義云。何以故本性清淨。故總說。是三問。答。心不在內不在外等。自心尋求菩提。別說釋。故結成。如上種種入清淨門等。御釋。取義。

雖衆生自心實相即是菩提。有佛無佛。常自嚴淨。然不如實自知。故。即是無明。無明顛倒。取相。故生愛等諸煩惱。因煩惱。故起種種業。入種種道。獲種種身。受種種苦樂。如蠶出絲。無所因。自從已出。而自纏裹。受燒煮苦。譬如。人間淨水。隨天鬼之心。或以爲寶。或以爲火。自心自見。苦樂。由之。當知離心之外。無有一法也。若瑜伽行人。正觀三法實相。即是見心實相。心實相者。即是無相菩提。亦名一切智智。雖復離諸因緣。亦非無因而得成就也。是答說經文大意。釋成。於中。初三問。大綱。釋。後。雖復離諸因緣等。上。若法無有因緣等。翻顯難。會。離衆生自心實相。即是菩提。○文經。答說。大綱。心外。無法義。被說。故。釋。隨。此意。趣。釋。述也。付其初。約。流轉。釋。唯。心。義。若。瑜。伽。行。人。已下。約。還。滅。釋。之。今。衆。生。自。心。實。相。等。者。舉。所。迷。境。華。嚴。清。涼。所。迷。一。心。體。釋。時。動。靜。迷。悟。雖。有。二。門。所。迷。真。性。一。源。莫。二。莫。二。之。源。即。是。一。體。判。彼。一。理。真。理。所。迷。境。定。釋。摩。訶。衍。論。謂。不。如。實。智。真。如。法。一。故。不。覺。心。起。而。有。其。念。釋。三。法。爲。所。迷。境。今。

自宗意。自心實相所指。即自證果海。兩部曼荼羅。可得意也。大師十住心論第十。秘密莊嚴住心者。○文。△有佛無佛。常自嚴淨。文。是顯性德。法爾義也。△然不如實自心。○文。已下。正約煩惱業苦三。道。釋。流轉。相。初。煩惱中。根本枝末。二重分明也。即是無明者。能生根本無明也。△無明顛倒。○諸煩惱。文。是煩惱生起義。釋事分明也。△顛倒。文。提婆注。心經。皆由背正。故名顛倒。文。八倒。四倒。事涅槃經。見。△取相。智論。離十相。五塵。男女。生住滅離。是無相三昧也。○相者。可當如是。諸相也。△愛等諸煩惱。文。一義云。愛。修惑等。言等。取見惑。取義。智論第三。復以諸結使。皆屬愛見。屬愛。煩惱。覆心。屬見煩惱。覆慧。文。一義云。三毒中。貪愛。被舉也。三毒中。貪愛殊。流轉。因。故。法華。諸苦所因。貪欲。爲。本。文。圓覺經。流轉生死。愛欲。爲。本。文。△因煩惱。○種種苦樂。文。是明業果生起。種種業。十惡業。乃至。人。天。有漏。戒善。可有也。入種種道。六道等也。種種身。六趣身也。種種苦樂。三途苦。人。中。天。上。等。樂。也。望出世樂。皆苦也。云得共。且於三界有漏中。苦樂分別也。今疏末卷第十一。云衆生者。謂彼以無明。故乘業。而生。即受。四生。報。以乘業。而生。故名衆生也。○此意也。△如蠶出絲。文。是舉譬說。於中。二。譬。說。見。初。譬。說。自心隨緣義顯。後。譬。境隨心轉義顯。俱。是離心之外。更無一法道理顯也。大綱初。譬。符順。一乘真如隨緣義。後。譬。三。

乘唯識所變義。相似。雖然。今於自宗上。此二種譬喻義。可得意也。華嚴十重唯識事。△如蠶出絲。○燒煮苦。文。是智論三十一。文意也。合法。出絲。無所因。自從已出。煩惱而自纏裹。受燒煮苦。果趣也。法說。雖有苦樂。義有漏皆苦。故。譬說。苦。被舉。△譬。如。人。間淨水。○文。是依阿毘達磨經。意。彼經。鬼。傍生。人。天。各隨。其所應等。事。心異。故。許義非。真實。文。唯識論第七。謂於一處。鬼。人。天。等。隨業。差別。所見。各異。文。此意也。付其本說。文。四見。共許義非。真實。文。然。今。人。間淨水。爲。本。見。取。譬。事。依。處。意。趣。別。也。若。又。今。人。間淨水。并。天。鬼。所。見。共。唯。識。所。變。色。色。被。舉。故。以。人。間淨水。譬。實。水。不。定。不可。有。苦。也。△或以爲寶。○文。爲。實。天。人。瑠璃。見。義。爲。火。鬼。所。見。也。△由之。當知。○一法也。文。是。上。二。譬。結。即。合。說。當。也。付。之。上。蠶。譬。一。心。隨。緣。可。成。煩。惱。業。苦。三。道。也。正。離。心。之。外。更。無。一。法。義。後。淨。水。譬。故。今。合。說。付。後。譬。取。義。有。一。義。是。大。不。相。叶。當。段。釋。意。趣。也。共。離。心。之。外。更。無。一。法。譬。也。△若。瑜。伽。行。人。文。是。約。還。滅。行。者。觀。心。明。也。△三。法。實。相。者。演。密。鈔。第三。心。虛。空。菩。提。取。三。法。他。門。人。師。判。三。法。未。定。不。分。明。取。也。或。根。境。識。三。科。實。相。觀。義。取。事。有。之。但。文。相。連。上。煩。惱。業。苦。三。法。即。心。實。相。義。見。付。其。常。途。顯。教。中。天。台。華。嚴。等。一。乘。盛。談。煩。惱。即。苦。提。生。死。即。涅。槃。義。天。台。苦。道。即。法。身。煩。惱。即。般。若。道。即。解。

脫文華嚴。○文但彼等理性寄義成義。自宗即事而真實談故二教淺深相替也。大師十住心論若能明察密號名字。○文今三法實相觀時。即心實相見。有御釋。彼此意趣一致也。△離復離諸因緣。○文是上若法無有因緣乃至不假方便自然成佛意釋通。付之離諸因緣顯家常途因緣簡。亦非無因者真言自宗上。因緣存也。演密鈔前說。離諸因緣。即是離執取心外妄想之因緣而非無法界無分別之因緣。故云離復離等文一義云。不生不滅。二門故不生門時。縱自宗上。五相三密因緣也。悉談畢竟不生不立之。不壞門時。又不壞因緣實相。故被釋亦非無因等。取義也。復次世尊欲令衆生如實知自心故。更以方便分別演說。是心不在內不在外等觀門。如實知自心道理。衆生頓悟方便義。被釋也。所以然者。若但言自心不生不滅。以無所因故義則難解。故先示其著處。是示其著處由御釋也。付其衆生根機利鈍不同。故能化教法。有相無相略說廣說等。重重不同在之。隨上云何善提謂如實知自心略說一聞千悟極利根人可悟入。依之若如實自知即是初發心時便成正覺。○文此上。又爲鈍根衆生示衆生心不在內不在外等。作如實知自心悟入方便。依之猶爲不悟機。謂若分段或顯色或形色。○文彼下疏解釋世尊前已廣說淨菩提心如實

相。○入心實相門。文釋摩訶衍論等意。利根人摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。前重法門。開悟鈍根人。所言法者謂衆生心等後重廣說依領解。猶不堪立義。機根解釋分。依廣說。領解等機根。重重見。今准彼可得意。又華嚴清涼。一心法界本無內外。不屬一多。佛自證窮知物等有欲令物解義分心境境爲所證。心爲能證。一心法界體性佛自證窮。法體此上。爲機根悟入心境二分別見。是義分心境位。明衆生領解天台總在一念分別色心釋。此位悟根取義。宗宗所談其意趣少異也。付其今但言自心不生不滅等。云付一義云。自心不生不滅無相菩提心。即當經甚深無相法劣慧所不堪被說位也。以無所因故等。即相說無相。重相當取義。一義云。但言自心不生不滅。顯乘遮情空理漸學大乘觀心也。故簡彼自宗用。即事而真修行。故以無所因故等。釋取義。下或有說言。但觀心性觀相無爲。○無生是故墮在失處。今可此待對也。華嚴清涼五蘊觀。問。夫求解脫。祇是了妄證真。但能契真如理。寂然無念。則便離縛。何假與心觀蘊方求解脫。豈不乖理哉。答。離。離真妄約何而立。且五蘊者身心異名。行人若不識身心真妄何能懸契。不達真妄。本諸行徒施。故經云。若於虛空終不能成。斯之謂也。△故先示其著處。付之。一義云。心不在內不在外及兩

中間心不可得。經文意被總釋。故彼對如來應正等覺非青非黃等說。先示著處。御釋取義。一義云。先約著處觀後悟心不生。故先示云取義也。一義云。經言心不在內不在外及兩中間心不可得。是牒文分明也。兩本義釋。牒文不在內六處不在外及兩中間文守護經。善男子此心之性不在內不在外不在中間。文如摩訶般若以無量門入諸法實相。是經被釋離著方便也。舉大乘般若廣說證。今經意有御釋也。付其舉般若說被證事。正證准證問何乎。付其一義云。般若含淺深二義共可。正證取義意。淺略般若也。於當段淨菩提心觀具遮表二義。故其遮情一邊般若空無相義同。大師寶鑰下。無相虛空相及非青非黃等之言。并是明法身真如一道無爲真理。○智度名入佛道初門。文此意般若經智度論等所說寂滅絕離。入佛道初門。今經淨菩提心觀遮情義同。見若又般若以含深祕義方爲證。全當經遮表不二深旨。正證可成也。般若含淺深事。今疏三舉。即空即心即不思議。三重幻。摩訶般若中十喻。亦具含此三。又又舉般若十六空。十六大菩薩三摩地。如。有御釋般若深祕旨帶見。或一義云。可准證取義其故。今當經所說淨菩提心觀說。直約諸法令識其心實義。遮表不二。舉一全收。般若等洗滌觀心相偏顯空無相一理。故闕頓悟祕要。依之疏末卷

第二十云。私謂。然大般若等中。具說洗滌觀心之事。○故此一兩品最深諦觀。共意耳。△無量門者。彼經歷八十餘科。法相明。空無相義云也。

今欲舉其宗要。但觀內外十二處。即攝一切法也。是對般若廣說舉其宗要。但觀內外十二處。即攝一切法。也被釋也。付其內外十二處。大宗綱要事。大綱對般若廣說。當經所說。十二處五蘊十八界等。為大宗。待對可見也。此意。宗要中。先舉十二處。但觀內外十二處。有御釋可見也。一義云。般若中。雖有無量法門。十二處是宗要也。今其宗要。舉云意也。取義。一義云。三科中。殊十二入。為宗要。有御釋事。為迷心法。者說五蘊。又為迷色法者說十八界。色心共為迷者說十二處。故今內外十二入。殊宗要有。御釋了簡事。在之。△內外十二處事。俱舍論第二十八界中。幾內幾外。頌曰。內十二眼等。色等六為外。釋曰。內有十二。六根六識。此十二界心所依故。所依親近說名為內。色等六境。准之今。六根為內六境。為外可得意。付其新譯。翻十二處。舊家譯十二入。處入其義往涉也。△即攝一切法也。文開根境。為一切諸法。故十二處即攝一切法。有御釋也。下前說不在三處已攝一切法。此意也。付其十二處。六識所依。根并六識所緣。境故七八等有間。故攝一切法。有御釋事。一旦不審也。但三根中。合說七八識。故攝一切法。義無相

違也。唯識述記一云。然有諸經中說有六識者。應知彼是隨轉理門。或隨所依六根說六。而識類別實有八識。此意也。行者心無始來多於內法。取著心相。故先於內六處。以即離相等方便。一一諦觀。心不可得。無生無相。無有處所。是正行者明觀相。付其行者心。能取心。內法六根。取著心相。心有根。取著義也。△先於內六處。○文兩本。義釋。即離相在等方便。文付其即。即眼根等。觀離翻之。可得意。相在。雙離離。觀也。凡即離離蘊和合等種種宗計。智度論唯識論等見。付其付相在義。遮表二意。即離合故。亦即亦離。表合觀故。非即非離。即遮也。西明圓測師釋。非即非離。即是亦即亦離。其義云何。若表。即離。成第三句。若遮。即離。成第四句。謂即故非離。離故非即。文

而作是念。此心或在外耶。復於外六處如實觀之心。亦無生相。無有處所。是釋不在外也。△復於六處。○文此中。即離雙在等。如實觀。可明云。比來次第分明顯了。故不明也。猶恐錯誤。更合觀之。於兩中間。亦不可得。是釋及兩中間。心不可得。此兩中間者。離內外。別有。不可得意。雙觀內外。故更合觀之。有御釋也。末卷即悟此心。實性本自無生無滅。畢竟常淨。戲論雲披。譬如珠力故水清。水清故珠現。定不從餘處來也。已下行者。悟心。被示

也。付其池珠影現。喻涅槃經見疏末卷。以色心皆入阿字門。故則知心性本寂。猶如虛空。離一切執淨戲論。過諸塵事。是名無相成就初種種心。○對法華。即是六根清淨位人。約涅槃經。即是池珠影現時也。又華嚴經智度等。水精珠等喻見。付其今。池珠影現位。何位。可當乎。末卷無相成就。初種子心。釋故可當初地。歟。隨義釋。要令明珠在常方。是見心明道人也。又但法華六根清淨位。天台等圓十信位。判然者。法華六根清淨位。涅槃經。池珠影現位。可等。上。取初地。事一旦難得意。雖然。彼法華六根清淨。取初地。事在之歟。若又真言行者。六根清淨。得位。一往雖引法華六根清淨。自元淺略深祕各別。故不可全同。上位。校合。不及歟。若又法華開會。被證初地。菩薩六根清淨。歟。付其今。御釋法譬對明得意。淨菩提心珠力。故妄染濁水淨。妄心水淨。故菩提心珠現。可得意也。付其淺略常途意。實斷煩惱。妄染。顯現淨菩提心體性。可得意也。自宗實義。八萬四千塵勞當體不動。覺兩部曼荼羅性德。珠力。故水淨。水清。故珠現。可得意也。△不從餘處來也。又一切皆心內德意也。今疏前後。或離心之外。更無一法。文心自證。心心自覺。心此等意也。大師若能明察密號名字。○文

大日經疏第一。末

大日經疏第一末鈔卷第二十六

上中六日

經云。祕密主。如來應正等覺。○非不男女者。

○善提心。別說經文。釋中。至不從餘處來也。先度料簡畢。已下經云。祕密主。如來應正等覺者。至不障善提心也。付一段可有校合。此一段文。初祕密主。如來應正等覺。○非不男女。釋次。祕密主心。非欲界同性。○人非人。趣釋後復次。世尊下總結一段意。明真言行者。觀相三節分明也。

祕密主。如來應正等覺。非青非黃非赤非白。非紅紫非水精色。非長非短。非圓非方。非明非暗。非男非女。非不男女者。前約一切法。明心實相。已。今復約真我。明心實相。是牒文。屬當分明也。付共大師第八住心下。云。何善提謂如實知自心。○名初法明道。一段經文。有御引證釋曰。謂無相虛空相。○望真言門。是則初門文。此意第八住心。空性無境。一道無爲。眞理當見。當段解釋。面遣外道。著我。顯無相善提心。見復次世尊等。釋真言行者。遣執。觀門。見。所詮文富義豐。堅含十重之淺深。橫示塵數廣多。經文。可得意也。先付大都。加丁簡。如來應正等覺。表善提心體。非青非黃等。遮非一切色法。也。大師聲字義。聲字實相。體義出釋。五大皆有響。十具具言。語六塵悉文字。法身是實相。彼六塵中。色塵。文字。

被釋時。當段經文。有御引證。說顯形表。三色。被爲證文。也。彼釋云。大日經云。心非青黃赤白。○亦遮非心顯色。此意。非男非女。句。先顯表色。又通。顯形二色。見。擾。

取義。初。色法。非情。明。非男非女。明。有情。可得意也。△非青非黃。○非水精色。文。是說顯色。於中四色。實色也。非紅紫非水精色。假色也。瑜伽論等。顯色。說十種色。彼青黃赤白。四顯色。外影光明。雲煙塵霧。及空一顯色也。付其聲字義。一顯色者。五大色。是法相家。○四黑色。五青色。依此釋。當經。五大色。說本色。見。然今。說四色。不明。黑色。所詮彼御釋。總約當經。前後五大色。說五色。義門。約。有御釋也。四色。五色。開合。不同。何。無相違。百法論疏。深碧曰青。赤類曰黃。朱色爲赤。素色曰白。△非長非短。文。是形色。被說也。形色。長短。方圓。龜細。正不正。高下。十種。今明。長短。方圓。四種。△非明非闇。顯色也。經。必。非爲。顯形表。次第。意趣。故。如此。被說。校也。大師。以。義上。非紅紫。非水精。文。具。別。顯色。證據。引也。△非男非女。非不男女。文。是。如。聲字。義。御釋。遮心。非表色。亦通。顯形。可得意。表色。有御釋。事。依。表。男女。相。通。顯色。事。其。意。分明也。付其。非青非黃等。文。只說。一重。遮。遣。義。今。付。男女。義。非男。非女。非不男女。二重。遣拂也。上。非青非黃等。實。可有。非青非黃。非非青黃等。事。終。一句。被顯也。下。青實。相。不壞。而。亦。非。非。青。有。御釋。專。此。意。也。或。一。義。云。

△前約一切法。○心實相。○文。已下。消釋。初。結。前。生。後。分明。也。一切法。內外。兩。中間。相。當也。△今復真我。○文。是。約。外。道。著。我。一。明。心。實。相。義。有。御。釋。也。

此宗辨義。即以心爲。如來應正等覺。所謂內心之大我也。是先定。自宗。善提心。體。付其。如來。應正。等。覺。者。如來。能。求。人。應。正。等。覺。正。所。具。善。提。心。可。得。意。歟。若。又。善。提。心。如來。得。意。不。可。有。相。違。也。△內。心。之。大。我。也。文。即。內。心。善。提。心。無。我。大。我。也。卽。字。義。云。麼。字。者。大。日。之。種。子。一。切。世。間。雖。計。我。我。而。未。證。實。義。一。唯。有。大。日。如。來。於。無。我。中。得。大。我。也。如。有。一。類。外。道。不。了。自。心。故。而。作。是。言。已。下。正。明。外。道。所。計。青。黃。等。相。初。明。我。相。後。辨。能。破。也。△一。類。外。道。者。外。道。種。類。不。同。中。今。出。一。類。內。異。計。見。我。觀。真。我。其。色。正。青。餘。人。所。不。能。見。或。言。正。黃。正。赤。或。言。鮮。白。或。言。如。臙。脂。色。今。義。云。紅。紫。也。是。被。舉。青。黃。赤。白。紅。紫。五。色。也。紅。紫。常。赤。色。白。色。兩。中。間。爲。紅。色。赤。色。黑。色。中。間。爲。紫。色。也。今。云。如。臙。脂。色。今。義。云。紅。紫。也。此。意。只。一。色。可。得。意。歟。水。精。色。白。類。故。不。別。舉。歟。或。言。我。見。真。我。其。相。極。長。極。短。乃。至。如。男。子。相。等。是。釋。經。非。長。非。短。已。下。文。唯。此。是。實。餘。皆。妄。語。是。明。外。道。偏。執。也。然。此。等。衆。相。悉。從。緣。生。無。有。自。性。云。何。得。名。真。實。我。耶。是。能。破。御。釋。也。付。其。外。道。

所執青黃等相變計所執體用都無法也。然從緣生有御釋事如何。但所變計亦黃等境衆緣所生依他法故悉從緣生無有自性有御釋歟。明依他無自性所執實有相自可息也。小乘應諸法鏡無我像顯判法相覺。細麻之體蛇情自滅故蛇不當情文此意也。

對如是種種執故。佛說如來應正等覺非青色等。破邪顯正道理故明正等覺實義。時外道等邪執被對也。其意分明也。所以者何。是青相畢竟不生故。則爲非青。是遮外道所執青黃等。說非青非黃等。也。付其非青所由釋成。上悉從緣生無有自性云如。因緣生故無自性。無自性故畢竟空。故畢竟不生釋也。

青實相不壞故。而非非青。是不壞門。前青等諸相以全事法性道理被釋。而亦非非青也。此不生不壞二門。當妙有真空遮情表德二義也。法相依他法上非有似有二義判。是空有二門也。三論不壞假名而說實相。不動真際建立諸法。文天台三諦即是義。華嚴不壞相稱生二門。自宗不生不壞二義。大都義邊同也。但淺深爲異。今疏家多分此不生不壞以二門被作釋也。下三句經文。下以不生故無能所異。以不壞故悲爲根本。得方便波羅蜜滿足。付其自宗意於心法有色彩事。所論時於今文古來難答。兩方取義事不同也。

當知如來應正等覺無一定相可說。亦不離如是諸相也。是結上明菩提心體無局定相義。付其無一定相可說具諸相。故偏青偏黃可說一定相。事無之云意也。△亦不離如是諸相。皆菩提心義。即離心之外更無一法意也。上無一定相可說。遮亦不離如是諸相表也。一義云。無一定相可說。外道等實有執前青黃乃至具青黃等諸相。無一定相可說。青實相不壞前。縱青黃又並具諸相。可得意故亦不離如是諸相有御釋也。

如有外道阿闍梨。於黑月夜引諸弟子至大象前而告之言。我於今者示汝真我。時彼衆人或目視。或以身觸。其視形者則言。我今已識真我。其色甚白。抗然高大。其觸牙者則言。真我如戈。觸耳者則言。如篲。觸足者則言。如柱。觸尾者則言。如索。各隨所遇情計不同。雖復更相是非終不能識其真體。此一段以譬顯上法說意。意各隨所遇情計不同。終不知其體。以彼真我計青黃等也。終不覺菩提心大我。譬也。付其此一段。本說未勘也。他門人師外道阿闍梨黑月等可求。本文自餘小乘論等皆可求之。判存本據未勘義。但疏主三藏於西天。大小諸經論。有御披覽被引之。故晨旦翻譯經論無之。強不可及苦勞也。△有外道阿闍梨。示汝真我。是外道阿闍梨以大象計真我。示弟子見。△時彼衆人。以身觸文。是明眼所見身所觸。

二。付其黑月。闇夜。眼所緣義少。難得意。但大都白色高大形。可緣歟。△其視形者。高大。是明眼所見人情計也。△其觸牙。如索。文是以身觸人。出四妄計。△各隨所遇情計不同。文是上眼所見身所觸。可通二也。△雖復。○真體。文上外道計准被舉。此是實。餘皆妄語。有如。各各情計不同。是非紛紜。終象真體。不覺知義分明也。又涅槃經二十二云。盲人示象。譬以說不覺無明。衆生佛性。義被文勢當段。大綱同。說相當段不符合也。又彼經盲人示乳色。四盲各各異解。文不覺乳真色。等義當段大同也。

若瑜伽行者開發心明道時。照見心王如來。如大明中目觀衆色。則不生。如是釋論也。是正開發真言初地法明道。說明菩提實義。出過戲論義。明也。於中初法說。如大明等。譬說。則不生等。法說也。法說中開發心明道。能照心。心王如來。所照體也。演密鈔第三。疏開發心明道者。開謂開顯。發謂發生。心即自心。明即光明。道即遊履之處。文下經名初法明道文釋。法明者。以覺心本不生。○故云。法明道也。又法明道。指所照法。心明道。取能照心。今所照即心王如來。故舉能照心。云心明道也。△心明道。△心王如來。文即當如來應正等覺也。次云。祕密主心非欲界同性。非色界同性。非無色界同性。非天龍夜叉乃至人非人趣同性者。是淨菩提心三界六趣非同性。

復次世尊將欲開示大悲胎藏生曼荼羅，故先正開示心實相門。此復次御釋，對上非青非黃等已下文。御釋，可得意也。下被合經文時，故佛說言如來○同性文此意廣被合非青等經文也。付其上遣外道邪執，今御釋遣行者謬執也。付其初爲開示大悲胎藏四重曼荼羅先釋開示心實相義，何以故？下其所由被釋也。自宗立體相用時，以曼荼羅爲體也。一所御釋祕藏記，祕藏以何爲體相用答，以曼荼羅爲體文當段意，以大悲胎藏曼荼羅爲所詮見上金剛手發問意釋。此中問意，卽是發起大悲胎藏曼荼羅也。又被釋正喻經文時，欲發起大悲胎藏祕密方便故。復說五種譬喻文今又欲開示○心實相門文大悲胎藏生曼荼羅得名，下蓮華胞胎二義，以有御釋也。

何以故？如行者本尊三昧中說有顯形男女等相及普門示現六趣之身，恐諸行人不了，心因緣生故。於寶王真性而生戲論，是開示心實相由釋也。△行者本尊三昧文說行者觀相，有顯形男女等相，明所觀尊也。付其顯形男女等，心非青非黃等經意，及普門示現六趣之身，者非天非龍等也。心非欲界自性等，及言可得意歟，若又等言，可得意，付其將欲開示大悲胎藏生曼荼羅者，胎藏曼荼羅四重圓壇十界性德，可當也。然今顯形男女普門示現六趣之身者，第三重喜見隨類身見，然者大悲胎藏四重圓壇中，

先付第三重身，可得意歟。殊更於雜類身，可有行者謬執，故付之被釋也。准之第二重已上義，自可顯也。或一義云，四重曼荼羅現圖相，貌不出六趣形，取義也。中臺首陀會天符同像四佛輪王形，已下皆六趣形也。故三界六趣身，有御釋十界曼荼羅諸尊相，貌不可出故。此義，又不可有寬狹也。△恐諸行人○文是勸誠真言修行人言也。意行者觀心隨，示現處四重圓壇諸尊，皆心因緣生故。因是法界，緣是法界，因緣所生法亦是法界體性，皆無相菩提心上種種德相。生實有愛慢事，不可有之。然偏實有也，生慢著菩提心寶王上生戲論，不可契當眞諦淨菩提心也。付之中台法爾自證體性，心因緣生云，何可得意乎？答，四身各具法爾隨緣二德，故中臺自性身迄，可有隨緣道理也。

故佛說言，如來非青非黃，乃至此心不與三界六趣同性是釋。經文被合也。若能如是觀察，則不障菩提心也。是被明觀得益也。如是觀察上來非青非黃○非天龍夜叉乾闥婆城○人趣同性觀處，被指也。

大日經疏第一。本末

大日經疏第一末鈔卷第二十七

上平七日

經又云，祕密主心不住眼界。○約衆生著處被明，無相菩提心經文釋內上來心非欲界同性等釋，終至，則不障菩提心也。料簡畢，已下自初至，卽是離一切相也。付一段可有料簡，此一段文初，祕密主心不住眼界等釋，後何以故虛空相心離所分別無分別釋，兩節分明也。

經又云，祕密主心不住眼界，不住耳鼻舌身意界，非見非顯現者前說，不在三處，已攝一切法，爲未悟者復一歷法分別。若心不與諸趣同性爲住眼界等耶。乃至住意界耶。此一段大綱上，或約內外十二處，或對顯形表色，或經三界六趣，對辨無相菩提心，諸外道卽離相在我，并青黃赤白，執眞我體，及三界六趣心破計，涅槃義，當段付十八界門，明心實相，破偏見小乘，付非見非顯現文，簡有人著相，彼無相因由，經被說何以故虛空相心離諸分別無分別也。就其釋始，前說不在三處○歷法分別者，總釋也。於中前說不在三處已攝一切法，承來上，爲未悟者等正總釋當段經意，付之所指前說不在三處者，何經文乎？事古來了簡不同也。一義云，文付隣次，太上心非欲界同性等三界三處有，御釋取義，非天龍夜叉等文廣。

三界爲六趣故其體同也。故次上經文承來當段釋爲起因。隨今經文被別釋時。釋若心不與諸趣同性爲住眼界等耶。請。次上意下成釋。其上被釋心非青非黃等經文時。前約一切法明心實相已今復約真我明心實相釋。承來次上例彼可得意也。一義云釋承來所指三處指被說心不在內不在外及兩中間心不可得經文就其大綱三科一具法門故。今說十八界法門被釋經文時。十二入約內外中間被說經文承來也。其上已攝一切法義尤十二入相應。上但觀內外十二處即攝一切法也。又十二處經文結前。前約一切法明心實相也。下陰界入義阿毘曇中廣明此三法已攝一切法文如此前後御釋已攝一切義。付三科法門釋。付此義超聞經文承來上事一旦不審也。但自元爲對三科義也。例如下被釋若界若處經文時。已上廣對五陰文上經文說或顯色或形色。○若我所清淨等。五陰中間說之。文隣次難。若我若我所清淨文也。爲對三科義釋已上廣對五陰次復說十八界十二處乃至一切分段中求不可得也。但若心不與諸趣同性前說不在三處不可得意故不成相達也。一義云內外中間三非青非黃等顯形表三欲色無色三覆數三處有御釋取義也。付其先三處內外兩中間得意義。陰界處開發不同攝諸法故說十二處雖被顯十八界自性空義於前段爲

不覺機約十八界說之。故歷法分別也。一義云。上六根六境說內外委細不分。別之今開耳鼻舌身意被說故復一一歷法分別被釋也。△心不與諸趣同性。○文以下正被別釋經文也。諸趣同性當上六趣也。△爲住眼界。○意界耶。是舉六根。付其上對說十二處。今說十八界。然唯說六界不說餘事一往不審也。但對機根不同顯法門邊邊故。廣略說不一准。可得意也。其中殊舉六根事。六識能緣虛知非所緣境。六境所緣境非能緣根帶發識取境二用故舉之也。△爲住眼界等。是六根中舉初住意界耶。約終乃至言耳鼻舌身意可得意也。眼界等等言等色界眼界可得意經雖說六根義含十八界故。如此被釋也。若心住眼界者眼從衆緣生故。性相自空無有住處。況復心之實相住在眼中。如眼界者乃至陰入諸法皆應廣說。是正釋心不在眼界等義。意眼從緣生故本性空也。故心實相又不可住眼中云也。第三劫經文。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意疏如般若中一切法趣。眼。○耳鼻舌身意亦如是。是大綱此意也。但彼十住心中第八住心空性觀門也。今真言行者淨菩提心觀解故。可有其淺深歟。雖然當段遮情一分通第八住心第三劫經文於真言行者上可有得意義。故始終其意一具也。△如眼界者。○文經雖說約十八界

門三科一具法門故。因被釋陰入諸法皆應廣說也。乃至言眼界十八界可得意也。復次前已破種種外道。於心不住眼界等經文帶重重意趣。故正釋約行者著處釋之。復次對偏見小乘作釋。就其前已破種種外道者。心不在內已下至明三界八部衆指經文意也。或一義云。對復次釋。正釋承來前已破種種外道等取義也。今說不住諸法爲破邊見聲聞故。如犢子阿毘曇中說。譬如四大和合有眼法。如是五衆和合有人法。是人法在不可說藏中。說一切有道人言。神人一切法門中求不可得。如兔角龜毛常無而陰界入實有自性。以如是戲論法故不識其心。已下正破小乘於中初總表。如犢子已下明邊見行相也。△以如是戲論法故下。正能破釋也。初邊見聲聞者。貪瞋癡慢疑惡見六根本煩惱中。於第六惡見身見邊見邪見見取見戒禁聚見。開五見中邊見義可得意。但彼五見隨一邊見於五陰計我我處。於身見上起斷常邊見名邊見。今總對大乘真實中道義小乘執見被釋邊見故。必難取五見中隨一者也。△如犢子阿毘曇中○文已下明邊見聲聞出犢子薩婆多二類下疏三十種外道中。被破數取趣者因。如今出犢子有部二類爲所破。彼釋云。如佛法中犢子道人及說一切有者

○破彼宗計也。但彼雙破實有見。當段。簡
憤子部。神我簡薩婆多法體恒有。故。相望
少異也。就其此一段。意依智論文意論第
一云。是佛法中亦有憤子比丘說。如四大和
合有眼法。如是五種和合有。人法憤子阿毘
曇中說。五衆不離人。人不離五衆。不可說五
衆是人。離。五衆是人。人是五法藏第五不
可說藏中。所攝。一切有語道人輩言。人。一
切種一切時法門求不可得。譬如兔角龜毛。
常無復次十八界十二入五衆實有而此中
全。此意也。就其被明憤子部計譬如四大
和合有眼法者。先舉比量。如是五衆和合
已下。正憤子所計神我義也。△四大和合有
眼法。交付小乘所談。釋。四微成四大。四大成五
根。法緣起得意時。以四微爲根本。俱舍
等。定能造四大所造四塵。八事俱生。成諸
法取義。雖何邊也。今四大和合有眼法。御
釋不可相違。五根中。今先舉眼根。一種
被爲例證也。△如是五衆和合。○文。是正五
蘊和合有。人我執。明憤子部計。五陰五蘊
五衆五取蘊等。一種翻名。不同也。△人法。
指入我故人即可。法。△是人法在不可說
藏中文。是明神我所在。香象五教章明。十
宗時。一我法俱有宗。此有二。一。人天乘。
中憤子部等。彼立二種法。一有爲聚。二
無爲聚。三非二聚。初二法後。一是我。又
立五法藏。一過去二未來三現在四無爲五
不可說。此則是我。不可說有爲無爲。文
所證不可說有爲無爲。故云不可說藏也。

唯識論第一云。即蘊離蘊非即非離舉。我一
破之時。釋。第三非即非離。我。不可說
有爲無爲。亦不可說是我非我。故彼所執
實我不成。文依此意。不可說即離。故云
不可說藏也。付其今憤子所計我體。二我
中。可攝何事。諸師異釋。見大師十住心
論第四攝。小乘二十部。被立六宗時。以
憤子部第一。爲我法俱有宗。其外慈恩宗輪
論疏。并香象清涼等。皆判我法俱有宗。然
者憤子所計。我可。人我。覺。然當經被說
唯蘊無我。一句。疏家大師共攝盡。諸部。小
乘。釋。今此憤子部。存我法共。故。非唯蘊
無我義。仍攝。諸部。小乘。云。御釋意難得
意者也。攝諸部。小乘。文。○但諸部。小乘異
計不同。或計我法俱有宗。或如立諸法但
名宗。非唯蘊無我義。然者疏家大師攝諸
部。小乘。云。御釋部類攝。可得意歟。若又諸
部。悉唯蘊無我義。可得意歟。此時。先大綱
道理。得意。外道計。神我。大乘。明。二空。二
乘。人空。故對外道。法在。故異。大乘。故唯
蘊無我。是小乘。實義也。但至憤子部。義者
三論。嘉祥釋。入真觀。故即見我空。出於俗諦
別有人體。故彼。入真觀時。既見我空。上。
唯蘊無我。義。法相慈恩。妄謂爲我。實是法
執。或唯有學。凡作是計。文。存兩義。妄謂爲我
實是法執。義。法我。計。人我。故實。唯蘊無
我。義也。或唯有學。凡作是計。依意者。有學
位。有。我計。正證果時。見我空。可證。故。
是又非相違也。如諸法但名宗。一切我法。

但有假名。無實我執。是於法且析空。
分齊得意。其落居。唯蘊無我可道理。疏
家。經。彼不隨順修行。因。文。被釋時。我障已盡
梵行已立。所作已辦。不受後有。文。有。御引證。
聲聞三昧。復雖諸部。異說種種不同也。但
合。如是寶印。者。即名。正行。若無。如是即
者是名。邪行也。會。諸部。異說實義。被定。
我空。分齊。上。諸部。小乘。悉可唯蘊無我
義。云。事明也。△說一切有道人。○文。是明薩
婆多。宗計。計。三世實有法體恒有。說見有
得道。故。云。說一切有道人。也。六宗中。當法
有我無宗也。△神人。一切法門中求不可得
文。是正我空法有義也。意。五蘊十二處十八
界等經。一切法門。來。神我。相。其相不可
得。義也。△如兔角龜毛。舉。無法譬說。成實
論。龜毛。兔角。鹽。香。蛇。足。是名爲。無文。△而陰
界入。實有自性。文。薩婆多。意。三科。法。執。其法
體恒有。義也。△如是戲論法。故。文。是結憤子
部。及說一切有道人。兩說。戲論法。故。不識
其心。義分明也。誠。五蘊等法。從緣無性。
計實。自性有。彼五蘊和合。上。假我。如計
實我。戲論法。不識。心。本不生際。義也。一
處。御釋。彼。小乘。文。

●若能觀。心不住諸法。則心無行處。戲論皆
盡也。是正釋。心不住眼界。不住耳鼻舌身
意界。眞言行者。無相。善提心。觀行也。
非。見。非。顯。現。者。已下。經。釋。非。見。非。顯。
現。文。也。守。護。經。善。男子。心。不。住。於。眼。亦。復
不。住。耳。鼻。舌。身。意。於。三。世。中。亦。不。可。見。文。大

師守護經御釋。當段經文并釋被引合守護經文。然者彼此一致也。所詮淨菩提心。執觀見法。非無相菩提心。義被說也。就其演密鈔。疏非見非顯現者。心體向外名。能見相變似。外境名能現相。翻之名。非見非顯現。文此釋意。法相宗。心用分限四種差別。釋。建立四介時。分別見分相分自證分證自證分。彼見相二分。見顯現。二種取義也。見分。能緣。心相分。所緣境也。今淨菩提心。如是遠離小分。能所。被說。無相。義。取義歟。但疏家解釋舉有人說。被簡。心常見。不見相見二分。義。雖然自元。一文含多義故。其一邊覺苑釋。歟。

如有人言。一切衆生本有佛知見性。但無明翳膜除時自能見理。或有人言。如是常理非可造作。但除纏蓋雲霧除時日輪自現。皆以世諦言之耳。是釋非見非顯現。文分兩說。成釋。大綱非見。付能見智釋之。非顯現。約所顯理釋也。就其今被舉處。有人位。約何師。宗可得意乎。事。古來料簡多端也。一義云。簡小乘所談御釋也。彼小乘中。有佛性有無論處也。故立一切皆有佛性付小乘。宗計。彼未知佛性真實道理故。存實有見故破之也。上。心不住眼界等。簡小乘宗計。說故。一文展轉破小乘。云事。大都道理不可相違。一義云。大乘初心人。被簡膠解。御釋取義也。起信論釋五種人見。第三。論文。三者。聞修多羅說。如來之藏。無有增減體備。一切功德之

法。以不解。故即謂如來之藏。有色心法。自相差別。云何對治。以唯依真如義說。故因生滅染義。示現說差別。故文當段御釋。正彼見當也。就其他門。人師。今二人判別教菩薩。依此義三乘教菩薩。尚不知一乘佛性。實義。故被簡有相人。可得意。安然義也。一義云。此一段。約四家大乘。可得意。初人。他緣覺心。二箇住心。人也。法相大乘。雖立一分無性。約理佛性談。悉有佛性義故。釋一切衆生本有佛知見性。彼三乘教斷惑證理。爲面故。無明翳昧除時自能見理。釋。次人。一乘即一道極無人。△如是常理非可造作者。本有佛知見。非生因所生。不縱不橫。非可造作故。元本霧晴時。中道實相。日輪自現故。雲霧釋意趣。約九種住心。明心。實相。取義。初。內外十二處說總觀。次。非青非黃等已下。我見約外道。卽世間三種也。上。爲被邊見聲聞等。卽小乘是合第四第五得意。今。非見非顯現。文。四家大乘。分別得意。約九種住心。明。無相菩提心。取義也。凡以開會門見時。何如實知自心道理。約各各執見未契當無相菩提心。故。簡彼被釋取義也。正智院或一義云。涅槃經三十六云。若有人言。一切衆生定有佛性。常樂我淨。不作不生。煩惱因緣故不可見。當知是人謗佛法。○若有說言。衆生佛性。非有如虛空。非無如兔角。何以故。虛空常故。兔角無故。是故得言。亦有亦無。有故破兔角。無故破虛空。如是說。

者。不謗三寶。文。依此經文。今御釋。被作也。經文。大綱。佛性。妙理。超有無思量。然成實有。執簡入也。依此義。雖何宗也。可准佛性理。但顯密對辨得意。諸顯教未談佛性真實道理。故悉可成所破。二段。起盡。約理約智不同見。強三乘一乘。分別。事付。文。不分明。取義事在之。可見之。若淨菩提心。是可見可現之法。卽爲有相。凡有相者。皆是虛妄。云何能見。無上菩提。已下正簡可見可現義。釋。非見非顯現。義。凡淨菩提心。非可見。法事。或釋。然此心在纏出纏。皆畢竟無相。○像貌。或是心無相。無境界。非是有爲無爲。是佛五眼諦觀。亦不能見其相貌。文。但約表德門。應應法法皆無相。菩提心。故。觸目對境。可見可現。法卽菩提心。上。若瑜伽行者。開發心明道時。○文。凡離心之外更無。法義。於上事舊舉。△凡有相者。○文。是金剛般若經。佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。卽見如來。文。依此經文。被作釋也。又經中自說因緣。已下。釋經。何以故。虛空相心。離諸分別。無分別。文。付其初。自說因緣者。上。說無相。因由義也。此因緣。心不住眼界。已下。因緣。可得意歟。其故。守護經。御釋。心不住眼界。已下。文。一具。有御引證也。或一義云。通說。心不在內。不在外。已下。因緣取義。意。心實相離如上種種相事。虛空相心。遠離一切。分別戲論。故。可得意。就其上。祕密主是阿耨多羅三藐三菩提等。

次經文被說何以故虛空相是菩提等。疏經中次說因緣。今又經中自說因緣。其意一致也。

何以故。虛空相心離諸妄執。亦無分別。是

正總表經文也。猶如虛空已下。御釋也。付

其經文。離諸分別。又離諸妄執。有御引證。

是妄執。分別其意。同故覺。隨梵文。切破。

翻。分別妄執也。上五喻。下經文。見守護

經。以是義故。遠離一切龜細分別。又准之今。

離諸分別。龜細分別。無分別。細分別。可得意

歟。隨而上五喻。經文。譬如虛空。界離一切分

別。無分別。無龜細。二種分別。取義

事在之。准彼得。意。今分別無分別。取龜

細。可屬所離也。此義時。離諸妄執。亦無

分別。取義也。一義云。離諸分別。總表。次無

分別。龜細分別。無。可得意。取義也。

猶如虛空。畢竟淨。故一切色像。無能染污之

者。已下作釋。於中初譬說後。合說也。虛

空畢竟淨者。凡於世間。虛空。畢竟淨。遍一

切。無分別等。具足衆德中。今先畢竟淨。一

義。被舉也。△一切色像。無能染污之者。文爲

雲煙塵霧等。不被染義也。現量分明也。

心性亦爾。一切分別。無能染污之者。若無

分別。即是離。一切相也。淨菩提心。離一

切。分別。義上來。闡畢。下。以世間。更無有法

○本來寂無相。△即是離。一切相也。又約遮

情門。釋離相義。表德時。不動諸相。悉淨

菩提心。得意也。上。如來應正等覺。無一定相

可說不離如是諸相也。又大師十住心論。離

相非相。○文一段畢。虛空無垢法。譬問事。安

然。上虛空。相心。虛空。譬。空。今法文。虛空

法性。虛空。釋也。

大日經疏第一。本

大日經疏第一末鈔卷第二十八

上十八日

經云。所以者何。性淨菩提心。觀經文。釋

內。上來至虛空。相心。離諸分別。無分別。經文

釋。終。即是離。一切相也。料簡畢。自此已下

至祕要之藏也。可加了簡。此一段。文。初所

以者何。性同虛空等。經文。釋。次祕密主我說

諸法等。經文。釋。後。祕密主云。何自知心等。經

文。總釋。三節分明也。

經云。所以者何。性同虛空。即同於心性同。

於心。即同菩提。如是祕密主。心虛空。界菩提

三種。無二。此等悲爲根本。方便波羅蜜。滿足

者。是經文。分明也。經。初。所以者何者。上

轉。釋。虛空。相心。離諸分別。無分別。經文。云

也。△性同虛空。即同菩提者。意。上。說。虛

空。相心。故。心性同。虛空。無相。即同。一法

界心。同。一法界心。同。無相。菩提。義。釋。述

也。△如是祕密主。○三種。無二。文。是。被。說。

心。虛空。界。菩提。三名。無二。一相。義也。△此

等悲爲。○文。是。菩提。心。大悲。爲。根本。方便究

竟。義。說。三句。相連。分明也。付其。一。義。云。

上。金剛手。發起。推尋求。一切智。推爲。菩提成

正覺者。推發起。彼一切智。智三問。彼後二

句。正答。此等悲爲。根本。已下。文。可得意

也。若自心。尋求。菩提。及一切智。智。文。答。三

問。悉。得意。義也。上。大綱。作。略。答。今。正。三

句。相連。答。三問。義。可得意也。付其。此。等

悲爲。根本。大悲。爲。根。義也。守護經。大慈。大

悲。而。爲。根本。文。今。疏。此。中。云。悲。即。兼。明。大

慈也。文。大慈。大悲。而。爲。根本。義。可得意也。

付。大悲。爲。根。句。大悲。即。根。歟。事。兩邊。所。論。也

△方便。波羅蜜。滿足。文。是。說。方便。爲。究竟。果

德。付。之一。義。云。方便。波羅蜜。因。位。萬。行。即

取。進。修。方便。滿足。言。正。指。萬。行。圓。極。果

德。言。取。義。也。大師。一。處。解。釋。於。方便。爲。究

竟。向。上。向。下。被。釋。二。義。中。可。當。向。上。方

便。義。也。付。其。因。位。萬。行。名。方便。波羅蜜。

事。一。義。云。十波羅蜜。中。舉。方便。波羅蜜。

兼。餘。取。義。也。大樂院。一。義。云。因。位。萬。行。皆。進

修。方便。名。方便。波羅蜜。別。十波羅蜜。中

不可。取。方便。波羅蜜。云。云。大師。一。處。御。釋。祕

藏。記。云。從。凡。位。修行。六度。圓滿。成佛。故

曰。以。方便。爲。究竟。成佛。以後。以。大悲。濟

度。衆。生。故。曰。方便。爲。究竟。文。一。義。云。方便

波羅蜜。滿足。果。德。上。方便。取。義。佛。果。已。到

彼岸。位。故。云。方便。波羅蜜。滿足。取。義。但。方

便。波羅蜜。萬。行。取。義。宜。歟。守護經。方便。波

羅蜜。之。所。接。受。文。因。位。行。見

如。上。種。種。入。清淨門。皆。爲。發明。自。心。求。菩

種入清淨者指心不在內不在外已下。經說自心尋求菩提及一切智。○意分明也。入清淨門本性清淨證入。菩提心觀門也。今復結言。虛空無垢即是心。心即是菩提。本同一相而有二名耳。是正經文。釋性同虛空。○三種無一文。付其虛空無垢。付虛空。法譬間事。學者料簡不同也。一義云。經文相連有虛空相心離諸分別無分別所以者何性同虛空等。故譬可虛空。取義也。雖法譬不同也。菩提心上名字。故三種無二釋也。一義云。法虛空取義。凡虛空名字依處不定也。今虛空無垢即是心。故直取法虛空也。就其心虛空菩提。三名建立同一相上事。意一箇無相菩提心上約義。邊邊建立三名。就其虛空無垢。無處不至周遍畢竟淨義。心堅實離偏中實等義。菩提覺知等義也。守護經云。此虛空性即心上故。如其心性即菩提性。如菩提即陀羅尼性。文是加陀羅尼被舉四名。陀羅尼。總持義。菩提心。萬德根本故名。陀羅尼。歟。凡無相菩提心上立種種。名字莊嚴故不限此三名。無邊名字可在之。何一同相上種種名字可得意也。其中殊被舉三名事。多分依被表。此三名結彼被說性同虛空乃至三種無二也。或又此三名約理智不二三門。或約三部三密三解脫門等學者。斷簡隨文。仍其一義一義無相達也。即此一法界心。已下。此等悲為根本方便波羅蜜滿足釋也。經指心虛空菩提。三種

無二被說此等。釋舉三名隨一云。即此一法界等也。雖因緣畢竟不生而不壞。因緣實相。是開不生壞。二門。不生門。前雖不見能所異不壞門。前不忌能所相故。存三句。次第生起。義有御釋也。以不生故。則無能所之異。以不壞故。亦得悲為根本。方便波羅蜜滿足。是正釋成不生不壞行相。能所言依處可。不同當段。能生因緣。即菩提心大悲為根。所生方便究竟果。可得意歟。即是究竟不思議中道義也。是方便究竟。德被釋。歎究竟不思議中道也。付之△一義云。建立不生不壞二門。上處果德故。釋。不思議中道。取義。又今疏三卷。空云。則畢竟不生。有則其盡性相中。則舉體皆常。故今畢竟不生。空義。不壞因緣。有義。究竟不思議中道中道義。被釋成三。大不思議也。△一義云。菩提心為因大悲為根。因緣所生果德。故彼中觀論。以因緣所生法。我說即是空。亦以是假名。亦是中道義。意。被釋究竟不思議中道義也。取義也。經云。祕密主我說諸法如是。令彼諸菩薩眾菩提心清淨。知識其心者。佛已開示淨菩提心略明三句。大宗竟。即統論一部始終無量方便皆為令諸菩薩菩提心清淨。識其心。是修文作釋分明也。釋初佛已開示淨菩提心略明三句。大宗竟。承來上。即統論一部始終等。正經文消釋。就其住心品結釋。

已說淨菩提心諸心相竟。從此已下明進修方便及悉地果生也。此御釋意。住心品偏明無相菩提心。第二品已下說大悲方便後二句法門見。然今於當品略明三句。大宗竟。有御釋事。一旦不審也。就之△一義云。實如住心品結釋。當品說無相菩提心。於後二句行相不明之。然今略明三句。大宗竟。有御釋事。凡於三句有長短不同故。今菩提心中。短三句可得意故。不違已說淨菩提心諸心相竟。結釋云。△一義云。入真言門住心品品號意。住五點心為大宗。故三句五點開合不同故。於今品三句行相可有之。隨金手三句問答。如來說菩提心為因大悲為根方便為究竟。又請推尋求一切智推為菩提成正覺者推發起彼一切智智問。被說自心尋求菩提。方便波羅蜜滿足故。後二句法門。被略說事分明也。指之佛已開示淨菩提心略明三句。此義。住心品結釋。約大綱御釋可得意也。意住心品說菩提心義。第二品已下進修方便悉地果生事。為面被說。表裏約不同有。御釋可得意也。△一住心品三句悉說歟事。今佛已開示淨菩提心略明三句。大宗竟。云意。雖云說三句法門。淨菩提心為肝要也。付之三句中。後二句法門。略說故可。云略明菩提心上來。被廣說故。略明三句。大宗竟。有御釋事如何。付之一義云。凡一部始終述三句法門故。總對廣說云。略明三句也。或又云。開示淨菩提心故。菩提心。事。既

顯畢。云略明三句事。且約言總意。略明約後二句。法門可見也。△即統論一部。○文是正解釋經文意也。誠統論一部。始終結釋一切佛法故。我說諸法。○知識其心。經文當經精要。見隨大師。明二部始終大意文。判上釋此品統論經之大意。所謂衆生自心品等。舉五點。心今統論一部始終。接在三句法門。三句五點何。菩提心本末因緣。故以菩提心。一經爲所歸。義分明也。當段令彼諸菩薩衆菩提心清淨。知識其心。經文此意也。大本十萬頌。梵本三千頌。略本七軸。如此雖有廣略不同。一部始終大意不可出之也。△無量方便。○文經當我說諸法。付之△一義云。經。我說諸法者。指種種入清淨門。守護經。善男子。是故當知我今於此諸菩薩等大衆之中。說如是法。爲淨廣大菩提心故。爲令一切了自心故。此經文。大師當段。今文引合。然。彼此文其意可一致。就其御釋。即統論一部始終無量方便。云事經雖指上來說。意廣可通一部。故疏。得意被作釋也。△一義云。指我說諸法。處廣可通一部。始終意。上說入清淨門事如令彼諸菩薩衆清淨。菩提心。一部始終說諸法事。又如云意也。△背爲令諸菩薩文諸菩薩。眞言門修行諸菩薩也。守護經。於此諸菩薩等大衆之中。說如是法。爲淨廣大菩提心故。爲令一切了自心故。文彼經意。諸菩薩指會座大衆。見。准彼今經。令彼諸菩薩衆。指十九種金剛四大菩

薩等。可得意也。但當經內大二眷屬。久已通達自性所成眷屬。故知識其心無量方便。雖難得意。或因果表法。或示未悟相。爲未來最上乘者。可得意也。若亦會座直有因人歟。爾者今諸菩薩言。悉可得意也。如此經者。當知一切修多羅意皆同在此。是因被通釋諸經說也。付之△一義云。一切修多羅。除大日經。可指金剛頂經及一切顯經云云。△一義云。兩部大經。俱能開經王故。云此經處。金剛頂經。可得意。一切修多羅。被舉所開經。故可限顯經也。就其今經所說。我說諸法。指當經一部。始終故。一切修多羅意皆同在此者。因述諸經意。顯相見△或一義云。經。我說諸法。我言。含生身法身。大我故。如此經者。當知一切修多羅。釋。下十地經文終。我一切所有所說皆依此而得文疏。如上一切智地無盡莊嚴。○文是釋我一切所有所說文。舉顯密諸經。是即說法身。大我。處。含生身我也。釋摩訶衍論所引金剛三昧經說我所說者。義語非文。先生身。佛名我見。爾大師唯有自性法身。以如義眞言能說是絕離境界。是名眞言祕教。有御釋彼三昧經。我所說者。義語非文。爲本據。所被作釋也。生身。我。處。通說。法身。大我。見。如是以准例。此一義有斷簡處也。如釋迦如來所說法者。當知十方三世一切如來種種因緣隨宜演說法。無非爲此三句法門。已下被釋述一切修多羅意皆同

在此意也。於中初舉釋迦一佛。所說被例明餘一切如來所說也。付其△一義云。上來釋。展轉即統論一部始終。舉當經說。如此經者。當知一切修多羅等。例。當段舉釋迦一代說。例。彼述。十方三世諸佛所說意。取義此義。上。一切修多羅。釋尊一代契經可限百億也。△一義云。一切修多羅者。對當經廣舉一切諸佛所說顯經。如釋迦如來已下釋述彼一切修多羅意。初舉釋迦。規准。例明餘也。十方三世諸佛說。中釋迦一代教法。疏。布世間。故。先舉之例餘也。一十方三世一切如來事。究竟同歸本無異轍。此御釋可有二意趣。一義云。顯。因行果終歸入祕密故。究竟同歸本無異轍。文。一義云。顯。所。明。因行果等。法門。直。開會。云。究竟同歸本無異等也。故云。我說諸法。如是乃至知。識其心也。是釋合經文。經云。祕密主云。何知自心。此經文上。祕密主若族性男。族姓女。歎識知菩提。當如是識知自心。文。今當段。不被表。彼經文。隨釋。闕。事難得意。付之△一義云。祕密主云。何知自心等。經文。當如是識知自心。微見依此義。祕密主云。何知自心等。經文。并釋其義委細故。若族姓男等。經文。別不別釋。可得意也。一義云。大師守護經。釋。是故祕密主我說諸法等。引此文。結上見。然。當如是識知自心。指如上。入清淨門。可得意也。所詮結成。其理顯畢。故不表經文。不作釋

歟

經云。祕密主云。何知自心。謂若分段。或顯色。或形色。或境界。若色。若受。想。行。識。若我。若我所。若能執。若所執。若清淨。若界。若處。乃至一切分段中。求不可得者。是又。條文。作釋。分明也。釋中。初總釋。後初句云。謂若分段。已下。別釋也。總釋中。被。未悟。衆生。經文。決。釋二意。趣見。經文。文義。釋段。分明也。

世尊前已廣說。是依前段。說。爲不悟機。重釋。說。頓覺成佛。方便。義。就其常。性。相。利。根。人。依。略。說。覺。鈍。根。人。依。廣。說。頓。解。彼。緣。處。界。三。科。次第。天台。總。在。一。念。分別。色。心。建立。并。釋。摩訶。衍。論。立。義。解。釋。略。廣。次第。利。鈍。頓。解。等。皆。此。意。也。然。上。來。經。文。展。轉。得。意。說。心。不。在。內。不。在。外。及。兩。中間。心。不。可。得。十二。處。分。內。外。如。來。應。正。等。覺。非。青。等。分別。顯。形。表。三。色。說。心。不。住。眼。界。等。分別。十八。界。當。段。經。文。十二。處。說。若。處。顯。形。二。色。略。說。或。顯。色。或。形。色。十八。界。說。若。界。故。上。廣。說。下。略。說。也。然。上。廣。說。被。利。根。今。略。說。爲。鈍。根。有。御。釋。事。一。往。不。審。也。付。之。△一。義。云。略。廣。如。次。分。別。利。鈍。一。往。待。對。也。釋。摩訶。衍。論。名字。數。多。迷。眞。實。故。文。以。廣。爲。利。以。略。爲。鈍。今。此。意。也。△一。義。云。不。依。法。門。廣。略。待。重。說。覺。爲。鈍。根。事。可。在。之。今。此。性。相。歟。△一。義。云。上。來。經。文。十二。處。十八。界。等。廣。說。事。然。也。但。彼。三。科。隨。一。說。一段。一段。今。文。科。盡。一段。故。此。義。邊。是。廣。說。也。然。問。三。科。中。依。

一科。開悟。利。具。聞。二科。解了。是。鈍。根。也。今。御。釋。此。利。鈍。相。望。也。云。云。

前已廣說淨菩提心。如實相。付之△一義云。心不在內不在外已下文。約十二處十八界等明。心實相。故。前已廣說。指。心不在內已下文。△一義云。前已廣說。指。云何菩提。謂如實知自心已下也。廣說淨菩提心言。無所限。故也。

以衆生未能得意。願悟。是於先段。爲不悟機。重成方便說。義分明也。就其衆生機根不同。悟入方便。非一也。故或一段一段。令蒙一機。或住心。一品。爲一機。悟解始終。或以一部始終。爲一人。悟入。軌則。邊邊義可有之。當經會座。有未悟實行。因人。如是悟入。有重重歟。事。如。現文。有因人事分明也。無因人義。時。或久已通達。人示未悟。相得意。或爲未來機可見歟。

復作方便。上釋。心不在內不在外等。經文。復次世尊。○示其著處。文。彼對。更以方便。云。復作方便。也。

說此頓覺成佛。是對餘教。根熟待時。說。初心。凡夫。直示菩提。實義。故云。頓覺成佛。也。

入心實相門。付教門得意。所入門得意。實相門實相即門。有依主持業二義也。

亦爲決了十方三世一切佛法。故。是釋。謂若分段或顯色等。經文開會。諸經。義決了。即開會義也。法華如是。諸人等不聞。法華。

經。去。佛。智。甚。遠。若。聞。是。深。經。決。了。聲聞。法。是。諸。經。之。王。文。義。釋。第。七。云。復。次。以。入。阿。字。門。故。一。切。衆。生。本。來。雖。離。一。切。因。以。知。諸。法。常。寂。滅。故。化。城。亦。滅。如。是。無。疑。怪。時。是。名。決。了。聲。聞。法。謂。能。以。此。卅。字。普。令。一。切。聞。故。文。

如一切經中。或說諸蘊。已下。正釋開會。義。如一切經中。總表。或說已下。別釋也。

或說諸蘊和合中我不可得。是被舉四阿含等諸部小乘也。小乘意說。我空法有道理。故云爾也。付之諸部小乘。悉唯蘊無我歟。事。

或說諸法從緣生都無自性。是舉諸大乘經說諸法悉談從緣生。事。誠超過小乘。

大乘極談。覺。爾者。談法。緣起。諸師意不同也。法相。心理。不。緣起。定。喻。伽。論。常。法。必。不。諸。法。因。故。文。於。依。他。法。上。色。心。二。法。緣。起。得。意。心。法。從。四。緣。生。即。眞。因。增。上。緣。等。

無間緣所緣緣也。色法。眞因。增上緣。自二緣生。判。三。論。意。大。師。因。緣。生。法。無。性。空。假。中。道。都。不。生。交。付。其。嘉。祥。勝。鑒。法。峴。一。代。正。說。付。明。染。淨。法。緣。起。以。四。義。分。別。彼。

云。諸經論中。釋染淨緣起。要有四別。○一。約緣不約佛性者。唯由六七妄緣。不由。

如來藏。○二。明約佛性不約緣。染淨之。

興。唯由藏實。不言從緣而有。○三。明。

亦約緣亦約佛性者。是亦如楞伽說。○四。

不約緣不約佛性者。實相之外。無緣故。無染淨法可起。文。天台意談。隨緣眞如義。

諸法皆真如緣起得意也。華嚴明法界緣起自在無窮義如是雖緣起不同也。悉接今從緣生都無自性句可得意也。佛教自淺至深皆因緣為宗教。就其大小乘諸說付當段經文決了。諸蘊和合中不可得當若色若受想行識若我若我所等文諸法從緣生都無自性總依一段意其故表謂若分段乃至一切分段中結成處分段義總舉從緣生法故。下釋段謂若分段者是總舉。○差別相故文。但實諸蘊和合中我不可得義通一段經文可得意說五蘊故。今云諸蘊事且舉五蘊門義也。

皆是漸次開實相門。付之有兩邊了簡。△一義云顯密對辨解釋取義意。自宗直約諸法令識其心對頓覺成佛入真實相門。諸顯教皆是漸次開實相門。有御釋取義待對顯密分別頓漸事。△一義云漸次開會義也。意彼顯教所說漸漸真言實相開義可得意也。

彼言諸法實相者即是此經心之實相。心實相者即是菩提更無別理也。是正顯經實相。開會此經實相御釋也。付之。他門人師智證。彼言諸法實相句指法華取義。當經法華成。全同義。大師十住心立教難。雖然釋文展轉分明。△彼言諸法實相上表一切經中處處諸經實相見。△開會彼釋此經心之實相文段也。開會顯以同。秘密文成顯密一致義事。大難得意法華開會三乘說一乘。依彼三乘一乘與前

法華無淺深不可云。彼已不許是何勝。其指法華一經事相違文處相連也。大師文次第於諸經中所說實相與此經中所明心之實相體同而異。文此御釋全文段意相契。△心實相。○文是心虛空界菩提三種無二義也。

但為薄福眾生而不能自信作佛。自信作佛者甚為難得。故世尊且令淨諸垢障將護其心。要令時義契合。然後為說。即心之印。付已下御釋。古來邊邊異義見。△一義云常途漸次開悟義與當經頓覺成佛義望釋述其不同也。付夫但為薄福。○說即心之印。常途漸次實相門意。今經則不如是等。當經直顯樂義也。△薄福眾生者凡夫二乘等也。法華一卷小智樂。○小法不自信作佛。是故以方便分別說諸果。△且令淨諸垢障。○文是大師寶鑰第八住心下。於是故三世文。△將護文擬宜誘引彈呵洗汰四味調熟次第也。△要令時義契合。○文是法華第一卷今正是其時。○今我喜無畏。於諸菩薩中正直捨方便。但說無上道。菩薩聞是法疑網皆已除。千二百羅漢悉亦當作佛。△然後為說。○印文是亦法華無量眾所會已說實相印文彼實相印有御釋也。

今經則不如是。直約諸法令識其心。所以為祕要之藏也。是釋當經頓覺成佛義對辨分明也。△直約諸法令識其心。顯形表。三色。蘊界處等三科等諸法當相直開示無相善提心。故云爾。即是離心之外更

無一法義也。△所以為祕要之藏文。

大日經疏第一末鈔卷第二十九

上平九日

初句云謂若分段。上來謂若分段等經文總釋終至祕要之藏了簡畢。以下付得入真正菩提心也文可有交合。此一段文。初總表。次別釋。兩節見。

初句云謂若分段者。以下被別釋經文。先初釋總句。一條文作釋分明也。於釋中。初總表。以法待因緣等。釋分段義。行者當知下。明行者觀相也。

是總舉從緣生法。是總表因緣所生色心萬法。付其總別必一具。然總表謂若分段總舉從緣生法。故因緣生依他法也。別說中若我若我所是遍計所執也。遍計不緣起當情現法故。非因緣所生法。故總別相違。付之一義云。遍計所執於緣起法上起故。總表從緣生法義無相違也。一義云。若我若我所等能變計執心故。因緣生法也。能遍計所遍計遍計所執分三重。時能遍計所遍計。依他法。即因緣生法也。遍計所執。當情現不緣起法也。凡得意遍計所執。於法相宗護法安惠義不同也。又相性兩宗義各別也。或一義。總表約多分總舉從因緣生法。然小分別句中舉不緣起所執事無相違也。

以法待因緣成。必有差別相故。行者當知。如是觀察。今此分段中何者是心。乃至分析推。未都不可得。是釋分段義。分段者即差別義也。常分段變易。二種生死中。非分段義也。凡因緣所生依他。諸法。色心心處各各。有彼此差別。相故必有差別相故。文守護經謂。此心性於一切相若形若顯等。文彼經一切相今當分段也。今疏末卷十六形謂顯分段文又十六云。色謂本尊形相分段差別。文此等御釋皆差別相云。分段也。

一。分析推求事。顯形衆色等緣起法。中無相菩提心推求。不可得。義總釋。分析推求等義。別句經文御釋。委細。見即知此心出過衆相離諸因緣。是經色心諸法。推求無相菩提心。畢竟不可得。離諸因緣義釋也。

以知。心性常如是故。爾時一切諸法自然不生。釋皆淨菩提心。上。即此諸法亦復如菩提相所謂淨虛空相文一致也。

顯色謂青黃等形色謂方圓等。境界謂六情所對。即六塵也。爲今入易解故復歷法觀察。以下釋別說經文就其顯色謂青黃等者上經文非青非黃非赤非白。大師付彼文遮非。心顯色。彼顯色。本色說四種。又聲字義。法相家說四種。○文依彼御釋。當經以五大色。可爲顯色。本色。然今舉青黃。二。餘三色。等。可得意也等。事△形色。○文聲字義云△境界謂六情所對文是經

釋或境界。句。即六識所緣境界也。如次色聲香味觸法六塵也。△今人易解文是衆生易解方便。故顯形衆色等。於諸法。一一分析推求義分明也。彼蘊界處三科法門。從略至廣鈍根易解故。經法分別開十二入十八界。義勢。大都此意。

今此顯形衆色中。何者是心。色本非情無覺知相。況於是有心得。是正經。一一法被釋成分析推求義也。於中初顯形衆色中。推求無相菩提心。不可得義也。就其上來淨菩提心觀經文。并疏御釋意。經十二入十八界法。尋求無相菩提心。一一法畢竟不生故。其中心可得義無事。顯。然。今色心對辨。色非情。無心非覺也。心慮知質故。顯形色中心不可得也。被釋事。上下御釋相達。但無相菩提心推求。於諸法中不可得。顯形色。自元無心無覺故。菩提心體性不可得。義被釋也。付五蘊法。約其自性不可得。義。釋無相。義。准彼付顯形色。以無自性不可得。義推求。義可有條勿論也。

如顯形者當知一切色塵亦如是。以下。或境界對經文。分析推求義。上釋境界謂六情所對即六塵也。乃至以下。例明餘五境也。就其顯形色。外被釋一切色塵。事。一旦難得意。其故雖色法無量也。不出顯形二色。付之顯形外。云一切色塵。指表色也。於色法顯形表三色在之故也。凡色塵可有顯形表三色。雖然顯形上

被舉故。所殘取表色云。色塵可得意。但表色是表示。有情內心色也。故慈恩釋云。表謂表示。自內心。示於他故。然今上顯形色。例明被釋色本非情無覺知相。況於是有心得。被釋一切色塵亦如是。故。有情上。表色。色本非情。得意事尤不審也。又大師聲字義。當段經文。顯形表三色。證據有御引證。彼被脫亦境界文也。若此文明。表色。何。表色證據不舉之乎。但聲字義。被脫事。或境界文。總說六塵境界。故。義依交參。闕之歟。若又大師被證經文。拾前後文。被脫中間。事多之。然者不成難。就其表色。表示有情內心。事。雖然。其色法。自元無緣慮。用故無覺知相。意得無相達。或一義云。被舉顯形。事先約本色本形。一切色塵。被舉。末。色。形。故。本末待對也。就其俱舍。釋。色。二或二十。准可得意也。

如色塵者乃至聲香味觸法亦如是。行者於外塵中心不可得。是舉六塵。中色塵。例明餘五境也。就其五境。中法塵。境。廣可通身心處。然今例明。色本非情無覺知相等。義。亦如是。有御釋事難得意。付之一義云。法塵境通色心二法。中。今。先可取色法。方云一義云。亦如是言。例明心不可得。方也。色本非情無覺知相。義。釋一切色塵。亦如是。非例。聲香味觸等也。

釋成心不可得義。就其付內身五蘊。凡內外對辨見重重。俱含顯疏第一第二內外門自身。各內。所餘他身非情。名外。或約十二處并眼等五根名內。色等五境名外。今有情五蘊釋內身五蘊。故對非情內外待對見。付之上於外塵中心不可得釋。對彼復觀內身五蘊。有御釋故。待對上下文被釋內外義。取義事在之。但是非情爲外有情爲內。內外待對。其義相替也。其故。上外塵六塵。境故廣可。互色心諸法。故偏難取非情。但是上來如一義了簡法塵中舉色法。方得意。常情非情內外對辨可一具。或又行者於塵中心不可得上釋結成。故必今內身五蘊釋待對彼外塵。非內外釋。縱又下釋承來意得非爲釋。對內外可得意也。

亦如聚沫泡炎芭蕉幻化。自求性實尙無所有。況於其中而得有心。是以五種譬喻。明五蘊無性。於其中釋成正不可得義。就其此以五種譬喻。配釋五蘊。可得意也。初劫經文若於蘊等發起離著當觀察聚沫浮泡芭蕉陽焰幻等而得解脫。文疏。如次五喻。色受想行識約五蘊釋。無自性義。當段法譬次第。准彼可意得也。若又五蘊。一以五種譬喻觀義。可有歟。第二劫六喻第三劫十喻等。於一種法明觀門不同見。然者今五喻又可由此義也。付其以此五喻明法。無性淺深重見。初劫下釋。聲聞經中雖說此五喻。而意

明無我。今此中五喻。意明諸蘊性空。文此意聲聞。以此五喻覺人無我道理。寂然界菩薩。以此五喻達諸法。即空。離一重法倒也。第二劫解釋前劫。○五喻有泡沫芭蕉。此中所以不論者。此三事猶帶。析法明無性空。文此意初劫五喻中泡沫芭蕉三種。析空義見。依之第二劫。明唯識無境對法難解。空時不用此譬喻。然今真言行者即不思議觀門。舉此五喻事如何。答付之。數有了簡一義云。明遮情菩提心。事即順常途。擬儀外釋義門也。自元真言行者表德實相實修者非觀門云云。一義云。即空即心即不思議。分三重淺深。時初劫即空幻時帶析空義在之故。不及第三劫。雖然於真言行者依利鈍不同觀解有淺深故。用析空觀相事可有之云云。一義云。上必兼下道理。故真言行者即事而真金剛幻觀門上可通修又諸乘修行。故無相違。例如於菩薩十地中四五六地。作二乘四諦十二因緣等修行。又於數息觀者雖小乘行相。真言行者爲所修事在之一義云。以同譬喻觀法無性。隨智淺深。可有其不同。如浮泡譬第二劫雖簡唯識無境譬喻。第三劫即不思議幻爲喻。顯心佛不二深旨。餘可准之也。

如是從龜至細去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。是五蘊法。從龜至細釋分。析推求義。天台釋去文就尺去尺就寸。文此意也。又色若龜若細。總而觀之無常

無我是爲析空。文此等意也。或一義云。如天台釋。今從龜至細去廣就略。先付色蘊。釋之。乃至處聲香味觸。可得意也。乃至現在一念識亦無住時。者是五蘊中終付識蘊。釋之。或一義云。現在一念識者釋能觀心。取義。例得意。唯識論第九等。加行位菩薩。釋四如實知觀。時煥頂位。觀所取空也。於忍位分上中下下忍位。印能取空。相中忍位。空能取識。上忍位。印能取空也。世第一法位。雙如印空相。今明上來所觀法。無自性。乃至現在一念識亦無住時。釋能現心。無自性。得意。其一義分明也。又此一念識真心妄心事。學者義雖不同。先妄識見。

又復從衆緣生故。即空即假即中。是約三諦觀之。依中論文天台等。盛談三諦即是義。大師二教論此宗。所觀不過三諦。一念心中即具三諦。以此爲妙文。是釋天台所立分齊也。自宗意。其字門上。以有空不生三諦實義。爲行者所觀。處處作釋。大師一處祕藏記御釋問。三諦者何。答。一假諦。二空諦。三中諦。問。何謂假諦。空諦。中諦。耶。答。謂因緣所生法。今十緣生句。釋段。則畢竟不生有。則盡其性相中。則舉體皆常。以三法無定相故。名爲不思議幻。又云。若於一念心中。○故曰如實遍知一切心相。又末卷第七阿字。自有三義。謂不生義。空。有。義。○故龍樹云。因緣生法。亦空亦假亦中。又第七。今且寄車字門說之。如

觀鏡中面像。以本質爲因淨鏡爲緣。有影像現見。是爲所生之法。妍媸之相現前不謬。故名爲有。以種種方便推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出鏡體。即一名中。三不相同。而同不異。而異。是故世間論者不能思議。今真言門亦爾。以觀心爲因。三密爲緣。普門海會現前不謬。故名爲有。以種種門推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出法界。故說爲中。三諦不同。而同不異。而異。一切方便乘。人不能思議。文此解釋。意自宗。三諦不能九種住心。思議。阿字門實義不思議。三諦見付其天台所立不思議三諦。自家佛乘。三諦其淺深得意。彼於緣起因分法上建。立有空中三諦。於內證果海言斷心滅。不可談三諦。今自宗意。於不二果分心地。一切方便乘。人不能思議。位立有空中三諦。是即阿字實義三部內證也。故其建立大不同也。同立三諦事。彼自宗。其字不生。上影像枝末義談。一分故也。彼宗末學南岳天台。一心三觀理源出。自阿字不生。判然以自宗。其字不生。爲本源事。自他宗共許重覺。

遠離一切戲論。至於本不生際。是三諦即是覺時。一切偏有偏空等離種種戲論。至本不生際義分明也。一處御釋。祕藏記。夫一切諸法或執空或執有。爲除實執說有。爲除有執說空。爲除空有病說非空非有。是稱中道。言尚留中道爲除其言。

又說中道不可得。是不可得。入其字門見者。不可得。亦不可得。於茲絕言。是一切諸法本不生。不可得。義文今一切戲論者。一處御釋。重所遮有空中道等。可當戲論也。

本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。轉釋本不生際。自性清淨及阿字門立。異名釋。於其法體。一種淨菩提心也。上心虛空界菩提三種如。被釋本同一相而有三名。或一義云。今本不生際菩提所具實際即菩提。故。本不生際。即菩提果。取義。自性清淨心。可上心。是其名字。同也。阿字門彼當虛空。阿字大空道理。故。

以心入阿字門。故當知。一切法悉入阿字門也。是淨菩提心。即阿字實義。故。一切諸法本不生。皆入阿字門義分明也。上以知心性常如。是故。爾時一切諸法自然。不異於心也。文此意也。

已說觀諸法實相。次明觀於我相。以下若我若我所。若清淨文釋也。初結前生後表經文。一段經文。意共明我相故。總次明觀於我相釋也。

故云。若我若我所。若能執若所執若清淨。以下御釋明觀我相。義若付經文我我所等。行相意得。此我我所。共十煩惱中第六身也。唯識論第六此見行相差別有五。一。薩迦耶見。謂於五取蘊執我我所。一切見趣所依爲業。文是五見中釋身也。就其我我所

行相總常一主宰義名我也。我見顛倒五蘊推度就我也。次我見者。取餘法屬我見。假令我體我璽瑤我僮僕等執也。或釋云。他宗內執六根總謂爲我。外執六塵總名我所等。文△若能執若所執。○文或一義云。執能緣所緣故依他法也。被法相護法論師能遍計所遍計遍計所執分別三重。能遍計所遍計。尚屬依他。今能執所執能遍計所遍計可依他。取義或一義云。能執所執遍計所執能取所取。取義事有之。若清淨。下御釋可有。色色了簡也。

如上於諸陰中種種方便觀心而不可得。何況我人壽者等法。被消釋經文。於中初如上於○不可得承。來上。何況我人以下正釋當段經。就其諸法者。上雖舉顯形及六塵境界等。先其中舉五蘊釋於諸陰中等。也△種種方便從細至麤去廣付略等。種種方便也。△何況我人壽者。○文。凡我執必起法執上故。唯識論我執必依法執而起。文而五蘊既自緣生。無自性。其上所起我相。無自性不可得。道理分明也。故。何況我人壽者。○文。唯識論第一是故我執皆緣無常五取蘊相忘執爲我。然諸蘊相從緣生故。是如幻有。忘所執我橫計度故。決定非有。文大都可彼准據也。至何況我乃至有心可得。大綱。若我若我所若能執若所執。釋。我人壽者等。十六知見中舉小小也。從本以來但有假名。而於其中有心可得。依此御釋。上若我若我所若能執若所執。

可遍計所執取義事在之其故所執有假名無其實體故云爾也。二義云。我我所能執所執共可依他法。其故總表謂若分段既云總舉從緣生法。別說經文何。因緣所生可依他法。但假名無實義。分析推求。一諸法。觀不可得。故非相違也。

清淨者即外道所計最極清淨處。以為涅槃也。是經釋清淨句。就其最極清淨處。所指法體可當何乎。一義云。上謂非相違。即是涅槃。付御釋。演密鈔謂。一類外道得彼非想非非想處定。計此最極清淨處。以為涅槃也。依此意。無色定清淨處可意得也。二義云。長瓜實相觀空智慧隨。彼所計云清淨。取義遍明鈔意也。

如長瓜梵志不受一切法而受是見。對如來立一切不受見。彼見不受見。而今而受是見。有御釋事難得意。雖然不受。此見答。事是假說也。宗計實義。受此見。故今而受是見。一。如長瓜梵志事。演密遍明鈔。二義可有交合也。

今亦如是取著觀空智慧而生是清淨想。付之有數了簡也。一義云。長瓜。計。例明釋清淨外道義。意長瓜梵志立不受見。而如受此見。清淨外道取著觀空清淨智慧。還生清淨思。云釋意也。一義云。今亦以下行者。觀門取義也可。知即於如是想中。正觀自心。無有生處。得入真淨菩提心也。是清淨想中觀自心。不可得。義分明也。

大日經疏第一末鈔卷第三十

上十

以上廣對五陰。為末悟衆生。重被說頓覺成佛入真實相門。經文中上來至。若清淨御釋。了簡畢。已下。若界若處。乃至一切分段中求不可得。經文釋終。至。復名頓悟法門也。付一段文。可有交合。此一段文。初。經文。消釋。次。復次如聲聞以下例。小乘。明自宗祕要門。被明自宗頓悟義也。三節分明也。

以上廣對五陰。是釋初承來上。就之經上文。廣明。顯形衆色六塵五蘊。及我相等。而承來。釋。備舉五蘊。以上廣對五蘊等。有御釋。事如何。答。付之一義云。舉一示一義也。一義云。顯形境界等。及我我所多分不出五蘊法。故云廣對五陰也。一義云。三科一具。法門故。若界若處。釋十八界十二處。法門時。承來。前五蘊也。例如上。心不住眼界。不住耳鼻舌身意等。經文釋。初釋前說不在三處已攝一切法。上。舉內外中間十二入。成釋。是三科。一具。法門。故也。就其五蘊十二處十八界三科。略中廣次第也。就其對十二入十八界時。五蘊可略說。然今廣對五陰。有御釋。事難得意也。付之一義云。必十八界十二處。略。對彼非云。廣對五蘊也。一義云。上或顯色或形色或境界。我我所等。說。五蘊。上義門廣

說。故云廣對五蘊也。一義云。十八界十二處。但合略說。若界若處。開五蘊廣說。若色若受想行識法數。故云廣對五蘊也。次復說十八界十二處。乃至一切分段中求不可得。是舉經文。經說。若界若處。表十八界十二處。加言有御釋也。

陰界入義。阿毘曇中廣明。陰界入三科法門。小乘中。專明之故。釋。被讓阿毘曇也。就其當段御釋。若界若處以下。文。是三科。一具。法門故。陰界入義。阿毘曇中廣明。有御釋也。三科法門。大師一處。御釋一段釋之也。一處御釋云。祕藏記問。三科。何答。蘊處界是。曰。三科。心王。○根境識。文。就其略中。廣次第。說三科。法門。事。俱舍頌云。愚根樂三故。說蘊處界三。文。一阿毘曇事。得名。并阿毘曇有分數事。嘉祥論云。委細見。或云。今阿毘曇。舍利弗阿毘曇。二下卷。內第一。卷釋十二入。第二。卷釋十八界。第三。卷釋五蘊。指此等歟。

此三法已攝一切法。以下。釋。乃至一切分段中求不可得。文。於中此三法已攝一切法。承來三科法。此三科攝。在。有為無為一切法。故云爾也。就其三科。付攝一切法。小乘三科。攝。七十五法。瑜伽唯識等。論。攝百法。乃至無量。法門不可出。三科。復云。乃至一切分段中求不可得者。即是摩訶般若等中。歷法廣明者是也。是經釋。乃至。摩訶般若。所明。種種法。被作釋也。般若中。初從五蘊。終至三轉妙果。

經十八餘果。法相明空義。如是明法相事。般若門廣故舉之釋。歷法廣明者是也。就其摩訶般若所明廣雖通三科。三科經別說。釋被讓阿毘曇。故今除三科。其餘摩訶般若中被讓可意得也。

如於陰界入分析求心心不可得當知六度萬行乃至一切總持三昧門中種種求心心不可得。以心不可得故是心常樂我淨非常樂我淨等相亦復如是不可得也。已下正釋求不可得義。△六度萬行等。上交合畢故略之。△以心不可得。○文是上對一切法中釋。心可得義。立邊心不可得故諸法又釋不可得義。諸法中先常樂我淨非常樂我淨。舉八倒等。一切。上以心入阿字門故當知一切法悉入阿字門也。其意可同也。就其常樂我淨非常樂我淨。舉凡夫二乘八倒可意得歟。八倒事下被釋。經離於邪見通達正見文時。又由住斯戒故。○通達正見文又末卷第七又知八倒本不生故成。如來念處文又演密鈔三。八者外道。謂世間為常樂我淨為四。二乘謂永寂。為涅槃則無常樂我淨。復為四倒文。此等意也。一義云。常樂我淨法性四德非常樂我淨。翻彼處妄法也。取義。經真妄諸法明不可得義取義。起信論明本覺相大六種正義德中第五德常樂我淨義故文。釋論第六五者常樂我淨義。本始二覺從無始來遠離四障圓滿。四種自然德故文。又具舉對量釋。○

復次如聲聞人初觀陰界入時即陰求我離陰求我皆不可得。相在亦不可得。爾時於八直道中遠塵離垢正法眼生。以下廣對大小乘。真言行者祕要頓悟明觀相。付諸若分段或顯色等經文。上總釋時開會大小乘結歸當經心實相。當段大小乘為所對。明真言行者觀相。或一義云。三科義。讓毘曇。六度萬行等。讓般若對彼毘曇明祕要義。如遠離方便等對般若。顯頓悟宗取義。但遠離方便等義限般若。取義事少難意得。付下御釋可有。了簡△復次如聲聞○正法眼生文。是明聲聞行相。就其八直道八正道支也。俱舍頌疏。八正道支。一正精進八勤。二正念以念為體。三正定以定為體。四正見以慧為體。五正思惟以尋為體。六正悟。七正業。八正業。此三以戒為體。小乘意見道見。今御釋遠塵離垢正法眼生。見道見。然遠塵離垢遠離見惑。義正法眼見未曾有。理體義也。付其聲聞人初觀陰界入時等有御釋可當何位耶。見道已前立三賢四善根。七方便位。其中今即陰離陰及相在觀義不可得。入見道見。故見道近方便即可當四善根等位也。可尋。就其即陰離陰及相在觀我事。諸外道等計。神我。即陰離陰非即非離。有三種。對彼今觀我空道理時。經即陰離陰相在作不可得觀也。唯識論一云。又所執我復有三種。○文

真言門菩薩亦如是。初觀陰界入時即陰求心離陰求心皆不可得。相在亦不可得。是明真言行者觀相。就其即陰離陰等觀。大都相似。小乘觀相。彼但觀神我空。陰相不空。其上直觀自心實相。事無之。今真言行者觀如來知見淨菩提心。開覺。即事而真。深旨故。此觀尤祕要法門。有御釋也。故即時懸悟自心本不生際。是真言行者明初地法明道明益。即時速疾義也。即身義。如常即時即日。○文懸悟者幽玄義歟。三論玄懸悟。寶云。於如來知見大菩提道中。下御釋入佛智慧。○一切如來境界文。又云。法明者。○故云法明道。文。又云。由凡夫二乘不能決擇。○無有錯謬文。遠塵離垢得法眼淨。小乘遠塵離垢正法眼淨。位。即見道也。今初地菩薩遠塵離垢得法眼淨。有御釋事。借小乘見道名。一名初地菩薩。可意得歟。今疏末卷第十五次入地者謂入初歡喜地也。准望聲聞法中猶如見諦人也。此意小乘見道菩薩初地。准例釋意也。一義云。法華妙莊嚴品。八卷。八萬四千。人遠塵離垢於諸法中得法眼淨。彼法眼淨位。天台妙樂。釋初地。天台釋。法眼淨名通於大小。無生忍名唯在大文。雖顯密不同也。初地名法眼淨經文分明故。今自宗初地菩薩云。得法眼淨可得意無相違也。唯法華於法眼淨諸師釋義不同也。嘉祥義疏。法眼淨有二。一

者小乘是初果。二者大乘是初地。此難知也。但衆經多明法眼淨是小乘。而聞大乘作悟小果者。有人鈍根唯聞大法無方便。故證小乘。但小果凡有二種。一者本是大乘。入聞說大乘退證小果。如大品六十二本學小乘。聞說大乘證於初果也。又此意大乘小乘間不分明。雖然准衆經說小乘取義歟。但嘉祥仁王經疏。無量人衆皆得法眼淨以始證初地云故。初地定。法眼淨事見。法相等意。法華法眼淨得益。定性二乘得益得意故。定小乘初果。所詮宗釋義區。大小乘義不一准。但當段意。以何義得意無相違也。

若不作如是方便。先從著處觀之。而但言是心遍一切處畢竟無相。則一切衆生無由悟入。當知此觀最爲祕要法門也。是正經五蘊三科等。著處以觀淨菩提心。釋爲祕密精要觀門義。就其但言是心遍一切處畢竟無相。無相頓大機根。所示法門故。一經法自著處觀。示機根。悟入無由故。以機根契當方便。著處令觀之。令覺自心本不生際故。如是爲機根。尤被釋祕要法門也。此義遍一切處畢竟無相。可相當空與不空畢竟無相而具一切相故名大空三昧法門。但自著所觀悟入。遍一切處畢竟無相位。悟入雖有橫豎不同。同契達不生本源故。實不可有淺深異。一義云。是心遍一切處畢竟無相。簡常途無相空理執至極處。自宗

卽事而真實談故。三科等經著處覺卽事而真道理被釋祕要法門取義。此義如顯乘畢竟無相空理爲極。頓悟頓入義不可有之。故對彼釋祕要觀也。

如餘遠離方便諸菩薩漸次修習戒定智慧。以下顯密對辨明自宗頓悟就其今所對顯教且約三乘教歟。又通三一歟。事一義云於一乘盛談速疾頓成旨故。今被釋遠劫修行相事。先可約三乘教取義其上。上對阿毘曇明祕要觀門。今對般若明頓悟觀門得意有一義故。大綱三乘分齊事分明也。一義云。卽身頓悟法門自宗不共實談故。於顯乘設雖一乘實教也。悉遠劫作佛義可得意。今疏第二卷。如餘教中菩薩行。又是分明於第三劫內一道極無一乘與真言行者對辨被頓漸分別也。又大師處處御釋可引合。△遠離方便○智慧文方便對治道也。大般若經云。遠離方便善巧力故文又遠離方便善巧菩薩文此等意也。今疏上行者以此三方方便至對治行故文當彼對治行也。△漸次修習戒定智慧文對自宗頓悟云漸次也。戒定智慧顯乘所修三學也。疏三云。行者初修○通微文彼對辨同也。但彼行一種學。今三學共明寬狹不同。頓漸對辨一致也。於無量劫以種種門觀入法二空。是正明所經時分所觀行體。無量劫起信論以一切菩薩○阿僧祇劫故文。准可得意。△以種種門文經十二入十八界觀入法二空

義也。付其當段約三乘教得意。先入法二空觀。專三乘觀相也。疏第二卷。然上來尋始原終。○文又今以如幻○文十住心論第十云。他緣乘約生法二空二障不生明義。文又第六二空三性洗自執塵文又通一乘教得意。一乘三乘不同。皆不可出。入法二空觀。故無相違。

猶未能遠離心之影像。付已下御釋。有數了簡一義云。法相等意。初地以上菩薩直發根本智冥會真如體。地前四加行位菩薩以四尋伺四如實智觀。雖觀萬法唯識道理。猶帶心相分無證。唯識性依之唯識三十頌。現前立少物謂是唯識性。以有所得故非實住唯識文論第九云。故說菩薩此四位中。猶於現前安立少物。謂是唯識真勝義性。以彼空有二相。未除帶相觀心有所得故。非實安住真唯識理。彼相滅已方實安住。依如是義故。有頌言。菩薩於定位觀影唯是心。義想既滅除。審觀唯自想。如是住內心知所取非有。大能取亦無。後觸無所得文此意。雖觀唯識性。帶相分故不遠離心影像。對彼自宗行者初發心時直觀自心實相達不生本源義被明云釋意也。一義云。法相等意於地前菩薩根本智直離冥會真如後得智猶帶相分執真如故。今約後得智門云。心之影像也。一義云。三乘教意明唯識轉變道理故彼識所變相分云。心之影像也。天台唯心是一切法。一切法是心。文華嚴。知一切法卽心自性判。

對彼等三乘。心所變歟。影像。云。心之影像也。對彼今自宗明。離心之外更無一法義也。一義云。當段釋待對廣。可懸四家大乘。故總三一乘共。自宗對。直觀自心實相。皆心影像。談可得意。天台華嚴一心緣起。影像。上或建立三諦即是義。或談三種世間圓融義。故皆是心影像分齊也。自宗如實知自心。本源自性。德曼茶羅。故是直觀自心實相道理也。釋摩訶衍論。地前三賢菩薩。望初地以上。釋幻化影像。心。今當段意以顯。悉盡地前故。對自宗初地淨菩提心不生本源。地前諸顯教悉釋心之影像也。

今真言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故。是明真言行者頓悟相於中△直觀自心實相等。可一切分段中求不可得觀。

即時人法戲論淨若虛空。成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。准被說諸法無相謂虛空相。文可意得△成自然覺。○文謂覺自心從本已來等文。此意也△當知此觀文結成分明也。
大日經疏第一末鈔終

大日經疏第一末鈔卷第三十一

下半初目

經云祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道

凡如來說法顯密二教相分候。彼顯乘行相。高祖當經開題。二乘凡夫。則四諦生空。十住薩埵。則六度法忍。其間也抑揚千般出沒萬殊。撥無障礙。則不著般若居最研覈相性。則顯了深密爲殿。三身四德。則金光涅槃不讓師。一心一性。則佛華法華凌前後。雖然隨他之盡美未窮。自證之極妙。於顯無上。比密有容有御釋。故華嚴法華最勝涅槃及般若深密等顯經。他受用應化佛隨他教藥。非最勝究竟實談。云事分明也。正法身自證境界。真言密教兩部祕藏中。被演說也。隨高祖自證教者所謂金剛頂十萬偈大毘盧遮那十萬偈是也。此經。即淨妙法身大毘盧遮那佛與自容屬法佛住法界祕密心殿中。常恒所演說自受法樂教也。被釋也。今所釋經即彼兩部隨一胎藏理界極妙被述也。故疏家前後處處顯密對辨。當經深奧旨趣。被明時。上此經。是一切如來祕要之藏。於大乘衆教威德特尊。猶如千日爲釋天之主矣。末卷第二十。以此等遍之理。故得有如是之用。不同偏方之教也。矣。取意此經三本不同三國流傳。一奇瑞難思妙用等。於卷初有沙汰處也。故不及委細交合。所詮三國流傳從微至著。廣略諸本從寬至狹云。於經之大意教之大綱。其理趣可等。故高祖雖顯文三千經卷七軸。然猶以略攝廣。以少攝多。一字中含無邊之義。點內含塵數之理。廣略雖殊。理致是一。疏家真

言行者法文義略周。文略義周。總持義門。被顯也。付之一經。大意當經御開題云。第一述經大意者。夫以團圓。性月映。十界而不虧不盈。蔚蔚智運載四生。以常開常鮮。或我大師薄伽梵大悲毘盧遮那三昧耶雲海普遍法界。毘鉢舍圓鏡常寂。鑑照觀察。佛慧本具衆生心。悲歎衆生不覺。曾見心佛。大悲熏心。大願則應。普門神化乘機利見。喜聞妙藥。應病還機。或無等三。等未聞今聞。五智本具。昔共忽得。因果假名。譬說也。則有證得權號。權見也。則無。此是極唱佛之境界。他人豈測乎。疏家此品統論經之大意。所謂衆生自心品。或即統論。一部始終。無量方便皆爲。令諸菩薩。菩提心清淨。知證其心。兩祖御釋一轍。一經宗旨。衆生本有菩提心。開顯見。付之此菩提心。當途無相冥寂。一心相替。祕密萬茶本源。其字不生性也。此身開覺。即身成佛。號也。故高祖大日經開題是故遍諸法王安住法界宮。開莊嚴之祕藏。轉三密之法輪。即身成佛。是日當覺。我則法身是時師吼。當經七軸三十六品大意是不可出也。此三十六品中。以初住心品。一經大意御釋。事當品專淨菩提心體性廣說。依也。付中住心品中當段經文正淨菩提心說處。見。故一部精要三密本源當段文極處。覺。次今疏緣起事。無異講釋一行所記常事也。義釋序。非禪師不能招其幽關。非三藏莫能欺其至顯。高祖對揚如來文殊

居首。發揮宜文顏回當之。損據密藏。禪師之功。深奧經義趣。一一牒文作釋。後學疑滯。被散也。故密藏流傳禪師功。道理分明也。

經云。秘密主。此菩薩淨菩提心門。名初法明道。菩薩住此修學不久。勤苦。便得除一切蓋障。三昧者。智慧無量方便門。是上淨菩提心觀得益。初地證理。被說經文。被牒釋也。此一段文。從初五蓋障終。喜生此障也。至御釋付梗概。可有了箇。此一段御釋。初牒文。後作釋。作釋中。此菩薩淨菩提心門。名初法明道。釋後。菩薩住此修學等。釋大兩節分。委細子段。了箇。因隨文。可聞△經云。秘密主○蓋障三昧者。文是初牒文。分明也。付之牒文。分齊。法明道除蓋障三昧。定慧不離。法體故被總牒也。付此經文。此菩薩淨菩提心門。名初法明道。文。高祖第八住心。下有御引證也。云何菩提。謂如實知自心。已下。名初法明道。文。具依兼遮表二義。其遮情一邊。被證也。故祕藏寶鑰下。釋云。謂無相虛空。相及非。青非黃等。言並。是明法身真如。一道無爲之真理。佛說此名。初法明道。智度名。入佛道初門。言佛道者。指金剛界宮。大日曼荼羅佛。於諸顯教。是究竟理。智法身。望真言門。是則初門。大日世尊及龍猛菩薩。皆明說。不須疑惑。此意。彼宗究竟寂光。無說無樂位。初法明道。遮情分等。御引證有見。今疏末卷第六云。復次。此中應說。初法明門三昧道。於上品中。已說

故不重言。又如上所說。一生補處及八地三昧道。是約教道法門。作如此說。有御釋。於法明道。教道法門。淺略義。見。依彼寶鑰。御引證意。經文。此菩薩淨菩提心門。名。初法明道。讀上。觀門。結文。可見。歟。

除蓋障三昧。文。引殘。意。第八住心。尙無明。邊域。未聞。金剛寶藏。不至究竟。自心源。不覺。知定慧具足。實義。故無御引證也。經文。一一義。相下。分明。見。入佛智慧。有無量方便門。今此宗。直以淨菩提心。爲門。若入此門。即是初入一切如來境界。譬如。彌勒。開樓閣門。內善財童子。是中。具見。無量。不思議事。難以。宣宣。但入者。自知耳。已下。別釋也。於中。初。先此菩薩淨菩提心門。名初法明道。釋。分明也。△入佛智慧○爲門。文。是釋。初顯密對辨。能入門。淺深。被明也。付之一義云。無量方便門。常途顯乘。方便門。舉。今此宗。已下。正。自宗。義。有御釋。意。得也。是以。顯。爲。方便。以。密。爲。真實。對辨也。高祖。祕密。曼荼羅。教。付。法。傳。諸顯教。舉。就是。隨他。意。說。方便。門。也。御釋。有此意也。守護經。釋。凡。餘。顯家。入佛智慧。有無量方便門。今此宗。菩薩。直以。淨菩提心。爲門。若入此門。即是初入一切如來境界。故遮顯乘。方便門。而得。一之名。彼經。第一。清淨光明門。即今法明道。相當。一義云。無量方便門。廣舉。顯密。今此宗。已下。其中。祕密邊。御釋。有取義。顯密。二教。淺深。不同。何佛智能。入方便。故。無量方便。內真言。能入。意。得

事。又不可有相違也。今疏主三藏。一處。御釋。衆生。根機。不同。大聖。設教。亦復。非一。不可。偏執。一法。互相。是非。或有。單行。布施。得成佛。或有。唯修。戒。亦得。作佛。忍進。禪慧。乃至。八萬四千。塵沙。法門。一一。門。入。悉得。成就。今者。且依。金剛頂經。設。一方。便。文。此意。眞言。名。方便。付之。佛智慧。者。所入。境界。顯家。意。或。權實。二智。或一切。智。道。種。智。一切。種。智。三智。或一切。智。自然。智。無礙。智。或大。四平等。妙觀。成。事。智。四智。或十。智力。等。是。佛智慧。可。意。得也。法華。一卷。諸佛。智慧。甚深。無量。其。智慧。門。難。解。難。入。一切。聲聞。辟支佛。所。不能。知。依。自宗。意。五智。三十七。智。利。摩。諸。智。佛。智慧。可。意。得也。高祖。梵網。開題。所謂。二十七尊。者。五佛。四母。十六三昧。四攝。八供。是也。○如是。一一。佛。各。各。則。塵數。眷屬。是。則。諸佛。之。萬德。也。衆生。之。三密。故。法華。稱。諸佛。智慧。甚深。無量。大日經。歎。無盡。莊嚴。文。祕藏。寶鑰。佛道。者。指。金剛。界。大日曼荼羅。佛。△有。無量。方便。門。者。高祖。如來。說法。隨。病。施。藥。根。機。萬差。針。灸。千殊。文。一處。御釋。云。○十住心。論。第一。是。故。大慈。說。此。無量。乘。令。入。一切。智。隨。法。相。大。有。空。中。三時。教。分。能。入。教。門。定。法。相。人。師。法。門。一非。適。絕。歸。諸。教。轍。分。岐。履。焉。不。惑。文。三。論。嘉祥。夫。適。化。無。方。陶。誘。非。一。文。天台。開。四。教。門。四。教。名。有。門。空。門。空。有。門。非。空。非。有。門。四門。分。爲。十六。門。華嚴。五。教。門。分。乃至。說。無量。乘。所。詮。八萬四千。教法。乃

至無量法門。無量方便門可得。意△今此宗直以淨菩提心爲門。文是自宗不共直入圓滿。義有御釋也。如。餘教方便對治法門。故無直滿直證道理。自宗。法身內證直示教體。故。更不惜紆曲方便也。故直以淨菩提心爲門有御釋也。上。如餘遠離方便諸菩薩。漸次修習。戒定智慧。於無量劫。以種種門觀。入法二空。猶未能遠離心之影像。今真言行者。於初發心時。直觀。自心實相。○頓悟法門也。文又第三劫下。直以真言爲乘。超入淨菩提心門。被判。末卷十二云。今諸佛爲化。真言行。菩薩故。直從凡夫心處。心而作方便。亦不作除對治行等。文或第三然。直舉無相菩提。便即勸令修證。更無行位差別。可。以。錯於其間。文皆此意也。△若入此門。文是能入門。即所謂果。義有御釋也。於中。初直明譬如下。華嚴意引。被例明也。付之若入此門。即是初入一切如來境界。云付。一義云。初地已上。菩薩一分依同。如來智用。初入一切如來境界。有。御釋取義。顯經等。初地菩薩。生在如來家。說此意也。一義云。初入一切如來境界者。自此已前。對無如來家。生。事初入。有御釋取義。初地菩薩。究竟一切如來境界。入故非分證義。意得也。佛境界。事今疏末卷第十云。佛境界者。此是諸佛自證真實境界。非聲聞等所能及之。文△譬如勒。○不思議事。文是八十華嚴第七十九入法界品意依。此御釋被作也。即華嚴善財童子

三生。練行。百城訪友。中。彌勒相。當第五十三。知識也。華嚴清涼彼五十五。知識。攝爲五相。知識時。第三攝成因相。知識。彌勒舉也。凡此善財童子。入。彌勒宮殿。事。誠依。有深意。上經。大樓閣寶王。有御釋時。然此第一寂滅之相。○如善財童子。入。彌勒宮殿。因緣。此中應廣明。文清涼。彌勒宮殿。即是法門。文△無量不思議事者。彼經云。毘盧遮那莊嚴藏。樓閣如是種種。不可思議。自在境界。文彼等意相當也。△難以言宣。但入者自知耳。文是立還。上一切如來境界。因人言心離。但證入者。覺知。義。御釋有也。今疏末卷。唯自明了他。所不見。故名。祕藏。曼荼羅。文

法明者。以覺心本不生際。其心淨住。生。大慧光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云。法明道也。是初法明道。文有御釋也。今經當段諸法明道說。末卷。心明道說。釋。或法明道。或心明道。依處不定也。付之。心明道。約能照心。法明道。約所照。法性取義。意。覺心本不生際。即法明道義也。以。本不生。爲明事。今疏末卷第六。已離一切暗者。於一切法相。不如實知。即是無明。是故覺心本不生時。即生遍法界明。文。法明道。無量法性照了。義。以。名。法明道。取義。一義云。名。心明道。稱。法明道。其意可同。取義。其故。心。法。名。也。高祖諸法者。心。法。文。心所緣。號。法境。此意也。△以覺心。○大慧光明。文是。明。義。有。御釋也。普照無量法性。法。釋。見諸佛所行之道。道。釋也。若一義意。以覺心本不生際。其心淨住。生。大慧光明。法明。釋。普照無量法性。因。法明所知。境。明。可。取也。付之以覺心本不生際者。若初地不極義。一分。不生。可。意得。若初地。即極義。菩提實義。被釋時。以覺自心。從本以來。不生。即是成佛。云。或覺心本不生。即是佛。故。被。判。可。全同。△其心淨住。文△生。大慧光明。文是平等。大慧光明。生。義也。今疏末卷。如。大空。者。大慧目輪。於中。無。晝夜生死之別。文此意也。或若佛眼。觀而後見。不。觀。即無所見。觀時。即智慧生。不。觀。即智亦不生。生。是。即生滅明暗。境。不得。名。爲。平等。大慧也。△普照無量法性。文。色。心。無量。實相。無量。故。無量。法性。有。御釋也。△見諸佛所行之道。文。下。御釋。不見。古佛所行。大菩提路。文。如。此。果。道。見。末卷十二云。心。爲。照。明。能。見。如。來。之。道。行。即是。道也。道者。即是。行。及。果。報。也。文。此。意。通行。果。見。於。道。因。道。果。道。有。之。事。常。事。也。但。自。宗。因。道。果。道。其。字。五。點。內。證。可。意。得。△故云。法明道也。文是。結。名。也。取。其。法。明。道。地。前。地上。事。當。段。經。疏。意。法。明。道。現。前。後。初。地。除。蓋。障。三。昧。得。見。隨。而。法。明。道。文。第八。住。心。有。御。引。證。意。地。前。見。但。經。此。菩。薩。淨。菩提。心。門。名。初。法。明。道。說。初。地。淨。菩。提。心。位。見。隨。末。卷。第二。十。云。了。自。身。口。意。實。相。即。入。淨。菩。提。心。初。法。明。門。上。菩。薩。地。也。御。釋。有。故。初。地。義。分。明。也。方。便。加。行。約。時。除。蓋。障。三。昧。法。明。道。共。可。通。地。前。今。疏。主。餘。處。

御釋證明解脫一切障三昧。得此三昧者。名為地前三賢也。△法明得名事。末卷此修行地即是淨菩提心初法明門。○此菩薩於百字明門中名。見蓮華胎藏曼荼羅。世界海其莊嚴相皆悉不同。又凡自宗意。以字輪百明。如來普眼法門顯也。彼如來普眼百明德證得。依立法明道稱。或一義云。法明道三字。以如次理智不二三點義意得。事疏七云。此三字三昧即是開心明道門。餘一切字亦如是。又九云。汝之心王於初法明道中成佛轉法輪時已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之文。

菩薩住此道時等。已下。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧經文釋。於中法譬合三節不同也。

菩薩住此道時從妄想因緣所有煩惱業苦皆悉清淨除滅。是初法說分明也。住此道者。道法明道相當也。妄想因緣者能生根本無明所有煩惱業苦所生枝末上煩惱業苦三道相當也。清淨除滅煩惱業苦三道即莊嚴祕藏萬德。心佛所具密號覺義也。經文配合意得。菩薩住此道時。菩薩住此修學。從妄想因緣等。不久勤苦便得除一切蓋障三昧釋。可見歟。付之能生根本惑妄想。有御釋事。心地觀經。由妄想緣起諸煩惱說。菩提心論。夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無邊煩惱輪迴六趣。文名義

俱同也。凡能生無明說華嚴。不正思惟說涅槃經。不善思惟說一卷金剛頂經。本有俱生障等說。菩提心論或說妄想。或名無始間隔。釋摩訶衍論。根本無明釋。今疏家。由有無明故生五根本煩惱釋。高祖微細妄執有御釋。是皆一法異名也。今疏前後彌綸。

譬如有人暗中為利實所傷。謂為蛇毒以作毒想。故其心執著便成毒氣。遍入肢體垂欲命終時。有良醫診之。曉其本末。即時引至傷處。以明燈照之。猶見所傷之實。有血塗相。其人丁知非毒毒氣亦除。分別玩好之具而生喜樂。是譬說也。此中初約流轉作釋。良醫下約還滅。即法說從妄想因緣等。清淨除滅。二可意合。暗中者總生死長夜被表也。今疏末卷。是夜者受法已前生死長夜也。釋摩訶衍論第四闇無明釋。一切般若明隱覆令不生。譬如闇中具無有殊勝事。文同第五言夜闇者喻於無明。此等指無明。夜闇被譬也。今煩惱業苦三道流轉皆一念無明所作。故約體根本無明。闇被譬也。△為利實。○時文是迷途法生死被譬也。利實所迷真德。即眾生本心。金剛寶藏功德相當也。所傷者即自心功德實所迷起。處無明相當。即釋摩訶衍論。謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念。意同也。依此意夜暗不如別用所傷根本無明。不覺心可意得也。今疏末卷第八吉祥草深祕釋。以此吉祥草

表慧性也。此草兩邊多有利刺。若座臥執持。無方便者反為所傷。若順手將護之。則不能為害。一切諸法亦如是。若順諦理。觀之一切塵勞皆有性淨之用。若失方便。則能損壞智身。故以為法門表像也。彼可准知也。△謂為蛇毒者。十住心論。迷之者以藥天命文此意也。起信論如人迷故謂東為西。此意也。顛倒心可相當也。△以作毒想。○遍入肢體文。是從細至。能惑緣起。相有御釋也。即上煩惱業苦當也。△垂欲命終時者。依三道配立。業苦可相當。若釋摩訶衍論。依四相品建立滅相品。可當也。△有良醫診之等文。已下。約還滅。清淨除滅義。有御釋也。良醫。即能化佛體相當也。以佛為醫王。事常事也。△曉其本末者。無明緣起本末。可比類也。△則時引至傷處。已下。以醫王善巧。頓令開示真妄本源義也。即時。當途漸學大乘者等。對言也。△引至傷處者。上轉令至。所迷本源義相也。△以明燈照之者。明燈。即智慧相當也。釋論第五明燈者。喻智慧文。此意也。合。法即法明道相當也。△猶見所傷之實。有血塗相。所傷實。即上利實。准可意得。有血塗相者。所迷真德。有隨緣相。類可意得。△其人。○喜樂文。是始覺還同本覺時。一心流轉作四相故。覺知體性清淨。實是功德。覺義相也。自宗意。以初地還同本覺位。此意也。高祖醫眼所視百毒悉藥。佛慧所照眾生即佛。此等義趣也。付其毒氣亦除者。

上其心執着便成毒氣相當也。約法遍計所執可相當也。付之自宗。意成佛時遍計所執改歟。事古來尋也。異義不同也。隨釋文道理左右見。依一義。凡遍計所執體用都無。當情現法。故成佛時不改之。佛果體相用。三大德。可見不覺。隨今疏前後所執。可改義被成也。未卷。若於如是緣起法中。有因有果。即是遍計所執。墮斷常一異。不入中道。文當段。毒氣亦除。此等釋文分明也。依一義。意。自宗。意。遍計。一迷。不捨。心佛。祕號。覺。爲實義也。故高祖。邊邪中正。空有偏圓。二乘。一乘。皆是自心佛之名字。焉拾焉取。有御釋也。但當段。御釋。且常途符順。御釋。可見歟。若又毒氣。喜樂。心添。時偏毒想。執。心滅。毒氣亦除。可意得歟。

行人亦復如是。因淨菩提心。照明諸法。故小用功力。便得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門。已下合說也。因淨菩提心。照明諸法。○除蓋障三昧。法說。菩薩住此道時。譬說。以明燈。○血塗相。相當也。八萬四千。法說。煩惱業苦。譬說。有人暗中。○命終時。當見八萬四千。○寶聚門。法說。清淨除滅。譬說。其人。了知非毒。○而生喜樂。相當。因淨菩提心。照明諸法者。菩提心。明鏡中。一切諸法。了了。現前義也。小用功力。經不久。勤苦。義釋。付之法明。道除蓋障三昧。同時異時。事。古來尋。大都。定慧。二法。不離。法體。故同時歟。委細。至。後段。可聞也。△見八萬四千等文。是煩惱業苦。三道清淨除

滅義也。付之。煩惱即菩提。總諸大乘通談也。故莊嚴論。由離法性外。無別有諸有諸法。是故如是說。煩惱即菩提。文三論。嘉祥。不斷煩惱而入涅槃。文天台。無明塵勞。即是菩提。判。華嚴。入三毒。三德圓。入一塵。一心。淨文。但法相等。意。斷煩惱得菩提。故煩惱即菩提。義存。三論。意。衆生顛倒。以菩提爲煩惱。故如實覺時。煩惱外。無菩提義。煩惱即菩提。談也。天台。隱入。皆如。釋。故歸。真如其義。釋。華嚴。以真妄物。我學。一全收。義釋。成。所詮何。理性。由。煩惱即菩提。義談也。今自宗。煩惱即菩提。即事而真。實談。故煩惱。即體。不動心。佛祕號。談也。故欲觸愛。慢煩惱。成五祕密。瑜伽。三毒五逆。皆心佛密號。名字也。有御釋。此意也。付之云。寶聚門。者。一義云。八萬四千。煩惱實相。照。時。通八萬四千。能治法。蘊。成。義。意得也。俱舍。牟尼諸法。蘊。數。有八萬四千。文此意也。二義云。寶聚者。八萬。塵勞。皆功德。實。財。成。義。有御釋。取義。梵網。開題。塵垢。則無明煩惱等。一切。無明煩惱。入。大空。三昧。則都。無。所有。一切。塵垢。即爲。財。文此意也。

故經次云。菩薩住此修學。不久。勤苦。便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與諸佛菩薩同等住。是釋。經文。被合也。付之上。御釋。分。菩薩住此修學。○除一切蓋障三昧。文。相當。斷惑。證理。爲對。後若得此者。則與諸佛菩薩同等住。經文。被引加也。是中障有五種。已下。別釋。經五蓋障。於

中初總表。一者煩惱障等。別釋也。付之同被說。蓋障。金剛頂經。一切蓋障及煩惱障。法障業障。說。此意。一切障蓋障。總句。煩惱障等。三障。別句。可意得也。右樣。今五障中生障。所知障。共煩惱。可攝歟。凡付此五障。祖師。御釋。初。四障。煩惱障。後。一。所知障。被判。是以五障。煩惱業苦。三道相當。後。二。果報。上。隨義。被開立也。故總。煩惱業苦。三道。被出也。

一者煩惱障。謂根本煩惱。乃至八萬四千上中下品。障蓋淨心。及由宿世偏習。故妨礙道機。不入佛法。是第一煩惱障。釋也。此中。初表。本末。煩惱。後。正蓋障。名。由有御釋也。付煩惱障。名字。唯識等。所知。對其稱。立。相替也。今煩惱障。名字。廣人法。二執根本。無明等。通可意得也。就根本煩惱。有。今疏第二卷。由有無明。故生五根本煩惱。○若更約上中下九品等。乃至成八萬塵勞。文。依此義。貪瞋癡慢疑。五根本煩惱。根本。可意得也。一處御釋。三妄執。貪瞋癡。開者。百六十心。乃至八萬塵勞。文。如此御釋。三毒。爲根本。開。八萬塵勞。見。依俱舍法。相等性相。十煩惱。可名根本煩惱也。但今疏意。實。十煩惱。根本煩惱。舉。見。今疏十心中說。依。但五根本煩惱。舉。見。今疏末卷第九。六種震動。深祕。義。有御釋。時。六種。謂。貪瞋癡。見。慢疑。六根本煩惱。文。△乃至八萬四千上中下品障。八萬四千。數量。依。一義。三毒。各二萬一千。三毒等分。二萬

一千。合八萬四千。數量成也。是依俱舍等性相也。演密鈔。此義存。一義云。賢劫經。如來一代說教三百五十波羅蜜多。各六到彼岸有故。二千一百成。此二千一百。各四大六義十患。治故二萬一千成。是三毒等分能治所治。八萬四千。數量成。義說也。△蓋淨心。淨心所覆淨善提心。能覆可。八萬四千。塵勞。△及由宿世偏習矣。上總一切煩惱障。心。覆弊。事明。是別由過去偏習煩惱。厚薄妨礙。道機義有御釋也。

二者業障。謂過去及現在世造諸重罪。乃至謗方等經。是人雖有得道因緣。以先業障未除。故種種留難不入佛法。是第二業障義有御釋也。於業俱舍等。順現業順生業。順後業。順不定業。四種分別。今業障皆可攝。又今業障。人天等引業有歟。事所有尋。但今先重。付造諸重罪。乃至謗等。有御釋歟。若又乃至。言人天等引業。可得意歟。實九種住心。各各行業。所離屬義可有也。△謂過去及現在世。文是三世中。未來。未生。故過現。被舉也。△造諸重罪者。六度經造諸惡業。四重八重五無間罪。謗方等經。一闡提等。被說。准可。意得也。其中謗方等殊依重罪。別被舉也。付之方等。天台五時中方等部。不可限可通諸大乘。超悟疏。謗方等。不信大乘名謗方等。文△是人雖有得道因緣等。文是正蓋障義。有御釋也。付得道因緣。一義云。如是重罪人外。宿善不可有間。內本覺熏習。指取。一

義云。重障人也。過去無始間。必善惡宿善可相交。彼宿善。指得道因緣。有御釋義。取。先業障者。廣可。通過現也。對果業。先御釋有也。△種種留難者。業果可相盛。故隨業種種留難可有也。

三者生障。謂是人若得勝上無難生處。必當悟道。然乘前業。更受無暇之身。即以報生為障不入佛法。是果報支面也。故立生名。△是人若得勝上無難等。文凡佛道修行。必時處相應。可成就也。故高祖性靈集第九。善開峻嶺。能仁之迹不休。孤岸奇峯。親世之跡相續。尋其所由。地勢自爾。又有台嶺五寺。禪客比肩。天山一院。定侶連袂。是則國之寶。民之梁也。乃至今准禪經。說深山平地。尤宜修禪。空海少年之日。好涉覽山水。從吉野南行一日。更向西去兩日程。有平原幽地。名曰高野。面向高嶺。人蹤絕跡。疏末卷第三。諸勝中。最以山林為上。△然乘前業者。是正生障。義御釋有也。無暇之身者。即八難處身相當也。梵網古述。下八難者。有說八無暇也。謂三惡趣。北洲。長壽天。生育。生。世智。辯。佛前佛後。彼無修。道故名。八無暇。亦名為難。彼是果報障。故生障報障。其義同。

四者法障。謂此人已得無障生處。又有悟道之機。以先世曾有障。法等緣故。不逢善友。不得聽聞正法。是第四蓋障有御釋也。是又約果蓋障也。正法聽聞。事妨礙故。

名法障也。即依主。可取義也。△已得無障生處。先無暇身。變。△悟道之機。者其根性明利。等相當也。△以先世曾有障法等。文先業御釋。准可得意。爾者可通現世。歟。付障法等緣。大小權實。一切聽法障。以真言入障。歟。自宗意。不應作正法時。正法言。廣三乘等通。故今通。可見歟。△不逢善友。○正法者。知識妙緣。聖說淨則。舉也。指善知識。善友。御釋有也。故下變。遇善知識。御釋有也。高祖善財童子。五十五。知識訪義。百城訪友。御釋有也。華嚴清涼正明。為南方盡。南文益。我為友人。智友焉。文此意也。凡佛法以善知識為指南也。故涅槃經。善知識者。是大因緣。被說也。聽聞正法者。十法行中。一種被舉也。

五者所知障。謂此人乃至遇善知識得聞正法。然有種種因緣。兩不和合。妨修般若波羅蜜。如大品魔事中。廣明。亦是先世或曾差他道機故。喜心生此障也。是第五蓋障御釋也。所知障。常煩惱所知。二障分別。所知障。相替也。修般若。妨礙故。被立所知障。稱也。付得聞正法。云。一義云。般若外。正法。義得也。其故。般若兩不和合。不修有故。其外。正法。取。一義云。正法。廣通。一切。取。義。但下。妨。修。般若。波羅蜜者。如理思惟。妨礙。故聽聞正法。中。般若波羅蜜。意得。事不可有相違。△兩不和合者。是智論言。借。釋。被作也。智論第六十八。復次須菩提。聽法人欲。書持。般若。波

羅蜜讀誦問義正憶念說法人憐情不欲爲說當知是菩薩摩訶薩魔事等。廣兩不和合義御釋有也。總智論六十八六十九兩卷被廣釋也。付般若波羅蜜。智論意共不共般若重見。自宗意密教又名般若。或中台常心般若波羅蜜。首楞嚴三昧被名事。今疏末卷見。△如大品魔事品等文魔事品經第二十卷。論六十八初被釋也。兩不和合品經第二十一卷六十八半。并六十九御釋有也。付之兩不和合義。兩不和合品被說今魔事品被讓事一旦難思。付之一義云。兩不和合品所說。兩不和合。菩薩魔事被說故品所說約以義兩不和合品魔事品御釋有取義。例意得。法華六根淨說品義。以六根品御釋有。可准知也。一義云。兩不和合魔事說。彼魔事相魔事品被讓故無相達也。或一義云。大品經梵本魔事品中。兩不和合義有故疏主三藏被指彼取義。或異本。大品魔事中廣明。品字無也。依此品指兩不和合品魔事中有御釋可意得也。△亦是先世等矣。亦言先法障。先世依對也。或言障法等緣有對也。△喜心生此障也。此障者所知障相當也。付之八萬四千塵勞。八萬四千寶聚門。如對。今五障。又五智功德相待可意得也。所詮真言行者究竟自心源底。覺知。如實自身數量體悟。時煩惱業苦三法實相。自心實相。覺五種蓋障。當體五智功德照。以爲宗極談處也。故今疏末卷。

除蓋障義。御釋有時於此障中。而得自在。能住大日之光文。是即以義釋即光見意也。或金剛般若開題。能斷者明得益。能行此三昧之人。早。襄。五障。雲。超。三重妄執。成就。五智獲得。三部故文此意也。大日經疏第一末。

大日經疏第一末鈔卷第三十二

下半二日

行者已得淨除五障三昧。上來便得除一切蓋障三昧。釋終至。喜心生此障也。了簡畢。已下行者已得淨除五障三昧。乃至可得成辨也。付一段。可有簡。此一段文。初。若得此者。乃至同等住。釋。次。當發五神通。釋。次。獲得無量語言音陀羅尼。釋。後。知衆生心行。釋。大。四段不同也。

行者已得淨除五障三昧。爾時於自心中。常見十方一切諸佛妙相湛然。如觀明鏡。乃至於諸威儀去來睡寤皆不離。如是佛會因緣時諸聖者常以勝妙方便啓悟其心。梵音慰喻爲決疑網。行者隨聞隨喜悟已網障隨除。不久成就一切佛法。故云若得此三昧者。即與諸佛菩薩同等住。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月。雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至第十五日。方能動大海潮也。此初若得同等住。經文。

釋。此中。初正釋。以其自覺心故。下。明。非。初地之證理究竟事也。△行者已得淨除五障三昧。此。釋。初上。被。承。來。也。△爾時於自心中。乃至文。此。則與諸佛菩薩同等住。釋。初。所同。佛。菩薩。皆。行。者。心。佛。義。釋。誠。存。心。外。法。不。可。成。立。諸。佛。菩。薩。同。等。義。眞。言。行。者。自。心。中。照。了。一。切。事。菩。提。心。論。云。此。觀。若。成。十。方。國。土。○。滿。足。普。賢。一。切。行。願。今。疏。末。卷。云。十。六。以。於。行。者。自。心。之。中。而。具。佛。會。大。海。十。方。通。同。爲。一。佛。土。唯。自。明。了。他。所。不。見。故。名。祕。密。曼。茶。羅。也。文。此。等。意。也。△付。之。經。諸。佛。菩。薩。同。等。住。文。然。釋。常。見。十。方。一。切。諸。佛。文。釋。且。付。勝。先。舉。諸。佛。兼。菩。薩。可。得。意。歟。△一。義。云。自。宗。意。付。曼。茶。羅。聖。衆。諸。佛。菩。薩。金。剛。一。乘。雜。類。等。不。同。雖。分。別。通。皆。稱。佛。今。疏。末。卷。六。云。三。重。曼。茶。羅。所。示。種。種。類。形。皆。是。如。來。一。種。法。門。身。是。故。悉。名。爲。佛。文。仍。今。經。說。諸。佛。菩。薩。疏。通。一。切。諸。佛。御。釋。一。同。開。見。自。心。圓。明。地。前。名。總。見。地。上。名。常。見。事。菩。提。心。論。云。當。觀。圓。明。乃。至。則。入。菩。薩。初。地。文。今。初。地。行。相。御。釋。故。云。常。見。十。方。一。切。諸。佛。等。也。一。心。內。所。見。諸。佛。三。身。分。別。事。遍。明。鈔。報。身。取。義。誠。地。前。感。見。應。身。地。上。感。見。報。身。法。身。唯。佛。與。佛。境。界。故。今。初。地。菩。薩。三。昧。感。見。佛。體。報。身。義。分。明。也。但。實。初。地。菩。薩。心。內。德。四。種。法。身。一。曼。茶。羅。諸。德。不。可。闕。減。故。實。不。可。限。報。身。也。△如。觀。明。鏡。者。行。者。圓。明。心。地。現。諸。佛。妙。色。

譬世間明鏡現一切色像御釋也疏
三云今此真言門中以如來三密淨身
爲鏡自身三密行爲鏡中像因緣有悉
地生猶如面像文又末卷第九云性本淨
猶如明鏡澄然清淨無有穢濁而能普現
衆像當知此像不從鏡中生不從外質
生不共生亦非無因緣有種種戲論
皆不相應亦復不可執取乃至當知即像
是鏡即鏡是像若能如是解時即見
諸法實相知心自性本無染污也以此
如鏡之心鑑如心之鏡故說心自見心
心自知心智與境無二無別○若與此
相應時即於普門曼荼羅得除蓋障三昧
能爲一切衆生作無比利文凡自心境中
佛身觀見事尤有深意疏末卷十一云於
鏡曼荼羅大蓮華王座深處住三昧者又
此境中如有寤像觀此寤甚深中有如
來在此窟中深處而坐之也文梵網開題
云若能入觀早得無我大我大我○深
祕義文△乃至於諸威儀○文已下三業四威
儀皆不離佛慧因緣義釋一於初地菩
薩有睡眠不同歟事△一義云睡眠是第
六識相應地上菩薩上不可有之隨法
相溜州釋云除五蓋障故無睡眠文今既初
地菩薩除五蓋障故仍不可有睡眠義其
上睡眠是三界中欲界繫法也上二界尚
以不相應然今去來睡寤御釋事一切時
不離佛會因緣義被釋時且容有釋作
也實不可有睡眠義也△一義云今御釋

分明去來睡寤文又智論七十三明阿毘跋
致菩薩復次須菩提菩薩摩訶薩乃至夢中
亦不行十不善道文既云夢中阿毘跋致位
可有睡眠見又高祖慧果德行御釋時若
行若座道場即變在眠在覺觀智不離文青
龍和尚外述阿毘跋致菩薩見付法傳下
云般若云所謂阿毘跋致之相即是當之
也文但三界分別事初地菩薩居欲界
時何無睡眠義哉次溜州除五蓋障故五
蓋障今非五障云云依眠得道事不思
議疏下云何以故睡眠自作本尊三昧
睡故本尊息即是真言故若如是睡者
塵沙三昧從睡得故恒沙功德從睡得故
恒沙功德從睡悟故睡覺不離佛海故此
人即是金剛法界宮中人也△皆不離如
是佛會因緣文此可有一意若淺略義諸
佛菩薩親近不離如是佛會因緣御釋可
意得深祕義不思議疏下若深祕釋者
既自作本尊何時離佛海文可此意△
時諸聖者○文此蒙心佛示悟方便轉入
無量法門義釋△勝妙方便成六塵境界
以種種三業開示行者義也△梵音慰喻
等文此無量勝妙方便中先音聲一種舉
被作釋也△行者隨聞○文此正明行者得
益隨喜即行者信心相也釋摩訶衍論信
十義釋中五者隨喜義於他勝行發起同
心故△網障者煩惱網譬也疏末卷第七
云如天帝釋以微細縛縛阿修羅王置
切利天起念欲還時五縛已在其身

若思念時縛自除解若彼句網網復
過於此百千億數何況業煩惱無爲縛等
耶文所詮以繫縛衆生義煩惱被釋網
障也即今五蓋障當也△付之得除蓋障
三昧於初地菩薩如是聖者勝妙以方
便決疑網除網障等義相難得意者也△
付之一義云自元初地不極義故於初地
已上又如有斷惑證理義也通明鈔即
順常途教門施設取義今云於除蓋障三
昧已得位得此三昧次第展轉被作釋
也網障隨除等義正得除蓋障三昧復重如
是決疑網除網障等義不可有之△成就
一切佛法者初地證理也一切佛法成就
故諸佛菩薩同等住也△故云若得○文此
釋合經文△當知行人○文是上結成彼
梵網經衆生受佛戒即入諸佛位位同大
覺已真是諸佛子文爲本據被作此釋
見不空御釋○義決從初發心便成正覺常
住佛乘智用無礙能於十方作大佛事是
人即名眞住佛乘入佛位者故梵網云衆生
受乃至眞是諸佛子文此意位同大覺也初
地德相見其故從初發心御釋故今又然
也末卷十四云如來意密之法唯佛與佛乃
能究了如意者當知是身口亦如是
今此菩薩亦能知之當知是位同大覺
爲欲度衆生故示爲菩薩而相起
發也文是被釋初地祕密主德也太賢古
迹梵網位同大覺已經文釋發心滿位即
約十信滿位見仍前義異付之位同大覺

已義相。若初地不極義。分同義。可得意。釋論釋。十地菩薩。一分智用與如來等。可准知彼。若即極義初地。佛果所證同。故位同大覺。御釋。可得意。以其自覺心。故○文此。初地非究竟。事釋。於中法譬。待對分明也。付之若初地不極義。於初地。自證。一分開故名佛。然非究竟滿位。故然非究竟等。御釋。可得意。經意。且初地菩薩。一分證理。被歎時說。則與諸佛菩薩同等。雖然非醍醐妙果三密源。故釋。然非究竟等。也。若無。簡別因果相亂。以初地。爲極果。證可有之。故被作此御釋。也。演密鈔第三云。疏然非究竟等者。此通妨也。謂有妨。云。既言自覺心。故便名爲佛。佛者覺滿義。既稱覺滿。何不作諸神變普現莊嚴耶。通釋云。然非究竟妙覺。○不應未滿。謂德執初心爲究竟。故云非究竟等。文凡諸聖教說。菩薩次位事。初後明昧因果不同。爲不相亂也。十住心論第九所引清涼釋云。七令知地位者。乃至或得少爲足。今此意也。若初地即極意。以其自覺心。故便得佛名。自證圓極可位。今疏末卷。謂覺自心從本已來不生。即是成佛而實無覺無成也。文是即菩提實義自證極位。以謂覺自心等釋。今以其自覺心故。其意同也。然非究竟妙覺大牟尼位者。初地一位。雖自證圓極。成佛外迹。可待所化機淳熟故。未唱衆生前。化他正覺故。然非究竟等云也。△猶如淨月文。此譬說。依智論意。

見。付之譬說文准。法說。可有兩邊意。若不極義。淨月體無增減。位約本有。俱時諸德圓備義也。明漸漸增。十地轉昇義。乃至第十五日。合第十一地所見圓極位。可得意也。若初地即極義淨月體。無增減。位。初地圓滿自證義也。可當。以其自覺心。故便得佛名。位。疏第二指。初地菩薩。毘盧遮那具體法身故。文此意也。然亦明漸漸者。合。二地已上。化他勝進。可得意也。上法說。別本有。諸德圓備義。不明之。何譬說。舉之乎。其上然字。起盡分明也。意。法。以其自覺心。故便得佛名。譬當猶如無增減。法。然非究竟。○位。譬當然亦明漸漸等。智論九十四云。如月。十四日十五日。雖同爲月。十四日。不能令。大海水潮。菩薩亦如是。雖有實知慧清淨。未能具足。諸佛法。故。不能動。一切十方衆生。月十五日光明盛滿時。能令。大海水潮。菩薩成佛亦如是。放光能動十方國土。衆生。文潮文玉云。潮。卓。越。海水。逆上也。文。十地十六生等配釋事。又行者猶與。如來。共同等住。即能以方便力起五神通。已下釋。當發五神通。經文。於中初。上承。來則與諸佛菩薩同等住。經文。即能以方便已下。正釋。當發五神通。文。△能以。神通。文。方便力。能化方便。五神通。所化通力也。五通事。智論第五云。五通者如意。天眼。天耳。知他心智。自識宿命。文如意者。神境通也。神力自在。如意作。法界化。智論同卷云。云何如意。如意有三。

種。能到轉變自在。聖如意。能到有四種。一者身能梵行。如鳥無礙。二者移遠。令近。不往而到。三者此沒彼出。四者一念能至。轉變者。大能作。小。小能作。大。一能作。多。多能作。一。種種。諸物皆能轉變。外道。軍轉。變極久。能不過。七日。諸佛及弟子。轉變自在。無有久近。聖如意者。外六塵中。不愛不淨。物。能觀。令淨。愛。淨。物。能觀。令不淨。是自在。法。唯佛獨有。是如意通。從修四如意足。生。文。△天眼者。智論同卷云。問曰。若是諸菩薩功德勝。阿羅漢辟支佛者。何以故讚。凡夫所共。天眼小功德。不讚。諸菩薩慧眼。法眼佛眼。答曰。有三種天。一假號天。二生天。三清淨天。轉輪聖王。諸餘大王等。是名假號天。從四天王天。乃至有頂。生處。是名生天。諸佛法身菩薩。辟支佛。阿羅漢。是名清淨天。是清淨天。修得。天眼。是。謂。天眼通。文。△天耳者。智論云。云何得。天耳通。修得。常憶念。種種聲。是名。天耳通。文。△宿命通者。智論云。云何識宿命通本事。常憶念。日月年。歲。至。胎中。及過去世中。一世十世百世千萬億世。乃至大阿羅漢。辟支佛。知。八萬大劫。諸大菩薩。及佛。知。無量劫。是名。識宿命通。文。△他心通者。智論云。云何名。知他心通。知他心者。若有垢若無垢。自觀心。生住滅。時常。憶念。故得。復次。觀他人。喜相。瞋相。怖相。畏相。見此相已。然後。知。心。是爲他心。智初門。文。△付之今六通。中漏盡通。不舉事。付之三義。△一義云。十地有慈義故。

初地菩薩究竟不盡微細妄執煩惱漏。故不舉漏盡通也。智論二十八云。通是菩薩所得。今欲住六神通是佛所得。文仁王經上卷云。復有九百萬億菩薩摩訶薩。皆阿羅漢。實智功德方便智功德。行獨大乘四眼五通三運十方四無量心四辯四攝金剛滅定。一切功德皆成就。文此意也。許分得菩薩上可具足六通。故大品般若菩薩住六神通文△一義云。上除蓋障三昧是漏神通。故今除漏神通。被說獲得五神通也。△一義云。真言行者煩惱即菩提覺故別不立漏盡通。然開六通事。煩惱即菩提覺。號漏神通也。△又義云。今五神通者。別天眼天耳等。非五神通。以五智通達義號五神通也。大日經。不捨於此身速得神通通文付。彼神通通非五通隨一。神通通。真言行者云。即身成佛。上起。神變不思議自在神通。大用名。神通通。可准知也。△私云。道範一義。今五神通說。可見六神通。然今化他約故五神通說。漏神通。不取歟。漏神通。自證斷惑故云云。

體性種種。示現普門利益。種種變現無量無邊。雖如是。垂迹無窮。盡能實常住不動。亦無起滅之相。猶如車輪雖運轉無窮。而當中未嘗動搖。由不動故能制群動。而無窮極也。文又十四云。如師子王在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動。乃至安住。如是其深密藏之中。若非如來加持神力則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲。遍滿法界。即是諸佛奮迅也。文所說身心不動。爾無邊妙用示現。是則諸佛菩薩自在神通也。高祖當經開題。非有為非無為。一心本法。及不二力之中不二本法。乃至難思之本變化之深故。文△遊諸佛刹。依常途意者。初地菩薩百佛世界奮迅也。自宗意可盡無餘世界也。△現種種身語意乃至供養雲。此三業即供養雲。可得意。上御釋以無量身口意供養恭敬。為聽法故。文△以無盡大願。無盡大願者。指十大願及百萬阿僧祇大願也。△廣修諸度。者六度十度等。無量度門也。所詮現種種身語意等。供養無量善知識義。即當上求菩提。菩薩萬行。不出此二利。付之無盡大願。即誓願位。即可屬菩提心。廣修諸度。大悲萬行。可當也。疏二十地釋段可有交合。

常名變。即是心之業用。始終難知。文付之天台等意。六根淨位相似即位。得之義判。然者地前十信位。得之見。今初地菩薩。上於釋此德。誠六根清淨。證理實地上可有之。地前分可有此義歟。實不證真理。不可得法清淨。仍地前比觀觀察。可分。今疏末卷。以色心皆入阿字門故。即知心性本寂。猶如虛空。乃至對法華經。即是六根清淨位人。約涅槃經。即是池珠影現。時也。文此意。自宗初地見諦位。被對合法華六根淨義故。法華意。六根淨實義。可有初地見。

次得解無量語言音諸陀羅尼。此先總釋獲無量語言音陀羅尼。文。經。無量語言音。舉所知境陀羅尼。能知心約總持不妄。可得意。智論九十七云。一切衆生言語三昧者。得是三昧。故能解一切衆生語言。文此意也。付之瑜伽佛地論等。文義忍呪釋。四種陀羅尼。其中今云解無量語言音。故先約陀羅尼。可得意歟。但次御釋皆曉其旨趣。爾者廣通文義。可得意。法華義疏第五云。般若。有聲聞心名。道品。有菩薩心名。陀羅尼。在佛心名。薩般若。故知陀羅尼即般若。般若即一乘文。所詮陀羅尼者。菩薩心。文義等。一切法。總持任持憶持。不忘云陀羅尼也。

且如一世間中。此釋無量語言音陀羅尼。義先舉。二世界釋。無量語言。如一世界等。例明餘世界也。

三十六俱胝趣。此有二義。△一義云。三十六俱胝趣。但可限欲界。今疏末卷十一云。如大乘中說。欲界有三十六處。謂寒熱地獄。各八。共成十六也。又四大州。此四州。又各有二。隨州。合十二州。及六天并傍生鬼。合三十。此意大乘義。欲界開三十六趣。見。又上御釋。毘婆娑說有。五道。摩訶衍人。多說六道。如是廣衍。乃至此世界中。已有三十六俱胝衆生趣。何況十方一切世界耶。此等御釋末卷三十六俱胝。以分別爲本得意。皆約欲界內可得意也。隨次下。以如是衆生。廣行偏多。文性相意。皆嘆唯欲界。釋故三十六俱胝限。欲界義分明也。△又一世界。云可約欲界。疏末卷五云。此是摩醯首羅天。於一世界中有大勢力。非三千世界也。此文。此意非一世界。言指通三界。△一義云。今三十六俱胝通三界。可得意。演密鈔第三云。三十六俱胝者。起信疏云。問。六道如環。巡歷行相如何。答。共三十五種。所謂三途四州。六欲天。此界十三處。并色界十八天處。無色界四天處。如是三十五處。生死輪轉。今開修羅。卽三十六俱胝。此文。此意通三界。釋之。一世界言欲色無色三界。總一世界。可得意。一大三千界。對他三千界。云一世界也。但末卷三十六俱胝。分別彼分明。欲界御釋。故無異義。今三界中。別不云。欲界。凡三十六處。分別有兩邊。中末卷。欲界。釋開三十六處義。通三界。開三十六俱胝義見。爾者邊邊性相。被顯歟。

何限欲界哉。隨上御釋分明。大小乘五道六道。分別作。如是廣衍。乃至此世界中。已有三十六俱胝衆生趣。攝三界爲六道。已六道。中開三十六俱胝見。但廣行偏多等御釋。總貪瞋等三毒相。御釋故。廣行偏多。欲界不可成相違。其上成實等。上二界亦應有。廣行。仁王經。滅三界。瞋等煩惱。文仍無相違。此事論義也。別有之。隨彼上中下性。種類若干。方言辭各各差別。此常如。利波羅門。毘舍首陀等。隨種性。勝劣。依上中下有不同。彼言辭。又釋差別義。若干。方言俗者。於天竺。中五天。方俗不同。等也。皆曉其旨趣。應以隨類之音。此各各同。彼言音義也。如一世界者。一切世界亦如是也。上一世界限。欲界義。一切世界。可指色無色等。若又上一世界通三界。他世界。指三界。可得意也。梵本。隱多是。大聲。隱尾多是。小聲。此。大聲。小聲。長聲等。分別。御釋。文。因。處。少。難得。意。依之。智證。鈔。此一段。文。其。意。未。詳。文。△學者。義。一切世界。無量。言音。中。先。舉。梵本。顯。言音。大小。等。有。無量。差別。義。取。義。△隱多。乃至。此。大小。分別。也。涅槃。經。者是。長聲。又。兼。多聲。此。一種。梵音。明。長聲。多聲。含。一義。付。云。多聲。△一義。云。涅槃。經。爲。長聲。先。一義。云。此外。具。足。衆多。義。具。依。難。舉。云。又。兼。多聲。也。△一

義云。多聲者。諸物等。取義也。意。涅槃。經。者。一切等。梵音也。常如。曳南。曇等。梵語。云。多聲。△或一義云。上如。大聲。小聲。等。含。多聲。一音可有之。此。中。第二。義。宜也。所以具足言之。欲顯。總持。境界。無所。不了。付之一義云。此上。大聲。小聲。長聲。多聲。等。音聲。不同。舉。具足。故。御釋。取。義。意。總持。智慧。了。一切。故。爲。顯。此。義。付。所知。言音。大聲。小聲。等。舉。種種。音聲。云。事也。對此。方。文字。難。以。具。翻。也。凡。梵。字。梵。語。一字。聲。含。無邊。義。故。對。震。旦。語。法。難。具。翻。義。也。△或一義云。具足。言。等。者。意。別。此。云。時。於。同。言。音。雖。有。大。聲。小。聲。等。不同。具足。如。是。諸。音。說。無量。語。言。音。故。是。云。具足。言之。總持。境界。了。一切。故。所知。境界。說。無量。語。言。音。故。欲。顯。總持。境界。等。有。御釋。也。對此。方。文字。等。者。別。別。難。具。翻。云。意也。故。經。總。束。譯。無量。語。言。音。云。意也。以。得。陀。羅。尼。故。能。知。一切。衆。生。心。行。已下。釋。知。衆。生。心。行。經。文。以。得。陀。羅。尼。故。者。是。上。承。來。能。知。一切。衆。生。心。行。者。覺。知。衆生。心。行。相。義。也。謂。如。是。衆。生。廣。行。偏。多。而。貪。性。薄。或。如。是。衆生。貪。行。偏。多。而。瞋。性。薄。乃至。通。塞。之。相。無量。差別。是。正。釋。衆。生。心。行。差別。義。就。其。初地。菩薩。所知。心。相。廣。可。通。染。淨。仍。當。品。末經。文。如。實。遍。知。一切。心。相。就。彼。心。相。言。上窮。無。盡。法。界。下。盡。衆。生。界。舉。種。種。染。淨。心相。然。今。就。貪。瞋。等。妄。心。被。作。釋。意。如何。答。

如來種故。則於一切時一切處常爲十方諸佛之所護持。猶如嬰童始生父母愛心偏重常不捨離。當知如是諸句皆悉次第相釋也。此一段正釋諸佛護持經文於中初舉上來諸德爲諸佛護持因由以能廣作佛事已下正諸佛護持義釋是則次第相釋意也△復次如上所說諸功德等文是正被釋諸德具足義。取其初本有性德明。今此真言門已下修生頓證義釋。如上所說諸功德所指。知衆生心行已上諸德相當△付之法相等意本有本覺德不談性德性具明經論文皆當成約取義意可修得四智三身道理具足成義是則始覺宗故也。性宗意何談本有性德義其中三論天台等意在權本有位理性諸德具足成義故天台釋三千在理因名無明三千果成滅稱常樂判華嚴意真妄交徹事事無礙義談故衆生在纏心中本有性德具足非出障圓明智德容融如來智海上煩惱波浪交徹義談故清涼情塵有經智海無外釋又若秦鏡之互照猶帝珠之相合重重交光歷歷齊現故得圓至切於傾谷見佛境於塵毛諸佛心內衆生漸漸作佛衆生心中諸佛念念證真但性宗已上如是雖明本性德實緣起因分境界不談不二性海果德今自宗意不二性德圓滿界果海上於無盡莊嚴法然性德談故顯密二教差別因果二分建立大不同也。大日經疏第九云

世尊普遍加持一切衆生皆作平等種子竟即時入於遍法界胎藏三昧觀此一種子皆是蓮華臺上毘盧遮那普門眷屬無盡莊嚴亦與大悲曼荼羅等無有異又三昧耶四義中平等義被釋時言平等者謂如來現證此三昧時見一切衆生種種身語意悉皆與如來等禪定智慧與實相身亦畢竟等文此等意分明也此外本來具足三身德經文并一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具等解釋皆本性德被開示見如是諸文非一也△付其今如上功德所指初地菩薩所證德故第十一地所見圓極普門果德具足義淺深明昧可有歟但自宗意以初地自證極位得意義故初地德外別有內證性德不可得意△但以無明障蓋等文是不顯現本性功德義釋凡依無明一念本性德隱覆還源思不起事處處釋文分明也高祖性靈集第七御釋云法身在何不遠即身智體云何我身甚近本來無去鎮住滿月之宮如今不生常恒赫日之臺攝下之跡不息自用之數何窮乃至念雲蔽諸業霧籠鳥久迷方於還源長醉境平歸舍文又疏末卷第九云除障者如來見一切衆生悉有如來法身但由一念無明故常在目前而不覺知文又第九云言覺義者如來以一切衆生皆在無明睡故於如是功德不自覺知文此等意也當卷上云雖衆生自心實相即是菩提有

佛無佛常自嚴淨然不如實自知故即是無明文△取其除五種蓋障顯得處德故能覆時五蓋障具可被舉然但以無明障蓋御釋有五蓋障中煩惱障舉一事一旦不審也但五種蓋障無明以爲本故無明蓋障被舉可得意也△未能起發文是自已心所具性德不發起義分明也△付之祕密神通之力所指法體付一義上即與諸佛菩薩同等住當發五神通文指取義祕密者諸佛菩薩同等住義也疏第二第三劫能超真言行者德被釋時以行者得此心時即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者雖跡隣補處然不識一人是故此事名爲祕密文此意諸佛同會一處義名祕密今此義也△神通者當發五神通意也上來諸德中別此二德舉事諸佛菩薩同等住自證當發五神通化他也故自證化他二德舉取義△一義釋初所表指如上所說諸功德如是祕密神通之力御釋有故此菩薩淨心門已下諸德總通祕密神通之力御釋有取義凡祕密神通義廣可通諸德上祕密主名字被釋時然是中深義言夜又者即是如來身語意密唯佛與佛乃能知之乃至彌勒菩薩等猶於如是祕密神通力所不及祕中最祕所謂身密之主故曰祕密主文是指三密名祕密神通又三句所攝法被釋時以此三句義

中悉攝一切佛法祕密神力甚深之事故。文是一切佛法無邊萬德祕密神力釋。爾者諸佛菩薩同等住當發五神通二句不限。上來諸德廣通可見歟。今此真言門文上明本有具德義已下修生頓悟義釋。疏末卷第九云。令諸衆生隨我方便說。此誠實言時乃至於一生中獲無垢眼蓋障都盡故名三昧耶也。此意也。即身成佛義。若有人不開法則晝夜精進。現身獲得。○入佛位。文如是頓證釋文彌綸。△以見法明道故。文已下上來諸句次第相釋。一義分於前段事舊畢。付之而作佛事。至上來經文意承來。以能廣作佛事已下。正釋經諸佛護持句。△以能廣作佛事。○次第相釋也。文已下。正釋諸佛護持義。此中初法說猶如嬰童已下。譬說當知如是。下上來總結△付之以能廣作佛事不斷如來種故。上承來諸佛護持起因。凡菩薩大士所作佛事皆爲不斷佛種故。起信論造論本趣釋。爲欲令衆生除疑捨邪執起大乘正信佛種不斷故。今疏上慈氏內證被釋時慈氏菩薩者。謂佛四無量心。今以慈爲稱首。此事從如來種性中生能令一切世間不斷佛家故曰慈氏。此等意也。△則於一切時一切處。是於一切時處處諸佛加持義分明也。是正釋諸佛護持經文。一切時堅約三世一切處橫約十方。凡菩薩大士最初發心期無上大果度脫無邊有情願。故爲諸佛菩薩被護持事。

菩提心論云。我今志求阿耨乃至十方諸佛皆悉證知。今初地菩薩上諸佛護持義明。△付之諸佛護持義。疏末卷第九以十方諸佛共護持。故猶如金剛城重固高不可昇。又環以湯池深不可越。是故一切諸障不能侵凌。文△付之於初地菩薩者。諸佛菩薩乃至外金剛部等。一曼陀羅諸尊皆可護持。然付勝被舉諸佛事。疏末卷汝若能發如是願於一切處一切時爲報正法大恩宣布佛之恩德。即是如來所便行。如來事是故一切持金剛皆護念汝也。復次汝之心王於初法明道中成就轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧遮那究竟心王成佛時所有威勢。文是一切持金剛者護持義明。第三劫經文。初地菩薩德嘆。釋提桓因等親近敬禮。文是諸天護持。明△猶如嬰童等文是舉譬說。諸佛甚深慈愛護持義。世間淺喻父母愛心以被顯也。△當知如是諸句等文是總結上來△付之諸句所指。此菩薩淨菩提心門已下七種德當。若即與諸佛菩薩同等住當發五神通合爲一句。可當六種德。△或一義八種德。分八業內證顯取義。此時七種德德體爲一。總別合爲八種德。歟。華嚴加九世總世十世義立例可得意。若又即與諸佛菩薩同等住句諸佛菩薩二句分。八種德可見歟。△次第相釋者。字輪旋陀羅尼門中順觀旋轉義也。故上法明道除

蓋障三昧同時證得法也。云事明也。其故。今次第相釋同時相應法。次第相釋故也。復次行者以內具如上功德外爲諸佛護持。是故處於生死而無染著。猶如蓮華出水不爲淤泥之所染污。已下經雖處生死而無染著已下文釋。於中初上承來爲釋起因。△以內具如上功德者知衆生心行已上六種指。外爲諸佛護持者經諸佛護持義當△付之內外分別以自心爲內諸佛爲外。內外分別有重重事。△是故處於生死乃至染污。文是正無染著經文釋。於中初法說猶如下譬說也。上內因外緣具足。故不染著生死涅槃義也。處於生死者不住涅槃義。而無染著者不住生死義也。凡此不住生死不住涅槃心雖顯密不同。菩薩大士用心。一乘凡夫過失對治。不住生死故。凡夫住著生死過失對治。不住涅槃故。二乘妄取涅槃過失對治。依此二種不住心自利利他萬行成就也。唯識第十。無住處涅槃義釋時。四無住處涅槃。謂即真如出所知障大悲般若常處輔翼。由斯不住生死涅槃。利樂有情窮未來際。用而常寂故名涅槃。文又釋摩訶衍論第五云。發起隨順法界性行。不取涅槃。不念生死。文又第七卷。般若成就無住門立。不住生死不住涅槃義被釋時。言般若成就無住門者。所謂觀察一切諸法。從本已來不生不滅畢竟寂滅。皆無所有。不住生死。故文又云。言大悲成就無住門者。所謂觀察

一切諸法因緣和合。故因果不空。業報亦有緣。無量無邊衆生界之海。爲究竟取攝。不住涅槃。故文此等意也。但今初地菩薩德相。故是則金剛薩埵。五祕密內證。顯。金剛頂經理趣釋云。說語密瑜伽內證時。同一蓮華同一圓光。體不異故。輔翼悲智不染生死。不住涅槃。是則同一蓮華。故不染生死。同一月輪。故不住涅槃。義也。此蓮華月輪等義門。尤內證相應。深意可有歟。今但舉蓮華一種譬。是又於義無相達。猶如蓮華。是譬說也。付之於蓮華出水。義開敷。義此二義有。今其一義也。△付之凡。今生死處。無染著。譬喻。專泥中。蓮華不染義。可取。然出水譬喻。被舉事一往難得意。但世間易解。譬說故。泥中不染義。人難知。故出水取譬也。大綱自證化他分別。諸佛護持已上。經文。先約內證。故。諸佛護持已上。經文。次第相釋義。釋雖處生死已下。正生死中。遍滿化他德。顯。故。復次。安。各別釋。被作也。菩薩利他皆從空出假行。故化他初。無住心明。而無染著。被釋也。

四攝齊他利行。判。又唯識等。付菩薩行體。自利利他。分別。時。四攝。屬利他行。唯識論第九云。依別相說。六到彼岸菩提分等。自利行攝。四種攝事。四無量等。一切皆是利他行攝。判。入道章云。同菩提分法及四攝等。皆是功德所修之法。二利等。中。是。何。所攝。答。據增相說。菩提分法。自利行。收。四攝事等。利他行。攝。若依實言。皆通二利。又菩提心論。菩薩行願大悲利他德。被釋時。又於大悲門中。乃至方便引進。是則四攝行體也。仍此四攝通顯密。菩薩大悲利他行願也。又入道章。付菩薩行體通修別修相。分別。時。四攝六度。菩薩通修行體見。入道章云。菩提分法。四攝六度。并通相修。一。四攝得名事。入道章云。釋別名者。一者布施。運心普及。稱之爲布。輟已惠人。故名爲施。二者愛語。普聲。屈曲表彰。名爲語。聞者悅樂。故自爲愛。三者利行。行。是所修之行。即是因名。利。是所得利益。即是果。稱。故方云。由此能令。於現法中。得身輕安。於後法中。般若涅槃等。此現輕安後。般若涅槃。皆並名利。有所益故。四者同事。同事等也。事者事業。謂與有情等。修行業。故名同事。文付之此。四攝約菩薩內證時。三十七佛中。鈎索鎖鈴四菩薩三昧也。是又法身如來化他三昧也。故金剛頂經。開題。四攝。宰輔。識分他利。文性靈集第七云。四攝使天遍四生。以饒益。仍四攝名字。同。顯密淺深不同也。顯意大悲利

他行體名。曼荼諸尊內證事。不知。今自宗意。三十七尊中。四菩薩內證法門三種等。一一深義可有之。大綱四攝者。此四種。以法界有情攝。菩提大果。令。至故云。四攝也。△拔苦衆生等文。大悲拔苦。義化他本。故云。拔苦衆生。苦衆生者。經爲法界衆生。當△付之一義云。經爲法界衆生。言。上。十地滿。下。至。六趣衆生。因人通。其中或六趣或舉三途衆生。疏。若衆生。御釋有也。爲顯菩薩大悲愍念深重。殊苦衆生。舉。乃至無間等受苦利。被舉也。苦者三苦八苦等。一義云。至。顯十地菩薩皆可名苦衆生。故經疏衆生。言不可有寬狹。異。△乃至無量無邊等文。是經不辭勞倦。釋也。凡菩提薩埵。三世時十方處。於濟度利生行常恒不休。仍無量無邊阿僧祇劫者。時。舉。在無間獄者。處明。處中。殊深極切難。苦所舉。猛利悲願顯也。今疏末卷。第三阿闍梨攝化衆生。大悲義。被釋時。二爲除阿闍梨。恪心。故。乃至無間火聚中。有。可。流通。亦當往赴。況遇良緣求。而不。惠。耶。文此意也。一無間得名事。超悟疏。無間者。謂趣報無間。前念人間後念。墮獄中。無間隔故名無間。又身形無間。一人墮。獄其身。長八萬由旬。設有多人。不相妨礙。名爲無間。又受苦無間。一生。其中。苦苦相續。問無暫樂。故名無間。△身心乃至勞倦。是猛利悲願。被釋時。舉精進德顯之。六度。行。精進。爲體。故祖師

御釋精進遍六箇中間文疏家末卷第三精進德被釋歎時復次精進是一切善法之根本能發動前世福德如雨潤種能令必生若無勤勇之心則雖有宿殖之業無由發起乃至今世利樂尚不可得何況菩提道也又△付之身心精進事若約自證爲大菩提行難行事名身精進於法理心練心精進名若約化他餓虎身與如是身精進也悲感心無休息者是心精進也釋摩訶衍論第七本文以知法性無身心相離慢怠故隨順修行毘梨耶波羅蜜文彼可准知凡於精進釋摩訶衍論唯識論等三種精進明瑜伽論等五種精進釋一一可有交合梵網古述上雖恒處地獄不障大菩提若起自利心是大菩提障文故菩薩大悲利他猛利悲願依受苦衆生代常無間火聚中在大菩提不障大事因緣成也△何以故淨菩提心是不辭勞倦所由明法譬待對分明也意淨菩提心堅固性安住故於化他事業不辭勞倦義也△其性法爾文凡於法爾言有兩篇一云水濕火熱以法爾故文一云古今常住名爲法爾今△彼義也即淨菩提心法然法爾義也△如金剛故者是舉譬疏家三種金剛釋及金剛頂經顯密金剛釋可見之如是極堅固性即是不從師得住無爲戒無垢無濁不可破傷戒者梵云尸羅是清

冷義也譬如水性常冷雖遇薪火因緣則能灼爛諸物然其自性終不可遷若除薪息火自然清冷如本已下經住無爲戒文釋於初中直無爲戒義釋如聲聞淨戒下受持明初中初總表譬如水性已下別釋別釋中初譬說眞言行者已下法說也△如是極堅固性者上承來無爲戒義釋以淨菩提心體性名無爲戒又稱菩提心戒或名金剛佛戒或號三昧耶戒又稱三世無障礙智戒也一處御釋云所謂佛戒者三昧佛性戒是亦名發菩提心戒又云此本性尸羅具一切智智名菩提心故亦名菩提心戒又云眞言祕藏超三自以難聞金剛佛戒過十地而得菩提心論以勝義行願三摩地三種菩提心名戒是則菩提心爲戒體義分明也仍今指淨菩提心堅固性住無爲戒被釋也△付之今無爲戒佛性三昧耶戒同異問事釋文左右也先今無爲戒無師自然戒體別不假受持見三昧耶佛戒對阿闍梨受持見故可各別覺隨或一義三昧耶佛戒持明禁戒方便學處十善戒并今無爲戒加自宗四種戒相可有取義但三昧耶佛戒或名佛性戒或名菩提心戒故即今無爲戒同體見但無爲戒無師自然戒體三昧耶戒作法受得見別非相違其故本有無垢戒體且受持軌則假示之可得意也隨作法受得三世無障礙智戒被釋時疏末卷第五云今行者深觀十緣生

句了知三業畢竟不生法性自爾常無動作是名住無爲戒也文既受持戒體名住無爲戒仍無相違又云三世無障礙智戒以對二乘律儀被作釋時又對二乘律儀有現量故以三世無障礙智戒爲名也又當段如聲聞淨戒已下御釋待對全同也仍無爲戒三昧耶戒同義旁分明也疏十云今此十善成不共戒不與聲聞外道等共故經云善巧修行也此經千萬偈大本具有授此戒等方便今未到此主然金剛頂中自有授法與彼不殊當出之耳如聲聞有四重禁於此中乃是偷蘭遮非重禁也所以者何此十善戒爲隨順將護二乘外道故以善巧方便而具持之然菩薩自有根本重禁此中所謂殺盜淫妄但是偷蘭非彼菩薩極重也如前三世無障礙戒中先令不捨三密又令不捨菩提之心此即菩薩具四重禁也文一於三昧耶佛戒有多種事攝末歸本但雖一心然約義分之時三聚四重十無盡戒等不同在之委可尋之凡佛性三昧耶戒事教相委細不可談之也一持明禁戒是時限持戒也是可名三昧耶佛戒歟事可沙汰也△無垢無濁不可破傷文是無爲戒體釋淨白純善堅固不改菩提心以爲戒體故無垢無濁不可破傷御釋有也菩提心論一切有情於心質中有一分淨性衆行皆備其體極微妙皎然明白乃至輪迴六趣亦不變易文此意也△

①彼二後②丙本傍註曰經根灌頂文③丙本傍註曰遍明第十之十二左

戒者梵云等文是戒一字釋。凡於戒毘尼尸羅波羅提目又三種有。其中今尸羅戒也。△是清冷義也者尸羅翻名出。一處御釋云。能觀此義息三業之非惡證三密本迹。即尸羅義文又云。諸佛本無有熱惱清冷寂靜。本性善故名尸羅。今此意也。一戒梵語有多種事。一毘那耶云。此調伏翻。二尸羅翻清冷。三波羅提目又此翻別解脫戒。此三種得名餘教廣見。此外今疏末卷沒栗多梵語出。制戒翻見。△譬如水性文已下譬說也。水性清冷者本性清冷義也。△雖遇乃至諸物者遇惡因緣時。隨緣妄成義也。△然其自性者。本性清淨故息惡。因緣時歸本性義明。上淨菩提心本性清淨義。被釋時。譬如虛空中雨。八功德水。乃至未曾變異。彼可准知。智論第三十一云。譬如水性自冷。假火故熱。止火亭久。水則還冷。諸法性亦如是。未生時。空無所有。如水性常冷。諸法衆緣和合故有。如水得火成熱。衆緣若少。若無則無。有法。如火滅湯冷。以此論文意處處。此譬被釋也。

真言行者亦如是。獲除蓋障三昧時心之本性即是尸羅。非造作法不由他得。故言住無爲戒也。如聲聞淨戒要由白四羯磨衆緣具足。方始得生。又須方便守護如防利刺。一期壽盡戒亦隨亡之。此戒則不如是。世世生處恒與俱生。不假受持常無失犯。已下法說也。意初地淨菩提心位至。

除蓋障三昧證時至自心源底。開覺本性尸羅義也。前譬合。若除薪息火自然清冷義。當雖遇薪火等譬說別非今肝要。故法說不釋之。疏末卷十七。又定慧等合爲一名爲等引。能住如此真實乃至等引。即是住佛戒也。今除蓋障三昧得位住無爲戒名義等。就其餘教於戒定道別解不同立。別解脫戒者。別別防非故名。別解脫戒釋。身口七支非防。二百五十戒等戒相明。是則別解脫戒也。△道具戒者。聲聞初果已上乃至菩薩初地以上證道時。自然身口非息是也。△定具戒者。修定時自然身口非不起是云。定具戒。今得除蓋障三昧時。本性尸羅顯發義相。彼定具戒義相似。又初地證理住無爲戒義明。故道具戒義相同。但彼定道二戒定修。道明防非止惡功能有名戒。今不然。淨菩提心以本性體無爲戒名。此戒體於初地開顯故。只防非止惡一邊假立名。戒義異也。△非造作法不由他得。是無爲戒。無爲義釋。即本有菩提心。故非造作法。本性清淨故由他不得也。付之譬說。清冷義釋。法說。無爲義明。此意本性尸羅則無爲戒故。如是法譬影顯也。△如聲聞文已下。對小乘明受持不同。就其顯密對辨其淺深論。廣舉諸大乘勝劣。可被判然。今小乘戒體爲所對。其意趣難意得。△付之一義。實對諸乘其淺深可意得。然今。麤顯大風。相望如。且舉小乘爲

所對也。高祖一處御釋。廣約十住心戒淺深。辨彼釋云。隨其人差別。教亦無量。隨教不同。戒亦不同。三歸五戒八戒十善。聲聞緣覺菩薩等戒。及三昧耶佛戒是也。以戒防惡以乘修善。戒受不同得報亦別。顯如進途所乘各殊。初後不同。或乘牛羊。或乘象馬。或乘舟筏。或乘神通。所乘各殊。遲速隨異。文又云。言戒者。龍猛菩薩十住論說。戒有五種。一凡夫戒。二聲聞戒。三緣覺戒。四菩薩戒。五無上佛戒。初凡夫戒者。人天乘戒。期三界果修十善等。是聲聞戒者。依四諦教修別解脫戒。期阿羅漢灰身滅智。以爲究竟。緣覺戒者。乘十二緣觀修十善業道。亦以灰身滅智。以爲究竟。菩薩戒者。乘六度四攝等修三聚戒。言安慮絕一道清淨。以爲其果。所謂佛戒者。三昧耶佛性戒。是亦名發心戒。△一義云。殊學聲聞戒事。作法受得戒體殊。小乘本。釋律儀一戒不異聲聞戒律小乘。爲本故舉之也。不空三藏御釋。聲聞小乘登壇學處菩薩大士灌頂法門。是則戒被對辨御釋也。今又然也。△要由白四羯磨。是正明佛法受得相。白四羯磨事。羯磨經云。白四羯磨三十八法。文同疏第一云。亦以一白三羯磨通爲四文。濟緣起記第一云。律云。有三種羯磨。單白羯磨。白二羯磨。白四羯磨。據名異。本無差降。文所詮一白三羯磨。合云。白四羯磨也。△就其羯磨終戒得。句。事諸師異義不同也。一師第三羯磨說。

字時戒得義成△一師云羯磨終如
是持所至戒得義成委細別有一羯磨
者行事鈔云明了論疏翻爲業也所作是
業亦翻爲所作百論云事也文衆緣具足
者年滿二十三衣鉢具等十緣具足衆緣
具足云也△又須方便文上明受持義已下
明護持義△如防利刺者七支非譬利
刺△一期壽○亡者聲聞戒盡形壽戒故
一期壽盡等云也△此戒則不如是文已下自
宗戒相釋此戒者上無爲戒也即不如是
者上聲聞戒衆緣具足簡詞也△世世生處
恒與俱生者聲聞盡形壽戒對付之眞言
行者一生頓悟故世世生處義不可有之
然者如何△答一義云戒功能嘆容有釋
也一義云約化他業用世世生處釋濟生
利物時六趣生同故△不假受持常無失犯
文正佛性常住戒體義釋付之常途聲聞
菩薩戒體不同明時小乘盡形壽戒苦
薩戒未來盡梵網古述上云如本業經一
切菩薩凡聖戒盡心爲體是故心盡戒
亦盡心無盡故戒亦無盡文彼大乘戒體
今世世生處等義相似但彼因分戒體
自宗性德果海無爲戒故淺深大可不同
也

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第三十四

下半四日

又由住斯戒故實智等上來成就住無爲
戒釋畢已下遠離邪見通達正見釋始至
無量功德皆得成就釋終付一段可有料
簡此一段文初遠離邪見等釋次滿足一切
佛法釋後以要言之等經文釋三節分明
也

又由住等已下遠離邪見通達正見義釋
於中初大意釋經文合迦葉亦云下別釋
此中初邪見釋今此菩薩下正見顯

又由住斯戒故實智增明遠見不思議中
道甚深緣起制止八顯遠離二邊已下

正釋也△付之又由住斯戒故上住無爲
戒承來爲釋起因實智增明等通達正見

義制止八顯等遠離邪見義也經文邪正
次第釋先正見釋後遠離邪見義釋是

則破邪顯正義以經邪正次第釋正見
得必可遠離邪見故先通達正見釋後

遠離邪見釋仍經疏前後共可有由△付
之由戒實智增明事凡戒定智慧三學相

成次第得慧時依戒得定依定生慧然
者依住戒慧生事尤相成次第也但三學

各別立相成次第論常途淺略意也今
無爲戒心之本性即是尸羅御釋有故指自

心本性名戒凡自心知佛心及衆生心
知此三心平等佛名故戒體即衆生自

心一切智智德也故住戒即實智增明義
分明也△實智增明緣起文是正釋通達正
見義付之實智增明能緣智不思議中道
甚深緣起所緣境也。能緣智名實智事
依常權實二智分別正體智得名可意
得中道能緣智尤可正體智依智論三
智分別可當一切種智一切智眞諦能緣
智道種智假諦能緣智一切種智中道能
緣智也△一義今疏意必實智名義正後
二智分別時非限正體智正後二智共不倒
不謬智體故實智名義立取義凡自宗
意於五如來智自證化他差別平等無
邊智用談故今實智所指五智體指可
得意△不思議中道者絕顯乘因人思議阿
字不生一實中道境界故云爾意三乘隔
歷中道一乘圓頓中道等超絕非中中不
二果海中道不思議中道號也△甚深緣
起者今疏阿字不生緣起甚深緣起釋
依高祖御意六大法界緣起甚深緣起
可得意何顯乘六因四緣緣起賴耶別
緣起真如本覺和合緣起乃至法界緣起等
淺略談簡甚深緣起義分明也但一字即
五字五字即一字故疏家阿字不生緣起
高祖五大法性緣起開合不合非違背
義付之不思議中道甚深緣起事當經緣
起甚深難可見說今疏末卷第三云善巧
修行般若波羅蜜者即是深修觀察十緣生
句見甚深中道照不可得空文又當段下
當知是心從緣起故即是不生而生而不

生無相之相相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印。不妄宣示。是等意。其字不生緣起。甚深緣起名見。制止八顯遠離二邊文。是經遠離邪見義釋。八顯常樂我淨非常樂我淨。八倒二邊斷常二見也。八倒事。涅槃經說之。又演密鈔第三云。疏制止八倒者。○八者外道謂世間。爲常樂我淨。爲四二乘謂永寂。爲涅槃。則無常樂我淨。復爲四倒。○不了生死實相。即是涅槃。安能離於八倒哉。文△二邊。外道斷常二見也。故經次云。遠離邪見。通達正見。是經文釋合。

迦葉亦云。自此前我等皆名邪見人也。已下別釋也。於中初舉邪見。後顯正見。邪見釋中。於初經證。引准例是中。下。正今經邪見義釋。迦葉亦云等者。涅槃經第七廣常樂我淨非常樂我淨等諸顯倒義說畢。次文。迦葉菩薩白佛言。世尊我從今日始得正見。世尊。自是之前。我等悉名邪見之人。文此經文。取意有引證也。演密鈔云。疏迦葉亦云。至。邪見人者。此涅槃經。佛告迦葉善男子。謂四倒者。於非苦中生於苦。想苦生樂想。無常常想。常無常想。無我想。我無我想。淨不淨想。不淨淨想。想是名顛倒。乃至迦葉菩薩白佛言。世尊我從今日始得正見。世尊。自是之先。我等悉名邪見之人。也。文△付其非苦生苦想。乃至淨生不淨想。是二乘四倒。苦生樂想。乃至不淨生淨想。是外道四倒也。是合云。八顯委細。涅槃經見△付之今迦葉者。涅槃經所說七歲迦葉童子也。涅槃經意。凡夫二乘四倒名邪見見。筆削記一云。心行。理外總名邪見。非但不信因果而已。此乃凡夫外道二乘俱名爲邪。故迦葉言我等自此已前。皆名邪見人也。但當經遠離邪見義。初地菩薩正見義。被說故。所離邪見所指。廣可通九種住心。爾者涅槃經文。且准證可。意得。歟。但涅槃經文。淺深重重。可含故。皆名邪見義。廣通九種住心見。無相違他門。末學涅槃經。今文引。圓教等覺已下。亦皆邪見判。此意。涅槃經皆名邪見義。廣圓教等覺已前。指取義。仍涅槃經文。重重意趣可有也。

是中慧不正。故說名邪見。是別經邪見言釋。付之於邪見言。通局重重見△十煩惱隨一。唯識論第六三邪見。謂謗因果作用實事及非四見諸餘邪執。如增上緣名義。遍故文俱舍。頌疏十九。撥無因果。名爲邪見。文是等意。身見邊見邪見見取見戒禁取見此五見中。邪見所指。先撥無因果見。并餘四見外。一切邪執通名邪見△二。五見通名邪見。唯識演秘疏邪見言通含五見。文△三。十煩惱通名邪見△又非佛果真實悟。皆名邪見。當段御釋。是中慧不正。故說名邪見云。故廣九種住心未至自心源底位。皆可屬邪見。高祖天台華嚴。佛果斷常二見。不離義釋。此意也△是中慧者。指慧心所。邪正不同可有。其中今邪慧義。可

意得

由凡夫二乘。是正邪見義釋△就其對。初地菩薩。正見九種住心。廣可屬邪見。然今舉凡夫二乘。被明事。一旦不審也。但約邪見偏重。先舉凡夫二乘。可得意。若又二乘言。大小二乘。意得。廣凡夫二乘。言九種住心。可得意也。不能決擇。正知自心實相。於諦實之理。乃至空謂。不空。不空謂空。不見古佛所行大菩提路。是正釋顛倒邪見。行相△自心實相者。其字本初不生心地。指△於諦實之理者。不倒不謬。實相明△乃至空謂。不空等者。正明凡夫二乘。倒見。就其空謂。不空。凡夫見。不空謂空。二乘見。其故凡夫。自性皆空。道理迷著。有見起。二乘妙有理。迷空見起。故云爾。但實凡夫上。斷常二見。起空。謂不空。不空。執理可有之。二乘上。生死涅槃實有見。起空。不空。執義也。仍此二見。可通凡夫二乘也。乃至大小二乘。取義。天台華嚴等。佛果。空謂不空。不空謂空。見可帶其故。緣起因分境界。皆妄有。非真實。當相即道。執是空。謂不空。義也。又心內萬德。法然本有。或果性不可說談。或如判言。斷心滅可。不空謂空。見。乃至言。廣指一切。當卷下。是故凡夫二乘。兩種外道。非但不識。無生滅心。亦復不識。生滅心。文是生滅不生滅。不覺知義也。如是類乃至指。自宗行者。空即畢竟不生故。空實義。通達。有即盡其性相。故不

空實義通達。此有空不二。中道。號。是則其字門上有空不生三義也。一此空謂不空等。御釋。是又涅槃經言假被作釋也。涅槃經第二十七云。善男子。佛生者名第一義空。第一義空。名為智慧。所言空者不見空。與不空智者見空及與不空常與無常苦之與樂我。與無我。空者一切生死。不空者謂大涅槃。△不見古佛所行等文。古佛所行大菩提路者。涅槃經所云。佛性者名第一義空。當今自宗意。其字本不生自心實相境界。古佛所行道可意得也。

今此菩薩以照見心明道。故即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達。無有錯謬。猶如明目者於日光中。親見種種諸色。已下。正見義釋。於中初正。正見真實。相明。雖無礙已下。因明。正見堅固義。一心明道事。准據上。法明道釋可意得也。依即時無礙智。三智分別。二切始覺智。自然智。本覺智。無礙智。始本無二智也。仍無礙智。始本不二智。可當但。今諸法。了了無礙通達。五智體指。無礙智名。可心得歟。今疏末卷第五。皆為成就。如來清淨智慧。於一念中了達三世諸法。無礙故。其有住佛此戒者。乃至初見心明道時。即有如是。不思議勢分文。此意指三世無障礙智戒名。無礙智。然者先可當住無為戒。△於一切法等文。題額成佛。釋以如實智等文。△猶如明目者等文。是譬說也。上釋若瑜伽行者開發心明道時。照見心王。如來如大明

中。目。觀。衆。色。則。不。生。如。是。證。論。也。又。彼。意。也。

雖無量天魔皆悉化作佛身各說相似波羅蜜。終不能動其小分疑網之心。已下。正見堅固義。釋。今疏第三云。諸佛以此十緣生義。必定師子吼說。如來性。心實相印。若有能信解者。縱使十方世界。一切諸魔。皆化身作佛說。相似般若。亦不能變易其心。使法相不如是。故曰必定。句文又末卷云。若見此真實義時。縱使十方諸佛同時現前。種種相似波羅蜜。欲令改易其心。然亦不生疑惑。故云決定也。又此等義。相一徹見。△付其相似波羅蜜者。言雖同佛法。其意有所得。行。云相似波羅蜜也。釋摩訶衍論第九云。外道人說六度三解脫門等。法門。障礙修定人。是等意也。論第九本文云。或現天像菩薩像。亦作如來像。相好具足。若說陀羅尼。若說布施持戒。忍辱精進。禪定。智慧。或說平等空。無相。無願。無怨。無親。無因。無果。畢竟空寂。是真涅槃。△是皆六度三解脫門。名字。雖佛法相似。令發有所得心。故皆是外道。法門也。凡相似波羅蜜。源智論出。智論第六十云。佛言。有善男子善女人。說有所得般若波羅蜜。是為相似般若波羅蜜。乃至說色。無常。作是言。能如是行。是行般若波羅蜜。行者。求色。無常。是為行。相似般若波羅蜜。又云。復次善男子善女人。為求佛道者。說如過去未來現在。諸佛功德善本。從

初發心至。成。得佛。都合集迴向。阿耨多羅三藐三菩提。如是說者是名相似般若波羅蜜。○般若波羅蜜相似者。名字語言。同。而心義異。如以著心取相說五衆等。無常乃至無生無滅。是相似般若。以不著心。不取相說五衆無常。但為破常顛倒。故。不著無常。是真實般若。又此意以有所得心。說有所得心。以行。皆名相似般若波羅蜜也。演密鈔第三云。疏雖無量天魔等者。問。無量。天魔皆悉化作佛身各說相似波羅蜜。智度論云。一切菩薩皆願欲得薩般若。魔來欲壞作是言。是薩般若空。無所有。但諸師誑汝耳。如虛空。無所有。無色。無形。不可知。薩般若亦如是。是故說與虛空等。諸法六波羅蜜等。趣薩般若。是法。亦空。薩般若亦空。無所有。相是中無得薩般若者。汝虛受辛苦。乃至汝今疾。悔捨是邪心等。天魔既作是說。云何不能動其疑網。耶。故今通曰。謂此菩薩照見心明道。故於一切法皆悉現前通達。無有銷謬。故魔不能動。故云無量天魔等。又此意六度。因行。空。薩般若。果德。空也。說。令失行者。因行果德。名。相似般若。見。所詮經有空等。無量。法門。皆以有所得心。領。相似般若。可心得也。

故經次云。復次祕密主住此除一切蓋障。菩薩信解力。故不久勤修。滿足一切佛法。是經文。合。付之古來遠離邪見通達正見經文。釋。然復次祕密主住此除一切蓋障菩薩等。

經文被結合一事。一往不審也。付之△。一義云。上由凡夫二乘不能決擇已下。御釋。今復次秘密主住此除一切蓋障等經文。釋取義△。一義云。此經文上通達正見義。說述。故遠離邪見通達正見。釋被合也。仍無相違。此二義古來異義也。云。以後義可爲本。付此經文。復次言有兩邊義△。一義上。法明道下。菩薩住此修學不久勤苦等文。對復次言安取義。意彼住法明道修學。除蓋障三昧得。今者住除蓋障三昧。修學一切佛法。滿足。待對取義△。一義云。上若得此者。則與諸佛菩薩同等住。對復次言。意得也。意於同除蓋障上得此三昧者。諸佛菩薩同等住。今住此三昧菩薩。一切佛法成就。取文也。此義守護經若諸菩薩住此法門。畢。任運得此佛境界甚深三昧。住是三昧。一切佛法不作功用任運成就。被說文意符順。彼守護經佛境界甚深三昧。說除蓋障三昧。指也。△付其經文次第。法明道除蓋障三昧。一切佛法三重大次第。證得。見△付之一義此三德同時證得。法上且次第說成。取義△。一義云。初地一位中約入住出三心。被說三重大次第取義△。一義云。法明道除蓋障同時異時雖有論同。初地上建立也。今一切佛法。第十一地所見圓極果德。指取義。意初地除蓋障三昧。住菩薩不久勤苦。第十一地所見圓極佛德。滿足可得意也。上初地菩提心爲因。句被釋時。以觀佛法前相故文。彼佛法

所。指第十一地果實也。

以如是正見猶若金剛。即是上堅信解力。依此進修如實巧度故。得諸佛力無所畏解脫三昧。及餘無量佛法皆悉成就也。是經信解力義。釋如是正見所指上通達正見。當指彼正見經信解力說。故即是上堅信解力。御釋有也。所證信解力故等經文上。正見義說述。故遠離邪見通達正見。釋此經文被合也。△依此進修如實巧度文已下。經不久勤修滿足一切佛法。文釋。於中初滿足佛法。釋。龍樹下不久勤修義。釋△。一義云。依此進修如實巧度故疏。不久勤修。釋。得諸佛力無所畏等。滿足一切佛法。釋。龍樹下不久勤修義。委釋。取義△。就其如實巧度者。以顯爲拙度。行以密爲巧度。行對辨也。今疏第二。劫寶珠譬喻釋。下雖巧拙難易不同。而獲寶終無異路。文彼御釋意。從顯入密。行者拙度。號直往。眞言行者。巧度名。見凡拙度巧度名字。智論第六見。彼論意以凡夫二乘爲拙度。以菩薩爲巧度。行。天台等依彼智論意。三藏教爲拙度。行。後三大乘爲巧度。行。今御釋雖借彼論詞。意顯密二教待對也。凡巧拙待對可有重重。智論文。凡夫二乘爲拙度。菩薩總爲巧度。今疏。學摩訶衍菩薩。指以非如實巧度故名。掩留修行文是。初劫學摩訶衍菩薩爲拙度。然者第二劫已上。爲巧度義有。歟。然者大小。望巧拙義智論等大同也。又顯密待對時。顯

爲拙度。密爲巧度待對。當段御釋三劫寶珠下。釋等分明也。智論第六云。如實巧度者。有外道法。雖度衆生。不如實度。二乘不能如所應度。外道種種邪見結使。殘。故不能如實度。二乘無一切智方便。心薄。是故不能巧度。不以佛道而度衆生。以是故言不能巧度。唯有菩薩能如法巧度。譬如渡師。一人以浮囊草棧度之。一人以枋舟而度。二度之中相降懸殊。菩薩巧渡衆生如是。復次譬如治病。苦藥針灸痛而得差。如有妙藥名蘇陀扇陀。病人眼見。衆疾皆愈。除病雖同。優劣法異。聲聞菩薩教化度人亦復如是。苦行頭陀。初中後夜。勤心禪觀。苦而得道。聲聞教也。觀諸法相。無縛無解。心得清淨。菩薩教也。△得諸佛力。○三昧文。力無所畏等。正釋佛法。智論五十。菩薩降魔已。十方諸佛。愛其功勳。皆放眉間光。從菩薩頂入。是時十地所得功德。變爲佛法。斷一切煩惱習得無礙解脫。具十力四無所畏。四無礙智。十八不共法。大慈大悲等。無邊諸佛法。文。以力無所畏等名佛法事。此論文分明也。意佛所得法。故云佛法。力者十力。無所畏者四無畏。解脫者八解脫。三昧者三三昧。餘無量佛法者。四無量四無礙十八不共等。無量佛法。如是德相名字。雖顯同。自宗意諸佛密號名字。萬茶衆德。故顯密淺深不同也。龍樹以爲如。治人以種種方便消融鑽石

然後成金。若神通者能使土木之類即成金體。已下釋經不久勤修義。以智論第三十二文意被作釋也。彼論意。鈍根者。譬治人。利根者。解神通。彼論深意。以顯為鈍根人。以密為利根人。對辨也。故今疏主以彼論意被作此釋也。智論三十二云。法性者。法名涅槃。不可壞不可戲論。法性名本分種。如黃石中有金性。白石中有銀性。如是一切世間法。中皆有涅槃性。諸佛賢聖以智慧方便持戒禪定。教化引導令得是涅槃法性。利根者即知是諸法皆是法性。還如神通人能變瓦石。皆使為金。鈍根者方便分別求之。乃得法性。譬如大冶鑄石然後得金。△就其小乘色心諸法。分析推求見空性。二乘指事歸理。談法性。故以治人種種方便消融鑛石後得金。譬義無相違。天台談當位即妙。華嚴判常相即道。是等土木類。即成金體。神通人同。然者今治人神通人。大顯密二教待對取事。一往難思。但天台華嚴當相即道義。猶理性。由故。自宗即事而真。實談望時猶治人鑛石消融。義分明也。仍今治人神通。譬說大顯密二教待對也。又下供養行修行從是初發心釋。若不以三種祕密方便供養行門。消融百六十心鑛石之垢。何以得此淨菩提心。文此意真言行者。鑛石消融得淨菩提心金體。見然者今治人譬說同。神通人土木類。即金體成義。異。仍前後釋義大相違。△

付之一義云。大顯密待對時顯攝相歸性。談法性。自宗即事而真。以為實義。當段對辨此意也。又自宗中於頓漸橫豎機根重重故。當段約頓機。下供養行修行。下御釋約漸機。取義△一義云。上下御釋文見相。一往不同。於義可一致。其故百六十心鑛石垢消融。御釋有鑛石去得金義。非。鑛石即金體。義消融可得意也。當段消融鑛石。實鑛石分析得金體。義也。仍消融言兩邊由可有也。仍下御釋。又釋又如世人觀真金百鍊不移。以為妙性窮極。若五通仙人以諸藥物種種鍊治。能化土石之類盡為金寶。又彼釋分明。土石類直金寶釋。仍下消融義種種鍊治。義可相當也。仍依消融言相似顯密二義不可混亂。故云不久勤修便得滿足。釋經文合。△足以是菩薩初發心時即名佛故。真實功德不可度量。假使如來於無量無邊阿僧祇劫分別演說猶不能盡。已下經祕密主以要言之。乃至無量功德皆得成就。釋也。△以是菩薩○不可度量。初地即佛果。道理以無量功德皆得成就。義釋△付之初地即極義。初地即究極可佛果。金剛頂經薩埵三摩地名。為一切諸佛法。此法能成諸佛體。離此更別無有佛文。意以初地金剛薩埵為究極佛體。義也。又一處御釋。自宗初地心也。法門也。佛也。菩薩也。釋是等意也。若初地不極義。至初地二分佛智同故即名佛。

故釋。上以其自覺。心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。文此意也。又釋摩訶衍論十地菩薩釋。內得正智外得後智。一分智用與如來等。文此等釋。准可得意也。△假使如來等文。是舉如來長劫演說功德。無限量義。顯華嚴經彼一念功德。演廣無涯際。如來分別說。窮劫不能盡。同彼意。但華嚴等嘆菩提心功德。此經說心密印。待對下御釋見。故佛言。取要言之。是善男子善女人。無量功德皆成就也。是上來釋經文。合△取要言之者。守護經善男子我今略說文。仍略要義可得意。無量阿僧祇劫廣說不可盡。然取要無量功德皆得成就略說也。△是善男子善女人者。於真言行者善男子善女人可有故云。爾△一義云。初地菩薩法明道除蓋障三昧。定慧德具足。故一人上於約此定慧理智。被說善男善女也。△無量功德者。自宗意。兩部萬德。無量功德指可得意。今疏第三劫釋。真言行者初入淨菩提心亦復如是。雖未於無數阿僧祇劫具修普賢。衆行滿足。大悲方便。然此等如來功德皆已成就。何以故。即是毘盧遮那具體法身故。當段意全同也。△就其他們。智證於當經三段。分別時。經初。至。無量功德皆得成就。文序分。分別。此中。通序列序。分。高祖諸本御開題中。此分別不見。然者智證三段分別用否。學者意樂。可任△由凡夫二乘已下。御釋付上。遠

離邪見通達正見經文義釋。復次祕密主已下經文被合歟。又由凡夫二乘已下直復次祕密主等經文釋可得意歟。兩邊委細聞直復次祕密主已下釋得意尤前後例符順歟。其故又由住斯戒故已下遠離邪見通達正見義被釋取。總釋實智增明等御釋正見義事盡故。迦葉亦云乃至說名邪見別釋偏邪見義被釋由凡夫二乘已下復次祕密主已下經文被釋此中初上邪見義承來今此菩薩已下正住此除一切蓋障菩薩信解力故等經文被釋也。今此菩薩經菩薩言當以照見心明道故等經信解力故釋見然問此一段下被合處經文釋可得意也。其上遠離邪見等經文釋各別信解力故等經文可被合不覺處也。次法明道除蓋障并一切佛法同時前後事。法明道除蓋障三昧前段釋事。舊除蓋障三昧一切佛法可前後異時覺。其故除蓋障三昧初地德相一切佛法第十一地果德明不久勤修說初地上修行作速疾第十一地佛果成就義覺是則十地次第此生滿足義邊覺△次就若神通者等御釋下礦石消融御釋同異事兩邊聞先釋文付意得時當段土木之類即成金體釋下礦石消融淨菩提心金體得見故義門大各別也。然問當段明頓機下文漸機付見然上下御釋可一致云一義料簡文付一往不審也付之猶委細料簡可入也△會云

當段神通人土木類金體作下供養行修行從是初發心下消融礦石御釋。如次約頓漸二機歟。又同真言行者即事而真義門明故前後釋義全同可得意歟。兩邊中別頓漸二機約不見當段以治人神通之譬被顯顯密二教巧拙不同一故攝相歸性淺略談斷迷開悟義治人消融礦石義譬煩惱菩提是共心佛祕號覺自宗即事而真義神通人土木金體作義譬釋下御釋一類執禪人及無相空理執顯乘見破。因緣實相不壞中道正觀義被述時以三種祕密方便百六十心煩惱消融淨菩提心證得義被釋故釋待對雖相替彼御釋捨百六十心礦石非得淨菩提心義百六十心妄執淨菩提心各別執無始間隔煩惱即淨菩提心不隔歷處消融云也。消煩惱菩提隔歷執消滅義融真妄不二圓融義也。隨次御釋又如世人○神變無方文是又淨菩提心上三句轉昇被釋時五通仙人土石類金寶作義釋成當段神通者土木成金體御釋全同也。仍不可云各別△次滿足一切佛法事是又初地菩薩同時證得一切佛法證初地後依二地以上行所得第十一地果德舉非其故無量功德皆得成就義御釋有時以是菩薩初發心時即名佛故真實功德不可度量文此意初地菩薩佛名由無量功德皆得成就義釋無量功德者一切佛法等無量功德仍初

地後次第轉昇不見可得但不久勤修說依此進修如實巧度御釋有。一旦初地證得後修行證得處一切佛法見。然是且同時相應法次第相生說作上法明道除蓋障同時住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧被說義全同也。若又初地上入住出三位約意得不可有相違所詮初地證得法非當段御釋不見也△次由凡夫二乘已下釋事是分明遠離邪見通達正見釋見其故上又由住斯戒故等總釋迦葉亦云已下經別釋別釋中初明邪見義今此菩薩已下通達正見義釋現前通達無有錯謬義專通達正見義也。何遠離邪見通達正見經文別釋但邪見義釋正見義不明哉。若總釋正見義顯云邪見義八顯二邊釋不限正見一仍旁難思照見心明道等釋遠離邪見通達正見義心明道照見位故如此釋之復次祕密主已下經文被合事。凡經文展轉正見義說述故正見義釋被引合也。此經文正見義說述事以如是正見猶若金剛即是最上堅信解力御釋分明也。其故指上正見信解力立御釋故

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第三十五

下五五

爾時執金剛祕密主等 上來三句問答釋

終無量功德皆得成就也。至料簡畢。已下九句問答釋也。於中自初第七句。釋終至。亦可分爲二句也。付一段。可有料簡。此一段。初牒文。後作釋。作釋中。初總釋。是中略有九句。下別釋。大兩節相分。

爾時執金剛祕密主等。已下九句問答。經文。釋。初牒文。如上佛說等。問。大意總釋。是中略有九句。已下九句。一一別釋。就其依他門。智證等意。上來三句問答。序分。已下九句問答。正宗分別。但依高祖御意。於正宗中。有三句。九句。兩節。問答可意得也。就其三句。問答。大綱因根究竟。三心次第說經。大旨顯。九句問答。委細支流盡行者。疑惑決斷。見。故三句。九句。魚細廣略不同。於其義。不可有相違。故開三句。爲九句。九句。攝。可爲三句。仍菩提心生等。菩提心爲因。攝。功德聚等。如方便究竟。攝。及彼修行。如菩提心爲因。句。攝。其餘隨相應。處三句。可攝在也。或一義於大悲胎藏生曼荼羅。從因至果。從果向因。兩邊三句。有中。今九句。從果向因。時。中。句。爲菩提心。此心中。九種德相。取義。即八葉九尊內證。表示。云云。依此義。今九句。三句中。菩提心爲因。一句。上。所開德相。可意得。三句。九句。表示。事。三句。三部三密三點等。表示。九句。八葉九尊表示也。爾時執金剛祕密主。復以偈問佛。乃至不知諸空非彼能知。涅槃是故應了。知空離於斷常者。是牒文。付之今疏。付被牒文。總

牒別牒等篇篇見。何皆牒文。分齊其由有。今牒文意趣如何。答。一義云。心續生。答說。經文終至。牒也。是心續生。答說世間三種限義。意也。一義云。心續生。答說通十住心。事。高祖十住心論。御釋并。今疏。三劫寶珠。下御釋等分明也。仍心續生。答說。終三劫經文。雖可被牒。八心三劫。中間。心相六十心隔故。先八心終。牒也。又義。三劫心相。答說。通故純。心續生。答說。經文。被牒取義。

如上佛說經之大旨。心實相門略已周備。時金剛手爲令。未來衆生。具足方便。無復餘疑故。以偈問佛。請世尊廣演其義。是總釋問意。於中初結。上來諸說。爲問。起因。時金剛手已下。正釋發問意趣。就其心實相門者。一義三句中。菩提心。一句。指。取義。三句中。以菩提心爲一經。大宗。隨而被廣說。菩提心。句。故所指經。大旨。尤菩提心。一句。指。見。隨而住心品終。已說淨菩提心諸心相。竟。結。又上。我說諸法。如是令彼諸菩薩衆。菩提心清淨。知識其心。經文。被釋時。即統論一部始終。無量方便。皆爲令。諸菩薩菩提心清淨。知識其心。此等意也。一義云。心實相門者。三句。通指。心實相。既總結。上來三句。問答。釋也。何限菩提心爲因。一句。如。被釋。因根究竟。三心三句。共名。心。又此三句。一部。大宗。故如上佛說經之大旨。心實相門略已周備。有御釋也。又品號。下釋。此品統論經之大意。乃至從因至果。皆以

無所住而住其心。故曰。入真言門。住心品也。此意。經。大意。統論時。明。五點。三句。開合。不同也。仍今指經。大旨。可通。三句。也已上兩義也。△略已周備者。已下九句。問答。廣說。付云。略。自宗意。廣。不亂略。不漏。故略已周備云也。凡此三句。九句。略。廣。待對。釋。摩訶衍論。立義。解釋。略。廣。安立。大同也。但彼。利鈍。二機。令。蒙。是必不然。或一義。今三句。九句。略。廣。兩節。如。次。利鈍。二機。令。蒙。次第也。凡廣略說。以分別利鈍。二機。常事也。△時金剛手等。文。是正問意。明。付其未來衆生者。一義。於法界宮。上分。隨自隨他。二重。隨自。法界宮。自性會中。未悟。實行。因人無之故。如是衆生。得悟。因緣等。皆未來衆生。爲取義。隨他。法界宮。嘉會。檀位。利。因機。故得益。可有之。上不住眼界等。經文。下爲未悟者。後一一歷法分別。有。御釋。隨他。法界宮。當機。得益。取義。今。望。隨自。法界宮。未來衆生。有。御釋。取義。一義。未來者。三世相。望。非。未來。未悟者。未來。有。御釋。取義。意。未來。會。如理。故未來。取義也。一義云。自性會。塵道世界。二重。外。中間。隨他。法界宮。云。事。不可有之。於此自性會。直。未悟實行。因人。可有之。仍當機。得益。當經會。應有之。然。今。未來衆生。有。御釋。事。如來說法。必現當。得益。有之。故或現益。約。或當益。約。篇篇。御釋。見。其中。今。未來。一邊。有。御釋也。實。九問。又當機。益。可有之。故九問。釋。終。然。佛。觀。當時。衆。會。務。令。得意。求。宗。或後

①菩提心爲因二大證爲根 ②丙本傍註曰答一義今謂通明十八右云云今鈔ノ三義不用彼一義ノ意然三義意委悉ナリ ③二二 ④丙本傍註曰初義道絕義 ⑤丙本傍註曰遍明所引義

問先答。文無定准。或轉生疑問。以盡枝文。又三句總答。經文下釋復明於所受法。終無偏失。次即誠言。汝當諦聽。極善作意。吾今說之。亦為未來弟子。明此嚮來深心。受法之儀式也。此御釋通明現當益。如是義。偏說現益。或偏明未來得益。或並明現當益等篇篇見。或一義三句九句問答。何雖有現當得益三句。當機得本。九問未來得本。故即初為今未來來生。有御釋取義。具足方便無復餘疑。凡菩薩惠方便。具足行萬行。可圓滿二利。若不具方便不成。就所修萬行。三論嘉祥二諦法門。大意釋時。二諦者蓋是其教言通詮。相待之假稱虛寂之如實。窮中道之極號。明如來常依二諦說法。一者世諦。二者第一義諦。故二諦唯是教門。不關境理。而學者其巧拙遂有得失之異。所以若有巧方便慧學。此二諦成無所得。無巧方便慧學。教即成有所得。文又釋摩訶衍論第五。舉有巧方便無巧方便二類。嫌無巧方便人。若第二人不。知此事終不得火。修行諸人。亦復如是。亦有方便無方便。故文又今疏末卷。菩薩慧方便。具足可修行義。處處判仍九問大綱釋。具足方便無復餘疑。左深意有者也。△以偈問佛等文。是正問意。結成△廣演其義者。演說九問義理云意也。是中略有九句。已下別消釋經文。於中初正別釋九句問。後阿闍梨言下分九問。釋十句義。付其略有九句。御釋得意時。

一義。廣十句略。九句待對廣略。略言取義。一義轉生疑問。以盡支流。時重重無量問。彼對是中略有九句。有御釋取義。一義云。必當經中廣說有彼對。非。凡義問無量。中略九問云意也。付其於句文句義句不同有。其中今義句約也。云何世尊說此心善提生者。即是菩提心生也。如華嚴諸經。廣歎發菩提心功德。今此中直問心之密印。云何了。知此心善提種子發生。若已發生其性云何。是廣釋第一問。於中初牒文屬當。如華嚴下顯密對辨。云何了。知下正釋經文。付其問初。舉善提心生義事。凡一經肝心。以善提心為體。故三句時。最初問此以善提心。三十一品中。善提性品。一品偏說此善提性。總諸品皆善提心體。說其上義也。故衆行導首萬行。根本。善提心問。最初付其第一第二共問。善提心取。第一問善提心發生性。第二問善提心相貌。是則性相次第作也。或一義上來說淨善提心。相故因彼最初問善提心生義云云。△如華嚴諸經等文。是待對顯密釋淺深不同意。顯經中歎善提心功德。正不顯善提心體性。此經直同心密印善提體云義也。△華嚴諸經者。華嚴直華嚴經。指諸經指其外顯經。凡一代聖說中。根本法論超絕諸經。故先華嚴名字。被表也。華嚴經說善提心功德事。彼經善提出生死。最初發心時。一向求菩提堅固不可動。彼一念功德深廣無涯際。如來分別說。窮劫不

能盡。文付其今疏意。釋善提心時。一向志求一切智智。必當普度法界衆生。文是上求下化。心以為善提心。常途意。上求下化。心善提心。故華嚴經文。一向求菩提堅固不可動。然華嚴諸經。歎功德。此經明密印。致對辨事。其起盡如何。答。一義云。上求下化。心雖同。彼因分果。志求。自宗果分性德為所求。故淺深不同也。一義云。上求下化。心是善提心。義用也。即勝義行願心。當其體性。正第三善提心也。此三摩地。善提心於諸教中。闕而不書。故餘教明此善提心體性。事無之。故餘經歎功德。此經說心密印。被對辨也。善提心生答說。文越百六十心。生廣大功德。其性常堅固。知彼善提生。文彼廣大功德。所指。善提心論。能含種種無量珍寶三摩地。猶如滿月。義同。即無盡莊嚴心內。萬德也。此義諸教中不說。豈自宗不共義。非乎。一疏第二。餘經如是廣歎沙羅樹王。莖葉華果。今此經中唯明此樹王種子及生育因緣。若離此因緣。能成彼果者。無有是處。所以稱大日經王者。非為此乎。文此意。餘經行果。歎三句續生次第。不說見。然者善提心種子生育。因緣餘經中不可明之。然今善提心功德。歎被許意如何。答。一義云。如是顯密相望不定也。或顯不與果。但因行許事。第二卷御釋。如行果。一分與不許善提心。今歎一分善提心功德。文仍義門重重也。不可一途。一義云。當段第二卷。其義同也。善提心體性。

不明故疏二。不許菩提心。今於體性。者不可許。然一分功德。歟。義邊與顯二。卷御釋。一分功德。歟。義邊。不可遮難云。若其體性。不許依義邊者。行果又可然。何疏二。可許行果。乎。答。三句共。真實體性。不說顯功德分。說之。雖然菩提心。本源。殊心密印故。疏二。總不許之。行果。一分與之也。仍於義前後無相違。今此中直問。是金手。所問直。心法體間。義明。心者菩提心。是名。密印。密。等覺十地。不能見聞。心祕密義。印。此菩提心堅固不改。義也。故答說。文其性常堅固云。云何了知此心菩提等。文是正釋。經此心菩提生句。就其經文。此心菩提生云故問。菩提心發生義。見。然釋發生。發生性。被釋二重。故經釋一往不同也。但經此心菩提生句。發生發生性。間。意趣含故。釋釋經意。述也。隨而下答。說。越百六十心生廣大功德。其性常堅固。知彼菩提生。文此意分明。發生性。兩邊見。但菩提心發生。即堅固性。故於體者。非二物。△此心者。答說文。以見妄心見。其故越百六十心生廣大功德。云。故。此心。百六十心也。菩提生。生廣大功德。當也。一義云。此心者。衆生本有淨心也。此本有菩提心。修生菩提心。生義。問。然本有菩提心。修生菩提心。生事。必斷。能覆惑。可發生故。答說。舉所越妄。越百六十心云。今此心。所指。能生本有淨心。云云。菩提種子者。菩提心。即種子也。大悲爲根。望云。種子。發生者。於發發起開發二義。

此中今。開發義。可意得。答說經文釋。行者最初開。發金剛寶藏時。見是心性。如淨虛空超。諸數量。乃至故。云。生廣大功德。文但發起義。不可相違。菩提心論。發起本心之中。分明。只漸令。潔白。分明。證。無生智。此文自宗。菩提心發起。義。分明也。△若已。云何。文。性者。菩提心堅固性也。次菩提心。相貌對性義。可意得。

經舉對辯。今舉般若例明。△今此中亦問。○相貌也。文是正釋。成經。問意。經云。願識心。勝自然智。生說者。是如寶。歎。佛功德。請敷演。前二句。義。初云。識心。是心。自覺之智。次又言。心。即是心之實相。意明。境智俱妙。無二無別。故重言之。自然智。是即如來常智。唯是心。自證。心不從他悟。言。佛既於識心。人中最爲第一。必能知此菩提。發生及其微相。唯願說之也。已下釋。願識心。心勝等二句。於中初牒文。是如寶。下釋。相。釋中初總釋。次。初云。識心。下別釋。言。佛既於識心。下結成也。凡此經文。意。金剛手如來。德。歟。前菩提心生菩提相貌二句。義。演說。請問。經意也。仍九問中第一第二。攝。此經文。可得意也。付其歎。佛德。致請問事。疏末卷十二云。如此歎。佛已復請者。如世人養蠶。爲利。故而善養之。此亦如是。爲請。佛。更說。深義。自利利他。故先歎。佛也。文△是如寶。○別二句。義。文是總釋。經意。如如實言。嫌假說。疏末卷。眞言行者。入曼荼羅。德。歎。畢。非以。矯飾。辭。也。文。今如實言。此意也。敷演前二句。義者。菩提心生菩提心相貌二句也。是則義句。非文句。△初云。識心等者。是別釋也。於中初。初云。識心等者。初一句。釋。自然智等。已中。釋。次句。△初云。識心等。文是初句。約。境智。釋。△初云。識。○之智者。是識心二字。約。智。釋。凡心。言。廣事。理。境智等。諸法。通。彼華嚴。三界虛妄。但一心作。文。付華嚴。香象十重唯識義。釋。又今疏。因

根究竟三心釋。又五點昇住次第皆心義。以釋。或離心之外更無一法判。仍今心言。通境智然依說。識心上約智有御釋也。其故識了別義。故事智義也。又識智。因果。別本末異也。然通門時。識智一體也。今此意也。△心自覺之智者。心自覺心心自證心意也。△次又言等文。是次心言。約實相境釋。一境智而二不二事。自宗意能證智。大圓平等。五智。所緣境。六大法性理也。然五輪即是五智輪故。境智共無二無別也。故意明境智俱妙無二無別。就其意明境智等御釋勝。一字釋。取義。其故如來境智共勝妙。無比類。故境智俱妙義。以釋勝義。一義云。今識心心義。境智不二。約釋之。勝義下。言佛乃至最為第一。釋以可得意。取義。△自然智等文。是經自然智生義釋。付之一義。意依自然智生。四字。猶是歎德詞也。即如來指說自然智生。一義云。自然智生。菩提心生義也。意。菩提心生義說。云義也。仍自然智生。歎德詞。非直所問法體也。依此義者。願識心心勝。自然智生。說讀文。但自然智是則如來常智。有御釋故歎。如來德見其上所問法體。菩提心生。菩提心相貌也。何偏菩提心生義舉。自然智生。云乎。仍總釋時。請敷演前二句義。云也。又結釋時。能知此菩提發生及其微相。仍旁非所問體也。一自然智事。三智。分別如常。△是則如來常智。權門。意以智為有為無常判。今彼殊無為常住智。

體談故常智有御釋也。△唯是心自證心等。文是自然智行相釋。心自證心等事。今疏上聞書。言佛既於等文。是上來釋。結成明發問意。或一義云。於識心入中。最為第一。經勝。一字。釋。取義。最為第一。最尊最上。義故此一義無相違。但勝義顯上。境智俱妙。釋此。已下總結。成上。釋。意見。宜也。付其識心入中者。經願識心心當。然下。心字。取義。一義云。上識言。含。識心。下。心言。後。心。取。境智義。就。意得也。又上來。釋。取。結。自然智義。不見。付之一義。下。自然智言。境智義。故。今別不舉。一義云。經。自然智。菩提心生。義故。下。菩提心發生等。當。△必能智此菩提等文。是正釋。請問意。菩提心發生第一。菩提心生句。及其微相。菩提心相貌也。相者。微妙義也。一義云。微。著。待。對。也。意。第十一。地所見圓極位望。最初。菩提。心相貌。微相。云也。

第三句云。大勤勇幾何。次第心續生者。大勤勇。即是佛之異名也。歎德而復發問。有幾心次第。而得是心也。已下第三問。釋。於中初牒文。大勤勇已下作釋也。△大勤勇即是。是經。大勤勇。三字。如來。異名。釋。凡如來。圓備。衆德。故隨其德。衆多。名號。大勤勇。其隨一也。即精勤勇猛。德。歎。號。大勤勇也。一。如來。有。衆多。名號。事。當。經。被。說。如來。異名。事。△歎德而復發問。對。上。歎。佛功德。義。歎德而復發問。有御釋也。△有幾何。次第等文。見。次第心續生句。釋。是正所問法體也。付其心續生。答說。分齊。依。心。次第。而得是心。分齊。可。相。替。若。心。續。生。問。答。世間。三種。住心。限。義。心。次第。八。心。相。續。次第。而得是心。第三。住心。心。可。意。得。若。心。續生。答。說。十。住心。通。義。者。次第。十。住心。次第。而得是心。第十。祕。密。莊。嚴。住心。可。心。地。前。地。上。分。齊。依。而。得。意。心。初。地。淨。菩。提。心。可。當。或。一。義。而得是心。位。第十。住心。初。地。淨。菩。提。心。心。次第。九。種。住心。地。前。分。齊。能入。任。心。次第。故。第十。而得是心。位。即。所。入。所。詣。法。體。也。取。義。但。祕。藏。寶。鑰。輒。祖。○十種。入。金。場。有。御。釋。故。能。入。心。次第。有。十。種。事。明。也。但。以。大。分。相。望。九。種。住心。能。入。第十。所。入。也。再。論。第十。住心。上。有。能。入。所入。不。同。故。能。入。可。有。十。種。也。凡。心。續。生。答說。通。十。住心。歎。事。付。答。說。文。可。有。交。合。但。今。御。釋。意。有。幾。心。次第。而得是心。也。云。故。所。指。是。心。前。菩。提。心。見。然。者。十。住心。通。御。釋。見。

①(微)十相 ②者一隱 ③意一是

心差別之相。妄心差別相貌。可意得歟。又三劫十地經文。牒亦是答諸心相及心殊異乃至文。又六無畏。初猶是答前心相句。三劫六無畏。能超淨心所超。妄心。染淨相並故。心相答說染淨通歟。尋在之。若限妄心義。三劫六無畏。何所超。妄心方取。被屬當心相答說。可得意。若通染淨義。六十心且屬當妄心邊。三劫六無畏。通染淨。心相被答說。可得意。隨而經如實遍知一切心相。疏三卷被釋時。上窮無盡法界下極無盡衆生界。是心相言十界染淨。心品通見。又住心品結文。已說淨菩提心諸心相。竟文是淨菩提心諸心相。云故心相言偏約淨法見。又疏抄問。即其菩提心差別相。及經幾時而得。究竟淨菩提心也。此意。心相釋菩提心差別相見。但六十心分明。妄故心相問。妄心見。三劫六無畏。自本所超。妄心有故。心相答說。事無相違。如實遍智一切心相。必心相問。答經文。非總心相言染淨。通事不及論。淨菩提心諸心相。竟御釋言。文非心相答說義。若又淨菩提心。諸心相。讀文取義。淨菩提心淨法。諸心相。所對妄心。可意得。第二品初釋。約種種心相對辯一切智心。竟文此意。心相所對。一切智心。能對見。仍限妄心義正。其上菩提心相。菩提心。生菩提心。相貌心續生等。秀細事盡。故別問。不可及。及相續勝進等。是時義釋。於及言者。合集相違二義。若心相時。各別起盡。被置

言。意得相違義。若又彼心相。妄心斷時。問故及言。被安意得。合進義。可得意也。付其相續勝進。地前次第進趣義。凡經幾時。所經時分。即今問。肝要也。而得。涅槃淨菩提心者。初地淨菩提心也。初劫淨菩提心。少分增明文。第二劫淨菩提心。更作一轉。開明文。仍至初地。涅槃也。付其今所問時。事。答說。屬當疏家御釋無之。仍時義相難意得。付之一義。三劫經文。以直時答說。可意得。取義。其故疏家云。劫數有二義。一者時分。二者妄執。此意。劫時。翻妄執。翻。故時分。義約。今時答說。成也。但付之三劫於時分。方約。所寄齊顯。以妄執邊。正。能寄齊。眞言行者。爲所斷。然今九問中。顯乘所經時。問。取事似無其詮要。雖然。或所寄齊。顯久遠時。果。能寄齊。行者對。一生速疾義。顯顯密二教。成佛遲速。意得。是又無相違。或又被問。眞言行者。修行時。取義。事在之。經文。前後能。能可。勘第六句云。功德聚亦然者。言。是心微妙功德。亦顯世尊廣開演之。故云。亦然也。已下第六功德句。釋也。功德聚者。自心所具。萬德聚集義也。下御釋。百字果等。即是答殊異。心及功德句。文爾者。百字果等。正是功德聚義也。今疏末卷。如以阿字五點。統於如來無邊內德。以字輪。百明攝。如來普眼法門。文。仍百字果等。是如來萬德。顯法門也。付之俱舍等。薄伽梵。功德聚。今疏末卷。制底。功德聚。翻見。制底。質多人體。同。自心。指故。

今功德聚義。可相違。△是心微妙功德。是心者。淨菩提心。指△亦願等者。經亦然。可釋。意。上心相時。如問。願佛廣開演。功德聚義。云願佛廣開演。意亦然。說。見第七句云。及彼行修行者。次問。當以何行。云何修行。而能獲得。無上悉地。亦可分爲二句也。是第七句。釋也。△彼行者。所修行體。行者。能修行相也。行體。行相。雖不同。其行上。義門。故合第七句。也。能行所行。各別邊約。今亦可分爲二句也。釋。又下。如是九句。或可分爲十句。釋也。付之一義。彼行。修行。讀文。或二句。或一句。一義。可得意。取義。一義。二句。時前點。如。一句。時。彼行。修行。可讀。文。取義。△次問。當以等文。已下釋也。當以何行。經。彼行。釋。云何修行。次。修行。釋。付其能行。所行。不同。所修行體。者。佛境界。三密。此三密。教如。修行。能修行。可意得也。下第七句。答說。經。被釋時。然此信力。本從眞言門。供養儀軌。行法。如說。修行。得至淨菩提心。儀軌。行法。所修行體。如說。修行。能修行相也。得至淨菩提心。今。獲得。無上悉地。可當。付其經。偏說。行。行。必感。果用。具足。故。疏家。得意。舉。所成。果得。獲得。無上悉地。有御釋也。亦可分爲二句。文。是前。如能。所分。二句。也。付之。般若。寺。御鈔。付二句。被判。二義。見。御鈔。云。△第七句云。及彼行修行者。次問。云。當何行。以云何。修行。能獲得。無上菩提。亦可分爲三句。云云。二句者。以何行。修行。云何。修得。無上悉

地云也。此意。修行與悉地分爲二句。可見歟。又云。第七句中有行修行二義。以文分。可爲一文。此御會釋專文意符順。但前御釋強取義者。被分別行修行二句。因疏如被舉無上悉地果可見歟。大日經疏第一。本末

大日經疏第一末鈔卷第三十六

下學六日

第八第九句云。○九問釋內至第七修行句。釋終了簡畢。已下第八第九釋從初心續生答說釋內至故云大乘句也。付一段可有簡此一段文。初九問中第八第九釋。後次如來答下答說經文釋。大兩節也。

第八第九句云。心心有殊異。唯大牟尼說者。心心有殊異。二問被說一句。故表第八第九句。一具被釋文作釋也。即。心第八句。心有殊異。第九句也。仍義句也。心心有殊異。唯大牟尼說二句。如次第八第九句。非云。就其心心有殊異句。直明所問法體。唯大牟尼說。如來請問詞也。

謂衆生異熟識心與瑜伽行者殊異之心。已下釋也。分經文兩箇。心。初。心。釋異熟識心。次。心有殊異。釋與瑜伽行者殊異之心。就其異熟識心者第八識異名也。心意識分別時第八識。名心。第七識號。意。第六

識。號識。故今第八異熟識經直說心見。就其第八識名異熟。事因是善惡果是無記義也。意。業因是善惡。二不出。然依此業因。所感第八識果。無記也。仍異。因業善惡無記。云異對。因業果。云熟也。或異時。熟故異熟得意事有之。意。依今生業因感當來第八識果。今生。又依過去業因感得。如是業果異時故異熟。取義是等義。常性相。意也。釋論末師慈行以性。相意判異熟義。存兩義。△一義云。或自真性變異而熟。此意。真性緣起。成八識。真性是淨法也。第八識是妄法也。故釋第八識說。異熟。△一義。或性唯善。此識無記。亦得名爲異熟。而熟。文。此意第八識性。真如緣起第八識。成故善也。此識無記故云異熟也。此意。第八識染淨和合故善淨異類法一識。成。故云異熟取義也。此二義性宗意也。△與瑜伽行者殊異之心者。是釋第九句。般若寺。御抄次之。心者。瑜伽行者。菩提心也。文。指淨菩提心見。就其付殊異名字。一義。於行者所得淨菩提心約轉勝前後。殊異義。得意也。意。後心轉勝殊。前心故云殊異。准逾廣逾深。作十轉開明等。釋可得意。△一義。染淨待對。殊異義得意也。意。淨心。異妄心。故云殊異。△一義。淨菩提心衆德奇異。心故云殊。也。△一義。菩提心淨品功德種種差別。云殊異也。今疏末卷十八。殊異者。謂如來。三三昧耶之身。流遍世界。及十方虛空。悉遍無有虛空。而不遍者。文。此意佛

金蓮三部三摩耶。衆德周遍法界。此差別名殊異見。然者殊異義。功德品類差別義。可得意歟。付之次下。以百字果等屬當。殊異句。答說。彼百字果等。法門。顯。如來善眼。法門。故功德品類差別義無相違。第二卷三劫十地經文總牒。亦是答諸心相及心殊異文。此意。三劫十地共。通。心相心殊異二句。答說。可見歟。隨三劫十地共所超妄心。爲心相答說。能超淨心。心殊異答說。可得意取義。一義。三劫心相答說。十地偏心殊異答說取義。但此意。依。三劫十地各別牒。三劫。心相答說。十地可被屬當。心殊異答說。然。一具總牒。亦是答諸心相及心殊異。有御釋。事不審也。雖然三劫十地經文交參。不別牒。其故第三劫結釋十地經文。終復越一劫昇住此地。文。仍雖被牒文。一具。屬當。三劫心相。十地。心殊異。別屬。可得意也。十地。被說無對無量。不思議建立十心。故被明功德淨法。品類可得意也。

亦願世尊分別廣說。牟尼者是寂默義。言佛身語心皆究竟寂滅過語言地。以對二乘小寂不可爲譬。故云大牟尼也。已下。釋唯大牟尼說經文。於中初總釋。牟尼說等。別釋牟尼義。以對二乘等釋。大義。牟尼者是寂默乃至牟尼。梵語。寂默。漢語也。如來。身口意。三密。約。寂默義。釋。金剛頂經。釋。牟尼者。寂靜義。身口意寂靜故稱。牟尼。文。此意也。△言佛身語心皆究竟寂滅者。表法佛

平等三密△過語言地者。出過四種妄語義也。今疏初。然此自證三菩提乃至是處言語盡竟。此意也。△以對二乘小寂。文是對聲聞緣覺。二乘釋大義。約常大小分別性相。被作釋也。△或一義。顯大小乘。號二乘。對法身如來究竟寂滅。名小寂取義。一。二乘小乘。事△疏第七卷本性寂下。釋可見之。

阿闍梨言。○已下離經文。次第消釋。總九句十句離合。分別問答前後相連。或被作九問。答說屬當等。故阿闍梨言等。有御釋也。阿闍梨者。被指記者。一行疏主善無畏三藏。言也。

如是九句或可分爲十句。是先開九問。爲十句義釋。上第七句釋。下亦可分爲二句也。仍合及彼行修行文。爲一句九句也。開所修行能修行相。爲二句。即十句也。△或一義云。開第七句爲二句。事上御釋。見故重不及。或可分爲十句釋。仍今分爲十句。有御釋於第一菩提心生句。被問菩提心發生性。爲二句。十句義。可得意。以之爲規。准。開此九問。被顯有。無量義門也。但付此義。經文意第一問。說云何世尊說此心菩提生。菩提心發生義。有之。仍開難爲二句。第七句。行修行。二句各別。經文說相見故無相連。然者如何答。第一問。下疏。既開二重義。釋。又下答說。說越百六十心生廣大功德。其生常堅固知彼菩提生。答菩提心發生。

性。二義間有二問。意事分明也。例如三十種外道數量。時經偏說。聲非聲。聲論外道雖舉一種名字。疏家高祖開聲顯聲生。二類被滿三十種數量。可准知也。凡付此九句十句。分別一義。九約。陽滿。十約。陰滿。此陰陽二門。兩部所表故。如此以深義被定九句數量品也。△一義云。十約相待門。九約絕待門。被表數量也。△一義云。九句。九識九尊。表示。十句約。十智力十識等。法門。可得意也。仍何內證。相當。法門。表示也。

從此以後。迄至經終。皆是如來酬九問之意。廣分別說。是一部經悉釋九問。答說義。凡已下。經文雖有問答重。次第。皆是九問。上重請。故。一義。悉九問。答說也。就其付從此以後等御釋。或一義。下。答說。經文。先立。大綱。答說。意。總釋。屬當。故別。文。屬當。可。屬。下。總表。云。△一義云。因九問。經文。被舉。阿闍梨。說。故。分別。問。答。尚。可。屬。九問。釋。但。被。舉。答。說。義。事。問。釋。因。被。屬。當。答。說。也。例。住。心。品。終。已。說。淨。菩提心。諸。心。相。竟。從此。已。下。明。進。修。方。便。及。悉。地。果。生。也。文。是。所。指。從。此。已。下。第二。品。已。下。住。心。品。結。釋。故。釋。屬。當。時。尚。屬。住。心。品。釋。段。可。准。知。彼。△一。所指。經。終。至。前。六。卷。中。第。六。卷。終。可。取。歟。又第七。卷。經。終。可。意。得。歟。事。一。義。云。經。卷。七。軸。中。第。七。卷。明。前。六。卷。中。供。養。次。第。儀。式。是。疏。主。三。藏。別。感。得。經。故。別。今。九。問。答。

不可得意。其。上。今。一。行。所。說。疏。付。前。六。卷。仍。所。釋。經。終。所。指。不。可。通。第。七。卷。云。△一。義。云。頌。文。三。千。經。卷。七。軸。也。仍。經。終。所。指。可。通。第。七。卷。凡。此。七。軸。梵。本。龍。樹。鐵。塔。誦。傳。梵。本。也。但。無。畏。別。感。得。事。是。且。爲。顯。法。不。思。議。一。緣。起。也。善。無。畏。三。藏。初。不。有。感。得。此。卷。第。七。卷。事。委。細。有。別。

然。佛。觀。當。時。衆。會。務。令。得。意。求。宗。或。後。問。先。答。文。無。定。准。或。轉。生。疑。問。以。盡。支。流。是。下。答。說。經。文。或。次。第。前。後。或。展。轉。盡。一。法。上。支。流。等。釋。有。邊。邊。義。△。當。時。衆。會。者。指。自。性。會。當。機。也。付。之。於。自。性。會。有。因。人。義。今。文。又。分。明。也。若。實。行。當。機。無。之。義。且。金。剛。手。等。從。果。向。因。人。且。現。未。悟。相。可。得。意。也。△。令。得。意。求。宗。者。付。之。一。義。或。後。問。前。答。文。無。定。准。或。轉。生。疑。問。以。盡。支。流。二。或。釋。意。申。取。義。意。於。衆。會。人。得。意。爲。令。求。宗。或。後。問。前。答。或。展。轉。疑。問。釋。支。流。取。義。但。付。此。義。或。轉。生。疑。問。別。非。如。來。疑。問。故。然。佛。乃。至。求。宗。釋。爲。由。二。簡。或。釋。得。意。事。不。密。也。付。之。一。義。云。金。手。疑。問。皆。承。如。來。威。神。故。如。來。意。示。由。二。或。釋。得。意。事。不。可。有。相。違。△。一。義。云。金。手。疑。問。測。如。來。深。意。作。時。衆。生。解。因。緣。故。無。相。違。也。△。或。一。義。或。後。問。前。答。文。無。定。准。釋。上。得。意。求。宗。釋。爲。由。事。無。相。違。或。轉。生。疑。問。別。得。意。求。宗。文。不。由。意。上。九。句。中。無。轉。生。疑。問。義。故。對。彼。有。下。重。請。展。轉。疑。問。事。有。御。釋。也。就。其。後。問。前。答。次。經。文。

①(○)一② 丙本傍註曰今謂有兩義後義與口筆義大同。初義爲勝

九問中第三心續生被答最初事義相分
明也△或轉生疑問以盡支流者末卷一法
門上展轉生多種疑問事多之可勸彼
如下文入大悲藏曼荼羅等即是答修行
句是大都屬當答說以之爲規准餘
今例知也△入大悲藏曼荼羅○者指第二
品也彼品明行者進修方便三密供養行
門故被爲修行句答說也又以十緣
生句經文如被釋修行句答說住心品
中修行句答說分明也雖然今先舉一隅
被示三端也

百字果等即是答殊異心及功德句舉第
九心殊異句第六功德句答說△百字果
○者百字果百字果相應品第二十當此外
以百字爲品號事多之說百字生品第十
九百字位成品第二十一百字成就持誦品
第二十二百字真言法品第二十三是也等
言等如是諸品也若又當品中以十地
經文被屬當心殊異答說故等彼十地
經文等可見歟所詮隨義相應屬當可
得意也就其百字果相應品說相大日如來
住大智灌頂地爲一切衆生示現佛事
見是說化他功德殊異相或又說說心
智衆生虛空四種無量是橫示塵沙廣多
故橫平等功德種種殊異義也以如是義
殊異心功德句二句答說被屬當彼疏末
卷十八殊異者謂如來三昧耶之身流遍
世界及十方虛空悉遍無有虛空而不遍
者當知虛空不可量身亦如是○文此御

釋殊異義分明也

其餘隨有相應處皆以類觀之義可知也
上九問中第六第七第九示三問答說
其餘比類可知義有御釋也就其上來九
問中初三問答說以下經文連屬分明也
第四心相答說六十心三劫六無畏是又屬
當分明也第六第九當段屬當分明見第
七是又當段入大悲曼荼羅等文被屬當
故分明見又十緣生句經文此答說也第
五句時第八句異熟識心答說疏家前
後不見其屬當隨相應經文不分明歟
付之一義第五句時答說以三劫經文
可得意於三劫具時分妄執二義故其
時分邊可取時答說也但付之三劫於
妄執邊爲真言行者所超時分邊爲所
寄齊顯所經然者今九問專被問真言行
者所用義門中顯乘所經時爲一種舉
事尤不審也但依一義於三劫時分顯密
二義可有之約顯遠劫時分也約密度三
妄執一生速疾時也仍可斷三妄執時
分故約真言行者得意無相違依之般
若心經秘鍵依智差別時亦多三生三劫
六十百妄執差別是名時文此意真言行者
妄執名時可有斷彼妄執時故也△一
義云凡此九問中可盡一切義門悉故或
真妄染淨或顯密二教等該攝無盡義理
事不可有相違仍此中顯乘所經三祇時
問答對彼爲顯真言行者一生頓悟得益
故是尤肝心可問云云隨被釋心諸相與時

經文時問此諸心差別之相及相續勝進
凡經幾時文此意六十心三劫等斷妄心
勝進時見然者以三劫此答說可得意
也或一義云真言行者於修行時可有重
重故問如是時可得意經大日經第五悉地
有幾種及與成就時文又同經第一云種
智說中尊願說彼時分文又經第五云
復齊於幾時業生得解脫文如是經
文等委細可有交合第八異熟識心答說
是又第二劫經文觀察顯阿賴耶○乾闥婆
城文彼經文異熟識心答說可得意阿賴
耶異熟其義同故但是彼觀察顯阿賴耶
文第六住心他緣大乘心所觀第八識也
彼別九問中爲一種被問事不審也雖然
凡大乘淺深依第八識有無明彼第八異
熟識尤大乘起盡也故一種問被舉之事
尤有其由彼第八識爲性相建立諸大乘
顯密八識隨經心爲阿賴耶六度熏習故彼
心成大心又經阿賴耶識中殖金剛界種子
文是皆第八識爲性相被說秘密上阿賴
耶義也然者爲一種問尤有其由
次如來答金剛手偈中善哉佛真子廣大心
利益者付答說經文初總嘆金手發問
勝上大乘句已下別答九問見就其經文
初如是說也摩訶毘盧遮那世尊告金剛手
言文在之然今疏不別釋是即問答結前
生後經文言別意趣無之故不被釋之
△或一義云以大如來答金剛手釋彼經
文釋取義經文雖不牒於義當彼經文

釋入善哉佛真子○文是初二句。據文。作釋分明也。釋中初別釋佛真子三字。如前大日尊已下總釋一句大意。

以從如來種性生從佛身語心生故曰真子。是釋佛真子義於中初以如來種性所生義釋真子義。次以佛三業所生義釋真子義。兩義見。就其所指如來種性當與字門金剛性。若體相用三大分別。即六大法界體大位。△身語心者如來三密即相。常用大。上釋十九執金剛中。如來句生執金剛義時。如來句生執金剛者。句名住處。即大空也。諸佛自證功德從如來性生。此加持身從如來自證功德生。以不離與字門故名。如來句生。彼如來句生執金剛金剛手。雖總別不同也。從如來種性生從如來三密功德生義勢一致見。但如如來句生釋。如來性。生自證功德。從自證德所生金剛。見。仍二重轉生分明也。然今直從如來種性生從佛三密。生見。故彼展轉生起義。少異也。付之或一義。當段意趣二重轉生。可得意。意。從如來種性佛身語心生。從佛身語心生。金剛手可得意。然約展轉義。金剛手直從如來種性生。被釋也。例如釋摩訶衍論。立義分。展轉生起。次第從前法開。前門從前門開。後法。故後法。雖前門。為所依約。展轉義。釋。各有所依。摩訶衍。以前法。為後法。所依。△一義云。付生起次第橫堅二門在之。如彼如來句生執金剛。堅釋展轉生起次第。故二重轉

生見。當段。望橫直釋。從如來種性生。又被釋。從佛三密生也。自元同時相應生起故。橫堅二門。依處釋義不同也。例如端相三身。直印現。普門大日三業同時。作次第釋時。轉釋受用。為變化身。廣變化身。為等流身。是即展轉次第。又直見自性法身同時印現三身。橫堅二義在之。可准知彼也。如來種性者。是在二義。△一義云。如來種性。依主取義。意。如來所生四萬佛體也。種性能生本源。六大法性也。仍種性體大。如來相大。身語心用大也。△一義云。如來即種性持業。可取義。體大位。直存佛形。故如來即種性也。種性能生根本義也。一。顯宗佛子義釋事。慈恩清涼△從佛身語心○文是釋。從如來三密生義。就其三部三密配釋時。金剛部是意密也。然者從如來意密生可云。上釋祕中祕。所謂心密之主故曰祕密主。然者如何△答。是在二義。一義云。三部三密配釋時。金剛部是意密也。雖然金剛部中又具三密。故無相達△一義云。於金剛手總別德可在之。故別謂之金剛限一部。總論之三部總攝體性也。故無相達。疏云。末卷第十四。猶此菩薩能知如來身口意密。故名祕密主也。○此中身密者即是諸印。如四重大曼荼羅。一一本尊各有密印。○語密者即是諸尊所有真言。○意密者即是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同。○此中身語密。上從佛菩薩位及三乘諸天八部無量差別。廣而論之。

乃至十方世界塵數各各不同。略而言之。如此經中所表之位。謂皆表如來身口意祕密之德。若能如實了知時。即同於祕密主也。或一義云。如來三密合成一體。金剛部意密。生一德取義。

以從如來種性生從佛身語心生故曰真子。如前大日世尊現廣大加持境界。已下總釋二句意。意。前現大日世尊三無盡莊嚴瑞相。加持境界。一時普應法界衆生。妙含根機。巧作佛事。如今金剛手問意。為攝無量衆生也。仍同如來大悲心。故如來被歎金剛手發問也。△現廣大加持境界者。上釋瑞相印現義云。謂將說此平等法門故。先以自在加持感動大衆。悉現普門境界。祕密莊嚴不可思議。未曾有事。此意也。△廣者不可數量。義。△大者無邊際。義。△加持者自在。加持義。△境界者普門。境界也。意。瑞相加持。身無盡無邊際義也。義決云。今祕密主。亦欲普為如是無量應度衆生。使速成。大行裂大疑網。同獲三平等句。無盡莊嚴。故佛歎言善哉佛子。汝今能以廣大心為利益無量衆生。故發如是問也。是正明金手發問意趣。被釋成如來讚歎義也。上金手三句發問意趣。釋云。問意言。云何令我等速得如是自覺之慧。云何得此慧。已能為無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道。宣說一切智智。文是等意。金手發問。悉為衆生成佛因緣。見。但三句發問。釋意自利利他相並。今偏為利

他見。但菩薩意樂自利爲利他故。前後釋意可一致也。△無量應度衆生者。九問釋初。時金剛手爲令未來衆生具足方便無復餘疑。故文依此御釋者應度衆生未來衆生可得意。若又自性會有因人故廣可通現當衆生也。△速成大行者三密妙行也。金剛頂經開題云。若有善男善女四衆人等修行。此三密法門超過諸度。於二乘六度等次第菩薩爲尊爲上。故云諸行之頂文意。顯乘四諦六度等妙行超越。故云大行也。△裂大疑網文意。離生佛隔歷疑網。可生凡聖即一位義也。疏末卷第十四云。今祕密主菩薩住於法界平等觀。爲念未來衆生普令一切裂大疑網。故即於佛前而說大真言王文又云。真言王能裂一切法界疑網。疑即是暗。能斷一切疑惑即是爲作照明也。文又末卷十四云。斷一切疑者。若不能普斷衆生種種疑網。則不名一切智人。以於一切法中自離疑網方能斷他疑網也。今佛既自斷一切疑網。是故我今請問願爲斷疑也。以斷衆生疑惑爲如來說法本意。事此等釋義分明也。又起信論釋。造論本趣爲欲令衆生除疑捨邪執。起大乘正信佛種不斷故。△同獲三平等句。○文上速成大行裂大疑網。約因行是約果德。釋文付之一義云。三平等句即無盡莊嚴也。上御釋。然此一二三業差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也。文經舊迅示現身無盡莊嚴藏

○文三業即無盡莊嚴事分明也。就其無盡莊嚴業用化他德相也。今明行者所證果德。時偏舉瑞相化他德。事難得意。行者所證果先以自證可爲本故。但三無盡莊嚴義可通自證化他。故無相違。其故經付三無盡莊嚴藏文或見瑞相化他佛身或發起大悲曼荼羅義見。邊邊義勢可有之。仍可通自證化他也。即准供養無量善知識遍行無量諸度門自利他法皆具足因行得果義。可得意。△一義云。真言行者最初達自證源底。故其果德偏化他正覺也。故今舉三平等句無盡莊嚴。化他業用明果德相也。或一義云。三平等句能現三密。即自性法身自證三密也。無盡莊嚴所現三無盡莊嚴藏。即化他三業也。仍並舉自證化他本質影像。果德必可圓滿自證化他二利。故上釋云。所謂莊嚴者謂從一平等身普現一切威儀。如是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非真言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。文能現所現待對。此御釋分明也。三平等事。上御釋。身等於語語等於心猶如大海遍一切處同一鹹味。故云平等也。△故佛歎言。○文是結釋也。

心生問。然被答第三心續生問最初其意如何。答。上釋。然佛觀當時衆會務令得意求宗。或後問先答。文無定准。文仍問答前後無相違也。所詮衆會根機先依心續生法門得意可求宗。故最初被答之也。凡心續生次第。豎辯法淺深。又明不生而生緣起。故歎諸佛大祕密。疏釋諸佛祕密印也。故殊最初答之也。略有七義。故名大乘。已下作釋也。於中初釋大乘義。次退釋勝上義。後釋句一字大乘七義事。諸經論見。今先所舉法大發心大。信解大。性大。依止大。時大。智大也。金剛頂經云。理應釋大乘有七義。一者法大。二者心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者究竟大。由諸菩薩承此大乘證得無上正等菩提。又嘉祥十二門論疏依持地論文釋大七義。一者法。二者發心。三者解行。四者淨心。五者衆具。六者時。七者果大也。又香象起信疏依雜集論釋。七者。一者境大。二者行大。三者智大。四者精進大。五者方便善巧大。六者證得大。七者果大也。喻伽顯揚說同之釋。又莊嚴論第六名果大。第七名事大。元曉起信疏依對法論明。七。初六同雜集論。第七名業大。但果大其義問歟。明果位事業故。又同疏引顯揚論釋。七。一者法大。二者發心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者成滿大也。又是金剛頂經說大同也。探玄記云。就同生內初數圓滿

中大者有八義。一數大。謂十剎座也。二者德大。謂俱具一乘法界德故。三作業大。謂故衆生極重苦故。四敬大。謂天王等大人所敬故。五勝大。謂十種十願十盡句故。八時大。謂三無數劫或無量僧祇而修行故。如是諸說不同也。演密鈔云。此與瑜伽雜集論等說。或同或異。諸教施設不須和會也。又所詮金剛頂經并今大乘。能攝大乘。瑜伽雜集等大乘。所攝大乘可得意。金剛頂經。開題准。能攝大乘者等。釋可得意。

一者以法大故。謂諸佛廣大甚深秘密之藏。毘盧遮那遍一切處大人所乘。是初釋法大義。法者即教法也。△謂諸佛○秘密之藏者。諸佛能說人可得意歟。然者諸佛所說廣大甚深秘密之藏可得意。爲取。所說教法被舉能說人歟。△一義云。諸佛所乘。故云諸佛廣大甚深等。即毘盧遮那遍一切處大人所乘。義同也。就其約。能乘人可。聖毘盧遮那。有諸佛御釋事云何。答。一義云。雖約能說人。四種法身共陳此道。故諸佛言無相違。約能乘人。三世諸佛自。此門成佛故無相違。但付本約總毘盧遮那也。△一義云。諸佛言直。毘盧遮那可得意。毘盧遮那總攝諸佛德故云。諸佛高祖不二。摩訶衍及圓圓海德諸佛者。即是自性法身。准有御釋義。可得意。△毘盧遮那遍一切處。○父是指法大。釋大日所乘。十住心論第一則許大日所乘。一體速疾神通寶格。又今神通乘教大人所乘。有御釋也。△毘盧遮那

遍一切處者。毘盧遮那翻遍一切處。即並學梵漢。歟。大人者。金剛頂經開題云。會中除蓋障菩薩等白佛言。世間大人不應出。龍言難染相應。語。又仍大人指如來也。就其顯揚經。一。法大性。謂十二分教。中菩薩藏所攝。方廣之教。彼意簡小乘。菩薩大士教。名法大。今簡九種住心教。大日所乘。法大。大有御釋也。雜集論云。一境大性。以菩薩道緣。百千等無量諸經廣大教法。爲境界故。依此意。境大法大。雖異。名字於義同也。嘉祥十二門論疏。言七種者。一謂方等經藏。此是教大。所以先明教大者。要根本。由。教然後方得發心修行。一。依此意。七大中最初舉教大事。依教發心修行故。是根本也。故舉最初可得意也。

二者發心大故。謂一向志求平等大慧起。無盡悲願。誓當普授法界衆生。是第二發心大。釋也。即以上求下化。心釋發心大。義。一向志求平等大慧。上求菩提。即自證也。起無盡悲願等。下化衆生。即化他也。今疏末卷第三卷。經云。應發菩提心者。謂生決定。誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生。當段釋其意。全同也。△平等大慧者。指如來。一切智智。△無盡悲願者。五大願中衆生無邊誓願度。無盡悲願。可得意。今利他悲願故。衆生界無盡故。菩薩大悲。無限量。故云無盡悲願也。△或一義云。五大願共可名悲願。菩薩誓願。上求菩提。又爲利他。故云悲願。疏末卷第三云。復次

行者照見心明道時。即於無盡大願得堅固力。乃至毘盧遮那。金翅鳥王俯觀。法界大海。如視明鏡。奮心觀。搏天人龍。乃是勇健菩提心也。今起無盡悲願等。釋此意也。△擔當普授法界衆生。意。上誓一向志求平等大慧。授與一切衆生義也。顯揚論云。二發心大性。謂已發無上正等覺心。發心大義。名字當段。同也。但彼淺略。發心今深密。發心故於義大。不同也。雜集論。二行大性。正行。一切。自利利他廣大行。故。是發心上約。自利利他行。立行大名。雖然發心上。行故於義發心大。義大同也。嘉祥十二門論疏。意。依教發心故。次。法大明發心大。取義。

三者信解大故。謂初見心明道時。具足無量功德。能遍至恒沙佛刹。以大事因緣成就衆生。是第三信解大。釋也。當經意。信解名字。十地通名也。對深信地上。既見諸理。生勝解。故立信解名也。疏末卷第三云。有大信解者。此信解。梵音。阿毘目底。云。謂明見。是理心無疑慮。如鑿井已漸至。泥雖未見。水必知在近。故名信解也。又此御釋意。望佛果十地。雖未見水。有御釋可見。但釋段意趣。彼信解。別不見初地已上。直付地前。機被釋見。然者彼准知。信解釋。初地已上。信解義。可得意。今。謂初見心明道等。有御釋。故初地已上。信解義。見△初見心明道。是照見。初地淨菩提心。時證知心內金剛寶藏。上供養諸佛。下度

衆生成就自利利他萬行義也。心明道事付上法明道釋可得意具足無量功德者。下御釋。行者最初開發金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量。△遍能至恒沙佛刹者是供養無量善知識義也。△以大事因緣成就衆生者開衆生佛智見是云大事因緣也。演密鈔第二引清涼釋釋一大事因緣義彼釋云。無二無三故名一。佛因佛果故稱大。因果幹能令物解脫并稱爲事。如來因此緣此故出現。爾大事即因緣也。又正因佛性爲因。緣因佛性爲緣了因所了爲因。生所生爲緣皆爲成於佛果大事。大事因緣也。如來爲此大事之因緣故出現於世。故云唯等。此釋意能可見也。顯揚論云。三勝解大性。謂於前所說法大性境起勝信解。此意於前教法生信解。名勝解大。今於教不生信解。於心內一德生勝解也。故淺深不同也。嘉祥十二門論疏云。解行大。至道種智解行深熟。名解大。此意依教發心後至十迴向位名解行大。今自宗初地已上名信解大。故彼釋義別也。

四者以性大故。謂自性清淨心金剛寶藏無有缺減。一切衆生等共有之。是釋第四性大。常途意。真如無相理。名性自宗意。無盡莊嚴恒沙已有名性。性本有不改義。大抱含義也。△謂自性清淨心者。上釋云。本不生際者即是自性清淨心。自性清淨心者。即是具字門。仍今自性清淨心指具字不生

心地。可得意△金剛寶藏者。是又具字門義也。上云何菩提。謂如實知自心。即是開示如來功德寶所也。此意指具字不生自心體性。名功德寶所。今金剛寶藏此意也。下釋。行者最初開發金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量。又疏二從初地則得入金剛寶藏。所詮具字不生金剛寶藏體。凡聖共本具也。雖然正開發事初地已上也。從初地開發本初不生心地故。五分涅槃經上云。汝等當知。此涅槃乃是十方三世一切諸佛金剛寶藏。常樂我淨衆緣無闕。依此經文意。彼成也。彼經意。常樂我淨四德圓滿義。名金剛寶藏。見△無有缺減者。萬德圓備意也。△一切衆生等共有之者。釋衆生本具德。事一本即身義。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具御釋此意也。就其嘉祥十二門論疏云。四淨行大。初地菩薩得無生忍其心清淨。名淨行大。此意。第三解行大。次三賢。第四舉初地無生忍位。見性大淨行大其名。字於義同也。今自性清淨心有御釋故。但彼約修生初地。釋淨行大義。今一切衆生本具德見。但自宗意開顯此金剛寶藏。事初地已上也。雖然。自家佛乘初地顯教所云歡喜地。淺深遙別也。

五者依止大故。謂如是妙乘即法界衆生大依止處。猶如百川趣海卉木依地而生。是第五釋依止大義。於中法譬待對分明也。約法妙乘所依。法界衆生能依也。約譬海

地所依。百川卉木能依也。付其云如是妙乘者。一義云。指最初法大。毘盧舍那遍一切處大人所乘有御釋。故法大名妙乘。義明也。或一義云。付文隣次。所指如是。相當。上性大。取義。但今七義釋經勝上大乘義故。所指妙乘當經大乘。相當也。△即法界衆生大依止處者。正釋依上義。就其依止義者。今心續生。法門從淺至深。行者所乘。法門故依止處可得意。歟。例爲起信論三十三法門。釋一切諸佛本所乘故。一切菩薩皆乘此法。即所乘。號依止也。△一義云。今依止大義。約所入所詣義。可得意。即所依止義也。祕密莊嚴依止前九任心所入所依境界。故譬說百川趣海等義。此意也。即身義。法身同大虛。而無礙。含衆像而常恒故曰大空。諸法之所依住。故號位文。或一義云。心續生。法門十住心續生次第故。前九各所乘所依義。所入所依義。共可有也。△猶如百川乃至文已下譬說也。能依所依待對分明也。就其初譬。約金界。次譬。約胎界。分別事常事也。嘉祥十二門論疏。五衆具大。謂福大智遍爲佛道資糧。名爲衆具大。此意。以福智二行爲佛果資糧。名衆具大。如是衆具亦依止義也。福智二門所行所依。進入佛道故。但今依止大。諸佛大祕密勝上大乘。指彼一心六度。福智二行。名依止。故淺深大別也。

六者以時大故。謂壽量長遠出過三時。師子奮迅祕密神通之用未曾休息。是釋第

六時大義時大者三世常恒圓明無際義也。金剛頂經理趣釋。摩訶迦羅者大時義。時謂三世無障礙義。大者是毘盧遮那法身無所不遍。今此意也。△謂壽量長遠○者。以法華本門壽量意。作此釋。付之一義云。法華本門壽量意。隨義轉用。釋毘盧遮那法身常恒義。取義。今疏末卷第三云。復次衆生一念心中。有如來壽量長遠之身。寂光海會。乃至不退諸菩薩。亦復不能知。當知此法倍復難信。故法華中補處三。請如來四誠。然後演說。今此經具有修入方便。乃至一生可成。此意望法華壽量長遠義。自宗心實相倍復難信。有御釋也。又七卷云。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等。殷勤三請。方爲略說妙法蓮華義。此本地之身。又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住所。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳。文是又以法華爲大日經淺略。故彼經壽量品意。隨義轉用。今時大義被釋也。一義云。直以法華本門爲祕密迹門。爲顯以性相被釋也。高祖當經開題。補處大士不知其一人。文又一處解釋。常在靈鷲山人天悉安穩號曰金剛界。此等意。直本門爲祕密見。又義開會法華。本門被壽量長遠義。被釋毘盧遮那三世常恒也。△壽量長遠者。自宗意。其字本不生。法身境界可得意。疏末卷十二云。本初。即是壽量義。乃至如梵音云。我者。於中即有。其聲。本義。即本不生義也。此常住不

生之體。即是一切之所依止也。△出過三時。文是出過生滅過現未來三時義也。當經初。越三時如來之日。加持故身語意平等句。法門。今疏上。如世間時分則有過去未來現在。乃至無終無始亦無去來。即此實相之日圓明常住。湛若虛空。無有時分修短之異。文是等意也。所詮三時。所越無常三時。能越常住圓明日。時。即今時大義也。△師子奮迅○文上壽量長遠等。自證境界。師子奮迅等化他業用。常住義也。即金剛頂經。常於三世不壞化身。利樂有情。無時暫息。此意也。△師子奮迅者。上釋云。如師子王乃至示現無盡莊嚴藏。文卷十四云。奮迅。是流出義。是流溢義。如師子王。在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動。即其身本不動。今則離其常所而動。故也。佛亦如是。安住如是。甚深密藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲。遍滿法界。即是諸佛奮迅也。此意也。△祕密神通之用者。上釋瑞相加持境界。悉現普門境界祕密莊嚴。不可思議未曾有事。此意也。△或一義云。師子奮迅者。是自受法樂自證境界。釋。意。於出過三時圓明日。演說三平等句。自證法門義也。當經開題。我則法身此時師子吼。文是今師子奮迅義。當顯揚論云。六時大性。謂三大劫阿僧祇耶時。能證無上菩提。文嘉祥十二門論疏云。六時大。謂三阿僧祇劫修行。文是等意。時大義。因位所經。約三劫釋之。

今意果德上。三世常住義。名時大。顯密淺深分明也。七者以智大故。謂諸法無邊故等。虛空。心自然妙慧亦復無邊。窮實相原底。譬如函蓋相稱。是第七釋智大義。△謂諸法無邊故者。爲釋能緣智大義。舉所緣諸法無邊義。也。付之一義云。諸法無邊故者。舉後得智所緣差別事法。正體智所緣實相境。一味平等法體故。不可云諸法無邊。然者等虛空心自然妙慧。先約後得智可得意。隨莊嚴論第七名。事大。對法論名。業大。是皆後得智業用見。但今智大可通正後二智。然者正體智窮實相原底處。可得意。宗密圓覺經疏抄云。言無邊者。乃至一事法。衆多過。恒沙。無有限量。今無邊義此意也。△一義云。諸法無邊故等者。明正體智所緣境。諸法實性。無邊際。故云無邊。圓覺經疏抄。一謂此諸法等。無自體。故無有分限名。無邊。文是約諸法性釋見。△一義云。自宗意。色心無量實相無邊故。直指正體智所緣。實相諸法無邊。有御釋也。窮實相原底等。法譬對明釋。境界不二義也。意諸法無邊故。乃至自然妙慧亦復無邊。境智不二義被釋。成窮實相原底等。也。△等虛空心自然妙慧者。正釋智大義。疏末卷第三。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。文△窮實相原底。文是如實覺知。自心原底義也。疏三云。乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。故曰漸次大乘生

句「文是正境智不二」也。疏末卷十五以「無盡之智而證無盡之境」如兩大蓋亦大也。又十五云「今謂法界之色於一色中即是一切色能觀之智亦與境相應故得如自在而用也」又疏三云「如來智慧於一切法中無可譬類亦無過上故名無等而心之實相與之函蓋相稱間無異際故曰無等等文此等意也就其天台釋以如智契如如境既無量無邊常住不滅智亦如是兩大蓋大當段解釋彼釋相似但高祖即身義自宗一切智智義有御釋時不同顯家一智以對一切得此號然者顯家意能緣智一智所緣境對一切得一切智稱自宗理智無邊故智體本來無數也仍天台等所判可相替也付之此第七智大金剛頂經名究竟大持地論雜集論等名果大對法論號業大顯揚論名成滿大如是不同見嘉祥十二門論疏七具大謂大菩提果也文菩提果者是智也仍今智大義大同也

以如是七因緣故於諸大乘法門猶如醍醐。淳味第一故云最勝大乘也名進趣句名止息之處故云大乘句也已下釋勝上義當經所說大乘義上依具七義諸大乘中勝上事如醍醐諸味中第一法譬對明被釋也就其所指諸大乘△一義云進顯密大乘取義意顯密大乘中真言大乘為最勝義也△一義云諸大乘者所攝大乘即顯諸大乘也望彼真言大乘勝上義顯

也六度經醍醐之味乳酪蘇中微妙第一也文又法華云又如衆星中月天子最為第一准此等意諸大乘顯大乘也今疏初此經是一切如來祕要之藏於大乘衆教威德獨尊猶如千日為釋天之首文此意也△乘名進趣文是釋乘一字仁王經運載名乘文此意也△句名止息之處○文是釋句一字上釋三平等句句義句者○故名為句文此意也所詮今句指心續生之相諸佛大祕密云大乘句也例如十緣生句名大乘句疏三云此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起非聲聞緣覺安足之處故名大乘句文此意也但此釋對二乘釋大乘義當段望諸大乘勝上大乘義有御釋故釋相望不同也大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第三十七

下半七日

心續生之相者心續生答說釋內勝上大乘釋終至故云大乘句也先度了簡畢已下從初至當知是菩提生也付一段可有交合此一段文初心續生之相等釋後菩提心生答說經文釋兩節見心續生之相者○者凡心續生大綱自淺至深自微往著階級也付之或約世間三種住心或通十住心邊邊釋義見今疏第二卷初付八心生起次第釋不生生義

如被合今心續生之相諸佛大祕密文先約世間三種住心見又三劫寶珠譬喻釋終此經從淺至深○我今悉開衍也文此意通三劫十住心見十住心論序云間發起菩提之時心所住處相續次第○住心雖無量且舉十綱攝之衆毛又云善無畏三藏釋云從此已下十種住心佛答心相續之義文同十云又云心續生之相諸佛大祕密我今悉開示者即是譬說謂從初羝羊闍心漸次背暗向明求上之次第也如是次第略有十種如上已說文此等御釋心續生義廣通十住心但疏第二卷御釋雖因八心生起文廣被明後位轉昇故通十住心見彼御釋云如最初種子離微塵計心垢時○外道不能知文此意自心實際大金剛輪指第十祕密莊嚴心自初一分淨心至自心源底次第續生展轉滋長義明知通十住心見一於心續生次第經學摩訶衍證寂然界二菩薩說也然十住心中一種住心不立事一於心續生法門含重重意趣事一心續生次第為諸佛大祕密事一義云凡分法優劣乘淺深事但佛智境界非因人所知故云諸佛大祕密高祖一處解釋云若有上根上智人欲行如是法早歸自心本宅先須簡知此乘之差別欲簡知此乘優劣非是凡夫二乘及十地菩薩所知境界但依如來所說知之耳如來明說其差別是故攝此龜鏡可簡得文如是簡別乘差別事未得

①大正藏經第三十九卷五百九十二頁 ②譯二涼 ③也十(乘) ④丙本傍註曰一義等今謂應草九二十四丁有兩義如次與今兩義全同ナリ ⑤末十(鈔卷第三十六)②

爲得未到謂到後位微妙不知類爲勸後際。一處御釋云。異生羝羊。凡夫專造不善等業。耽三毒五欲之樂。不會知後身。隨三途極苦。是故眞言有智人不可樂著。○極無自性心者。雖云融法界而證三世間身。○未得爲未到。謂到文疏二云。又世尊所以先廣說如上諸心相。○於中路。釋文是等釋相一微。一義云。心相續。遂至第十究竟眞實金剛心殿。約彼所詣云。諸佛大秘密也。寶鑰秘祖求伽梵。○十種入金場。文又云。顯藥拂塵。○萬德即證文是等釋意。所詣實處名秘密也。秘密曼荼羅十住心論得名。秘密曼荼羅約所人所詣云。一義可准知也。一義云。心續生次第從初至終。皆是諸佛大秘密也。其故此心續生次第漸次眞言行者轉昇次第也。漸次眞言行者。自最初雖秘密佛乘。領解究竟極果。於其行體。不堪三密深觀。故次第第三歸五戒等淺行。修之漸次轉昇。是云漸次眞言行者也。例如天台立漸次不定圓頓三種止觀。中漸次止觀行者。漸次者最初雖信知圓頓妙理。於行體歸戒禪定無漏慈悲實相。次第自淺至深行之。不定止觀者。或前或後更前更後釋所修行體淺深前後不定也。圓頓止觀者最初緣實相入也。此三種止觀中。漸次止觀行者。漸次眞言行者可意得也。仍心續生次第前九住心。雖顯行相也。樂求內證秘密行者。故以常途自宗異爲極。若依常途法

相於前九住心難名諸佛大秘密。故疏若但依常途法相則不得言諸佛大秘密。我今悉開衍也。一義云。心續生經文。文顯相說所寄齊顯行。雖然經意趣爲明能寄齊眞言行者轉昇。准六無畏釋可得意。以眞言行者初入三昧耶位。寄齊第二第三住心。本尊三昧衆相現前。乃至觀能觀心不可得也。離慢著位。寄齊四五住心。又於瑜伽道中心得自在。位寄齊第六第七住心。又眞言行者虛空無垢菩提心寄齊第八第九住心。此能寄齊眞言行者轉昇次第名諸佛大秘密。所寄齊常途法相。非云諸佛大秘密。一義云。心續生次第前九住心是顯略相也。然約彼當分雖顯略行相也。皆是漸次開心實相門見此被說諸佛大秘密也。例如法華說汝等所行是菩薩道。今疏釋。至一毫之善大菩提道。二義云。心續生次第第十住心法門無差別中顯差別法門也。故雖十住心各各別別也。爾平等平等一也。譬如海具百川大海無隔。若依常途法相初後淺深不融會。故非諸佛大秘密。一義云。心續生次第不生而生不生。不思議緣起。故一一續生皆具字不生體性也。故云諸佛大秘密疏四云。初云善聽法之相者。以諸法實相義甚深。難見是故誠令善聽也。夫法常無生。從衆緣生即是八心之相。越諸戲論。汝欲更於何處求覓。無相無爲之法。耶。文此御釋意。八心續生次第即

具字不生實相見。十住心續生次第。即不生。生實相體事。八心可准知。又二卷雖云善種子生。其實即是不生生。○外道不能識。文此義意。不論顯密約法生起。以見具字不生邊諸佛大秘密義得意也。一義云。心續生次第開示胎藏界會曼荼羅十界輪圓德。故大師若天若人若鬼畜等法門皆是秘密佛乘。釋以此義邊諸佛大秘密義可得意。已上八義留意可分別之。此事於住心品第一難義。能可案之。心續生之相者。心續生者十住心續生義也。約大分得意十住心十種續生也。委細分別之於一住心內可有十種續生。謂第二第三住心合十種續生可有之。又聲聞四向四果乃至菩薩地前地上等續生可在之。就其心續生義得意在多義一義。十住心中第一愚童凡夫達理心。故必不可云續生。然爲明淨心最初生起由說之。仍第二正可有續生義也。下釋云。秘密主無始生死。○凡夫達理之心。文疏二云。世間從久遠以來。○我今節食持齋。即是善法。文又云。問曰。如是八心最初種子從是生也。文又云。如最初種子離微塵許。○不生。生。文又未卷第七云。今此經達世順世。八心相續增長亦有因緣。文又初劫釋云。秘密主彼離達順八心。○生。十二因緣名達世。八心。文又十住心論第十云。初從羝羊暗心。文如是釋第一本有在纏迷心。第二種子心已上。續生見。爾者續生義第二。至第十九

箇住心可續生或一義云。第一住心。一分續生。一義可有之。其故不知。善惡迷心。推求善法。名心。二重在之。故十重淺深可在之也。一義云。本有菩提心。十界迷悟遍在平等也。此上迷悟染淨。心起皆是本有菩提心。所緣起法也。故第一住心。迷心。本有見續生。義可有之。約譬海水。澄淨。凡聖所依。一心第一住心。已上次第續生。可當緣起波浪也。

雖此心畢竟常淨。猶如虛空離一切相。而亦從因緣起。有心相生。已下作釋也。於中初釋心續生。義甚深微妙。釋諸佛大秘密意。於初中初釋。本有不生。義而亦從因緣已下明緣起續生。義即是已下總結不生而生。義。此心者是在二義。一義。此心者指本有菩提心。故畢竟常淨等文上釋。十九執金剛第一虛空無垢執金剛。義云。虛空無垢執金剛者。即是菩提心體。離一切執。淨虛空無有障礙。無垢無染。亦無分別。文是釋。本有菩提心德。今釋其意同也。一義云。此心者直續生。心也。不生故云畢竟常淨。而生故云亦從因緣起等也。猶如虛空離一切相者。畢竟常淨。譬說也。於虛空。具遍一切處。畢竟淨無分別。三德。其中今。畢竟淨。義為譬也。亦從因緣。○文是正明續生。義。一。心相生。因緣事。二。心相事。凡心相名字依處不定也。或名染法。如六十二心等。或名淨法。如淨菩提心。諸心相竟等。或通染淨。如實遍知一切心相。文是也。今

可有十住心。心相故廣通染淨。可見也。猶如大海波浪。非是常有。亦非常。無若常有者。不應風颺止息。則澄然而靜。若常無者。不應風颺起。鼓怒相續。已下以波浪譬緣起。不生而生。生而不生。遠離二邊。義明。上畢竟淨。譬。被舉虛空。緣起道理。以虛空譬難顯。故今舉波浪譬釋之也。就其釋論第四。藏識海常住境界風所動種種諸識。浪騰躍而轉生。文同第六。根本無明熏習一心之海。發起業等種種識。文是等意。明下轉緣起。義時取波浪譬。雖然今明。上轉門緣起。時取水波譬也。凡取譬事。可不定。故於一種譬。可有或上轉門。或下轉門等。不同也。寶鑰上第九住心。注釋。水。無自性。遇風即波。法界非極。蒙警忽進。文是依驚覺開示進後位。義以水波譬被釋。故上轉義見。又華嚴香象。此二無而全體遍收。其猶波水思之。可見。文是釋因果交徹。義時取水波譬見。所證如此。譬不一准也。一。水波譬。顯家攝相歸性。譬也。一處御釋。義云。譬如水性澄淨。常住也。以風緣起波者。即相。水者。即性。風息者。波即止。水也。據攝相歸性。可稱常住。是顯家性相常住。義釋。密教性相宛然。義。日月與光明以譬顯之。一處秘記御釋云。性相宛然而本有也。譬如日月與光明。日月者。性。光明者。相。文然。今以彼譬。被顯自宗。不生而生。生而不生。義如何。答。一義云。且即順常途。御釋也。意緣起。相歸。不生。性。被作釋也。一義

云。於一種譬。喻顯密意。可各別緣起。波浪歸本性。水性見常住。是顯教攝相歸性意也。今不爾。水波共各各常住也。故自宗性相常住。為譬也。當卷上。被釋。皆同一味。所謂如來解脫味。義時妙感妙應。皆不出其字門。當知感應因緣所生。方便。亦復不出其字門。○所謂鹹味也。文此意。能所本來阿字不生。義以水波譬被作釋也。凡於一種譬。喻。有淺深二義事。於一種幻譬。可准。知含即空。即心。即不思議。三種淺深。△非是常有。亦非常。無者是釋。離有無一邊。事。△若常有。文是正釋。非常有。常無。由。若常有者。○澄然而靜。文是。非常有。義釋。風緣止息。時波動澄靜。事現量分明也。釋論第五。准風滅故動相隨滅。文是意也。△若常無者。○文釋。非常無。義。誠常無。縱雖有風緣。不可動搖。而依風緣。波動故。非常無。道理分明也。當知是心從緣起。故即是不生而生。生而不生。無相之相。相常無相。甚深微妙。難可了知。諸佛秘密之印。不妄宣示。已下不生而生。生而不生。結成遠離有無二邊。義。是心者。心續生。心也。即是不生而生者。畢竟常淨。不生義也。因緣起。心相生。而生義也。生而不生者。因緣生法。即體不生。故云。生而不生。下御釋。龍樹阿闍梨。中道正觀。正以從緣起。故無生。義成。文此意也。就其生。即不生。義顯。教中雖談之。彼攝相歸性。邊也。自宗意。即事而真。無有終盡。故不動。生。當相

不生得意也。故釋甚深微妙難了知也。無相之相相常無相。無相者不生義也。相者而生義也。無相之相不生而生。相常無相。生而不生。義甚深微妙難了知。是釋教上不生而生。而不生無相之相相常無相。義正顯諸佛大祕密義。經說相無相甚深了知不能入。此意也。又釋論第四。言常無常門者。自相本覺之心。從無始來決定常住。體性不變。無非無常時無非變化。故如本何以故。唯佛能知者。總體結殊勝。此意也。諸佛祕密之印。不妄宣示者。正諸佛大祕密義也。祕密之印者。此不生而生生。而不生。法門。諸佛決定法印。故云爾。是故凡夫二乘兩種外道。非但不識無生滅心。亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心。應諦聽也。是釋外道不能識文。付之一義云。凡夫者世間三種住心。二乘者聲緣二乘也。疏第二。此宗中說有兩種外道。故云一切外道不能知也。此內外道分別。凡夫為外。外道二乘為內。外道疏末卷十九云。今此諸法之祕。一切外道所不能知。外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以雖入佛法中。而未能知如來祕密。猶是邪見心。行理外之道。故亦名外道也。此法乃二種外道所不能知。此佛法中外道。即二乘中人也。演密鈔三云。疏兩種外道者。外道有多種。略為二種。一者離佛法外道。二者附佛法外道。名內外道。外外道者。本

源有三。一迦毘羅。此翻為黃頭。計因中有果。二溫樓伽。此云鵝鵲。計因中無果。三勒沙婆。此云苦行。計因中亦有果亦無果等。二內外道者。起自犢子部。此等意。凡夫二乘。名外道。但演密鈔意。三乘中。以犢子部名外道見。一義云。凡夫者世間三種。二乘者大小二乘也。凡於外道名字。有通局重重。故今對諸佛大祕密。前九悉名外道也。疏末卷第十二云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道也。又真言問答云。問何。云外。外內。外。答。外。外者內。外。故云外。外。內外者。於內有二道。依此言內外。內外。問其意云何。答。於教大論。有深祕淺略二道。即祕云內。內。淺言內外。問。何故云之耶。答。其言教諸佛自內證教。故言內。內。顯教。隨機而說。故云內。外。此等意。外道名字廣可通。前九見。非但不識。文不知不生而生。而不生。義故不識。知無生滅心也。無生滅者。不生義也。生滅而生。義也。故云等者。合經文也。次揭云。越百六十心。生廣大功德。其性常堅固。知彼菩提生者。是略答初問云。何即知菩提心生。今佛告言。越百六十相續心。即是淨菩提心。如有人問云。何知此乳中醍醐生。答言。若乳酪生。熟蘇。能濁。變異之相。悉已融妙。無復滓穢。當知即是醍醐生也。已下釋菩提心生。答說經文於中。初牒文。後作釋。作釋中。初問答屬當。今佛已下正釋經文。此中初釋。越百六十心。生廣大功德。義

次釋其性常堅固。文。後釋知彼菩提生。文。也。△是略答。○文。是釋菩提心生。答說。義。九問中第一。故是略答初問等。有御釋也。依問。次第。尤最初。雖可有此答說。自元問答。前後文。無定准。故第二被答之也。△今佛告言。○文。是正釋。越百六十心。生廣大功德。文。經。生廣大功德。當淨菩提心。功德。故即是淨菩提心。有御釋也。△越百六十心。○者。超越三妄執。初地淨菩提心。至義也。以此初地淨菩提心。菩提心生。位。可意得。疏第二。若以淨菩提心。為出世間心。即是超越三劫。祇行。此意也。百六十相續心者。貪瞋癡慢疑五根本煩惱。五度再數。成百六十心也。此百六十心。煩惱。能細極細。三重分之。為三妄執也。就其此三妄執。同時異時斷事一尋也。經若有一念。頃證無生轉。五智五分法身。悟三密。即三身。初發心時。便越百六十種心。度三無數劫。行證普現色身。三昧。即是初發心時。便成正覺。文。又疏。若一生度。此三妄執。即一生成佛。何論時分。耶。又大師大日經。開題御釋云。三大僧祇。超一念阿字。文。又性靈集第六。三妄蕩一禮之題。文。是等釋。同時斷見。三劫寶珠譬喻。下。龜垢已除。尚有細垢。文。當段。釋若乳酪生熟。○文。是等異時斷見。但當段。御釋。於同時斷法。為顯龜細義。作次第釋。可得意。三劫寶珠。下。御釋。可准。知之。若又彼約所寄。齊顯。御釋。可見。歟。一相續事。百六十心。妄心。念念相續。故云。爾。歟。△如有人。○文。是譬說也。

於中間答兩節見。問意。乳。譬妄心。醍醐。譬菩提心。見就其依。譬說乳酪等。五味。一物上轉生也。約法妄心超越。生淨心。故真妄體別也。仍法譬不齊也。付之一義。自元分喻故無相違。△一義云。自宗意。自元煩惱。菩提共。心佛祕號。故離妄別無真。故法譬其意可同。凡妄即真義。常途。中性宗已上。盛談之。一義云。乳性。具醍醐所具性。淨能具乳等。妄也。△答言。文是答說也。若乳酪等者。五味相成。次第分明也。一。取五味。譬事。六度經譬五藏。彼為本據。二。教論十住心論等。作釋也。疏末卷第五。釋曼荼羅義時。取五味譬。或以五味譬因果也。釋云。因如四味。皆悉無常。果如醍醐。是即為常。天台以五味譬五時教。如是不定也。△乳酪生熟等者。可類六十心。能細惑。△即是醍醐生也者。當菩提心生義。即淨菩提心功德也。或一義云。今問答意。別不取百六十心。妄心邊。付淨心。本末取此譬取義。此時乳。可譬本有菩提心歟。行者最初開發金剛寶藏。時見是心性。如淨虛空。超諸數量。爾時離因業生。佛樹牙生。此牙生時。已遍法界。何況枝葉華果。故云。生廣大功德。以過心行戲論。故不可破。不可轉。猶若。閻浮提樹金。無能說其過惡。故云。其性常堅固。是釋生廣大功德等經文。△行者最初開發金剛。○文開發金剛寶藏位。可當初地淨菩提心。疏二。從初地即得入金剛寶藏。△見是心性。○者。釋淨菩

提心無邊際義。即以虛空無邊際。義譬菩提心也。△爾時離因業生。佛樹牙生者。釋生一字上。釋。緣業生者。謂為有情癡愛。○成萬德。開敷菩提樹王。文同。彼意。因業緣業。其義同也。依業受六趣。生云。因業生也。所詮因煩惱業。煩惱上。身口意不清淨。業生果報也。即離煩惱業。苦三道。至初地虛空無垢。菩提心。云。佛樹牙生也。一。初地牙二地牙事。△此牙生時。○文是釋廣大功德。義。此牙生時。已遍法界。初地菩提心。即當菩提心生位。禪要。周遍法界。如始所說名為初地。文取意。疏末卷。見此曼荼羅法界。○文。△何況枝葉花果。因。廣舉後位功德也。△或一義云。初地上。明。因行果故。此牙生時。初地上。菩提心為因。何況已下。初地。行果取義。即當短三句也。△以過心行戲論者。心行。心行亦寂。義戲論。約言語盡。意出。過因位。言心。本初不生。心地。故離破壞。轉變相。常住堅固。義也。就其不可破壞。對心行。不可轉。對戲論。可得意歟。若又通見。無相違。△猶若閻浮提樹金。○文。常住堅固。譬也。閻浮提樹金。不可破。不可轉。義。無能說其過惡。以過心行戲論。義也。若知自心有如是印。當知是菩提生也。是釋。知彼菩提生。句。△有如是印者。印。決定不改。義。即上。指其性常堅固也。大日經疏第一末。終。

大日經疏第一末鈔卷第三十八

下半八日

次有一偈半。略答菩提心相貌。九問答說。釋內。第一菩提心生。釋終至。當知是菩提生也。了簡畢。已下從初至。保初心為極果也。付一段文。可有了簡。此一段文。初第二菩提心相貌。答說。釋後第七及彼行答說。釋。大兩節見。次有一偈半。略答菩提心相貌。以世間更無有法。可以表示淨菩提心相者。唯除太虛空。喻小分相似。故云。無量如虛空。是初。釋菩提心相貌。答說。於中初屬當答說。次世間下。別釋經文。經文中。初釋初。一偈。二。爾時行人下。釋後半偈。所表初。次有偈半。經文分兩節。被作釋也。△略答菩提心相貌。文上答說。第一菩提心生。句。明菩提心體性。今答菩提心相貌。性相其次。第分明也。就其性。相同異事。疏卷第七云。選字門。一切諸法。一切相。不可得故者。梵云。選吃。濕。此翻為相。有人云。性相無有差別。如說。火性即是熱相。或言。少有差別。性言。其體相。言可識。如釋子受持禁戒。是其性。剃髮割截染衣。是其相。此學者了簡不同也。一義云。道今菩提心相貌者。無相相也。說本來寂無相。或釋本有不生。此無相不生。即菩提心性也。故性相不異也。爾。一法上。望自體邊。云性。望他緣邊。云相也。△一

義云。性其義各別也。上釋第二句云復以云何相知發菩提心者。相謂性成。於內必有相。○菩提心生時。有何相貌。文此意性相約內外其不同也。釋摩訶衍論等意。真如爲體性。本覺恆沙功德爲相。大性相分別可准。知彼等。所詮無相不生體性。名性然。無量德相差別顯現。云相。此相非有所得相。故說本來寂無相。被釋本自不生也。又自宗以六大四曼准。例分別性相義。可得意也。△以世間○文已下別釋也。於中。初一偈釋。中初釋上一句。譬如虛空下。釋下三句。仍以世間○無量如虛空者。釋經無量如虛空一句也。世間○淨菩提心相者。菩提心相貌。即無相。事釋。上

一本十被釋菩提薩埵得名時。三者菩提薩埵。無上菩提提出過一切臆度。○不思議心也。又六無畏釋段云。然此心在纏出纏皆畢竟無相。○文又云。心垢盡處。○更表示耶。又上淨菩提心觀下。以三界六趣色心三科等相。不可表示義相廣說之。可准知彼。但是約遮情門一邊。付表德義。離心之外更無一法故。一切諸法皆菩提心相貌。可得意也。△唯除大虛空。○文是世間易解譬喻。中大虛空相。少分無相。菩提心相似義釋。一處御釋云。如虛空者。稱周遍法界理耳。非無其體。諸佛身者。如千燈同時照而不障礙。唯佛與佛乃能見知。凡夫肉眼。不得見。此喻之極。莫過虛空。故曰如虛空。文就其小分相似事。上三末四丁

舉虛空。遍一切處。畢竟淨。無分別三義。以如是等少分相似。故以喻。無相菩提心。然。是中復有無量無邊秘密甚深之事。實。非世間虛空。所能遍喻。文此意也。譬如虛空。不爲煙雲塵霧之所染污。其性常住。離諸因緣。假使八方大風吹盡世界。亦不能令其動。自本初以來。常自寂滅。無相非。適今也。心相亦爾。從無始以來。本自不生。以本不生。故無有一法能令染污動搖。常住不變。永寂無相。故云不染污常住。諸法不能動。本來寂無相。已下釋不染污常住諸法不能動。本來寂無相三句。此中初譬說。心相亦爾。下合法。付之。△一義。經不染污常住等三句。偏法說也。爾疏舉虛空譬。被譬法也。仍譬如虛空等。御釋上。非無量如虛空。釋虛空。或一義。上句。如虛空。義不染污常住等三句。貫統可得意。無量。如虛空。亦不染污常住。如虛空。經文意可見。依此義。譬如虛空等。譬說。直當經如虛空。虛空。可見也。△譬如虛空。○離諸因緣。文是虛空。畢竟淨義也。合法。可當不染污常住。義。△煙雲塵霧者。喻伽論等說。十三種顯色。中出四種。也。△其性常住。離諸因緣者。是釋虛空。常住。義合法。可當諸法不能動。義。疏末云。離諸因緣者。虛空。離因緣造作。故云爾。文。△假使八方大風。○文是釋經諸法不能動。文。八方大風者。演密鈔第三云。疏八方大風者。按易傳。曰。東北方條風。東方明風。東南方清明風。南方景風。西南方

涼風。西方颼風。西北方不闢風。北方廣莫風。是爲八方風也。文合法者。可當利衰毀譽稱讚苦樂違順。境也。△自本初以來。文是虛空無相義也。合法。可當本來寂無相義。也。△心相亦爾。文已下。合法也。心相者。即菩提心相貌也。雖九問中。心相。其文言同也。可相替也。△從無始以來。本自不生。文今疏末卷被釋。菩提實義。時。而實無覺無成也。此意也。又大日經開題。被釋大毘盧舍那成佛成義。時。清淨故。無始故。無終故。此即法爾所成。非因緣所生。故。○又云。其性常堅固。知彼菩提生。不染污常住。諸法不能動。圓滿。如是無量無邊之德義。故曰成。此成。承上。大字。故即是大成就之成也。文此意。自性法身。法爾所成。證據證當。菩提心生。菩提心相貌。文。見△無有一法。○文菩提心。相離諸煩惱。染薰。無流轉。起動相。故云爾。又大日經開題云。況復曼荼羅性。佛圓圓。又圓。大我。真言。本有之。又本。風水之龍。不得動。其波瀾。業轉之霧。不能。其赫日。法華開題云。泊。乎雙圓性海。常談。四曼。自性重如月殿。恒說三密。自樂。大法。法爾。興廢何。時。機根絕。正像何。別。○文△常住不變。○文。大方於無相言。自宗。意有遮表。兩義。約遮情門。時。浪諸相。不。存。一法。云。無相。表德門。時。無相。不具云。無相也。△故云等。文是釋。合經文。

爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮華敷。故云無量智成就。已下釋

●性十(相)●●乙本傍註曰第三卷二丁下●丙本傍註曰一義等今謂此所二義與指心七、三十二丁兩義逆次大同

無量智成就正等覺顯現，半偈。於中初釋上一句。此智成就已下，釋下，正等覺顯現，文。△爾時行人爲此寂光所照者，行人者至，初地指相貌顯現，行者，△爲此寂光所照者，寂理光智也。至初地開見，本有理智位也，常途意釋，初地見道位，時智與真如平等平等俱離，能取所取相故，文釋摩訶衍論。初地已上，菩薩釋，真如法界爲自身般若實智爲自心，但法相等，意理智有爲無爲隔歷，釋論意，先生滅門始覺行相淺略，義門，故所證，理智無相體性也。今所指寂光心內祕密，理智二德也。就其今寂光者，指上，無量如虛空不染污常住諸法不能動經文意，理智共無量，故說無量如虛空，乃至理智共，無染常住永寂無相，義也。演密鈔釋兩義，彼鈔第三云，寂光者，寂謂心之實相本自不生永寂無相，光者即此心相靈知不昧，文此意光義大都同也，但付本來寂無相一句，寂光義分別，誠寂光名言，本來寂無相，經文被顯處也。寂無相寂義，此永寂無相理，具自性神解德，云光也。演密鈔第三，又寂是三昧，光是大慧，行者得除一切蓋障三昧生大慧光明，即能普照，無量法性故曰寂光也，文此意所指此寂光，指上此菩薩淨菩提心門名諸法明道，○便得除一切蓋障三昧，文段，取義，但此義難得意，當段文相連，指上本來寂無相，見凡寂光名字，普賢觀經云，釋迦牟尼名毘盧舍那遍一切處，於佛住處名常寂光，文彼爲

本據，天台立同居方便實報寂光四土，時圓教佛土名寂光土，隨而大師第八住心下，寂光如來，融境智而知見心性，文於彼寂光土，有身土別歟，事有其沙汰所也，所證寂光土，境界，理智無相，實雖無能所異，且以義分別，時以理爲土，以智爲身，身土不同，分別也，文句第九云，離理無身，離身無土，其名土者，一法二義，文大方身土，以體用分別身土事，法相等，意爾也，唯識論第十云，又自性身依法性土，雖此身土體無差別而屬佛法相性異，故此佛身土俱非色攝，雖不可說形量小大然隨事相其量無邊，譬如虛空遍一切處，文自宗意，兩部理智法身，身土皆寂光境界也，故經云，智法身佛住如寂照，文是金界，智法身住寂光，土義也，大師御釋十不同云，胎藏是法界宮說也，雖現色相，唯寂光土也，文是胎藏土，名寂光，所詮顯家意，無相冥寂位，名寂光，故寶鑰被釋第八住心，時心境絕泯常寂土，文自宗意，於此寂光境界，談身土主伴色相，以之爲顯密不同，實寂光本源，六大法界體性也，前五大是寂第六識大，是光也，一於寂光義天台意有重義門事，△無量知見，○文是正，無量智成就，經文釋也，凡談身心理智等，無量事大日經宗肝心也，爰以十住心論第十云，又云，復次志求三藐三菩提，句以知心，無量故知身無量，知身無量故知智無量，知智無量故即知衆生無量，知衆生無量故

即知虛空無量，此即橫義，○大日經王說，無量心識無量身等，知如是身心之究竟，即是證祕密莊嚴之住處，文所詮無量智者一切智智也，異顯家以，一智對一切得一切智智，稱明五智無際智等利應智德爲自宗實談，即身義，御釋見今疏上，梵本云，三藐三佛陀者，三藐名正，三名遍，佛陀名知，故曰正遍智也，○然此宗中佛陀名覺，是開敷義，謂由自然智慧，遍覺一切法如，盛開敷蓮花無有點污，亦能開敷一切衆生故名佛也，文此等意也，一以知見二字止觀定慧分別事

此智成就即是毘盧遮那心佛現前，故云正等覺顯現，梵本云，三藐三佛陀現也，是釋正等覺顯現義，於中此智成就，承來無量智成就，即是毘盧遮那心佛現前，正正等覺顯現位也，付其此心佛顯現位，疏家前後御釋，邊邊見今疏第二第三劫釋云，然行者復以何法入此門耶，故經次云，所謂空性空性者，即是自心等虛空性，上文無量如虛空乃至正等覺顯現，即喻此心也，此意，第八住心一道無爲心位，今正等覺顯現，文被合也，又疏第三云，以此中道正觀，離有爲無爲界，極無自性心生，即是心佛顯現，故曰正等覺，文是指極無自性心釋心佛顯現，當段經文并釋意，初地淨菩提心位，說正等覺顯現，見所詮正心佛顯現位，可自宗，初地開見心內祕藏故，然菩提心德相，一分地前顯故，或一道極無分與

此義被釋也。境智皆是般若波羅蜜義。華嚴心佛不異義相皆此菩提心遮情一理也。仍非相違。一。初地。位。毘盧遮那心佛現前事。若初地即極義者。自元初地則毘盧遮那究竟果德。可得意。故疏第二指。初地。毘盧遮那具體法身故。又。一處御釋。自宗。初地。心也。法門也。佛也。菩薩也。文若不極義。一分。毘盧遮那心顯現。可意得。△梵本云。○文是舉。正等覺顯現。梵本也。被舉。梵語意趣。梵語多含也。譯語一邊故。爲顯義多含也。三藐三佛陀梵語。正遍知正等覺等多數翻名有之。然翻正等覺是一邊也。一。心佛現前。理佛歟事遍明鈔第十問答。彼抄云。問。心佛現前者。此心佛者。唯心理佛云事歟。答。不爾。如實知自心佛。故云。心佛。非謂理佛也。問。正等覺顯現者。依因緣力。顯現歟。答。三密。因緣力也。文。

佛已略說。○已下釋供養修行從是初發心。半偈文。於中。初。正消釋經文。或有說言。下。因被破。有人謬說也。付其供養修行從是初發心者。答。九問中。第七及彼行修行問。取義。文相分明。故問答屬當御釋無之也。△一義明。先。菩提心。生菩提心。相貌二句。答說餘義。取義。意明。先。所明菩提心顯現。因緣也。意依三密供養行。至。初地淨菩提心。義也。爾者列。大文。猶可屬。先。二句。答說。而。今通明。先。二句。生起。因緣。文故。別無。牒文。作釋也。雖有二義。初。義宜歟。

佛已略說如是心實相印。若行者與此相應。當知已具堅固信力。是釋初前二句義。承來。雖菩提心生菩提心相貌二句各別也。共被名。心實相印也。△若行者與此相應。心實相所顯。菩提心。故舉能顯行者。被釋相應義也。△已具堅固信力。堅固信力者。即指菩提心體性。上菩提心生。經文。其性常堅固。又菩提心相貌經文。不染汚常住。是堅固信力也。堅固信力事。上御釋云。以如是正見。猶如金剛。即是。最上堅信解力。文。

然此信力。本從真言門供養儀軌行法。如說修行得至淨菩提心。故云。供養修行從是初發心也。已下正釋經文。然此信力舉。所顯果。本從真言門等。明能顯修行也。真言門供養儀軌行法者。舉本教。如說修行。正行者。修行軌則也。△供養事。下。御釋見儀軌者。金剛頂經開題云。儀軌者。儀。儀形。軌。軌則也。△如說修行。○文。如說修行。地前修行。得至淨菩提心。初地淨菩提心也。上九問。下釋云。第七句云。及彼行修行者。次問。當以何行云。何。修行。而能獲得無上悉地。文。此文當以何行者。今供養行門也。云何修行者。今。如說修行也。獲得無上悉地者。今。得至淨菩提心。當乃。問答待對分明也。△或一義云。今。如說修行等。舉宿善修行。得至淨菩提心。宿善純熟。發心即到義也。此義不爾。此中供養有二種。一者外供養。二者內供養。下文當廣說耳。是別釋供養義。△一者外

供養。○文。是供養。分內外。廣說被護下釋。付其所指下文。可當何文耶。事。凡當經供養義處。被說。雖爾內外分別不分明。隨而他門人師釋云。智證大師下文。明諸外供養。未見內供之文。其意如何。和尚答曰。觀心之供。此內供耳。○今此中言。內外者。外。香花。爲外供養。若以運心加此之香。爲內供養。所謂觀心之供養也。文。此意。運心。爲內供養。事。香花等。爲外供養也。但是經文。云事不指之。大日經第五云。供養有四種。謂作禮合掌。并及慈悲等。世間。與。花香。從手發生。花。奉。諸教世者。文。疏十五。供養。略有四種。一是供養。香花等。及。塗香。燈等。及至飯食。此。是世間供養也。但以物獻也。二者合掌。謂禮敬也。此是印也。三。慈悲。四。運心。謂想。香花。滿。法界。運心。已即用合掌印也。并。慈悲。三事。皆運心也。文。指此經疏。文。見。此四種供養。中。初。一。爲外。後三。爲內也。又不思議疏下云。供養有三。一者外供養。謂香花飯食。及。燃燈。莊嚴。道場等也。二者行供養。謂如說奉行及禮拜持戒等也。三者理供養。謂心住。法體。無外攀緣也。文。是舉三三種供養。第一。香花等。名。外供。爾者行供養理供養。可當內供也。△或一義云。凡內外八供養。名。字。金剛頂經。分明說。依當經常五供。以。事。供。爲外。以。理。供。爲內。第二品中。明。此事。理。供養。爾者指彼文處。可意得。都部陀羅尼目云。此中供養會。有二種。事及理。文。△或

有說言文已下被有人迷者執於中初舉迷者說後作能破說此中總別重見或有說言但觀心性無相無爲不應種種紛動行菩薩道此說非也大方佛法道理事理性相有空相成妙有真空道理不生不壞二門成立處也而偏執無相是迷人也故今疏前後處處破如此偏見被顯佛法正義付其演密鈔第三疏或有說言等者此下十三行疏是形一類執禪者文此意簡執禪一類偏執無相無爲空理棄捨菩薩萬行御釋取見華嚴清涼付禮分別十門舉其中第一第二我慢禮唱和禮二其下有學禪者不得此意每用此言一向毀禮讚甚爲失也文此意今又大同也△或一義云總今被舉處廣被舉迷佛法二理人故必不可限一類不空御釋若怖於塵境愛樂空寂智無所用愚拙之深細也如此之徒其類非一或作聲聞或爲外道愛樂空寂人舉外道二乘二類又像法決疑經云若見布施貧窮乞人復生瞋恚作如此念出家之人何用布施但修禪定智慧之業何用紛動無益事務作是念者是魔眷屬其人命終墮大地獄經歷受苦文依是等意廣可通妄見人見但演密鈔約多分付偏增先舉禪者一類歟或一義云當段意對自宗三密修行軌則被簡斷一心利刀顯乘分齊也顯何一心無相爲極不知內證三密行體故今被作此對辨也處處釋文可有交合疏三出生義△此

說非也文此初總非△如以四種不生○文已下委細被作能破釋於中法譬對辨分明也如以四種不生觀鑛中金性雖復在因在果常自無減無增若不以便消融淬穢則此不生之金無由可得行人亦復如是若不以三種祕密方便供養行門消融百六十心鑛石之垢何以得此淨菩提心此一段初譬行人亦復下法說也△四種不生者自他共無因四不生也△鑛中金性者雜鑛金也△雖復在因○文是雜鑛金百鍊金其體無增減義也△若不以便文是不假種種練冶方便不得金體義也合法者鑛中金性在纏本有菩提心雖復在因在果等是在纏出纏畢竟無相義也若不以便等離三密方便淨菩提心不生心不顯現義也行人亦復如是○文已下法說也待對上譬說文相分明也但此法說待對譬說若不以便已下文見如以四種不生等譬說亦復如是下可意得歟若又今所用依三密供養行門顯得淨菩提心義至要故法說偏釋此義可見歟凡此一段法譬待對釋論第七卷前後相違難問門下釋其意同也彼論云云何相違謂上文作如是說所言覺義者謂心體離念相離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺於下文作如是說二者深心樂集一切諸善行故上下二文如是相違文

龍樹阿闍梨中道正觀正以從緣起故無生義成而汝謂龜毛兔角爲無生是故墮在失處是以中論因緣所生法我說即是在空亦名爲假名亦是中道義意釋成佛法中道正觀義被簡迷者相外有無相執也△中道正觀亦是中道義意也△以從緣起故因緣所生法義也△無生義成我說即是空義也即其字門上有空不生三義也一付此文二諦三諦分別總別等分別有別△而汝謂○文是正舉迷見龜毛兔角者成實論云兔角龜毛鹽香蛇足及風色等是名爲無智論第一云方廣道人言一切法不生不滅空無所有譬如兔角龜毛常無又如世人觀真金百鍊不移以爲妙性窮極若五通仙人以諸藥物種種練冶能化土石之類盡爲金寶其有服食之者住壽長遠神變無方當知其金性中自有如是力用但世人無祕密方便故不能得耳淨菩提心亦復如是若以大悲萬行種種練冶得成神變加持不思議業故不應未得謂得保初心爲極果也已下破初心爲極義於中初譬說後法說也世人譬諸顯大乘五通仙人譬自宗頓悟可得意也又如世人等者上治人類也△若五通仙人○文是當上神通人付其上下釋同異事如前段△其有服食之者文此明神通人殊勝得益△當知其金性中等者以果示因△但世人等者對神通人簡治人言也△祕密方便者當仙人呪術藥力等上云以諸藥物

故偏舉藥物三劫寶珠釋下。仙人呪術文。仍以前後釋見。呪術藥力俱可有也。△淨苦提心亦復如是。文已下法說也。△大悲萬行者當諸藥物。△得成神變加持者。當上住壽長遠神變無方等義。於此菩提大悲方便三句。或長分別。或短於初地一位分別。等兩邊可有之也。△不應未得謂得。○文是被簡一道極無人以地前遮情空理。為極事也。合譬者如世人百練真金。為窮極一處。御釋舉極無自性心。判未得謂得。此意也。△或一義云。以自宗供養行修行從是初發心位。不可為極義釋。云云。但此義非也。顯密待對可得意也。自宗初地初發心。自證圓極位也。何云未得謂得耶。

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第三十九

下半九日

經云。秘密主無始生死。上來至第七問答說文。終料簡畢。已下自初至時外道釋終亦以不觀時自性故而生如是妄計也。付一段文可有了簡。此一段文。初牒文屬當。欲明下別釋。此中初無始生死等總說。經文釋後餘復計有時等釋。兩說見。

經云。秘密主。無始生死愚童凡夫執著我名。我有分別無量我分。秘密主。若彼不觀我之自性。則我我所生者。以下答心相續義也。

是初牒文屬當分明也。付其今牒文。先牒總說經文。然心續生答說廣可通後段。故屬當御釋。已下答心相續義也。判。已下言被置也。付其所指已下。先至八心。經文終。應了知空離於斷常。屬當可得意也。雖三劫同心續生答說也。中間隔六十心。經文。故今已下言世間三種住心。一具難得意。隨而上牒文。牒是故應了知空離於斷常。經文也。一義云。心續生答說廣通十住心上。今已下答心相續義也。御釋廣可通三劫經文。其故大師十住心論第一當段總說。經文并下。愚童凡夫類猶如羝羊。文。一具牒注。善無畏三藏釋云。從此已下十種住心。佛答心相續之義也。文此御釋分明。今疏家已下言通三劫見。爾者以此義可為本。一。心續生答說通十住心。歟事。通義時。疏家上牒文并八心終。結成等。且約始牒。取義△二。為顯世出世。異。先牒世間三種文。云云△三。三劫等通。心相答說。故偏限心續生世間三種文。牒也△四。中間六十心。經文相隔故。先牒世間三種文也。已上快成鈔見。限世間三種義時。大師從此已下十種住心釋。十住心中。世間三種住心是心續生義。故且約彼作釋。則言總意別意也。其故言總有十種住心。意取世間三種也。△一義云。十種住心者。指入天十心也。即種子芽苞葉敷花結實。受用無畏殊勝決定十心也。以此等義兩方可會釋也。一快成鈔云。於心續生義通局

重重見。一約世間三種住心。二通三劫文。三總通住心品諸文。十住心論第一云。又問發趣菩提之時。心所住處。相續次第幾種。佛具答之。故經初品名曰住心。文住心品一品總稱也。仍一品悉見。心續生義可有也。△或通二部。經心續生義得意義可有也。上九問答說。最初勝大乘句。心續生之相。諸佛大祕密外道不能識總表文。廣九問答說總表。心得一義有之依之也。但彼答第三問見。故通九問難得意者也。△一問答。心續生問上。以頌文略答。已下以長行被作廣答也。以頌文答時。最初答心續生問。今長行初。先被答心續生義事。真言行者住心次第。顯密二教差別。專依此心續生義。顯故也。其上當品品號。尤依此心續生義。得住心品稱也。欲明淨心最初生起之由。故先說愚童凡夫達理之心。是經說第一住心由被總釋也。付其今御釋意。凡順理心。必翻達理心生起故。為順理心生起。因由舉第一異生羝羊。闡心見。若約深祕得意者。此十種住心。心內十點。德相一切智智體性。不可闕減。故被說之可見也。△淨心最初生起者。可當第二住心。種子心也。故經愚童凡夫類猶如羝羊。或時有一法想生。所謂持齊文疏云。世間從久遠來展轉相承。有善法之名。然以達理之心。種種推求。而不能得。後時歎然。自有念生。我今節食持齋。即是善法也。△先說愚童凡夫達理之心。今所說

●俱二但●●末十(鈔卷第三十八)●●丙本傍註曰已下了簡上牒文等有四義也。最草九之四十九有四義與此全同

三十種外道等一向惡心，一分順道理行相無之故，違理之心有御釋也。故今疏第二結成三十種外道，已上皆是破壞內外因果違理之心。文十住心論第一云：異生羶羊心者此則凡夫不知善惡之迷心。愚者不信因果之妄執。我我所執常懷胸臆，虛妄分別，蠱惑心意，逐陽焰而渴愛，拂花燭而燒身。既同羶羊之思草煙，還似孩童之愛水月，不曾觀我，自性何能知法實體，違教違理，從此而生。從冥入冥，相續不斷。大日經開題云：如幻醉客，眠昏於無明，開室憂長夜，叵曉如夢，貧商迫迫于妄想，寒里傷暖春，遲來，加復二十九邪計，磐石礪，何人皆不知家內伏藏。文寶鑰云：一向行惡行，不修微少善文，此等意也。付其所指理可相當順世八心也。第二卷御釋：次明最初順理之心，順即是世間八心也。依此意者，違第二第三住心人天理，違理心可得意但實，所迷理廣從第二至第十可有之也。大師如是三十大大外道，各各迷真如輪轉。文△一第一住心如實知自心耶。

也。其故衆生約五蘊和合，人法約五蘊法體，此二正感生死體也。智論全文：無始空者世間若衆生若法皆無有始，如今生從先世因緣有，先世復從先世有，如是展轉無有衆生始，法亦如是。○文一。無始起衆生事。仁王經見△經中佛言文是論自經被引證也。論三十一全文：如經中說，佛語諸比丘，衆生無有始，無明覆愛所繫，往來生死始不可得。破是無始法故名爲無始空。文付其被舉無明愛事諸煩惱中連續生死事。此二種增強也。無明能覆無明，愛當貪煩惱，上御釋緣業生者，謂爲有情癡愛，因緣造身口意種種虛妄，不清淨業，乘如是業，生六趣身，增長輪迴，備受諸苦。文今意同也△乃至菩薩。○文是正無始空義也。若無始實有執，可成過故被釋無始亦空也。智論三十一全文云：問曰：無始是實，不應破。何以故？若衆生及法有始者，即墮邊見。○今以無始空，破是無始，則還墮有始見。答曰：今以無始空，破無始見，又不墮有始見。文一。無始無明事。

少有能信。文彼兩釋中初釋委細見。愚童釋初故，指彼文處不得意歟。大師又十住心論引初文處，證第一住心義也。此義宜也。次釋愚童凡夫若聞是法少有能信有，御釋愚童行相委細釋無之。仍彼文處，難取也。或一義云：通可指兩處文也。凡夫者，正譯應云：異生，謂由無明故隨業受報，不得自在，墮於種種趣中，色心像類各各差別。故曰異生也。是釋凡夫二字，此意凡夫義翻異生，正譯見寶鑰云：凡夫作種種業，感種種果，身相萬種而生，故名異生。文一切經音義：以異生爲正翻。以凡夫爲義翻見。付其異生得名，異約色心像類各各差別義，生四生等。自他相望云：異生見，香象釋：異執而生故名異生。文此意：異約能感因生約所感果報見。凡感色心像類各各差別果報事，專可依能感異執，故香象釋意是又無違。又大師作種種業感種種果等，御釋：異義通業果，可見也△謂由無明。○文是爲釋異生義。先被釋煩惱業苦三道緣起也。無明煩惱業無明所起業，報依業所感報果也△不得自在者，起信論以依業受果不自在故。文此意也△墮於種種趣中，文種種趣者六趣也。今疏上此中種種趣者，梵云那衍，亦名爲行，亦名爲道。下云大乘道等，義同也。毘婆沙說：有五道。摩訶衍人多說六道，如是廣衍乃至此世界中，已有三十六俱胝衆生趣，何況十方一切世界耶。文△色心像類各各

差別文是六趣色心相貌不同義也。委細論之六趣中各各有色心像類差別也。

其所計我但有語言而無實事。故云執著我名。言我有者即是我所。已下釋經我名我有句。凡妄情所執法有言語無其實事。故計無法為實我。故約聖者所見無實我也。遍計所執名情有理無。此意也。△言我有者文經我有被釋即是我所也。我所我所有故其義同也。付其我所分別事。香象釋內執六根總名為我。外執六塵總名我所。此意緣內心五蘊等執。常一主宰名我。餘法屬我名我所意。六塵諸法我所有執義也。常如執我衣我體我僕等。

如是我我所執如十六知見等墮事差別無量不同。故名為分。經分別無量我分文。釋意我我所執非一。經說無量我分疏被類十六知見也。十住心論第一云。楞伽經說百八部邪見。瑜伽論說十六計。智度說十六知見。今經說三十種我見如是無量我分可得意也。一十六知見事。大品經及智度論第三十五卷見。一釋名。天台法界次第淨影大乘義章釋之。大乘義章第六云。十六神我義出大品經神謂神主我謂我人神我不同。略說十六名字。是何一名為我。二名衆生。三名壽者。四名命者。五名生者。六名養育。七名呪主。八名爲人。九名作者。十使作者。十一起者。十二使起者。十三受者。十四使受者。十五知者。十

六見者。此等皆是我之別名文。一我我所執總別事。一義云。我我所執相當十六知見中我。爾者一類外道於五蘊中計我我所。名我外道。故一類外道計非總。隨被釋次時外道時餘復有時文是說各別計。故置餘言見隨今。如是我我所執如十六知見十六知見隨一見。一義云。我我所執是總句也。總一切外道執計皆不出我相故總說我我所執。但如十六知見等御釋經無量我分釋也。意我我所總別。如十六知見等。各別計故釋如十六知見等。大師連三十種外道名字時。自時外道舉二十九種名字。是則付別句舉二十九。總此別總句我我所故總別合可滿三十種數量故如是三十大外道結成。見若以我我所一類別執得意者三十種。唯陀南不舉之事不審也。仍我名我有總我可得意也。但時外道經文被置餘言事。自總移別起盡見。爾者經我我所執十六知見中我外道可相替也。彼別是總。故智證大師疏鈔云。如是我我所執如十六知見等。和尚云。我我所執總舉十六知見是別稱之。可訓我我所執如十六知見等。此意也。經我我所執取總我。十六知見取別見。但十六知見初我總爲別名得意可同也。此義宜歟。

次釋虛妄分別所由。故云祕密主若彼不觀我之自性則我我所生也。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何所爲即蘊異蘊相在耶。是釋說上我我所執等虛妄分別所由。祕密主若彼不觀等經文。於中初總釋屬當。若彼觀察下。委釋也。此中初示正觀得益。然彼不自觀察下。辨不觀妄計。付其上我我所執遍計所執也。虛妄分別言多分名依他。唯識論第八諸座教說虛妄分別是依他起。爾者所執我我所所由說經文釋。虛妄分別所由有御釋事一往不審也。付之△一義云。安惠等意虛妄分別直爲遍計所執。依此義者不可相違也。△一義云。所執必依依他虛妄分別現。故取能遍計執方。虛妄分別所由有四釋也。△一義云。我我所執能執心是依他。故名虛妄分別。無相違也。△若彼觀察○文已下委釋也。被釋經若彼不觀義。時初先明觀得益。對彼被釋不觀過失也。△諸蘊皆悉從衆緣生。凡外道凡夫我五蘊和合上計。故爲遣彼和合我相。五蘊無性義有御釋也。一五蘊無性事隨宗可有沙汰也。△是中何者是我。是明色心五蘊中我不可得義。△何者是我者直明我不可得義。我住何處者明無我所在義。△爲即蘊異蘊相在耶者以即離相在觀明我不可得義。大方外道所計我雖無量也不出即蘊離蘊非即非離三種。唯識論第一云。又所執我復有三種。一者即蘊。二者離蘊。三者與蘊非即非離。今即蘊者即蘊我也。異蘊者離蘊我也。相在者可當非即非離我也。

若能如是諦求當得正眼。是正觀得益也。付其當得正眼位。依世出世待對者。可相當聲聞見道。若以真言行者爲能觀。可相當初地也。

然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來。祖習此見。已下正明不觀妄計。今疏第二云。由不觀我實相。故但從久遠以來。相承祖習。此見。各各自謂有。大師薄伽梵一切知見者。以善修瑜伽。故現覺。此法。而爲世間說之。唯此。是究竟道。更無餘道。彼全同也。所詮諸外道等。不觀我之自性。從久遠已來邪師邪教。依憑。如此妄見。祖承義也。

謂我在身中。能有所作及長養成就諸根。唯此是究竟道。除皆妄語。以是故名爲愚童也。是先被舉。即識我也。唯識論。於我明量同虛空。潛傳身中。卷舒隨身。三我相。今云。我在身中等。故可當後二也。△能有所作等者。諸外道等。五根手足等。皆我被成就我所作也。故云。爾△唯此究竟道者是明。妄觀偏執。△以是故名爲愚童也者。如此妄見。皆是愚童凡夫。宗計。故被結歸總表。無始生死愚童凡夫。愚童名字也。

經云。復計有時者。是釋時外道宗計。此中初牒文。次釋宗計。相。後釋妄計。因由。付牒文。經。餘復計有時文。爾被脫餘言。事。經。以總別對待難案。餘字別別。宗計總我外。無餘宗計。故牒文被脫之也。

謂計一切天地好醜。皆以時爲因。已下釋時外道妄計。兩種宗計見。初計。萬物皆時所作。次計。時成。萬物因。正時非造。作萬物。初宗計。例同性宗。真如諸法體性。而緣起。成。諸法。談。次宗計。同法相。真如成。諸法體性。緣起。不成。諸法。談。凡此一段。依智度論第一卷文意。被作釋也。△謂計一切○文意。天地間。所有善惡。總類皆以時爲因云意也。誠草木等。敷花結實。有情次第生長等。皆以時爲因義。其宗計分明也。

如彼偈言。時來衆生熟。時至則催促。時能覺悟於人。是故時爲因。智論本文。如時經中說文。仍今所指。偈。時。經中偈。可得意。△時來乃至文。是正時作諸法。義也。如上天地好醜等。御釋。可通情非情。爾今經偈。先約有情。被說見。付其今偈文。或一義約。十二因緣次第。取義。衆生熟者。依無明貪染胎中。感生位也。是異熟果。故云。熟△催促者。出胎位△覺悟者。於胎外當觸受以下位。取義。或一義云。必非十二因緣次第。衆生熟者。衆生生長。義也。催促者。欲作一切事意也。覺悟者。或睡眠後覺悟。或決斷已前疑惑等也。△一。此時外道宗計。唯識述記第一云。或計。有一時。是常是一。能生諸法文。

更有人言。雖一切人物。非時所作。然時是不變因。是實有法。細故不可見。以花實等果。故可知有時。何以故。見果知有因故。此

時法不壞故常。是出時外道異計。此意。時常住實有法也。然其體微細。非眼所見境界。爾以花果等。前後轉生。有時可知。計△何以故等者。釋其由。△見果知有因等者。果。即指花實等。是時。爲因故云。果。△知有因者。因即當時也。四諦列次第。果相龜顯。所以先明。釋。可准知也。△此時法不壞故者。花實等。雖前後改轉。時。三。世。常恒。故不壞故常。計也。一迦羅三昧耶時事。亦以不觀時自性。故而生如是妄計也。是釋妄計。所由。是自成。能破言也。觀時。自性。義智論第一。廣釋之。所詮佛法。意。時無別體。依法而立道理。故時。體無別有。何計。常住實有。執時能造作。萬物乎。依法性相。者。是不相應行法也。仍色心上假立。別非有時。體△。智論文可見之。大日經疏第一。末

大日經疏第一末鈔卷第四十

下半十口

經云。地等變化者。於羶羊外道。有三十種不同。中上來至時外道釋。終了簡畢。已下付經云。地等變化者。至卷終。一段文。可有簡。此一段文。大四段。不同見。委細隨文。可有交合。

經云。地等變化者。謂地水火風虛空。各有執爲真實者。或言。地爲萬物之因。以一切

衆生萬物依地得生故。以不觀地之自性但從衆緣和合有故。而生是見。以爲供養地者。當得解脫。次有計。水能生萬物。火風亦爾。或計。萬物從空而生。謂空是真解脫。因宜應供養承事。皆應廣說。此一段釋地等變化經文。於中。初。總釋。或言已下別釋。別釋中。初明地大。一計。次有下。明水大等。四大計。經云。○眞實者。是總釋也。經地等等言等。餘四大故。疏。具被舉地水火風虛空五大也。計五大故。大師三十種名字。列頌文。時釋時大相應二建者。但被舉大言也。付其五大各別計故。可五種。類見。雖爾五大。一類法上。宗計。行相同故。三十種時。合爲一種也。變化者。地等變化生萬物義。他門智證大師。開地等與變化二種。滿三十種數量。義存。爾不符順經疏意。智證大師三十種分別彼科門。見△謂地水火風虛空文。是列五大名字。△各各有執爲眞實文。此正明外道妄計。外道妄計。偏執所計。我計。此是究竟眞實法。故。今執爲眞實。有御釋也。凡計五大義。智論第十二云。復次。有人。於他物中。我心生。如外道座禪。人用。地一切入觀時。見地。則是我。我則是地。水火風空。亦如是。顛倒故。他身中。亦計我。△或言。○解脫文。是別釋。初。先明地大。一計。此中。初明所計。眞我。後以爲供養。下。明能供。益。初中。初釋妄計。我相。以不觀下。明妄計。所由。△或言地爲○文。凡以地大。爲萬

物所依事。當段上被釋。一切智門五義時。譬云。如大地。一切衆生依。如是一切智智天人阿修羅依。者。如世間百穀衆藥。卉木叢林。隨其性分。無量差別。皆從大地。而生根牙。文。仍以地爲萬物依。事佛法中。見。但外道等。不觀地因緣。妄爲常住。實有法。故異。佛法因緣和合上。建立。故被釋。妄計所由。時以不觀地之自性等也。△以爲供養地者。當得解脫文。是以地計眞我。故。供養地者。得解脫妄計也。例如。自在天。外道計。萬物。皆自在天作也。故供養。自在天等。△次有計。水能○文。是以水大。計萬物能生。義明。佛法中。以水大。爲諸法能生。事有之。金剛頂經開題云。又此字。於五大中。水。論種子。一切色法。水能生。能持。一切天人及傍生。大身小身。有情皆是水大。所生水輪所持。文。又今疏上。云。譬如水界。一切衆生依。之觀樂。如是一切智智。爲諸天人。利樂。者。如水大從高赴下。多所饒益。能潤草木。而生花菓。文。所詮依。正因緣。知與不知不同。內外釋相替也。△火風亦爾者。風火二大。上例明。火大生諸法。事疏上。又悉能成就一切諸物。文。風大事上。釋云。能使。卉木叢林。開榮增長。文。於五大中。前四大。一具。有力。增上緣。故。一類明之。虛空。無力。增長緣。故。別置。或言。被作。釋。付其萬物從空生。計。事此計。外道多分。妄見也。立震旦。老莊虛無見。此意也。故衆生。云。蒼生也。但十住心論。周

公老莊教。攝。自然外道。彼立自然道。邊也。若依計。從空生。邊者。以今空。爲能生。計可同也。△皆應廣說。文。付之一義云。如上地大釋。妄計。因由等廣。可說云意也。一義云。付五大中。初後。作委細釋。中間。水火風三。如是皆應廣說云意也。一義云。廣說者。被讓智論文也。智論第十二云。復次。有人。於他物中。我心生。如外道坐禪。人用地一切入觀時。見地。則是我。我則是地。水火風空。亦如是。顛倒故。他身中。亦計我。文。但智論文。非委釋。仍指彼難取也。經云。瑜伽我者。謂學定者。計此內心相應之理。以爲眞我。常住不動。眞性湛然。唯是究竟道。離於因果。不觀心自性。故。如是見生。以爲眞我。但住此理。即名解脫也。是釋相應外道宗計。瑜伽者。翻相應。意。修定人。內心相應。理。妄計。計常一主宰。故云相應外道也。△謂學定者○文。已下正作釋也。是又初釋宗計。後釋妄計。所由。付其修定義。廣通內外。其中。今。先約外道等世間。定。可得意歟。其故。第一。住心。內。三十種外道。故。今疏第二。如人坐。得四禪。即計。此法。爲眞實道理。或生。是念。我是得禪者。如是等。皆是我分相應。例可知也。文。例彼。可得意。仍今。定。可當外道所持。定也。智證記。瑜伽我者。謂學定等。云云。此又何由。似內道耶。答。凡此文。者。約學內教。者。不觀心之實法也。此文。意。學佛法人。不了心。實相。生。此妄計。取義。凡雖學

內教人也。不了妄計。取妄見邊。可屬第一任心。今疏第二。釋阿賴耶外道計。畢。然世尊密意。說如來藏。為阿賴耶。若佛法中人不觀自心。實相分別執著。亦同我見也。文末卷第七。若行人不解。正因緣義。而修證諸禪。必當計著自心。以為內我。彼見世間萬法。因心而有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。即是自在梵天等也。文是佛道修行。人不解。正因緣。起外道妄計見。爾者智證大師釋。一往無相違歟。但三十種外道。先世間外道。為本說之。此上學內教人。妄計。被同彼事有之。雖然先經所說世間外道。可成覺。△常住不動真性。湛然。文是正明計。理為我相。凡佛法意。理。常住不動真性。湛然也。雖爾佛法意。離諸分別執著。無相處。云理。今計內心相應。理為實相。計常住不動等。故外道妄計也。若佛法人。真理。常住。為實相。可同我見。例如阿賴耶外道釋。△唯此是究竟道者。是外道偏著也。△離於因果者。我離因果。常住不變。計也。疏末卷第七云。若深求此中。至顯自然。撥除因果。唯我性獨存。文△不觀自心。自性。○文。凡心自性。有空不生。不思議。心性也。然偏計實有。故生。如此妄見。云意也。△但住此理。即名解脫。文。是外道住。內心相應理。計真解脫。義也。末卷第七卷云。然有一類外道計。有。如如之性。若知見。此有名為解脫。雖作此說。只是於我見上轉作異名。龍樹以為聲聞經中。

言法住者。亦是諸法如如義。以所入未深。故而生滅度之想。謂證涅槃。然生死涅槃。是相待法。若知生死。從本際已來。常自如。涅槃相。復待誰。故說為涅槃。是故一切法。畢竟非實。非虛。非如。非異。中論亦云。涅槃之實際。及與世間際。如是二際者。毫釐無別。以無差別。故一切法。無怨對。無怨對。故無執持。無執持。故亦無如如解脫。也。文。

經云。建立淨。不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有建立一切法者。依此修行。謂之為淨。次句謂此建立非究竟法。若無建立。所謂無為。乃名真我。亦離前句所修之淨。故云無淨也。由不觀我之自性。有如是見生。廣說如上。是釋建立不建立。二種外道。建不建。相待計。故一處被牒釋之也。此二種當斷常二見。建立常見。不建立斷見也。此二邊妄見。本體故。大師處處舉此兩種外道。被顯其過失也。經被說初劫行者。所離。時離建立宗等。文。又寶鑰第六住心下。越建。瓜而高昇。文。△此中有二種計。文。是正被分別。建不建者。也。△前句。○文。是釋建立外道。△建立一切法。明宗計。是當建立名字。△依此修行等者。釋淨義。是付修行人也。意。建立一切法。依此修行。淨計也。付其下被釋。流出外道宗計時。流出者。與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功。出一切法。文。爾者建立外道一切法。皆從心流出。有計見。大方。

妄計見。爾者智證大師釋。一往無相違歟。但三十種外道。先世間外道。為本說之。此上學內教人。妄計。被同彼事有之。雖然先經所說世間外道。可成覺。△常住不動真性。湛然。文是正明計。理為我相。凡佛法意。理。常住不動真性。湛然也。雖爾佛法意。離諸分別執著。無相處。云理。今計內心相應。理為實相。計常住不動等。故外道妄計也。若佛法人。真理。常住。為實相。可同我見。例如阿賴耶外道釋。△唯此是究竟道者。是外道偏著也。△離於因果者。我離因果。常住不變。計也。疏末卷第七云。若深求此中。至顯自然。撥除因果。唯我性獨存。文△不觀自心。自性。○文。凡心自性。有空不生。不思議。心性也。然偏計實有。故生。如此妄見。云意也。△但住此理。即名解脫。文。是外道住。內心相應理。計真解脫。義也。末卷第七卷云。然有一類外道計。有。如如之性。若知見。此有名為解脫。雖作此說。只是於我見上轉作異名。龍樹以為聲聞經中。

經云。建立淨。不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有建立一切法者。依此修行。謂之為淨。次句謂此建立非究竟法。若無建立。所謂無為。乃名真我。亦離前句所修之淨。故云無淨也。由不觀我之自性。有如是見生。廣說如上。是釋建立不建立。二種外道。建不建。相待計。故一處被牒釋之也。此二種當斷常二見。建立常見。不建立斷見也。此二邊妄見。本體故。大師處處舉此兩種外道。被顯其過失也。經被說初劫行者。所離。時離建立宗等。文。又寶鑰第六住心下。越建。瓜而高昇。文。△此中有二種計。文。是正被分別。建不建者。也。△前句。○文。是釋建立外道。△建立一切法。明宗計。是當建立名字。△依此修行等者。釋淨義。是付修行人也。意。建立一切法。依此修行。淨計也。付其下被釋。流出外道宗計時。流出者。與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功。出一切法。文。爾者建立外道一切法。皆從心流出。有計見。大方。

經云。若自在天若流出及時者。謂一類外道計。自在天是常。是自在者。能生萬物。是在流出及時。三類一處。牒釋。下結皆自在天種類也。文。仍自在天一類。計故一處。牒釋見。△謂一類外道。文。是先明自在天外道。計。意。自在天。其體常住。而生萬物。用具。計。見。唯識論第一有執。有一大自在天體。實。遍常。能生。諸法。文。今經所說外道宗計。同彼論也。三論玄云。有外道云。大自在天。能生萬物。萬物若滅。還歸本天。故云自在。天若嘆。四生皆苦。自在若喜。則六道咸樂。然天非物。因物非天。果。蓋是邪心所盡。故名邪因。邪果。文。寶鑰上云。泊如。一二從道而展。生萬物。因。三而森羅。自在能生。梵天所作等。文。

●瓜二立● ●類一類●

內教人也。不了妄計。取妄見邊。可屬第一任心。今疏第二。釋阿賴耶外道計。畢。然世尊密意。說如來藏。為阿賴耶。若佛法中人不觀自心。實相分別執著。亦同我見也。文末卷第七。若行人不解。正因緣義。而修證諸禪。必當計著自心。以為內我。彼見世間萬法。因心而有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。即是自在梵天等也。文是佛道修行。人不解。正因緣。起外道妄計見。爾者智證大師釋。一往無相違歟。但三十種外道。先世間外道。為本說之。此上學內教人。妄計。被同彼事有之。雖然先經所說世間外道。可成覺。△常住不動真性。湛然。文是正明計。理為我相。凡佛法意。理。常住不動真性。湛然也。雖爾佛法意。離諸分別執著。無相處。云理。今計內心相應。理為實相。計常住不動等。故外道妄計也。若佛法人。真理。常住。為實相。可同我見。例如阿賴耶外道釋。△唯此是究竟道者。是外道偏著也。△離於因果者。我離因果。常住不變。計也。疏末卷第七云。若深求此中。至顯自然。撥除因果。唯我性獨存。文△不觀自心。自性。○文。凡心自性。有空不生。不思議。心性也。然偏計實有。故生。如此妄見。云意也。△但住此理。即名解脫。文。是外道住。內心相應理。計真解脫。義也。末卷第七卷云。然有一類外道計。有。如如之性。若知見。此有名為解脫。雖作此說。只是於我見上轉作異名。龍樹以為聲聞經中。

言法住者。亦是諸法如如義。以所入未深。故而生滅度之想。謂證涅槃。然生死涅槃。是相待法。若知生死。從本際已來。常自如。涅槃相。復待誰。故說為涅槃。是故一切法。畢竟非實。非虛。非如。非異。中論亦云。涅槃之實際。及與世間際。如是二際者。毫釐無別。以無差別。故一切法。無怨對。無怨對。故無執持。無執持。故亦無如如解脫。也。文。

經云。建立淨。不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有建立一切法者。依此修行。謂之為淨。次句謂此建立非究竟法。若無建立。所謂無為。乃名真我。亦離前句所修之淨。故云無淨也。由不觀我之自性。有如是見生。廣說如上。是釋建立不建立。二種外道。建不建。相待計。故一處被牒釋之也。此二種當斷常二見。建立常見。不建立斷見也。此二邊妄見。本體故。大師處處舉此兩種外道。被顯其過失也。經被說初劫行者。所離。時離建立宗等。文。又寶鑰第六住心下。越建。瓜而高昇。文。△此中有二種計。文。是正被分別。建不建者。也。△前句。○文。是釋建立外道。△建立一切法。明宗計。是當建立名字。△依此修行等者。釋淨義。是付修行人也。意。建立一切法。依此修行。淨計也。付其下被釋。流出外道宗計時。流出者。與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功。出一切法。文。爾者建立外道一切法。皆從心流出。有計見。大方。

●瓜二立● ●類一類●

而自受報。非自在天作。已下引十二門論作能破釋。彼論文重釋見。爾今略取綱要有御引證也。於中初破自在天能生萬物執。後若自在天。下破名自在。執常住。義也。△若衆生是自在子者。○文是先破自在能生。執△若衆生。○不應與苦者。意在天生一切衆生。如世間父母相親。以樂應遮苦。仍不可有苦衆生云意也。△亦應但供養。是衆生自修苦樂。因感苦樂果。故簡非自在天作也。三論玄。破自在天。外道執云。難曰。夫善招樂法。惡感苦果。蓋是交謝之宅。報應之場。以不達義理。故生此謬。又夫人類生。人物類生。物。人類生。人則人還似人。物類生。物。物還似物。蓋是相生之道也。而謂一天之因產萬類之報。豈不謬哉。

又若自在作。衆生者誰復作。此自在。若自在作則不然。如物不自作。若更有作者。則不名自在。如彼論廣說也。是破自在天常住計意。自在天生衆生云者。自在天亦可有能生。若自在天自然作。云者不爾。萬物如非自然作。自在天可有能生。若云有能生者。非自在破也。唯識論第一破自在天計。云。彼執非理。所以者何。若法能生。必非常故。諸非常者必不遍故。諸不遍者非真實故。體既常。遍具諸功能。應一切所時頓生一切法。待欲或緣。方能生者。違二因論。或欲及緣。亦應頓起。因常有故。此意。以自在天常住能生計。相待作能

破釋。意。若法能生。成。必非常住。非常法。不周遍。不遍法。非真實。故常住。生萬物計。事。其義不應理破也。△如彼論廣說也。文廣釋。被讓十二門論也。

計流出者與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功出一切法。譬如陶師子埴埴無間生種種差別形相。是釋經若流出文。△與建立大同者。明相似先建立外道義。非全同。故云大同也。△建立如從心。是明建立流出。宗計異。付其一義云。前建立外道計。從心建立。諸法。今流出外道。明從手功造作。萬物計。義。取義△一義云。同付造作諸法。其不同。以譬被簡別取。義。建立外道計。如一心造作諸法。流出外道。以手功等。如造作萬物。譬被釋也。直建立。計。一心造作。萬法。流出。非從手功造作萬物計。如從言。此義相應也。△譬如陶師子。○文是流出外道計。以譬釋。陶師子者造作瓦器等。人名也。今疏末卷第七云。如泥團輪繩。陶師子和合故有瓶生。文△埴埴者。老子經埴埴以爲器埴和也。△種種差別形相。文意如從手功出一切法。計處相重舉。譬委釋也。

在天計。云。彼執非理。所以者何。若法能生。必非常故。諸非常者必不遍故。諸不遍者非真實故。體既常。遍具諸功能。應一切所時頓生一切法。待欲或緣。方能生者。違二因論。或欲及緣。亦應頓起。因常有故。此意。以自在天常住能生計。相待作能

次云。時者與前時外道宗計。小異。皆自在天種類也。是釋經及時。△與前時外道宗計。小異者。上外道宗計。大同也。見。其故云。小異故。付其小異者。他門智證大師。前時外道計。時能生萬物。或計時成萬物。因。今時外道計。自在天造作時。故云。小異取義。

智證記云。或計時是自在天之所作。歟。文學者。義。前時外道。以時爲諸法。因。此外。又不立時能生。今時外道。自在天成時生萬物計。故皆自在天種類。釋也。一。今時外道三十種隨一。歟。事。一義云。付經餘復計。有時已下文三十種數。可得意。故。兩種時外道。各別。可建立。然。大師時大相應二建者等。御釋。於時外道。但舉一種事。依時。名字同。時大相應時。兩種時外道。復數可得意也。一義云。今時外道。前時外道。依大同。不開之。仍付別說。文二十九種也。依之。當經開題二十九邪計。文是加總句。滿三十種數。量也。△皆自在天種類也。文。次上所舉。指流出及時。兩種。皆自在天種類也。有御釋也。意。流出外道。自在天生一切法。事。從手功。

大日經疏第二本鈔卷第四十一

上中初日

大毘盧遮那成佛經疏卷第二。沙門一行阿闍梨記。入真言門住心品第一之餘。題額撰號并品號等於第一卷初。有科簡。故今略之。大綱加丁簡。大毘盧遮那成佛經所釋經題額。疏一字能釋書名也。沙門出家通號。一行阿闍梨記者別名也。入真言門住心品者先依疏家御釋。意者入三密門。住五點心義也。故入真言門住心可讀文。此時真言門能入三密門。住心五點昇住心也。依大師御意者真言門第十住心所入所詣金場也。住心能入十住心也。故入真言門住心讀文。或又入真言門住心讀門字約能入門取義。已上疏家高祖各據一義了揀也。一義云。入真言門住心讀文。此上疏家高祖御意。一具意得合也。意疏家五點中菩提心句含十住心可得意。故高祖付住心言被開十住心。自元開合不同。非相違義。疏家十住心中第十住心於又被開五點心故。是又開合不同。不違大師御意云云。

校量中廣明就一段文梗概可有了簡此一段文尊貴自然內我人量遍嚴壽者數取趣七種宗計各別見。委細料揀隨文次第可分別。

經云尊貴者此是那羅延天。外道計此天湛然常住不動而有輔相。造成萬物譬如人主無爲而治有司受命行之。以能造之主更無有所尊貴者故云尊貴。又此宗計尊貴者遍一切地水火風空處。昔有論師欲伏彼宗計故往詣天祠於彼天像身上坐而飲食。西方以飲食之殘爲極不淨。皆共忿怒。論師言如所宗豈非遍一切處地水火風空界相答言如是。論師言彼即地水火風我亦如是。以之相入何所不可而忿怒耶。彼衆默然不能加報亦由不觀我之自性。故生如是妄計也。是經尊貴言牒釋於中。初表經文此是下釋義。釋中初明我相後亦由不觀下示因由。釋初我相中初正示計相後昔有論師下因明能破義。又初計相中能生萬物周遍五大宗計各別也。△經云尊貴者此是那羅延天。是經尊貴所說法體定。意諸外道指那羅延天萬物能生本源最尊最勝體性計。故隨彼外道宗計那羅延天被說尊貴也。外道者明能計外道宗計尊貴那羅延天當所計天也。或一義云此是那羅延天外道計文連續取義意尊貴所計體那羅延天外道能計人也。外道等那羅延天造諸法計故那羅延天外道依主得名也。下釋是毘紐

天外道部類文那羅延天毘紐同體異名也。仍那羅延天外道可連續文取義。但被明外道計相時此天湛然常住不動等文所指此天分明當所計那羅延天。若相連爲外道一見指何天云此天乎。故此是那羅延天爲所計天名。事釋起盡分明也。但是一尋也。一經所說三千種名字能執外道名字歟。答經中所說三十種能執外道名字也。於所計體必非外道。但時外道尊貴外道等如直雖所計名字依主取義爲能執外道名字也。問云若然者說尊貴能執外道名字也。然者何此是那羅延天釋釋所計體乎。答能計人名字也。云共。此名字隨所計尊貴外道等依主得名。故指其所計體那羅延天有御釋也。一諸外道等皆於自所立我作尊貴思。但此是計究竟道。然者尊貴義廣可通。何以那羅延天說尊貴以尊貴爲此天別。因平答一義云那羅延天毘紐天同體異名也。今疏末卷毘紐天有數多別名。即是那羅延天別名也。此釋分明也。然於毘紐天世尊翻名。仍那羅延天尊貴得名可有之。依之別那羅延天尊貴名也。法華疏云。韋紐是梵本之文。遠推根本世所尊敬。故云世尊文。此意韋紐天世尊得名見一義云尊貴義何。外道計雖有之餘已別名。故總即別名。此外道計立尊貴名也。例別境心所得名如意何心所雖具別別功能彼帶別名別境心所獨如得別

境名。一。那羅延天毘紐天同異事。疏末卷并弘決第十等意同體見。疏釋如上。胎藏曼荼羅圖位。毘紐天那羅延天二天像各別出之。又嘉祥法華義疏一切經音義如。那羅延天即釋梵王。然毘紐天梵王能生也。然者毘紐天那羅延天各別見。所詮可有兩邊義。意那羅延天帶毘紐異名。此時同體異名也。又那羅延天外毘紐名得。天。故曼荼羅各別出之也。但嘉祥等那羅延天梵王同體釋。事不審也。或一義云。那羅延天毘紐天同體異名也。萬荼羅各別出之事就名字不同出之也。非異體。其例多之。一。那羅延天梵天同異事。嘉祥義疏十二。通麟記并一切經音義意同體見。義疏十二云。那羅者真諦云。那羅翻為人。延此云生本。梵王是衆生之祖父是云生本。文通麟并音義意同之。智論第八弘決第十等意別體見。智論第八云。有一千頭人二千手足名為韋紐。是人臍中出千葉金色。妙蓮華其光大明。如萬日俱照。華中有人結跏趺座。此人復有無量光明名曰梵王。此梵王心生八子。八子生天地。民文又金剛頂經云。釋摩竭羯羅三兄弟者是梵王。那羅延摩醯首羅之異名也。此等意分明別體見。今疏意存別體義也。一。那羅延天梵天勝劣事。那羅延能生梵天所生也。然者那羅延天勝義分明也。然金剛頂經意三兄弟被舉時。梵王那羅延摩醯首羅就之祖師御釋梵王治天丘。那

羅延唐土。自在天日本見。依此意三兄弟列次第并所治三國大小分明。梵王勝。那羅延劣。如何答。那羅延能生義論文分明也。但金剛頂經并祖師御釋非相違。金剛頂經雖表三兄弟。必以何兄以何弟不見。於所治州域必依大小不可定。勝劣約內證相應義時。以日域爲本事可有故。一義云。於那羅延有多數故。釋在所時不同也。例如摩醯首羅有多數。然者自梵王劣。那羅延可有數。當段意如智論。那羅延能生梵天所生可意得。故那羅延勝義分明也。一。那羅延翻名事。等集衆德三昧經上補注第二。一切經音義。寶法師涅槃經疏等翻鉤鎖。香象探玄記。翻堅定。華嚴音義。翻堅固。章安釋并補注。一釋。翻金剛。真諦三藏及通麟記一切經音義等。翻人生本。俱含頌疏。譯人種神弘決。毘紐天翻遍勝遍間遍淨等。然毘紐天那羅延天同體故。那羅延可有遍淨遍間遍勝等篇篇御釋。就其人生本人種神等。今符順造成萬物計。遍淨等同今周遍五大計。餘堅牢堅固金剛等。彼那羅延力大那羅延力等大力義符順也。一。那羅延天所在事天台。欲色二界中間判淨影所在欲界極判阿含。是色天又俱舍第三禪頂文寶法師涅槃經疏。那羅延天者帝釋力士等文。智論。遍淨天云。然者第三禪。遍淨天見。信行釋。初禪天力士判。香象帝釋力士文。金剛頂經。遍淨上界天王那羅延等四禪等文如是

諸經說不同也。所詮明所在欲色二界間不同也。依寶法師涅槃經疏并香象等釋者。云帝釋力士故欲界也。淨影欲界極判爾者他化自在天當歟。天台欲色二界中間。云爾者欲色二界中間。別有此天所在見。如信行釋云。初禪力士。色界初禪天見。如俱舍并智論。毘紐天判第二禪如是不同也。是同名天。自元有多數故如此異說歟。例如摩醯首羅有三種異三處不同。但信行香象寶法師如就那羅延天明其所在。天台淨影阿含俱舍智論等就毘紐天明其所在。然那羅延天毘紐天同體義以如此料簡也。所詮今那羅延天梵王能生天故。初禪天可得意歟。一。塗灰外道計天分三身。摩醯首羅爲法身。毘紐天爲報身。梵王爲化身。此意毘紐天爲報身。明燈鈔見。疏末卷云。毘紐天有衆多別名。即是那羅延天別名也。是佛化身也。然者外道計爲報身。疏釋化身。仍毘紐天報身。化身二義見。但疏釋意就曼荼羅四重海會諸天等。皆爲佛化身。仍立外道三身時。化身義異也。彼就諸天分別三身。疏諸天悉釋如來化身。是佛隨類變化身故也。一。毘紐天外道所歸三天隨一事。智論。外道所歸三種。大天。舉時。摩醯首羅天章紐天鳩摩羅天。△外道計文。已下正明。外道計相。於中初釋能生萬物計。此中初法譬對明。正釋計相。後以能造之主乃至故云。尊貴因解得名所以也。就其今外

道所指依演密鈔意。園陀論師可得意也。演密鈔第三云。疏此是那羅延等者此有多說。謂園陀論師計。那羅延天能生四姓。計梵天能生萬物。△此天湛然常住不動。而有輔相造成萬物。是法說也。此天者指上。那羅延天。湛然常住等者尊貴。此天言也。而有輔相等者輔相。即可當梵王意。那羅延天。如垂拱君。常住不動也。然梵王輔佐。彼天。遂作情非情萬物義也。若那羅延。與梵王同體義。輔相。梵眾梵輔等。可相當也。俱舍云。仕衛梵王造輔翼故。是釋梵輔等。但今。梵王那羅延天各別義故。輔相。可當梵王也。或一義云。輔相。是臣下。名也。然者何。梵王。直云輔相哉。若王臣。名字混濫。可有世間相違。過故。縱梵王那羅延各別義也。輔相。梵王。輔相。可意得也。△但王臣主伴。相望可有重。如四天王稱。王又帝釋眷屬也。然者梵王。彼那羅延天。望爲輔相。事。非相違歟。△譬如人主無爲而治。有司受命行之。是譬說也。人主。那羅延天。譬。無爲。湛然常住不動。況。有司等。上。而有輔相等。合。可意得也。△人主者指國王。言也。無爲者王道。無爲。無所不作。故云爾。有司者智論十一云。伏王歡喜。即命。有司。封一聚落。常以給之。文是本說也。有司者相當百官等也。命者敕命也。△以能造之主等。是。因。上。釋。述。得。名。故。也。△以能造之主。就之一義之。言。助。語。也。意。能造。即主。即那羅延天。當也。雖湛然常住不動

也。是能造根本具足。其功故云能造主也。或一義之。隔法言也。意。能造當輔相。即梵王也。主。那羅延天。當也。故能造之主。依主。可得意。所詮主。言指那羅延天。意。人。貴。不過國王。如云。以那羅延天。譬。入主。是名尊貴也。△又此宗計等。文已下。明。周遍五大。宗計。就之一義。已下。御釋。重釋。尊貴。得名。意。上。依。能。成。主。名。尊。貴。今。歎。普。遍。德。稱。尊。貴。故。重。摩。尊。貴。者。也。一。義。云。上。就。尊。貴。得。名。釋。之。今。別。明。宗。計。必。非。尊。貴。得。名。義。所。詮。尊。貴。約。最。尊。最。上。義。此。尊。貴。那。羅。延。天。又。遍。一。切。處。計。也。必。非。尊。貴。立。名。由。就。其。今。兩。種。宗。計。各。別。外。道。宗。計。可。意。得。也。又。一。類。外。道。於。一。體。尊。貴。上。計。能。造。周。遍。二。用。可。意。得。歟。如。何。答。云。又。此。宗。計。故。一。類。外。道。計。相。也。非。各。別。人。計。見。△。遍。一。切。地。水。火。風。空。處。文。是。正。明。周。遍。五。大。計。凡。上。能。造。計。今。周。遍。計。相。雖。宗。計。各。別。實。成。能。造。法。必。周。遍。所。成。法。道。理。可。有。之。例。如。真。如。諸。法。本。源。故。遍。在。萬。法。一。類。外。道。展。轉。計。二。用。也。就。其。能。遍。那。羅。延。天。所。遍。一。切。地。水。火。風。空。處。見。或。一。義。云。尊。貴。即。地。水。火。風。空。取。義。五。大。能。遍。尊。貴。體。一。切。所。遍。一。切。處。取。義。其。故。下。彼。即。地。水。火。風。釋。尊。貴。體。直。指。地。水。火。風。仍。今。處。字。通。一。切。下。遍。一。切。處。地。水。火。風。空。讀。文。隨。下。遍。一。切。處。地。水。火。風。空。處。文。云。但。此。義。難。得。意。一。切。地。水。火。風。空。處。是。所。遍。也。非。能。遍。尊。貴。下。彼

即地水火風者。彼天即遍地水火風可得意。雖無遍字。比來次第分明顯了。故。遍。地。水。火。風。可。得。意。也。若。又。遍。五。大。故。能。遍。所。遍。以。無。二。義。彼。即。地。火。水。風。御。釋。可。得。意。也。一。色。心。五。大。遍。義。專。自。宗。六。大。無。礙。道。理。也。何。外。道。宗。計。破。之。耶。答。彼。外。道。等。不。知。周。遍。道。理。無。因。遍。五。大。計。故。以。彼。爲。妄。計。也。又。何。限。那。羅。延。天。如。是。周。遍。乎。仍。旁。邪。執。也。△。昔。有。論。師。等。文。已。下。因。明。能。破。義。論。師。者。佛。法。中。論。師。也。作。論。釋。佛。經。辨。諸。法。性。相。名。也。或。又。外。道。等。對。論。破。宗。計。等。云。論。師。△。往。詣。天。祠。者。外。道。等。奉。事。彼。天。處。云。天。祠。也。疏。末。卷。第。四。云。天。廟。是。宗。事。世。天。者。齋。祈。之。宅。也。亦。多。清。閑。又。四。曼。義。云。恒。然。者。西。國。俗。法。祭。天。尊。等。封。土。令。平。爲。壇。文。△。於。彼。天。像。身。上。座。而。飲。食。文。是。論。師。能。破。起。因。所。外。道。尊。敬。坐。天。像。上。飲。食。義。分。明。也。△。西。方。以。飲。食。之。殘。爲。極。不。淨。皆。共。忿。怒。文。是。迷。外。道。忿。怒。因。由。意。西。天。俗。法。以。飲。食。殘。爲。極。不。淨。故。彼。一。類。外。道。皆。共。忿。怒。也。皆。共。忿。怒。者。彼。宗。計。外。道。部。類。非。一。故。云。皆。共。一。忿。怒。事。△。論。師。言。等。文。上。作。伏。宗。計。起。因。已。下。正。明。能。破。義。於。中。兩。番。初。問。答。能。破。承。來。定。其。宗。計。後。論。師。言。已。下。正。極。成。能。破。義。也。△。如。所。宗。等。文。尊。貴。外。道。那。羅。延。天。遍。一。切。處。五。大。計。故。舉。彼。宗。計。問。也。△。答。言。如。是。文。是。外。道。答。說。也。△。論。師。言。等。文。是。正。能。破。言。也。就。之。一。義。彼。者。那。羅。延。天。我。者。論。師

也。意彼天、地水火風也。論師、地水火風也。然者互相涉入。何所不可。忿怒耶云。意也。但就之那羅延天遍五大云。共直五大。不見。仍不審也。雖然遍五大、地水火風義無相違歟。一義、那羅延天遍五大、論師又遍五大、何忿怒詰問也。但就之於那羅延天、外道遍五大計。於論師周遍五大義彼未許。爾者難成能破。雖然佛法道理、色心遍法界義治定。仍成能破也。一義、彼天遍、地水火風。論師身又地水火風也。仍彼天周遍論師身可互相涉入。然者坐天像上。有何所不可。忿怒耶。問也。△彼衆默然等文。是論師真能破難會通故。外道衆默然不答說義也。△以之相入文華嚴談法圓融。相即相入二門。相即廢己同他故名相即釋。能遍法失其自體所遍法。一物云相即。今此義也。論師天像彼此各別。然相入故就其上能生萬物。周遍五大兩種宗計明。何後一種破耶。答於一體計兩邊故。一邊既破。能造執又不可立。一陳破。殘黨不全釋。一節破。餘節同破云如。或一義能造宗計。顯上自在天下遍嚴等能破。故別不明。之二義如先成能造物必遍諸法。仍兩種宗計。其義展轉不離。既破周遍宗計義。被破能造執也。△亦由不觀等文釋。妄計所由。總說經文。若彼不觀我之自性。即我我所生文。此意可通別說諸段故。得彼經意。今又被作此釋也。殊更第二卷初故作此。

釋被後後段段規准也

經云：自然者，謂一類外道計一切法皆自然。而有無造作之者。如蓮華生而色鮮潔，誰之所染？棘刺利端，誰之所削？成故知諸法皆自爾也。有師難云：今日觀世人造作舟船、室宅之類，皆從衆緣而有，非自然成。云何自爾耶？若謂雖有而未明了，故須入功發之，是亦不然。既須入功發之，卽是從緣非自然有也。已下釋經：若自然文，於中初牒經後釋義。釋義中，初明計相，有師下，明能破義。△謂一類外道計等文，是正明宗計。於中以宗因喻三疊立自然宗計。凡立量門軌則，成宗計事。西天法，內外道一同也。故依因明軌轍，堅敵共可成義也。高祖一處祕記御釋：釋因明立敵定優劣當段，三十種外道宗計，能破釋，多分此軌則也。就其一切法皆自然者，宗也。而有無造作之者，因也。如蓮華生等者，喻也。故知諸法皆自爾也者，結成所立義也。就其於自然外道有二類：一、如老子等意，以邪因爲自然，唯識論等所釋自然外道，此意也。唯識述記一云：自然者，別有一法，是一是常，號曰自然，能生萬物。文此意別立諸法能生體，計自然，異自然外道也。二、無因，萬法自然生計。是莊子計同。婆沙論所說二無因生論同。此義也。當段自然外道，此義也。三、無因生論者，過去八萬劫已前，未來八萬劫以後外道，不知實故，計二無因也。華嚴演義鈔疏：若以自然爲因等者，斯

義也。過其兩勢。初卽老子意也。由道生一。道是自然故。以道爲因。是邪因也。若謂萬物自然而生下。出莊子意。卽萬物自然。無使之然。故曰自然。卽無因也。文嘉祥三論玄論西域九十六術。別序宗要。則四執盛行。一計邪因邪果。二執無因有果。三立有因無果。四辨無因無果。文彼四宗中。今自然外道。相當第二。無因有果也。三論玄云。問。無因自然。此有何異。答。無因據其因無。自然明乎果有。約義不同。猶是一執。文一。十住心論。今自然外道。同大唐老莊教。論一云。大唐所有老莊之教。立天。自然。道。亦同此計。文就其今。自然外道。付現在法。計自然生。故莊子計同也。老子教。虛無自然道。因生萬物。必現在法。不計自然。爾者彼此各別也。何同。此計釋耶。答。雖非全同。計自然事大同故。如是釋也就之。老子教。第一住心。分齊歟。事一尋也。十住心論。以老莊教攝三十種外道。中自然外道。此而第一住心。見寶鑰。二從道之展生萬物。因二而森羅。文是等意。攝第一住心。但三綱五常教。立面第二住心。攝在也。乃至仙術等法。明等義。第三義邊在之。攝在有邊邊可得意也。一。今自然外道。自宗人法法爾。不同事。凡佛教意。一切法。法爾隨緣。二義在之。順彼道談。法爾隨緣。二義。外道等不知自然道理。只於隨緣上下諸法。上妄計自然。故是邪見也。寶鑰合達二義。准得意之。

外道等宗計皆從先佛教出。故尋其本

源。契合佛教。然展轉相承。遠失本旨。故

相違佛教。故如是外道等入佛教時從妄

計自然宗計。可契證真實法爾所起。憂茶

羅也。乃至三十種外道等。皆如是不動。本

緣性欲。可入法界門也。△如蓮華等文已下。

舉法爾時。初蓮華譬喻。約顯色。明法爾

義。次棘刺約形色。明法爾義。但佛法道

理。彼蓮華棘刺等各各種子。爲因。緣。地

水等所生。因緣所生法也。非自然有。故

非眞譬也。△有師難云等文已下。明能破

於中初。直舉衆緣成法破自然計。後若

謂下。救外道說重極成難破也。△今目觀

世人等文。是初舉從緣生法成破。就其先

宗計舉蓮華棘刺成自然義。然。今何出

別體舟船室宅。成能破義乎。答。從緣生

義依。龜顯殊舉之義。攝一切。彼外道宗

計。自然義通一切。故總釋一切法皆自然

而有。然舉一切蓮華棘刺等云。宗計既

通一切。故今被作能破釋時。從緣生。龜

顯。舉舟船室宅破之也。△若謂雖有等文

是外道等。先破可會通故。遮救答說。重

難也。意舟船室宅等法爾。自然有邊。不

明了。故借人功顯發之可會。故若待人

功從緣生法。非自然有。被破也

經云。內我者。有計。身中離心之外別有。我

性能運動此身作諸事業。難者云。若如是

者。我即無常。何以故。若法是因及從因生。皆

無常故。若我無常則罪福果報皆悉斷滅

是釋經若內我文。牒文作釋分明也。釋中

初釋計相。難者下。示能破。△有計身中

等文。是明計相。於身內計有我故云。內我

就中。其外道宗計出。即離離非即非離三

類論一云。又所執我復有二種。一者即蘊

二者離蘊。三者與蘊非即非離。今內我外

道當何執乎。答。可當離蘊計歟。難云。既

計有身中。何離蘊我乎。答。雖有身中

然不即蘊。故離蘊我也。△能運動此身等文

此意。身內我性能運動。手足等。計也。△難

者等文。已下。能破釋也。初略十二門論引

後。廣校量中指難者云等者。是十二門論

觀作者門第十。裸形迦葉邪見難。文也。就

其若如是者。牒上外道宗計言也。仍疏家

御釋也。依十二門論意。被難上。宗計也。

我即無常者。破上。宗計時。立我即無常。宗

計也。何以故者。明我即無常。因。意爲諸

法成。因法無常也。常住法。不成諸法。因。

能生。因無常故。從因生法。又無常也。故被

釋。若法是因及從因生。皆無常故也。瑜伽

論釋。常法必不諸法。因故。此等意也。就之

法相。意以真如。談礙然常住。故。不成

常法。諸法。因。義明也。性宗。意談真如緣起

何常法。不成諸法。因。平。答。性宗意真如

談常住。不異無常。常。不異無常也。所

立外道及法相等。非如所執常法。仍無

相違。△若我無常等文。已下。結成也。罪福者

所作善惡業也。果報者善惡果也

如是等種種論義至校量中廣明。是廣大

讓校量中。就其所指校量中。不分明。隨

高祖指事。釋校量未明。然者難及末學。交

合歟。或一義。唯識論第一。舉諸外道宗

計。校量其過失。指彼歟云云。但此義時。至

言難得意。或一義。疏家三十種外道釋畢。

一段校量其德失。可作釋。故讓後段云。

共別釋。其理盡故。不用重釋。仍校量者

虛科也。高祖釋。校量未明。意此義也云云。誠

至言。至今疏末。可明之義見

大日經疏第二本

大日經疏第二本鈔卷第四十二

經云人量者。上來至內我外道。釋終先度

了簡畢。已下自人量釋。初至若識經文。

釋終就一段。可有簡此一段。中人量遍

嚴壽者。補特伽羅若識。五段各別見。委細料

簡。可開校合。因也

經云。人量者。謂計神我之量等。於人身。身

小亦小。身大亦大。智度云。有計神大小。隨入

身。死壞時。神亦前出。即與此同。然彼宗以

我爲常住自在之法。今既隨身大小。即是

無常。故知不然也。是釋經。若人量文。牒

文作釋。二段如上。釋中初釋我計。然彼宗

下。示破相。△謂計神我等文。是正明計相

於中初正明。宗計。後智度。下。引證也。引文

中。初正引文。次即與此同。結成也。△謂計神

我計。然彼宗

下。示破相

於中初正

中。初正引

我之量等文是正釋計相意我體雖一隨衆生大小我又有大小計唯識論於外道計量同虛空卷舒隨身潛轉身中三種出彼卷舒隨身我大同也智論第一云諸所執我略有三種一者執我體常周遍量同虛空隨處造業受苦樂故二者執其體雖常而量不定隨身大小有卷舒故三者執我體常至細如一極微潛轉身中作事業故交付之或一義云今人量計智論御釋全同也隨今證智論即與此同釋唯識論所釋少異其故唯識論意一身上卷舒長短不同見今經所說異體相望分別大小故其意別也云云唯識述記云謂身若大我量便舒身為小時我量便卷如一牛皮日乾水漬日炙便卷水濕便舒此則無慚之類計也此意一身上卷舒大小造也一義云唯識論今所明同也其故唯識論隨身大小有卷舒故又述記謂身若大乃至身為小時又釋能破又我隨身應可分折文是皆別體身見但我常一故一種我上釋卷舒也云云此義宜歟私云外道我之常一△智度云等文是引證也彼論第十二卷全文也此論文神大小隨人身一句正今所用也死壞時已下同文故來歟△即與此同文是會同經論就其即與此同此言付一義此者指智論意智論釋云當經意同也釋意趣也其故此目近言故引證智論文指此也一義此者指經人量意智論文則此經人量同也云意趣也

彼此待對當經可指此覺必不可限文段前後又能同所對待對可所同當經故此者當經也云云前義宜也△然彼宗等文已下能破釋也於中初先舉外道宗計次今既下正明難破後故知下結成也就其然彼宗等者對佛法外道彼宗有御釋也△以我為常住等文凡以我計常一主宰事一切外道通相也必不可限人量△今既隨身等文意隨人身我有大小即是無常法也仍我義不成唯識論第一能破釋我體常住不應隨身而有舒卷既有舒卷如案麤風應非常住文今能破釋其意同又唯識論此外有能破釋論第一云又我隨身應可分折如何可執我體一耶文是外道我計是一是常故云先是常見約破是約是一見破也一直可破入量我何舉常一主宰異端可為能破因平答能破義不一准或直破各各宗計或又約諸外道是一是常通計設破如次上內我外道直不破內我以我無常義如作破今又然也常如云以敵劍害敵外道所執我體以常住破彼宗人量計也

經云遍嚴者謂計此神我能造諸法然世間尊勝遍嚴之事是我所為與自在天計小異如論中被自在云自在天何故不盡作樂人盡作苦人而有苦者樂者當知從愛憎生故不自在今遍嚴者既能造諸福樂而不能以樂遮苦何名遍常自在耶是釋經若遍嚴句是又初示所計如論中下辨能破此中初引能破釋為例證後今遍嚴下正破今遍嚴也就其遍嚴得名周遍一切端嚴法皆我所生也計也△謂計此我能造諸法然世間尊勝遍嚴之事是我所為是釋宗計就其能造諸法言造周遍莊嚴事義也△然世間等者總釋所指能造諸法尊勝遍嚴諸法義就前起後被釋成也△與自在天計小異就此御釋一義可屬能破釋取義其故自在天計大同小異承來引證破自在天論文准彼被釋遍嚴能破義也仍能破釋可有二節初承來如論中下准證今遍嚴者下正破也一義與自在天計小異一句明計相釋可屬上釋經及時句一次云時者與前外道宗計小異文是釋非能破又釋流出句時建立大同等文又下被釋社但梵時與知者外道宗計大同文是等皆恐相濫作大同小異釋顯義殊異別非能破釋此義宜也就之自在天小異事上釋自在天計能生萬物文即一切世間罪福苦樂等諸法皆自在天所生計然今但計尊勝遍嚴福樂故云小異也△如論中等文已下作能破釋於中初引論文準例破後今遍嚴者下正被作能破釋也或一義初論文御引證為顯自在天外道小異義今遍嚴者已下正今能破釋取義但此義難得意若為顯小異義直釋彼自在天外道宗計論文可有御引證何

證能破釋乎。仍此了簡不宜△如論中故不自在。是論文引證也就其此文。十二門論全文也。但彼論若自在作者何故等。今云自在天何故。除作者二字。被加天一字。又論文從憎愛生。今從愛憎生。是計相違。餘全同也。就其疏異本并。十住心論。如中論破自在等。然者今文中。中觀論文。可得意歟。然中論四卷間無此文。仍中論本。展轉書寫。誤可心得也。若又中百十二門論。三論雖各別也。共述中道正觀。故十二門論。以義中論有御引證。可意得歟。此論文初。述疑當知。下正成破相。疑意世間苦樂等法。皆自在天造也。就計自在天有。何因由悉作樂人。悉不作苦人。苦樂按難。作疑也。△當知從愛憎等。是正成能破義。就之。一義所造中既。有苦者樂者。知自在天或愛生樂。或憎作苦。既有憎愛簡別。相故非自在。破取義。就之依愛憎二心。隨心作苦樂。即自在義也。爾者從愛憎生。由釋故不自在。事一往難。思但依愛憎心生。苦樂者。自在天。愛憎偏多心。若有愛憎繫縛。心非自在。被破可心得也。就其今疏第一卷。被破自在外道時。若衆生是自在。子者唯應以樂適苦。不應與苦。亦應但供養自在。則滅苦得樂。而實不爾。但自行苦樂因緣。而自受報。非自在天作。此意以樂不遮苦。以義邊破自在能生義。今以愛憎繫縛心。破自在。仍自在天

能破釋。篇篇見一義云。今當知已下。御釋立佛法宗。被作能破釋取義。意苦樂等。果報是皆善惡二種業因。生故非自在天作意也。就其或愛憎如次分別善惡。或愛憎共可通善惡作善者惡。惡愛善作惡者惡。善愛惡。依此愛憎偏多心。作善惡二業。依此愛憎善惡。心感苦樂果。故釋當知從愛憎生。也△故不自在者。意非自在。作入言可取義也。是一卷以佛法因果道理。被破自在御釋。一具取義。但就之今御釋自在天外道計。由被釋當知從愛憎生。故上明外道計。已下述佛法道理。各別文。不見仍不審也。又故不自在云。然加言故不自在。作取文事。尤不審也。△今遍嚴者等文。已下正破也。意此宗世間諸尊勝遍嚴事。計神我所造。然以樂遮苦事無之。仍非遍嚴自在釋也。十住心論。何名遍嚴自在。今云遍嚴自在。此意能造諸法。是自在義。故就義遍嚴。遍嚴自在。有御釋也。

經云。若壽者。謂有外道計。一切法乃至四大草木等皆有壽命也。如草木伐已續生。當知有命。又彼夜則卷合。當知亦有情識。以睡眠故。難者云。若見斬伐還生。以爲有命。則人斷一支。不復增長。豈無命耶。如合昏木有眠。則水流晝夜不息。豈是常覺。皆由不觀我之自性。故生種種妄見也。已下釋經若壽者。於中初舉妄計。皆由不觀下明所由。明初妄計。中初直明計相。

難者下。能破也。△經云。若壽者。謂有外道等。文是初牒經。作釋分明也。就其壽命二字。於有通局兩遍。智論十六知見中。開爲壽者命者二類。今以通義經說壽者。總釋云。皆有壽命。別釋釋當知有命。能破釋云。無命。一物義分明也。大日經開題。釋歸命義。命名無量壽佛。歸則能依人也。無量壽者。法義常住不壞之德是也。是命。無量壽有御釋故。壽命一體義見。△謂有外道計一切法。是正明宗計。從一切法至。皆有壽命也。者表宗如草木伐已下。述因也。一切法總廣表。情非情。乃至四大草木等者。其中且舉非情也。所詮此外道情非情。一切法悉有壽者計。於有情有壽命事顯了也。於非情具足壽命義。微陰故。別表四大草木皆有壽命。因由時舉如草木等非情。被作釋也。四大能造四大種。草木所造法也。等言四大草木非一。故云等。若又等。能造四微歟。或又舉非情等。有情取義。事有之。△如草木伐已等。文是正述。因於中初續生。因計命。次卷合睡眠。由計情識也。一智論壽者外道事。△難者云等。已下能破釋也。上因以續生與睡眠計。壽命故。能破時舉此二共被非也。△若見無命耶。是牒初計。被加例難也。意依續生。計有命斷。人一支。又更不續生。豈於人無命耶。若雖有命不續生云者。又雖續生。必有命不可成。因由可得意也。△如合昏木。是牒

彼因由被破也。就之上因彼夜則卷合者廣可通諸草木見爾今且被出合昏木一種也。隨卷合相合昏木殊顯了故殊出之也。此能破御釋意以合昏木眠有有情識計流水相續無息晝夜是常覺故不可有情識欺若爾者何四大草木等悉計有壽命乎。若又常雖覺有命云者必以有眠有命根由不可爲以此意被作能破釋也。就其上因由睡眠由成有情識義今能破釋先睡眠面被破若因由不成立者有情識義不可成故破睡眠下情識壽命妄計自遮也。△皆由不觀等文是妄計所由釋就其計壽者是一類外道也何云皆乎。答一義云計壽命外道部類非一故云皆上尊貴段如云皆忿怒一義於一人上約妄計邊邊皆云意續生計命睡眠執誠等皆不觀我自性依可得意也一義云皆者總三十種外道相望言也意三十種皆我自性依不觀妄計可得意也就其妄計因由互諸段可有之爾尊貴及今段殊被釋之事義段段可有此釋總說文云若彼不觀我之自性則我所生故可統論別說諸段然往往釋之皆此義可有事被顯也。一自宗六大無礙時識大遍一切談今壽者外道不同事經云補特伽羅謂彼宗計有數取趣者皆是一我但隨事異名耳若有從今世趣於後世是則識神爲常識神若常云何有死生

死名此處滅生名彼處出故不得言神常若無常則無有我如佛法中犢子道人及說一切有者此兩部計有三世法若定有過去未來現在則同有數取趣者失佛三種法印西方諸菩薩作種種量破彼宗計也已下釋若補特伽羅文此中初正明外道計後如佛法中下因小乘兩部同此計事明△經云補特伽羅是摩羅經文補特伽羅古翻入新譯數取趣華嚴音義補特伽羅此翻數取趣謂數造趣因數取趣果也舊翻爲人唯識疏云梵云補特伽羅謂唐言數取趣謂諸有情起惑造業則爲能趣當來五趣名之爲趣舊譯翻人事造業感果義人是本故也釋摩訶衍論人藏立補特伽羅是等意也新譯數取趣者依六趣因業取六趣果故也一切經音義釋數取趣義謂數數往來諸趣也凡造業感果義專所明佛法中也然今補特伽羅外道宗計有神我作業取果計仍計神我故爲外道妄計也就其諸賢聖等作趣因取趣果事雖無之爾名人事從本立名可得意也唯識樞要上六補特伽羅以能數數取諸趣故諸賢聖等亦名此者從未得道舊身說故△謂彼宗計異名耳△是正釋計相經學梵語釋表翻名釋有數取趣者也△皆是一我者就之一義云所取趣果雖有六趣差別相能趣皆一我也故有數取趣者皆是一我但隨事異名△但隨事異名者能趣雖一種

真我也所趣有差別故隨其六趣事異人天鬼畜等名故但隨事異名釋也一義云皆是一我釋如先義無相違隨事異名者必不可限所趣果可通業也意一種神我作六趣業用感六趣果報隨彼業因果報事業果異多種名也業異十善十惡等名果異六趣各別人天鬼畜等名也如是業因果報皆一種真我所作也計也一義云皆是一我者三十種相望今數取趣外道釋一我也隨事異名者隨所計事異時大相應乃至數取趣等名可意得智論三十五云問曰如我乃至知者見者爲是一事爲各各異答曰皆是一我但以隨事爲異文是十六知見相望釋皆是一我隨所計我名我人壽者等爲異見今御釋言同彼論文仍三十種相望可意得也意不同何不離我見故云皆是一我同計我時大相應等所作計事不同故異三十種名可意得△若有從今世等文已下能破釋也於中初牒外道宗計是則識神已下正能破釋也此宗計意以識神計我此神我取當來果見△是則識神爲常等文是舉常無常兩邊共釋彼宗計不成立義是常兩難開闢意也△是則識神常文是正破外道所執神我意以識神計常一主宰我既從今世趣後世此死生彼相也何計常住乎被破也智論十二死名此處失生名彼處出以是故不得言神常文依彼論文被作今

釋見△若無常等。是反顯破。意若識神此死生彼故云無常也。者非我。外道所執。我是常一主宰義故。仍無有神我。被釋也。就之一義。外道所執。我皆常一主宰義也。仍難及若無常等。御釋。雖然先破神無常義治定故。若無常義成立。非我。有御釋可見也。一義。智論七十。外道說神有二種。一者常二者無常。此意。外道所計。神我有常無常二種。妄計見。故今舉兩邊被破之也。△如佛法中等文。已下佛法中小乘兩部三世實有義。談事。補特伽羅外道。宗計。大同。故被破之也。疏家前後。御釋。意被破三十種外道因。佛法中小乘學人。失教本旨。分別妄計。同。我見。被破見。下阿賴耶外道。下舉大乘人。當段。被舉。小乘兩部也。就其續子部。意立三世無為不可說。五法藏。仍計。三世法體。事分明也。有部意婆沙論。三世諸法。因性果性。體實恒有。無增無減。但依作用。說有說無。無光記。此宗說法。體皆本有。四相。於法但望用說。非據體論。文是等意。計。三世實有法體恒有。故有三世法執。事分明也。故數取趣者。執有今世後世等三世相。其義相同也。就其續子薩婆多。二部宗計。不同。云者。續子部。三世無為不可說。五法藏。立。第五不可說。中有神我。此我非。有為無為。計。唯識述記第一云。彼立五法藏。三世無為。及不可說。彼計。此我非。常無常不可說。是有為無為也。此宗計六宗。

中。可攝我法俱有宗。說一切有者。宗計。我計。體皆本有。或釋體實恒有。七十五法。體性實有也。但於用計諸法無常。故六宗。中。法有無我宗所攝也。仍兩部計。如此不同也。就之若以二部計相似。同。補特伽羅外道。宗計。計。續子部。神我。今。外道識神。計。我。大同也。計。薩婆多三世實有。從今。數取趣者。今世趣。後世。似計。三世。相。然今二部共。三世實有。義。被同。數取趣者。故一往不審也。但當段御釋。意趣。續子。無為不可說。計。不取。立三世。義。邊薩婆多。三世實有。邊。取。執。數取趣者。過現。實。被同見。若又雖舉。兩部。且薩婆多三世實有。談。同。數取趣者。釋。一邊。影。示。續子部所計。神我。同。可見。數。是又舉一示。一。常。釋。義。見。一。續子。得名。事。唯識述記。意。引。涅槃經。續子。外道。歸。佛。出家。其以後彼門徒不絕。故。小乘。中立。續子部。稱。取。義。俱舍頌疏。意。小乘。續子部。計。同。彼。續子。外道。宗計。故。立。續子部。稱。釋。仍。兩。義。不同也。△說一切有者。者。薩婆多。梵語。此。翻。一切有。此。部。計。三世實有。故。云。說一切有者。也。三論。嘉祥。昆。曇。宗。釋。見。有。得。道。此。意。也。今。疏。第一。卷。說。一切。有。道。人。文。爾。者。道。人。言。續子。薩婆多。何。可。通。也。就。其。清。涼。演。義。鈔。釋。九十六種。外道。時。一。種。佛。法。中。外。道。判。此。佛。法。中。外。道。具。出。三。種。二。附。佛。法。外。道。二。學。佛。法。外。道。三。以。大。新。小。外。道。文。附。佛。法。外。道。者。續子部也。本外道也。然。初。附。佛。法。故。

云。附佛法。學佛法外道者。薩婆多也。自元學佛法人。故云學佛法。以大新小。外道者。以大乘義。簡小乘時。諸部小乘。總名。外道。今。彼。三。種。中。當。附。佛。法。學。佛。法。二。種。也。一。就。如。佛。法。中。御。釋。二。義。於。續。子。有。內。外。不同。今。取。佛。法。中。續。子。部。故。被。置。佛。法。中。言。取。義。此。義。佛。法。中。言。不。可。通。說。一切有者。一。義。對。數。取。趣。者。外。道。被。舉。小乘。二。部。故。為。內。外。簡。別。初。被。安。如。佛。法。中。言。也。仍。可。通。兩。部。下。阿。賴。耶。外。道。時。對。外。道。釋。佛。法。中。第八。識。義。今。此。意。也。△此。兩。部。計。有。三。世。法。等。文。是。正。舉。二。部。計。問。數。取。趣。薩。婆。多。談。三。世。實。有。故。計。有。三。世。法。義。分。明。也。續。子。立。五。法。藏。中。既。有。三。世。故。是。又。計。有。三。世。義。無。相。違。△。則。同。有。數。取。趣。者。等。能。同。續。子。薩。婆。多。所。同。先。數。取。趣。者。外。道。也。就。之。數。取。趣。者。神。我。三。世。計。常。住。今。二。部。計。三。世。法。體。常。住。仍。宗。計。相。人。法。各。別。也。然。今。被。同。意。如。何。答。一。義。以。小。乘。法。執。被。例。同。外。道。人。執。也。自。元。內。外。淺。深。不。同。故。非。全。同。云。云。就。此。義。以。小。乘。三。世。實。有。執。同。外。道。我。見。常。住。可。似。同。何。外。道。宗。計。外。道。何。執。我。體。常。住。故。仍。一。往。不。審。也。但。於。餘。外。道。者。各。各。宗。計。別。別。也。今。數。取。趣。者。我。體。三。世。計。常。住。故。小。乘。三。世。實。有。計。被。例。同。彼。也。一。義。續。子。薩。婆。多。意。於。三。世。談。體。常。住。用。無。常。計。彼。三。世。體。常。住。執。數。取。趣。者。三。世。從。今。世。趣。後。世。被。同。執。取。義。就。之。數。取。趣。

者外道宗計計。神我常住。爲本。然不同。我體常住。邊。被例同計。三世義邊事。一往不審也。但數取趣者。識神常。從現在。趣向。未來。計。彼三世實有一邊同。故。釋數取趣者。因。被破二部計。意得無。相違也。△失佛三世法印文。已下能破御釋也。於中初。疏主。能破也。西方諸菩薩已下。被破。先。數取趣外道。御釋也。取義。△失佛三種法印者。智論三十二云。佛說三法。爲法印。所謂一切有爲法。無常印。一切無我印。涅槃寂滅印。文演密鈔云。失佛三種法印。者。義林第一云。諸行。無常。涅槃寂靜。諸法。無我。若加有漏皆苦。成四種印。今謂彼宗計。神我三世法爲常。則失。如來諸行無常。諸法無我等。法印也。文是等。意分明也。所詮。神我薩婆多。兩部實有。三世計。故失。諸行無常。彼計我見。故失。諸法無我。又計。諸法常。故失。涅槃寂滅。故失。如來。三種法印也。凡小乘。立此三種法印。光記第一云。經教雖多。略有三種。謂三法印。一。諸法無常。二。諸法無我。三。涅槃寂靜。以此印。諸法。故名法印。若准。此印。即是佛教。若違。此印。即非佛說。文。然望大乘時。實失。三種法印也。又大乘。意立。諸法實相印。一印。事見。△西方諸菩薩等。文。是。西方論師立。宗。因。喻。三量。故。破。神我薩婆多等。小乘。宗。計。明義。即可。當龍樹提婆世親護法等論師也。一義意。西方諸菩薩已下。補特伽羅外

道。宗計。被破也。其故。上。釋。數取趣者。外道計。謂彼宗計。今又云。破彼宗計。前後一致。宗計。言。指外道。其上。釋。段。意。趣。破外道。宗計。事。是至惡也。神我薩婆多。宗計。雖被同。數取趣者。無能破。釋。下。阿賴耶。外道。下。佛法中。阿賴耶。義。雖。彼。同。我。見。別。無能破。言。今又爾也。若又失佛三種法印。釋。取。神我薩婆多。能破。無相違也。若又破。數取趣者。似同。彼。小乘。宗計。自。被。破。意。得。無相違也。但上。釋。若有從今。世等。破。數取趣者。疏主。能破。釋。也。今西方諸菩薩等。文。被舉。西方論師。破。也。云云。雖然。數取趣者。上。既。破。之。仍。今。被。破。神我薩婆多。計。可得意也。隨演密意。破。神我薩婆多。見。彼。釋。謂。彼。計。神我三法爲常。文。神我。是。神我。計。三世。是。薩婆多。計。也。但。宗。計。言。依處。可。不定。故。前後。一。具。不。可。得。意。又。下。阿賴耶。外道。下。總。佛。法。人。被。同。外道。我。見。也。外道。佛法。共。無能破。釋。不。可。例。同。當。段。雖。破。外道。我。見。文。處。破。小乘。事。有。何。失。乎。文。處。釋。三十種。外道。文。段。因。已。被。舉。小乘。上。用。能。破。釋。事。不。可。相。違。文。處。意。趣。

作釋。中。初。明。外道。宗計。後。此。亦。不。然。下。能破。釋。也。△謂。有一。類。一。切。處。文。是。正。明。外道。執。相。凡。此。一。類。外道。計。識。神。爲。我。就。其。今。外道。所。計。心。識。八。識。中。指。何。識。計。周。遍。我。體。可。得。意。乎。答。諸。外道。邪。計。故。強。不。可。及。八。識。等。分。別。雖。然。以。能。破。御。釋。意。得。計。六。識。可。見。歟。其。故。根。塵。和。合。緣。外。境。事。尤。六。識。行。相。也。但。依。釋。摩。訶。衍。論。意。者。第。七。識。同。緣。外。境。雖。然。第。七。第八。等。微。細。非。凡。夫。外道。所。知。境。界。故。先。約。六。識。可。見。歟。△此。識。遍。一。切。處。乃。至。等。文。是。正。明。計。相。就。其。識。神。遍。滿。五。大。云。遍。一。切。處。義。自。顯。然。五。大。外。最。初。被。表。遍。一。切。處。事。一。往。不。審。也。就。之。一。義。五。大。能。造。體。也。遍。一。切。處。所。造。法。也。故。被。舉。各。別。也。一。義。下。能。破。釋。五。大。周。遍。五。道。周。遍。兩。邊。見。仍。遍。一。切。處。遍。五。道。衆。生。義。地。水。等。非。情。周。遍。五。大。義。也。一。義。遍。一。切。處。者。總。句。也。總。表。情。非。情。乃。至。言。指。有。情。即。當。下。五。道。地。水。等。非。情。即。下。周。遍。五。大。義。也。一。義。遍。一。切。處。總。表。也。即。五。道。五。大。遍。情。非。情。等。諸。法。義。總。表。乃。至。已。下。別。釋。也。別。釋。中。先。舉。五。大。可。得。意。云。云。此。義。宜。也。就。其。第六。住。心。已。上。諸。大。乘。或。談。萬。法。唯。識。或。判。萬。法。一。心。就。中。識。大。周。遍。專。所。談。自。宗。也。故。大。日。經。我。則。同。心。位。一。切。處。自。在。普。遍。於。種。種。有。情。及。非。情。文。然。計。識。神。周。遍。爲。外道。妄。計。被。作。能。破。釋。其。意。趣。如。何。答。自。宗。識。大。周。遍。道。理。於。佛。意。內。證。境。界。

談六六普遍義。今外道所計。遍計所執境。界生滅分限法計。常遍。故爲妄計也。諸大乘所談。一心周遍義。皆順諦理。談之。故非妄計也。△此亦不然等文。已下。能破釋也。於中。有兩畔釋。初約根塵和合。後。又若識神下。約死生明之。最初此亦不然。者直非。上。外道宗計。言也。△若識神遍常等文。是初約根塵和合。我義釋。不成立。於中初述。能破因由。而今要由下。正成能破也。意識神常遍。猶可見聞覺知。然待根塵和合。識生。故非遍常。我被破也。獨者指意識。意識神常。不依根。獨可緣境云意也。△見聞覺知者。見。眼識。聞。耳識。覺。合論鼻舌身三種。共取至境。故合之。知。意也。△而今要由根塵和合等文。根。六根也。根。具發識取境用。塵者。六境也。即染污。色聲香味觸法。六境心。故云塵。此根塵和合位。識生。若不和合。時不生滅。非識神常遍也。識根塵和合。生。不和合。時不生。故非常。又識神遍。諸法者。不依六根可緣諸法。然依根取境。故無遍義。仍非遍常。我也。△或一義。遍常。非遍與常各別義。遍即常也。意。遍三世常恒義也。故被明。宗計時云。遍一切處。今又能破釋。意。被遮計。常一遍見。仍遍常。只可一義云云。△又若識神等文。是約死生破常遍宗計。意。生者必滅。眼前道理也。若識神遍。五道。何有死生。乎被破也。智論十二云。若我常者。不應死。不應生。何以故。汝等法。神常。一切遍。

滿。五道中。云何有死生。死名。此處失。生。名。彼處出。以是故。不得言神常文。一。五道六道事。大日經疏第二本。末。

大日經疏第二本鈔卷第四十三

上中三日

經云。阿賴耶者。是執持含藏義。亦是室義。此宗說。有阿賴耶。能持此身。有所造作。含藏萬像。攝之則無。所有舒之則滿。世界不同。佛法中第八識義也。然世尊密意說。如來藏爲阿賴耶。若佛法中人不觀自心實相。分別執著。亦同我見也。三十種外道釋。內上來至。若識經文。釋終。先度料簡畢。已下阿賴耶外道釋。初。至勝義外道。釋終。就一段。可有簡。此一段。應文作釋。七段。不同見。於中十種外道。異計各別也。委細料簡。隨文可聞也。△經云。阿賴耶等文。已下。明阿賴耶外道計。於中初。正明外道邪人。宗計。後。然世尊下。因明佛法。謬解。△經云。阿賴耶者。是執持含藏義。亦是室義。者是。應經文。先出。阿賴耶。翻名。於第八識具十八種名字。其中阿賴耶。是一種名也。於此阿賴耶。今舉執持含藏室。翻名。當卷第二劫下。阿賴耶義云。含藏。正翻爲室。此意含藏。義翻。室。正翻見。高祖頌文云。識藏知者及見者。故彼。舉藏。翻名。仍取。義翻方見。

一。第八識。十八種翻名事。秘鍵抄在之。△此宗說等文。是正明外道宗計。能持此身者。執持義也。含藏萬像等者。含藏義也。此外道宗計。意以阿賴耶計我。此我能持。此身。作事業。含藏。諸法。計也。凡如此外道宗計。前佛說。展轉相承。違失。本旨。故展轉佛法中。阿賴耶義。如是計。歟。△攝之則無。所有等文。是卷舒自在義也。意賴耶。攝諸法。萬法皆歸。賴耶。無所有。舒之時。諸法遍滿世界義也。就之一義。今卷舒自在。義。就含藏萬像義。被釋。義。取。意。賴耶。含容萬像。故舒。彌綸法界。卷。攝在。一我。義也。依此義。執持含藏。二義。中屬含藏。義。可意得。一義。卷舒自在。義。執持含藏。二義。通。可得意也。其故。上。舉。二義。其下。釋。卷舒自在。道理。何屬。一邊乎。一翻名。所舉室義。今宗計中無之乎。一義。總阿賴耶。翻名。故雖舉室義。今外道宗計。室義無之。故被釋。執持含藏義也。一義。室者含藏義同之故。釋。含藏義。室義。自顯也。然爲顯翻名。小異故。含藏義亦是室義。有御釋也。一義。能持此身。執持義。有所造作。室義也。含藏萬像。含藏義分明也。有所造作。釋室義事。當卷下。釋云。阿賴耶。義云。含藏。正翻。爲室。謂諸蘊於此中。生於此中。滅。即是諸蘊。集。故以爲名。文。此意諸蘊於此中。生滅故。阿賴耶。翻名。仍今。所有造作。諸蘊生滅造作。義也。故。室。釋也。△不同佛法中第八識等文。是依阿賴耶名。

△此宗說等文。是正明外道宗計。能持此身者。執持義也。含藏萬像等者。含藏義也。此外道宗計。意以阿賴耶計我。此我能持。此身。作事業。含藏。諸法。計也。凡如此外道宗計。前佛說。展轉相承。違失。本旨。故展轉佛法中。阿賴耶義。如是計。歟。△攝之則無。所有等文。是卷舒自在義也。意賴耶。攝諸法。萬法皆歸。賴耶。無所有。舒之時。諸法遍滿世界義也。就之一義。今卷舒自在。義。就含藏萬像義。被釋。義。取。意。賴耶。含容萬像。故舒。彌綸法界。卷。攝在。一我。義也。依此義。執持含藏。二義。中屬含藏。義。可意得。一義。卷舒自在。義。執持含藏。二義。通。可得意也。其故。上。舉。二義。其下。釋。卷舒自在。道理。何屬。一邊乎。一翻名。所舉室義。今宗計中無之乎。一義。總阿賴耶。翻名。故雖舉室義。今外道宗計。室義無之。故被釋。執持含藏義也。一義。室者含藏義同之故。釋。含藏義。室義。自顯也。然爲顯翻名。小異故。含藏義亦是室義。有御釋也。一義。能持此身。執持義。有所造作。室義也。含藏萬像。含藏義分明也。有所造作。釋室義事。當卷下。釋云。阿賴耶。義云。含藏。正翻。爲室。謂諸蘊於此中。生於此中。滅。即是諸蘊。集。故以爲名。文。此意諸蘊於此中。生滅故。阿賴耶。翻名。仍今。所有造作。諸蘊生滅造作。義也。故。室。釋也。△不同佛法中第八識等文。是依阿賴耶名。

字內外同。恐濫被作簡別釋也。就其佛法中第八識義。阿賴耶外道宗計不同。事今御釋。其義分明。不見。只被釋不同。也就之他門。智證等。意於執持含藏義內。外其旨同。但外道計神我故所破。取義學者。一義阿賴耶計我。佛法第八識非不同。於其計相。相替佛法。可有邊也。其故彼外道宗計諸法攝賴耶萬物無。所有執佛法。意不爾強空。諸法攝賴耶事無故。仍宗計相。可有不同也。一佛法中談第八識有宗宗不同事。華嚴香象五教章。下卷舉十門判五教差別。第一表所謂心識。釋彼心識差別時約五教明之。彼五教中約小教及始終二教判賴耶義。彼釋云。第一心識差別者。如小乘論但有六識義。分心意識。如小論說。於阿賴耶識。但得其名。如增一經說。此文增一阿含等說。愛樂欣喜四種梨耶名字。故於阿賴耶但得其名。釋。仍小乘梨耶名字。有於義不明見。又云。若依始教於阿賴耶但得一分生滅之義。以於真理未能融通。但說疑然。不作諸法。故就緣起生滅事中建立賴耶。文此意於始教於阿賴耶談一分生滅義。雖然不許真理緣起見。又云。若依終教。於此賴耶得事理通融二分義。故論云。不生不滅與生滅和合。非一非異。名阿賴耶識。以許真如隨熏和合。成此本識。不同前教業等生。故文此意終教於賴耶談真如隨緣事理和合。

義見。賴教。若依賴教。即一切法唯一真如。差別相盡。離言絕慮。不可說。判唯一真如外。不明心識。見圓教義。若依圓教。則約性海圓明法界緣起無礙自在。即一切一切即一主伴圓融。故說十心以顯無盡。文是圓教實談。以十心顯無盡義。釋義。就其今反對外道宗計。所明佛法中第八識義。何約義門。可意得乎。一義廣可通大。小乘。小乘中已說梨耶名。然不可同外道宗計。故不同佛法中。小乘已上可得意也。一義大乘已上。佛法約可得意。其故小乘雖說梨耶名字。必不言第八識。仍難攝佛法中第八識義。中者也。一義性宗已上佛法。可意得。其故然世尊密意說。如來藏為阿賴識。御釋。性宗義門。見。意真如隨緣為無明。被隱覆。以如來密意。說阿賴耶。見。是性宗已上所談也。法相大乘等。不知彼密意。仍今佛法中第八識義中不可為攝之。隨次下所破。中法相大乘。可意得也。然世尊密意等文。是正明佛法中第八識義。密嚴經佛說。如來藏為阿賴耶。惡慧不能知。文此意也。此經文意趣。如來藏者。隱名如來藏義也。即真如隨緣第八識也。△如來者。真如法身。如來藏者。煩惱被覆藏義也。彼如來藏。如來以密意說。阿賴耶。惡慧者。不知此意。不知真如隨緣第八識義也。是誠說。性宗已上意。見。爾者。於法相不知此意。仍難屬能破中者也。若法相能破中。置意對。凡夫外道密意。

有御釋可得意。△若佛法中人等文。是因破佛法人。謬解就之一義所指佛法中人。當相宗人。意以如來密意。隨緣真如說。阿賴耶。然法相不解彼密意。偏就緣起生滅事中建立賴耶。故亦同我見。有御釋也。就其同者是相似。同也。非全同。一義總可通諸大乘。何宗也。初學人生。膠解。皆可。有分別執著義故。例所明起信論。五種人見於如來藏中所初學行者。起。如遮妄見。可准知彼。法相大乘意於第八識既達。因緣生故無自性道理。何有分別執著義耶。仍不可限法相云。但意得上來釋展轉。隨緣真如。如來藏。名阿賴耶。釋義。對彼舉不知人被破故指法相見。其故法相大乘以第八識偏緣起事法。分別執著。不知真如緣起。故性宗意。破彼釋。不觀自心實相分別執著見。凡不限今疏主破法相權門事。性宗諸師多之。仍華嚴清涼學。法相。名邪學。是等意也。或又對自宗。時四家大乘何。可不觀自心實相分別執著亦同我見道理。通外道名字九種住心等義門也。爾者正契第八識實義。觀如實知自心實相事。可限自宗也。經云。智者見者。謂有外道計。身中有知者。能知苦樂等事。復有計。能見者。即是真我。智度云。目觀色名為見者。五識知名為知者。皆是我計。隨事異名也。難者云。汝言。能見是我。而彼能聞能觸智者為是我。不。若皆是者。六根境界互不相知。一不可作六六。

不可作一。若有非我者是亦同疑。故知根塵和合有所知見無別我也。是二類外道。釋一處計相難破。二重如前。前△謂有外道計等文已下。正明計相。此中初別釋。知見二種計。皆是下總隨事示異名。初中釋義引證見△謂有外道苦樂等事文。是先明知者外道。此宗計知五識苦樂等事計。真我也。△復有計能見者等文。是釋見者外道。見約眼識。仍計眼識爲我見。所詮此二種外道。智論十六知見中。二類見△智度云等文是引證也。智度論三十五卷文也。△目觀色名爲見者。是先見者證也。△五識知等者是證知者外道。就其五識者。智論三十五云。眼根五邪見世間正見無漏見是名見者。餘四根所知及意識所知通名爲知者。文依此御釋。意六識中除眼識其餘五識可意得也。△皆是我計等文是總隨事。異名事明。意於一我。或隨眼識事。或隨五識事。異知者見者名也。智論第三十五云。問曰。如我乃至知者見者。爲是一事。爲各各異。答曰。皆是一我。但以隨事爲異。文此意分明也。彼論文取意也。△難者云。等文已下。示難破。就此能破釋。一義上。所明二類中。且破見者一種也。故汝言能見是我等文。但舉能聞能觸知等事。爲破能見。因由舉之。知者見者能破文。可准知別不明之舉。兩種計。且就其一邊被作能破釋。事上尊貴外道能生周遍二計人中。且被破周遍一邊。可准知

也。若准見者。意得知者能破。能聞能觸知言。是我能見爲是我可意得也。一義文雖破見者。因被破知者故。別不作知者外道。能破釋也。所詮雖有表裏兼正。不同二計能破。一文可意得也。一義無表裏兼正。並被破二計御釋也。仍初表能見是我而彼能聞能觸知者等。釋六根境界等。等文。結成。故知根塵和合有所知見。仍破知者見者也。△汝言能見是我爲是我。不文。此意能見是我。餘五識是爲我。我也。疑也。△若皆是者等文。此意六識皆云我。意也。△六根境界等文。是六識皆就云我。六根境界互不相知。非一主宰。我被破也。六根境界互不相知。者色聲香味觸法。六塵眼耳鼻舌身意。六根各別。境眼識不知耳鼻舌身等境。如是互明。不知義。△一不可作六六不可作一文。就之一義。一不可作六者。作六根各一作用。通不作六作用。意全。一眼識通無六根作用。故云一不可作六也。六不可作一者。六根作各別六種作用。終六根合無作一種作用。意六根合不可作一眼識用也。取義。一義云△若有非我者是亦同疑。意若能見我。餘非我者能見不可作餘能聞能觸知等。何爲常一我乎。有所不作故。非自在故。非我云意也。同疑者。同一不可作六六不可作一疑也。△故知根塵和合等文。是正結成能破義也。意根塵和合識生。別無常一我也。經云。能執所執。謂有外道言。身中離識心

別有能執者。即是真我。能運動身口意作諸事業。或有說言。能執者但是識心。其所執境界乃名真我。此我遍一切處。然內外身受心法性皆從緣生。無有自性。是中所執能執。尙不可得。何況我耶。亦由不觀我之自性。故作是說也。是能所二執。一段釋之。此中初示妄計。亦由不觀已下。辨所由。△謂有外道作諸事業文。是初釋能執△身中即是真我者是正明我體。就其上被明內我其計相相似。上釋云。經云。內我者乃至作諸事業文。全同當段。能執者釋相。其不同如何。答。一義上云。離心通心王心所。今云。識心。仍限心王。非遮心所。故不同也。一義上。離心計有真我。必能執者是。不云真我。今能執者計真我。故其義全別也。不可混亂。此義宜也。△能運動身口意作諸事業文。是明我業用。十住心論。運動身口等文。意字無之。所詮小乘。意作身口七支名業。大乘又立意業。准是等意。意字存略。可意得也。△或有說言等文。是釋所執。△能執者。但是識心者是爲成所執。爲真我。義。先能執者。簡非真我也。付之一義云。能執者者。指上能執者。意先。外道能執者。計真我非。今彼能執識心。非我所執。即我也。計也。例彼建立淨不建立無淨二類執計時。不建立無淨。先建立非。如不建立。執我。凡外道皆是究竟道也。餘皆妄語也。自是非他。故今所執。非能執。立自宗計也。此義宜也。一義。必舉上能執者。非非

今所執計真我時能執所執待對作釋。非取上能執外道。△此我遍一切處等文所指此我當彼所執一我十住心論云。本其所執境界乃名真我。此我遍一切處。文既云一切境計境界指所執外道見。一義此我者可通上能執所執共我常一主宰義故。遍一切處義無相違。但十住心論御釋縱能執也。遍所執境事。不可有相違。△然內外受心法等文已下。能破釋也。是通破上能所二執宗計也。內外身受心法等者約四念處觀作釋。內外者一義內自身外他身也。意自他身受心法皆因緣生。無自性義也。一義身受心法四念處觀中初身是外後受心法三內也。取義是色心分別內外性相也。△皆從緣生無有自性。文身受心法行相觀各別時身不淨。受無樂。心無常。法無我。觀之今總無有自性。有御釋故。總合明之見△是中所執能執等文。此意身受心法中依他上能執所執猶不可得也。況有遍計所執實我乎。被釋也。外道所計能執所執是遍計所執。被破彼遍計能執時舉。依他無自性。破遍計我。也。就其如能執外道計身中離識心別有能執者。故計離識我見。何以內身受心法無自性。破之乎。答。雖離識計有身中計故。若所住身受心法無自性。能住我相住。何處乎。故自被破也。十住心論能執所執執尚不可得。仍增執一字。但於義無相違也。

經云。內知外知者。亦是知者別名。分爲二計。有計。內知爲我。謂身中別有內證者。卽是真我。或以外知爲我。謂能知外塵境界者卽是真我也。是內外知二種外道。釋二處。△亦是知者別名。是初內知外知二種。總先明知者外道部類義。就其同計。知者上異類異計外道。非一體異名。△分爲二計者已下。別釋二種異計。△有計內知等者。是先釋內知就之次。外知釋時。知外六塵境計我。仍能知是可內六識。此外今內知計我。其法體如何。答。二義所立法相。准四分義可意得。知外塵。心品是見分也。今內知緣彼見分自證分也。仍其起盡分明也。皆義也。一義有身中知身內云。內知故釋別有內證者。下外知有身中知外塵故云。外知。仍於同能知約內外分二計也。是快成一義。內知我彼相宗第七識緣第八識執我似。但今能知計我也。外知似緣第六識外境。故二計不同也。△或以外知等文。是釋外知。釋相分明也。就其今一段能破釋無之。准知先知者外道。可見歟。總已下至聲非聲能破釋無之。是則比來次第分明顯故。道理也。

經云。社怛梵者。謂與知者外道宗計大同。但部黨別異故特出之耳。是釋社怛梵。經文就其社怛梵翻名不被出。御釋隨宗計。相御釋無之。與知者外道宗計大同。有御釋故。准上知者外道宗計可意得。但其大同小異相。無釋文故難辨。或一義。先知者六識中除眼識餘耳等五識計我。今六識共計我歟。故大同有御釋也。就其若六識計我先外知。其別難意得。雖然上外知必不云六識。仍不同也。經云。若摩奴闍者。智度翻爲人。卽是人執也。具譯當言人生。此是自在天外道部類。計人卽從人生。故以爲名。唐三藏云。意生非也。末那是意。今云末奴。聲轉義別誤耳。是釋經摩奴闍。經若言無之。若是被牒未會經故歟。此一段初明翻名并宗計。唐三藏云。下釋唐翻謬也。△智度翻爲人卽是人執者。智論第三十五。行人法。故爲人。當此文。此意計十六知見中人。釋外道文也。仍當經義。異也。雖然爲取人翻名證也。△具譯當言等文。是正被舉當經正翻也。此外道人。從人計生故翻。人生。也。△此是自在天外道部類文。是以人生外道釋自在天外道種類義。就其今所舉如宗計入。自入計生。故祕藏寶鑰有云。人常爲人畜。常爲畜。貴賤常定。貧富常分。如是類名常見文。同彼常見外道計相。如自在天外道。一切皆計自在天所生。仍今摩奴闍計。意別也。何釋。自在天外道。部類乎。答。一義計相相似故云部類。意一切皆如云自在天所生。此外道人。自入計生。故以相似。邊云部類也。一義自在天生人。從彼人展轉生人計故。云部類也。此義宜。今疏末卷摩奴闍從我生。一切計見。然者此外道能生人。計我歟。

△唐三藏云等文是因明前代三藏翻譯譯，唐三藏者指玄奘也。其故玄奘所譯大般若沙論等多用意生譯語故也。大般若經云。意生儒童。婆沙論一百七十二云。云何人趣答。人。一類伴侶衆同分乃至廣說。問。何故此趣名。摩奴婆。答。昔有轉輪王名。曼駄多。告諸人曰。汝等欲有所作。應先思惟稱量觀察。爾時諸人即如王教。欲有所作。皆先思惟稱量觀察。便於種種工巧業處。而得善巧。以能用意思惟觀察所作。事。故名摩奴婆。從是以來傳立斯號。唯識樞要云。三意生是意種類。有能思量能作用。故顯是意類。故名意生也。是等意玄奘三藏摩奴婆翻意生事明也。就其唐三藏玄奘摩奴婆翻意生事。如婆沙論文。往昔有輪王。可。所有所作思惟觀察。依教。義自其以來人趣云摩奴閣。仍人義不相違。人用意思惟。故又翻意生。見天台弘決。梵云摩菟除。此云意。人中所作皆先意思。文是等。釋人又云。意見。然今被非意梵文法。聲轉義別也。仍摩奴。翻人摩那翻意。相違此義。摩奴翻意故。簡之也。玄奘新家三藏。通達梵文。多改舊譯。認雖正梵漢。翻對善無畏不空等天竺三藏。對不辨梵文。除切事猶可在之。故致此謬也。就之聲轉義別者。摩那。是第一點也。摩奴是第五點也。仍聲轉。摩那是意也。摩奴是人也。仍義別也。就其如彼摩奴等。雖聲轉同翻金剛。爾者聲

轉義別。御釋一旦難意得。就之一義。於梵文或聲轉義別在之。或聲轉義同可在之。如彼摩奴等。者雖聲轉同翻金剛。如今摩奴者依轉聲義別也。故被非也。一義。一切梵語皆聲轉義別也。雖體文同也。爲顯義不同。用轉聲。若雖轉聲其義同。十二轉聲等義無用也。但如彼摩奴等。者依男聲女聲同雖翻金剛。理智。金剛義不同也。仍不可例同。即身成佛義釋。覺智曰智。判覺智義相涉故。此等先依轉聲覺。知義別也。然覺智義相似故釋義相涉也。凡義往亘事雖可在之先。依轉聲其義別也。此義宜。一。意生儒童等譯語若誤。何當經前後。被用意生儒童等翻名耶。答。是且順古題也。例如梵語云。胡文譯。順古云。胡語。演密鈔第三。經云。若摩奴閣等者。問。有唐三藏既成譯誤。何故今時摩奴閣。不云人執摩納婆。不云勝我。還置意生儒童。有何異耶。答。爲順古語。不欲違之。其間是非。從疏取捨耳。此文此意也。一或義。唐三藏善無畏也。記者一行依金剛智說。非善無畏云云。此義大非也。總講讀等不可有此料簡。無畏順前譯三藏譯語。被用意生儒童翻譯。不可云無畏。誤。既玄奘譯語意生儒童言在之。何一行弟子。破師善無畏乎。

經云。摩納婆者。是毘紐天外道部類。正翻應言勝我。言我於身心中最爲勝妙也。彼常於心中觀我可一寸許。智度亦云。有計神在。心中微細如芥子清淨。名爲淨色。或如豆麥。乃至一寸。初受身時最在前受。譬如像骨。及其成身。如像已莊。唐三藏翻爲儒童非也。儒童梵云摩拏婆。此中云。納義別誤耳。此二名是菩提開梨解已下。經儒童釋。是又初明宗計。後示前譯誤。△是毘紐天外道部類文。是初示部類。△正翻應言勝我文。是出正翻儒童。訛翻對云。正翻也。△言我於身心中最爲勝妙也。是翻勝我釋意。△彼常於心中等文。是正明我體。△智度亦云等文。是引證也。就其勝我外道宗計。但出一種。今論文計相多種見。就之一義云。論文乃至一寸。今正證也。餘同文故來也。一義云。以引證意見。勝我外道宗計。可有多種。然釋。且舉一兼餘也。△初受身時等文。是明法譬對明。我相。意。受。依身時。此我有。先居身中。釋義。譬。意。作物。像時如下地。作像骨。其上造衣裝等。莊嚴云也。今御釋。法譬被一類。一類對明也。△初受身時最在前受法。△譬如像骨。譬也。△及其成身。法△如像已莊。譬也。仍重法譬對明分明也。或一義云。今譬約胎內三十八轉次第。取義。但是不符順今文意。歟。其故。彼必不始像骨故。△唐三藏等文。是示前譯非。唐三藏如先玄奘也。玄奘所譯。婆沙論。若於佛法僧生起微少信。儒童應知彼名已得頂法。又大般若文如先述記云。摩納婆迦此云儒童。樞要上云。摩納縛迦依止於意。而高下故。若總釋。義此名。

儒童、儒美好義、童少年義、美好少年、名曰儒童、論依別釋、摩納是高義、高慢他故、縛迦是下義、卑他故、以依止意、或陵慢他、或卑下他、名摩納縛迦、文此等意分明也、天台補注、摩納婆或年少淨行、或翻人見、△儒童梵云等文是釋、轉聲義別義、△此二名是等文、就之一義、摩納閣摩納婆二名、翻人生勝我事、云依菩提閣梨所解、御釋、取義、一義、意生儒童二名誤、事、云依菩提閣梨解、意也、就其菩提閣梨者、金剛智三藏也、貞元錄、沙門跋曰、羅菩提、唐云、金剛智三藏譯云、金剛菩提三藏閣梨、文今疏末、卷云、菩提三藏云、曼荼羅者密語文是等、皆金剛智云菩提閣梨也、就其一義、此注釋記者一行直注、金剛智說也、一行、初金剛智弟子、於譯場爲筆受、仍舉金剛智說也、一義、此注直注善無畏說、金剛智開元八年來唐、善無畏開元十四年來唐、仍金剛智善無畏已前來唐、故前譯釋有所覽語、無畏、彼口說被述、善無畏講讀、因故、一行記之也、今疏前後、記一行私安私謂言、其外、無畏言也、爾私謂言無之、知無畏口說也、其上摩奴閣摩納婆二名直依、金剛智解云、講讀時似無無畏所解、仍此注記無畏言也、可用此義也、

大日經疏第二本、未終

大日經疏第二本鈔卷第四十四

上中四日

經云、常定生者、祇羊外道、釋內至、摩納婆、釋終料簡畢、已下自常定生、釋、初、至順即是世間八心也、就一段可有料簡、此一段、文初、常定生、釋、次、聲非聲、釋、後、秘密主如是等、我分乃至順理解脫、釋也、大三節見、

經云、常定生者、彼外道計、我是常住不可破壞、自然常生、無有更生、故以爲名也、是釋經、常定生、於中、牒文作釋、分明見、就其常定生得名以外道、我、約計、生、決定常住、非禪定義、△彼外道計等文、是正明計相、意、我、自然常、初無、生、計、見、就其以、我計、常住、事、一切外道、通相也、爾者今、一種外道、宗計、被說、經事、一往不審也、但外道、何、我、雖計、常住、爾此上、異計不同也、其中今、以、我常住、義、一種宗計、被說也、又云、我計、常住、諸外道皆同、但今自然生、義、異歟、我是常住者、釋、常、不可破壞者、釋、定、自然常生者、釋、生也、不可破壞即決定義也、仍釋、定義也、無有更生者、嫌因緣生也、故以爲名也者、結成也、

經云、聲非聲者、聲即是聲、論外道、若聲顯者計、聲體本有、待緣顯之、體性常住、若聲生者計、聲本生、待緣生之、生已常住、彼中復自分異計、如餘處廣釋、非聲者與前計有

異、彼計聲是遍常、此宗悉撥爲無、墮在無善惡法、亦無聲字、處以此爲實也、是聲非聲、牒釋一處、聲中、開顯生二聲、此經文中、有三種外道也、△聲即是聲、論外道者、是先總表、經、聲、就之一義、聲論者、帝釋所造論也、依學、彼論、者、生、此計、故聲即是聲、論外道、有御釋也、一義、聲論者、指梵王所說、四吠陀論、隨一聲、明論、所明、彼論、聲、計、常住也、但此二義、始終、一義也、就梵王所說論、被造帝釋聲論故、本末不同、其義一致也、就其計、彼論外道意所、明、聲、明論、聲、常住也、餘聲、必非、常住、計、故、唯識論第一云、有餘、偏執、明論聲、常、能爲、定量、表、詮、諸法、文、唯識述記、明論聲、常、是、婆羅門等、計、○明論者、明諸實事故、彼計、此論聲、爲、能詮、定量、表、詮、諸法、指量、故是、常住也、所說是、非皆決定故、餘非、指量、故不是、常、文、此意分明也、然今聲是遍常、計、故、一切聲、計、常住、見、然者、云、計、彼聲、論事、難、意、得、但此、義、意、計、聲、常住、事、源、依、帝釋等、聲、論、故、約、最初、云、聲、論、外道、然、展轉、餘、一切聲、計、常住、今、疏、家、御釋、而此意也、必、不、限、聲、論、聲、見、或、又、當、段、御釋、計、聲、論、上、聲、顯、聲、生、二類也、必、餘、一切聲、計、常住、不見、聲、是、遍常、御釋、所、明、聲、論、聲、計、遍常、意、得、無、相、違、△一義云、今、顯、生、二聲、計、梵王帝釋等、聲、論、非、外道、總、一切聲、計、遍常、外道也、隨、唯識論、聲、論、外道、外、出、聲、顯、聲、生、二類、彼、論

第一云。有執一切聲皆是常。待緣顯發。方有證表。文述記云。待緣顯者。聲顯也。待緣發者。聲生也。發是生。義聲皆是常。然有時聞及不開者。待緣證。故方乃顯發。此意分明也。但此時聲顯名字難意得。但聲論義必不可限梵王帝釋聲論。造聲明論外道是多故。仍無相違。△若聲顯者。計體性常住。文是初聲顯者。計明。此宗計意。聲體本有常住也。然顯事。依因緣。也。故待因緣。顯時聞之。緣闕不生時不聞也。然於體常住也。譬三辰有。依雲霧緣。隱顯不同。如△若聲生者。文是明。聲生者。計此宗計意。聲體本生也。然待緣生。彼生處。聲計常住也。例如釋摩訶衍論釋。今始起得本。來有故。就其文次第。當段。御釋聲顯與聲生。全別。文。仍顯生二聲。宗計全別。見就之聲顯聲生。宗計不同。意得。一義。聲顯者。聲體計常住。緣起用。必不謂常住。聲生者。緣起聲計常住。必聲體非計常住。仍二種計全別也。但就此義。被釋聲生者。時聲本生。仍聞聲體本有。爾非計。體本有。取義事不審也。雖然本生。必難定常住。彼法相等。意第八識從無始以來相續。雖生。爾無常法。故彼可准知。或又本生。非本有。義。意聲生。本源待緣。云生。御釋意趣也。聲。本生。待緣生。之可讀歟。一義。聲顯者。但體計常住。聲生者。體用共計常住。例如顯教攝相歸性。談性常住。自宗立性相常住。義。

仍二計不同也。但計體本有邊。顯生二聲。共同也。於用二計不同也。一義云。聲顯者。宗計。聲體本有。正生事。待緣計。顯。本有位。必無音韻屈曲相。例如法相法爾無漏種子。本來具足。正假。萬行緣。顯四智。菩提。聲生者。意。聲。本來生音韻屈曲相。本有也。爾聞不開緣。不同也。待緣所聞聲。即計本有也。故體用共異。聲顯者。計也。△彼中復自分異計等。就之一義。彼者。持聲論外道。自分異計者。顯生二聲也。但此義難意得。上已釋。顯生異計了。云彼中等故。顯生二。非。云異計。見。若強取義結。上取釋。聲論外道。中分。顯生二聲了。結彼時。彼中復自分異計。有御釋可意得也。一義云。彼者。指經聲。自分異計者。非聲顯聲生。委細分別。可有無量異計。云意也。一義云。彼者。指聲顯聲生者。於彼兩種計。可有種種異計也。唯識述記舉聲顯聲生二類。彼分各異計。彼釋云。此有二類。一計。常聲。如薩婆多。無爲。於一。物上有。一。常聲。由尋伺等。所發音顯。此音響。是無常。二。計。一切。物上。共。一。常聲。由尋伺等所發音顯。音亦無常。如大乘。真如萬法。共。一。故。△如餘處廣釋者。唯識婆沙等論指之。一。唯識論所釋。顯生二聲。與。今疏。顯生二聲。同異事。△非聲者。等。文已下。釋經。非聲。△與前計等。文是先。聲論外道。簡異。明。今。非聲外道。宗計。△彼計聲是。通常。文。是。出。上。聲論外道。宗計。就其如。

上計相者。聲計常住也。必不見周遍。義。爾今。釋。通常。故。實有。周遍。義。可。意得。付之一義云。既計聲常住。涉三世無改。轉。是。即。通。三。世。義。也。仍。常。遍。義。無。相。違。必。遍。十。方。不。可。意得。一。義。云。三。世。常。住。者。必。可。遍。十。方。唯。識。論。釋。諸。非。常。者。必。不。遍。故。無。常。法。不。遍。諸。法。常。住。法。遍。諸。法。見。仍。今。常。遍。者。三。世。十。方。通。常。義。可。意得也。△此宗。悉。撥。爲。無。文。是。正。明。非。聲。外。道。宗。計。彼。聲。論。對。非。聲。云。此。宗。也。就。其。悉。撥。者。對。上。顯。生。二。聲。彼。悉。撥。故。云。爾。取。義。一。義。云。於。聲。好。惡。等。不。同。彼。悉。撥。義。也。或。一。義。云。不。限。聲。撥。無。一。切。外。道。也。其中。聲。隨。一。云。非。聲。取。義。但。此。義。難。思。墮。在。無。善。惡。法。文。就。之。一。義。云。善。惡。者。好。惡。聲。也。撥。無。彼。好。惡。聲。故。云。爾。一。義。云。聲。是。顯。善。惡。能。詮。也。然。無。能。詮。聲。故。所。詮。善。惡。法。無。之。故。云。墮。在。無。善。惡。法。一。義。云。如。上。此。外。道。撥。無。萬。物。善。惡。今。無。善。惡。法。此。意。也。△亦。無。聲。字。處。等。文。是。撥。無。聲。字。處。計。真。實。義。也。付。之。上。釋。撥。無。聲。字。義。也。然。安。亦。言。無。聲。字。處。爲。實。釋。其。意。如何。答。一。義。云。上。雖。撥。無。聲。字。未。顯。爲。真。實。義。故。亦。無。聲。字。等。重。被。作。釋。也。仍。計。真。實。正。我。義。也。一。義。云。上。撥。無。聲。今。撥。無。聲。字。所在。也。一。義。云。上。總。撥。無。一。切。善。惡。法。釋。義。今。別。撥。無。其中。聲。一。種。釋。義。被。顯。非。聲。外。道。得。名。也。一。義。云。亦。言。前。前。外。道。各。各。宗。計。對。爲。實。言。

也。意以諸外道各各宗計執實我一如。

亦今外道無聲字處爲實可意得也。

經云。祕密主。如是等我分。上明三十種。

外道。各別宗計。此經文被總結上來也。

牒文作釋。次第分明也。先就經文加料簡。

如是。者指上三十種外道言也。等言等。

其餘無量我見。

自昔已來分別相應。從久遠以來相應。

邪分別義也。分別者邪分別則我計也。相應。

者外道人相應彼邪分別義也。

希求順理解脫者。就之一義。順理解脫。

者正習行因。證果海。解脫也。彼順理解。

脫。今第一住心以達理心。希求義也。一。

義云。今順理者非第二住心已上。順理。即。

外道所執內心相應理。指順理。彼內心相。

應理。計解脫希求彼義。

經中略舉三十事。已下作釋也。於中初如。

是等我分釋。次皆由不觀下釋。自昔已來。

已下文。希求順理解脫者已下牒文作釋分。

明也。釋初經中略舉三十事者釋經如是。

言就其付上來所明外道。交勘三十種。

數量事。料簡不同也。一義云。大師十住心論。

第一表明。抵羊外道。諸外道。咄陀南。釋時。

大相應。二建者。○如是三十。大外道各各。

迷真如。輪轉。此御釋爲本。意得於時。

外道。被舉初一種故。若流出及時。時除。

之。開。顯生二聲。別句二十九種見。仍加。

總我三十種數量。可意得取義。當經。開。

題二十九邪計有御釋。偏付別句數量。

可意得云云。但付此義經文既開。兩種時外。

道。爾被舉略。彼時。事。尤不審也。又經中。

略三十事。釋故。經現文可。有三十種見。

然聲顯聲生二類。是疏家大師開出。經文。

但聲。說不見二種計相。爾開顯生二聲。

經中略舉三十事。有御釋難得意者也。但。

顯生二聲。事。經文聲顯聲生二類。總被說。

聲故。經文云。有二類事分明也。若聲。一。

種。意得聲顯聲生二類。中何就一種。可。

意得乎。還不審也。仍經中略舉三十事。數。

量。時顯生二聲。經文二種。事無子細。隨。

高祖開之釋。三十種數量。次被略舉後。

時外道。事。同計時。共自在天。外道。部類。

故。被除後時也。顯生二聲。同。雖計聲其。

計相全別上。必不見一類外道。故開之。

也。凡合。總別。成數量事。彼華嚴。九世十。

世。建立分明也。一義云。付別說文。三十種。

數量。可意得。其故。開顯生二聲。又時外道。

二種。故。成三十數量也。但十住心論。時。

外道。被舉一種。事。其名字同故合。兩種。

外道。最初被表時。可意得。例聲顯聲生。

雖二計各別。依聲名字同。經表總名。

但被說聲也。仍不加總我別句可有三十。

十種。高祖御釋。別加。總我不見。但當。

經。開題二十九邪計。有御釋或合。聲顯聲。

生。或合。時外道。意得。於何邊。無相違。

所詮何邊。高祖釋。顯生二聲與非聲如是。

三十大外道。故。聲顯聲生二種。成三十。

種數量事。不可有異論。存二種。時外。

道加。總我就兩邊。三十種校量所論。

處也。此。外道或顯生二聲。爲一種。時外道。

經疏共被舉兩處。故二種。別句存二十。

九數量。加。總我可爲三十種。云雖有。

一義。高祖開。顯生二聲。強爲一種。於時。

外道。但一種。被舉定取可。有二種事。大。

大師。解釋。背歟。於經疏者何開合。云成。

三十數量。事。不分明。高祖既舉三十數量。

被結如是三十。故。彼御釋。本。其上可有。

兩邊。料簡。何合。顯生二聲。爲一種。乎。他。

門。人師。一義。聲顯聲生。合爲一種。時外。

道。爲二種。就地等變化。經文地等變化。

二種。別句付。成三十種數量。是開地等。

變化事。相違疏家高祖御釋。故。不足依。

用者也。

若隨類差別則有無量無邊。如人坐得四。

禪。即計此法爲眞實常理。或生是念。我是。

得禪者。如是等皆是我分相應。例可知也。

是釋經等言。十住心論。楞伽經說。百八部。

邪見。瑜伽論說。十六計。智度說。十六知見。文。

今隨類差別等。御釋此意也。△如人坐得四。

禪等文。是無量我分。中計。常理。并得禪。被。

舉二種。也。△如人坐得眞實常理者。是先。

明。常理。計。△坐得四禪者。於欲界修四靜。

慮。得定人也。定。必端坐。可修。故坐得四禪。

釋。起信論。明修。止。行相。端坐。正意。文。今。

疏。△心下。常好端坐。文。四禪者。色界。四靜慮也。

△即計此法爲眞實常理。就之一義。是淫。

弊所說。四禪比丘。計也。彼四禪比丘。修。四。

靜慮得四禪。以之計預流一來不還阿羅漢。四果。是即計此法爲眞實常理。有御釋也。智度論七云。四禪比丘得四禪。欲得四果。文一義云。今坐得四禪等計六十二見。中計後際五現涅槃見也。五現涅槃者欲界四禪計涅槃。其中今先舉四禪見就其如計四禪似四禪比丘計。雖然彼四果名常理事難意得其故前三果至第四果故。是非常住法。仍難名常理也。如計彼五現涅槃者。欲界四禪共計涅槃。涅槃常住理故。符順眞實常理御釋。但此時今不舉欲界事一往相違。但五現涅槃中且被舉四禪意得無相違也。△或生是念等文。是明得禪計。凡外道修定時起多著故。起得禪見也。起信論以修世間諸禪三昧多起味著。依於我見繫屬三界。與外道共。若離善知識所護則起外道見。故文是等意也。就其今常理得禪二計。一人上計相可意得歟。又二類各別計可意得歟事。一義云。隨類差別中先被出二類故。各別計可意得也。一義云。可二人計意修得四禪是計常理。或又得眞實禪計故。非各別人也。或一義云。或一人上可有並此二計。或又可有計常理得禪各別不可。一准。一如是計起定中歟。又出定後起歟。事出定後可起此見也。就其今修四靜慮。如得四禪者習。是行因證果得故。可第三住心所攝。何今第一住心無量我

分中被舉之乎。就之一義云。今所舉二類自元第三住心分齊也。例彼被顯第一住心無量我分也。今二類全非第一住心我分。一義行因得果相。是第三住心也。起我見邊。是第一住心也。△如是等皆是我分文是指上常理得禪二計等等餘。仍經如是等言異也。經如是等言指三十種今指常理得禪二計故。例可知也。者例常理得禪二我分相應可知。相應展轉無量外道等。我見分別云意也。皆由不觀我實相故。已下釋自昔已來分別相應文。△皆由不觀我實相者我無自性指實相也。付之一義云。皆由不觀我實相結上我分。但從久遠以來。正自昔以來經文釋取義。一義云。皆由不觀已下總自昔以來釋也。意不觀我實相故。從久遠以來如是起妄見云御釋也。但從久遠以來相承祖習此見。祕藏寶鑰上然無始時來展轉相承。違失本旨。又今疏第一卷末。但展轉相承自久遠以來祖習。此見文此等意也。各各自謂有大師薄伽梵。一切知見者外道種類非一。故云各各自謂有大師薄伽梵等者當外道所尊也。慈恩上生經疏。佛陀梵音。唯依梵本表薄伽梵。即第十號。以此一名總表衆德。由此外道皆稱本師名薄伽梵。文此意也。付之如計自在天那羅延等。大師薄伽梵一切知見者義無相違。或計地等變化。或如計知者見者者

必無所尊人。爾者各自謂有大師薄伽梵等御釋。一往難意得。但外道所執我計何可計梵天自在天等所說。故可有能說人。故各各可有所尊人也。或又現可有能教授者。指彼等執大師薄伽梵也。以善修瑜伽故現覺此法。而爲世間說之。是明所尊處大師薄伽梵行因果德相就其今第一住心破壞內外因果違理心也。爾釋以善修瑜伽故現覺此法。被明行因感果相事。一往不審也。付之一義。修所尊人因行覺知證果德。正修何因行不知證果德故。破壞因果違理心有御釋也。一義第一住心計處行因或牛狗等戒。或但河投死等也。彼非因計因故實非知因行。故破壞內外因果有御釋也。唯此是究竟道更無餘道。是明外道邊見。如劫初時獨有一天先生梵界。是正展轉相承生妄見相明。於中先舉梵王一種。規准彼顯餘也。△劫初時者指成劫初。△獨有一天者即梵王也。就之一義。獨者外道以梵天計特尊獨一故。約彼外道計獨御釋。取義但今御釋意獨者先表舉。一天者釋見必約外道計獨非有御釋。△先生梵界。梵界者指初禪初禪中梵衆梵補大梵三天。其中先可相當大梵天也。而作是念。若更有衆生來與我共住。豈不善哉。時有上界天命終來生此中。是依

梵王念來生、梵衆梵補等次第明義。就之上界、天者第二禪已上、廣指。但疏意顯極光淨、天衆下見。是且今成劫初、從極光淨下、初故如是釋。必自餘上界非嫌下生。極光淨天第一禪有三、中第三也。頌疏意、極光淨天下義、有餘師一說釋。頌疏第八云、謂大梵王於劫初時獨一而住無侍衛、遂發願言、云何當令諸餘有情生我同分。時極光淨天見已悲愍、從彼處沒生爲梵衆。梵王纔發願見有天生故、大梵王起如是想、我表能生彼諸梵衆初見大梵威德特尊、又憶念知先因梵王發誓願、故我來生此。是故梵衆起如是念、我等皆是大梵王生、當段御釋其意一致也。此外十四卷義釋、并今疏末卷俱合論第八等、廣此意見。先生者即謂之言、由我念力故汝得生此、汝即我所生也。彼亦作是念、彼尊能生我等、便相隨順計爲最初有我者。從是以來謂是梵天王能造世間。是能生所生相順計我見、義分明也。就其能造世間者、一義云、上來生衆生義雖被釋、理造梵王世界故。結釋、能造世間有御釋也。是則釋、結成、影略互顯、被成依正二報梵王所作、義也。一義、三世間中衆生世間也。如是展轉生於異見、不可勝記。是規准、梵王釋有無量異見、就之梵王所起我見、可屬第一住心歟。事一義、是天乘故可攝第三住心。但今被舉事梵王見、直非

爲第一住心、我見彼梵王本源起、處外道等見、取爲第一住心、我分也。一義、雖天乘起、我見邊、皆可攝第一住心。自元約、心品通三界起、違理心、皆攝第一住心故。今御釋又此意也。希求順理解脫者、順理梵音瑜祇、即是古昔修瑜伽行者謂、彼得真解脫是萬物之宗、今順彼行希求解脫故云然也。已下釋希求順理解脫經文、就其付上總牒文、如料簡、一義、計順理、外道各各我見故、約彼、宗計、被說順理解脫也。實可成違理心、一義、順理解脫、習行因證果德、順理解脫也。爾外道希求、彼順理解脫、以非因計因、執行因故。實不順古昔行者也。起信論如、如人迷故謂東爲西、有御釋隨順古昔行者、執希求解脫、實不隨順也。△順理梵音瑜祇文、是被舉順理梵語、今疏下御釋、瑜祇者觀行應理義也。又應理順理、其義同也。△即是古昔修瑜伽行者文、是先明所隨行者、果德、妄計、真解脫之宗文、是又所隨行者、果德、妄計、真解脫也。△今順彼行者、是希求義也、仍今順、順非釋順理、理。

十住心論、五常、不能羅網、三乘不得牢籠、文此意也。△一義云、內、內、八心、外、八心也。共是第二三分齊也。隨、反、違理、心、被明順理心時、順即是世間八心也。又知、內外因果、可第二第三八心分齊、就其被破、第一住心因果、事、十住心論異生、羶羊心者、○愚者不信因果之名、文、違理之心者、十住心論、違教違理從此而生、文、彼廣舉教理、今、先被明違理、一邊也。次明最初順理之心、順即是世間八心也。是反違理明、順理義、凡順理、義廣可通、出世已上、住心、爾今最初順理、心有御釋、故、先被出八心也、是即隨順世間道理、故、八心、被釋順理心也。此、八心中初六心、第二住心人乘分齊、後、二心、第三住心天乘也。八心、一、義、勢、後段、委細見、故略之。

大日經疏第二本鈔卷第四十五
上半五日

經云、祕密主、愚童凡夫、上來釋第一住心、違理、心了、以下順世、八心釋也。於中從初、第二牙種、釋、終至如從種子生牙也、就一段、可有簡、此、一段、文、初、種子心、釋、後牙種、釋、大、兩節見。

經云、祕密主、愚童凡夫、類猶如羶羊、或時

有一法想生所謂持齋彼思惟此少分發起歡喜數數修習祕密主是初種子善業發生者羝羊是畜生中性最下劣但念水草及姪欲事餘無所知故順西方語法以喻不知善惡因果愚童凡夫也世間從久遠來展轉相承有善法之名然以達理之心種種推求而不能得後時欬然自有念生我今節食持齋即是善法然猶未是佛法中八關戒也彼由節食自戒故即覺緣務減少令我飲食易足不生馳求勞苦爾時即生少分不著之心其心歡喜而得安穩由見此利益故數數有修習之即是最初微識善惡因果故名種子心也被說第二住心人乘分齊候種子等六心見其中此一段釋第一種子心行相凡十住心中第一住心為明淨心最初生起由先被舉達教達理心第二住心正凡夫生起還源思最初故高祖愚童持齊心者即是人趣善心之萌兆凡夫歸源○知過必改見災思齊文或羝羊冬樹○結秋收之茂實文一處御釋戒序云若夫一千二百草藥七十二種金丹悲身病而作方一十二部妙法八萬四千經教哀心疾而垂訓身病百種即方藥不能一途心疾萬品則經教不得一種是故我大聖薄伽梵施種種藥療種種病五常五戒即愚童持齋之藥然問斷惑修善基漸脫苦得樂濫觴誠此住心最初者也就其第二住心邊邊義勢見或周旦孔丘所立五常三綱第二住心為人乘分齊寶

論上云修三綱五常君臣父子之道有序不亂文此意也或又以釋尊所說五戒為第二住心一處戒序御釋五常五戒即愚童持齋之妙藥文彼五戒即釋尊所說人乘法門也當經所說以種子等六心為第二住心是即當齋施心如是邊邊意趣見當段六心文皆義含可意得今疏下釋內八心文五戒義可有之又種子等心被釋時展轉相承謂仁義慚愧等以為善法云故齋施等心自有仁義禮智信道理見自元經文含多義故一文該攝諸義也若約深祕意得十住心論若天若人若鬼畜等法門皆是祕密佛乘文此意者今人乘直與祕密佛乘無二無別皆可有一生成佛道理也△經云祕密主善業發生者是初牒文分明也就其此經文中愚童凡夫類猶如羝羊二句為第二住心起因先被承來第一住心也隨十住心論寶論共此文引證第一住心十住心論一云故大日世尊告祕密主言祕密主無始生死○猶如羝羊文第一住心得名尤依此文也就其愚童凡夫經文當段御釋不見是上卷被釋經苦提薩埵因被明三種薩埵中愚童薩埵義見故讓彼釋不被作此御釋見凡夫事上卷見三十種外道總句愚童凡夫經文釋故不被用重釋十住心論第一愚童凡夫義取一處作釋彼論云愚童者具云愚童薩埵謂六道凡夫不知實諦因果心行邪道修習苦因戀著三界堅執

不捨故以為名○異生也文就其愚童名字總通世間三種第一被說愚童凡夫類猶如羝羊故名愚童義分明也第二號愚童持齋心故其名字分明也第三經是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心文是又愚童名字分明也或又前九住心悉名愚童義邊見十八會指歸愚童覆無智不知此理趣餘處而求佛不悟此處有一文是不知自宗即身成佛道理遮心外迷分齊皆名愚童見仍可通前九也如此依處愚童名字通局重重也一凡夫釋事△或時有一法想生等文已下說種子生起義相委細下釋見△羝羊是畜生中等文已下作釋也於中初愚童譬羝羊釋義後世間從久遠以來下釋或時有一法想生以下文△羝羊是畜生中文是經文羝羊言釋意寄生中无其下劣譬愚童凡夫劣弱也隨寶論上愚癡無智均彼羝羊之劣弱文天台止觀以未聞三諦全不議佛法如牛羊眼不解方隅文弘決請此文釋時牛羊雖見而無了故文二教論上云縱使觸顯綱以羝羊譬權開一以稅駕文此總顯教被譬愚羊事見一畜生事△但念水草及姪○寶論凡夫狂醉不知吾非但念姪食如彼羝羊文此意也法華說諸衆生相但念水草除無所知今別被釋愚童故釋但念水草及姪欲事等也△故順西方語法文此天竺風俗以愚者譬羝羊也釋此義也十住心論故天竺語法以喻不知善惡因

果愚童凡夫類。△世間從久遠來。○文已下釋。或時有一法想生等經文。此中初明一法想生起因。後時歎然。下正釋。一法想生行相。△世間從久遠來展轉相承有善法之名。文是以久遠已來善法名字。明最初種子心生起由。下被問答種子心生起因由。時自久遠以來有善惡之名。種子從是生也。彼釋釋有善惡名。今釋但有善法之名。當段意正善法起事。善名直為因故。釋有善法之名也。下善惡共舉。被顯厭惡求善道理也。△然以達理之心。○文是第二住心起因為。先被釋第一住心善法推求相也。意自久遠以來展轉世間有善法名字。而以第一住心達教達理。心雖推求其善體。不知義也。所求善法。是順理心。能求。心念是達理心也。仍達順相達無得也。就其今善法推求念。以第一住心一分。如實知自心。可意得歟。事。古來尋也。一義云。聞善法名字。雖推求。自元達理。心故。不能得。彼善法。仍不可。如實知自心。義云。一義云。雖無得。善法。既聞善法名字起。推求。心。隨此推求念為因。生起種子心。仍一分。如實知自心。可得也。△後時歎然等文。已下正釋。或時有一法想生等。△後時歎然。乃八關戒也。文是初。或時有一法所謂持齋文釋。就其後時當經或時。對前迷心生起善心云。後時也。△歎然自有念生者。經有一法想生釋也。△我今節食持齋即是善法。文是經所謂持齋御釋也。就其一義云。

節食持齋各別可取義。節食者。節量食義也。即小食也。不思議疏委細見。持齋者。一日不食。義也。下御釋。小食者。為善文。此御釋意。節食善法。義分明也。所詮節食。劫初時以小食者。為善故。是善法也。持齋。上代五通仙人於六齋日。令斷食故。是又善法也。隨下指斷食釋。既順善法。此意分明也。經云。所謂持齋故。偏難說。一日守齋。心釋。開小食斷食。舉兩種取義。隨下種子心起。因釋。釋小食者。為善故。節食斷食。共即是善法可云也。一義。經文既說。所謂持齋故。限斷食。一義。仍今節食持齋。可斷食。一種。就其斷食。釋節食事。六齋日持齋故云。節食也。節食。一義云。節食持齋共斷食義事。經文分明也。但六齋日持齋事。第一種子心歟。又可屬第二牙種歟。事。有異義故。難定。所詮節食。即斷食。取義。節食訓也。持齋者。光記。釋西方國俗斷食名齋。萬象名義云。洗心曰齋。防思曰戒。敬也。莊也。此意持齋時。其心清潔。故洗心曰齋。被釋見敬。莊。其恭敬心也。玉篇云。聖人以此齋戒。注洗心曰齋。又敬也。此意敬聖人。教持齋故。注敬也。見。羯磨疏第二云。八齋者。齋謂齋也。齊一。其心。或言。清也。靜攝其慮。如世間室。亦號齊也。請彼文。次釋齋義。有二。齋取專注無差別。清取離過絕諸難想。又彼洗心曰齋。釋可。當今二義中。清義也。△即是善法。文。此指持齋心釋善法。上所推求善法。即節食持齋。當也。就其下御釋釋。

小食者。為善。故必斷食。為善不見。然今從久遠展轉善法。所名持齋心見。仍前後釋少不同也。就之一義云。下小食者。為善。御釋。劫初。小食多食。因緣依。當段節食持齋。即是善法。御釋。上代五通仙人。勸誘等善法也。一義云。小食猶善也。仍斷食善法。事其理分明也。故釋。即是善法也。一義。總善法。義多之。或云。小食。為善。或云。斷食。為善。或仁義慚愧等。為善。下但展轉相承。謂仁義慚愧等。心。為善法。文。此。仁義等。為善。如是邊邊可有之也。就其八心最初種子心。善知識教誘。依。歟。事。一尋也。一義。經文。或時有一法想生。所謂持齋。說。別依。知識勸導。不見。隨今。御釋。分明。釋。後時歎然。自有念生等。歎然。言。不。借。知識。因緣。見。又下種子心生起。由。約。小劫終竟時。被釋時。爾時。亦無善知識勸導。使然。當知。○因緣力也。文。彼御釋。分明也。其。外。或釋。節食。自戒。或釋。常自誠節。皆不。依。知識。他緣。見。仍八心最初種子心。知識。勸導。不。依。取。義。一義云。凡。依。內。因。外。緣。力。初起。還源。思。故。依。本。覺。內。真。知。識。外。緣。可。生。起。最初。種子心。云。其。道理。分明也。隨。一。處。戒。序。御釋。又以。深。般。若。妙。慧。○起。愚。童。持。齋。心。文。此。御釋。分明也。又。寶。輪。上。云。是。故。本。覺。內。熏。佛。光。外。射。歎。爾。節。食。數。數。檀。那。文。或。由。外。因。緣。忽。思。節。食。文。是。皆。知。識。外。緣。有。見。仍。文。左。右。故。一。邊。難。定。者。也。△然。猶。未。是。佛。法。中。八。關。戒。也。文。此。簡。別。內。外。經。現。文。先。外。八。心。為。面。說。故。

作此簡別也。意第二住心。節食持齋佛法中。八齋齋。非云御釋也。其故。今持齋。一日不食。齋也。佛法齋過中不食。故其義不同也。就其佛法。八關戒事。八關齋經。不殺不盜不淫不妄語不飲酒不過中食不高坐不歌舞戲樂亦不著校飾香熏塗身。說。如經文。其法體九種見。但經說相。歌舞戲樂不著校飾香塗身。合說見。爾者。彼三種合爲一種。八齋戒。可心得歟。淨影大乘義章問曰。是中所離。有九。以何義故。但言八戒。釋云。有以。若依毘曇。不著熏衣。不上高床。此二同是莊嚴所起。合而爲一。故說爲八。若依成實及大智論。前八是戒。後一是齋。齋戒合說。是故名爲八戒齋。文此意。毘曇意。九種中合不著熏衣不坐高座。二云八齋戒。齋戒言可通八種。成實及智度論。依不過中食是齋。餘八是戒也。故八戒一齋也。此齋戒合云。八齋戒取義此時。齋戒其義各別。取義見。八齋戒事。義章立七門。委細分別之。此外俱舍論并律釋等。八齋開合重見。俱舍論第十四。一不殺生。二不與取。三不非梵行。四不虛誑語。五不飲諸酒。六不塗飾香鬘歌舞觀聽。七不眠座高廣嚴麗座。八不食非時食。文律。名目云。一不殺。二不盜。三不淫。四不妄語。五不飲酒。六不華香瓔珞塗身。七不座高座及聽伎樂。八不非食時。如是異說。△彼由節食馳求勞苦。是釋經。彼思惟此少分。就其經文顯相指。所謂持齋說。此少分見。爾者

最初守齋善法微少。故說少分可意得歟。爾今御釋緣務減少等。持齋得益。彼舉故。持齋上得益少分可意得樣見。所詮經。少分指持齋少善。緣務減少等得益。經思惟言可意得也。此得益中緣務減少。飲食易足。不生勞苦。三節見。△緣務減少者世間資緣衆務減少義也。△飲食易足者節食持齋故食物備足義也。△不生馳求勞苦者是爲資生具。四方馳求尋求勞苦無之義也。△爾時即生○修習之文。是經發起歡喜數修習釋也。△爾時即生○而得安穩。文此初釋經發起歡喜義。△爾時即生之心者。於資生具。一分不著。心生也。是承來持齋得益也。此少分非經少分。經持齋心說少分。今彼持齋心上釋起少分不著。心義。△其心歡喜而得安穩者是正發起歡喜釋也。一義。先緣務減少飲食易足不生勞苦故。其心歡喜又安穩也。取義。一義。飲食易足故歡喜。又不生勞苦故安穩也。各別顯釋。取義。△由見修習之文。是經數數修習釋也。就其見此利益上承來歡喜安穩數數修習之者。相續持齋修習義也。就其一義。數數修習者。即六齋日。於持齋義也。云云。一義。六齋日。節食是第二牙種位也。今數數修習必非定六齋日也。△即是最初微識善惡因果。文是經是初種子善業發生釋也。即是最初者。八心第一善法。漸觸也。故云最初微識善惡因果者善因果。一日不食心是因也。是爲因。緣務減少乃至其心歡喜等是果也。

惡因果多食是因也。是爲因起諸過患是果也。下或有見多食因緣起諸過患。是惡因果也。△故名種子心也。文善法生起次第。譬世間草木等生長次第。最初善心名種子心也。就其高祖第二住心。付名愚童持齋心。一義。種子等六心中。約初立住心名。取義。意六心中初是齋也。第二已後是施也。仍持齋名字約最初也。一義。愚童持齋名字。廣可通初後第二已下。施皆持齋上行故。持齋義通六心取義。經云。復以此爲因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種者。已下第二牙種釋也。於中牒文作釋分明見。經文復以此爲因者。第一種子心承來也。於六齋日等者是正說第二牙種位。△此六齋日等文。已下作釋也。就其如經文次第初釋復以此爲因。次可釋於六齋日等經文。而釋初先釋六齋事。一往難思。就其一義。不拘文次。或後文先釋。或前文後釋事。疏家前後其例多之。今又此意也。一義。於六齋日行施。正第二牙種也。於彼齋日持齋。是第一種子心位也。經六齋日施行邊取。雖說復以此爲因。於六齋日施與父母男女親戚。疏家此六齋日持齋爲顯第一種子心。事初舉此被屬承來釋也。此六齋日。即是智度中上代五通仙人。是智論第十三卷文意也。彼文問曰。何以故六齋日受八戒修福德。答曰。是日惡鬼逐人。欲奪人命。疾病凶衰。令人不吉。是故劫初

聖人教人持齋修善作福以避凶衰。文此意也。就其六齋日。作鬼神凶衰事。是又其由智論見。意。鬼神於此六日以血肉供其主。故作凶衰事見。就其今智論所說六日如常。白八十四。五黑八十四。五也。仍八日。十四日。十五日。二十三日。二十九日。晦日也。此外一日。十六日。二十七日。此日。於作鬼神災難義見。總三長齋日。六齋日。可持齋戒事。處處釋見。就其上代五通仙人事。一義。智論文云。劫初上人故。內外中。佛法。人。指取義。但此義難心得。今示。處既一日不食。外齋也。知五通仙人外道。可心得。聖人名。自元通。內外。故付之。劫初聖人。云故。直梵王五通。仙人可意得取義。悉曇字記。聖人利物之智。文此等意也。今疏末卷。諸仙之人。梵王第一。爾者梵王名。仙人聖人。歟。五通者。智論第五。如意天眼。天耳。知他心。知自識宿命。文勸令。此日斷食。既順善法。又免鬼神災橫。如彼廣說也。此日者。六齋日也。此意於六齋日。偏被釋持齋義故。第一種子心位。可六齋日。節食。見△既順善法者。一日修齋。心是善法。初故。指斷食。釋既順善法。也△又免鬼神災橫。文是依持齋離災難義也△如彼廣說也。六齋日修善。義論文廣博故。廣說。被讓彼論文也。由見止息貪求。內獲利樂故。是經復以此為因釋也。就其止息貪求上。彼思惟此少分義也。內獲利樂故。發起歡喜等義也。

是共被承來第一種子心位。欲修習此法。令得增長。故於持齋之日。捨己財物。以與六親。已下釋於六齋日。施與父母以下。文。是正第二牙種位也。其法體。即可當檀施也。凡第二已上五心。一箇施心。於約。其心品不同。分淺深也。△於六齋日。○六親者。於六齋日。父母男女等施與義也。六親事。一切經。音義。父母兄弟妻子也。文菩薩戒。鈔。兄弟姊妹妻子。文古述。父母伯叔兄弟也。演密鈔。就今文釋。二義。一義。如菩薩戒。鈔。一義。父母自身妻男女子。各各親類。云。六親取義。當段經文說。父母男女親戚故。六親。分齊不分。就其父母男女。六親。父母舉也。父母即男女也。仍舉父母。兼餘四種。即父母兄弟妻子。六親也。親戚者。指六親外。親類可意得。大般若經。魔事品。父母兄弟妻子。外。出親戚。仍親戚。六親外。但疏并經文。六親。義微隱故。釋以與六親。親戚。經文分明。故不作釋也。第三施。施非親識他人見。故第二六親外。親類。可盡云。其道理分明也。一義。如演密鈔。六親。六親。二種。可分。六者。父母夫妻男女子也。仍經。舉父母男女四種。自身妻。兼義。親者。此六人各各親類也。是即當經親戚。取義。菩薩戒。鈔。兄弟姊妹妻子。以。判六親。當段意。不。符順也。自念。我無守護之憂。而令他人愛敬。獲孝義之譽。是明施門得益。自念我無守護之憂。自利也。蒙他人愛敬。一分利也。也意財

物不聚積。故無盜賊守護。愛檀施行。六親故。得他人稱譽義也。以見此因果。故轉生歡喜。因者。施即因也。果者。無守護憂。他人愛敬。孝義。譽。依之。彌歡喜心。生義也。生歡喜。故善心稍增。第二牙生望第一種子。稍增。御釋也。由如從種子生牙也。善心轉證。約。譬作釋。是正經。是第二牙種意也。凡此種子等。生起。諸法。次第轉證。顯譬也。故當經。前後皆此種子等。譬喻。以法。生起。被明。因外。八心。○違世順世。八心。三乘。一一地。十心。皆此譬也。就其正種子等。八心。被說。經文。事。當經。文。見。仍種子等。十心。當段。為。本。處處被作釋也。是即約淺略。善法生起。初故。以之。規。准。可。令。例。知。餘。文。若。約。深。秘。此。八。心。即。乳。字。不。生。生。起。即。八。葉。九。尊。內。證。故。以。之。為。本。作。處。處。釋。也。大日經疏第二。本。

大日經疏第二本鈔卷第四十六

上平六日

經云。復以此。施。文。八心。釋。內。上。來。至。第二。牙種。釋。終。料。簡。畢。已。下。從。第三。苞。種。釋。初。至。第七。受。用。種子。釋。終。故。曰。受。用。種子。也。一段。付。可。有。料。簡。此。一段。文。苞。葉。數。華。結。實。受。用。種子。五。段。相。分。於。中。初。四。種。第

二住心人乘分齊後一種第三住心天乘心品也委細料簡隨文次第可聞也

經云復以此施授與非親識者是第三施種謂欲成此守齋善法修習無貪惠捨之心由數習故善心漸增長復能施與非親識人見此平等施心功德利益故爾時善萌倍復增廣猶如芽莖滋盛未生葉時故名痘種也此初第三痘種釋分明也凡第三痘種大綱施心漸增廣授與非親識者是即異第二施父母男女親戚少分順自他平等心品故第三被說也十住心論行檀施乎親疎此意也又高祖○仍第二住心一分有自他平等心見△經云復以此施授與非親識者此初牒文分明也△復以此施者承來第二施授與非親識者是正第三當分也非親識者即當他人也△謂欲成此守齋之心此釋初釋經復以此施文是即承來釋也付之一義經文承來第二施說復以此施爾御釋還第一被承來取義其故欲成此守齋善法第一持齋心也修習無貪惠捨之心第二牙種心也仍第一第二被承來事分明也是又疏家前後其例見下第八嬰童心經文說以此心承來第七然疏已知算行之人宜應親近供食釋第六被承來今可准知彼一義云經疏共偏第二被承來取義意第二牙種位六齋日持齋并施六親齋施二心相並故彼被承來也經文且齋施相并中檀施一邊被說也疏得經意齋施被并

釋也或一義云第二施被承來御釋也然

被舉守齋善法等事爲明第二施心由也別爲第三承來非被舉第一持齋也守齋善法事委細前段聞△修習無貪惠捨之心無貪善十一心品隨一也惠捨者惠憐慈義也捨者一義云財物捨與義也一義云捨不著心品取義准彼捨無量心義可得意也一切經音義云惠施胡桂反周禮施其心鄭玄曰賙衣食曰惠孟子曰分人以財謂此惠云是也說文惠仁也師傳云惠登也文惠或一義云惠則智慧義也於財物少分生不著心又自他平等起施心皆是智功也故惠捨智慧義也△由數習故等文以下正釋授與非親識者經文△由數習故善心漸增長承來上修習無貪惠捨之心復能施與非親識人者是正第三痘種當分也△見此平等施心等文此舉法合譬痘種也△平等施心等者前施授與六親故分限差別心也今不論自他故釋平等施心也△爾時善萌倍復增廣者對第二善心增長云倍復增廣也△猶如牙莖等文是正譬痘種種也付其六心中前五種皆名種事一義云望第六成果皆得種名也皆一種上牙痘等故得種名也

由漸也已下第四葉種釋也十住心論第二被釋四五二心大綱時見高德而尊重具伎樂而供養此意也所詮第三不分尊卑行施第四擇高德修檀故是一重轉昇也付之或經疑法若人於阿僧祇劫供養十方諸佛并諸菩薩及聲聞衆不如有人施畜生一口飲食其福勝彼百千萬億無量無邊○此二種田悲田最勝說此意悲田敬田中以悲田爲最勝然今施尊勝人是當敬田仍彼經文其意相達但如此義門依義不同也彼經約大悲門說之今六心約捨劣得勝治心品轉昇故見高德尊重也被釋其意時即是慧性漸開遇善知識之由漸也文施器量高德其由分明也△經云復以此施與器量高德者此牒經文付之復以此施承來上器量高德者所施境也付之一義云器量則高德取義即爲一德隨釋釋德行高勝別器量言各別不被釋十住心論見高德而尊重文是又被出一種也一義云器量高德其體各別也器量其根性聰利可成學人也又高德既智行兼備人也但釋約勝且被釋高德一邊也△謂已能習行等文已下釋也△謂已能習行惠捨者此釋承來經文付之一義云習行惠捨者承來第二施上御釋分明修習無貪惠捨之心第二施也惠捨言同故今第二可意得也於施體第二第三俱不替故第四承來舉第二也一義云第三第四相望承來可意得也故第三施被承來

也。授與六觀。施名惠捨。何又施他人。不名惠捨乎。△藉此爲因等文。已下釋與器量高德者。文△甄擇所施之境者。是卽擇器量高德。義也。△卽是慧性漸開等文。此釋施器量高德。由被顯超過第三義也。付其一義。善知識者。當第五所舉尊宿。依彼施因緣聞法理故。指尊宿云。善知識也。一義云。善知識者。指下第八心。所舉善友。下釋今復聞善知識言等文。善知識名字彼釋分明也。意爲第二任心人乘第四心第三任心第八心。爲由漸義也。一義云。今善知識者。指佛法善知識。雖世間心遠成出世知識。由漸義也。付其如高祖一處御釋第一種子心。尙以依善知識教體見。然今第四葉種下。釋遇善知識之由漸也。其由難意得。但一處御釋。彼約內八心邊意得。今外八心故。自元義邊各別也可得意。若又外八心第一種子心。知識依勸導義。今此釋佛法善知識。指可得意。若又外於知識第一同行知識勸導故。高祖釋依知識教誘。今尊宿教授遇善知識。由漸可意得。故無相違。

經云。復以此施歡喜。授與伎樂人等。及獻尊宿。是第五數華者。謂慧性漸開復甄別所施之境。見其利他之益。以伎樂人能化大衆。令其歡喜。故賞其功。凡如此類衆多。是以云等也。尊宿者。荷多所見聞。及學行高尚。世所師範。以其多所通利。故推誠歡喜。而施與之。亦令我施時心倍歡喜。故卽是華

種也。已下第五心釋也。前第四施行器量高德人。是遇善知識。由漸故約自利。第五施伎樂人等。及尊宿故。二利相並。施伎樂人等。彼化大衆。故是利他也。獻尊宿是自證也。仍二利相並也。或一義云。伎樂人等非所施境。是施物體也。意以伎樂人等授與奉獻尊宿人。義也。其故。十住心論見高德而尊重具。伎樂而供養。釋故尊重。高德以伎樂供養見。仍此一義料簡見。但其所施境。意得宜也。付之今尊宿第四高德同異事。一義云。高德尊宿。其體可同。凡四五六三心付能施心。分淺深必所施境。一物也。取義。一義云。第四器量高德。必不論年少。總指知法人。第五取善年體。故其體各別也。云云。△經云。復以第五數華文。此牒文分明也。△謂慧性漸開文。已下作釋也。付其慧性漸開。承來第四也。付之經文說。復以此施。故承來第四施見。然御釋。慧性漸開。過被承來事。一往不審也。但第四施慧性漸開施。故約其能施。心品。被承來可得意也。△復甄別利他之益文。此先總表所施境有利他益事。付其伎樂人。化大衆令歡喜故。有利他益。尊宿是爲世師範所故。又有利他得益。仍二種共有利他益。義分明也。△以伎樂人等文。是初釋伎樂人施事。付之伎樂衆藝通名也。樂樂藝別稱也。但今指樂人有伎樂人御釋也。付之歌舞作樂觀聽。如來所制也。然今第五所施境。被舉伎樂人事。一往不審也。但

歌舞作樂觀聽爲所制。是佛法。人關戒也。今外八心故。無相違。若又爲化大衆利他。爲見施。必佛法。不可爲制。歟。△凡如此類衆多。是以云等也。文此釋經等言。八尊宿者。舊等文。此經文及獻尊宿釋也。付之一義云。尊宿各別取義。尊者學行高尚。世所師範。義也。例如孔子老子等。宿者。耆年宿德。知先規往事。往事知國風俗等。人也。一義云。尊宿其體一物也。耆舊可學行尊尙故。一義云。尊宿一人上可在之。又各別可在之也。不可一定。△以其多所通利。故推誠歡喜而施與之。此釋利他義。△亦令我施時等者。此釋自利義。△卽是華種也。者此結名也。

經云。復以此施發親愛心而供養之。是第六成果者。謂所習醇熟非直歡喜而已。復能以親愛心施與尊行之人。又由前施因緣得聞法利。知彼內懷勝德。謂能出離欲等。狎習親附而供養之。望初種子卽是成果心也。此第六成果釋也。此第六心人乘至極故。譬草木果實名成果也。付之第五以歡喜心施第六歡喜上。以親愛心供養故。第五第六淺深分明也。△經云第六成果者。文此牒文分明也。△謂所習醇熟等文。已下釋也。於中初釋。復以此施。而供養之文。望初種子已下釋。是第六成果文。初中正釋又釋。二段見。△謂所習與尊行之人。文此初正釋也。付其所謂醇熟非直歡喜等。第五數華位承來。△復能以親愛心等者。正第六成果。

位也付之一義云第五所施境。伎樂人尊宿二類見爾者第六成果時。義可有彼二類然釋付勝舉尊宿一邊。釋施與尊行之人。若第五廣取二類。第六且取尊宿一邊其心既狹少故。第五第六淺深難意得。一義云。當段正釋又釋共偏取尊宿一邊仍不可通伎樂人歟。但第五第六淺深必不可依所施境寬狹。例如第三施種下廣施。非親識人第四業種下擇器量高德。又由前施乃至而供養之。此又釋也。付其正釋又釋不同付同起親愛心供養淺深厚薄不同可得意也。△前施因緣得聞法利者指第五歡喜施。依施與尊宿人聽聞法利也。法利者可世間法利。△知彼內懷乃至欲等。此歡喜行人德也。勝德者學行見聞等也。出離欲等者有內德故又可。有離欲心也。或一義云。知彼內懷乃至出離欲等者明能施心得益非所施尊行人意能施人應聞法利內懷勝德。出離欲等義也。此時彼字少難意得。但彼字疏主釋言意得無相違。△望初種子等。此結名付其約續生次第四五相望可。彼作釋。雖然為種果相望。初種子心被對明也。或一義云。初種子者總指前五種。望第六何名種故。但前義為本。付其種子等六心成人趣引業歟事。古來尋也。就是一義云。凡人中引業限五戒十善見其故實鑰引證經文被釋其意時王者及民必行五戒十善得生人中。未有棄之能得又十住心

論第一舉四州相。三品五戒及無我因緣相。感現其像。此等意分明也。今六心齋施行。故不可成人中引業云。一義云。種子等六心是人乘心也。爾者可成人中引業。八心中後二心是天乘也。彼既天趣引業也。六心何不成人中引業乎。隨初劫釋為人天乘行齋施善法。此御釋分明也。凡齋施善法成人中引業事。經一興供養千變生天。彼以施說。生天因。況可成人中引業。義極成。法華文句。造塔是名天業。童子戲。砂作塔是人乘。因。如此人天修因邊邊見。但高祖御釋且約戒行為引業邊歟。若又五常五戒齋施善法其體同義可有改旁無相違者也。或又齋施善法成人乘引業歟。尋在之一義。意一處戒序御釋。愚童持齋人乘之法。雖云漸信因果行五常五戒等。猶是人中之因。不得生天之樂。文仍不可成。生天修因取義。一義云。義門無窮故。又成生天因義邊可有也。其故下被舉齋施得益時。現世安樂有。大名稱命終生天後得涅槃。此意分明也。一處御釋。為顯人天乘住心各別義門也。以上二箇算題別可有沙汰云云。

復次秘密主彼護戒生天。已下第七受用種子釋也。凡第七以下四心是第三住心天乘分齊也。高祖論第三釋第三住心大綱。至如護戒生天堂。○良有以也。或。上卷外道發心願天樂。虔誠持戒。覓歸依。此意分明也。付之經文彼者指起親愛心能施人。△護戒者行因。△生天者得果也。付之今戒體五八十具戒中。可十善戒。其故祕藏寶論上卷十善等為戒。四禪那即定。今疏末卷第十七一切世間諸天輪王亦有十善法。一切外道亦有十善戒。此意也。淨影大乘義章釋五戒義。成實法中外道亦得。又薩遮尼攏子經。劫初時。受持五戒八戒義說。依此等意。今戒體可通八戒歟。但五戒八戒先人中引業也。其上高祖釋十善等為戒。故先十善戒可意得也。付其此戒體能說人事。一義云。梵王所說四吠陀論中可說此戒行。今疏末卷第十八尋究經宗。但生梵天而無出世之道。文是被釋四圍陀論經宗時云。生梵天故。彼中說成生天修因戒定等見。一義云。可輪王所說十善戒取義。十住心論勸導令修十善業道故。輪王死定得生天。俱舍論十二一切輪王皆無傷害。令伏得勝。已各安其所。居勸化令修十善業道。依此意也。付其今生天可限欲界天歟事。一尋也。付之一義云。三界中。上二界是依定善生。以散善生欲界散地故。今戒行散善為。修因。生見。故可限欲界取義。但十住心論被舉三界諸天事。因被明之可意得。例如今經文護戒生天下雖被舉二乘菩薩等彼因釋。一具可意得也。一義云。廣可通三界諸天。其故。十住心論第三明三界諸天亦是嬰童之心。故經云。彼護戒生天是第七受用種子。○可明定生天有二十八種。天分為三。一欲

界二色界三無色界文。此御釋分明也。但修因被舉戒行事。自元有以散善生定地。故無相違也。成實論善業有上中下受三界報文。彼文疏初說不論定散受三界報文。華嚴經十善業道是人中。因及有頂因文。此等說相分明也。但定散修因。各別論事。一往義也。隨天台止觀以修定又生欲界散地見。一義云。經文彼護戒生天言。可有定具戒義。彼定具戒。以上二界修因。可得意。直散善非定地修因。爾者諸文定為體生。上界可得意也。隨十住毘婆舍論護戒修定故廣通三界文。此意離修定戒善不可生上界見。付之定具戒者。修定時自然有防非止惡義。名定具戒。爾者難名護戒。但唯識疏防護受持故名律。此即戒故。名律儀戒。此釋三聚淨戒中。攝律儀戒。此中分別靜慮無漏別解脫三種戒。然總釋釋防護故。定具戒名護戒。義無子細云云。一今彼護戒生天。下十住心論。明一乘菩薩三乘生天也。寶鑰被舉二乘菩薩佛四乘。付之一義云。因釋取義。一義云。約內證雖非第三分齊。約現報第三住心被舉也。例如四種輪王菩薩化現。雖非第二住心分齊。且約人中為王邊攝。第二住心人乘中。被舉之也。復次秘密主。彼護戒生天是第七受用種子者。此牒經文。謂已能造。已下釋也。於中初承來。即知三業下正明也。

齋施者。一義云。齋第一種子心。施第二。至第六五心也。見其利益一段。其利益相分明也。一義云。但第六成果。被承來也。第六齋施相并故云云。但今大第二第三人天。相望被承來。故初義宜也。經文所指彼。可取起親愛心施行。第六成果人也。即知三業不善皆是衰惱因緣。我當捨之。護戒而住。由護戒故現世獲諸善利。有大名聞。身心安樂。倍復增廣。賢善命終而得生天。此釋護戒生天經文。△三業不善○護戒而住。三業不善者。即十惡業也。衰惱因緣者。十惡是三途因故也。十住心論惡墮三途善昇三天文。此意也。△護戒而住。戒即十善戒也。△由護戒故○生天。此明護戒得益。於中現當二種。益分明。見△有大名聞等文。摩訶止觀欲得名聞。四遠八方。名聞義此意也。△倍復增廣。賢善命終而得生天。此明當來益。付其賢善命終者。律中護戒人死。云賢善死。准彼可見。意賢善約護戒人也。或一義云。增廣賢善。讀文。是大般若等說。增廣賢善。准彼取義。此意倍賢善增長義也。譬如種果已成。已下釋經受用種子文。此中二段。釋見付之學者。料簡區也。一義云。依正釋意。受用種子可讀經文。種子者。指第六成果。成果名種子。事是依主釋也。仍種之子。可得意。子者呼果言也。依又釋意。受用種子。可讀文。意第七受用果心

成爲。後無畏心種子也。此時受用即種子持業可取義。或云。正釋受用種子讀之。又釋受用種子可讀文也。正釋同上義。又釋意。前果後年。種子受用。合法。生天修因。受用義也。但今御釋意。正釋釋受用義。又釋釋種子義見。意受用第六成果爲後種子也。仍經文。受用種子可讀也。譬如種果已成。受用其實。故曰受用種子也。此受用釋也。種子已成第六成果也。受用其實。第七受用種子位也。末卷第二十此是受用佛。即是成大果實。受用其果。無量不思議現法之樂。皆得名也。此釋受用名字。然釋詞與當段相同。知今受用釋云事。爾被合經文。受用種子四字事。種子二字是同文故來也。又云。從一種子成百千果實。是一一果實復生若干。展轉滋育不可勝數。今此受用果心復成後心種子亦復如是。故曰受用種子也。此種子釋也。於中初約譬。今此下合法。末卷第十七。如世間佛兩足尊說。具字名種子。種子能生多果。一一復生百千萬數。乃至展轉無量。不可說也。此釋種子義。爾當段御釋與彼釋同也。知釋種子義也。但經文受用種子四字。被合事如先同文故來也。△從一種子成百千果實者。第七心爲後心種子義也。△是一一果實復生若干者。因明望後心種子義。有重重事。△今此受用○亦復如是。此合法。復心者

一義第八心也。一義云。正生天位。指後心。△故曰受用種子也。此被合經文也。大日經疏第二本。

大日經抄第二本鈔卷第四十七

上平七日

經云祕密主○無畏依也。八心經文釋內。至第七受用種子釋終了簡畢。以下第八無畏依心一段釋付可有簡。凡此一段文初牒經後作釋作釋中初承來。後今復聞已下正釋經文意也。

經云祕密主。以此心生死流轉於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂者。若處誠供養一切所願皆滿。所謂自在天等乃至彼聞如是。心懷慶悅。歡重恭敬。隨順修行。祕密主。是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心。此牒文分明也。就其高祖立十住心中第二住心得名。當段是名愚童異生生死流轉無畏依名被立也。十住心論第三云。於是求歸依。彼天龍○鐘谷之應良有以也。寶鑰上。外道發心願天樂等文。嬰童心大綱此等御釋見。△祕密主以此心生死流轉於善友所聞如是言。此心者先第七受用種子。指心品意起。彼護戒生天心位未生。天人中之死。此生彼位被說。以此心生死流轉也。此位聞善知識言。自在天梵天等。知所歸依體也。是名第八無

畏依心。所詮無畏依。知生天無畏。所歸依體。義也。就其生天位。實生死流轉。然有人中指位被說生死流轉事。一往不審也。但行天上修因。多生故。云生死流轉。必生天位。非生死流轉不可得意。或一義云。天乘對長壽且人中。云生死流轉歟。一義云。生天上又退生人中來。云生死流轉也。△於善友所生天修因示善知識也。△聞如是言者。次下指此是天大天等也。仍如是言。指下可得得意也。△此是天大天與一切樂者是。嘆所歸天德。△若虔誠供養一切所願皆滿者。明行者能歸至誠。△所謂自在天等者。正示所歸天名。自在天等者。經三十餘所歸天。連名。然今初舉自在天等。言等餘也。乃至言經各各應善供養略言也。△彼聞如是隨順修行。是說行者隨順修行相。△祕密主是名等文。是結上來。△愚童異生者。總世間三種通名也。但今指第三住心也。△生死流轉者。前同。以此心生死流轉義。△無畏依者。無畏怖畏既離。義也。依所歸外三寶等也。演密鈔第三云。疏無畏依者。言無畏者。畏是怖畏。謂凡夫從無始來以于不善。感生惡趣。是最怖畏處。後遇善友得聞世間三寶歡喜歸依修行十善。漸近涅槃。更不復怖畏三塗之苦。名為無畏。言依者。依謂依止。即十善道。是諸凡夫所依止處。無畏之依。名無畏依。此意依義偏釋。十善道依。今疏下御釋指三寶為所依見。但十善三寶中。法寶類故。

且約一邊作釋歟。△第八嬰童心者。付之高祖御釋兩邊見。十住心論。嬰童。據初心得名。無畏。約脫縛立稱文。此意正生天位。稱無畏。隨順修行。分齊名。嬰童見。然正生天位。但稱無畏。不可得嬰童稱見。寶鑰上。外道生天暫得蘇息。如彼嬰兒。懷子。隨母文。或脫少分厄縛。故無畏。未得涅槃樂。故嬰童。此意生天位。且得蘇息。故得無畏。稱然非真涅槃。故名嬰童見。然者生天位。可名嬰童也。仍經文帶兩邊意趣可見歟。已知尊行之人。宜應親近供養。又見持戒能生善利。即是漸識因果。是釋經。以此心。就其經說。以此心上第七指受用種子。心是則第八嬰童心。為明上承來也。付之已知尊行之人等。第六成果當也。上釋復能以親愛心施與尊行之人。今釋彼意也。又見持戒等者。第七受用種子心當也。上釋當捨之護戒而住。由護戒故現世等文。今復聞善知識言。已下於善友所聞如是言。已下釋經文。是正第八嬰童心釋也。有此大天能與一切樂。若處誠供養所願皆滿。即能起歸依心也。是經。此是天大天。△所願皆滿。經文意也。即能起歸依心。義經。現文。雖不見義。含故。得意被作釋也。就其經文表。此是天大天。別說。廣被舉龍趣等。凡八部衆名字。各別得意時。天名。難通龍趣等。然者總表。先約勝。自在天等。被說。此是天大天等。可見歟。然者不通

龍趣等可見歟。但一處御釋被分別五類天時。龍鬼等直被名天故。今大天言通龍趣等。得意無相違歟。

雖未聞佛法然知此諸天因修善行得此善報又漸信解。甄別勝田。復聞佛法殊妙。必能歸依信受。故爲世間最上心也。

是第八嬰童心釋。世間最上心。義於中三段釋起盡見。初善因果。次甄別勝田。後聞法信受。以此三義釋世間最上心。義。雖未聞。得此善報者是初善因果。覺知。義分明也。雖未聞佛法者世間出世。甄別。釋意也。雖未聞佛法因果。覺知世間因果理。云義也。此諸天者指所歸自在天等意。自在天等修善行得善果。覺知。歸依。心生也。但所歸中雖有龍趣等今且付勝指自在天梵天等可意得也。其故龍趣等約果報可屬三惡趣故。難名善報者也。或一義云。此諸天者指所期三界諸天。必非舉所歸天。△因修善行者上經文說彼護戒生天故。以戒名善行可意得歟。寶鑰諸外道等亦立三寶三學等名。○得上天妙樂。依此意者善行言廣可通三學也。△漸信解甄別勝田文是甄別勝田義分明也。就其甄別勝田者所歸依天中簡擇殊勝作供養義也。勝田者常悲田敬田中敬田義也。付之下被釋第九殊勝心時。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行。今第八嬰童心也。然者第九殊勝心其無簡別。但自元殊勝決定二

心第八心開之故。至第八被釋殊勝心義事無相違。下即此第八無畏依中復有殊勝心也。此釋分明也。或一義云。總所歸天名勝田。彼諸天信解義也。必所歸天中非存勝劣簡擇殊勝義。但簡別言所歸諸天對除劣者殊勝也。簡別義也。△復聞佛法是聞法信受義也。既覺知因果簡別勝田心故。聞佛法勝妙必可信受。義被釋也。下又如行者於第八心求生死無畏依時。若遇善知識爲說三寶真歸依處。○信受此意也。△爲世間最上心也。文是上結三義成世間中最上心義。

問曰。前說自在天等皆是邪計。今復云歸依此等是世間勝心。與前有何異耶。答曰。前是不識因果之心。但計諸法是在天等所造。今由善根熟故於生死流轉中求無畏依。欲效彼行因冀成勝果。故不同前計也。此通妨問答也。問意上第一住心中。抵羊外道被明三十種時。自在天等萬物能造主也。計等皆邪計也。釋。今復第三至住心。被明第八無畏依心時。自在天等爲所歸世間最上心。被嘆故前後相違。難問也。就其前說自在天者自在天萬物能生計。指外道。即自在天外道也。上經文說。若自在天當之。總若流出及時時外道并摩奴等是自在天外道部類也。等言。餘二十九種外道。歟。△今復云等者。指當經經文。△世間勝心者必非指第九殊勝心。世間最上心故云爾。△與前有何異耶。

者正問意結也。△答曰等文已下答說也。答意前第一住心但自在天等萬物能生計。習行因證果德事無之。故上結釋已上皆是破壞內外因果違理之心。今第三住心善根純熟漸信因果故。異前被會釋也。△前是不識因果之心者指第一住心上釋破壞內外因果高祖愚者不信因果之妄執。判此意也。△但計諸法是在天等所造者今疏第一卷釋。若自在天經文謂。一類外道計。自在天是常。是自在者能生萬物。文彼常住能造二種宗計見。其中今先能造一邊被舉也。△今由善根熟故等者第八無畏心前異。抵羊心釋義。故結被釋不同前計也。

商羯羅等。已下所謂自在天已下經文別釋。就其經文所謂自在天梵天那羅延天三天舉初。然今商羯羅已下付經文被作釋事。一往不審也。付之今疏前後經文被消釋時超問文事多之。然者今前後例可准知也。一義云。彼三天上釋既被顯故重不用釋。自在天事自在天外道下其行相見。那羅延天事尊貴外道釋被顯也。梵天事上如是等我分自昔以來等經文。下如劫初時獨有一天。○謂是梵天王能造世間等文彼釋盡其義故。今不用重釋也。

商羯羅是摩醯首羅別名。是初釋商羯羅天經文。凡於摩醯首羅有三種欲界頂主。伊舍那摩醯首羅名。初禪主名。商羯羅色

界頂主名毘舍遮摩醯首羅。今云商羯羅。故初禪摩醯首羅可意得也。商羯羅翻骨鎖。摩醯首羅翻大自在也。疏末卷第五商羯羅天。此是摩醯首羅於一世界中有大勢力。非三千世界主也。

黑天梵音嚕捺羅。是在天眷屬。此經釋。

黑天今疏末卷第十大嚕捺羅。亦佛所化身。是摩醯首羅之化身也。亦名伊舍那。文依此御釋者。今黑天梵名嚕捺羅釋故。第六天伊舍那摩醯首羅見。一處御釋伊舍那天黑青色。文仍今被說黑天也。青色攝黑色故。總被說黑天也。一義釋嚕捺羅。是摩醯首羅異名。文俱舍光記嚕捺羅釋。時此云。瀑黑。大自在天異名。文依此等意。嚕捺羅與自在天同體異名也。然自在天眷屬釋事一往不審也。但自在天有三種故。欲界頂自在天。同體異名也。若初禪及第四禪自在天。欲界頂嚕捺羅。其體各別也。仍自在天眷屬御釋無相違。一今疏末卷第五經中。下文更有嚕捺羅。即是商羯羅忿怒身。此意嚕捺羅初禪。商羯羅同體見。然者非欲界頂伊舍那。仍前疏釋相違。付之二義。一凡嚕捺羅可有二種。或欲界頂主。或初禪主也。仍無相違。例如大自在言有二種。一義云。初禪商羯羅下。欲界成嚕捺羅。故商羯羅忿怒身釋。忿怒言尤欲界相應也。

龍尊是諸大龍。是經釋龍尊。就其經龍尊。上自在天日天天三天有之。然疏不

用。疏釋不釋自在天事。可准知上。日天月天末卷被作釋故。今不被消釋也。一義云。日月天世間所知天。故不用之。一經自在天言兩處在之。凡於自在天三種在之。商羯羅初禪主。嚕捺羅欲界頂主也。此外二種自在天。被舉事。難心得付之一義云。初舉自在天。總表三種摩醯首羅。彼別說商羯羅嚕捺羅自在天開也。仍彼自在天。色界頂摩醯首羅也。約勝總名自在天第四禪主。被立也。一義云。經異本自在天子。依此本無相違。隨寶鑰御引證。自在天子。文依此引證意。當段經文。雖無子言呼能生名。自在天子。自在天。被說可意得。一義云。嚕捺羅是摩訶羯羅天異名也。非欲界頂主。此外有三種摩醯首羅。故欲界頂初禪第四禪主也。仍無相違。△一商羯羅是初禪梵王也。然此外經舉梵天事。一義云。梵名通。四禪商羯羅。別名初禪主。仍總別不同也。

俱吠囉等。是經及俱吠囉已下釋。俱吠囉等等。言自毘沙門至炎摩后等。梵天后等。是經釋梵天后。

然佛法中。等。於色界離欲男女別無之。然經梵王梵天后男女二天被說各別故。被作此釋。就其末卷。梵天欲及女人等身無云。共。定慧相應義為顯。以密意明。梵王明妃見。爾者今以此義。梵天后義可。意得。但今先付外八心。第八嬰童心位。所示所歸天。故。自宗以定慧相應等深

義名。梵天后難取。爾者今御釋意趣。佛法意。梵王離欲。無后。然今外善知識以世間世情示。梵王有后妃可見。歟。

從波頭摩。是經釋波頭摩已下文。上龍尊等總表。處諸大龍王。別說見。就其經波頭摩。上火天迦婁羅子天自在天后三天見。然疏不被用。消釋。是又可准知前或一義云。上俱吠囉等等。言至。毘沙門已下自在天后等。皆世所宗奉。大天也。總釋其中別梵天后義難解故。被釋之見。就其波頭摩已下別被舉龍趣。付之波頭摩。一切經音義。翻。赤蓮華。見。今疏末卷。鉢頭摩復有二種。一者赤色。二者白色也。此意鉢頭摩。通赤白二色。見。所詮付龍。色相得鉢頭摩。稱可意得也。

得又迦龍。此翻多舌兩舌視毒能害等。和修吉龍。此翻多頭寶稱等。

商佉龍。常。螺貝。梵語也。羯句。擣劍龍。他門人師。羯句。擣劍者前。讀為二。今讀為一。檢孔雀經是一龍名也。

大蓮華龍。俱里劍龍。摩訶洋尼龍。阿地提婆龍。薩陀龍。難陀等龍。等。言龍趣非一。故等此孔雀經請雨經等多種龍見。皆是世間所奉尊神也。從波頭摩以下。表皆是世間等被結故。波頭摩已下諸龍。被結見。

天仙。謂諸五通神山。是經天仙言。釋。凡於仙人。天仙有不同。其中今取天仙可。

龍尊是諸大龍。是經釋龍尊。就其經龍尊。上自在天日天天三天有之。然疏不

用。疏釋不釋自在天事。可准知上。日天月天末卷被作釋故。今不被消釋也。一義云。日月天世間所知天。故不用之。一經自在天言兩處在之。凡於自在天三種在之。商羯羅初禪主。嚕捺羅欲界頂主也。此外二種自在天。被舉事。難心得付之一義云。初舉自在天。總表三種摩醯首羅。彼別說商羯羅嚕捺羅自在天開也。仍彼自在天。色界頂摩醯首羅也。約勝總名自在天第四禪主。被立也。一義云。經異本自在天子。依此本無相違。隨寶鑰御引證。自在天子。文依此引證意。當段經文。雖無子言呼能生名。自在天子。自在天。被說可意得。一義云。嚕捺羅是摩訶羯羅天異名也。非欲界頂主。此外有三種摩醯首羅。故欲界頂初禪第四禪主也。仍無相違。△一商羯羅是初禪梵王也。然此外經舉梵天事。一義云。梵名通。四禪商羯羅。別名初禪主。仍總別不同也。

俱吠囉等。是經及俱吠囉已下釋。俱吠囉等等。言自毘沙門至炎摩后等。梵天后等。是經釋梵天后。

然佛法中。等。於色界離欲男女別無之。然經梵王梵天后男女二天被說各別故。被作此釋。就其末卷。梵天欲及女人等身無云。共。定慧相應義為顯。以密意明。梵王明妃見。爾者今以此義。梵天后義可。意得。但今先付外八心。第八嬰童心位。所示所歸天。故。自宗以定慧相應等深

義名。梵天后難取。爾者今御釋意趣。佛法意。梵王離欲。無后。然今外善知識以世間世情示。梵王有后妃可見。歟。

從波頭摩。是經釋波頭摩已下文。上龍尊等總表。處諸大龍王。別說見。就其經波頭摩。上火天迦婁羅子天自在天后三天見。然疏不被用。消釋。是又可准知前或一義云。上俱吠囉等等。言至。毘沙門已下自在天后等。皆世所宗奉。大天也。總釋其中別梵天后義難解故。被釋之見。就其波頭摩已下別被舉龍趣。付之波頭摩。一切經音義。翻。赤蓮華。見。今疏末卷。鉢頭摩復有二種。一者赤色。二者白色也。此意鉢頭摩。通赤白二色。見。所詮付龍。色相得鉢頭摩。稱可意得也。

得又迦龍。此翻多舌兩舌視毒能害等。和修吉龍。此翻多頭寶稱等。

商佉龍。常。螺貝。梵語也。羯句。擣劍龍。他門人師。羯句。擣劍者前。讀為二。今讀為一。檢孔雀經是一龍名也。

大蓮華龍。俱里劍龍。摩訶洋尼龍。阿地提婆龍。薩陀龍。難陀等龍。等。言龍趣非一。故等此孔雀經請雨經等多種龍見。皆是世間所奉尊神也。從波頭摩以下。表皆是世間等被結故。波頭摩已下諸龍。被結見。

天仙。謂諸五通神山。是經天仙言。釋。凡於仙人。天仙有不同。其中今取天仙可。

意得歟。智論五十六云。神仙者有二種。或人或天。或一義云。天名廣通。五類天故。今人。仙。天。仙。通。立。天。仙。稱。可。意。得。其數無量。故不列名。圍陀是梵王所演四種明論。是天仙非一。故不列名云意也。△圍陀是梵王所演文。是經釋。大圍陀論師。就其經說。大圍陀論師。直舉能教授人見。然今初先所學。圍陀論被釋。付之一義。舉。能說能學人。被顯所說所學。法故。以義釋。所學論被顯取義。一義云。今疏牒文。圍陀。大圍陀論師各別見。然梵本。圍陀。大圍陀論師。二重有之歟。一義。圍陀論師。義。爲釋被釋。所學。圍陀論也。若圍陀不舉者。不可顯論師義。仍初圍陀二字。牒作釋。次具。大圍陀論師。牒被作釋也。此義宜也。或一義云。大圍陀論師。文。讀。下三寶。被分別時。圍陀論。法寶。彼傳授修行者。僧寶。被釋故。大圍陀論師。經文。法僧二寶。可分別也。就其如。今御釋。四圍陀共梵王所說。見。然天台法華。文句。摩橙伽經。引。梵王作一圍陀。然白淨仙人作四圍陀。彼一釋。圍陀義釋。爾者今梵王所演四種明論。御釋難。心得付之一義云。梵王作四圍陀事。處處釋文見。當段次下。梵王猶如佛。四圍陀典猶如十二部經。又未卷舉。四圍陀。此是梵王所說。俱可導行文。又天台止觀。如梵天造四圍陀論。其後有仙名曰白淨。造四圍陀文。此等皆梵王直。四圍陀造見。又梵王。四面。四圍陀。說。頂上。一面所說論。

世不流布見。旁分明也。但天台文句所引。且依一說歟。不可和會。或一義云。梵王所說四圍陀中。付一白淨仙人。四圍陀造。釋之。文句所引摩橙伽經此意也。非云不造。梵王四圍陀。二義。梵王實造一論。後白淨仙人造四圍陀。然今御釋約本梵王所演四種明論有。御釋取義。例如分別明菩薩摩橙伽經。文非相違。一。圍陀翻名。事唯識述記第一云。明論者前云圍陀論。今云吠陀者明。明諸實事。故云四種圍陀事。大圍陀論師是受持彼經能教授者。以能開示出欲之行。故應歸依也。彼經者指四圍陀天也。△以能開示出欲之行。文。付之一義云。是經各各應善供養。釋故。廣上來所舉可通。天龍等也。一義云。今先大圍陀論師被釋歟也。出欲義。專圍陀論所明故。上不可通。龍衆等。仍此御釋。必非釋經。各各應善供養。文。經文之相明故。今不被用釋取義。於彼部類中。已下外道所歸。邪三寶。分別。付之一義云。今三寶。大圍陀論師。因經文。分別。取義。然者於彼部類中。御釋圍陀論師。部類。可心得也。隨而三寶。分別。偏於圍陀論師部類中。能說梵王爲覺寶。所說四圍陀。爲法寶。傳授修行者。爲僧寶。見。一義云。已下三寶。分別。廣上來所舉通所歸諸天。可意得也。仍於彼部類中者。意所歸諸天部類中。梵王猶如佛等。可意

得。就其外道所立三寶事。寶鑰上。諸外道等亦立三寶三學等名。○爲僧寶。文。彼御釋全當段。文。同也。梵王猶如佛。是以梵王爲覺寶。就其外道三身。計。時摩醯首羅。爲法身。毘紐天。爲報身。梵王。爲化身。見。然者今梵王。覺寶。約化身佛歟。金剛頂經理趣釋。梵王那羅延摩醯首羅。學三兄弟。此三天。表佛法中。三寶三身。文。若約次第。配釋三身。梵王。是法身。可意得也。然者今約勝學法身。梵王猶如佛。有御釋。可心得也。四圍陀典猶如十二部經。是以梵王所說。四種明論。爲法寶。佛法中十二部經。被類也。傳此法者。猶如和合僧。是彼。四圍陀論。傳受修行者。僧法。佛法中。如和合僧。被釋也。時彼聞如是等世間三寶。已下。經。釋。彼聞如是心懷慶悅。已下文。就其彼聞如是等經文。上文。以此心生死流轉於善友所聞如是言等。表。所謂自在天等。別說。結成。經文也。然者彼如是等意。廣上。可通。諸天龍等。仍次上。三寶。分別。不可限。圍陀論師部類。歟。其故。今時彼聞如是等世間三寶。釋故。上三寶。御釋。廣可通。天龍等。見。付之。若上。三寶。分別。自元廣云。通上來。天龍等。義。無相違。若偏付。大圍陀論師。經文。三寶。被分別。御釋。取義。今如是等言。廣。天龍等。等。可意得也。就其如是等言。指。上言也。△世

問三寶者此簡異。出世三寶。詞。歡喜歸依隨順修行。是第八生死凡夫無畏依也。是經是名愚童異生已下意也。無畏言無畏。指果。依可得果因也。即外三寶當歸依所也。高祖十住心論第三。復次祕密王彼護戒。○嬰童心。至引證此明護戒歸依外三寶。仍依言當所歸依。三寶也。大目經疏第二本。

大目經疏第二本鈔卷第四十八

上平八口

經云祕密主復次殊勝行。第三嬰童無畏心。天乘中被明。受用無畏殊勝決定。四心釋。內上至第八心釋終了簡畢。已下第九殊勝心釋。初被述餘義釋內付終不能信解也。一段文。可有丁簡此一段文。初祕密主復次殊勝行等釋。次祕密主非彼知解等釋。後述餘義二節分明也。

經云祕密主。復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住。求解脫慧生等者。謂即此第八無畏依中。復有殊勝心也。第九殊勝心經文有總表別說。兩節中。初總表經文。被釋也。就其殊勝心大綱。前第八心時善友所示所歸諸天中。簡釋勝境隨順修行。心品也。是誠捨劣得勝次第。凡夫昇進行相也。高祖斷常空有願。勝住釋。此意也。△復次殊勝行者。復次言。前對第八心詞也。△殊勝

行者正第九心義也。△隨彼所說中者。前善友指彼也。所說者善友所說。天尊等也。△殊勝住求解脫者。付之一義云。殊勝者簡釋。勝境。心。故能求心殊勝。指取義。是殊勝即心持業。取義。演密鈔第三。遂於四類天等世間。三寶隨於何類之中。隨順修行。由此生死希求出離解脫之慧。此心殊妙勝過。已前。○故曰。隨彼所說至解脫慧生也。

文一義云。殊勝所求。心能求心也。即殊勝心。依主取義。△求解脫慧生者。指外道所證空理。云解脫。彼雖非真解脫。約外道所計。假被說解脫也。三論嘉祥三論玄。九十六術。栖火宅。為淨道。五百異部。禁見網。為泥洹。如釋。外道證理。彼隨所證。被說解脫也。△謂即此等文。是初總釋也。凡殊勝決定二心。其第八無畏依中。開之意。第八無畏依心。上所歸。中殊勝。簡釋。名殊勝心。彼心上。正證空法名決定。故今第九殊勝心。被釋時。前第八無畏依中。復有殊勝心釋也。就其復言對前第八心。言也。意。第八無畏依中。又殊勝心有云意趣也。一義云。復言對後決定心。言也。意。第八無畏依中。又有殊勝。又有決定心取義。

既聞如上所說世間諸薄伽梵宜應供養歸依。已下經文別釋。就其既聞如上乃至歸依者。經隨彼所說釋也。△既聞如上所說者。第八無畏依時。善友所說也。△世間諸薄伽梵者。所歸天尊等也。世間言對出世言也。

△宜應供養歸依者。第八無畏。虔誠供養等。經文意也。就其薄伽梵言。通入法。獻事。上大師薄伽梵。可准也。

後遂生心。此諸三寶何者為勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力。故隨彼所說法中。得殊勝住。有求解脫智生。已下經。殊勝住求解脫慧生。釋也。△此諸三寶何者為勝。○文於所歸三寶中。殊勝。簡釋義也。是正第九當殊勝心。就其此諸三寶者。世間三寶非一。故云。諸△何者為勝者。意。諸三寶中。何三寶殊勝云意也。三寶中。望法僧等。非簡擇勝劣。諸三寶言此意也。△我當擇等。殊勝。指云。善者也。△由前善根力者。一義云。第七受用種子心。指十善戒。上今由善根熟。故於生死流轉中。求無畏依。彼善根。第七承來。見。一義云。第七十善戒。直第八隨順修行等。廣通前善根力。有御釋也。△隨彼所說法中。付之一義云。所歸三寶。何善友所說故。隨彼所說法。有御釋也。此義宜也。一義云。上世間諸三寶。總舉之。隨彼所說法者。別指法寶言也。隨順修行。正可依法寶故。

然以未知緣起法。故所有觀空智慧不離斷常。故曰。常無常空。但隨順如是說。而勤修學。已下釋所謂常無常空。經文。意。佛法。因緣道理。不覺知。故外道觀空。慧不離斷常。空有見云釋也。演密鈔第三云。疏然以未知等者。此然字。義。含縱奪。縱云。雖於隨彼說法中。得殊勝住。有求解脫慧。

生、誓云。然以未知乃至不離斷常文。就其付被釋緣起法。一義云。以心續生次第對辨淺深。得意。今指小乘因緣道理取義。爾者可當六因四緣等小乘因緣。一義云。大被對明世出世。故廣可通大小乘。因緣也。凡佛法從淺至深皆因緣為宗。仍廣可通。△所有觀空智慧等文。觀空智慧外道空觀也。今疏末卷第七。若行人不解正因緣義而修證諸禪必當計著自心以為內我。文誠外道等不知因緣道理故繫著我見。起斷常空有心。分明也。就其觀空空理。故斷義也。然者常義難心得。但諸外道計。我為常。此上觀空故不出常見也。△故曰常無常空文如次常斷二見也。△但隨順如是說而勤修學文此釋經隨順如是說。此中復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證名決定心。若離分說之并前凡有十心也。是殊勝決定二心。並前八心總有十心義釋。就其此中復有二種。御釋付一義云。祕密主復次殊勝行乃至隨順如是說經文。指云此中。意彼經文中。有殊勝決定二心義被釋也。誠於上來所釋經文求解脫智生邊名殊勝心。決定作證邊為決定心。故此中復有二種等被釋見一義云。此中者指第八無畏依。意第八無畏依中有殊勝決定二心意趣也。上被釋殊勝心時。即此第八無畏依中復有殊勝心也。文准彼釋可意得。又下被釋內八心時復由親近善知識故聞正法利

不起異歸依心。是生死流轉凡夫第八真實無畏依。又於此中殊勝住有求解脫慧生。思惟觀察生決定想。文此御釋意指第八無畏依云此中。於中開殊勝決定二心見。仍此義有也。但此中言依所可不同。今上來經文。指此中。故第八無畏依。難取者也。一義云。此目近言故指次上隨順如是說。意隨順修行中有殊勝決定二心取義。但隨順是能隨方便也。決定心作證位也。仍隨順句中有作證可見也。所詮初義宜也。△若求解脫乃至殊勝心文是第九殊勝心也。意諸三寶中甄擇善者隨順修行。求解脫位名殊勝心也。△已於空法文是釋第十決定心。付之第十決定心付經現文。可心得歟。又以義釋開歟事了簡不同也。一義云。經現文正說第九殊勝心。爾以義疏第十決定心釋被開也。一義云。所謂常無常空經文直第十決定心說文可意得也。難云。經文說相指殊勝住求解脫慧生能求心。說所謂常無常空。各別義。不見隨疏御釋云。所有觀空智慧不離斷常故曰常無常空。非所證理。爾者何常無常空文。取決定心說文乎。答。被釋於空法作證名決定心。故證斷常空位名決定心見。爾者所謂常無常空經文。專當決定心義。其上十心中九種心已說經文。何至第十決定心無說文乎。但所謂言各別義。用言也。其故起信論被釋所謂如來在世衆生利根。未論判復次如來時等所謂言釋復次。仍

無相違。或又所謂言非指能求殊勝心。取所求解脫故尤空法作證決定心也。取義疏。所有觀空智慧等。御釋。舉能觀智斷常。被顯所證理常無常空也。仍無相違。或一義云。空法作證者正非證理。能觀慧決定云作證也。作言未非究竟。下被釋內八心時思惟觀察生決定想文是能觀慧決定義見。爾者無相違。但是一尋也。一義云。空法作證正生天位歟。又能隨行因觀相成就得空定位歟事。一義云。至第九殊勝心能隨行因也。空法作證正生天果也。祕藏寶鑰上。諸外道同修三學生彼二界證空三昧言亡慮絕文是生二界證空三昧見。一義云。必非生天果。行因成就空理作證位也。此義宜也。△若離分說之等文意合八心也。離分。成十心也。前者前八心也。此義宜也。一義云。今殊勝心文開第十決定心。故合九種心也。開成十心。前者指九種心也。世尊欲對明出世間觀空智慧。故次說言。祕密主。非彼知解空非空義了知斷常。已下釋經祕密主非彼智解空非空已下經文。上來說十心義。畢明彼世間最極心對明出世心。不出斷常空有見義。是最為顯世出世淺深見。就其所對所舉出世間觀空智慧大小乘間事了簡不同也。一義云。下釋出世間觀空智慧時以觀自性空故文。仍大乘真實空理見。祕藏寶鑰上觀因緣有。故不墮斷邊。觀自性空故不墮常見。

觀有空即法界則得中道正觀。由此中道正觀故早得涅槃。外道邪見人不知此義。是故不得真圓寂。文有空即法界中道正觀等義。專大乘所談也。小乘人空理是偏真理。故中道正觀難稱。仍外道斷常空對大乘真空。被破見。一義云。約心續生次第。意得時。第三住心外道斷常空對第四住心出世間空理。被簡御釋可意得隨下御釋從此即發聲聞菩提。初種子心。又出世間義。其義雖廣三劫經文。說越世間三妄執出世間心。生謂如是解。○淹留修行。第四住心經文見。但自性空義小乘無相違。今第三卷釋。唯蘊無我。五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。文自性空義分明也。若又觀我自性空。意得無相違。又大師有空法界釋。法界言指入空理。起信論疏。依人空門。見於法界文。又中道正觀。分小乘有之。天台於三藏教立離斷常中道。是專對當段外道斷常被明中道正觀義同也。其上寶鑰上釋。被結時。若聞此理即得羅漢。文得益既小乘羅漢果見。仍觀空智慧指小乘也。已上二義常所論。或一義云。真言觀空智慧取義。以真言能破處處被破外道二乘等釋見。仍今爾也。但羅漢言通大小顯密。當卷末指初地菩薩。住此不思議解脫時即是真阿羅漢。文唯識判三乘無學道通名羅漢。仍不可限小乘。如是義雖不同也。心續生由。先對小乘云義宜歟。△天說

言乃了知斷常等文是釋。經非彼知解空非空斷常文。付之一義云。經空非空常斷。各別取義。意空非空有無二邊也。常斷斷常二見也。仍各別也。隨大師觀者二邊定帶二見。故文此義為本。一義云。空非空即斷常取義。意有無斷常其義一。故雖作非有非無平等觀絕諸戲論。然亦不能雙離是見。由彼未解正因緣故。此釋非有非無已下經文。於中初釋非有非無乃至無分別經文。夫真空離於分別下釋云何分別空一句。就其非有非無平等觀者上空非空其實同也。其故非有空也。非無非空也。意雖作非有非無觀。不知佛法正因緣故實。斷常不知解空非空義也。寶鑰上云。問。同觀非有非無。何墮二邊二見乎。繫屬他主不知因緣中道故文。此意也。付之非有非無義上空非空同異事。一義云。上空非空有無二。白察經疏。若如外道僧法執有。來出執無。尼乾陀執亦有亦無。若提子執非有非無。文香象起信疏出四宗外道計。仍非有非無是一計也。一義云。非有非無上空非空其義同也。上直非外道空非空非有非無等。彼空非空共分別心計。無分別義被說也。仍非各別見。此義為本。難云。上空非空有無二見也。今云非有非無平等。故有無各別。計不見如何會云。上空非空一種計。二見分別也。意。外道觀空而取空相。執實有。故不離有見。

故斷常無有見也。△然亦不能等文是。雖觀非有非無。遂不離二見。義也。△由彼未解正因緣故者。是不離二見。由釋。然佛法中以知因緣有故則離無見。以觀自性空故不生有見。若離有無見者即不墮斷常。已下述佛法正因緣離有無二邊不墮斷常義。釋△以知因緣乃至無見者釋明妙有義。離斷無義。△以觀自性空故不生有見者。明真空理。明離實有見。義△若離乃至斷常者。雙離有無見。義釋。

若不達如是空義雖復不著有無離言絕相終是以分別想作此無分別心。猶如長爪梵志觀諸法實相不受一切法而受是見者。意上所謂佛法真空義。不達雖作非有非無平等觀。以妄想分別執無分別。云意也。△猶如長爪梵志者是以分別為無分別例證也。意。長爪梵志立一切不受見。而受此見。受彼不受見。是分別也。而計不受。無分別也。故例證被作釋也。一。長爪梵志事智論見。但論不受見。不受見。然既立不受見上。受此見事必定。故受是見。御釋也。委細可見。文。

夫真空離於分別云何分別空耶。是釋經云何分別空一句。付之一義云。此一句外人問言取義意。上外道所執非有非無共以分別計。無分別說。因外道所觀空是離分別不著有無。絕相空理也。云何空分別云乎。問難也。答意不知佛

法空故雖云無分別猶是分妄計也被說也一義云以佛法意破外道空言也意佛法真實空離分別云何外道分別空破意也

若不解空義者雖復一心精進勤求解脫非彼能知涅槃是故佛言汝欲求涅槃者應了知緣起之空離於斷常也已下釋經不知諸空已下文於中自初至能知涅槃釋經不知諸空非彼能知涅槃文是故佛言等釋經是故應了知空等文△若不解空義者等文是釋不知諸空文就其經佛法空義被說諸空事一義云於空人空法空俱空等有諸義故云諸空一義云於空有十六空十八空等義故云諸空此等今空義通諸大乘意得義末也若小乘空義意得諸因緣空義可意得也因緣法非一也祕藏寶鑰上外道顯出要種種苦身心斷常空有教如構角求乳若知因緣空忽爾得解脫文△緣起之空者佛法因緣空也解正因緣離斷常事上然佛法中等御釋委細見寶鑰若遇世尊覺我達文彼舉能說世尊今被舉所說緣起空人法不同其義一致也由彼初種子心上釋十心義已下被明餘義於中始明從十心中第九殊勝心入佛法義

由彼乃至小分淨心是最初守齊種子位於貪垢起一分不著心是順淨菩提心不生一分義釋上彼由節食自戒故即覺緣務減少令我飲食易足不生馳求勞苦爾時即生小分不著之心此不著心即順淨菩提心也從此以後齋施漸增即是淨心勢力漸得萌動已下釋第二已下心就其付齋施漸增御釋二義齋初種子心也施當第二已上然今被釋第二已上時齋施漸增有御釋齋上行施故云齋施正施第二已上可意得也一義云第二以上齋施相並也上被說第二心時於六齋日等文此意宜也△即是淨心勢力等文意隨齋施增廣淨心勢力次第萌動義也由此熏習則能甄擇所歸依處有求解脫慧生若不遇善緣還從斷常空退入邪見然其八心種子終不敗亡是釋第九殊勝心就其上齋施漸增義自第二至第六五心指其故行齋施事至第六心人乘分齊也第七說彼護戒生天故非齋施第八又求無畏依故必非齋施上來釋第七八二心無之爾者如何答一義云當段大綱自第九殊勝心入佛法義釋述文段也強非八心相具為別釋意趣仍七八二心不釋也一義云齋施漸增處七八二心可心得齋施且雖人乘分齊也漸增處七八可心得也演密鈔第三云謂雖從初種子心乃至第八嬰童心中生起希求解脫之慧若不遇善緣還從斷常空退入邪見文此意也一義云由此熏習言第七受用種子可意得即能甄擇

第九殊勝處可有第八心也凡八九十三心開合異故△即能甄擇所歸依處等文是第九殊勝心釋也上又漸信解甄別勝田文此意也△有求解脫慧生文上隨彼所說中殊勝住求解脫慧生等文此意也△若不遇善緣等文若不定言也意不遇善緣退入邪見遇善緣從此位入正道云意也就其斷常空是邪見也何云退入邪見乎一義云今斷常空者求解脫所生觀空智慧也是知行因感果道理故是順理心也爾未知緣起空故佛法名斷常空邪見者撥無因果違理心故云退入也意第三住心還退入第一住心等邪見義也一義云斷常是五見中邊見也邪見五見中第三邪見也仍斷常邪見義各別故云退入一義云斷常邪見退入餘邪見也邪見非一故就其八心等文是以開題意釋八心種子不敗亡義下釋如微塵初種子離微塵計心垢時即顯如微塵計淨心勢力雖云善種子生其實即是不生是以堅固性故在衆生識心終不敗亡文此意也就其付云八心種子一義云八心第一云種子也一義云八心望後位共云種子也一義云八心善根種子第八識熏不敗亡義也演密鈔等此義存是尤文符順也

若聞佛法但於斷常空令觀緣起空即入正道是正於第九殊勝心依善知識教誘聞佛法殊妙時入正道義釋△斷常空

者外道，空也。△緣起空者，佛法空也。△即入正道者，捨外道邪道，入佛法正道。義也。演密所護本，即入正道有之歟。依之一義，八正心種子之道，釋意，望世間八心出世八心云。八正種子，取義一義云。釋八正道支，爾現本無之，仍不可及苦勞了簡也。

若是未生種子，無機之人，雖種種為說終不能信解也。是反顯釋也。意未生八心種子心者，八心種子也。演密鈔第三疏若無機之人等者，謂未生八心種子，無信根之人，但說世間苦樂乃至以時為因緣，設為說八齋少分心淨，尚不能信，何況佛法甚深之事耶。一義云，八心中第一種子心，不起人，未生種子，無機之人，有御釋取義，此兩邊委細可有按合。

大日經疏第二本鈔卷第四十九

上中九日

又如行者於第八心等，上來述十心餘義釋內，自第九殊勝心入佛法被釋義文內，至不能信解也了簡畢。以下自初至自心實相薰習因緣力也就一段可有交合，此一段文初釋第八心進入佛法義，次演第一種子心入佛法義。後釋種子心起因三節分明也。

又如行者於第八心求生死無畏依時，若遇善知識為說三寶真歸依處，由彼漸識現世因果，故即能信受。是初釋十心中第八心入佛教義，就其從外入內被釋十心相。上明第九殊勝心入正道義，當段明第八心及種子進入義，凡八心中何心隨緣入佛法義可有之。爾彼舉此三心事，先依義相應也，其由當段釋見，就其八心約次第，最初種子心入佛法義述，乃至第八第九可相連，爾今逆次九八及初種子心被釋事如何。答，一義云，凡於釋逆順次第不一，仍逆次被作釋，是又常事也。一義云，上來十心釋了，次被述餘義時，約文隣次先被釋第九殊勝心也。一義云，凡外於入正道義遠近親疎在之，於第九殊勝心位，甄別勝田時，開佛法殊妙進入道理其義親近也，故最初釋之，仍近遠行次第也。一義云，逆次作釋意趣至終為成種子心生起并開合義也。△又如行者等文上殊勝心佛法入對云，又如也。△於第八心乃無畏依時，是八心中第八，無畏依心也。△若遇善知識，即能信受，是佛法善知識，值遇信受，真三寶入正道，釋義，△三寶真歸依處者，佛法三寶對外道邪三寶云，真歸依處也。△由彼漸識現世因果故者，第八心位，既知世間因果，故遇佛法善知識，信受出世因果也。就其上被釋第八心時，因修善行得此善報，又彼彼行，因冀成勝果，此

等皆信，當來果見。何當段釋現世因果乎。答，分雖現當因果，知先且舉現世因果，反對佛法因果也。一義云，對佛法出世因果，現世因果分齊也。例如生滅門中雖有有為無為二法對真如總云有為門，就其對佛法云現世因果，共意如何。答，世間因果只是依現世因行，期當來生天果計也，故依現世因所得果故，總謂云現世因果也。出世因果遠期涅槃果故，偏非樂生天果，仍下被釋內八心時，決定生天後至涅槃，依之世間因果被釋現世因果也。一今第八心，付入正道內八心中，何心進入乎。答，一義云，內第八心進入也，其故示三寶真歸依處，是第八心也。下御釋中由親近善智識，故聞正法，利不起異歸依心，是生死流轉凡夫第八真實無畏依，是內第八心釋也。一義云，可入佛法八心中，初種子心，但三寶真歸依處義，佛法八戒必三歸有之，故無相違，此義者是一尋也。復置是事，如彼修齊時，是人若遇善知識，告言汝觀何利故，為此齊施，彼即答言，我觀貪求保護因緣有種種憂苦，少欲行施得歡喜安樂住故。時善知識告言，善哉善男子，如佛所說，衆生以慳貪故，現世有種種憂苦，命終以此因緣墮惡趣中，以心離慳貪，故現世安樂，有大名稱，命終生天，後得涅槃，是故汝今更應以勝上心受八齊法，彼聞已，即便信受，如說修行，已下第一

種子心。入佛法於中初明正機信入。後若無機之人下。非機不信釋。就其復置是事。釋付一義云。外八心。棄。並受。內八齊釋。云意趣取義。一義云。閣。次上。第八心信入義。今又種子心。釋信入義。云意趣。取義。一義云。置者安置義也。意外。種子心。內。種子心。入。事。云置也。初。一義共。棄置義也。後。一義安置義也。△如彼修齋時文。就其約種子等六心。次第。修。齊。是。第一。種子心也。然次被舉善知識勸誘詞。時為此齊施文行。施第二已上也。仍難意得者也。如何。答。一義云。修齋時者。是最初種子心也。但大舉。齋。施。事。義。何。心。可。有。教。誘。義。故廣被舉之也。一義云。修齋事。約初雖云種子心。第二已上。通之。仍今修齋時者不限第一。廣第二已上。可通也。隨被舉善知識言。時為此齊施文。不限第一。持齊。見一義云。修此齊時者。第一。種子也。此位。以不食物思行。施心品有。約彼心品。次為此齋施。被釋也。正經。事。行。施。事。第二也。仍今約。第一。施。心。品。齋。施。有。御。釋。也。△是人若遇善知識者。佛法善知識也。△汝觀何利故。等文。是正舉善知識問言。△彼即答言。等文。是修齋人。答說也。△貪求保護乃至種種憂苦者。明。齊。益。上。由。節。食。自。戒。乃。至。馳求勞苦。此意也。△少欲行施得歡喜安樂住。文。是。明。施。益。就。其。若。先。施。第一。種子心。心品。取。義。今。益。第一。在。之。種子心。下。釋。爾時即生少分不著之心。其心歡喜而得安

樂。由。見。此。利。益。文。可。此。意。若。又。第二。已。上。施。意。得。第二。牙。種。下。釋。自。念。我。無。守。護之。憂。而。令。他人。愛。敬。獲。孝。義。之。譽。以。見此。因。果。故。轉。生。歡。喜。文。此。意。也。△時。善。知。識。等。文。是。善。知。識。勸。導。言。也。△如。佛。所。說。等。文。是。爲。所。化。機。生。信。舉。佛。說。勸。誘。也。△衆。生。以。慳貪。○墮。惡。趣。中。文。是。明。慳。貪。失。於。中。初。明。現世。過。失。後。明。當。來。惡。業。△現。世。有。種。種。憂苦。文。善。提。心。論。貪。財。寶。者。作。經。營。財。物。行。文。仍。貪。財。物。故。種。種。憂。苦。也。△命。終。以。因。緣等。文。是。明。當。果。就。其。慳。貪。業。感。餓。鬼。趣。今惡。鬼。趣。可。意。得。歟。十。住。心。論。第一。云。堅。心不散。財。定。感。餓。身。來。涕。唾。無。自。在。臨。河。炎。火。開。文。此。御。釋。分。明。也。但。實。十。惡。業。何。皆。感。三。途。果。十。住。心。論。第一。地。持。論。云。貪欲。之。罪。亦。令。衆。生。墮。三。惡。道。文。爾。者。今。惡趣。可。通。三。惡。趣。也。△以。心。離。慳。貪。垢。等。文。已下。明。持。齊。益。是。又。現。當。得。益。見。先。慳。貪過。失。變。可。得。意。就。其。一。義。云。今。得。益。嘆。世。間。齊。施。益。取。義。其。故。內。八。齊。別。汝今。更。應。以。勝。上。心。受。八。齊。法。御。釋。故。今。先。外。被。述。益。也。但。生。天。涅。槃。等。果。佛。法。開。會。釋也。一。義。云。是。明。內。八。齊。得。益。其。故。最。初。表如。佛。所。說。非。外。齊。施。得。益。隨。生。天。涅。槃等。得。益。外。齊。施。等。不。可。有。之。其。故。下。然。此。衆。生。亦。未。識。因。果。後。世。之。報。文。但。汝。今。受。應等。御。釋。舉。益。勸。修。意。也。仍。是。故。汝。今。等。釋。由。上。受。八。齊。義。釋。也。△命。終。生。天。後。得涅槃。文。是。從。淺。至。深。近。遠。及。被。明。二。重。得

益。也。△是。故。汝。今。等。文。是。上。得。益。由。被。勸齊。戒。也。以。勝。上。心。者。嘆。入。佛。法。心。言也。上。第。八。無。畏。依。心。名。世。間。最。上。心。或。名。世。間。勝。心。等。義。非。也。△彼。聞。已。等。文。是。明。所化。信。行。若。無。機。之。人。但。說。世。間。苦。樂。皆。是。自。在。天。造或。地。等。變。化。以。時。爲。因。則。聞。如。是。八。齊。少分。安。淨。尚。不。能。信。何。況。餘。深。事。耶。已。下明。無。機。人。不。信。就。其。無。機。之。人。者。指。第一。住。心。十。住。心。論。第二。住。心。釋。一。念。善機。沐。時。雨。吐。牙。文。彼。翻。第一。住。心。無。機之。人。可。得。意。也。上。未。生。種子。無。機。之。人。雖。種。種。爲。說。終。不。能。信。解。也。文。同。意。也。就。其。無。機。者。常。機。非。機。待。對。非。機。義。見。演。密。鈔。第三。疏。若。無。機。之。人。等。者。謂。未。生。八。心種子。無。信。根。之。人。○文。是。無。機。釋。無。信。根。凡。世。出。世。共。以。信。善。法。能。入。爾。者。無。信根。人。非。其。機。道。理。分。明。也。△但。說。世。間。苦樂。等。文。是。於。第一。住。心。三。十。種。外。道。中。出。自在天。五。大。外。道。及。時。外。道。三。類。計。若。智。證。等。地。等。變。化。開。義。可。有。四。種。外。道。也。一。此。三。類。外。道。宗。計。上。釋。引。可。見。之。一。於。時外。道。經。文。兩。處。見。其。中。今。以。時。爲。因。宗計。指。何。乎。答。指。初。時。外。道。也。釋。言。彼此同。故。八。齊。少。分。安。淨。者。當。內。八。心。中。初。種子。心。望。第二。已。後。云。少。分。安。淨。者。安。樂。清淨。義。也。下。釋。內。八。心。中。種子。心。云。復。次行者。歸。依。三。寶。隨。順。如。來。律。儀。於。一。日。中。受。八齊。法。由。聖。戒。所。妨。護。故。寂。靜。安。樂。文。此。等。意。也

△餘深事耶者指四諦十二緣六度四攝乃至力無畏等佛法深理也

問曰如是八心最初種子復以何爲因等已下釋外八齋第一種子心起因就其種子心起因事經或時有一法想生所謂持齊經文下釋世間從久遠來○即是善法文此釋委細見然重問答釋成事如何答上釋大概雖顯生起因由其義尚不分明其上少劫終竟等因由上釋無之仍被作此問答也就其所指如是何文乎答一義云指次上如彼修齊時釋是明八心最初種子心故一義云上來釋是皆疏家私御釋也今問答直就經文被作釋也仍指八心最初經文如是八心最初種子有御釋可意得也

答曰由世間自久遠以來有善惡之名種子從是生也如劫初衆生貪食地肥爾時即以多食者爲不善少食者爲善或有見多食因緣起諸過患便作是念我今少食此味常自誠節不亦善乎然此衆生亦未識因果後世之報但展轉相承謂仁義慚愧等以爲善法有能如是行者世間共稱譽之已下答說也於中初明善惡名爲因義後明自心慚愧力義是即約劫初劫末二被明其起因也答曰乃至從是生也又是初善惡名爲因總釋也△如劫初等文已下別釋也△如劫初乃至爲善文此從久遠有善惡名字故彼爲因一日不食種子心起之義釋意劫初以多食者爲惡以

少食者爲善彼善法爲隨順起一日不食心也上或時有一法想生經文下釋被顯委細故被略釋也△貪食地肥者俱舍頌疏意初地味次彼餅次林藤次香稻等也此義依今地肥相當第二也△爾時即以多食等文是劫初多食因緣故殺盜姪等種種過患以緣起故以多食者爲不善義也善義是翻可得意也△或有見多食因緣等文上從久遠以來展轉分別舉善惡義今約眼前境分別善惡也意

眼量境界多食者過患多故見彼過失小食又持齊也△我今少食此味等文就其一義云少食此味明不持齋時受用常自誠節正明節食持齋義二義云常節食持齋故不持齋對人當少食也△誠節者上釋節食自誠文此意也然此衆生等文是外八心中種子心偏釋現在因果不知來果釋義也△但展轉相承等文是依久遠展轉說覺知善法義也△仁義慚愧等文仁義五常中二寶鑑上仁名不殺等恕己施物義則不盜等也積而能施△慚愧者付之數分別華嚴大疏引涅槃經釋之意慚者天耻愧人耻又慚自不作惡愧教他不令作又慚內自耻愧外向他人耻又慚重賢善愧諸惡等不作之義見也四分律鈔無慚不見無愧不見善等言等餘善心等也

又如小劫終竟時衆生忽爾發心知世間惡法過患更相勸導共行善事爾時亦無善知

識勸導使然當知皆是自心實相熏習因緣力也已下釋自心實相熏力爲起因義就其少劫終竟時者或一義云住劫二十增減中滅劫終總指之取義彼滅劫終少刀疾三災起故依彼衆生發心行善事也一義云少劫終竟者住劫二十增減中第二十增劫也壞劫移時衆生法爾發心互相勸導行善事今御釋此意也此義宜智論三十八見一或住壞空四劫事因可有交合△爾時亦無善知識等文是法爾發心互相勸導故別無善知識教導釋義就其高祖一處御釋戒序遇善知識教誘故起惡童持齊心文彼依知識勸導見仍當段相違就其一義云疏家御釋分能化所化爲能化者可名善知識故今互相勸導義云亦無善知識等高祖別不論能所成勸導緣今行善行皆可名善知識故遇善知識教誘故釋也一義云疏家善知識名約佛法宣故釋今亦無善知識等高祖不論內外有勸導緣可云善知識故遇善知識有御釋也難云疏家約內立善知識名云者八心中第八心中第八經文於善友所文疏今復聞善知識言釋是外八心故所指善友外人也爾釋善知識爾者必疏家善知識名約內立給不見也會云彼善友內善知識也爾機根未熟故示外無畏依也又云疏御釋依處不定也上善知識約外今亦無善知識釋無內善知識義也或一義云今約劫末時故釋亦無善

識

識

知識等。大師必不約劫末時。故釋遇善知識。若依劫末時。者大師亦無善知識等。釋可也。△當知皆是等文。是正釋本覺。熏力義。演密鈔第三云。疏自心實相熏習者。自心者本覺真心。此心實相能熏衆生無明染心。還成淨用。起信論云。無明染法實無淨業。但以真如而熏習故有淨用。涅槃經云。聞提之人未來佛性力故還生善根。彼佛性力者即此本覺內熏力耳。文

大日經疏第二本

大日經疏第二本鈔卷第五十

上中下

如最初種子等。上來被明種子心起。因至釋終料簡畢。已下從初被明佛法。八心釋終至得至金剛際。付一段可有料簡。此一段文初顯淨心不生。後復次下就密意明佛法。八心兩節分明也。

如最初種子離微塵許心垢時即顯如微塵許淨心勢力。雖云善種子生其實即是不生。以是堅固性故在衆生識心終不敗亡。未至自心實際大金剛輪。中間更無住處。雖果復成種展轉滋長然亦不出阿字門。故云最上大乘句。心續生之相。諸佛大秘密。外道不能知。法華藥草喻品。亦意在於此也。是初釋淨心不生。生於中初正釋。次法華下。因指餘經。△如最初種子乃至淨心勢力文是八心最初種子心位離少

分貪垢。起一分不著。心被釋顯淨心勢力也。上釋第一種子心。爾時即生少分不著之心。○名種子心也。此意也。付之今心垢所指。一義云。三毒中貪垢取義。上由彼初種子心滅損。少分貪垢即順少分淨心。文或我觀貪求保護。因緣有種種憂苦少欲。行施得歡喜安樂住。故等文。此等皆以貪垢爲所離。祕藏寶鑰上。愚童少解貪瞋。毒狀爾思惟持齋身。依此意者。以貪瞋所離。心垢可得意也。其故少知善惡因果。背暗向明。初故癡煩惱又可所離。道理分明也。然一日不食。心翻對貪瞋。義顯故處處貪垢離。被釋也。或又癡煩惱諸惑根本。故離貪瞋等時。能生煩惱一分除道理顯故。別癡煩惱不明所離。義疏家釋少分貪垢。高祖判少解貪瞋。不舉癡煩惱取義。△即顯如微塵許淨心勢力。文是明所顯淨心勢力。明開必相翻故。離心垢時淨心明相顯現。義分明也。付其正契證。真淨菩提心。初地位也。故今最初種子心。被釋淨菩提心勢力也。上即順少分淨心。此意也。初劫學摩訶衍菩提猶以釋便得菩提心勢力。被釋未名真淨菩提心也。就其入心最初種子心。離微塵許心垢。時即顯如微塵許淨心勢力。釋。故是以前少分不可有淨心顯現義覺。仍第一住心云。無如實知自心義。此等文。爲潤色。但任高祖堅顯十重之淺深御釋。第一任心一分。如實知自心義。云義意。當

段御釋且龜顯善心中持齋心是初。故雖云微塵強。此外不被遮無微細善心。依無相違。釋論釋十地菩薩。一分智用與如來等文。是通十地。皆釋一分。順彼意得以種子心少分不著。釋。或少分淨心釋。今又被釋如微塵淨心力。是全不遮少分。如實知自心義。例釋摩訶衍論第十比類爲對勝門下。觀察思量三千大千世界衆生成修十善起信法門。被校量二人功德時。十善功德芥子碎作百分。譬一分量。本論觀察功德。譬十方世界微塵數量。彼大分多少相望也可。准知彼若又就色法生起。分龜細。義也。極微微金水。次第故微塵已前細細極微。爾者第一住心一分。如實知自心可譬第一極微。故還一方潤色也。難云談色法緣起事。大小乘性相不同也。小乘意。極微爲初微塵爲第二大乘意。從微塵談法生起。微塵已前不立色法。疏家御釋付一乘實義。從微塵立法生起。今疏一。此中言少分者。梵云阿耨。即是七微合成。於從緣生色最爲微少。文或若分別少分能所猶微塵。此等釋前後一具爲色法最初。仍今最初種子心。被類微塵。故是已前不可有少分善心聞。如何。答。實大乘意從微談法生起。云共以覺慧分別七極微。然者離分微塵道理分明也。仍釋七微合成豈非微塵。上分別七極微乎。△雖云善種子等文是一日修齊善心生起即釋不生。生義。就其付云。

不生，生，學者料簡邊邊見。一義，一分善種子生故云生，而不生，堅固菩提心，故云不生取義。是但不符順當段御釋，意趣一歟。一義云，熏本覺內，所起種子心，是始覺用也。爾實教意，今始起得本來有故，道理故云不生，生，一義云，以始本二覺體，一道理，始覺用，生起，歸本覺體，云不生，一義云，八心生起，隨緣，即不變事，有御釋取義，意不亂種子牙等，人天十心，各自位，即大日如來不變性德輪圓，其體法身，顯也，仍緣起，而展轉滋長，云共，不生，而種子等，心異字門，妙理，不見續生，恒不生也，取義，道體義，但第一卷被釋，心續生之相，經文，一具當段文，可得意也。彼釋云，心續生之相者，雖此心畢竟常淨，猶如虛空，離一切相，而亦從因緣起，有心相生，猶如大海波浪，非是常有，亦非常無，若常有者，不應風塵止息，則證然而靜，若常無者，不應風塵起，鼓怒相續，實知是心從緣起故，即是不生而生，生而不生，仍淨心名，不生，而不生，種子心可意得也。此不生，妙理，異字義門，異字，即大日法身，種子，故以前義無相違也。就其凡一切染淨諸法，皆不生而生，不出異字門，而今約善心，生起，被作此釋事如何，答，實善惡諸法，皆不出本不生，異字門，爾善心順性用，故釋堅固性，被釋終不敗亡也，妄法，違性用，故其體虛幻，不云堅固性，也是且，其妄假實，簡別也，約實迷悟染淨，不生一實，共

可有堅固體性，義也，釋依處不定，故邊邊義又有之也，△以是堅固性，乃至終不敗亡，是種子心，生起不生，生，故指之堅固性，有御釋也，△在衆生識心等者，一義云，識八識，心第九識也。此堅固性，九識中，有之。不動其九識本位，即本不生，義有御釋也，道範一義云，衆生識心者，即第八識也，意，善心種子第八識，熏終不敗亡，種子生現行，現行熏種子，展轉滋長，可得意也。上被釋，然其八心種子終不敗亡，此意也，識心言第八識事，今疏，一云，謂衆生異熟識心等文，異熟是第八識名也，△未至自心實際等文，此意不至究竟果間，運運增進，釋展轉滋長，義，就其一義云，所指自心實際，大金剛輪，當第十一地所見圓極果，取義，次下，御釋，有求佛地智生觀畢竟空得至金剛際也，又今疏，第一，復次行者初發心時，得入阿字門，即是從如來金剛性牙，當知此牙一生，運運增進，更無退義，乃至成菩提，無行可增，然後停息，故云次第此生滿足，此等意分明也，一義云，自心實際，大金剛輪者，即攝初地，可得意，於初地，自證圓極，無可增，故△中間更無住處等文，此等意不至究竟果德，以前無所住，展轉昇進，意也，就其中間言依處不定也，或對初後立中間，稱是常分別也，或初中後通，中間名，有之，二教論，漢明爲始，周天爲後，其中間，所翻傳，皆是顯教文，此意也，或望後已前皆名中間，當段此意見，△果復成種

等文，就之一義，從外，八心至內，順理種子心，從內，八心決定生，違世八心種子心等，果復成種，展轉滋長，有御釋也，一義云，今種果相望所，定性相，種子現行，待對也，取義，△故云最上大乘句等文，是結釋，合，心續生，答說經文，意八心等續生，次第不生，生，故皆以異字妙理，義合，諸佛大秘密經文，今疏第一卷，以不生而生，生而不生，道理被釋，諸佛秘密之印等，此意也，末卷，八心之相，越諸戲論，汝於何處，欲求，無相無爲之佛，耶，付之心續生，答說通十住心，歟，事，古來有尋，一義云，釋八心，經文了，被結合心續生，答說經文，故世間三種，住心，可，限取義，若依此義者，于住心論，釋從此已下十種住心，佛答心相續之義也，指種子等十心十種住心，有御釋，可得意，又三劫，釋終此經從淺至深，廣明心相，皆爲開示，菩提心本來，因緣，若但依常途法相，即不得言，諸佛大秘密，我今悉開演也，是八心三劫次第，釋菩提心本末，因緣，被合諸佛大秘密文，故三劫十住心，皆心續生，答說見，雖然三劫轉生，次第，准例八心，續生，被明，諸佛大秘密，義，故必非三劫心續生，答說，隨而舉，諸佛大秘密已下文，心續生之相等，經文引證，無之，旁心續生，答說，限，世間三種，住心，取義，一義云，三劫十住心，共明，心續生，仍心續生，答說，道理分明也，其上疏家高祖御釋，不入會通者也，其故三劫釋終被結合

心續生答說文。何云例證乎。被證心續生。句事今疏引證經文取意語略等。重重有之。仍雖略心續生之相。文無別意。趣又高祖御釋云。十種住心。分明十住心見。種子等十心名。十住心。御釋會不見處也。但當段御釋八心釋畢。被結合心續生答說經文云。共。御釋意趣分明。十住心悉可。心續生見其故未至心實際大金剛輪乃至不出其字門。彼自心實際指第十住心中間便無住處等。九種住心次第續生見。仍八心釋因廣明十住心續生次第被合心續生經文。釋意趣分明也。何以當段文限世間三種為證乎。難云。若通十住心。何世間三種終作。此釋被結合彼經文乎。答。付通中一邊。且世間三種終。被作此釋也。又重三劫終。儲釋合經文。通三劫義無異論。其上下六十心經文第四住心中間相交故。先世間三種終。被作此釋也。一上來八心是人天分齊也。而何說最上大乘句乎。答。依常途法相者大乘不可名。今結歸其字不生道理云。最上大乘句。諸佛大秘密有御釋也。△法華藥草喻品等文是因舉例證。就其覺苑意彼法華意雖三草二木不同也。終如婦大地。三乘人終說一實歸義。今經被說順世達世八心等。極其所歸。其字不生一實理。故被例證取義。學者一義云。經三草二木各得生長。如此經八心續生。一地所生二雨所潤。如不出阿字門。故被為例證

也。法華記。衆生自謂當分增長。今順佛意。莫非一地一雨。今此意也。約人天機。八心當分續生。以密意見之。不生。諸佛秘密之印也。法華藥草喻品說可准例也。道範一義云。法華藥草喻品意。三草二木一地所生二雨所潤。而終歸一地。意從三草二木一乘大地生。一乘法雨所潤終歸平等。一實。今又爾也。從其字本有菩提心種子等善心生起。而生而不生。故終歸其字不生妙理。故被准例也。藥草喻品法華第三有之。彼品說三草二木譬喻。然且約多分題藥草喻品也。彼三草二木事。依天台意者。三草。中。小草。人天。中草。二乘。上草。三藏教菩薩也。二樹。中。小樹。通教菩薩。大樹。別教菩薩也。此五開會。圓教。見。就其今被指藥草喻品事。若彼法華意趣取深祕。被證意得。見正證邊可有之也。

復次行者等。已下就密意明佛法八心。於中初明順世十心。後從此已下辨達世十心也。就其高祖文次第。復次已下。明出世八心。下明超一劫。行中亦明之耳。此意。今所明八心釋。出世八心。爾者可相當達世八心。以人天為順世。以聲聞已上為出世性相。故。然今復次行者歸依三寶已下。十心釋相所。明佛法人天分齊。即順世八心也。隨而十心釋畢。釋從此即發聲聞菩薩初種子心。達世八心。釋各別。又初劫釋段。如前所說種子根柢等及歸依三寶為人天乘行。齋施善法皆名順世八心。此等意分明也。爾高祖被釋出世八心。事一往不審也。付之二義云。出字。寫者謬也。依可有順世八心取義。賴論但此義難得意。所明上八心同順世八心也。何限此文。釋順世八心乎。一義云。對聲聞已上。被明八心。故順世八心。事不可有異論。爾高祖出世八心有御釋常人天為世間。聲聞已上為出世。非世出世待對以外教為世間。以佛法為出世。對辨也。今復次已下御釋。釋佛法中人天乘行相。故出世八心有御釋也。但付此料簡八心下明超一劫中亦明御釋難得意。明初劫能超達世八心。見。爾者非人天八心。如何。答。一義云。出世八心重重。故。今明佛法出世人天八心。初劫又明。聲聞已上出世八心。可得意故無相違。一義云。自本順世八心初劫能超。心屬故。以義釋超一劫行中。也。一義云。初劫經文。彼離達順八心。彼所離達順八心疏釋。委細。爾者彼經疏文。人天八心見故超一劫行中等。有御釋意得。無相違。已以三義可會之。一義云。今所明八心直達世八心可意得。其故高祖分明釋。出世八心。故但此義時釋十心了。從此即發聲聞菩提初種子心。御釋難得意。既十心後發聲聞心。見。何今十心直取第四住心達世八心乎。其上決定生天後至涅槃豈非人天乘乎。會云。於聲聞位凡聖二位。爾者今

八心。先付凡位。分別之下。聲聞菩薩初種子心。見道已上。聖位。可得意。又決定生天等。御釋。護戒生天。自本外道二乘。菩薩佛四種。故無相違。一義云。復次已下。言廣指一段。文。然。初十心是順世心也。雖內外不同。同是人天順世心。彼順世八心上來既。被釋故。今所成起盡。指三乘一乘。一。地十心。出世八心。御釋。取義。若又初十心被舉起因。故別不被釋。付三乘十心。出世八心。御釋。見無相違。

復次行者。歸依三寶。隨順如來律儀。於一日中受八齋法。由聖戒所防護。故寂靜安樂。以安樂故。則信賢聖所行。數修習。是名初種子。此初明種子。行者歸依三寶者。佛法受戒。初必三歸。故云爾。爾隨順如來律儀者。如來所說戒律。故云爾。於一日中受八齋法。付之。俱舍論十四云。謂受此戒要日出時。此戒要經一晝夜。故又智論十三云。汝當一日一夜如諸佛持戒。此等意。大小乘共八齋法。必一晝夜持之。見。爾者。何今於一日中。釋不舉夜分。乎。答。一義云。今合晝夜。一日中有御釋也。智論中。又一日受八齋戒。又觀經。日日如是受八戒。又十住心論。引。齋法經。不如一日受佛齋法。此等意。合晝夜云。一日。歟。或一義云。凡受齋戒。時分多少不同也。淨影大乘義章。舉成實義。或云。半日乃至一日。文若依此意者。不取夜分。於一日中。義得意無相違。就其於八戒有分授義。歟事。

一尋也。十住心論。於五戒。引智論。雖明分授全授義。於八戒。無其分別。依之十住心論。并今。疏意。不許分授義。取義。一義云。疏家高祖。御釋。分授義。有無其起盡。雖不見。淨影義章。舉成實意。時成實法中。不具亦得故。彼論言。隨力堪能。多少不定。釋。爾者成實意。分授義。見。△由聖戒所防護等。是明齋戒得益。聖戒者。如來所說戒。故云爾。若又賢聖所行。戒。故云聖戒。歟。防護者。防非護戒義也。△則信賢聖所行。文。就其。一義云。賢聖所行。者。今八戒也。今人天乘八戒。指云。其戒相。賢聖所行八戒。同也。故云。信賢聖所行也。一義云。依護持。八戒。故信賢聖所修。餘深行也。賢聖者。依小乘者。七賢七聖也。依大乘者。三賢十聖也。依下。從此即發聲聞菩薩等。御釋。者。先小乘。賢聖可得意也。

爲令此善增長而修諸善。乃至由戒醇淨。決定生天。後至涅槃。是名受用種子。此八心中。從第二至第七六種心。釋也。此中爲令此善增長而修諸善。先釋第二牙種。就其此善者。可相當上種子心善。外八心時。初種子心。是偏齋也。今內八心時。受八齋法。是最初種子心。故齋戒相并也。爾者。指此善。可通齊與戒。二也。△而修諸善者。正第二牙種也。即施等諸善。可相當之也。△乃至由戒醇淨等。乃至言。自第三至第六四心。可得意。即施等諸善。結實四種。此下可有之也。由戒醇淨等者是釋第

七受用種子心。外八心時。說彼護戒生天是第七受用種子。但彼外八心。故生天。說無後至涅槃。今內八心。故被釋。至涅槃也。復由親近善知識。故聞正法。利不起異歸依心。是生死流轉。凡夫第八真實無畏。依是第八心釋也。意。依知識。妙緣。聖說法。則信所歸。依三寶。不生外三寶等。異歸依心也。就其於三寶。生歸依心。事自最初種子心有之。故釋歸依三寶。今何重釋此義乎。答。先自第一。雖信三寶。今聞正法。利。生。歸依心。見。仍第一。未聞正法。利。就其外八心時。所歸。舉外三寶。爾今云。聞正法。利。故舉法寶。見。爾通中。先舉法寶。可見歟。一義云。於諸經所說三寶。生歸依心。故正法。故正法。利。處。可有三寶具也。

又於此中殊勝住。有求解脫慧生。此第九殊勝心。御釋也。就其外十心時。第九殊勝心。於所歸三寶中。甄擇其殊勝心也。爾者。今於上正法。利。甄擇殊勝。隨順修行。求解脫心。可得意。付之所求。解脫事。一義云。今先人天乘分齊。故以生天位。解脫可得意也。一義云。上被釋。決定生天。後至涅槃。故遠後至涅槃。邊。解脫。有御釋取義。思惟觀察。生決定想。釋第十。決定心。從此即發聲聞菩提初種子心。是釋心續生。次第。經。現。文。約。外八心。說心續生。次第。爾義約內八心。含心續生。故得意疏。

付內八心彼作續生釋也。就其聲聞菩提初種子心者。一義云。自心續生。次第世間極可至出世。初心故指聲聞初心。初種子心可得意。准如上八心。受聲聞二百五十戒等位種子心可得意也。若又上八心付聲聞見道已前意得義。今種子心。見道得意義可有之。

皆應准例前文廣分別說。付之一義云。聲聞乘八心義。准前順世八心。可分別云意也。乃至三乘指緣覺菩薩等十心義。取義。一義云。至廣分別說順世八心釋也。釋彼順世八心。因明後位續生。釋從此即發聲聞菩提初種子心也。仍前文者外八心文段也。廣分別說者當當段順世八心。意內八心釋簡略故廣說被准例。外八心釋段也。仍乃至三乘一地下聲聞緣覺菩薩三乘十心可得意也。

乃至三乘一地下皆具十心。付已下。御釋。學者料簡不同也。一義云。以當段文前後配釋十住心取義。意前達理心。第一住心。順世八心。第二第三住心。聲聞菩薩等第四住心。乃至第五住心。三乘一地下者他緣覺心住心。第十地者第八住心。求佛地智生者極無自性心。觀畢竟空者第十住心。料簡也。但此義不。一義云。三乘一地下者聲聞舉上故。今可取緣覺菩薩實緣覺菩提。二種三乘。一類。故呼三乘也。例如聲聞一種。云二乘。此中菩薩乘廣攝。第六住心已上乃至第十住心迄。可得意也。彼

三乘具各各十心。故云皆具十心。隨高祖文次第三乘十地各具八文。

迄第十地。是眞言十地中第十地。又具種子等十心。云意也。於十地分長短三句時。短三句。一一地皆具。准。彼各各十地。可得意也。一義云。今御釋約三乘共十地。被作釋也。意。三乘共。一一地。橫。又具十心義明。三乘共十地者。三乘共行時。聲聞。第七地。緣覺。第八地。第九地。菩薩。第十地。佛地也。今迄第十地者。佛地。橫。具十心義也。若非三乘共。十地者。第十地求佛地。至金剛際。義難得意者也。已上二義。高野學者多分義也。亦具種子牙。苞葉華果等。舉第十地所具十心。但舉種子牙。苞葉華果。六心等。受用無殊。殊勝決定四心也。有求佛地智生觀畢竟空者。第九。能勝心也。得至金剛際也。第十決定心可得意也。大日經疏第二本鈔。

大日經疏第二本鈔卷第五十一

下半之始六十心釋段

爾時金剛手復請佛言。唯願世尊。說彼心。如是說已。佛告金剛手。祕密主言。祕密主。諸聽心相。謂貪心。無貪心。瞋心。慈心。癡心。智心。乃至云何受生心。謂諸有修習行業彼

生心。如是同性。此答前問中諸心相句也。上來八心經文釋畢。已下牒釋六十心經文。於中初牒文屬當分明也。經文中初金手重請。佛告已下如來答說也。凡九問答。次第得意。初以偈頌答第三。心續生句。并第二復以云何相句。又第七及彼行修行句。次不待重請。以長行。答說心續生句。至當段依金手重請。被作心相答說也。一八心三劫中間被說六十心。意如何。答。一義云。此六十心。見惑也。仍入聲聞見道時斷之。初劫釋云。最初解了唯蘊無我時。即名出世間心生也。度世間六十心。離我例所生三毒根本。名越三妄執也。三劫自聲聞見道說之。故三劫已前被舉六十心也。當段釋云。此等皆是未得出世心。以來與善種種離起之心。此意六十心世間八心難起心也。依之八心終說之也。仍八心三劫中間說六十心事此意也。一牒文中初金剛手請問。佛告已下。如來答說也。請問言說彼心心相。即六十心也。演密鈔第三云。經說彼心者。即指六十心也。謂上問云。心諸相與時顯。佛廣開演。故文此意分明也。一義云。說彼心者。廣可通六十心三劫乃至十地等。一言無簡別故。隨而下牒三劫十地經文。亦是答說諸心相及心殊異也。仍三劫十地答今問。見不爾者。三劫十地無請問可說之。尤難得意者也。但限六十心義。爲本。共故今問答一具。牒文屬當。以餘文不可爲今答

○丙本傍註曰今謂此鈔有二義中後義與口筆五十六右義同矣 ○提二薩 ○(者)一 ○能二殊 ○鈔十(卷第五十) ○

說。又一箇心言相反。染淨二心合。事不應。其理。又三劫十地等。無重請被說事。無相違。前後其例非一故。但亦是答諸心相等。御釋對上九問。詞也。今雖有重請。言釋此答前問中諸心相句也。屬當先九問。答說。三劫十地可准知之。問。何不云說。彼心乎。答。心即相。故無相違也。△此答前問中等文是釋初作屬當。雖有金手。重請付根本。云答前問中等也。前問者指九問也。△心相答說通。染淨可云乎。答。

不爾可限妄心。難云。凡心相名字。染淨俱不可簡之。隨而如六十心者。誠明妄心。三劫六無畏。所超妄心。能超淨心。染淨相就明。知心相答說通。染淨云事。又十緣生句終釋。若於一念心中。明見十緣生。義則上窮無盡法界。下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了。覺知。以皆從緣起。即空即假即中。故。曰如實遍知一切心相。又此意。無盡法界者。指佛界。無盡衆生界者。指九界。彼十界心。被名心相。十界心可有染淨故。心相名字通染淨也。又住心品結釋。已說淨菩提心諸心相竟。是偏淨菩提心名心相。然者通淨心。義旁分明也。會云。九問中。菩提心生相貌等。問淨心。此外問心相。明知心相。妄心也。云事。隨而九問下。釋問此諸心差別之相。此指心相。云差別之相。妄心差別爲本。故知。心相妄心。云事。其上當段意分明。答。心相問。舉六十心。六十心妄心。事不可有。

異義。但如實遍知一切心相等文。必非九問中心相。十緣生句。答修行句。故其義大。各別也。凡總心相言通真妄染淨。事非可遮之。今付九問中心相尋也。△次淨菩提心諸心相竟。解釋以同意也。若又淨菩提心諸心相。讀文。淨菩提心淨心諸心相妄心可得意。心相言名妄心也。△次三劫六無畏事。是又能超所超相就中。約所超邊。屬心相答說。取義者無相違。仍六十心唯妄心。爲本。會諸文可得意也。

初列六十心名。次釋其相。此總經文科。列名釋相二段。列名者謂貪心乃至受生心也。釋相者祕密主彼云何貪心已下也。一義。列名者云何貪心等也。釋相者。謂隨順染法等也。仍列名釋相共。付云何貪心已下。經文。可意得也。其故若列名。初貪心乃至受生心等。得意。彼五十九心。故不可云六十心。云何。答。經文次第。列名釋相二段。起盡分明也。何及穿鑿了簡乎。若限云何貪心已下。經文了簡。得意不科。初列名難在之。又云何等問詞可屬釋相。何云列名乎。但闕一猿猴心。故五十九種心。云難事。依阿闍梨意。釋六十心。故無相違意。今經文雖無之。依大本意。知阿闍梨可有六十心。故約意樂。釋六十心也。若又約滿數得意無相違。△初列六十心名次釋其相文。此如次別釋心相二字。歟。如何。答。一義云。不爾。心相得名對無相菩提心。云心相。今釋貪等心。名六十心。彼

六十心外顯相云其相。仍心相二字。非別釋。外不顯貪心等皆心相。故。必非外。不顯貪等名心。外顯名相立。心相名字。仍相可有二重也。一。內心貪心等相。是即心相也。二。外相顯相。今次釋其相當之也。一義云。是心相釋也。其故。內有妄心外。現其相。異無相菩提心也。故妄心云心相也。仍今釋當心相別釋也。前義宜也。

祕密主。彼云何貪心。謂隨順染法者。已下第一貪心釋也。上表列名釋相二科中。於列名者。經文分明也。故不釋之。被解釋心相經文也。△云何貪心表名。謂隨順等。正明貪心相也。謂隨順染法者。謂染著前境。即是染污淨心前境者。財色等境也。唯識論第六。云何爲貪。於有有具。染著爲性。能障無貪生。苦爲業。述記云。於有者。謂後有。即唯異熟三有果。有具者。中有并煩惱業及器世等三有具。故或無漏法。○薩婆多師緣。無漏貪。是善法欲。今大乘說。愛佛貪滅。皆染污。故。與見俱生。緣無漏起。故無漏法。資長。有。名。有具。文。此釋意。染著無漏善惡境。通名貪。爾者。今染著前境廣可通。漏無漏。歟。問云。下釋但觀貪心實相。自然貪。不染心。此意不簡實相上貪義。見爾者。今染著前境。但可限有漏境。見。如何。答。凡於貪可有二重。一。有漏位貪。境是貪心也。大小共簡之。二。無漏位。三寶境

等執實有貪是貪也小乘名善法欲大
乘又簡之。三法性大貪也無執然貪實
相是非所簡下自然貪不染心此意也。演
密鈔第三云問云何是清淨貪心答真言行
者但觀貪心實相自然貪不染心即是清
淨貪心如下經明其大菩薩第三爲金
剛貪染菩薩等文此意也△即是染污淨心文
起貪心時染污淨心也其故染污相違
故△問六十心何染污心也何今指貪心
云染污淨心乎答一義染著殊貪愛心
也故唯識論染著爲性文一義云六十心共
皆染污淨心義也然今約爲初貪心下殊
被釋之也

若隨順修行此法名有貪心○文是釋經
隨順法三字△名有貪心者結貪心義也
問有貪心有言如何答一義云未曾經有
貪心文故今結合也問未曾經有貪心意
如何答一云有快有一切煩惱通名也故云
有云貪心所染著有有具故云有
貪心也△若隨順修行此法者此法者染著
境心也△隨順修行者染著上正成進求
樂欲等方便位也私云隨順染法不違
逆心修行其作業也

以心法微細難識但觀彼所爲事業必有
相彰于外譬如鑒烟之狀貌則火性可以
比知故諸句多以順修明義以可何然也
是見外相示知內心於中初正貪心
釋故諸句下例明餘也初中法譬對明
分明也△以心法微細難識者貪心上有內

心位也不出外相時微細難知義也△但
觀彼所爲事業者其業用出外相時知貪
心相也仍望外相事業內心爲微細凡
於內心可有龜細重重待對染淨一心
時淨心微細也染心龜相也又染法中根
本枝末龜細重重也又八七六五誠體龜細
不同也雖然今內外相望論龜細也一
或見諦人及如不得他心智起內心
皆可識知雖然今約常未見諦人及不
得他心智凡夫被作此釋也未卷見諦
阿闍梨了了可覺知衆生內心義釋給是
則衆生心法微細難知故也私云見諦阿
闍梨初地已上也瑜伽阿闍梨三賢位也
見諦阿闍梨雖不入瑜伽知心心瑜伽阿
闍梨入定知他心也△譬如鑒烟○文是
譬說也火性譬內心烟相喻外相所爲
事業也見烟知火是三量中比量心也三
量者現比非三量也現量者如見火知火
比量者如見烟知火非量者如雖不見
知有火△故諸句等文故者踏土詞也諸句
者第二無貪以下諸句也△多以順修明義
者六十心多分以隨順修行外相明其義
也私云多言如何△以可何然也者以今貪
心釋可例諸句也

此等皆是未得出世心以來與善種種難起
之心已下總釋六十心於中初明六十
心難起八心善若行者下分別真偽勸
勿沈沒△此等者指六十心△未得出世
○者若六十心見惑意得義聲聞見道已

上可得意下初劫釋最初解了唯蘊無我
時即名出世間心生也此意也若六十心
通見修二惑真言初地出世心可得意
也仍地前善根種種難起可見也三劫經
文越世間三妄執出世間心生文疏若以淨
菩提心爲出世間心即是超越三劫論祇
行文是以初地爲出世心唯初劫釋意指
聲聞見道位釋度世間六十心等故六十
心見道所離惑見仍指聲聞出世心可
得意也疏第四謂六十心與善種八心
共體而生此等意一具也難云第二十
六守護心下釋學聲聞者多生此心
也又第三十五室宅心下多是聲聞習也
文仍二乘心所治六十心攝也何今出世
心爲聲聞見道已上乎爾者以初地淨菩
提心非爲出世心乎隨明第三十三
擊鼓心能治當念除蓋障三昧○文第三十四
擊鼓心能治當念早證無量語言陀羅尼等
文又四十一寤心能治釋當念如法修行可
出此生見法明道乃至成佛文此等意至初
地可離六十心見如何會云釋聲聞餘
習事指出世以前凡位也次舉初地爲
能治事於地前雖離六十心約證理遠
被舉初地也△與善種種難起之心文善者
末卷御釋云善種八心故即順世八心等也
若出世心初地得意義地前廣可通也
於八心達世順世八心乃至三乘一乘地
皆有八心故地前悉云善種八心無相
違也難起者八心是善心也六十心妄心

也。即善染雜起。義也。一義云。非染淨雜起。義。六十心一時難起。義也。下釋。然此六十心或時行者本性偏多。或由行道用心。發動先習。或一時難起。或次第而生。文此意分明也。

●若行者等文。眞言行者也。△善識眞僞者。眞淨心也。僞。六十心也。△猶如等文。是譬說也。農夫譬眞言行者。穢草當六十心也。嘉苗當淨心也。△則淨心勢力。○文是明斷妄淨心。勢力增長。義。△勿謂是因緣。○文是貪心等。皆是因緣事相也。強不可斷思。云不可令輕。如來至言意也。△使心沒其中者。心者善心也。其中者六十心也。私云。因緣事相。事如何。至言云。如來至言。本據如何。嘉苗事。苗。ナエ。嘉。讚言也。

第二云何無貪心。謂隨順無染法者。謂與前心相違。乃至所應進求善處亦復不生。願樂是故不染善法。俱障善萌。與無染汚心。名同事異。最須觀察也。是故行者但觀貪心實相。自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行。已下第二。無貪心釋也。於中。初正釋無貪心相。是故下。雙明貪無貪對治。無貪義前貪反對可得意。前貪心貪染汚境。今無貪心不貪善境也。付其就無貪名字。唯識論等舉善十一心品中。無貪等三根。隨而論第六。云何無貪。於有有具無著爲性。對治貪著作善爲業。今。無貪異彼。也是於善法云。無樂求。心故煩惱染心也。疏十九云。信解者無貪等

善根。此淨心也。又云。復有餘障生之由。謂不欲即於此眞言行中。以有障故。願爾無由樂欲爾也。或由不欲心生。故障得入之也。不欲者。即是不願求等文。此意也。△謂與前心相違。前心者貪心也。前貪染汚境。今不貪淨法。仍貪無貪相違。問名義共相違。前心。歟。又限名相違。歟。如何答。一義云。名相違也。其故貪無貪其名相違。於義不相違。其故前貪心貪染汚境。故不貪淨法。今心不貪淨法。故還可貪染法。仍於義者一致也。一義云。名義共相違也。名相違貪無貪分明也。於義者前貪染汚境。今無貪總不貪染淨。仍不同也。付法相五重唯識中。第二捨留留純識。名。亂歟。體亂歟。尋。例。彼可知之。△乃至○不生願樂文。是正釋無貪心行相。付其一義云。乃至者。總表不貪一切法。義所應進求等者。別所可樂求善法。不願樂云。意也。一義云。乃至言。如上所應進求等者。云。處處約依報。意。於處或妨道。或相應。道善處。又如安養都率等淨刹者。尤可進求處也。然於彼不生願樂。故云爾也。一義云。於善可有世出世等淺深不同。疏三云。善義通於淺深。文。仍乃至言。指出世善。所應進求善處。釋世間善也。但此義不也。△此故不染善法文。是結上。△俱障善萌等文。付之一義云。無貪心非一。故云俱。一義云。指貪無貪二心。云俱也。意。前貪心貪染汚境。故障淨心。今無貪心不染淨

法。故又障善萌也。問。第二無貪釋中。上不明第一貪相。何結俱障善萌。乎。答。上謂與前心相違。是釋貪無貪相反義。如此雖相違。俱障善法。可得意也。△與無染汚心名同等文。是善心品中。無貪今所明無貪。名同其義異也。云意也。△無染汚者。無貪義也。俱舍頌疏十八云。淨心無貪心也。文。是無貪心。爲淨心。△最須觀察也。付之一義云。可觀察名同事異義。云意也。意同付云。無貪染淨大不同。厭求其義各別也。故惡濫作此釋也。一義云。總上所明無貪心。過失可觀察云意也。其故六十心何。雖所離妄心也。雖然殊以不欲懈怠心。眞言行者得障爲緣。仍殊被作此釋也。一義云。上貪無貪共障善萌。義釋。故彼二過失俱。尤可觀察云釋意也。△是故同者。○文已下釋對治相。付之一義云。雙明貪無貪二種對治。意。觀貪心實相者。第一貪對治也。一切法生。見時。見本不生。際故。即貪心生起。見其字不生等道理。是云。觀貪心實相也。△自然貪不染心者。第二無貪對治也。貪善法。不染心。無貪對治也。△不應起如是。○者。指上。正明對治義。無惠者。指貪心。依貪不惠施。故云無惠。△不貪者。第二無貪心也。依慳貪。不惠施。事。百法論疏云。慳者。就著財法。不能惠施。祕慳爲性。依今慧字誤也。可用惠字。也。惠。ハクタイ。義也。一義云。觀貪心實相。自然貪不染心者。第一貪心對治也。意。觀世間小

●(若行者善識眞僞。猶如農夫務除穢草。以輔嘉苗。則淨心勢力漸漸增長。勿謂是因緣事相。輕忽至言。使心沒其中。不自覺知也。) 四十九字十若◎ 同二行◎

貪時自然貪實相理不染污也。如云。以大貪治小貪。不應起以下第二無貪對治也。無慧不貪者。不貪善法。無智慧心。故云無慧。一義云。是故行者已下通明。第二無貪心對治。意觀貪心實相。自然貪善法。無貪心不起。故第二無貪對治也。問。自然貪不染心者。其意如何。答。一義云。觀第一貪心實相時。自然貪善法。不染心也。一義云。貪染污境心。觀貪心實相。除之。自然貪者。善法貪。無所得無染著。任運貪故云自然貪也。一義云。自然貪。不染心。讀文。不染心者淨心也。是即貪善心也。如是無惠不貪之行。者指上謂與前心已下釋也。問。通付明。貪無貪二心云義。何各別。不明對治義。一處明之乎。答。破貪心自然無貪心。被破也。反對義易了故。恐繁文一處明對治相也。第三云何瞋心。謂隨順怒法者。怒謂瞋心發動事彰於外。以心法難識故以順修怒法釋之。若數起。如是不寂靜相。即知是瞋心相也。但於此衆緣中。觀察瞋心自無所住。則此障不生。是釋第三瞋心付之。凡瞋。忿怒。其體各別也。大乘法相等意。瞋根本煩惱。忿怒。隨惑也。小乘俱舍等意。瞋不定地法攝也。忿怒。小隨煩惱隨一也。今何明瞋相。舉忿怒法乎。答。六十心多分以外相顯內心。瞋心。內起位也。忿怒。出外相位也。仍內外本末不同也。雖然以外相顯內心也。付其忿怒。是瞋。為本。唯

識論六云。云何為忿。依對。現前不饒益境。憤發。為性能障。不忿。執杖。為業。謂懷忿者多發暴惡身表業。故此即瞋。一分為體。離瞋無別忿相用。故文問。瞋煩惱等類多之。忿恨惱害等。皆瞋。一分為體。何今舉忿怒心所。釋之乎。答。瞋。忿。其行相殊相似。故也。一。瞋煩惱事。唯識論云。云何為瞋。於苦。具憎。為性。能障無瞋。不安。惡行。所依。為業。謂瞋必令。身心執惱起。諸惡業。不善性故。△怒。謂瞋心。彰於外。文是。釋經怒法。△以心法。○釋之。文是。以怒釋。瞋。義。釋。△心法。難識者。當內瞋心也。△若數起。○文是。正以外相。知內心。義。釋。數者。シキリニ。云事也。△不寂靜相者。忿怒相也。唯識論。釋。執持為業。是則不寂靜相也。釋。瞋心所。不安。惡行。所依。為業。文。仍瞋。不安。所依。故起。不寂靜。忿怒相也。△即是瞋心相也。者。以外相。知內心。瞋心。義也。△但於此衆緣中。○文是。明對治。瞋。因緣非一。故云。衆緣中。也。付之。起。一。種。瞋心。可有衆緣。心法必依四緣生故。又瞋。起。因緣。可非一。故云。衆緣也。所詮。因緣生故。無自性。道理。故。離。自他。共。無。因。四句。無所住也。如此觀時。瞋心不起也。私云。四緣事。一。親因。是有。第八識。種子也。二。所緣緣。是所緣境也。三。等無間緣。是前念謝。緣。次念起。云也。四。增長緣。心起。不礙。皆云。增長緣。仍廣。第四云何慈心。謂隨順修行慈法者。此慈

亦是與瞋相違。愛見心垢之慈。非善種所生也。上慈字。據內心。下慈字。是外相。所為事業。既覺知已。但治。妨道之失。轉轉修慈。無量心。即是對治。是釋第四慈心。於中初釋慈心相也。後既覺知。下。明對治。私云。觀因疎緣者。親因。種子也。疎緣。水土等。緣也。△此慈。亦是與瞋相違。文是。釋第四慈第三。瞋。相反。義。亦是。言對第一第二。貪。無貪。相違。言也。△愛見心垢之慈。等。文。凡於慈心。佛菩薩大慈大悲心。迷倒。凡夫。愛見差別。慈心在之。其中。今所云慈心。愛見差別。慈云意也。私云。此慈心。心中何攝乎。答。貪心所歟。貪愛故。△非善種所生也者。如前無貪。非善心所。無貪。今慈心。非如。菩薩慈心。善種所生。慈。故云。爾也。△上慈字。等。文。上字者。云何慈心也。下字者。隨順修行慈法。慈也。內外分別。可准。知上。△既覺知已。等。文。已下。明對治。意。覺知。愛見心垢。慈妨。平等悲心。道。過失。治。也。△轉轉修慈。無量心。等。文。改愛見差別。慈。可修。一切衆生。平等。緣。慈無量心。云意也。△慈無量心者。四無量心。隨一也。凡四量四攝。以調。他。利。行。為。菩薩行。故云。爾也。第五云何癡心。謂順修不觀法者。謂不觀前言善惡。是非。遇便信受。凡所為事業。不能。先以慧心。甄別。等。量。是非。如是。等多。諸誤失。皆是癡心相也。是釋第五心。私云。前言者。前對。人言也。△謂不觀。○信受者。是。釋經。順修不觀法。△遇便信受。不可信事。

信云邪信也。依之邪慧邪信。心所別開。性相在之。成實等此意歟。又邪信攝不信。心所別不開事有之。唯識俱舍等此意也。△凡所爲事業。○文上付言語釋。已下廣通一切事業被釋也。△如是等者。明癡心過失多事。一。何無能治釋乎。答。六十心中。關能治釋。事多之。是即過失相顯了故也。一義云。今被釋癡心。相時不能先以慧心。○文此釋能治義。反顯也。故別不釋之也。或一義云。凡所爲事業。已下取能治釋。此義大日經疏第二本。

大日經疏第二本鈔卷第五十二

下半二日

第六云何智心謂順修殊勝增上法者。謂是人於種種所說中。皆以智簡擇此勝劣。此應受此不應受。取其勝上者而後行之。即是無癡相也。然道人之法。非智力籌量所能及之。唯信者能入耳。是故觀察世智辨聰難。是彼對治。是釋第六心。是又前反癡心也。凡此心一切皆以慧按量勝劣。心品也。然於佛法難思境界者。絕凡智思量事。故簡之也。付法傳下云。如是難信之事。諸佛境界。非聲聞緣覺之所能知。子未脫具縛。寧得能入乎。如是深法。以信能入。思量分別何得其底。文△謂是人。○文是釋智心相。△種種所說中者。可通世間出

世教法也。△然道人之法。○文是明能治道人者。於道因道果道有不同。其中今約果也。意道人之法者。佛法云義也。△是故觀察。○文是正釋成對治義。私云。世智辨聰難者。八難處隨一也。上所云。相世智辨聰也。觀察是能治也。

第七云何決定心。謂尊教命如說奉行。第八云何疑心。謂常收持不定等事者。今先釋疑心。令決定心相易解明了。故。謂此人隨有所聞。便生不決定心。如受戒時。便自生疑心。我今定得戒。爲不得耶。或疑師說法。諸事例爾。如入道行以疑惑故。不能前進。智度偈云。乃至譬如觀岐路。好利者應逐。是彼對治。又決定心者。謂隨聞善友等。如法教命。便即不生疑慮。至心奉行。然亦當以慧觀察。生正決定心也。是總牒第七八二心釋。此二心又相反。心品也。△今先釋疑心。○文已下作釋也。於中。初釋疑心。後又決定心。下釋決定心。相。初疑心釋中。有二。初先示釋疑心。由。謂此人。下正釋疑心。△今先釋疑心。○文意經文。決定心疑心次第。然釋先釋疑心。後釋決定心。事反疑心。決定心易解故也。仍學者。悟解爲本文。無定准也。△謂此人等。文已下正釋疑心。相於中。初釋疑心。相。後如人道行。下明對治。初疑心釋中。謂此人。○不決定心者。總釋也。如受戒已下。別釋也。別釋中。初先舉受戒一種。後諸事例爾者。例餘行也。△如受戒時。便自生疑心。○文是總

句也。△我今定得戒等者。別句也。別句中。有三節。我今定得戒。爲不得耶者。先疑。得戒。或疑師者。疑戒師。疑法者。疑戒法。也。△諸事例爾者。意。如云。受戒者。餘行又爾也。△如人道行。○文已下。明對治。意。以疑惑故。如道不進。有疑心者。不進佛道。被作對治釋也。一義云。如人道行。○不能前進。三句。猶可屬疑心釋。意。如受戒等約法。如人道行等約法。被作疑。相也。△智度偈云。○文是引智論文。被釋對治相也。論全文。如人在岐路。疑惑。無所趣。諸法實相中。疑亦復如是。乃至在世。雖有疑。當隨妙善法。譬如觀岐路。利好者應逐。此對治釋。意。如人道行。或疑道。或疑遠近不進。帶疑心者。不進佛道。如好利者。道逐疾行。離疑惑心。疾趣佛道。爲對治也。好利者。者約譬。如世間求利者。其所用處。早至求佛道。大利者。早可逐其道云。意也。一義云。好利者。善道。可行云。意也。△又決定心。○文已下。退釋初決定心。於中。初釋相。二。然亦下。明對治。△善友等者。當經。尊字。△生正決定心。○文付之正決定者。對邪決定心也。義忠釋云。生決定心。離邪決定心也。文付之。凡善知識。如法教命。決定諦信。以慧觀察。不觀察。不同。雖有之。俱是可正決定心。信正理故。爾者。何云邪決定心乎。答。邪正對待重也。對。以慧簡擇。不簡擇。信受。猶是邪也。云一義云。必非邪正對待。以慧觀察。領解其道理。信

真實決定心故云正決定是則正中正也
 第九云何聞心。謂於無疑慮法生疑慮解者。謂如四諦不淨無常等。世間智者不應生疑。然彼聞之心懷猶豫。如夜見株杌生種種疑慮之心。若見有如是相者當知暗心使然也。第九第十明聞待對明之。問。聞心與癡心其言相似。其不同如何。答。癡心過即信受。聞心生疑慮也。私云。癡闇癡煩惱一邊一邊也。問。前疑心聞心如何異乎。答。疑心以小智疑法。聞心偏以昧心疑法也。故別也。△謂如四諦不淨無常○文四諦者苦集滅道也不淨無常等者十六行相也。十六行相者四諦各有四。先苦諦下有淨不淨不常不樂無我四行相。其中今先舉不淨無常二等餘十四也。△世間智者不應生疑者四諦因果道理等。非所可生疑云意也。問。四諦因果道理專出世人所知也。何云世間乎。答。一義云。世間所有智者云意也。必非簡出世人言。一義云。不限出世入。世間人非可疑因果苦無常等義。一義云。對大乘人小乘人云。世間智者也。△然彼聞之文。是正釋聞心相。猶預者疑惑心也。私云。猶狐似獸也。△如夜見○文是譬也。於闇夜見株杌生種種分別義也。夜闇譬闇心。株杌譬四諦理。種種疑慮心可譬猶預心也。△若見○文是結聞心相也。

第十云何明心。謂於不疑慮法無疑慮修行者。謂於決定法印非可疑慮之法彼

隨所聽聞即能懸信。當知是明心也。然是中若過若不及即是障道之心。更處中慧是彼對治。是反前。前生疑心是不生疑心。與先疑心如何異。彼釋遇便信受。故爾者如何。△答。彼不論善惡信之今信可信法也。故釋於決定法印等也。問。前決定心如何異乎。答。先一切決定。今於決定法印決定信也。△決定法印文。諸行無常諸法無我寂靜涅槃也。或加有漏皆苦為四種法印。智論云。說諸法實相印。一種法印。今決定法印中可有之。△然是中○文是雙明。明闇二心對治。△若過者。今明心也。委細不思惟分別領解。隨聞即信。故過也。△不及者聞心也。不信可領事故云不及也。△即是障道之心者過不及其障道也。△更處中慧○文是正對治意也。意離過不及心可住中間也。懸懸悟實。カシツク言也。第十一云何積聚心。謂無量為一為性者。謂此人隨於一事生信解已更聞種種殊異法。皆合集為一。如人學得一三昧已見餘經教無量法門。差別勝事皆謂說此定心離此之外更無餘法。故名積聚心也。是釋第十一心。於中初總釋積聚心相。如人學得以下別舉。一示積聚心相也。凡積聚心相。一法學得一切皆合集為一心也。然隨衆生根機。無量法門不同也。然不同為同。故簡之也。若無量法門。尋其所歸。皆覺知一理。道理合集為一。非失。凡一切佛法差別中無差別。無差別中差別也。偏

為一偏為異是謬也。△如人學得一三昧已○文是先無量法門中定門一種舉也。定門無量故。舉此中一種時釋學得一三昧也。△差別勝事者餘戒慧等法門也。勝事者共佛法勝妙故云爾。或一義云。三學相望勝劣意得時慧等法門。勝定門義在之。故云勝事也。
 第十二云何聞心。謂互相是非為性者。謂聞他所說言教。常好辨論是非。謂是義應爾。是事不然。假使所言合理亦以種種方便伺求其長短欲令墮在失處。設他來問亦復求其長短。言此問乖僻我不應答。有如是相現當知是聞心也。此聞心自他相望明之下。靜心但於自有其相也。△問。阿闍梨通達三乘德中能難能答。成三學○文。仍如是是非決定難答巧妙。阿闍梨德隨一也。何簡之乎。答。彼為破邪顯正也。然今非好辨論是非。衆生為弘大法。故簡之也。△互相是非者自他相望是非也。△聞他所說言教○文。此所說可通世出世也。△是義應爾是事不然者。次是非釋也。△假使所言等者。於是上又求其長短也。△長短者如次勝劣得失也。△設他來問者是於他人問。又伺求長短也。△如是相者是結聞心也。△問聞心對。何心乎。答。一義云。對積聚心。其故積聚心一切為一。鉢桶意無之聞心求相違。辨論是非。故待對也。一義云。對下靜心。彼於自生是非。今對他辨論是非。故待對也。

第十三云何諍心。謂於自己而生是非者。謂內懷是非之心。如自思惟一義竟趣復自設異端推求其失。雖善心諸受於人。既領受已還自推求得失。謂此事合。爾此不合。爾。多有如是相現。當知是諍心也。是釋諍心。△謂內懷是非之心者是於自內心生是非義也。對他非對外△如自思惟○推求其失文。是正釋內懷是非心相。△雖善心○文上偏付自思惟釋。今受學他人。領解還又生是非。△善心者受學他人。時以如法心聽受義也。△謂此○文。文相無子細也。

第十四云何無諍心。謂是非俱捨者。准梵本轉聲於六十心下皆合有爲性之字。例可知也。謂其心不懷向背。雖先所宗習作如是見解。更聞異言以違合理。即受行之。或先以爲是。聞他以爲不善。即能改之。情無所執。是非俱捨。如有如是相。當知是無諍心也。覺知無記無諍之心。修諸法實相無諍之心。是彼對治也。已下釋第十四心。於中初例爲性句。次謂其心下釋無諍心相。此中初正釋心相。後覺知下明對治相也。凡無諍心對前諍心。付其上是非於自在之。爾者今捨是非義可捨自是非。何聞他人是非捨之乎。其義似不反對如何。答。凡反對義不一。准對是非捨不捨也。仍無相違。△准梵本轉聲○文。是初例爲性句。意梵本六十心下皆有爲性言有之。然今翻譯經悉不置爲性句。故被釋無諍心。

因被作此御釋也。六十心中。第十一第十二第十四第四十四五十五十一五十六五十八心已上九種心下有爲性句也。例彼可知餘也。問云。今第十四心下爲性言無之。因何被作此釋乎。若約最初者第一貪心下可有此釋。若又約爲性言。最初者第十一心下可有此釋。仍旁無諍心下作此釋給事不審也。答。一義云。因便作此釋給。別意趣無之。一義云。第十四心是非共捨云故。忙想至也。仍爲顯少有慮知有爲性字事。釋也。△例可知也。文一義云。梵本轉聲准例可知云意也。一義云。如云前例九箇心例餘心相也。△謂其心不懷向背者。已下釋心相於中是初總句也。意於一切事不相違情無所執心也。△雖先○文已下別釋也。於中初釋捨是事。或先以釋捨非事。△情無執等是非合釋也。△問捨是意如何。答。前爲是習學。雖作見解。有別人又以相違法。聞令契合道理。先習學法。乍是捨彼今所聞受行也。故捨是也。△次捨非意前是雖習學。有別人非彼云不善。仍所學知非捨。故捨非也。△情無所執是非俱捨。文是上是非俱捨義被合釋也。△覺知無記無諍○文已下明對治意。先無諍心。是過失。覺知修諸法實相等心云意也。△無記無諍者。共雖似無諍心指委細論。其義別也。無記者善惡無記三性中無記心也。當來果報不記程。心品云無記心也。無諍者雖不懷向背。聞既理所契

合所受行句異無記心也。雖然其行相大都同。故因一具被舉之也。△諸法實相無諍之心者。諸法實相一味平等故彼此無諍之意也。未卷諍論不可得釋。并慢不可得戰敵不可得等字義釋可見之。
大日經疏第二本鈔

大日經疏第二本鈔卷第五十三

下半三日

第十五云何天心。謂心思隨念成就者。如諸天以先世果報故若有所須不加功力隨心而生。數起如是願樂。當知是天心。亦由會生上界故有此習也。如真言行人。不期遠天之果。但爲自心所牽。能障淨菩提心。當自覺知勿貪世間悉地。是彼對治。此心相。一切皆隨念無功力成。願心也。△若諸天○文以下釋也。於中初明心相。當自覺知。下示對治。初明心相。中初總約一切凡夫。後如真言行人已下別付真言行者。釋之。△如諸天○有此習也。文是約凡夫。釋天心相。此中正釋似天趣心。故以特釋天心義。亦可釋約前習。付當體。釋天心義也。付其今所云諸天者。一義云。四王已上天也。於六欲天中。如樂變化天。欲用萬物自然生。但此所生。物自身用之。他用事無之。他化自在天。他又用之也。故云他化自在天。雖然四王忉利等可有此

●丙本傍註曰今謂十四恐當作四十。十四無爲性字故。又四十二及四十六有爲性字可見 ●鈔十(卷第五十二)●

義也△亦由會生上界故文上界言約色界已上。也於三界諸天中欲界爲下天。上二界云上天。故一義云可通三界諸天對人中云上界也。其故六欲天中樂變化他化自在既隨念生萬物。故知可通也△如眞言行者○文是約眞言行者△遠大之果者無指無上菩提果也付其遠大言顯相應經三大遠劫所得佛果大果故然今約眞言行者釋給意如何答一義云即順常途御釋也一義云幽遠廣大果也必非指依遠劫修行所得果一義云法印遠者佛果遠生死海故云遠也△當自覺知○文已下明對治付其世出世悉地經軌中說之今疏末卷世間入出世行次第也見何今簡之乎答今偏簡貪世間悉地心也從世間至出世又爲出世非求世間悉地簡

第十六云何阿修羅心謂樂處生死者阿名爲非修羅名天以其果報似天而行業住處不同故以爲名也此知有解脫之利但深樂生死果報快樂不能進趣若行人有此相貌當知名修羅心亦由先世曾生此趣故有此習也觀察無常苦等是彼對治此心願生死內樂不願出離心也一阿修羅翻名事有多數一不酒二無酒三非天四非端正五劣天六非善戲也正法念經攝鬼畜二大乘義章攝天鬼畜三今被用非天翻名仍攝在時可攝天也△阿名爲非○爲名也文是釋阿修羅名於

中初舉翻名以其果報下釋得名由△果報似天者分別三善三惡時地獄鬼畜三趣依十惡上中下感修羅人天三趣依十善上中下生也仍阿修羅果依十善感也又威德自在似天故云似天也仍是釋非天義△而行業者釋非天非義行業者修羅作業也住處者修羅所住也此作業住處不似天故云非天一阿修羅住處事同作業事△此知○文已下正釋阿修羅心相於中初釋心相觀察下明對治初心相釋中初付行人所起心相釋亦由下約先習釋之△解脫之利者正出離義也△但深樂等者正修羅心相也十住心論第一云阿修羅頌壽命八千不願出冥冥長夜徒生老文△若行人者眞言行者也△亦由先世○者上以相似義釋修羅心義今對先習付當體釋修羅心義△觀察無常苦○文是明對治義△無常苦等者約四念觀釋之等言空無我可得意也

第十七云何龍心謂思念廣大資財者謂數作是念我當以何方便獲如是廣大資財勝妙珍寶有此多貪無厭之想是龍趣之心也亦本從龍趣中來故生此習意令行人願求世間悉地障出世淨心思惟少欲知足無常等是彼對治此心貪廣大資財障出世淨心也△謂數作是念○文心相對治二段如前前初心中初龍趣心相似事明後亦本下約先習△意令行人○文是明對治△思惟少欲知足○文是舉四聖

衆行爲對治釋論第一云專心修行少欲知足四聖衆種種清淨之法文第八卷本文修習少欲知足頭陀等行文所說少欲知足以無貪爲性俱舍論云言喜足者無不喜足言少欲者謂無大欲無貪善根以此爲性文新譯多云喜足舊譯云知足涅槃經云善男子少欲者少有所欲知足但爲此事心不愁惱文付之分別少欲知足南山釋少欲現境知足未來境此意對眼前境無多貪念云少欲於未得境希求心薄爲知足見光法師釋未得境名少欲已得境名知足文此反前釋俱舍頌疏云問無不足無大欲此二無差別云何答頌言○謂已得衣等更多希求名不喜足是喜足所無若未得衣等更多希求名爲大欲是少欲所無○文是光師釋同也此少欲知足所對境付分別有四種不同謂四聖衆也仍少欲知足四聖衆如次總別不同也一四聖衆者衣服喜足聖種飲食喜足聖衆臥具知足聖種樂斷樂修喜足聖種也二說此四聖種教文緣起事慈行釋云問何須此四聖種耶答前三種助道生具最後聖種助道事業以諸弟子捨俗生具及俗事業世尊哀愍立此助道生具事業令修行者解脫非久也一四聖種得名事俱舍云能生衆聖故名聖種文一建立此四聖種法門所由事慈行引爲治四愛生俱舍頌釋之意衣服愛飲食愛臥具愛有無有愛也爲治此

四愛立四聖種也。一。前三種治多貪事。無相違後。一云樂斷樂種。故不相應無貪義。又非喜足。如何。答。樂斷煩惱上。必具欲色無色貪煩惱對治功。故得喜足無貪名。事分明也。△無常等者是又四念觀也。第十八云何人心。謂思念他利者。謂好追求思念。某甲於我有恩。我當以如是方便令得大利。某甲曾於我所有不饒益。今當報之。及種種理人利物之計皆是人心也。當念自觀。心行早求。法利不應紛紜思慮他緣。是彼對治付此人心有二義。一義云。凡常人心。怨以怨報。恩以恩報。仍今此心也。但經說。一義疏釋。加別義事。可准知第二十八狸心釋。一義云。怨以恩報。是人心也。△謂好追求。○令得大利文。是初以恩報。思義也。△追求思念。者是正人心也。人是有思慮義也。△某甲。○今當報之。文。付之。如前有。二義也。一義云。不饒益事。以怨報義也。古述下。云。世間之孝。以怨報怨。如草滅火。勝義之好。以慈報怨。如水滅火。一義云。不饒益事。以恩報。今別以怨報。不見前恩。報可一具。覺。隨經利他言。又爾也。△凡人。者。仁也。以博愛德。爲仁。仍怨以恩可報也。或云。老子以恩可報怨云。孔子恩以恩報。怨總不可報云也。云云。佛法意。以恩可報怨云也。疏七云。以怨報怨。其怨無盡。但無。怨怨即息耳。文古述下。引經云。以怨報怨。怨終不滅。以德報怨。怨即盡耳。文。△及種種理人利物

之計文。若共。以恩報。義。利物。義。分明也。理人者。以道理。縱有怨。以恩報云意也。若怨。以怨報。義。利物。以恩報。義。無子細。理人者。有恩人有怨人。理可報之。故不饒益人。以怨可報之也。△當念。已下。明能治。意紛紜。徒思惟他緣。捨觀自心。速求。法利云義也。

也。第二十云何自在心。謂思惟欲我一切如意者。自在即外道所事天神也。彼宗計。自在天能隨念造諸衆生及苦樂等事。修此法者亦常係念願得如其本尊。若真言行人數念如是。悉地念。我隨念成就。當知是自在心。亦先習使然也。當觀諸法皆悉屬衆因緣。無有自在。是所對治。此心自在天外道心也。△自在。○天神也。是先舉所尊自在天。△修此法者。○如其本尊。文。付之。有兩義。一義云。此法者真言法也。意。修真言法者。成。本尊身。如。本尊。一切自在。如意願也。演密鈔第三云。此法者即真言者。即行人亦者。似如前外道所事。名。爲自在。行者所事。即是本尊。以此類彼。故曰。亦當。真言行人數數。係念如是。本尊及悉地事。當知亦是自在之心。應當觀察。悉地之法。悉屬因緣。遠離。自心。本尊之相。則無有自在也。文。一義云。此法者真言中自在天法也。一義云。此法者指。自在天外道宗計。外道立邪三寶。故此法者法寶也。修此法者者僧寶也。本尊者佛寶也。即自在天也。△若真言行人已下。正釋真言行者所發心相。於中初明相似前外道心。亦先下約先習。此義也。△當觀諸法。○文。是明對治。此心。先。天心。其不同如何。答。一義云。前心。無。功力。隨念成就。願。今修彼法。如。本尊願。故意也。別也。△正智院義云。天心。總。思。一切如意也。自在心。別如。本尊自在天思意也。

又天然義自在無礙義仍別也

第二十一云何商人心。謂順修初收聚後分折法者。如世商人先務儲聚貨物。然後思惟分折之。此物當某處用。彼物當其處用。可得大利。若行人先務內外學問。令周備已方復籌量。此是世典當如是處用。此二乘法用應接某人。此大乘資糧是某緣所要。此名商人心。亦由先習使然也。修捷疾智是彼對治。謂隨聞何法即應觀彼因緣事用。豈待多聞蓄聚方求用處耶。此心相內外所學兼修隨其用欲教授。心也。△問云。通達三乘。阿闍梨德隨一也。又不應捨正法。四重禁隨一也。爾者內外習學非可簡處。又違機說法。諸佛忍也。爾者專學機根契當諸教隨機可指授。何簡內外學問乎。答。必非簡廣學。爲世間得利學之。曾不用自修行簡。是即如數他財。無其益。依之彼簡之也。大師御釋云。阿難多聞不足爲是。釋迦精勤。機柯不遠。文取意可准知之。爲出世自利他學也。隨學修行益。他尤善。善本意也。非簡之。△如世商人。○文已下釋也。於中初釋心相。修捷疾下明對治。初中初明世商人若行人下。正釋行者之心相。△若行人。○文是明行人相。於中初明心相相似。商人心。亦由下約先習釋。△世典者初表內外也。二乘大乘內也。但今疏家意。內外分別重見。△修捷疾智。是明對治。意隨學速疾修之。又可攝相應機根。

多聞廣學後始修行不可思議攝人云意也

第二十二云何農夫心。謂隨順初廣聞而後求法者。如學稼者。詢問老農。云何知地良美。云何耕植耘耨。云何候時。云何獲藏。如是一一知已方就功力。此心亦爾。先務諮承智者廣聞道品然後行之。皆宿習使然也。以利智爲所對治。如聞諸蘊無常即知界入緣起等。其相例皆爾。又如毒箭入體。豈得發三農月廣聞而後拔之耶。此心先廣聞後欲修心也。仍簡之也。隨聞一即可行之。以之爲對治。△如學稼者。○文已下釋也。於中初釋心相。以利智下明對治。初心相中初釋。此心亦爾下。法也。學稼者是農夫也。△老農者稼植調練。古老人也。△詢問。論語七云。子路章云。樊遲請學稼。子曰。吾不如老農。請學爲圃。曰。吾不如老圃。△云何知地。○文已下。問有四種。一良美。二耕植耘耨。三候時。四獲藏也。△此心亦爾。○文已下。法說也。於中初正明。皆下約先習。智者者知法人也。道品者三千七品也。△以利智等者明對治。諸蘊者五蘊也。界入者十八界十二入也。緣起者十二因緣也。△又如毒箭。○文是以釋明對治。毒箭事淫樂經說之。大師御釋云。拔毒箭不問來所。△三農者。以前農夫。今釋毒箭義也。△三農者春夏秋三也。私云。春耕夏植耨秋收穫也。第二十三云何河心。謂順修依因二邊法者。此心性雙依二邊。或時修常。或時修斷。或

復邪正兼信。如河水雙依兩岸其所漂流之物亦不定係一邊。此中對治。謂行人專心一境則能有所至。到若心不定守能令事業俱辦。無此理也。此心相無一境心也。△此心性雙依。○文已下釋也。於中初明心相。此中下明對治。△此心性雙依二邊者總句也。△或時已下別釋也。於中有二類。斷常邪正也。是則二邊也。△如河水。○文是譬說也。此中又有二河水。漂流物也。是則二邊也。私云。漂流物者河流。塵埃等也。凡煩惱心依二邊事可准知。下六根本煩惱再數義也。△此中對治。○文是依道教經意也。第二十四云何陂池心。謂隨順渴無厭足法者。譬如陂池若衆水流入。終無厭足。此心亦爾。若名利眷屬等事來集其身。終無厭足。乃至於所學法亦爾。如已得乳糜不務速食更復渴望餘味。是中少欲知足以爲對治。是一切無厭足也。△陂池者。文選云。陂池文性靈集云。浩浩陂池。湛如瑠華。駸大疏云。十一陂澤者。畜水曰陂。不集諸流故願一味。十二說文曰。穿地通水曰池。文大疏意。不集諸流云。陂見今衆水流入云。意少別也。△譬如乃下文已下釋也。心相對治二段分明也。初心相釋。中初釋說。此心下法說也。△若名利眷屬。○文名利眷屬等世間事法也。△乃至等者所習法教也。△問。於諸教法無厭足。爲四重禁隨一。專相應真言行者戒體。何今簡之乎。答。學教法速疾不修行簡也。彌修彌學。

非所簡也。△如已得○文是又簡以譬速疾不修。約法者釋尊食乳粥成。正覺意也。△是中少欲知足。○文是明對治。△問龍心對治少欲知足也。今又爾也。凡能治所治共相似龍心。其不同如何答。一義云。彼龍心云。思念廣大資財。是大欲也。於未得資財珍寶。願樂。故是即少欲所治也。今。心相云。渴無厭足。是貪求已得名利眷屬。是不喜足所治也。一義云。先約世法。今通世出世。故別也。一。少欲知足事。云。莊子云。鷦鷯巢深林。不過一枝。偃鼠飲河。不如滿腹。文是少貪足。云文也。

第二十五云何井心。謂如是思惟深復甚深者。謂如俯闕井水淺深之量難知。此心性亦如是。凡所思惟。好尚深遠。所有善不善事。皆欲令人不能測量。共住同事亦不識其心行。當知是井心也。緣起法門及善人相皆顯了易知。是彼對治。此心相一切皆深隱。心也。以水為甚深譬。事非如大海等廣大深遠。是彼心甚深也。△謂如○文已下。釋也。於中初釋心相。緣起下。明對治。初。中初。譬說。此心性下。法說也。△緣起法門○文是明對治。付其性宗已上。從性緣起。法門。尤甚深。難知。故釋論。無明熏習所起識者。非凡夫能知。○文大日經云。緣起甚深難可見。爾者如何答。一義云。緣起。法本源尤甚深難知境界也。然緣起諸相。色心各各。其相顯了也。今此義也。一義云。今緣起善不善等事法。緣起必非法性緣起也。

△及善人相皆顯了易知。○文此意涅槃經見。第二十六云何守護心。謂唯此心實餘心不實者。如世人為護己身財物等。故乃至周牆重閣種種防守。不令為他所傷。此心亦爾。常守護身心。乃至如龜藏六不令外境所傷。謂唯此行為實。諸餘有作之務皆為不實。學聲聞者多生此心也。以兼護他人為所對治。又有人自保所解不欲令他種種異論所傷。謂餘見解悉皆不實。亦是也。此守護自身身心也。△如世人○文已下。釋也。於中初約所行人。釋。又有人下。付解釋。初。中初。釋心相。以兼下。明對治。△如世人○多生此心也。文是約所行人。釋心相。此。中初。正明心相。學聲聞。下。明能發人。△如世人○為他所傷者。是譬也。世人以牆壁等。如守護身心。世人身心守護。行以為本。非餘行也。意。所有所作以自利行。為本也。△此心亦爾。○文已下。法說也。此。中如龜藏六等。又舉譬也。藏六者。頭尾四足也。演密鈔三三云。疏如龜藏六者。謂此心守護身心六根等。如龜藏護四足頭尾六事不令他損。故涅槃經云。龜有頭尾四足。名為六處。若侵。惱則藏入殼中。眾生六根馳流外境。塵賊來侵。自守。根門。如龜藏六也。△謂唯此行為實者。守護身心。行也。意為自身所作行業為實。為他所作餘行為不實。△學聲聞。○文是舉起守護心人。多生者。一義云。餘人發此心。故云學聲聞者多生也。一義

云。二乘中有愚法不愚法二類。不愚法二乘。強利他事不為不實。愚法二乘。自利為本。故云多也。少分必自利行。不為本也。即不愚法二乘也。△以兼護他人○文是明能治。真言行者必二利兼修。故云爾。△兼者并兼義也。非兼正義。△又有人○文於護心有兩邊。上約行。已下約譬也。此心多分外道所起也。諸外道等自所解執究竟道。非餘也。△問。此心下室宅心。如何異乎。答。此心自所行為實。餘行為不實。為彼不實。餘行。不傷守護心也。下室宅心。唯持戒修善守我三業也。大日經疏第二。本

大日經疏第二本鈔卷第五十四

下半五日

第二十七云何慳心。謂隨順為己不與他法者。謂此人諸有所作皆悉為自身故。財物伎藝乃至善法皆好秘惜。不以惠人。有此相者知是慳心也。以念施及無常等為所對治。當念財物伎能設無常時無有隨我去者。然今此身念念不可自保。云何惜此耶。此心自物更思不與他心也。自宗四重禁中。不慳惜法。戒體相違。故殊可厭之也。△問。前貪心如何異乎。答。貪貪他物。慳慳自物。故不同也。一。慳事唯識論六云。何為慳耽著財法不能惠捨。祕格

爲性能障不慳。鄙吝爲業謂慳吝者心多鄙吝。希積財法。不能捨故。此即貪愛一分爲體。離貪無別慳相用。故云△財物者世財也。伎藝者才藝也。如此類無盡。故云乃善法者可通世出世善法也。△以念施○文是明能治施者。觀施功德。可離慳心也。六度中以施爲最初。尤可行檀施也。△無常等者四念處觀也。△當念財物○文是對治相委釋也。太賢釋云。爲身求財集。惡行。財。隨。命。捨。惡業。隨。文。經。云。妻子珍寶及王位。臨命終時不隨。著等文。此等意也。△然今此○文。是釋身無常。△云何惜此耶者財物等也。意此身猶無常也。云何惜此財物伎能善法等乎云意也。

第二十八云何理心。謂順修徐進法者。如狐狸何捕禽鳥。屏息靜住。不務速進。望至度內。然後取之。此人亦爾。遇聞種種法要。但作心領受。記持而不進行。冀待良緣會合。則當勇健勵行之。又如狐狸蒙種種慈育。亦不識恩分。若人但受他慈慧善言。而不念報。是理心也。以不待時處。如聞輒行。常念恩德爲所對治。於理心有二釋。初釋意雖聞法領解。待良緣即時不修行心也。後釋不念恩德心也。正釋直釋經文。又釋經所含義。釋也。△望至度內○文。意度量內也。彼禽鳥等度。可取釋量分。而後取之。一義云。行度義也。意內行度。望至也。△此人亦爾○文。已下法說也。△又如○文。是約不知恩義。釋之。於中初譬

說若人下。法說也。△以不待時處○文。已下明能治。於中以不待時處。釋者。正釋能治也。常念恩德者。又釋能治也。△問。前人。心。時。思。念。恩。德。簡。今。何。云。常。念。恩。德。乎。答。若。過。若。不。及。簡。之。也。可。處。中。惠。也。

第二十九云何狗心。謂得少分以爲喜足者。如狗以薄福因緣。所期下劣。故遇得少分。龜鄙之食。便生喜足。若稍過於此者。則非本所望。此心亦爾。聞少分善法。便以爲行不可盡。不復更求勝事。此聲聞種習所生也。以增上意樂爲所對治。乃至心如大海。少亦不拒多。亦不溢。此心得少欲足心也。△此心亦爾○文。是法說也。意聞少分善法。生喜足。不樂求餘勝妙法心也。△以增上○文。已下。明能治。增上意樂者。菩薩廣大。意樂也。△乃至心如大海○者。意。如。容。受。大小諸物。不可厭離。一切善法義也。一處御釋戒序第一。不應捨正法而起邪行。戒爲如來一切正教。皆當修行受持讀誦。由如大海吞納百川。無厭足心。若於諸乘。了不了義。隨於一法。生棄捨心。及起邪行。即名毀犯第一。波羅夷文。

第三十云何迦樓羅心。謂隨順朋黨羽翼法者。此鳥常恃兩翅挾輔其身。所往隨意以成大勢。假少一羽。則無所能爲。此心亦爾。常念多得朋黨。與輔翼相資以成事業。又因他所作。而後發心。不能獨進。如見人行善。便念彼尙能行。我何不爲。當念勇健。菩提心。如師子王。不藉助伴。爲所對治。此

心一切依朋黨羽翼。作事。不能獨行。心也。迦樓羅心者。舊翻金翅。新翻妙翅。其翅有種種色。勝妙故也。舊譯金翅約勝。其翅非金色也。或大索頂鳥。翻。海龍王經云。鳳凰。外書。多云。大鵬也。△謂隨順朋黨羽翼法。文付之一義云。迦樓羅鳥依朋黨羽翼。往來自在也。朋黨者。此鳥爲諸鳥王。故其黨類在之也。羽翼者。兩翼也。然付迦樓羅鳥者。釋羽翼一邊。是月。朋黨羽翼相竝中一邊。釋也。一義云。先表加樓羅心。譬也。衆生依輔翼朋黨。作事業。迦樓羅鳥被輔。羽翼支分等。飛行。譬也。△朋黨羽翼者。法譬。交。說。譬。迦樓羅鳥。羽翼朋黨也。故釋譬。偏舉羽翼邊也。△問云。若爾者。法說何學朋黨輔翼。二乎。答。法說。朋黨中。又分朋友。輔翼。二。仍法說。輔翼非經。羽翼。△此鳥○文。已下。釋也。於中初譬。此心亦爾。下法說也。當念下。明對治。△此心亦

○文。是法說也。於中正釋。又釋不同見。正釋約事業。又釋付發心。三種鍊磨菩薩用心也。何見他善利發心。簡乎。答。學他發心修行。猶非勇健。菩提心。起信論。明四緣發心。中或學他發心。又彼四緣發心。猶是有退墮。仍非真實發心也。故簡之。△當念○文。是明對治。師子獨步無畏。義爲勇健。菩提心。譬也。問。下。以師子心。六十心。隨一舉之。今何爲能治乎。答。今取勇健義。下譬勝他心。是慢心故簡之也。大日經疏第二本末

大日經疏第二本鈔卷第五十五

下半之終六十心釋段

第三十一云何鼠心。謂思惟斷諸繫縛者。

如鼠見他箱篋繩係等。輒好非理損壞亦

不作念由斷此故令我得如是利但爾

無趣爲之此心亦爾。所有繫屬及與成事

好爲間隙而相敗之。此心於因緣繫屬

人及他成辨事非理好離間作心也。約譬

者繫縛鼠馳走東西時所障手足繩係等

也約法者。因緣繫屬人也。此因緣繫屬人

或與吾身與令間隙。或令障礙彼人所作

善事也。演密鈔第三云。謂行者見他因緣相

繫眷屬及他人成辨之事。嗜好離間。當知鼠

心使然也。○若對治。者行人或見眷屬

不和宜勸令和。見他成辨種種善事。遇

相識成。是所對治。下准此釋。△此心亦

爾等者是法說也。法說有繫屬成事二。譬

偏繫屬。在之如何△答。一義云。譬且舉

繫屬兼成事也。一義云。繫屬者譬。繩係也

成事者譬。箱篋也。△問。經文繫屬一見。爾

者成事無之如何△答。成事。繫屬人成事

也。仍繫屬言可有成事也。△好爲間隙者

間隙。約繫屬自身。相敗成事。付也

第三十二歌詠心。梵本缺文不釋。阿闍梨言

此喻傳法音也。如世人度曲於他得善巧

已。復爲他人奏之。出種種美妙之音。聞者

歡喜。此心欲從他聽聞正法。我常轉爲衆

生以種種文句莊嚴分別演說令。此妙音

處處聞知也。多是聲聞宿習。亦能障淨心

也。當念我當得內證自然之慧。然後普現

色身而演說之。是彼對治。是如雖歡喜

世間歌詠人無義理語。行者以正法爲

入說時。不思資益實義。唯莊嚴文句。開

演。譬之也。此一段初釋梵本文缺。阿闍

梨下。明載三藏口傳義。於中初舉。阿闍

梨口說。如世人下。委釋心相。此中初。正

釋心相。當念下。明對治。△梵本缺文不釋

者三千頌梵本也。雖表名無釋。故云缺文

不釋也。△阿闍梨言等文。阿闍梨者善無畏

三藏也。△如世人等文。此正釋歌詠心相

於中初譬。此心下。法說也。△度曲於他者

音曲。傳他得巧妙。又他爲奏之也。△此心

欲從等文。是法說也。△以種種文句莊嚴等

此意思。文句莊嚴。不思所詮義理。衆生得

益也。起信論證發心菩薩下。釋云。不依

文字。△多是聲聞宿習者。聲聞依聲得

道。故今心。彼宿習釋給也。△當念等文。以

下明對治。△當得內證自然之慧者。可當

初地淨菩提心也。此意偏著文字言說

不觀其義理。一類對治也

第三十三云何舞心。謂修行如是法。我當

上昇種種神變者。如世人支分散動。說名

爲舞神變亦爾。現種種未曾有事。令人

心淨悅眼。多是五通餘習。若偏向如是悉

地方便願求。亦障淨心也。當念除蓋障三

昧。心無散動神通不起滅定。而作加持神

變。勿貪世間小驗。是所對治。此心得少神

變世間少驗等。現奇特事。衆生欲令生

希有心。心相也。是即障無上菩提大利

故簡之也。△上昇者散動支分。心也。一義

云。昇空等義也。△如世人等文。以下釋也

於中初釋心相當念下。明對治。心相中

初譬說。神變下。法說也。△多是五通餘習者

先生修外道。五通神仙等。餘習云意也。△不

起滅定。滅定者滅盡定者。滅盡定大小乘

共在之。小乘人空。滅盡定。大乘二空。滅盡

定也。今以除蓋障三昧云。滅定。是真言滅

盡定也。一義云。滅盡障故云滅定。非滅盡

定。彼滅盡定。滅心心所。又非五通所依定

仍非滅盡定也

第三十四云何擊鼓心。謂修順是法。我當擊

法鼓者。鼓能警誡衆生。令得覺悟。若行人

作如是念。衆生長夜昏寢。我當習種種無

礙。辨才。擊大法鼓。而警悟之。亦能妨礙淨

心也。當念早證無量語言陀羅尼。以天鼓

妙音普告一切衆。勿以世間小利妨大事

因緣。是彼對治。此心。大都似前歌詠心

但上習音曲。是習辨說。故不同也。問云。簡

此心意如何。答。不思自證得悟。偏驚覺

他。簡之也。問云。菩薩利他爲本。故殊自

未得度前度他。爾者簡之乎。答。菩薩念自

證是爲化他也。然今不思自證事。真實

不思化他心也。但任名利爲他說法。仍

簡之也。△無礙辨才等文。無礙。法義辭樂四

無礙也。無礙即辨才也。演密所覽本。無畏

辨才文。故無畏。四無畏。辨才。七辨才。釋。但對下。語言陀羅尼。故無礙本。冥也。△當念早證等文。明能治。△早證無量語言陀羅尼者。初地位也。當經。初地。當發五神通。獲無量語言陀羅尼。△以世間少利。此有二義。一義云。約能治人。意。爲自少利。爲衆生。說法也。一義云。約所化衆生。聞法得少利。故。但此時。世間言難得心。聞法所得。利縱少利。可出世利。故。雖然。強取義者。世間出世待對有重重。故無相違歟。初義爲本。

第三十五云何室宅心。謂順修自護身法者。如人造立舍宅。庇衛其身。得免寒熱風雨盜賊惡虫等種種不饒益事。此心亦爾。我當持戒修善。以自防護。令。今世後世。遠離惡道衆苦。多是聲聞習也。當念救護一切衆生。非獨一身。是所對治。此心防護自身。心也。是聲聞自利。心故簡之也。問。與上守護心。如何異。答。先執一行捨餘行。此一行。爲他不傷守護也。今。不爾。修持戒善等。今世後世。離衆苦。守護自身也。△如人造立舍宅等文。以下。釋。如前有。心相對治二段。心中法。譬對明。分明也。△當念救護等文。菩薩運。自他於圓性。爲本。故云爾。

第三十六云何師子心。謂修行一切無怯弱法者。如師子於諸獸中。隨所至處。皆勝無有怯弱。此心亦爾。於一切事中。皆欲令勝。一切人心。不怯弱。自心謂無有難事。莫能與我。拘其優劣者。若自覺知。

已當發釋迦師子心。當令一切衆生。遍勝無有優劣。是所對治。此心強心也。然以凡情思勝。一切故。舉釋迦師子心。爲能治也。△師子者。梵云。迦維。新翻無畏。舊譯師子。師子者。義翻也。是有三義。一。師者。コマイ。讀。兇。コマイ。古文。如此書之。此。俗作。師。書也。駒。犬子。云。師子。二。云。師子者。師。借梵字。字。音。子。者。字也。即。字。云。意也。三。猿子。云。師子。△若自覺知等文。是對治也。△釋迦師子者。當經。第一具緣品。第二云。眞言勢無比。能摧彼大力。極忿怒魔軍。釋師子。披世文。

第三十七云何鵲心。謂常暗夜思念者。此鳥於大明中。無所能爲。夜則六情爽利。若行者晝日。雖有所聞。誦習。昏。不得其善巧。至暗夜。思憶所爲之事。重復。尋量。便得明了。乃至修禪觀等。亦以暗處。爲勝。若覺知已。當念。等於明暗。令所作意。無晝夜之別。是所對治。此得。闇處。聰明。心也。唯識疏。一末云。喑。露迦。此云。鵲。謂。即。獲之異名。舊云。優婁。佉。訛也。文。釋論。四云。迦羅鳩。奢。那。鳥。是也。一切經音義。一云。支。應。鵲。許。牛。書。反。子。鈞。鵲。也。廣雅。鵲。也。亦。怪。鵲。也。關。西。名。訓。一。東。訓。纂。文。云。夜。則。捨。人。爪。也。三。云。休。鳥。鵲。俗。正。音。鵲。鵲。休。面。一。音。米。撮。外。道。名。鵲。離。外。道。此。米。撮。外。道。晝。者。終。日。學。問。夜。者。遊。行。米。撮。食。之。故。此。外。道。云。鵲。似。鵲。行。相。故。也。△乃至修禪觀等文。上。堪。慧。學。等。乃至言。廣通。一切事。△禪觀者。修。禪。

定義也。△或禪念云。同義也。若禪觀。各別取者。可當止觀定慧也。△若覺知已等文。以下。明對治。意。無明闇閉。別。可。修。行。定。慧。等。也。深得。心。於。煩惱。菩提。迷。悟。等。其。心。平。等。無。簡。別。眞。實。對。治。也。

第三十八云何鳥心。謂一切處驚怖思念者。如鳥鳥。若人善心。附近。惠。養。或。時。伺。求。其。便。俱。生。猜。畏。之。心。一。切。時。性。常。如。是。此。心。亦。爾。雖。善。友。欲。爲。饒。益。及。陷。誤。之。者。一。概。猜。阻。而。懷。疑。懼。乃。至。持。戒。修。善。時。亦。於。生。死。懷。驚。怖。心。若。覺。知。已。當。修。安。定。無。畏。心。是。彼。對。治。一。切。疑。怪。驚。怖。心。也。△如鳥鳥等文。以下。釋。中。有。心。相。對。治。二。段。心。相。中。初。譬。說。後。法。說。也。△惠。養。者。惠。施。養。育。義。也。△或。時。伺。求。其。便。文。此。有。二。義。一。義。云。爲。養。育。伺。求。鳥。鳥。飛。來。便。也。一。義。云。爲。擒。彼。伺。求。其。便。也。△雖。善。友。欲。爲。饒。益。及。陷。誤。之。者。文。右。點。一。意。善。友。欲。爲。饒。益。惡。友。欲。爲。陷。誤。者。一。概。作。驚。怖。二。義。同。雖。善。友。欲。爲。饒。益。及。陷。誤。之。者。文。左。默。意。善。友。欲。爲。饒。益。陷。誤。者。欺。疑。懼。義。也。是。譬。爲。惠。養。詞。求。其。便。驚。怖。義。了。簡。同。△乃至持戒等文。上。約。世。間。事。今。付。出。世。法。釋。疑。懼。義。問。怖。畏。生。死。何。爲。煩。惱。心。相。乎。答。一。義。云。持。戒。修。善。決。定。可。離。生。死。然。無。決。定。心。故。懷。驚。怖。心。故。是。煩。惱。心。也。仍。對。治。時。者。云。安。定。無。畏。一。義。云。怖。畏。生。死。是。畏。苦。障。也。故。煩。惱。也。△若。覺。知。已。等。文。以下。明。對。治。

第三十九云何羅刹心。謂於善中。發起不。

善者。如人見爲善事。皆作不善。意解佛說造諸塔廟。得無量福。而彼反作是言。由此故橫損無量小蟲。煩擾施主。將何所益。當受苦報。發起謂如是等不善心生起也。是中但以觀功德利益。不念彼短爲所對治。是破壞一切善事。心也。△如人見爲等文以下。釋也。於中初釋心相。是中。下。明對治。初。心中初。總釋心相。次發起。下。釋引發起。一。羅刹翻名事。此。翻破壞護者可表垢食等也。今。破壞。翻名相應也。△佛說造諸塔廟等文。是。正。釋。塔中發起。不善相。塔廟者。梵漢並舉。塔。梵。廟。漢也。△煩擾施主。一。義云。勸進十方檀那等也。一。義云。損無量小蟲等。故。施主依殺業。可受其苦果。故云煩擾等也。問。殺蟲等小乘律藏等意。波逸提攝也。大乘意。重禁也。故梵網經云。殺一切有命者。是菩薩波羅罪。今疏十七云。此中不殺者。謂於一切有命之類。乃至不可念殺心等文。又於一切衆生作不饒益事。自宗四重禁隨一也。依之今疏十四。擇地時少蟲等。皆可除遣。見。若多不擇得者。此地捨。餘處可作之見。然。今明對治時。不念彼短。其意如何。答。一。義云。菩薩哀愍彼等。以造塔功德。令彼離生死。念。非重犯歟。故古迹上卷云。如是於彼或以善心。或無記心。以知此事。已爲當來故。深生慚愧。以憐愍心而斷。彼命。由此因緣。於菩薩戒。無所違犯。生多功德。文攝大乘論。以言十惡。見利行。故文。又今

疏^{第七}云。復次菩薩自有十重戒。如前不殺等不在其數。乃是偷蘭也。○爲菩薩。以正順彼十戒。假使行前十事中。而不爲犯。此中前十事者。不殺等十戒也。後十戒者。不捨三寶等十重戒也。仍造塔等爲紹隆三寶也。爾者不捨三寶等攝歟。故云。不念彼短也。

也。何今共爲所離乎。答。一。義云。性相等意。一往雖爾也。當經意。假雖善心。過不及皆爲所破。故無相違。一。義云。疏家性相依智論等意。智度論天台等意。以追悔心。一向爲所離。心品。故無相違歟。天台智論者。小止觀中。有十門。中第三。乘蓋段云。悔者。若掉。無悔則不成蓋。何以故。掉時未。在緣中。故。後欲入。定。時方。悔。前所作。憂惱覆心。故名爲蓋。但悔有二種。一者。因掉後生悔。如前說。二者。如作大重罪。人常懷怖畏。毒箭入心。堅可拔。此五蓋中。掉悔蓋。悔。懷。前作。身口意。掉。大重罪。常懷怖畏。悔。惱。火。所。燒。名爲蓋。與彼性相。五蓋不同者乎。今。疏。惡作與此釋符順。△此中對治等文。此明能治意。惡。速懺悔。修善。又善法。生慶幸。心。不可追悔云義也。

疏十七云。此中不殺者。謂於一切有命之類。乃至不可念殺心等文。又於一切衆生作不饒益事。自宗四重禁隨一也。依之今疏十四。擇地時少蟲等。皆可除遣。見。若多不擇得者。此地捨。餘處可作之見。然。今明對治時。不念彼短。其意如何。答。一。義云。菩薩哀愍彼等。以造塔功德。令彼離生死。念。非重犯歟。故古迹上卷云。如是於彼或以善心。或無記心。以知此事。已爲當來故。深生慚愧。以憐愍心而斷。彼命。由此因緣。於菩薩戒。無所違犯。生多功德。文攝大乘論。以言十惡。見利行。故文。又今

疏^{第七}云。復次菩薩自有十重戒。如前不殺等不在其數。乃是偷蘭也。○爲菩薩。以正順彼十戒。假使行前十事中。而不爲犯。此中前十事者。不殺等十戒也。後十戒者。不捨三寶等十重戒也。仍造塔等爲紹隆三寶也。爾者不捨三寶等攝歟。故云。不念彼短也。

也。何今共爲所離乎。答。一。義云。性相等意。一往雖爾也。當經意。假雖善心。過不及皆爲所破。故無相違。一。義云。疏家性相依智論等意。智度論天台等意。以追悔心。一向爲所離。心品。故無相違歟。天台智論者。小止觀中。有十門。中第三。乘蓋段云。悔者。若掉。無悔則不成蓋。何以故。掉時未。在緣中。故。後欲入。定。時方。悔。前所作。憂惱覆心。故名爲蓋。但悔有二種。一者。因掉後生悔。如前說。二者。如作大重罪。人常懷怖畏。毒箭入心。堅可拔。此五蓋中。掉悔蓋。悔。懷。前作。身口意。掉。大重罪。常懷怖畏。悔。惱。火。所。燒。名爲蓋。與彼性相。五蓋不同者乎。今。疏。惡作與此釋符順。△此中對治等文。此明能治意。惡。速懺悔。修善。又善法。生慶幸。心。不可追悔云義也。

疏十七云。此中不殺者。謂於一切有命之類。乃至不可念殺心等文。又於一切衆生作不饒益事。自宗四重禁隨一也。依之今疏十四。擇地時少蟲等。皆可除遣。見。若多不擇得者。此地捨。餘處可作之見。然。今明對治時。不念彼短。其意如何。答。一。義云。菩薩哀愍彼等。以造塔功德。令彼離生死。念。非重犯歟。故古迹上卷云。如是於彼或以善心。或無記心。以知此事。已爲當來故。深生慚愧。以憐愍心而斷。彼命。由此因緣。於菩薩戒。無所違犯。生多功德。文攝大乘論。以言十惡。見利行。故文。又今

疏^{第七}云。復次菩薩自有十重戒。如前不殺等不在其數。乃是偷蘭也。○爲菩薩。以正順彼十戒。假使行前十事中。而不爲犯。此中前十事者。不殺等十戒也。後十戒者。不捨三寶等十重戒也。仍造塔等爲紹隆三寶也。爾者不捨三寶等攝歟。故云。不念彼短也。

也。何今共爲所離乎。答。一。義云。性相等意。一往雖爾也。當經意。假雖善心。過不及皆爲所破。故無相違。一。義云。疏家性相依智論等意。智度論天台等意。以追悔心。一向爲所離。心品。故無相違歟。天台智論者。小止觀中。有十門。中第三。乘蓋段云。悔者。若掉。無悔則不成蓋。何以故。掉時未。在緣中。故。後欲入。定。時方。悔。前所作。憂惱覆心。故名爲蓋。但悔有二種。一者。因掉後生悔。如前說。二者。如作大重罪。人常懷怖畏。毒箭入心。堅可拔。此五蓋中。掉悔蓋。悔。懷。前作。身口意。掉。大重罪。常懷怖畏。悔。惱。火。所。燒。名爲蓋。與彼性相。五蓋不同者乎。今。疏。惡作與此釋符順。△此中對治等文。此明能治意。惡。速懺悔。修善。又善法。生慶幸。心。不可追悔云義也。

處青辨菩薩入修羅窟。彼必非海底歟。入行者或念等文。是願入窟三意有之。一有美女端正故彼樂著。二長壽爲無天逆也。三爲得長壽奉見未來佛也。△當念等文。以下明能治。是法明道者初地也。乃至成佛者第十一地也。問。眞言行者有三品。悉地宮。其中下品即諸天修羅宮等也。爾者。修羅窟等。眞言悉地隨一也。何以之爲所離乎。答。今所簡是世仙法也。非出世悉地。問。得長壽。奉見未來諸佛。即不捨此身見佛可。修行成佛。爾者是又即身成佛也。以簡之乎。答。於此生見法明道乃至成佛。對之彼猶是稽留枉路義也。故簡之也。

第四十二云何風心。謂遍一切處發起爲性者。風性散亂由不住故。此人心亦爾。於一切處遍種善根。謂於世間外道種種天尊及三乘諸行中。皆令有分。而作是念。如多種子於一切處。遍之會有成者。當知是風心也。當念石田不毛虛費種子。當求良美福田膏腴之處。專意耕耨所獲必多。是彼對治此心。散亂不住。專一不心也。△風性散亂等者。譬也。此人心下法也。△於一切處遍種善根者。總表也。△謂於世間等者。別句也。於中初約外。及三乘等者。約內。△三乘者。二乘菩薩也。或又二乘。爲二人天。爲一。爲三乘。事有之。△皆令有分者。意。天尊三乘等分界各別故名。分。於彼皆極善根云。令有也。一義云。分者因義也。意。令有善根。因義也。△而作是念等者。明一切處植善根由△

當念等文。以下明對治。石田指前外道及顯三乘等也。△當求良美等者。指眞言眞實福也。膏コエタリ腴コエタリ。石田事。十住心論云。異生之石田等文。彼譬第一住心。今廣可通顯內外教法。安樂集引。正法念經云。從此東北有一世界。名曰斯訶。土田唯有三角沙石。一年三雨。一雨滋潤不過五寸。其土衆生。唯食菓子。樹皮爲衣。求生不得。求死不得文。

第四十三云何水心。謂順修洗濯一切不善法者。如水性清潔雖暫爲諸垢所汚。澄之則淨。又能洗除垢穢。此人心亦爾。常欲發露垢惡。洗三業衆罪。以見此垢此淨。我如是行。則能障礙淨心。但當觀心實相了。從本來垢法不生。自能除一切蓋障。是彼治行也。是不觀諸法本來不生。存眞妄染淨別執。強執爲作罪。好懺悔。故心散亂障淨心也。故譬水洗淨一切垢也。△如水性清潔等文。以下釋也。於中初釋心相。但當觀以下。對治明。初心中初釋此人心下法也。初臂中有清淨洗除一義。然經文意云。洗濯故符順又能洗除義。正釋經文。下所含義理釋可見。一義云。洗濯言可有二義。一正洗濯垢穢義。又洗濯垢穢。平澄淨二義可有之也。△此人心亦爾等文。是法說也。發露垢惡。可合臂正釋。懺洗三業衆罪。可合上臂文釋也。一發露與懺洗。不同事。發露對他露顯所犯罪也。懺洗。即事理懺悔等也。事懺悔者禮拜等也。理懺悔

者念實相等也。△以見此垢此淨等文。是釋障礙淨心義。不觀眞妄染淨本來不生。存垢淨異。故障淨心也。△但當等文。是明治道。△觀心實相者是可有遮表二義。遮情門意。如大日經淨菩提心觀下。心非青非黃等。表德門意。即觀心圓明等也。高祖一處。御釋云。觀圓明眞實義文。禪要。明月輪觀得益。貪瞋癡等不假。對治自然不起。文一切蓋障者五蓋障等。

第四十四云何火心。謂熾盛炎熱爲性者。如火性赫奕躁疾。此人心亦爾。若造善時於須臾間。能成無量功德。造惡亦少時成極重業。此中治行應思惟猛暴之心多所敗傷。以柔和慈善之水方便令滅。而熾然善事務令恒久。是彼對治。此心一切善惡所作。初猛利。無終心也。赫サカリナリ奕サカリナリ躁サカリナリ疾サカリナリ。△此人等文。是法說也。於中善惡二心分明也。付之善心。猛利尤難。可然不相續中途休廢。簡之△須臾。華嚴經音義上云。須臾。玉篇云。須臾。俄頃之間。俱舍論十二云。二十剎那爲一。恒剎那量。六十恒剎那爲一。臘縛。三十臘縛爲一。須臾。三十須臾。爲一晝夜也。文私云。須臾。漢語也。文玉篇訓之故。又牟呼栗多。此翻須臾。歟。頌疏十二云。百二十剎那爲恒剎那量。臘縛此六十。此三十須臾。○釋曰。剎那百二十爲一。恒剎那。○三十臘縛爲牟呼栗多。文補注第四云。須臾。一彈指。爲一臘縛。爲一須臾。長有十八須臾。夜極短有十二須臾。文。名句上。一須

與三十餘種。○文。慈覺請來梵語雜名云須臾

乞沙二合大義云。須臾。乍呼栗多。一體異名也。

此中治行等文。是明對治。△猛暴之心多所

敗傷。猛暴之心可通善惡。而猛暴善心。彌

可成多功德。何簡之哉。答。今取休廢邊

也。老子經上云。飄風不終朝。驟雨不終

日。飄風疾風也。驟雨暴雨也。言疾風時不

和慈善之水等文。意。以柔和慈善水。惡。令

滅善。令相續云也。水隨方圓。器不違故

譬柔和。又潤物事。似慈悲故云慈善。老子

經上云。善如水。善之人。如水。此等意也

第四十五泥心。梵本缺文不釋。阿闍梨言。此

是一向無明心也。乃至目前近事。亦不能分

別記憶。故律云。猶如泥團。又如泥澤。以涼

弱故難事。越度。要令有所由藉。謂假橋

梁等方能越之。若覺有此方便。必須歸還

善友。令方便開發。乃能漸去。無知還生慧

性也。此無分別慧心也。問。上癡心。其不

同如何。答。上癡心。遇便信受。今泥心。全

分無分別心也。△梵本缺文等文。以下釋也。

於中初示梵本缺文。阿闍梨言。下學阿闍

也者明泥心相。無明無分別。泥澤。無分

別譬之也。△乃至目前近者。乃至言指甚深

幽遠等事。意。不分。別甚深幽遠事。及目前境

界。△故律云等者。舉律文為證。△又如泥澤

等者是釋。泥澤。相也。△要令有所。○方能

越之。交付此御釋者。有三料簡。一義云。以

下明對治也。意。泥澤難越。越度設橋梁

等方便。超越之。合法者。一向無明。心雖無

分別。以知識。方便去。無知。令生慧性。義

也。故要令以下為能治。心智二義云。此一

段猶是可屬所治。妄心。橋梁等。是泥具。

離泥時。橋梁等又可捨。故屬所離。妄心。

也。仍若覺有已下正明。能治。三義云。分文

段。至方能越之。猶是明。泥澤難。越度。相。若

覺以下明。對治。然義。得意時。橋梁等。是能

治方便也。故明對治時云。若覺有此方便。

此方便言。指上橋梁等也。所詮至。方便能

越之。為明。泥澤難。越度。備橋梁等。義釋。

然非。為明。能治。若覺以下正明。對治時。以

上所。舉橋梁等。方便。即釋。對治相也。但橋

梁等。超越。越泥時。捨離事無。例如。到心彼岸

時。捨教法筏。支海義一謂。假橋梁。為所離。歟

治。是無定相。轉善染。無記三性。心也。顯

色者。於色法。有顯形表。三色。中。顯色也。於

顯色。常途意。有青黃赤白。四顯色。當經意

有五大本色。△謂類彼者。彼善彼善。惡無

記三性也。約譬者。四顯色也。△譬如等文。此

釋。譬顯色。青黃赤白等者。等言等。黑。歟。當

經以五大色。為本故。△若素絲入之等文。素

絲者。白色。絲也。付之素絲入。白染色。時。同

色。無染色。義。如何。答。入白時。可有。其起

盡也。此人心等者。法說也。此中善惡。無記。三

性見。一佛。御子。有三人。是表三性。羅睺羅

善。善星。惡。優婆離。無記。問。前癡心。遇便信

受。如何。異。答。彼無分別。又但限善惡。今雖

有分別。依隨彼。又通三性。故也。△自覺知

已等文。以下明。對治。△專求自證之法。等者

約。真言行者。淨善提心。自證法也。依知識。

緣。雖發心。修行。心自證心位。不依他也。

第四十七云。何板心。謂順修隨。量法。捨棄

餘善。故者。如板。在水中。隨其分量。受載。諸

物。過限。則不能勝。終亦傾棄之。此人心亦

爾。簡擇善法。隨己力。分行。一事。已便作。是

語。我承上以來。唯行此法。不知其他。乃至

善棄捨故別也

第四十八云何迷心。謂所執異所思異者。如入迷故意欲向東而更向西。此人心亦如是。意欲學不淨觀而反取淨相。自謂我今修不淨觀。若修無常無我時反行常我觀中。謂我今修無常無我。由心散亂故使然也。當念專一其心審諦安詳無倒觀察。是彼對治。是狂迷心也。起信論云。如人迷故為東為西。△所執異者遍計所執也。謂東執西也。假執繩為蛇。然蛇異繩也。故云所執△所思異者依他。能執也。於繩思。繩心異繩也。故云所思異。一義云。所執異所思。所思異所執。依他遍計不同故。仍二異字互望。可得心也。△如人迷故文是舉譬明迷心相。△此人心下法說也。舉不淨無常無我等明其相△當念專一等文是明對治遺教經云。制之一處無事不辨文此意也

第四十九云何毒藥心。謂順修無生分法者。毒謂龍蛇藥草諸惡毒也。如人中毒悶絕轉趣死地無有生分。此人心亦爾。不生善心亦不生惡心。乃至一切心不能生起。但任運而行漸入無因無果中故名無生分法也。行人自覺知已應發起大悲衆善。離斷滅空。即是所治甘露妙藥。此修入無因無果心也。如人中毒悶絕失心無生分故名毒藥心也。毒者廣通龍蛇藥草等也。實可云毒草。然云藥草事。毒是為成害藥故云藥草也。△毒謂惡毒也者是。先釋譬毒

藥二字△如人○無有生分者約譬明心相。此人心等者是法說也。不生善心亦不生惡心者。一切善惡都莫思量心也。△乃至一切心者無起等心也。△漸入無因無果中者撥無因果意也。修禪法人誤起此心△行人自覺知已文是明對治△發起大悲者緣法界有情。分別善惡苦樂相。可發無緣大悲。義也。△離斷滅空者指前無因無果心相也。△所治甘露妙藥者異本。所謂甘露文

△問云。餘心相對治。是彼對治乃至是所對治。然今對前毒故能治法云甘露妙藥也。第五十云何羂索心。謂一切處住於我縛為性者。如人為羂索所縛乃至手足支節不得動轉。此心如足墮於斷見我縛之中。此見能縛行者心。乃至於一切處常為所拘。不能自出。最是重障也。既覺知已應速以緣起正慧刀決除障蓋。是所對治。是縛斷見故云羂索心也。△如人為羂索等文以下釋也。於中初譬說。此心等者法說也。△斷見我縛文經說我縛。是當五見中身見等。斷見當邊見有斷常二見中斷見。然何釋斷見我縛給乎。答。付我言有通局。今執斷見云我縛也。問上無因無果見今斷見我縛如何異。答。今取縛義也。故云羂索心。仍別也。△最是重障也者六十心中此心相殊相違背提薩埵。故釋最是重障也。△既覺知已等文是明對治。凡佛法以因緣為宗故。依知因緣道理離因緣道理。故釋正慧刀也。刀對羂索我縛言也。△障蓋者正當斷

見縛總通一切染心。緣起正慧刀可通一切心相能治也

第五十一云何械心。謂二足止住為性者。在手曰杻。在足曰械。如人為械所持故二足停住不得前進。此心亦爾。常好端坐。寂然住立而修定心及觀察法義。為此所拘故名為械心。此中治行當於一切時處思惟修習。使靜亂無間。是所對治。是端坐住立修止觀等行心也。於一切時處無行之故簡之也。於上鵲鵲心開處作事如簡之。常好端坐寂然住立者四威儀中住坐二也。△在手曰杻文為釋顯械作此釋。必直今非釋義也。古迹下。不行利樂戒第九云。在手曰杻。在足曰械。在頸曰枷。在腰名鎖。△而修定心及觀察法義者如次定慧止觀修行也。△此中治行當於一切時處者行住坐臥時處也。△靜亂無間者。一義云。靜者端坐住立也。亂者。行臥二種也。必非內心靜亂約外相也。天台明止觀修行常坐半行半坐非行非坐文可准。知彼△一義云。靜者入定時。亂者出定之時

第五十二云何雲心。謂常作降雨思念者。如西方夏三月中霖雨特甚。以常滯淫昏熟故。時俗憂樂思慮之心蔚翳滋多。故云作降雨時思念也。覺知已則當行捨心離於世間憂喜隨順法喜。是所對治。是憂喜間雜心也。△如西方夏三月等文。以下釋也。於中初釋心相。覺知下明對治△西方者天竺也。夏三月是雨時也。故云霖雨時甚

等、△時俗愛樂等文、付之降雨時其心愛惱、義爾也、何有喜樂義乎、答、一義云、降時有愛者、又有樂者、依人其性欲不同故、一義云、霖雨時其心憂惱、止雨時少喜樂、故愛喜間難也、愛樂者、三受門時、苦樂捨三也、苦樂如名、捨受者非苦非樂、心也、五受門時、苦樂憂喜捨也、今舉愛兼苦樂、樂兼捨也、△覺知等文、以下明對治、△當行捨心者、付之一義云、苦樂捨中、捨受也、待對憂喜故、意、離世間、苦樂憂喜、心住非苦非樂、心、可隨順法喜云意也、一義云、四無量心中捨無量心也、意、住無所得心、可離苦樂憂喜心、云也、次云、隨順法喜是喜無量心也、仍舉慈悲喜捨中喜捨二也、一義云、善十一、中行捨、心、心所也、彼癡心對治、如出信、心所、此時行捨、心、引合可讀也、△隨順法喜者、隨順佛法可發歡喜心也、一、此段無法說、文、是行者、心、又可如此事分明故也、降雨時為譬、明愛喜間難、心也、下剃刀心段釋法說、不釋譬、故六十心中或釋法、或法譬並釋邊邊可、有之也

第五十三云何田心、謂常如是修事自身者、如人有良美之用、常修治耕墾、除惡穢、種種方便、令得清淨、此人亦爾、常好修事其身、以香華滋味等灌塗奉養、務令光潔嚴好、覺知已常念迴、此功力修事其心、以如是諸供養具、播植福田、資成勝果、是彼對治、是務香油塗身等、種種嚴身、△如人等文、以下釋也、於中初釋、心相、覺知下明

對治、初中初譬、此人亦爾、下、法說也、△如人有良美等文、意、持良田人、常修治彼、為譬、明奉養自身、心、義也、△此人亦爾等文、是法說也、△灌塗奉養、香華、灌塗、滋味、奉養、可得意也、△覺知已等文、以下明對治、△常念迴、功力修事其心、意、迴事、此心功力、奉福田、成勝果、云也、付之上、云、修事其身、今、云、修事其心、雖身心不同也、實身心一體、無別異、故無相違也、一義云、常念迴此功力者、上、修事其身、功力也、修事其心者、為顯、曰、心實相修、云意也、此時常念、迴、此功力、修事其心、可讀、文、△或云、常念、迴、此功力、修事其心、文、意、此功力修事者、指上修事其身、功力也、其心者、彼功力、迴、福田、心、云、其心、仍迴、福田、心、以供養具、施福田、成果、云也、△諸供養具者、上、香華、滋味等也、△福田者、俱舍以父母病法師、云、福田、三寶、云、敬田、其外、云、非田、但三寶、又云、福田也

第五十四云何鹽心、謂所思念彼復增加思念者、如鹽性鹹、凡有所入處、皆增鹽味、此人心亦如是、於所思事、復加思念、如憶想欲色之時、適生此意、還復自推求、是心由誰而生、作何相貌、觀此心未決、復念此推求之慮、有何因緣、如是則無窮盡也、既覺知已當一向安心、諦理、務使穿徹、又心性離念、非憶度能知、不於分別之上、更增心數也、是思量次第、增、心也、△如鹽性等文、以下釋也、於中初心相釋、既覺知下明

對治、△如鹽性乃至鹽味、文、是譬說也、疏第五云、文殊北邊、當盡光網童子菩薩、身真金色、執持寶網、以種種瓔珞莊嚴、坐寶蓮華中、文殊持無相妙慧、而光網持萬德莊嚴、如智度所說、以鹽調和、諸食、倍增其味、而不可空噉、故行人失般若方便、單修空慧、則墮斷滅中、純修福德、則墮有所得中、所以觀佛長子者、意在此也、文、△此人等文、是法說也、於中初總釋、如憶想下別付色貪、心釋、增加思念、義也、△既覺知已等文、以下明對治、此中初示安心、諦觀、又心性下示心性離念、解、△安心諦理者、一義云、四諦理也、演密鈔云、當念一向、安心於四諦之理、務令貫穿窮徹、所謂生滅無生無量無作、從淺至深、以盡因果、離此之上、更生推求、則但增心數、徒令發狂、終無其理、故云當一向安心等、文、於四諦有生滅三藏、無生通教、無量別教、無作圓教、四諦也、學者一義云、諦理者、勝義諦也、正證諦理事、可初地淨菩提心、位、云、見諦、△又心性等文、是衆生本性、不思議、心、非分別憶度境、故不可增分別云意也、一、今、段所簡初重分別、簡之歟、又重慮攀緣、為過失、歟、如何△答、一義云、經云、增加思念、仍重慮攀緣為過、初重分別、非過失、意、憶想欲界時、此心依何生、觀其因緣、依此觀、安住、諦理、是專可、色貪對治、心、仍過失也、一義云、能治、人心性離念、非憶度能知、仍自初重分別、簡之也、意、色貪、心生時、直安住諦

對治、△如鹽性乃至鹽味、文、是譬說也、疏第五云、文殊北邊、當盡光網童子菩薩、身真金色、執持寶網、以種種瓔珞莊嚴、坐寶蓮華中、文殊持無相妙慧、而光網持萬德莊嚴、如智度所說、以鹽調和、諸食、倍增其味、而不可空噉、故行人失般若方便、單修空慧、則墮斷滅中、純修福德、則墮有所得中、所以觀佛長子者、意在此也、文、△此人等文、是法說也、於中初總釋、如憶想下別付色貪、心釋、增加思念、義也、△既覺知已等文、以下明對治、此中初示安心、諦觀、又心性下示心性離念、解、△安心諦理者、一義云、四諦理也、演密鈔云、當念一向、安心於四諦之理、務令貫穿窮徹、所謂生滅無生無量無作、從淺至深、以盡因果、離此之上、更生推求、則但增心數、徒令發狂、終無其理、故云當一向安心等、文、於四諦有生滅三藏、無生通教、無量別教、無作圓教、四諦也、學者一義云、諦理者、勝義諦也、正證諦理事、可初地淨菩提心、位、云、見諦、△又心性等文、是衆生本性、不思議、心、非分別憶度境、故不可增分別云意也、一、今、段所簡初重分別、簡之歟、又重慮攀緣、為過失、歟、如何△答、一義云、經云、增加思念、仍重慮攀緣為過、初重分別、非過失、意、憶想欲界時、此心依何生、觀其因緣、依此觀、安住、諦理、是專可、色貪對治、心、仍過失也、一義云、能治、人心性離念、非憶度能知、仍自初重分別、簡之也、意、色貪、心生時、直安住諦

理可住心性離念觀更不可待初重分別仍初重分別猶屬所離也

第五十五云何剃刀心謂唯如是依止剃

除法者剃除鬚髮是離俗出家相謂此人心

但作是念我已剃除俗相令惡法不得復

滋更何所求當知此心最惡以自作分

限故能剃除所有善根令不得生當念

一切賢聖所應斷者所謂無明住地三毒之

根若能剃此令妄想不生乃名真出家也

此出家得度爲極剃除餘善心也剃除

此餘善心譬剃刀也剃除鬚髮等文以下

釋也於中初釋心相後當念下明對治△

剃除是離俗出家相此剃除鬚髮等非釋

經剃刀心出家爲極爲明剃除餘善先明

離俗出家相釋剃刀鬚髮等也下剃除所有

善等正釋經剃刀也△鬚髮文鬚者此字

口下ヒケ書之也鬚^{セン}口髭^{ロヒ}鬚^{ケ下}口下ノヒ

云△謂此人心等文是出家人不^レ作俗所

作惡法爲極義也△此心最惡等文是簡離

俗出家爲極心正釋剃刀心然非能治

釋也△以自作分限故者指出家爲極義

也△剃除所有善根者此正釋經剃刀心

也△當念一切等文以下明能治▽一切賢

聖者三賢十聖也下第五十七海等心下

當念三賢十聖等文△無明住地三毒之根文

是正明剃除法付之演密鈔意無明住地

爲所知障三毒爲煩惱障根者無明三毒

根也學者義云無明住地能生根本無明

三毒可通人法二執根字或名能生無

明或三毒即根本取義也

第五十六云何彌盧等心謂常思惟心高舉

爲性者如須彌山高絕衆峯無能出其上

者此人心亦爾常以高舉爲性乃至師僧

父母等所應尊敬處皆不能下意猶如高

幢不可屈撓若欲撓之要必當折終不

改其常操以忍辱謙卑於一切衆生作大

師想爲所對治此心高舉爲性即高慢

心也彌盧等心者彌盧迷盧須彌一種梵

語轉聲廣略不同也△等者一義云准下

海等心彌盧等心可得心也此義宜一義云

法華彌盧外別出須彌見爾者數等也高

舉爲性者是慢心相也唯識論云云何爲慢

特已於他高舉爲性文△如須彌等文以下

釋也於中初釋心相以忍辱下明對治初

中初譬次此人心下法也譬說意須彌九

山中高勝義也衆峯者七金山鐵圍山等也

△絕者超絕勝絕義也△此人心等文以下法

說也乃至師僧父母等文師僧父母殊可尊

敬禮出乃至言指自餘衆生也△師僧者

師自師僧餘僧也猶如高幢等文是法說

中又舉別譬說明不改其常情義△以忍

辱等文以下明對治於一切衆生作大師想

文付之一義云一切衆生爲佛可尊敬義

也如不輕菩薩一義云自身於一切衆生

可作大師想少慢心不可生可准知上

師子心對治此義宜也

第五十七云何海等心謂常如是受用自身

而住者譬如大海百川歸之吞納無限此

心亦爾於一切勝事皆歸之於已謂嫌餘

人無有比者常自持如是衆多所長自受

用此而住前心務高此心務廣故云與海

等同也行者覺知已當念三賢十聖等無量

大功德海展轉深廣自剋心行會未得其塵

滯不應起大慢之心也如是如海容

受百川無比類一切無比類我者思心

也△譬如大海等文以下釋中初釋心想行

者下明對治初中初正明心相前心

下因分別相亂初心中初譬次法說也

△常自○所長者自能才智等長云也△

前心務高等文是望前彌盧等心辨相亂

付之其不同得意前於師僧等勝人思

勝心也故當慢慢過慢欺俱舍十九云於

他勝謂己勝名慢慢過慢文今心增上慢欺

光記云於未證得殊勝功德中已謂證

得名增上慢文隨而對治釋意爾見又前

心無所因起高舉心今心自所長爲因

起大慢心也△行者覺知以文是對治釋

分明也

第五十八云何穴等心謂先決定彼後復變

改爲性者譬如完堅之器後若遇緣穿穴

無所堪任此心亦爾初時多所受持後稍

穿漏也或初發心受戒時具足無缺不久漸

生漏法同於已敗之器法水不停凡如此

例皆名穴心也故行者當令所爲之事皆

有終始又知性多變改最能障礙堅固若

提心爲彼對治是如器物等初雖堅

固後破壞有穴無所堪忍一切有始無

終

所作種種雜故等者十善十惡業雜故於果報人天中受無量差別身也△此心亦爾等文是法說也△所修諸行者善惡諸行也△迴向受生者迴向當來受生也△得果亦兼善惡者因業黑白雜故果又兼善惡也△行者賞念等文是明對治△除去不善純修白法者簡善惡間雜純修白法於此白善中以深般若妙慧捨淺取深可成純一醍醐祕密曼荼羅云意也

經文作狻義第九云支應獼猴亦作猱。同類。及似獼猴而大者。長其色有黑有黃。鳴聲甚哀也。

非[○]文△獼猴之性等文是散亂心。獼猴得亂心。譬獼猴心。作釋也。遺教經云。獼猴得樹騰躍。躑躅可禁制文。△大略言之衆生盡然等文付之一義云。衆生心多分共性散亂也。然付偏感。一舉獼猴爲譬也。△此中等文以下明對治意。以心一境靜治散亂也。△然此六十心等文上來六十心別釋。已下總釋也。於中初辨生死異。當於下明對治。

相。然此六十心者總表也。△或持行業者等者

第六十心梵本缺文。阿闍梨云。少一獼猴心也。獼猴之性身心散亂常不暫住。行人亦爾。其性躁動不安。多所繫緣。猶如獼猴放一捉一。大略言之。衆生盡然。今就偏盛而言也。此中以不隨動散之想繫緣一境。是所對治。猶如獼猴若繫之於柱。則不復肆情跳擲騰躍。是所治也。然此六十心。或時行者本性偏多。或由行道用心發動先習。或一時雜起。或次第而生。當於一切時留心覺察。自然得順淨菩提心。若阿闍梨爲弟子。平治心地時亦當一一簡去也。此散亂不安心也。此一段文初示梵文缺名。二阿闍梨下舉三藏口說。於中。初正舉口說。後獼猴之性下作釋也。於中初釋心相。此中下明對治。△梵本缺文者。展轉書寫故。三千頌梵本獼猴心說文缺。故翻譯經無之也。然善無畏三藏以大本意作此釋也。△或一義云。今翻譯經一行本也。彼梵本文缺。然善無畏三藏所持三千頌梵本有之。故作釋給也。一獼猴事費倫鈔有之。△獼猴心文一切經音

別釋也。別釋中四重或釋見△或時行者本性偏多者六十心中何心相行者偏多起義也。意一切心相偏數起云偏多也△或由行道等文是修行時隨其用心發起前習事有之義也△或一時難起者一時者同時義也。難起者少少相應心品難起義也。非六十心一時難起唯識論第六云貪與瞋恚定不俱起愛憎二境必不同故於境不決無深著故貪與慢見惑得相應可准知彼假令六十心中須彌等海等自在心此等同時可難起也△或次第而生次第者前後次第也△當於一切等文明對治一切時者恒時義也留心覺察者行者留心可覺知心相義也△自然得順淨菩提心者覺察六十心不起任運順淨心義也若阿闍梨等者是明阿闍梨攝取弟子時彼心相一二可除去義付彼治地方便內外不同淺路深祕釋等末卷見所詮簡去六十心心相於淨菩提心心地可畫作三重曼荼羅

意也

大日經疏第二本鈔

大日經疏第二末鈔卷第五十六

上中初日

經云秘密主一二三四五等 上來六十心經文釋畢。已下至卷終釋三劫十地經文。於中自始至即成阿僧祇妄執也付一段文可了簡此一段文初牒文屬當後由有無明下作釋。兩節分明也。委細料簡隨文次第可分

經云秘密主。心殊異也。此三劫十地經文總牒。屬當九間中。心相心殊異答說付之。依一義意者。三劫經文心相答說十地。心殊異答說別屬。可心得付。此義三劫十地總牒被屬當。心殊異答說事一往不審也。若三劫心相答說。十地心殊異答說。各別可被別屬。仍難意得者也。但三劫十地經文。不可別牒。由有之。其故第三劫結成文。十地經文終有之。十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地。文是第三劫結成也。然問三劫十地。一具總牒。雖然答說屬當三劫心相。十地心殊異。別屬可得意也。三劫爲心相答說事。六無畏下釋云。三劫六無畏衆多心相又當卷下云。此經從淺至深廣明心相。此等釋分明也。一三劫

經文能超淨心所超妄心有之。爾者所超妄心。可云心相能超淨心。難名心相。心相間妄心問。故答。心相染淨事。一尋也。雖然先妄心得意義。付了簡。所超妄心。方心相答說。可得意也。問云。若爾者能超淨心。何答說乎。答。可心續生答說。一義云。大院所超三妄執。九間中。第四心相答說也。能超心。第九心殊異答說也。一義云。正智證三妄執。百六十心。心相答說唯蘊無我已後。七種任心。心殊異答說也。一義云。前二劫如常淨心。答。心相。第三劫眞言淨心。答。心殊異也。△秘密主一二三四五再數凡百六十心。此先舉所超妄心。意貪瞋癡慢疑五根本。煩惱五度再數成百六十心。事明。仍一二三四五再數者。說五度再數事也。凡百六十心者。五度再數成百六十心。事明。付之。正不表煩惱名字。直五度再數義說事。一往難得意如何答。一義云。先六十心中。舉貪瞋癡慢疑煩惱故。指彼說一二三四五再數。別不舉五根本煩惱名字也。此說羅尼多羅尼義云。問。眞言行者超百六十心證菩提云云。其百六十心者何哉。答。一貪心二無貪心三瞋心四慈心等具如經文。問。此百六十心。十煩惱。中何煩惱哉。答。五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑也。付之。若六十心限見惑義。今多羅尼義釋。意尤不審也。百六十心通見修二惑。何見惑六十心。貪瞋癡等煩惱再數成百六十心乎。答。一義云。多羅尼義釋。不可依用。

一義云。雖見修二惑不同。貪瞋癡等名字同。故再數彼也。一義云。今不表五根本煩惱名字。直說再數度數事。自元三千頌梵本略本故。具不出之也。千萬頌大本。其名相委細說之。故下釋云。其名相具如十萬偈中說文。此義並一。五度再數事。付下釋可有料簡。△越世間三妄執出世間心生文。此經文下釋。意世出世對辨二重見。一聲聞。見道爲出世。二以初地淨菩提心爲出世。△乃至者略中間言也。△四分之一度於信解者。牒十地經文終也。△付之疏家解釋意於三句中。開上上方便心爲四分。此第四。上上方便心。至超度十地故。云四分之一度於信解也。此即約能超心四分得意也。此義時經文。四分之一度。於信解可讀也。依大師一處御釋。四分者所超妄心也。三妄外立四安執爲四分。彼第四微細妄執。十地度意也。仍經文。四分之一度於信解可讀也。△亦是答諸心相及心殊異也。此屬當也。付之亦言。先就心相也。先六十心既答心相。故對彼言。亦。又六無畏。初猶是答前心相句。文彼對三劫等也。△及心殊異也。於及言。有合集相違二義。若三劫十地共通。心相心殊異答說得意。可合集義。若三劫心相十地心殊異分別。可相違義。但今相違義可心得也。由有無明故生五根本煩惱心。以下作釋也。於中初總釋百六十心。越世間三妄執已

①鈔十(卷第五十五)②主十(一二三四五再數凡百六十心與世間三妄執出世間心生乃至四分之一度於信解者亦是答諸心相及)③問二問④乙本傍註曰正義。丙本傍註曰今謂此鈔總有四義於中初義快即自義歟可見次下四紙右釋及字文此義與實師私義大同⑤(心相)十心⑥(心相及)十心⑦長十(處)⑧西本傍註曰今謂指心明六無畏不答心殊異有二義中又義何以此爲據自義乎⑨本傍註曰正義⑩乙本傍註曰並存

下別明三妄執。初中初五鈍。煩惱再數。有百六十心。事釋。後又如劫初時。下一惑隨事舉。成無數妄執。喻也。

問答云。問。此五根本何為種子。答。無明是種子。又大師三妄執外。出微細妄執。三妄。是五根本。煩惱。分能生。根本無明也。但付之若五微細妄執。是能生。根本無明也。但付之若五根本外。有無明。別體。雖斷。三妄猶可有。無明別體。然今疏意。所斷惑。不出三妄。仍五根本外。有無明。別體。云事。一往不審也。爾者如何。答。枝末。煩惱。時根本無明同。故。今疏。別。不立。能生。無明。斷位。歟。凡惑建立。不。一。准。彼唯識。俱含等。性相。煩惱外。別。不立。無明。三論。五住地。中第五無明住地。是所知障也。彼所知障。名。無明。先四住地。煩惱障也。天台。見思塵沙。無明。三惑。立。二障。外。別立。無明。又釋論家。意。二障門。外。立。二礙門。如此有邊邊。中今疏。意。五根本外。被立。能生。無明也。此學者一義也。煩惱義。又同之。

明彼五見。由釋也。此十煩惱為六根本煩惱時。五見。合。一箇為惡見也。唯識三十頌云。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見。今疏末卷云。六種震動義。○依此字秘密釋中六種。謂貪瞋癡見慢疑六根本煩惱。又仍十煩惱六根本煩惱。開合。不同也。演密鈔第三。所以不說五見等者。此通妨也。謂有妨云。根本煩惱有六。有何。所以。但言。由有無明。故生五根本煩惱。不說生。五見。豈五見不從無明生耶。故今通云。所以不說五見者。多在六十心中。也。又△以屬見煩惱。多在六十心中。也。此五見煩惱。多分在六十心中。故。今不說之云意也。此多在六十心釋付。料簡不同也。一義云。多在六十心。云故。六十心中。少分可有屬愛煩惱。仍六十心。悉非屬見煩惱。隨而貪瞋癡慢疑。屬愛煩惱。六十心中。在之。一義云。今多在六十心者。六十心。皆屬見煩惱也。云意也。此天台妙樂釋。是故應生。并多無執近之謂文。彼宗先達。判。皆多義同。云。准彼取義。是道地阿。一義云。屬見煩惱。雖無量。多分在六十心。云意也。仍六十心。一向屬見煩惱也。云意也。此義。一。今屬見煩惱者。見惑見。歟。如何。答。五見。見也。非見惑。見。其故。五見。見。推求。推度。義也。唯識論云。云何惡見。於諸諦理。顛倒推求。染慧為性。文見惑。見。俱含。見。是能斷。惑。所斷。文。仍見道。位。見。諦理。斷。惑。故。云。見惑也。今五見云。屬見。故。推求。推度。見。或云。天台見惑。見存。二義。一義云。如俱含等。一義云。推求義。

中。癡煩惱也。唯識論諸煩惱。生必由癡。故。又此意。以癡煩惱。為諸惑。能生。又俱舍論說。十使。生起。次第。無明疑邪身偏見戒見取貪慢。嗔如。次。又大乘義章。十使義。此等意。分明也。但付此義。能生。所生。待對。約法。譬。次第得。意。一。往。相違。歟。其故。先法華意。無明能生。五根本煩惱。所生。聞。何以。所生。五根本煩惱。中。癡煩惱。還。能生。無明。可。得意。乎。又譬。意。一。日。種子。生。五根本。見。是又種子。根本。各別也。爾者。如何。答。以癡煩惱。為。所生。故。實。所生。法。可。四種。而云。五根本煩惱。言。總也。云云。是通明抄意也。一義云。以五根本。中。癡煩惱。付。為。能生。分。體。用。能生所生。義。可。得意。例。如。云。釋摩訶衍論。依。不如。別。用。存。無明。體。此根。喻。一義也。同。正。有。陰。義。也。一義云。今。疏。家。能生。所生。分別。分明。故。五根本。外。別。立。能生。無明。可。得意。也。譬。意。種子。與樹根。各別也。隨。而。今。疏。上。文。無明。住地。三毒之根。文。是。夫。以。無明。為。三毒。根本。又。真言

問答云。問。此五根本何為種子。答。無明是種子。又大師三妄執外。出微細妄執。三妄。是五根本。煩惱。分能生。根本無明也。但付之若五微細妄執。是能生。根本無明也。但付之若五根本外。有無明。別體。雖斷。三妄猶可有。無明別體。然今疏意。所斷惑。不出三妄。仍五根本外。有無明。別體。云事。一往不審也。爾者如何。答。枝末。煩惱。時根本無明同。故。今疏。別。不立。能生。無明。斷位。歟。凡惑建立。不。一。准。彼唯識。俱含等。性相。煩惱外。別。不立。無明。三論。五住地。中第五無明住地。是所知障也。彼所知障。名。無明。先四住地。煩惱障也。天台。見思塵沙。無明。三惑。立。二障。外。別立。無明。又釋論家。意。二障門。外。立。二礙門。如此有邊邊。中今疏。意。五根本外。被立。能生。無明也。此學者一義也。煩惱義。又同之。

明彼五見。由釋也。此十煩惱為六根本煩惱時。五見。合。一箇為惡見也。唯識三十頌云。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見。今疏末卷云。六種震動義。○依此字秘密釋中六種。謂貪瞋癡見慢疑六根本煩惱。又仍十煩惱六根本煩惱。開合。不同也。演密鈔第三。所以不說五見等者。此通妨也。謂有妨云。根本煩惱有六。有何。所以。但言。由有無明。故生五根本煩惱。不說生。五見。豈五見不從無明生耶。故今通云。所以不說五見者。多在六十心中。也。又△以屬見煩惱。多在六十心中。也。此五見煩惱。多分在六十心中。故。今不說之云意也。此多在六十心釋付。料簡不同也。一義云。多在六十心。云故。六十心中。少分可有屬愛煩惱。仍六十心。悉非屬見煩惱。隨而貪瞋癡慢疑。屬愛煩惱。六十心中。在之。一義云。今多在六十心者。六十心。皆屬見煩惱也。云意也。此天台妙樂釋。是故應生。并多無執近之謂文。彼宗先達。判。皆多義同。云。准彼取義。是道地阿。一義云。屬見煩惱。雖無量。多分在六十心。云意也。仍六十心。一向屬見煩惱也。云意也。此義。一。今屬見煩惱者。見惑見。歟。如何。答。五見。見也。非見惑。見。其故。五見。見。推求。推度。義也。唯識論云。云何惡見。於諸諦理。顛倒推求。染慧為性。文見惑。見。俱含。見。是能斷。惑。所斷。文。仍見道。位。見。諦理。斷。惑。故。云。見惑也。今五見云。屬見。故。推求。推度。見。或云。天台見惑。見存。二義。一義云。如俱含等。一義云。推求義。

○所二能 ○乙本傍註曰正義 ○丙本傍註曰今謂風草二之三上十丁與今釋同又口筆末一七丁義與後兩師義不同

釋云但是異常性相也。一。十煩惱見修分別事小乘。五見及疑但在見惑釋。此意十煩惱中五見及疑六種偏定見惑。唯識論如是總別十煩惱中六通俱生及分別起疑。後三見唯分別起文。此意五見中後邪見見取戒禁取見三見疑煩惱偏為見惑也。貪瞋癡慢四種身偏二見可通分別俱生見。或云。華嚴五教中終教意但一煩惱有龜有細。見道斷龜修道斷細。釋十煩惱共龜分見道所斷。細分修道所斷定云云。今疏此意歟。一。今屬見屬愛分別常見修二惑也可云乎。答。不爾歟。大小乘性相不然故。一。今六十心百六十心建立不同事。一義云。六十心百六十心。共可通見惑修惑其故。五見煩惱身。邊二見通修惑。其上多在六十心云故。少分五鈍煩惱有之見。隨而貪瞋癡等煩惱六十心中有事。經說分明也。次百六十心通見修二惑事。五鈍煩惱再數成百六十心。此分龜細極細為三分妄執。自聲聞見道斷始。故通見修二惑事明也。問。若爾者何下釋度世間六十心。聲聞見道所斷惑乎。答。自本於六十心有見修二惑故。且見惑方釋。歟。問。共通見修二惑其不同如何。答。六十心多分屬見煩惱為面。百六十心屬愛煩惱。開之仍不同也。加之。百六十心龜細重重分。能斷人淺深重重見。六十心必龜細不分。為真言行者所離。惑體也。一義云。六十心可限見惑其故聲聞見道

住斷惑故百六十心可通見修二惑仍不同也。

此五根本煩惱初再數為十。第二再數成二十。第三再數成四十。第四再數成八十。第五再數成一百六十心。故云。一三四五再數成百六十心也。以衆生煩惱心常依二法不得中道故隨事異名。輒分為二。就此二中復更展轉細分之。其名相具如十萬偈中說若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞廣則無量。已下明再數。於中初示成百六十心事。後若更約下展轉示成無量煩惱事。△此五根本煩惱○成百六十心文。此初釋再數相合經本。付之五根本煩惱五度再數成百六十心。其相如何答。此有三義。一義云。先於貪煩惱開貪無貪二乃至於疑開疑心決定心。故成十。次於貪又二分。一貪色。二貪心。無貪又分二。一不求。有漏善。二不求。無漏善。如是分別。第二成二十也。次分色貪為二。一貪成我所有色。二貪他所有色也。又心貪為二。一愛自持戒心為真道。二愛他無色界衆生心為淫繫。如此再數第三成四十。准之五度再數。成百六十心也。此欲相一鈔也義云。一切衆生無明一念心性。本來具足根本十煩惱乃至八萬塵勞。付之先貪煩惱起時餘貪等煩惱具。於彼貪分貪無貪。於嗔分嗔無嗔。故成十煩惱。第二煩惱起時。嗔具先貪等十。無嗔具貪等十。故成二十。第三癡煩惱起時癡具先二十。無癡

具先二十。故成四十也。慢疑准之可知。此八寶生身顯密。一義云。先二義。多羅尼義。為問答鈔。意也。本料簡歟。雖然貪無貪等。先六十心建立也。何百六十心再數一致可得意乎。仍難依用。今被明再數由文。以衆生煩惱心常依二法不得中道。准彼釋得意。衆生煩惱心。歷緣對境執著空有等二法。仍初五根本分二成十。如此分別可得意也。其名相。被讓十萬偈故。必。今經六十心文。依不可云云。近代學者用此義也。△以衆生煩惱常依二法文。已下明再數由二法者著生滅斷常等偏執。二法隔歷義也。委細言之。孔子老子有空見。小乘生死涅槃實有法執。空論有宗有空。譯乃至天台華嚴。至不離此空有見皆此意也。六十心中河心釋云。第二十三云何河心謂順修依因。二邊法者。此心性雙依二邊。或時修常。或時修。行。或復邪正兼信。如河水雙依兩岸。其所漂流之物亦不定。係一邊文此意也。一。常依二法事。教相鈔顯密問答等意。准上再數義可知。或二法者煩惱礙知礙也。清淨。或二法為人法二空。安然此意若猶滯二空不得中道義。取歟。已上雖諸義不同也。初義為本。△就此二中○文已下明。第二以下再數。△其名相等文。已下百六十心相讓。大本也。名者名字。相者行相也。准六十心列名釋相。可得意也。△若更約○無量文已下展轉明成無量煩惱付之。古來有二義。一義云。付先百六十心。約上中

下九品明成八萬塵勞也。疏末卷百六十種上中下微垢文。仍百六十心。有上中下等。不同事明也。但約上中下九品等成八萬塵勞事。數目交合不分明。今意俱舍并真諦三藏等。八萬四千校量。相替也。此時若更約上中下九品等。可讀也。一義云。上再數五根本。煩惱成百六十心。事明。已下以各別義門成。八萬塵勞事。釋。仍上中下各別義也。此時約可讀文也。付之智證大師釋意。若更已下。付釋。各別義。上中下分別八萬塵勞。又各別義見。五根本。雜起。此文約異門說。不是前義。何以故。若約九品是九地。思惑也。若八萬四千亦約異門。歷三毒等分。名有二萬一千。故文今若更約上中下九品等。先百六十心分九品。乃至成八萬塵勞。以各別義門成。八萬四千煩惱。歟。其故百六十心。又有上中下不同事。疏釋分明也。八萬塵勞。又各別義門。故△廣則無量者。上立數量。已下明無數。

然安樂無礙。此明劫初時人相。已下文意。長阿含第六天地本起經并俱舍第十二良賈凡聖界地章等見。隨下。是事阿含中廣明釋。廣說讓阿含經見。俱舍頌疏第十二云。劫初時人。皆如色界。諸根無闕。形色端嚴。身帶光明等。文化生事。俱舍頌云。地獄及諸天中有唯化生人。傍生具四鬼。通胎化二。文△以念為食。大乘義章。段觸思識四食。明釋云。若依成實。有漏色心命根不壞名為識食。若依毘婆沙。有漏思數起後不絕說為思食。依此釋。今念食。成實識食。思食。當歟。可尋之△身光自然等。文如天人等。光明自然義也。然以不知心實相。故已下一無明。心成無量煩惱。乃至成業果。作三道流轉。相明。以不知心實相。故者。一念無明。心也。稍貪著地肥。此先明貪煩惱相。長阿含經意。劫初以念為食。次甘泉涌出。次食地味。次生自然地肥。次生龜強地肥。次生自然。粳米。此時初有男女相見。俱舍論十二。初地味。次地肥餅。次林藤。次粳米稻。此時男女等相初現見。今阿含俱舍等說相。依被明大相。相見。仍今地肥。阿含自然。地肥。俱舍初地味。相當也。由食味多小色貌隨異。是非勝負之心。猶此而生。此意最初。光明自在。色貌雖同等。稍依食味。多少。有色貌龜細。故。生是非勝負。憍慢。心義。明。以有憍慢心。故福利衰滅。地肥隱沒。乃至地

膚林藤亦復不現。次食。自然粳米。始有男女之類。姪盜殺妄等種種非法次第而起。此明生業道義。△以有憍慢心。故者。承來先是非勝負心。明福利衰滅義。△地肥隱沒者。地肥。先指貪著地肥。△乃至地膚林藤。亦復不現者。地膚。俱舍地肥餅。阿含龜強地肥。當也。林藤者。俱舍所明林藤也。△次食自然粳米等。粳米。當俱舍。粳米稻。也。△始有男女之類。等。俱舍光記云。并藤。已前身無便無穢。食。稻。已去。方有便穢。文△姪盜殺妄。○此釋。意。粳米。已後有男女。二道。依之。生男女愛欲心。又依食。食味。犯盜。誠。盜罪。故行殺生。為通。盜罪。行。妄語。故。姪盜殺妄等。種種非法次第起也。俱舍第十二。委細見。此姪盜殺妄等。即當業也。是事阿含中廣明。此廣說讓經。於阿含增一阿含中阿含雜阿含長阿含四阿含有。彼長含第六。廣見。故一義云。阿含者。教梵語也。諸教中廣明此義。故云阿含中廣明。必非小乘阿含經。華嚴宗釋中。多教云。阿含也。從是以來有種種族性種種方俗。此對前。業煩惱明。苦道△種種族性者。約天竺。刹利婆羅門毘舍須陀。四性也。△種種方俗者。方。域。俗。俗。類也。起種種業煩惱結。此先苦果身上展轉又明成。煩惱業苦三道義。或一義。上來明劫初已來轉生相。必非煩惱業苦。三道。次第明。已下正明煩惱業苦次第生起相。

也。但義上釋當煩惱業苦也。△業煩惱結者業順現順生順後順不定等。四種業煩惱結十煩惱等也。

成種種衆生趣造種種五陰之身。即明。

果報。於中衆生趣者六趣等也。此約依報。△五陰之身者約正報。付之無色界無色相。然今五陰之身釋故。約欲色二界歟。但無色界有細色義。許三界通得意無相違也。

自非一切智人。則不能究其條末。明唯佛窮了義。

諸阿闍梨。所以爲此喻者欲表一無明心隨事離分即成阿僧祇妄執也。此譬合。法也。付之。阿闍梨者疏主善無畏三藏也。此喻者。一義云。此喻者上種子等喻也。又如劫初時已下釋。法也。仍劫初已來煩惱生起由明畢。爲合上種子喻。上種子喻。思此喻云也。一義云。上舉種子劫初二喻。指彼此喻釋。仍可通二喻云云。但付之劫初已來煩惱生起相。直是法也。爾者爲喻事難得意。雖然衆生內心煩惱爲法。劫初已來緣起外相爲喻。法喻對明。可得意也。一義云。上種子等喻。百六十心乃至八萬塵勞成。法說對明畢。又如劫初已下一惑隨事成無數妄執喻。明畢。結成彼喻意御釋也。仍此喻者又如劫初已下譬也。此鈔意也。

大日經疏第二末

大日經疏第二末鈔卷第五十七

上中二日

越世間三妄執出世間心生者。三劫經文。釋內上來至百六十心。釋終即成阿僧祇妄執也。先度料簡畢。已下別明三妄執經文。釋內從初至凡有三種三妄執也。付一段可有簡此一段文。初釋總表經文。後然就第一重內下。別說經文釋。兩節分明也。

越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫瑜祇行。此初總表經文總釋。付總表經文。古來了簡不同也。一義云。三劫總句。取義。誠上總舉百六十心龜細惑品。對彼惑品。被明能超心意。三劫總說見。隨總釋分明。云。若以淨菩提心爲出世間心等故。旁三劫總句見。但付之被釋別說經文時。初劫中分三種三妄執。總說經文。龜妄執中。又三妄。開出可得意也。一義云。初劫總說也。隨初劫中三種三妄執。分。總說經文。合。又十住心論第四卷二攝教者大日尊告秘密主言。越世間三妄執。出世間心生。謂如是解唯蘊無我文此意。總說經文別說。初劫文。一具引證。旁初劫總說見。此義時。若以淨菩提心等御釋。疏家因御釋。可得意。一義云。此總說經文。含諸義也。故總釋時爲三劫總說。付別說經文合。

初劫也。以上三義雖不同。初義可爲本。總釋分明。故十住心論御引證總別。爲對明。三劫總說。文被引加也。一文含二義。云事。總別待對可。混亂故不審處也。△若以淨菩提心。○瑜祇行文經。出世間心。定。初地淨菩提心。世間三妄執。釋三劫也。仍此經文大綱越。龜細極細三妄執。證。初地淨菩提心。義相也。付之被置若言。付。一義云。總說經文。初劫總句也。然疏主因三劫超越相廣釋故。置若言也。一義。或爲三劫總說。或爲初劫總說。含二義。故置若言。顯不定義也。但此經文三劫總句。事。經文相連疏家解釋分明也。付之被置若言。事。覺苑意於出世間心。或初地淨菩提心。或佛慧初心。含此二義故安。不定言。取義演密鈔第三云。若以淨菩提心等者。若者不定意。此有二義。謂若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫瑜祇行。則出世間心生。出世間心生者即是淨菩提心。此心出於一切世間。故若以佛慧初心。爲出世間心。即是三阿僧祇劫成佛。亦名出世間心。此意或地前立三劫。初地。爲出世間心。或互地前地上三劫建立。以佛果爲出世間心。判兩義處。依之。三劫限地前歟。又通地上歟。尋有處也。雖然。今大日經宗意。三劫限地前見。仍演密釋難得意者也。一義云。今安若言。意若聲聞見道。爲出世。越一劫瑜祇行也。乃至若以淨菩提心爲出世間。超越

三劫瑜祇行也可得意故無相違。一。世間出世間待對有重事

梵云劫跋已下別釋也。於中初舉梵語

示翻譯若依常途下淺深兩釋待對釋見

梵云劫跋有二義一者時分二者妄執

此劫跋梵語出時分妄執二種翻名見

今疏前後時分妄執外有分別翻名見

今疏第一卷五大譬喻經文釋初云離一

切分別梵云劫跋○舊譯或以劫跋為妄執文

此外祖師御釋差別翻名見先依今疏

意料簡分別與妄執如次新舊不同也

是即對法性平等理染法分別妄執心

故或譯妄執或翻分別也仍於義一

致也付時分翻名依一義意約能斷時

分也意此三妄執常途經三大僧祇時

分斷故也付之妄執所斷也三大僧祇能

斷時分也仍能斷所斷各別故一種梵語

約能斷所斷翻時分妄執事一往不審

也雖然經三祇時分事實依有妄心仍

無相違也

若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正

覺此以時分翻名為常途釋誠常途

意經三大僧祇時成佛故也付之常途

意染法名妄執故妄執義可有之又自

宗意非不立時分雖然常途此三妄

執三祇盡故以時分為常途釋自宗此

若秘密釋已下以妄執義為祕釋於中
至故云三阿僧祇成佛也。度三妄成正
覺義明
超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重
妄執名一阿僧祇劫此釋超越一劫義
付之超一劫乃至復越一劫等文別說三劫
經文結成見而今總釋下被牒事一往不
審也雖然總說釋下以別說經文意被
作釋事不可有和違且總必兼別故旁
無相違也或一義越世間三妄執總說經
文約義離分被牒超一劫等也。初劫
百六十心龜分為一種妄執此即可當人
執煩惱若證寂然界菩薩計法執斷義法
執一分龜妄執中可得意但寂然界菩薩
小乘菩薩攝第五住心義治定彼實所
斷惑可入執分齊△一百六十心等文等
言百六十心種類非一故云等一義等八
萬塵勞也道範義等六十心云云
超二劫瑜祇行又度百六十心等一重細妄
執名二阿僧祇劫是明第二劫能超相
△一重細妄執者當法執也下他緣大乘
下釋為欲淨除智障故又覺心不生心下
離百六十心等塵沙上煩惱一重微細妄執名
第二阿僧祇劫文
真言門行者復越一劫此明第三劫能
超相付之至第三劫被置真言行者言
事經文說相第三劫至說真言門修行菩
薩行諸菩薩乃至無量功德皆得成就故任
經說相被置此言也第三劫相竝一道

極無真言三箇住心中初被舉真言行者
事疏釋其由云即是欲明超第三劫之心
欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳文所
詮三劫建立初從唯識無我住心至一道
極無皆所寄齊顯為面說第三劫已超位
被說真言行者也經疏建立此義也然學
者義邊邊初二劫明顯第三劫唯密取
義或初二劫所寄齊顯為面第三劫能寄
齊真言為面了簡或三劫明漸次真言
行者了簡事有之何經疏意不符順歟
復越一劫此十地經文終是故智者當思
惟此一切智信解地復越一劫昇住此地文此
經文意也
更度百六十心等一重極細妄執此對第
二劫細妄執被置極細言也
得至佛慧初心付此佛慧初心一義
佛慧初心者指真言初地斷三妄執至初
地淨菩提心故也仍此義為正隨陀羅尼
義云得至佛慧初心者真言佛慧初心也約
顯乘當圓滿正覺位也文如此釋一道極
無佛果至自宗初地見但一分證得初地
遮情理邊約一往如此釋實論位一道
極無果猶可留地前也一義佛慧初心
者佛果初利那取義此演密鈔意也此義
以三劫地前地上分別一義作此釋歟
誠依常途建立地前盡一大阿僧祇自
初地至第七地經第二僧祇八地已上至
因滿經第三僧祇故超第三劫可至佛
果仍作此釋歟或一義佛果初心者

望佛果等覺因滿位名初心取義。此大師一處御釋中。越三妄執越三僧祇是即十地究竟也。依此等釋也。雖如此義勢多端。今大日經宗意。三劫地前被建立見。故超越三劫至處佛慧初心。可初地云事明也。

故云三阿僧祇劫成佛也。此結成也。付之經說。越世間三妄執出世間心生。必不云成佛。雖然初地淨菩提心出世間心。即成佛位故。約義成佛釋也。金剛頂經初地說現世得成無上覺。今疏以其自覺心故。便得佛名。文皆此意也。

若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶。此秘密釋意。不論時分事。明也。若一生度等者。一生頓悟義也。△何論時分耶者。嫌三大僧祇時分也。付之若不定言也。爾者。異言行者若一生不成佛。類在之歟。如何。答若言。常途秘密。望不定言也。意。若依常途釋。可論三祇時分。若秘密義。一生成佛。對辨也。一義云。於真言行者。結緣傍機類。隔生成佛。故無相違也。一三妄同時斷事。一義云。三妄惑。唯細不同。故先斷。後惑後可離。細惑道理分明。故。設真言行者頓離斷之。前後異時可離道理分明也。若同時斷。如何。分。龜細不同。戰。隨今秘密釋。下前後次第斷。龜細極細。三妄見。又三劫寶珠。譬下龜垢已除。尚有細垢。文仍可異時斷也。一義云。真言行者直住佛地。三味道。三妄。微細清淨光照故。同

時佛德覺也。故不可有異時斷義。但約龜細極細。存次第前後。擬宜。常途一邊也。非宗實義。一。今若一生度此三妄執。文常。三妄同時斷。證據。雖然今文。只明一生頓悟。義。必同時異時斷。委細義。不見。然就第一重內。以下。釋別說。經文。於中約見修無學三道。明三種三妄執也。第一重者。指初劫言也。百六十心分。三重內。初。一重故云第一重也。此即三劫分三重意也。

最初解了唯蘊無我時。即名出世間心生也。此經釋。謂如是解唯蘊無我。文。最初者。小乘。斷惑。初見道故。望修道無學道云。最初下釋。學摩訶衍人。時學摩訶衍人初得出世初心。與小乘見道適齊。文。仍最初解了唯蘊無我。位見道。事明也。一見道位。名唯蘊無我。事。見道。稱。依見無我。諦理故。唯蘊無我道理見道。事明也。所詮見入無我。諦理。故名見道。然不知法空道理。故云唯蘊。大師存法故。唯蘊。遮人故。無我。釋。此意也。一大師依此唯蘊無我。立第四住心。得名。是攝諸部。小乘。十住心論第四云。佛為求聲聞者。說入空法有之理。所謂人。則人我等。法則五蘊等法。此唯蘊無我。一句中。攝一切小乘法。故今。聲聞乘。名。唯蘊無我住心。文。而。聲聞行相。約見道。取之見。為第四住心總名。事一往難思。但十住心得名。或約初心。或付究極可有邊邊故。如第四住心。見修無學三

道中先約見道立名得。意無相違。一義云。總。聲聞乘分齊。不出唯蘊無我。義。人空法有宗旨故。仍唯蘊無我。義。可通三道也。而今見道位。取唯蘊無我。義。證理。最初故也。經。謂如是解唯蘊無我。說。疏。最初解了。文。此即唯蘊無我最初故也。修道無學道。無唯蘊無我。道理。不可得意。仍無相違。一唯蘊無我。句。攝諸部。小乘。事。一聲聞位。有。七方便。四向。四果等。次第。今何從見道說。始。此乎。答。經。意。明。三妄能超。心故。依為斷惑。位。從見道說始也。總言之。可有。七。方等。位。也。隨。六無畏。時。出見道已前位也。

度世間六十心。世間六十心者。上所明六十心也。此即屬見煩惱也。此六十心。不得出世淨心。以前。種種。難起。煩惱。故。云世間也。離我倒所生三毒根本。我倒。我見顛倒。義也。於無我法。顛倒。我計。故云我倒。演密鈔。謂世間衆生。從無始。不了我之自性。唯依諸蘊。執有實我。由執我故。起種種惑。造種種業。受種種報。成三毒根本。文。所詮我倒所生者。依邪師邪教。邪分別所起。可見惑也。一見惑有十煩惱。今何云三毒根本耶。答。三毒。諸惑根本。故別舉之也。一。世間六十心與我倒所生三毒根本。同異事。一義云。六十心。我倒所生三毒。同也。六十心。即我倒所生三毒故。付之今三劫建立。付百六十心。分。龜細極細。三重。隨。彼。百六十心。通見修二惑。何。今不舉。百六十心中。

見惑。舉六十心乎。答。同見道所斷惑故舉之。今不舉六十心。彼六十心見道所斷惑事不可顯。百六十心中見惑初劫中見道所斷。事不待釋也。一義云。六十心與我倒所生三毒各別可得意。我倒所生三毒根本者百六十心中見惑也。

名越三妄執也。此結成也。此意。貪瞋癡三毒名三妄執見。大師一處釋中貪瞋癡三妄執可准知彼。

復次有三妄執所謂根境界。已下釋經根境界淹留修行文。根境界三種迷所起惑故。此云三妄執也。是即迷事修惑也。事者。三科等事法也。意。三科法。緣生無性。非實法。而迷無性。理執實有故。和合人體。實執。意有之也。惠暉疏。一云。十五唯修斷者。五根五境及善無起。心王爲所依。境修惑爲能緣。是所緣縛。此能緣縛惑。修道除名修斷文根者六根境者六境界者六識界也。

淹留修行。一義云。有迷事惑故爲根塵識被留礙修行故。云淹留修行也。一義云。淹留修行者。淹淹久義。留留滯義也。意。見惑見道十五心一刹那預流向位。斷之修惑難斷惑故。於三界九地每一地立九品不同八十一品修惑。於一來不還阿羅漢向。三位漸漸斷故。依位長遠云淹留修行也。所詮見惑分別起惑。能強故一位斷之修惑無始薰習俱生惑難斷故於三位斷之光記云見惑易斷總立一果修

惑難斷別立三果。文天台釋云。見惑易斷如破石修惑難斷如藕絲。文初義意三科法被留礙義。後義意。斷惑時分久遠留滯義也。但被留礙故久遠修行。爾者二義終同意也。

根謂六根。是釋經根境界。六根常眼耳鼻舌身意根也。

境謂六塵。色聲香味觸法六塵也。

界謂六識界。眼耳鼻舌身意六識也。

如內外十二界即是根境。故合言之。此釋意見界名字十八界通名也。爾者十二入界可名。而今十二界別根境表故。所殘界六識界云意也。付故合言之釋異義見一義合言之文讀意。如內外十二界根境。故所殘界六識界也。可合之云御釋意也。一義云。十二處門時。六識十二所合言之云御釋意也。今可此義也。

此是三果學人所留滯處故云淹留修行也。

是經淹留修行釋也。付之古來料簡不同也。三果學人者。前三果即預流一來不還三果也。第四果次下當無學聖人也。意見惑。前最初解了唯蘊無我位斷之。是即見道十五心位所斷也。第十六心預流果即修道位也。從此預流果位至不還果。此修惑被留礙也。阿羅漢向。不還果攝可得意也。付此義。難思。大師十住心證文引今三劫經文時。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行文。證第四住心。拔業煩惱株杌無

明種子生十二因緣文。證第五住心緣覺乘。仍拔業煩惱等文。是限緣覺。今根境界淹留修行文聲聞前三果。聲聞第四果。何文可得意乎。仍不審也。若又拔業煩惱等文。合論聲聞第四應果。二個住心可混亂歟。又何次文不證第四住心乎。又十住心背暗向明次第不成立。答。既三果學人文前三果有學位云。事解釋分明也。爾者聲聞第四果。次拔業煩惱等文緣覺一處可合論。但聲聞第四果緣覺一處合論。二箇住心混亂心續生次第不成立云。難至。云一文合論。何無淺深乎。

縱斷惑無淺深。習有明昧故。四五住心不可混亂。縱又雖一文合。斷惑淺深得意事可有之。同雖斷業煩惱無明種子可有淺深故。例。如第二劫第三劫同雖斷細妄執極細妄執。他緣覺心淺深一道極無真言差別如有之。次四五住心經文別屬事。今經文意趣。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行文。聲聞見道修道爲而兼緣覺學位。拔業煩惱等文。緣覺果位爲而兼聲聞第四果也。而大師付爲淹留修行文。證第四住心。拔業煩惱等文。第五住心下引也。若依一義意者。至聲聞無學位即成獨覺故。拔業煩惱等文。聲聞無學位又成獨覺位可有之。取彼獨覺邊爲第五住心也。十住心論第五云。以阿羅漢等迴心亦成獨覺故。一義云。可後三果。其故。次拔業煩惱等文。偏說緣覺乘。

故。根境界淹留修行。文。聲聞。四向四果。悉可得意盡。仍三果。一來不還阿羅漢三果也。此時預流果。前見道處可得意也。若依毘曇意者。見道是十五心也。此十五心預流向位也。雖然舉向位果位。攝此所得得意也。若依成實論意者。無間道伏解脫道斷釋。前十五心猶斷惑不極。第十六心見極諦理故。第十六心預流果位猶見道攝也。爾者。預流果前最初解了唯蘊無我經文是可得意。仍云三果學人後三果也。難云。若後三果。第四果是無學位也。何可云三果學人乎。次根境界淹留修行。文。是修道所斷惑也。何無學道所留滯惑乎。旁以不審也。會云。不斷修道惑時無學果不顯。仍修惑留礙第四果。事無相違。次後三果。總名學人。事聲聞為有學。緣覺為無學對辨也。天台通教性相意。初地已上同是學人。八地已上同無學人釋。第七地。為有學。第八地已上為無學。而聲聞第七地已辨地。共行。第八地是支佛地也。仍聲聞。悉為有學也。今此性相也。難云。誠通教性相。此一義無相違。今初劫聲聞緣覺是三藏教安立也。非通教三乘共行義。爾者。何彼可為例證乎。又次。文限。緣覺。彼釋。無學。聖人所斷最難斷處。緣覺有學位經文似闕如何。重會云。無學聖人者。是舉證位斷業煩惱位即可因位。次用通教性相事。可有二義。一義云。今雖小乘三乘。借通教學無學名義釋之也。一義云。今疏意

明三乘共行義。是通教意也。但疏家意。通教三乘共行意小乘分齊思食歟。復次有三妄執。已下。拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣經文釋也。是以業煩惱無明三三種為三妄執也。所謂業煩惱株杌及無明種子。十住心論業者惡業文若小乘意。可七支業。凡於業者古業新起業在之。今新起業可得意歟。於古業羅漢等有之故。煩惱者五根本煩惱乃至百六十心隨煩惱等也。八株杌可通二歟。十住心論業煩惱株杌猶此而拔。文總株杌義通無明也。十住心論。速拔無明株杌。八及無明種子。此十二因緣能生無明見。其故經無明種子生十二因緣。此意。無明種子。十二因緣能生。聞。十住心論。因即十二因緣。種者無明種子。付之此能生。無明種子。十二因緣外。可立之歟。又十二因緣中。無明細分。可得意歟。事凡緣覺所觀所證法門。不過十二因緣。爾者。十二因緣外別。不可有能生體。守護經。以不正思惟為無明。因。釋摩訶衍論不如惑以為無明。因。是等皆以無明用為因。故別非有能生體。今彼可准知。付之當段業煩惱無明種子得意。學者了簡不同也。覺苑意。以今無明種子。非想地第九品修惑取義歟。是即聲聞第四果緣覺無學果斷處微細惑品也。名種子。十二因緣能生故。立種子名。強非對現行種子歟。可尋之。依此師意者。業煩惱種子共聲

聞緣覺所斷。可通見。依他門五大院等意者。業煩惱聲聞所斷。無明種子。是習氣。緣覺所斷取義。依此意者。業煩惱聲聞所斷。無明種子。非常種子現行對辨。習氣名種子見。仍二乘斷惑立淺深見。今依大師御釋意者。業煩惱種子共被舉緣覺所斷。可得意。十住心論第五云。拔業因種心者。麟角之所證。部行之所行。觀因緣於十二脈生死乎四五。見彼花葉疊四相之無常。住此林落證三昧於無言。業惱株杌猶此而拔。無明種子因此而斷。又第五住心名拔業因種心。此等意。業煩惱種子共緣覺所斷。事明也。聲聞所斷惑上。別被說故。重不可舉以義謂之。業煩惱等聲聞可斷之條勿論也。雖然。今聲聞緣覺所斷。各別被舉時。約緣覺被說業煩惱無明三妄執見。大師經云。緣覺拔業煩惱株杌。無明種子生十二因緣等。御引證。緣覺言。被安拔業煩惱上。事為簡聲聞覺。一。今所云無明種子。現行種子習氣。問何乎。答。此事難測。先於現行聲緣二乘共不可有所斷。殘三界內見修二惑種子。小乘多分。云說大乘云。種子。是又二乘所離。難有淺深。習氣。小乘名。不染污無知。強不為所斷法。付之。聲聞鈍根故。不斷之。緣覺利根。故一分離之。故大乘同性經。明緣覺十地時。第十地號習氣漸薄地。爾者。爾種子。指習氣可得意歟。難云。現行種子對辨時。種子名。習氣事。有之。唯識論種子既是習氣異名。文而習氣名種

子事本據無之。爾者。今。文。常。人。執。釋。子。得意二乘同斷之可見歟。對前三果學人。即是無學聖人釋。尤聲聞第四果。緣覺。合論。覺。而為第五。住心得名。第五。住心。引證事。取緣覺方。被為證據也。且。被安。緣覺言事。二乘相並。中。簡聲聞為取緣覺。可得意。爾者如何。答。或云。天台。許。誓。扶。習生義。爾者。習氣既有引生義。名種子。無妨歟。難云。他宗。誓。扶。習生義。正不難知。其。上。於。菩薩者為利他。感生故。以。習氣。潤生義雖有之。緣覺無學。果後。無餘。涅槃。為所期。依何習氣。可立種子名字乎。旁以。不審也。此事能明可明之。即是無學聖人所斷。最難斷處。此舉能斷人也。無學聖人二乘通局事如上。凡有三種三妄執也。此結成上也。

大日經疏第五十七終

大日經疏第二末鈔卷第五十八

上平三日

學摩訶衍人初得出世初心。上來約小乘人明見修無學三道釋終。至。料簡畢。已下明學摩訶衍菩薩釋之內。至。昇沈有異也。一段。付可有料簡此。一段。文初明見修無學三道。次釋離建立宗等經文。後釋如是湛寂文三節分明也。

學摩訶衍人。初得出世初心。與小乘見道

適齊然不墮聲聞正位。所以爾者。由彼從初發心。即知心性但為我倒所覆未得現前。爾時諦觀陰界入等悉從緣生。無常變異。是中何者是神耶。作如是推求。即了神本不生。度無量見網。淨菩提心少分增明。由得菩提心勢力。所以不墮二乘地也。於初劫中三乘相並。中。上來約二乘明之。已下明菩薩行相。中此。一段聲聞齊見道釋之也。付之。此學摩訶衍菩薩得意。學者料簡不同也。一義云。初劫小乘三乘故。此菩薩是少乘菩薩也。然名學摩訶衍人。事以小乘三乘分。大中小少義邊也。意聲聞為小乘。緣覺為中乘。菩薩為大乘。義門也。天台四教義第四云。若聲聞。小乘教門。乃至若緣覺中乘教門也。若菩薩大乘。慈悲弘誓。不捨眾生。為總為大教門。以道諦為初。修行六度。文是釋三藏教三乘文段也。△與小乘見道適齊者。小乘三乘同斷。染污無知。人我見。共寂滅涅槃理證。故。斷見惑時齊。見道也。一義云。此菩薩般若中所明三乘共行人見。故天台四教中。通教菩薩也云云。一義云。能寄齊真言行者也。其故下。指此菩薩處證理。是有無量寶王。文若常途藏通二教中。菩薩人空湛寂。一理故。難名無量寶王云云。但此菩薩非能寄齊真言行者見。其故學摩訶衍菩薩昇進。離二重法倒。名證寂然界菩薩。然以證寂然界菩薩六無畏。第四名法無畏。為所寄齊顯。仍非真言行者也。又十四卷義

釋第八云。若如學摩訶衍人。皆知此心。誠中有實相寶。但以無善巧故。各以有所得心。競持瓦礫。謂是真琉璃珠。歡喜持歸。返為智人所笑。今以真言方便。一圓善住。時還由淨菩提心力。三障消除。實性明現。然此只是觀心。未是證心也。此釋既對真言行者學摩訶衍菩薩為無善巧人。非真言行者事明也。爾者異義雖不同。先小乘菩薩可得意歟。一。此學摩訶衍菩薩。直經文雙說歟。亦經。且說聲緣二乘行相。然疏家菩薩齊。彼被釋可得意歟。△然不墮聲聞正位文。是菩薩出世初心。雖齊聲聞。而不墮聲聞地事明。付之名聲聞正位。分齊事。一義云。指見道位也。智論第二十七云。聲聞法中。從苦法忍乃至道法忍。名為正位。△所以爾者等文。已下明不墮二乘地之由。△彼從初發心乃至未得現前文。是明學摩訶衍人所知相。心性者淨菩提心也。△但為我倒乃至現前者。是明我見能覆事。△爾時諦觀乃至是神耶文。是明解了無我義。△陰界入等者三科法也。此三科法皆因緣所生。故云無常變異。付之今為明。人我不生。舉陰界入等法事。我執必依法執起故。所依五蘊觀從緣無性。空能依神我也。六無畏中。無我無畏。釋云。謂觀唯蘊無我。時於陰界入中。種種分折推求。我不可得。捨此白。色。緣者譬。如。因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊猶從緣生。都無自性。何況此積集中。

①(大日經疏第五十七終)一②乙本傍註曰正義③悲二慈④處一所⑤乙本傍註曰正義⑥界二果⑦(若)一⑧識十(無)⑨四二緣

而有我耶文此意也。△作如是推求乃至少分增明文如是推求者於三科法中推求神我、不生也△即了神本不生者了神我不生義也△度無量見網者斷見惑義也。見惑有多種故云無量見網△淨菩提心少分增明者明證理也△由得菩提心勢力所以不墮二乘地也者不墮二乘地義結成然彼行者有法執當心已下依經根境界淹留修行文釋學摩訶衍菩薩修造意此菩薩依帶法執修種種度門時住著所修禪慧等法令留滯義也。一今法執指處人法二執分別時法執歟又迷事修惑名法執歟一義云當段意依帶人執修惑稽留淹滯見故非實法執迷事修惑迷十八界法故得法執名見一義云人執必依法執起故舉所依法執釋有法執當心給也人法二執名字不可混亂故非人執也此事一尋也

若修禪定道品種種諸度時禪定者四禪四無色定等也道品者三十七助道品也種種諸度者六度等也

雖不於中起諸我倒我倒者我見顛倒也

而心住於禪慧等法稽留淹滯不能速至菩提禪慧六度中第五第六學等餘也以非如實巧度故名淹留修行也是學摩訶衍人所修行體拙度行非巧度事明付之巧度拙度對辨事智論大小相望明之爾者今學摩訶衍菩薩小乘故非如

實巧度釋給可得意也智論六云如實巧度者有外道法雖度衆生不如實度二乘不能如所應度外道種種邪見結支殘故不能如實度二乘無一切智方便心薄是故不能巧度一義云智論意二乘菩薩對辨分巧拙今菩薩爲拙度故異彼對辨也仍今意付同菩薩行體望第二劫緣生中道分巧拙也一義云今疏意巧拙待對顯密對辨也其故三劫寶珠下釋雖巧拙難易不同而獲寶終無異路文爾者今遠對眞言行者被釋非如實巧度可得意也

然亦稍離下地三執能拔業煩惱根本無明種子生十二因緣已下釋拔業煩惱株柢無明種子生十二因緣經文意付之所指下地三執料簡不同也一義云下地者三乘分上中下性相也仍下地者指聲聞地意聲聞三妄執離亦能拔業煩惱無明種子云釋也此意離下地三妄執者當承來也演密鈔存二義一義云下地者三界九地中下八地惑也阿羅漢向位離下八地修惑分齊指拔業等阿羅漢果位斷第九品惑義也彼鈔第三云疏然亦稍離下地等者此同二乘無學也謂行者雖有法執當心非是如實巧度然亦稍離下地八地三妄執故復能拔第九地我執家業及煩惱根本無明種子所生十二因緣大樹文一義云不還果位所斷欲界五趣地煩惱云下地三執也不還果位欲界第九

品惑既斷未斷上界修惑分齊也業煩惱等自阿羅漢向所斷初定一品已上惑取義彼鈔第三云又解然亦稍離下地三妄執者此同不還果也能拔業煩惱等者此同無學果也文此二義不同初義九地中下八地云下地後義欲界對上二界云下地也一此三義得失可有校合事

知如是甚深之法有佛無佛性相常爾已下釋離建立宗等經文於中自初至不能圖度明宗計不相應義付之如是甚深之法者指人空理付其三乘所證理中可限緣覺菩薩所證理也取義其故大師第四住心下拔業煩惱已下離建立宗等文不引仍不可通聲聞也一義云可限菩薩二乘下屬不知人故一義云可通三乘三乘同雖證此理菩薩盡源底故二乘猶屬不知三獸渡河喻此意也或一義云如是甚深之法者指十二因緣意得事有雖爾觀十二因緣所得人空理可得意也如前所說建立淨不建立無淨等種種宗計皆不相應是正釋離建立宗等△如前所說者三十種外道說處也經離建立宗等之言不建立無淨等等可得意也

乃至長爪梵尼諸大論師等疏家加顯御釋也一義云乃至長爪梵尼等經等言可得意也但付此義者先三十種外道中長爪梵尼等無之爾者如何答如前所說且約建立不建立外道△長爪梵尼文長爪梵

尼長爪梵志一種梵語讀樣不同歟。疏異本長爪先尼文天台補注先尼亦云西彌迦此翻有軍外道文爾者長爪與先尼二類歟。一義云長爪如名梵梵天外道尼尼捷外道也仍舉三類

自心智慧利根推求諸法實相皆亦不能圖度是諸外道等推求諸法實相徒勞解脫智不知其實義也此十二因緣義如稻竿等經廣明是因十二因緣廣說被讓經也。一稻竿經事開元錄云稻竿經一卷失譯文貞元錄云稻竿經一卷失譯丁本生死經一卷與稻竿經同本支譯文等言十二因緣說餘經廣等

言湛寂者等已下釋如是湛寂經文於中初釋湛寂義後此中下明昇沈異經文如是者指法言即指人空理也湛者人空理甚深喻也寂者煩惱等畢竟不生義即法也

言湛寂者寂是不生義是初釋寂義經文湛寂次第先釋寂義事者寂人執煩惱畢竟不生義即是法體也湛此人空理其深喻故義用也仍先釋寂義也謂五根本煩惱及百六十隨煩惱等五根本貪瞋癡慢疑煩惱也百六十心再數煩惱也

皆畢竟不生故名爲寂百六十心有龜細重重中人執煩惱畢竟不生義可得意或一義學摩訶衍菩薩能寄齊真言行者故百六十心龜細極細煩惱悉畢竟不生義

可有云但此義前後御釋相違

湛者是甚深義是湛釋也十住心論云遊泳湛寂之潭優遊無爲之宮文此意也譬如清潭萬仞澄悟鏡微臨視之者不測淺深是甚深義喻清潭也△萬仞者玉云孔安國曰八釋曰切文爾雅云四釋謂之切文臨視之者等文是下所云可相當內外二種外道等

故說云三獸渡河各隨足迹之所至處獨有大香象王能漸次深入到其源底耳三獸渡河喻優婆塞戒經第一寶性論等說之三獸者兔馬象也如次聲緣二乘菩薩喻也

此中有三乘之人已下明三乘昇沈異三乘之人者二乘菩薩也同以無言說道得諸法實相雖三乘不同共以空理爲法實相義也今疏末卷三乘實相無不離文字文演密鈔第三云疏此中有三乘等者此第一劫中談有三乘之人同以空爲門入諸法實相之性文四教義第八云三乘之人同用以第一義諦無言說道斷煩惱也文但此四教義釋通教三乘也然聲聞入法性最淺故厭怖生死自謂已得涅槃生滅度想已下三乘相望論淺深中初聲聞淺事明法性者人空異如也

故厭怖生死自謂已得涅槃生滅度想是怖畏生死妄取涅槃二執也總二乘共有此執然別云之聲聞畏苦障故聲聞人殊此障增感也今疏末卷云如聲聞極觀

察智解了唯蘊無我以厭怖心量故疾斷煩惱自證涅槃不能分析推求十二因緣實相辟支佛所入甚深故於生死不甚念遷然不能以方便力發起大悲是明緣覺望聲聞云所入甚深也△故於生死等文是明聲聞異旨也△然不能以方便力等文是明後菩薩異旨是則緣覺捨悲障意也大師御釋云大悲闕無方便不具菩薩悟如是法時即知是心垢漸除所以淨心漸現已下明學摩訶衍菩薩△悟如是法者人空湛寂理也△即知是心垢漸除等文心垢者五根本百六十心等煩惱能分即人執也

爾時便得菩提心勢力能以不住道學種種度門故同共一法中而昇沈有異也是依淨菩提心勢力得生死涅槃不住道行種種度門義分明也△故同共一法中等文明三乘共行昇沈異昇沈者二乘沈當分理菩薩昇進發起大悲故昇也演密鈔第三云二乘之人自爲已得涅槃生滅度想沈也菩薩能以不住道發起大悲昇也譬如同帆一去一停故昇沈有異也或一義云於人空湛寂理中菩薩如大香象王盡源底故沈也二乘如兔馬水上浮渡故云昇云云雖然是相違常昇沈義前義爲本云云

大日經疏第三本末終

大日經疏第三本末終

大日經疏第二末鈔卷第五十九

上半四日

經云一切外道所不能知者 上來如是湛寂經文釋終至昇沈有異也了簡畢已下一切外道所不能知經文初至而得解脫經文釋終付一段可有簡此一段文初一切外道所不能知先佛宣說離一切過釋後秘密主後出世間心乃至而得解脫經文釋兩節分明也

經云一切外道所不能知者此宗中說有兩種外道 外外道猶如觀見清潭逆生怖畏不敢習近內外道雖能游泳其中適熱除垢得清涼樂然不覺是有無量寶王一則不入而不識二則入而不識故云一切外道不能知也此一段釋一切外道所不能知經文△此宗中說有兩種外道等文是付經一切外道言表有兩種外道此宗者准前後釋指大日經宗可得意就之外道立兩種事今疏前後見上心續之生等經文下是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心今又分內外二種外道此內外二種外道分齊事一義云內外道聲緣二乘外外道三十種外道等也經如是湛寂雖通說三乘所證人空理二乘不盡源底故屬不知外道取義或又如如是湛寂已下說述菩薩所證理故二乘被屬不知外道了簡事有之或

一義今內外兩種外道可盡九種住心了簡事有之此時內外道廣可通大小乘也此義真言問答付當經諸佛大秘密外道不能識文分內外兩種外道顯教極機說皆屬內外道其證據引當段文故今內外道廣可通諸顯教見故付之有了簡處也但付此義當段御釋付人空湛寂理舉不知人分兩種外道見然此中盡他緣大乘以上四家大乘事尤不審也然一義了簡今學摩訶衍菩薩明能寄齊真言行者故不知人廣舉諸顯教取義一義學摩訶衍菩薩雖所寄齊顯菩薩經文望能寄齊行者被說不知相取義事有之但今內外道盡諸顯教事非當段證要仍當段凡夫二乘兩種外道可意得也但真言問答御釋立內外二種外道名字本據被引證當段文必內外道盡四家大乘非證據得意無相違歟△外外道乃至不敢習近此初釋外外道清潭指人空湛寂理也△逆生怖畏者諸外道皆存我見故於我空理生怖畏也大師御釋云住心論爪憤遙望不近建聲何得窺窺文此意也△內外道乃至有無量寶王此明內外道游泳其中者聲聞二乘既證人空理故云爾第五住心下游泳湛寂之潭優遊無爲之宮文此意也△適熱除垢者適煩惱熱除人執垢義也△然不覺是有無量寶王文是不知菩薩所證人空理義也付之指人空一理無量寶王有御釋事一往

難思或一義自元今菩薩能寄齊真言行者故指彼所證理釋無量寶王也云云但此菩薩非真言行者義釋并六無畏釋分明也仍此義難得意或一義云依濟暹僧都義云依此人空理終可到佛果萬德故約當云無量寶王也一義云人空理雖一菩薩證理上具上求下化無量德故云無量寶王也一義云空理雖一對所離百六十心乃至八十八使見惑八十一品修惑等云無量也一義云無量者非數量義即絕心量義也是即不及二乘心量故云無量也一則不入等文此明內外二種外道簡別外外道未證無我諦理故云不入而不識內外道雖證空理不至源底故云入而不識也△故云一切外道等文此釋合經文

先佛宣說離一切過者言十方三世諸佛唯有此一門誘進群迷出於火宅是處無復障礙戲論不生故種種因量諸師無能出其過者是釋先佛宣說離一切過經文此經文意舉證示佛佛道同義也付之當經或說古佛所宣說今先佛宣說文然教主法身三世常恒佛體也何說先佛宣說乎一往不審也是得意一義且准應化化儀譯者置此詞也一義云雖三世常恒而不壞三世相然者何無過現不同乎一義云且約一機所見立前後也一義云所同教主法身雖三世常恒約能同人非無前後仍約能同人分前後也△言

十方三世諸佛乃至誘進群迷出於火宅。此釋先佛宣說文。付之經說。先佛然疏釋三世事爲顯佛道同義。疏主得意釋三世也。或一義云。三世各有三世故。過去中三世可得意也。△唯有一門者。一門者。人空湛寂。一理也。演密鈔存二義。一義。一種權教。云意取義。此意三乘一乘。分權實二門。三乘權教。云一門也。一義。一乘。門三乘也。卽於一佛乘分別說三。意也。此時一之門。依主可取義歟。或一義。內外合作九十六種中。一道是聖義。九十五種對不出火宅。佛道一種云。一門取義。或又此菩薩真言行者故。真言一門得。意有之。△出於火宅者。三界指火宅。法華意也。△是處無復障礙。此釋離一切過經文。是處者。人空一門理也。無復障礙戲論不生者。人執障礙戲論不相應義也。或又外道等障礙戲論不相應義。故種種因證諸師文。此正離一切過等釋也。演密鈔云。外道小乘部類不一爲種種。其中善解因明比量師。以因喻次第。於此理上欲出其過。終不能得文。然未度法障。已下說證寂然界。菩薩經文釋也。於中彼出世間心住蘊中。經文上承來。經文意趣見。然未度法障。未名眞淨菩提心。如蓮華已離濁泥。尚未出水。故經云。彼出世間心住蘊中也。此釋經彼出世間心住蘊中。文△未度法障。未名眞淨菩提心者。法障者法

執卽所知障。△未名眞淨菩提心者。是法執未斷故。未名眞淨菩提心義。釋。付之今眞淨菩提心者。今疏前後。皆自宗初地。名眞淨菩提心。然者今眞言初地。可得意也。付之。今御釋意。斷法執可名眞淨菩提心。樣見。然者第二劫已上可名眞淨菩提心。何指。自宗初地可云乎。答。三妄執。分入法二執時。細妄執極細妄執。其法執也。然者實斷盡法執事。可限眞言行者。仍不成難。△如蓮華已離濁泥。尚未出水。此舉喻。付之一義。濁泥。喻入執煩惱。蓮華。出世淨心也。木生空眞如理水也。意雖斷入執煩惱。此空智尙留。入空理水。中不進義也。一義云。離濁泥。斷入執義如前。尚未出水。猶帶法執住蘊中義也。此時水喻法執事。一往不審也。雖然。水爲蓮華。成能覆故。喻法執事無相違取義。△故經云等文。是釋合經文。疏末卷云。如說唯蘊無我住蘊中。卽攝諸部中小乘三藏文。以行者於瑜伽中洪寂之心。雖已明顯。然涉事時根塵識等。猶尙當心由厭怖有爲。故著無爲法。然以菩提心勢力。自然不由他教也。有如是慧隨生。能於蘊等發起其心。修離著方便。已下經。有如是乃至發起離著文。釋。於中。自初至著無爲法。釋初上。承來也。△於瑜伽中洪寂之心。雖已明顯。此於觀行應理。中人空湛寂之智品明了。義也。△然涉事時乃至著。爲法文。此修種種度門時。於十八界等。法起實有執故。厭

有爲非眞住著無爲法義也。△然以菩提心勢力。乃至離著方便。已下正經。有如是慧隨生等釋也。有如是慧者。五蘊離著慧也。△能於蘊等文。此釋經。若於蘊等發起離著文。於五種譬喻。觀察無性空。已下釋經。當觀察聚沫已下文。五種譬喻者。觀色受相行識不生義也。初句觀察聚沫者。是五喻中第一。釋觀察聚沫句。付之觀察言。通五喻總句也。雖然。付爲文初第一。應加也。如水上浮沫。雖可日觀。有種種形。推求性實了不可得。此先明譬。聚沫眼所見法。故喻色陰也。△可目觀者。明所見。△有種種形者。龜細大小形也。△推求實性者。明無性義也。色陰亦爾。已下合法也。若龜若細。凡於色法大分。之者。有顯形二色也。又委細論之。表色無表色等有之。大師聲字義。出顯形表三色。其中龜細形色。中有之。然者今先出形色顯餘歟。一義云。今色。先付顯色明之。龜細顯色中。可好惡取義也。無不從衆緣生。緣生無性。卽是色本不生也。是因緣生故。無自性意也。次句浮泡者。以泡譬受。凡五蘊中。初。一色法。後四心法也。心法中。受想行三。心所識。心王也。付之情塵和合。上有之浮泡。又因緣和合生。以泡喻受也。如夏時暴雨水上浮泡。是明生浮泡相

也 亦但屬衆緣 雨水因緣也

四句觀之都無起滅 四句自他共無因四句也

受陰亦爾 已下合法

諸苦樂等 此明受陰相 受者領納心所也 於受三受門五受門分別有之 三受門時苦樂捨也今等言 等捨受也 五受門時苦樂憂喜捨也私云 苦樂龜也 憂喜細也 仍龜細不同 可得意也捨非苦非樂等心品也 已上師說私注之

皆從情塵和合生從緣無性 即是受本不生也 情六情即六識也塵六塵即色聲香味觸法也 仍此心境和合遇緣緣生苦遇順緣生樂受也從緣無性文是明受不生

次句陽炎者 此以陽焰水喻想心所想蘊大地法十心所中想心所也 俱舍頌想取像爲體文 仍想取像心所也 今於陽炎取水像故喻之也 經芭蕉陽炎次第然

疏陽焰芭蕉次第被釋事如何 付之有數義 一義云 或以五蘊五蘊各別配釋觀之 或五蘊各以五喻可觀道理顯 不守五蘊五喻次第說之 故芭蕉陽炎次第疏以五喻如次顯可觀五蘊無性道理陽炎芭蕉次第釋之也 陽炎無法取像事相似想蘊芭蕉葉葉相重相應行蘊心所故如是釋 一義陽炎芭蕉二喻想蘊行蘊二心品譬事何無相違故經疏互顯也

如春月地氣日光望之如水 此明陽炎

水相 凡陽炎水熱空塵三和合生也

迷渴者生企求心奔趣徒勤去之彌遠 △迷渴者能迷類也 即渴鹿野馬乃至人等也 衆生亦爾 已下合法也

不知緣起性空有法想生 此想心所迷性空理取有法像義也

若悟實相即想本不生也 是正明想不生次芭蕉者等 已下以芭蕉喻行心所行蘊者俱舍頌四餘名行蘊釋 四蘊外一切有爲法總名行蘊行者還流義也 芭蕉葉葉相重相似行蘊心所衆多故爲喻也 乃至分分披拆之至於隣虛亦不可得 此拆空譬也 △隣虛者指其邊際也

行陰亦爾 已下合法也 一微涉於動境無不從衆緣生緣生無性即是行本不生也 付之一義 此釋譬也

意如一極微與他極微和合時成動轉之相 一無明心動轉生諸雜染法 是則行蘊也 演密鈔第三云 疏一微涉於動境等者謂從根本無明一念熏真海時即涉動也 展轉能生諸雜染法 淪沒生死則無窮也 故晉遠法師云 一毫涉動境成此類山勢即其義矣 一義云 一微者舉所緣色法最細此色法爲所緣能緣心所動轉義也

△緣生無性等文此明行不生 次幻事者 是以幻事譬明識蘊不生意如世間幻術雖現種種事 於彼衆緣中求不可得 識陰從一念無明心行識名色等生 十二因緣雖成三界衆相 盡無明

行識等滅明無自性義

次幻事者 如世間呪術藥力蔽惑人心現種種未曾有事 此幻師以呪術藥力登空陰像蹈火涉水等種種未曾有事現義也

識陰亦爾 此合法 從一念無明幻心初出三界 第六識相應無明可得意也 即可當譬呪術藥力幻心識陰也 三界可當幻所作種種未曾有事

究其源本都無生滅去來 源本者當無明源本也 當知從衆緣生無自性 故亦復本不性也 十二因緣無自性義也

聲聞經中雖說此五喻而意明無我 今此中五喻意明諸蘊性空 如觀五蘊者當知十二入十八界六入十二緣等皆應廣分別說 是明五喻有淺深意 小乘阿含經等以此五喻爲入無我譬 今以此五喻明五蘊性空義釋成也 付之今證寂然界菩薩空觀拆法空歟 當相即空歟事古來異義也 一義云 五蘊共從緣無性釋故 既覺知因緣生法可體法空道理分明也 又釋諸蘊性空性空言 自性皆空聞 又二重幻時名即空幻故當相即空義分明也 一義云 今見證寂然界菩薩行相小乘菩薩覺然者可拆法空義隨第二劫下前劫五喻有泡沫芭蕉 此中所以不論者此三事猶帶拆法明無性空文 又此菩薩所觀人

法俱空義。同成實。二空義見。彼論法空。義既拆空。分齊也。旁可拆法空。但名從緣無性。釋性空。事強拆空。義不可相違。難云。第二劫下。御釋既云。猶帶拆法。拆空。是兼帶義見。如何。答。彼猶帶拆法。釋。兼正待對時。非兼帶義。總寂然界。菩薩帶拆空。觀。意也。難云。五喻中。於泡沫芭蕉三喻。帶。拆法。見。如幻陽焰。非拆空。喻。如何。答。泡沫芭蕉三種。殊拆破義。顯。故舉之。爲第二劫所遺。實。五喻共可拆空。喻。觀。五蘊。時。何。於色受行三者。用拆空。觀。於想與識。用體空。觀。乎。問云。若爾者。何名。即空。幻。乎。答。拆破。觀。即空。事。有何相違。乎。△如觀五蘊等文。三科。一類。法。故次。五蘊。明之。也是釋經。若於蘊等。等言。見。△十二入。六根。六境。十二處也。△十八界。根境識也。△六入者。異本。六入。爾者。可。地水火風空識。付六入。釋。少難得意。十二入。上既舉故。或一義。六入者。六度也。六度。皆入涅槃。者。三世兩重。十二因緣也。等者。餘法。

如大般若中說。是十二入等。性空義。般若。被讓也。付之一義。准證。取義。其故。般若。當相。即空。法門也。證寂然界。菩薩帶拆法。觀。相。故。彼此大別也。雖然廣說。法門。法。數事。般若。說分明。故被讓。彼。經。也。一義云。今。經。即空。即心。即不思議。三重。幻。含。摩訶。般若。十喻。中。云。事。疏。家。御。釋。分。明。故。可。正。證。取。義。也。

大日經疏第二。末

大日經疏第二末鈔卷第六十

上中下

行者如是觀察時等。上來至。觀察聚沫浮。芭蕉。幻等。而得解脫。經文。釋。終了。簡。畢。已下。從。謂。蘊。界。處。等。經。文。釋。初。至。初。劫。釋。終。付。一。段。可。有。了。簡。此。一。段。文。初。謂。蘊。界。處。等。經。文。釋。次。如。是。證。寂。然。界。等。經。文。釋。後。祕。密。主。彼。離。違。順。八。心。等。經。文。釋。三。節。分。明。也。

行者如是觀察時從無性門達諸法即空。得離一重法倒了。知心性。此釋謂蘊界處能執所執皆離法性文中初承來上五蘊無性觀也。△行者如是觀察時者。如是指上言。即指上。五蘊無性觀也。△從無性門達諸法即空。是觀五蘊等諸法無性。通達。即空。道理。義也。即空。即三。種。幻。中。即空。幻。意。也。第二劫人云。以。行者。初。劫。修。觀。行。時。心。沒。蘊。中。故。以。五。數。無。性。空。門。觀。法。無。我。然。望。緣。生。中。道。猶。屬。對。治。悉。壇。文。六。無。畏。釋。云。爾。時。幻。炎。等。喻。觀。察。諸。蘊。即。空。得。離。違。順。八。心。證。寂。然。界。文。十。緣。生。釋。云。一。者。心。沒。蘊。中。欲。對。治。實。法。故。觀。此。十。緣。生。句。如。前。所。說。即。空。幻。是。也。文。此。等。意。也。△得。離。一。重。法。倒。了。知。心。性。文。此。依。五。蘊。性。空。觀。離。於。法。執。實。法。顛。倒。心。義。也。付。之。一。重。法。倒。事。一。義。云。於。法。執。分。三。重。爲。三。劫。所。斷。中。今。寂。然。界。菩。薩。所。離。法。執。初。重。故。云。一。重。也。一。義。越。前。三。

乘人人執斷位。一重昇進法執斷故云。一重義。取。例。得。意。如。於。第。二。劫。中。覺。心。不。生。心。望。他。緣。大。乘。心。云。一。轉。開。明。△了。知。心。性。者。衆。生。本。性。心。爲。我。法。二。執。被。隱。覆。今。離。一。重。法。倒。時。所。覆。心。性。漸。顯。故。云。了。知。心。性。也。

如是不爲蘊界處能執所執之所動搖。故名證寂然界。此正釋謂蘊界處等經文。蘊處界者三科法也。於此三科。法作從緣無性觀時遠離能所二執義也。付其經。能執所執皆離法性文。付彼皆離法性。經文。一義。皆離法性。文。讀。意。能。執。所。執。等。皆。違。逆。法。性。故。皆。離。法。性。讀。也。一。義。皆。離。法。性。讀。文。意。離。能。執。所。執。等。云。眞。實。法。性。義。也。一。義。皆。離。法。性。文。讀。意。於。五。蘊。等。法。離。法。實。性。云。義。也。此。時。法。性。指。法。執。也。已。上。三。義。中。第。二。義。可。爲。本。也。

證此寂然界時漸過二乘境界。至學摩訶衍菩薩所斷惑品。人執分齊故。三乘位等也。今至證寂然界菩薩離一重法倒時漸超過二乘也。此漸過二乘境界當經出世間心。付之證寂然界菩薩名出世間心。事一義云。世出世對辨可有重重。故上三乘。爲世間。證寂然界菩薩。爲出世義也。一義云。初劫出世間。中此菩薩極。故說出世間心。必非上三乘。爲世間對辨世出世也。

如蓮華雖未開敷而稍出清流之上。此舉譬說蓮花未開敷對第三劫開敷。出。

清流上對學摩訶衍菩薩住於蘊中也。是即望後雖非究竟。望前漸昇進義也。付之清流事一義。譬學摩訶衍菩薩入空理水也。意彼菩薩沈入空理水。未出五蘊法執。今證寂然界菩薩一分空五蘊出。入空理水上。故云出清流之上也。一義云。清流譬法執也。嫌入執泥。且雖名清流。然爲蓮華水成能覆。故喻蘊也。行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心。已下合釋也。

若據正譯當言「上世間心」也。此出世間義翻。上世間正譯事明。

祕密主。彼離違順八心相續業煩惱網者。已下經祕密主彼離違順八心等釋也。於中初別消釋經文。後依常途解釋下總明。此菩薩相。此經文意證寂然界菩薩違順八心并業煩惱爲所離事明。

如前所說種子根垢等及歸依三寶爲人天乘行。齋施善法。皆名順世八心。若三乘初發道意迄至拔業煩惱根本無明種子生十二因緣名違世八心。或可就見道修道等諸位分之各自有八心也。此初釋違順八心。△如前所說者被指上種子芽。業數華結實受用無畏。八心釋段也。△種子根。垢等者根即芽。等言業數華結實受用。等△歸依三寶者終無畏釋。此八心初六心。人乘分齊後二心。天乘也。△爲人天乘行。齋施善法。文齋施善法成人中引業歟事。一尋也。但既人中行故。成人趣種因事無

子細。如今御釋。又成生天引業。見付之一義。爲人趣成直因。爲生天成遠因。取義。一義。雖同齊施。依心品不同。成人天引業也。一義。於八心有內外不同。故今約內八心被作此釋也。內八心時。齋施及戒善有之故。成生天種因也。八心釋段從外入內八心相釋。現世安樂有大名稱命終生天。後得涅槃。是即舉八齋益也。一。種子根。垢等及歸依三寶釋顯了。爾何爲人天乘。行齋施善法。釋乎。齋施善法。此六心行相也。重舉事如何。答。一義云。上雖舉名字不顯其行相。故重釋之也。問云。若爾者受用無畏。二心不顯其相。何重不釋乎。答。受用無畏事。先歸依三寶釋。無畏義顯。仍重不釋。一義云。上所舉八心名字先舉外八心。爲人天乘已下。明內八心也。△皆名順世八心。經說違順八心中。順世八心結成也。一。順世八心。初劫能超。心歟事。一義云。三劫從聲聞見道說始。是出世間心也。順世八心。世間人天乘分齊故。不可屬初劫能超心。隨而八心三劫。經文說段各別也。一義云。攝一切惑品爲三妄。爾者八心最初種子心。位所離少分。貪垢。可三妄隨二。爾者順世八心。可初劫能超心。爰以三劫寶珠下。釋後見衆生世間八心。從八心舉之。又六無畏。釋段三劫對明。見而後得順世八心釋。從順世八心被舉之。又智證大師釋。初劫位長釋。順世八心。被屬初劫能超見。但初劫經

文。從聲聞見道被說始事。且約出世以上心故也。△若三乘初發道意等。此明違世八心。此中初長八心釋。後或可下短八心釋也。三乘者二乘。學摩訶衍菩薩也。初發道意者可最初順解脫分。位隨而八心得。意時三乘行者初。遇佛法緣。厭生死求涅槃。是第一種子也。以五停心爲第二。別總念處爲第三。總念處爲第四。以四善根爲第五。以見諦真心爲第六。修道中無間解脫。正智爲第七。以三乘無學道解脫道智及諸功德爲第八。八心得意也。付之三賢四善根位。共有漏心故。名違世事。一往難得意。雖然背生死流。向涅槃道。故名。違世。無相違大師釋。順解脫分。相觀涅槃德。背生死過。文一義云。初發道者。見道也。仍付見道已上可得意八心。即以四向四果可爲八心也。但初義爲吉。△或可就見道文。是明短八心。見道。八心。八忍。八智。合忍智爲一聚。可爲八心。修道八心。欲界一品修惑。至非想第九品無間解脫。總可爲八心也。其樣欲界修惑。有一來向一來果不還向不還果。以之爲四心。上地中斷。下三禪爲第五。同三賢所壞地故。離第四禪爲第六。第四禪不壞地故。爲一離。下三無色爲第七。五部合斷。時同世智。故。非想地爲第八。唯無漏智斷故。如此了簡八心也。

蘊性空者離一重法倒義也
於一切法中都無所取亦無所捨此離能
執所執義也

雙離達順八心 達順八心上釋見
我蘊兩倒 人法二執顛倒也

二種業煩惱網 人法二執業煩惱也

是名超越一劫瑜祇行 結上

瑜伽譯爲相應若以女聲呼之乃至應理
之人也 以下別釋瑜祇行瑜伽男聲瑜

祇女聲也俱翻相應付之今疏家意專存
聲轉義別旨而瑜伽瑜祇共翻相應聲轉

義別道理難得意但約正翻可有各別
翻名今約義共翻相應歟又同雖翻相

應一定慧相應可相替也△所謂相應者即
是等又此能修行者觀行所證理相應義也

◎依常途解釋等 以下總明中初示淺祕
兩釋後行者未過下初劫合論明

依常途解釋是菩薩從初發心以來經一
大阿僧祇劫方證如是寂然界是淺略

釋也上付劫跋梵語明淺深兩釋意以
今作此釋也所詮依淺略常途解釋者經

一大僧祇時分可證此寂然界也
今祕密宗但度此一重妄執即是超一阿僧

祇劫此祕釋也意約妄執一阿僧祇劫
意得也此即三妄執中龜妄執也

行者未過此劫等 已下明合論初劫於
中初正以上中下心明合論一劫事後

至第二僧祇下因至第二劫二乘異明
行者未過此劫與辟支佛位齊時名爲極

無言說處 此釋證寂然界菩薩時先承來
學摩訶衍菩薩△與辟支佛位齊時等者菩

薩二乘共行時緣覺同位明△名爲極無
言說處者三乘共行無言說道中菩薩能同

人也二乘所同也彼所同二乘中辟支佛
勝故舉之也

爾時心滯無爲法相若失方便多墮二乘
地證小涅槃等 此厭怖有爲著無爲

法故失方便還可墮一乘地義明
然以菩提心勢力還能發起悲願 已下

菩提心力依明超過二乘地義菩提心
上求菩提下化衆生心故出過二乘自利

行也
從此以後三乘徑路始分 已下始三乘淺

深相分義明
然所觀人法俱空 以下雖三乘各別然合

論一劫義明△所觀人法俱空者證寂然界
菩薩二空觀門也

與成實諸宗未甚懸絕 此明寂然界菩
薩二空觀不勝成實宗義成實論事開元

錄云成實論二十卷二帖凡二品或二十七卷
○三藏鳩摩羅什譯文三論玄云佛滅度後

九百年內有訶梨跋摩此云師子鎧之所
造也其人本是薩婆多部鳩摩羅陀弟子
文成實得名事三論玄云成是能成之文實
謂所成之理二百二品十六卷文四諦建
章五聚明義文一成實大小事於大唐
往古有大小論然天台嘉祥時定判爲小
乘又大師律俱舍成實三宗判小乘仍小

乘義治定也△一成實明二空事聖行品
云有二行空行無我行於五蘊中不見衆

生是名空行見五蘊亦無是我行又此外
五智品立無品等說二空義一成實二空大

乘二空不同事三論玄云問小明一空大
辨二空明差別既同其二空大小何異

答雖同辨二空二空不同略有四種一者
小乘拆法明空大乘本性空寂二者小乘

但明三界內人法二空空義即長三者小乘但
明於空未說不空大乘明空亦辨不空四

者小乘名爲但空謂但住於空菩薩名不
可說空空亦不可說也又所詮成實二空

拆破五蘊名法空今寂然界菩薩法空與
彼同故空分齊見依證寂然界菩薩住心攝

在之時或攝第五住心或攝第六住心初
心異義雖有之依當段御釋可攝第五

住心道理分明也一成實諸宗事不限成
實明二空小乘宗義多之故云諸宗歟

猶約偏眞之理 此對第二劫他緣乘有
空不二中道理證寂然界菩薩二空理云

偏眞也此菩薩不了唯心所觀偏觀單
空故云偏眞也

作此平等觀耳 指觀空理云平等觀也
故以三乘上中下等 三乘如常上中下
者菩薩爲上緣覺爲中聲聞爲下也
合論一僧祇劫指初劫也
至第二僧祇乃與二乘異也 此菩薩昇

進至第二劫時三乘別事明。初劫猶二乘共行故。二乘徑路雖相分。猶不出二乘域義有之也。
大日經疏第二末

大日經疏第二末鈔卷第六十一

上十六日

經云。復次秘密主。大乘行發無緣乘心。法無我性。三劫經文釋。內上來初劫釋。終至第二阿僧祇乃與二乘異也了簡畢。已下從第二劫釋。初至觀察蘊阿賴耶經文釋。終付一段可有簡。此一段文。初牒無緣乘心。一段經文。總釋。後梵音下。別釋。別釋中。初復次秘密主大乘行發無緣乘心法無我性。經文釋。後爲欲淨除下。如彼往昔觀察阿賴耶經文釋。兩節分明也。凡第二劫內。他緣覺心二種住心。文段各別也。依大師御意。初他緣乘第六住心。後覺自心。本不生等第七住心也。疏家解釋。意無緣乘下。舉楞伽解深密等經。覺心不生。下舉勝鬘寶性。佛論等二段各別云事。分明也。而異朝人師覺苑乃至於本朝他門末師等一種大乘行者。斷惑證理不同。取義歟。此自本真言自宗有十住心。立教云事。不相承故。不分別經文。起盡歟。復次秘密主。大乘行者。付此經文二義云。大乘行者第二劫總表故。可通他緣覺心二種住心。

簡初劫小乘。第二劫始表大乘。仍不可限他緣乘。大師第六住心。名他緣大乘心。事約爲始。先屬他緣乘也。一義云。大師今一段經文第六住心引證。依此經文立住心得名故。大乘行約第六住心取義。覺心不生心等雖無大乘言。初他緣乘既大乘故。後後經文大乘事分明者也。或一義云。復次秘密主大乘行發無緣乘心法無我性文。取第二劫總句。但此義少不審也。仍第二義爲本。經文一行相下。御釋分明也。

即是明第二重觀法無我性也。此總釋也。△第二重者法空分重。初劫證寂然界菩薩望離一重法倒第二劫證法難解。空云第二重也。覺苑等專存此義。演密鈔三云第二重等者謂初劫中觀察沫泡炎芭蕉幻等五喻。從無性門達諸法。即空離一重法倒。雖不復心沒蘊中然帶拆法故。以三乘合論一僧祇劫。今第二劫以幻陽炎影響旋火輪乾達婆城六喻。正觀不可說空。兼以體法空觀賴耶法無我。故云第二重也。文一義云。人法二執相望釋也。對初劫人執第二劫法空觀云第二重也。一義云。三劫相望釋也。仍初劫時釋然就第二重下第三重微細百六十心文。今第二劫第二重云待對分明也。

梵音并鉢羅等。已下別釋也。別釋中從初至故名無緣乘也。釋發無緣乘心經文。梵音并鉢羅。是無義。亦是義。此總表也。

於梵語并鉢羅。具無與他兩義。而經用無緣乘翻名。大師取他緣義爲住心得名。大綱分別。無緣約自證。他緣付化他見。凡菩薩大士用心。不出此二利行。大師御釋云。二空三性。洗白執塵。四量四攝。齊他利行文。今至第二劫顯菩薩乘相如此被說也。付其并鉢羅。梵語雖含無緣他緣二義。疏家約三界唯心觀解。譯無緣一義。大師擇四五住心自利心。他緣大乘住心立名字也。一義云。他緣義偏約化他。無自性義無緣義通二利。其故一界唯心。心外無可緣法義自利也。又無緣大悲化他也。仍無緣其義廣故。被用無緣譯語也。大師菩薩大士願行利他爲本故。偏化他。他緣名被爲住心得名也。演密鈔付并鉢羅。梵語并無義。鉢羅他義分別。但見釋樣并鉢羅通無他。譯見。若各別梵語。是無義。亦是他義釋事。難得意者也。所謂他緣乘者。此初他緣乘義釋。是即上所表無義他義。連次釋也。

謂發平等大誓爲法界衆生行菩薩道。平等大誓者四弘行願等也。一義云。今御釋先指衆生無邊誓願度。願平等大誓。釋取義。凡平等對凡夫愛見差別慈也。大誓對小乘少悲也。△爲法界衆生行菩薩道。善薩行願何爲一切衆生。今御釋被顯此義也。大師御釋云。緣法界有情故他緣簡聲獨羊鹿故大名。運自他平圓性。故曰乘。此即君子之行業。菩薩之用心矣。

①末十(鈔卷第六十)②佛十(性)③(何以故如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽焰影響旋火輪乾達婆城者)十即
④二二一⑤性二證

住心與常途法相安。自有寬狹不同也。一
定性二乘迴心第六住心歟事。一。二乘未入

理。故云至此。僧祇始能觀察等也。付之釋

諸法散更無心外法也。此三界唯心義。專

華嚴經說之見。唯識論第七云。由何教理。唯識義。或○如契經說三界唯心。同疏云。

三界唯心。即十地經第八卷文華嚴所說矣。又云言唯心者。心識是一。○三界唯心之言。

即顯三界唯識矣。大師御釋云。心識名異。義通。故天親等。以三界唯心。成立唯識義矣。

一付此唯識義五重唯識五法事理。唯識等有之五法事理。唯識事。慈恩唯識章云。成唯識云。識言總顯。一切有情各有八識。六位。心

所所變。相見。分位。差別。及彼空理所顯。真如。識。自相。故。識相應。故。二所變。故。三。分位。故。實性。故。如是諸法。皆不離識。總立。識名。

唯言。但遮愚夫。所執定。離諸識。實有。色等文。五重唯識事。至次文段可有沙汰。△乘此無緣乘心等文。此住三界唯心。心外

無法。觀。修求佛果。大菩提行。義分明也。此無緣乘心。即是法無我性。已下經。法無

我性。釋也。於中。初。正。釋。法無我義。以行者初劫。下對。初劫。明。淺深相。△此無緣乘

心者。承。上。意。三界唯心。心外。無法。觀。時。於。色。心。諸。法。無。遍。計。所。執。我。性。義。也。付

法無我性。句。一。法。無。我。性。讀。文。此。時。我。性。共。名。惑。一。法。無。我。性。讀。文。此。時。性。真。性

也。以行者初劫。已下。初二劫對明。明。法無我。義。於。中。初。舉。初。劫。觀。門。今。大。乘。不。可。得。空

相。下。正。明。第。二。劫。觀。門。也。以行者初劫。修觀行。時。心。沒。蘊。中。故。以。五

種。無。性。空。門。觀。法。無。我。此。舉。初。劫。證。寂

然界菩薩。泡沫芭蕉陽焰幻以五喻觀。五

蘊。無。性。義。明。然望緣生中道。等。此望第二劫觀寂然

界。菩薩觀相劣。事明。△緣生中道者。第二

劫。觀。門。也。初。劫。菩。薩。雖。用。緣。生。無。性。觀。彼。不。知。唯。心。變。作。見。單。空。理。故。彼。名。偏

真。理。今。賴。耶。別。緣。起。明。萬。法。唯。識。義。成。具。辨。三。性。不。同。極。有。空。道。理。明。中。道。妙

理。故。被。名。緣。生。中。道。也。唯。識。論。第。七。云。我。法。非。有。空。因。成。識。依。他。非。無。離。有。離。無。故

契。中。道。文。中。辨。論。云。虛。妄。分。別。依。他。有。於。此。二。都。無。遍。計。此。中。唯。有。空。於。彼。因。成。亦。有。此

依。他。故。說。一。切。法。非。空。非。不。空。有。無。及。有。故。是。即。契。中。道。文。已。上。注。唯。識。疏。一。云。唯

遮。境。有。執。有。者。要。其。真。識。簡。心。空。滯。空。者。乖。真。實。所。以。晦。此。空。有。長。溺。二。邊

悟。彼。有。空。高。履。中。道。文。准。此。等。釋。今。緣。生。中。道。當。三。性。相。望。中。見。三。性。相。望。中

者。遍。計。所。執。空。依。圓。二。法。有。也。或。成。中。道。義。也。總。彼。宗。立。三。種。中。道。一。三。性。相。望。中

中。是。所。執。非。有。依。圓。非。無。故。實。非。有。非。無。成。中。道。義。二。一。法。中。是。一。法。上。備。有

空。妙。理。故。實。非。空。非。有。中。道。妙。理。也。三。離。言。中。道。是。廢。詮。一。實。境。界。名。中。道。也

今。緣。生。中。道。先。三。性。相。望。中。道。當。段。意。於。阿。賴。耶。識。以。三。性。義。被。作。釋。故。但。隨。義。一

法。中。道。見。無。相。違。也。緣。生。無。性。故。名。中。道。一。法。中。道。故

猶。屬。對。治。悉。檀。初。劫。菩。薩。觀。解。被。屬。四

悉。檀。中。對。治。悉。檀。也。意。初。劫。空。觀。為。對

治。五。蘊。實。有。見。說。空。是。對。治。悉。檀。意。非。中

道。第。一。義。悉。檀。義。第。二。劫。緣。生。中。道。有。空。不

二。妙。理。是。正。第。一。義。悉。檀。意。也。四。悉。檀。者。世。界。為。人。對。治。第。一。義。也。天。台。玄。義。一。云。世。界

樂。欲。為。人。生。善。對。治。破。惡。第。一。義。入。理。也。若。失。般。若。方。便。即。墮。於。斷。滅。名。惡。取。空。者

濫。方。廣。道。人。此。明。初。劫。菩。薩。失。方。便。墮。斷。滅。空。義。初。劫。釋。云。爾。時。心。滯。無。為。法

相。若。失。方。便。多。墮。二。乘。地。證。小。涅槃。文。演。密。鈔。三。謂。前。劫。修。觀。行。時。心。沒。蘊。中

以。無。性。空。門。觀。法。無。我。若。失。般。若。無。所。得。方。便。即。墮。斷。滅。文。此。意。方。便。者。般。若。無。所。得

方。便。取。義。依。初。劫。御。釋。意。今。斷。滅。指。小。乘。無。餘。灰。滅。可。得。意。也。△名。惡。取。空。者。濫

方。廣。道。人。又。惡。取。空。者。執。斷。滅。空。者。也。元。曉。入。楞。伽。宗。要。云。謂。撥。無。因。果。名。為。惡。取。空

見。文。見。愛。起。唯。同。異。云。真。俗。竟。無。惡。取。空。文。行。事。鈔。下。四。云。惡。取。空。者。謂。撥。奇。因。果。即。斷

見。也。文。香。象。五。教。章。中。云。若。謂。緣。生。如。言。空。者。即。無。緣。生。緣。生。無。故。即。無。空。理。無。空

理。者。良。由。執。空。不。達。無。性。緣。生。故。即。失。性。空。失。性。空。故。還。墮。情。中。惡。取。空。也。文。唯。識

述。記。一。云。聲。聞。獨。覺。及。惡。取。空。邪。解。空。理。分。有。智。者。名。為。謬。者。文。△濫。方。廣。道。人。文。是。指

混。亂。大。乘。真。實。空。理。同。斷。空。人。也。濫。相。亂。義。方。廣。指。大。乘。慈。恩。諸。藏。章。云。正。法。廣。陳

名。為。方。廣。文。方。正。直。義。廣。廣。大。義。也。此。濫。方。廣。道。人。得。意。異。義。不。同。也。演。密。鈔。出。二。義

方。廣。道。人。得。意。異。義。不。同。也。演。密。鈔。出。二。義

方。廣。道。人。得。意。異。義。不。同。也。演。密。鈔。出。二。義

方。廣。道。人。得。意。異。義。不。同。也。演。密。鈔。出。二。義

一三論清辨論師類也。二總大乘中邪師等也。演密鈔三云。濫方廣道人者即青辨論師等也。龍樹論云。非佛法方廣。亦是邪人法也。今濫同彼。故云濫方廣等。文智論一云。方廣道人言。一切法不生不滅空無所有。譬如鬼角龜毛常無。文行事鈔云。監覺大乘者。文惠影智論疏一云。方廣道人者。此是方廣部中所執道人。故云方廣道人。此人雖學大乘。失大乘旨。文一義云。方廣道人者。指小乘人也。意小乘空理相亂大乘。故云。監方廣道人。一。若失般若方便。○濫方便廣道人。文付了簡不同。事一義云。證寂然界。菩薩般若無所得。方便時墮。小乘無餘灰。炭。釋即墮於斷滅。取此小乘。空理。故名。惡取空者。以此小乘。空理。混亂大乘。空。故云。濫方廣道人。此義一向付小乘得意也。一義云。即墮於斷滅者。非小涅槃。墮外道斷滅空。義也。是則擬無因果。故名。惡取空者。濫方廣道人者。雖學大乘。謬解大乘空理。解斷滅空人也。此義一向同外道義明。文得意也。問云。上若失方便多。墮二乘地。證小涅槃。文彼分明。墮二乘地見。今何同外道取義乎。答。謬解空理人。或成二乘。或成外道。故。隨處不定也。金剛頂經義決云。一義云。今釋明邊邊義。即墮於斷滅小乘。墮無餘灰。炭。義也。今惡取空者。同因果撥無外見。義也。濫方廣道人雖學大乘。謬解墮空見人也。必。上下。文。一具不可得意。

今大乘不可得空相。空相亦不可得。已下正明第二劫觀門。大乘者他緣大乘也。付之一義云。今第二劫觀門。釋大乘不可得空經。謂次大乘行。被說故。初劫三乘皆小乘也。意得也。一義云。於初劫中菩薩是大乘也。同大乘。觀相明有不同故。今大乘不可得空相釋也。△不可得空相空相亦不可得。文證寂然界。菩薩觀相。還著空相。今第二劫菩薩觀相。有空不二。上。空觀故。名。不可得空。釋空相亦不可得也。是則空。有。不可得也。

雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所空。是正。釋有空不二義。無所有者。無變計所執義也。無所空故者。依圓二法。又非空義也。又依他。上。非有似有。義。可得意也。故須離有離無道。觀法無我性。若三性相望。得意離遍計所執。故云。離有。存。依圓二法。故云。離無也。唯識論我法非有空識。非無離有離無。故契中道。此意也。△觀法無我性。文法無我性。事。如上。

爲欲淨除智障。故隨順古昔諸菩薩修學。觀蘊阿賴耶。已下經。如彼往昔。○觀察蘊阿賴耶。文。釋△爲欲淨除智障。故者。智障。所知障也。付之第六住心。菩薩斷二障。證四德。爲所期。然今偏舉所知障如何。答。一義云。雖斷二障。實以斷所知障爲菩薩所期。故先舉知障也。一義云。今經意。說心續生次第。於人執煩惱障初劫已斷。故。至今第二劫偏舉法執所知障也。一煩惱所

知二障事。煩惱障。煩惱即障也。是即持業也。所知障障。所知故依主釋也。入道章云。言煩惱障者。煩者擾也。惱者亂也。擾亂有情。不令出離生死苦海。故名煩惱障者。覆也。蔽也。即此煩惱覆蔽涅槃。不得解脫。名煩惱障。二所知障者。有漏無漏。有爲無爲。一切諸法。是應知境。由障彼所知境。礙能緣心。令心於境而不解了。名所知障。實據實二障俱障。二果。約別而言。初障涅槃。後覆菩提。

即楞伽解深密等經。已下因舉當住心。所依經等。十住心論云。楞伽深密等經。瑜伽唯識等論文。仍大師經論俱舉。疏家先被舉經也。今等言。等餘經論也。付之常途法相宗。以六經十一部論爲所依。唯識疏云。又今此論。爰引六經。所謂華嚴深密如來出現功德莊嚴阿毘達磨楞伽厚嚴。十一部論。瑜伽顯揚莊嚴集量攝論十地分別。瑜伽觀所緣緣。二十唯識辨中邊論集論等爲攝理。明唯識三性十地因果行相之位大乘。故知第三時中道之教也。文

八識三性三無性。皆是此意。此明所明法門。八識者眼耳鼻舌身意末那阿賴耶。八識也。當住心。八識。爲定說會九識義。唯識疏一云。楞伽經中兼說識性。或以第八染淨別開。故言九識。非是依他識體有九。文△三性者。遍計依圓三性也。△三無性者。相性勝義三無性也。一三性三無性。前後事。

大日經疏第二末鈔

大日經疏第二末鈔卷第六十二

上平七日

經言知自性者即是知三界唯心也 上來至觀察蘊阿賴耶經文釋終了簡畢 已下從知自性經文初引證莊嚴論文內至即得其實義也付一段可有簡此一段文初知自性經文釋後如幻陽炎等經文釋兩節分明也

經言三界唯心也 此初釋知自性文見經文相連今知自性義知第八識自性義覺意第八識含藏色心種子生現行故諸法皆唯心變作也故釋即是三界唯心也付之此三界唯心義華嚴經三界唯心文同也華嚴經第三十七說第六地文云了達三界依心有十二因緣亦復然生死皆由心所作心若滅者生死盡又第五十四云菩薩知三界唯心三世唯心與了知其心無量無邊文法相慈恩大師以此華嚴經文爲第二捨留純唯識十住心論第六云慈恩法師唯識義云〇二遮留純唯識〇由境有濫捨不稱唯心體既純留說唯識厚嚴經云心意識所執皆非離自性故我說一切唯識無有餘華嚴等說三界唯心文此意三界唯心文捨境留心說唯識見故五重唯識中第二唯識證也當段解釋意三界諸法皆第八所變無心外可緣境義明故尤捨濫留

純義見一義云三界唯心義廣可通五重唯識其故今三界唯心觀門遍計虛境留依圓實法觀相也故第一遣虛存實唯識可有道理分明也又真如是唯識之實性故第五遣相攝性唯識義可有之但以華嚴經三界唯心文慈恩等證第二心境對唯識〇且一往義也實彼經三界唯心義可含淺深重重義理故實可通五重也如幻陽焰是釋經如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城文於中初至故以爲名總明譬意

如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城六喻皆是雙辨有無明蘊阿賴耶別緣起義與前劫上五喻觀無性空意復有殊矣是正辨六喻所顯義△皆是雙辨有無文是今六喻并辨有無義明不墮邊有邊空付此有無義一義云三性相望辨有無取義有者依則二法是二智境界故云有無者遍計所執也體用都無故云無下然阿賴耶有〇三義等釋被舉三性尤此意也一義云偏約依他法取有無義第八識是依他法故依他非有似有二義有無得意也非有無義似有有義也次下明蘊阿賴耶別緣起御釋尤約依他見一義云三性共可有無義也取義△明蘊阿賴耶別緣起義文蘊阿賴耶者蘊五蘊此五蘊色心法阿賴耶爲所依故云蘊阿賴耶即依主可得意歟別緣起者一義云異性宗眞如緣起故云別緣起取義一義云第八識中任持

諸法各別種子自是生現行故云別緣起也一義云性宗意第八識談眞妄和合梨耶是即事理通融具分識也法相宗談生滅一分緣起故云別緣起此意通別待對見意性宗事理通融也相宗別付生滅事法談緣起故云別也香象五教章下云若依始教於阿賴耶但得一分生滅之義以於眞理未能融通但說凝然不作諸法故就緣起生滅事中建立賴耶從業等種辨體而生異熟法識爲諸法依〇若依終教於此賴耶得理事通融二分義故論云不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識以許眞如隨熏和合成此本識不同前教業等生故文△與前劫上五喻〇後有殊矣此被辨初劫證寂然界菩薩五喻觀相第二劫無緣乘心六喻觀相不同也付之今御釋雖釋初二劫觀相各別義其各別相不分明但得意文展轉今六喻辨有無明阿賴耶緣起見故今他緣乘六喻觀有無不二中道妙理也初劫證寂然界菩薩單空觀相故彼此各別也可得意也演密鈔云謂前劫中有通教菩薩從無性門達諸法即空此則體法空今則不爾了法緣生故幻有知緣無生故眞空此則自性不可得故云與前無性空意復有殊矣文上釋以行者初劫修觀行時乃至須離有離無道觀法無性文此意也或一義今初二劫簡別御釋意斥空體法難解空不同取義下御釋前劫五喻有泡沫芭

〇言十(知自性者即是知)〇二執一緣〇三(性)〇(與)十前〇得十(空)〇無十(我)〇

蕉○故不論也。文此意也。云云。但此義實可一致。其故第二劫體法難解。空者雖有離無中道也。初劫單空觀相者。即斥空觀也。非各別意趣也。

阿賴耶義云。含藏。正翻爲室。謂諸蘊於此中生。於此中滅。即是諸蘊巢窟。故以爲名。是因釋阿賴耶異名。△阿賴耶義云。含藏。正翻爲室。是初。付阿賴耶梵語義翻正翻。分別。今疏末卷云。藏者梵云。阿賴耶。此翻爲藏。或云。宮室。含宅之義也。如世間。含宅。一切衆生各隨己分。安住其中。既有此窟宅。即有善惡含藏。不能自出。文二種翻名。當段同。所詮第八識。五蘊色心法。所依所住故。宮室義。爲正翻。此所依所住。有含藏義。故以藏爲義。翻見。付其法相。意阿賴耶翻。藏能藏所藏執藏義也。能藏者。含藏諸法種子義也。所藏者。所熏習義也。執藏者。第七識恒時執藏義也。今三義中。先能藏義。見雖然義。所藏執藏道理。可有也。△謂諸蘊於此中。文已下釋也。付之。此釋。先正翻室。義釋成見。即是諸蘊巢窟。結成。尤此意也。但義。含藏義。可得意也。付其諸蘊於阿賴耶識中。生滅事。一義云。約種子。取義。其故。於第八識中。所含藏色心五蘊種子。生現行。又現行熏種子。如此生滅也。解深密經阿陀那識甚深細。一切種子如暴流。說此意也。一義云。不限種子。現行義。可得意也。意色心諸法。皆以第八識爲所依體。故於此生滅云也。必第八識所。含藏

非種子限也。

然阿賴耶有三種義。一者分別義。二者因緣義。三者真實義。已下別釋。譬觀相。於中初舉阿賴耶三義。如大乘莊嚴論下。引論證見。△然阿賴耶三種義等。是表阿賴耶三義。此三義如次。遍計依圓。三性也。付之遍計所執。名分別事。一往難得意。其故。分別者。能分別。妄心。即能迷依他也。何所執云。分別乎。答。一義云。約所分別義也。是所執故。一義云。遍計所執。體用都無。故。能迷妄心。實我實法。外。無實體。故能分別。妄心。舉顯所執也。一義云。安惠等。意。能執所執。共皆爲遍計所執。爾者無相違也。△二者因緣義。此依他。也。唯識論。釋。依他衆緣而得起故。因緣所生法。名依他。也。付之心法。從四緣生。四緣者。因緣等。無間緣。所緣緣。增上緣也。色法。從二緣生。即因緣。增上緣。二緣也。△三者真實義者。此指圓成實性。入道章。釋。圓成實性云。圓滿體周遍義成。即成就非生滅義。實乃真實非虛謬義。唯一真如。具此三義。名圓成實。文一於三性有。漏無漏門。三性常無常門。三性。常無常門。時取常住者。爲圓成實性。無常者。皆爲依他。故真如。爲圓成實性。也。漏無漏門。三性。時無漏者。皆爲圓成。仍通理智。二法。爲圓成實性。故不限真如。四智菩薩。屬圓成實性也。一。阿賴耶。第八識。即有爲法本源。即依他法也。阿賴耶。三義中。出所執。圓成。乎。答。圓成實性。第八識之性也。遍計所執

是又虛妄識之所取。以舉之也。唯識論第九。三性共說。唯識性。准可得意也。

如大乘莊嚴論。已下引證論文。彼論以幻。譬觀蘊阿賴耶義。今經。觀蘊阿賴耶知自性。如幻等義。符順。故引之。見。下釋云。彼論明。觀察蘊阿賴耶了。知自性。如幻。最與此經符合。故具出。文一。大乘莊嚴論事。法相。以六經十一部論爲所依。莊嚴論。十一部論。隨一也。開元錄云。大乘莊嚴經論十三卷。或十五卷。三藏。婆羅頗迦羅密多羅譯。貞元錄云。大乘莊嚴經論十三卷。或十五卷。無著菩薩造。文一。此論。本頌。彌勒菩薩造。釋。無著菩薩所造也。十三卷。十五卷。調卷不同也。又馬鳴菩薩所造。大乘莊嚴經論。是羅什譯也。今所引。非彼。一。此論。通申別。申。事。莊嚴論第一云。釋曰。莊嚴大乘經論。誰能莊嚴。答。義智能莊嚴。問。義智云何。莊嚴。答。開作語義。文唯識述記第四本云。莊嚴論文。彌勒所釋。長行釋者。世親所爲。舊人不知。總謂天親作。謬也。此論名。正可言。大乘經論。諸莊嚴經。故前云。大乘莊嚴經論者。非也。無有大乘莊嚴經。故。文此意。總。莊嚴大乘經論。見。仍通申論。可得意也。別。大乘莊嚴經。名。經。有非釋。彼經論。仍正可云。莊嚴大乘經論。大乘莊嚴經論。謬也。判。見。一。依此。述記。釋者。總。一切論。可云。莊嚴經論。雖然。餘論皆有別目號。此論。莊嚴論也。一。今御引證。此論。第四卷。述求品第十一。文也。彼品。求法求緣。求作意。求真實。求能知。智求染污。及清

淨六段有之。今彼第四求真實下文也。總此論十三卷二十四品有之一求真實事。通三性可云乎。答。論頌應知三性俱真實。成實性。名真實。何今三性共云真實乎。答。真實義隨義不定也。不可一邊問。圓成實性。名真實。誠可爾。何遍計所執等可名。真實乎。答。下應知三性俱真實。文。付。演密鈔判二義。付彼文可有了簡。

以離二及迷依等。已下正出論文。於中初三性總釋。次。次偈云如彼無體故。下約二諦釋。後又偈云彼事無體故。下約修行轉昇釋之。

以離二及迷依無說無戲論故。應知三性俱真實。所云離二者謂分別性真實。由能取所取畢竟無故。迷依者謂依他性真實。由此起諸分別故。無說無戲論者謂真實性。真實。由自性無戲論故。次說求真實譬喻。偈云。如彼起幻師。譬說虛分別。如彼諸幻師。譬說二種迷。釋曰。如幻師依術力變木石等以為迷因。如是虛分別依他性亦爾。起種種分別為顛倒因。又如幻像金等種種相貌顯現。如是所起分別性亦爾。能取所取故二迷恒時顯現。此三性總釋也。於中初。由自性無戲論故。至。法說。後。次說求真實譬喻。中。譬說也。初中。牒文。應知。下。作釋。作釋中。遍計依圓三段各別見。本文。離二及迷依無說無戲論。三應及二淨。二淨三。離。喻。仍有四句。頌。今表初二句。後二

句。不引之。此意後二句前三性真實義。以法譬重釋故。非別義。故略之歟。又本文初以字後。故。字無之。今。以義引故。本文文字。加減有之。先付本文分別三性。離二。所執。迷依。依他。無說無戲論。圓成也。下。釋。見。△應知三性俱真實等。文。已下。釋也。論文。本文。頌。釋。長行也。今。皆長行。引之。又論文。釋曰。離二及迷依無說無戲論者。此中應知三性俱是真實。文。今。釋曰。言無之。又重牒文無之。付之。或一義。今。全略本頌。釋。有御引證。取義事在之。雖然本頌。釋。二段分別。宜也。一。三性共真實。事。演密鈔云。此三俱是真實有二義。一者三性各別論真實。二者三性無礙論真實。且初義者。遍計性。真實。是分別故。依他性。真實。是因緣故。圓成性。真實。是真實故。下。疏云。如彼。可得故。通達世諦實。第二無礙義者。遍計依他皆以圓成而為體故。下。疏云。知彼無體故。得入第一義。又華嚴抄云。情有即理無。緣生即無性。皆是真實也。此意三性無礙義。遍計。理。無。依他。無性。即圓成。妙理故。皆真實。釋。其意分明也。三性各別。真實。義。遍計。能取所取。分別。即真實也。依他。衆緣所生。義。真實也。圓成。無虛妄義。故真實。取。義。見。△所云離二者。乃至畢竟無故。此釋。離。二。二字。所云二字。疏家。加之。論文。無之。△謂分。別。真實者。明。遍計。所執。真實。△由能取所取。畢竟無故。文。能取所取。頌。文。當。一。△畢竟無故。當。離。義也。付之。能取所取。是。能緣所

緣。能取所取。義也。爾者當能遍計所遍計。彼能遍計所遍計。可依他。法。何今為遍計所執乎。答。能取所取。言。依。處。依。他。遍計不同也。多分。名。所執。今。又。爾也。付之。或。法。相。宗。學者。云。依。他。能。取。所。取。云。心中。現。遍計。能。取。所。取。云。當。情。現。依。他。時。此。能。取。所。取。云。見。相。二。分。遍計。時。不。云。見。相。二。分。唯。可。云。能。取。所。取。也。一。此事。猶。委。細。可。有。交。合。△迷。依。者。等。文。此。頌。文。迷。依。二。字。釋。演。密。鈔。三。云。謂。依。他。性。與。迷。分。別。為。所。依。故。故。名。迷。依。由。此。能。起。諸。分。別。故。文。意。依。他。法。遍計。所。執。迷。分。別。起。所。依。故。云。迷。依。也。問。於。依。他。有。染。淨。二。分。俱。成。迷。依。可。云。乎。答。爾也。難。云。染。分。依。他。成。所。依。事。無。相。違。淨。分。依。他。何。成。迷。依。乎。答。圓。成。實。性。猶。以。名。迷。悟。依。況。於。依。他。但。染。分。成。直。因。淨。分。及。圓。成。成。八。識。展。轉。義。也。△無。說。無。戲。論。等。云。此。圓。成。實。性。釋。也。圓。成。體。妙。離。言。故。云。無。說。本。來。清。淨。故。云。無。戲。論。也。一。今。圓。成。實。性。限。真。理。歟。又。通。智。歟。事。下。釋。彼。事。無。體。故。得。入。第一。義。文。第一。義。諦。中。道。也。仍。指。真。理。見。又。論。法。說。頌。法。界。與。世。間。未。曾。有。小。異。文。釋。法。性。與。諸。法。無。差。別。故。文。法。界。法。性。俱。真。如。異。名。也。此。等。釋。約。理。見。又。下。釋。如。是。轉。依。故。即。得。真。實。義。文。轉。依。言。約。菩。提。涅槃。二。轉。故。通。理。智。見。又。指。依。他。名。虛。妄。分。別。是。染。分。依。他。見。仍。淨。分。依。他。攝。圓。成。歟。△次。說。求。真。實。譬。喻。偈。○二。迷。恒。時。顯。現。文。此。對。前。法。說。明。譬。說。△如。彼。幻。師。○

二種迷文是表本願本文全同也。初二句前法說迷依譬也。後二句前離二譬也。付之前法說。通明三性。今譬說文。何闕圓成乎。答。於依他法起實執遍計也。觀無性依他也。故別不明圓成也。一求真實譬喻文。分別事。△如彼起幻師譬說虛分別文是依他譬也。起幻師者所作幻。遍計所執也。能作幻師依他也。虛分別者。依他虛妄分別也。唯識論。然諸聖教虛妄分別是依他起文。△如彼諸幻事譬說二種迷文。此二句明遍計△幻事者是幻所作事。即所執也。△二種迷者遍計上能取所取也。一。三性喻有邊邊事。△釋曰如幻師等文。是釋也。於中初為顯倒因。至。釋頌上二句。論全文。初。牒文有之。又釋初譬如幻師等文。今譬字無之。是不同也。△如幻師乃至以為迷因文是釋。初一句付之譬幻師呪術。變木石等三種。是合法樣如何。答。是雖有異義。且存一義。幻師能作人。即能遍計心也。呪術依他衆緣也。木石金等變置所遍計境也。是俱依他也。此上執實。木石金等所執也。如此可分別也。△以為迷因者。幻師變置所於木石金等起實有迷心。故云迷因也。△如是虛分。○為顯倒因文。此合法。即第二句。譬說虛分別。見也。△又如幻像文。是頌後二句釋也。是即釋遍計△又如幻像。○相貌顯現者。頌如彼幻事一句。釋也。即幻事者幻像金等即實事幻是所執也。△金等者等言等取木石等類。上木石等。

依他譬也。彼木石金等上實有所執。木石等現也。仍木石金等可有二重。一。所執實事。木石。二。依他變現。木石。三。本體圓成。木石也。或一義。上。木石等是能變。木石。即圓成也。此。木石金等變。是依他也。彼。木石金等。實金等執。所執也。云云。△如是所起分別性。等文。是頌譬說二種迷。一句釋也。△所起者。依他。為因起故。望依他云。所起△分別性者。遍計所執性也。所執名。分別事。如上△能取所取故。二迷恒時顯現文。是遍計。能取所取名。二迷也。大揭云。如彼無體故。得入第一義。如彼可得。故通達世諦實。此一段約二諦釋。遍計依他。於中如彼無體故。乃至通達世諦實者是表。本願此頌文。意。依他。非有。遍計理無。指俱云。無體。依他。似有。遍計。情有。指云。可得也。彼。遍計依他。觀無體。離實有實執。證入圓成實性。第一義諦。遍計依他可得也。觀時離無見。通達世諦實意也。此中意。如。彼幻者幻事。無有實體。此譬依他分別二相亦無實體。由此道理。即得通達第一義諦。又如幻者幻事。體亦可得。此譬虛妄分別亦爾。由此道理。即得通達世諦之實。已下釋也。於中初第一義諦。至。釋頌。初二句。論餘文。釋曰。如彼無體。故得入第一義者。如彼謂幻者幻事等文。仍釋曰。言。牒文謂字有之。今除之。又此中意。言。四字。疏家加之也。幻者者依他。幻事者遍計也。無有實體者。遍計理無依他。非有也。

或一義云。幻者幻事者。幻者。能作人。舉。必非今所用。為取幻事也。於幻事假實不同。以譬依他遍計也。仍幻者。幻事。文。點可讀也。又疏家異本。幻者二字無也。是幻事今所用。故。略出幻者二字也。△此譬依他分別二相。依他如名。分別。指。所執也。△由此道理。即得通達第一義諦者。依他。非有。遍計。理無。了時明。證入圓成實性。△又如幻者幻事。乃至世諦之實文。此。頌後二句。釋。本文。如彼可得。故通達世諦實者可得。謂幻者幻事。體亦可得等文。今。牒文。可得。謂。三字。脫。疏。加。又。字。覺。苑。師。所。覽。本。有。體。亦。不。可。得。見。仍。彼。師。刺。簡。不。字。文。交。合。△體。亦。可。得。者。依。他。似。有。遍。計。情。有。也。△此。譬。虛。妄。分。別。等。文。上。依。他。分。別。云。故。依。他。變。計。義。相。見。今。云。虛。妄。分。別。偏。舉。依。他。見。其。故。唯。識。論。虛。妄。分。別。是。依。他。起。釋。又。云。謂。能。遍。計。虛。妄。分。別。文。又。引。中。邊。論。云。虛。妄。分。別。有。文。此。等。皆。依。他。云。虛。妄。分。別。爾。者。舉。依。他。兼。遍。計。可。得。意。歟。一。義。云。虛。妄。分。別。各。別。取。義。虛。妄。依。他。分。別。遍。計。了。簡。△即。得。通。達。世。諦。之。實。文。遍。計。依。他。共。名。世。諦。事。四。重。二。諦。時。遍。計。名。世。間。世。俗。諦。依。他。名。道。理。世。俗。諦。一。義。云。今。先。舉。依。他。虛。妄。分。別。故。世。諦。之。實。先。付。依。他。可。得。意。也。又。揭。云。彼。事。無。體。故。即。得。真。實。境。如。是。轉。依。故。即。得。真。實。義。釋。云。若。人。了。彼。幻。事。無。體。即。得。木。等。實。境。若。諸。菩。薩。了。彼。二。迷。無。體。得。轉。依。時。即。得。真。實。性。義。也。已。下。約。修。行。

證得義釋之。於中彼事無體故乃至即得眞實義表本頌△彼事無體者上幻事指。故即遍計所執實是即遍計無體了契。圓成妙理義也△如是轉依故即得眞實義文是法合。付之轉依者。煩惱不知二障轉捨。轉得菩提涅槃二德義也。爾二。性是依他。譬偏遍計也。相違如何。答。一義云。法譬影略也。一義云。於幻事假實。不同有故。譬可通依他遍計。又轉依義依他遍計共可有轉捨義也。一義云。法譬共先約所執也△釋云若人等文已下。釋也。於中至。即得本等實境釋頌。初二句。△即得本等實境者譬圓成實性。一。本等實境事。若諸菩薩等文是釋頌。後二句。諸菩薩者大乘菩薩也。得轉依事可初地已上△二迷者遍計能取所取二迷也。上二迷恒時顯現文此意也。成一義云。依他遍計二性云二迷云云此義非也

大日經疏第二末

大日經疏第二末鈔卷第六十三

上平八日

又偈云是事彼處有等 上來莊嚴論釋內至即得眞實性義也先度了簡畢。已下至由觀顯現故付一段可有了簡。此一段文初明遍計所執相。次此幻即譬諸纏。下明依他相。後彼偈又云。下明能取所取生起

由三節分明也

又偈云是事彼處有。彼有體亦無。有體無有故。是故說是幻。此偈。明幻事有而非有。何以故。有謂幻像事彼處顯現故。非有謂彼實體不可得故。如有體與無體無二。由此義故說彼是幻。此一段明所執相。於中初表本頌。後此偈明幻事。下釋也。先頌文意指上幻事說是事。上幻事。譬遍計所執。故。今頌明所執相見。付之△是事彼處有者遍計所執幻事迷情前有義也。是明情有義△彼有體亦無者明所執體用都無義。是即理無義也△有體無有故者明理無。由意所執理無法故。情有理無前無有。事義也。或一義。此頌文。遍計情有理無。依他非有似有。并明取義。於譬幻事者假實。不同有故。依他遍計二性約得意無相違也。或此頌偏明依他非有似有取義。如此雖異義不同。先依一義明所執情有理無可得意也。今論意以幻事譬所執故△此偈明幻事有而非有文已下。釋也。於中是初總釋一頌意。幻事者所執也。有而非有者情有理無義也。本文釋曰。是事彼處有非有體亦無者此顯幻事有而非有等文△何以故○彼實體不可得故文已下。別釋中初頌初二句。釋△有謂幻像事彼處顯現故者此釋總表有義。即頌初一句。釋也△幻像事者遍計所執也△彼處顯現者當情現義也△非有謂彼實體不可得故文此釋第二句△非有者頌非有體亦

無義也△謂。非實體不可得故文情前實體顯現。約理彼實體都無。故云實體不可得也△如有體與無體無二文。此頌第三句。釋也。意一種遍計所執情有理無。故有體無體無二也。釋也△由此義故說彼是幻文此第四句。釋也

又偈云。無體非無體即體。無體體無二。是故說是幻。此偈明幻事非有而有。何以故。非有謂彼幻事無體。由無實體故。而有謂幻事非無體。由像顯現故。如是無體與有體無二。由此義故。說彼是幻。此一段論文明遍計所執無義。次上論文表裏不同也。上偈約情有理無。釋有而非有。今偈約理無情有釋非有而有義也。或一義。此一段論文。如上依他變計二性并說取義。或一義。論全文。是事彼處有等論文。上迷因無體故。無迷自在行。倒因無體故。無倒自在轉頌文。并有長行釋。彼論文。次上。是事彼所有等文并今。無體非無體等論釋相連。故。上來二段論文偏明依他非有似有取義。此時譬幻事不審也。上以幻者幻事被譬依他遍計二性故。幻事譬所執見。但於幻事假實。有二種。故今假事幻得意譬依他可見歟。雖然今論文。先約所執無義得意宜歟。此時迷因無體故等論文相連。自元依他爲迷因所執起故。彼依他相連。被明所執相事非相違也△無體非無體等文。無體者理無也。非無體者理無。又當情顯現義也△

非無體即體者理無法。即情有體。事明△無體體無二者理無情有。無二義也△是故說是幻者幻事譬舉也△此偈明○說彼是幻文是釋也。本文釋曰無體非無體非無體即體者此顯幻事非有而有等文仍釋曰言并有體文今脫之。又今偈明二字。論文。無之△此偈明幻事非有而有文。此總釋也△何以故乃至由像顯現故文。此頌初二句。釋。即明遍計所執理無情有義也△非有○由無實體故文是頌初無體二字。釋。△而有○由像顯現故文。是頌非無體非無體即體八字。釋。見△如是無體而有體文。此釋後二句。本文。無體體無二是故說是幻者如是無體與有體等文今脫。釋文。

此幻即譬諸蘊。是故當知。付此文古來學者。料簡區。雖難必定。一義云。此幻即譬諸蘊六字。非莊嚴論文意。是則疏家加句也。意上來論文。以遍計所執譬幻。今經。以幻爲顯譬。蘊阿賴耶非有似有義。表此幻即譬諸蘊。引證莊嚴論文也。具此經。幻即可有譬蘊。阿賴耶也。總三性共。雖阿賴耶三義。幻意專依他爲本。故如此釋也。取義但此義難得意。上來如大乘莊嚴論求真實偈中已下。皆論文也。文言存略雖有小異。無加疏家私釋。仍此義難得意。一義云。此幻即譬諸蘊。結上意也。意上。幻譬。遍計所執。云釋也。此時今云。諸蘊總計所執。諸蘊也。非依他五蘊云云。遍明鈔義也。此義實難得意。五蘊。先色心依

他法所執直名諸蘊。事其義不相應。其上上結成。取義意。可疏家加句。爾者如前義。是不審也。若又下表得意。是故當知虛空分別等論釋。依他非有似有。見非所執仍進退難思。一義云。此幻即譬諸蘊六字。此又論意也。論本文云。偈曰說有二種光而無二光體是故說色等有體即無體。釋曰。說有二種光而無二光體者此顯虛妄分別有而非有等文所詮此一段意。以幻譬明五蘊法。非有似有故。取意此幻即譬諸蘊表也。頌文是故諸色等。云色。舉五蘊始等等受想行識。仍五蘊。事明也。凡當段引證略本文二頌。二頌下釋引證也。仍彼二頌意表。一處云。此幻即譬諸蘊也。難云。以幻譬或譬遍計。或譬依他。故今譬依他。此時此幻即譬諸蘊起盡詞。置如。何上遍計時不表。此幻即譬遍計乎。答。此難一往爾也。但今略頌文取意表也。上頌釋。共引證故。當段異也。其上遍計時二頌共云。是幻。今二頌無幻。詞故表。此幻即譬諸蘊詞也。仍此義。可爲正歟。是故當知。虛妄分別有而非有。已下。釋也。於中是故當知四字。疏家增加句也。不表本頌。取意表。故。釋初被置是故當知。言也。此外論文言有小異。論安釋曰。言。又。顯頌文。今脫之。又論云。二光。今云。二影。是不同也。虛妄分別有而非有者。是總釋也。是則頌說有二種光等總釋也。何以故。彼二影顯現而實體不可得故。是

釋頌說有二種光而無二光體。二句。二影者依他見相二分。可得意也。故說色等有體即是無體。是頌。是故說色等有體即無體。二句。釋。復次虛妄分別非有而有。何以故。彼二都無實體。然有影顯現故。故說色等無體與有體無二。是頌。釋。無體非無體。非無體即體是故說色等。無體體無二。四句也。於中虛妄分別非有而有總釋。何以故。下。別釋也。此中彼二都無實體者。頌。無體二字。釋也。△然有影顯現故者。非無體。非無體即體。釋也。△故說色等無體者。頌。後二句。釋也。由此有無不二能遮建立誹謗及趣小乘寂滅。所以然者。由於無體知無體。故不應安立。由於有體知世諦。故不應誹謗。又以彼二無別故。不應厭體入小涅槃。此一段論取意文也。意依有無不二。遮凡夫二乘。偏有偏空。過失。事明也。論全文云。問。體與無體。何不一向定說。而今彼二無差別乎。偈曰。有邊爲遮。無邊爲遮。謗退。大趣小滅。遮彼亦如其。釋曰。如其次第。一爲遮有邊。二爲遮無邊。三爲遮趣小乘寂滅。是故不得一向定說。文△由此有無不二者。依他法非有似有。故。非偏有偏空。有無不二義也。△能遮建立誹謗及小乘寂滅文。此所遮遣法。出三種。是則本文所云。一爲遮有邊。二爲遮無邊。三爲遮趣小乘寂滅三種也。△建立者有也。是則以無遮有也。論文云。問。云何遮有邊。

答有邊爲遮無。此明由體知無體故。不應安立有文誹謗云無也。是以有遮無也。論文云。問。云何遮無邊。答。無邊爲遮謗。此明由有體知世諦。故不應誹謗無文。演密鈔第三。今建立誹謗二種。釋建立不建立二種外道。是明外道小乘二類取義歟。但今論文必指建立不建立二種外道不可得意。總指有無二見見△及趣小乘寂滅者以有無不二義遮趣寂二乘也。二乘智慧狹劣。有無不二不知故。厭五蘊實有。無餘灰。炭爲所期。故遮之也。論文云。問。云何遮趣小乘寂滅。答。退大趣小滅。遮彼亦如是。此明由彼二無別故。不應厭退入小涅槃。△所以然者等文已下。別釋也。如次有空二見。并遮小乘趣寂。文待對三節分明也。

彼偈又云。幻像及取幻。迷故說有二。如是無彼二。而有二可得。骨像及取骨。觀故亦說二。無二而說二。可得亦如是。已下。以譬幻明能取所取生起。由於中初表頌文。前偈意云。下釋也。初頌文中。始一頌。譬說後一頌。合法。論二頌各別。釋今二頌。一具。牒。釋。一具。引證也。付之此論文。得意了簡不同也。一義云。明色識爲迷。因識識爲迷。體色識因無故。識體亦無。此意色識爲迷。因者所迷。色心境也。識識爲迷。體者能迷心也。色識因無故等。云。所迷境無故能迷心無義。明是則依他上。能迷所迷。故。大彼所明幻像及取幻等文。依他

能執所執明。可得得意也。但此義時。幻像言。并能取所取名目少。難得意。其故上來。論文幻像及能取所取名。名所執。然於當段約。依他取義。事前後相違。但於幻像假實。不同有故。無相違。又於能取所取。言自元依他遍計依所。不定故。無相違也。一義云。此論文。偏說遍計所執相也。幻像及能取所取名。言所執。事明也。後頌骨鎖觀相二乘。觀相故。共是遍計所執也。一義云。今二頌其義各別也。初。幻像及取幻等。一頌。所執上。能取所取明。後。頌骨鎖觀相。大乘菩薩。依他如幻。觀相故。是依他上。能觀所觀也。仍所執能取所取爲喻。顯依他。能觀所觀。可得得意也。

前偈意云。迷人於幻像及取幻。以迷故。說有能取所取二事。彼二雖無而二可得。由迷顯現故。最初一頌。釋也。本文釋曰。幻像及取幻。迷故說有二。迷入於幻像及取幻等文。今二頌。一所。被牒釋。故。釋前後詞。被置也。△幻像者。幻所作。像即所取。境也。△即幻者。被緣。幻像能取。心也。是下。釋能取所取二事也。△彼二雖無而二可得。彼二者能取所取二事也。若所執能取所取。得意。理無故。云。無。情有故。云。可得。得意也。若依他上二事。非有。故云。二。似有。故云。可得。得意也。

後偈意云。觀行人亦爾。於骨像及取骨。由觀故。說有能觀所觀二事。彼二雖無而二亦可得。由觀顯現故。此。骨像及取骨等

一頌。釋也。觀行人者。骨鎖觀。修。行者也。大小分別。事如上。△骨像者。所觀。骨鎖也。△取骨者。緣彼。骨鎖。能觀。心也。△由觀故。說有能觀所觀二事。文是依行人觀相。明有能所二觀。△彼二雖無等者。能觀所觀。共雖無性。依行者觀心明。能執所執二相顯現。

大日經疏第二。本

大日經疏第二末鈔卷第六十四

上中九日

問曰。如是觀已。上來莊嚴論文內。至由觀顯現故。了簡畢。已下。從問曰。如是觀已。無緣乘心。釋終。至乃名真入法空。悟唯識性。故。付一段。文。可有。了簡。此一段。文。初明。如幻。觀相。例明。陽炎等五喻。次。前劫五喻。下。因。明。不說。泡沫芭蕉三種。由後行者解諸蘊唯心下。明。無緣乘。行。相。三節分明也。

問曰。如是觀已。何法爲所治。故。彼復說二。偈云。應知所治體。謂彼法迷相。如是體無體。有非有如幻。應知能治體。念處等諸法。如是體無相。如幻亦如是。前偈意。云。何所治體。即是迷法。相。迷法相者。謂如是如是體故。然如是體可。說爲有。由虛妄分別。故。亦說非有。由能取所取二體。與非體無別故。如是有亦如幻。無亦如幻。故。說此相如幻。後偈意。云。能治體。即是諸法。謂佛所說念處

等如是如是體故彼體亦皆如幻。何以故。如諸凡夫所取。如是是有體故。如諸佛所說。如是如是無體故。如是體無相。而佛世尊示現入胎出生。離城出家。成等正覺。如是無相而影顯現。是故如幻。此一段明能治所治。相此。中初問。故彼復說。下答也。凡菩提薩埵。觀心。爲斷惑證理。故。上來明如幻。觀相畢。次彼能治所治。觀相被問答見。△問曰。觀已何法爲所治。文是問言也。付之如是觀已。所指。一義。上來廣約三性。明求真實義。明三性觀門。今彼觀相。上能治所治。相被問答。故。廣爲離二及迷依已下。論文。通指。可得意也。此義最符順。或一義云。如是觀已。者。次上幻像及取幻等。指二頌等。取義。是頌文。說觀故亦說。二釋云。觀行人亦爾。乃至由觀顯現。故。次彼如是觀已。指處。次上二頌。可意。取義。但此義文。被符順。歟。付之論文。問曰。如是觀已何法爲所治。何法爲能治。文今。何法爲能治。牒五字。是問所治。自顯能治相。故。雖脫彼一句。無相違歟。△故彼復說等。文已下答說也。於中頌文長行。有二段。初付頌文。初二頌。明所治。後一頌。明能治。論文。二頌各別。牒釋。今二頌。文一處。牒釋也。△故彼復說二偈者。此疏家詞也。△應知所治體。○如幻亦如是。文此表。木頌。△前偈意云等。文已下。釋也。於中。自初至。故說此相如幻。初二頌。釋也。△何所治體。即是迷法相。文是釋頌初二句。付之所治。迷法。相。事。一義。

遍計所執。取義其故。由能取所取。一。體與非體。無別故。釋。能取所取名所。取故。所治可遍計所執。取義。一義。所治體染分。可依他。其故。虛妄分別。文又下。明所治相。能令染法盡。文。但能取所取言。或名。依他。故無相違也。一義。所治體。可通染分。依他并遍計所執。取義其故。虛妄分別。言約。依他見。如能取所取約。遍計所執。見。故可通二種也。△迷法相者。謂如是如是體故。文是明迷法。相。如是如是。重言迷法。非一意也。△然如是體等。文已下。後二句。釋也。於中然如是體。○虛妄分別。故者。釋有義。△亦說非有。○無別故者。釋。非有義也。△後偈意云等。文已下。後一頌。釋也。於中。初總釋後何以故。下。別釋。見△能治體。○念處等者。頌初二句。釋也。△能治體。即是諸法者。諸法言。念處等。諸法也。下。能治。體。指念處等。諸法。文念處。四念處。等。言。等。四正斷。四神足。五根。五力。七等覺。支。八正道。支等也。即當三十七品。凡菩薩。行。體有通修別修。不同。通修者。六度。行也。別修者。三十七品也。隨位別別。修故云。別修。今先被舉。別修行。見△如是如是體故。彼體亦皆如幻。文是後二句。釋也。如是如是體故者。念處等。諸法雖。有其體實緣生無性。故。如幻。不可得。義也。△何以故等。文已下。別釋。見。△何以故。○如是無體故。文是初凡聖相望。明有體無體義。△如諸凡夫所取如是如是。是有體故者。舉迷相有。△如諸佛所說。○無體故者。是明。悟心。性空。是即有

於凡實。空。於聖實意也。△如是體無相等。文付已下。論文。一義云。此通。伏難也。意諸法無體。諸佛何現。八相耶。八相等。是有體有相。故云。不成無體義。可有假難。故通彼爲治。衆生。妄想執著。過失。強雖現諸法。影像。實如幻。義釋成。取義。道。義也。△示現入胎出生等。文。此八相。中且舉五相也。入胎。處。兼從都率。天。退。成等正覺。處。兼。降魔。轉法相。可得意也。一。八相異說。事。△如是無相而影顯現者。是八相等。化儀。皆從無相。中現相。明。隨染業現。相。事。△是故如幻者。幻事雖無體也。然幻相顯現。義也。問曰。若諸法等。已下。付。說。能治所治。其如幻也。被問答。釋成也。若諸法同如幻者。以何義故。一爲能治。一爲所治。此問言也。意能治所治。共如幻。幻相是無體也。何分能治所治。耶云。問意也。彼偈答言。譬如強幻王。令。餘幻王。即退。如是清淨法。能令。染法盡。已下。答說也。於中。譬如強幻王。○能令染法盡者。此。表。頌文。本文。偈曰。譬如強幻王等。文。仍。譬。答。二字。疏主所加也。又曰。字。替。言。也。此答說意。同雖如幻也。爾能治所治。不同有事。明。意。同雖如幻也。強力。幻王。劣。幻王。令。退。相有之。故無相違云意也。一。大乘玄論文。可引之。一。此頌文。初二句。譬說。後二句。法說也。△清淨法者。能治。清淨。即念處等法也。染法。即所治。迷法也。即釋摩訶衍論。諸淨法。有力。

諸染法無力。向原上上轉。名為上轉門。意也。由此義故。菩薩雖修衆行。而無所得也。付此御釋。有兩邊了簡。一義。疏家上來。論意結成。詞也。取義。此時。非莊嚴論文。仍今本頌。引證釋。不。引給可得意也。一義云。此文同。論文也。論云。菩薩亦爾。知法如幻。能以淨法對治染法。是故無慢文。此文意也。菩薩言。彼此空同也。△雖修衆行者。論當知法如幻。能以淨法對治染法。文修。萬行。事為斷染法也。仍萬行即能治淨法也。△而無所得也者。論當。是故無慢。無所得。故無慢相也。此時。頌文并釋。被引之。但釋中初文。被脫事。頌文其意同。故恐繁文。被略去見。

彼論明。觀察蘊阿賴耶了。知自性如幻。最與此經符會。故具出之。是論文。具引證。由釋意。彼論。以三性義門。觀察蘊阿賴耶。明。自性如幻也。事。今經。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻等義。符合。故具出之。云意趣也。付之論文。必觀阿賴耶不見。雖然第八識是有為法。本源故。義。觀陀那之深細。論意趣故。如此釋也。彼論。下說。求染污及清淨文。云。自界及二光熾共諸惑起。如是諸分別二實遠離。釋曰。自界及二光熾煩惱諸惡起者。自謂自阿闍梨耶識種子。是雖餘段文也。觀蘊阿賴耶事。見△最與此經符會。文是正明經論冥會事。付之論大綱時。雖經論符會。再論時。經廣論。可狹少。又論宗。對明時。如次可有廣狹不同也。△故具出之。

文上來。御引證見。少脫論文見。雖然於義具足故。故具出之。釋也。

當知陽焰影響旋火輪乾闥婆城。亦應如是廣說。是如幻譬。釋餘五喻。可廣說義。付之一義。餘。五喻。同依。莊嚴論。可廣說云。御釋意。取義。其故。彼論。求真實。釋段。終問世尊。說如幻。如夢。如炎。如像。如響。如水。月。如化。等文。此下。釋此八喻。相。指彼釋段等也。但彼。八喻。中。旋火輪。乾闥婆城。譬。無之歟。其上。彼譬。說等。強非。廣說。仍今。御釋。意。廣以諸經。論。製。當文。可。廣說。云。文。意見。前劫五喻。有。泡沫。芭蕉。此中。所以。不論者。此三事。猶帶。拆法。明。無性。空。然。此中。幻。焰。等。喻。意。明。唯識。無境。體。法。難。解。之。空。即是。龜。相。轉。融。故。不。論。也。是。因。第二劫。六喻。中。不說。泡沫。芭蕉。三喻。由。釋。前劫。五喻。有。泡沫。芭蕉。者。指。初劫。五喻。是。即。證。寂。然。界。菩。薩。觀。五蘊。無。性。時。所。用。五喻。也。彼。五喻。中。於。陽。炎。幻。二種。初。二劫。共。用。之。於。泡沫。芭蕉。第二劫。觀。相。不。相。應。故。不。說。之。△此。中。所。以。不。論。者。等。文。此。中。者。指。第二劫。不。論。者。不。說。義。也。△此。三事。猶帶。拆法。明。無性。空。文。是。泡沫。芭蕉。三喻。明。拆。空。譬。事。付。之一義。猶帶。拆法。言。證。寂。然。界。菩。薩。正。雖。即。空。觀。相。也。又。兼。拆。空。觀。故。云。猶帶。是。即。兼。帶。義。也。仍。初劫。五喻。中。如。陽。炎。幻。體。空。譬。也。一義。云。初劫。五喻。共。拆。法。觀。相。也。其。中。舉。泡沫。芭蕉。三事。此。三喻。殊。拆。法。義。龜。顯。故。也。如。陽。炎。幻。通。拆。體。二。空。得。意。無。相。違。故。

用。第二劫也。但。猶帶。言。兼。正。相。望。時。非。龜。帶。義。△然。此。中。幻。炎。等。喻。等。文。是。明。第二劫。六喻。意。幻。炎。等。者。等。言。等。影。響。旋。火。輪。乾。闥。婆。城。也。△唯識。無。境。者。上。釋。三。界。唯。心。心。外。無。法。意。也。一。唯識。無。境。事。△體。法。難。解。之。空。文。付。之一義。初劫。拆。空。相。替。色。心。諸。法。總。體。空。意。也。體。法。者。體。法。可。訓。也。難。解。之。空。者。有。空。不。二。非。單。空。故。也。或。一義。體。法。難。解。之。空。者。執。空。體。空。中。體。空。意。也。此。義。約。三。無。性。門。可。釋。三。性。二。無。性。共。第二劫。中。無。緣。乘。心。義。門。故。隨。處。舉。之。也。△即是。龜。相。轉。融。故。不。論。也。文。是。明。第二劫。不。論。由。付。龜。相。轉。融。釋。古。來。了。簡。不。同。也。一義。云。龜。相。者。總。諸。法。不。拆。破。空。當。相。義。也。是。即。初劫。微。細。拆。破。空。相。替。釋。意。也。此。時。龜。相。者。諸。法。當。相。當。相。指。也。一義。云。龜。相。者。指。初劫。拆。空。觀。也。轉。融。者。第二劫。體。法。難。解。空。也。意。初劫。拆。空。觀。難。用。此。譬。至。第二劫。轉。融。有。空。不。二。體。法。難。解。空。故。此。譬。不。論。云。意。也。是。龜。細。對。辨。也。仍。初劫。觀。相。云。龜。相。第二劫。云。轉。融。也。一義。云。龜。相。轉。融。共。指。初劫。也。意。拆。破。龜。相。見。空。理。云。轉。融。故。第二劫。中。是。不。論。也。云。意。也。此。義。一義。云。即是。龜。相。轉。融。故。不。論。也。者。初二劫。觀。解。并。結。意。龜。相。轉。融。是。如。次。初二劫。觀。解。也。不。論。也。者。第二劫。轉。融。位。初劫。龜。相。不。論。云。意。也。是。第二義。大。都。同。也。但。此。義。時。即是。龜。相。轉。融。故。不。論。也。可。讀。也。一義。云。龜。相。轉。融。者。總。指。他。緣。

①自謂自阿闍梨二自界謂阿賴耶 ②龜二衆 ③乙本傍註曰正義*

乘體法難解空是名龜相事後後住心心境不二境智一體等望甚深微細空云龜相也所詮望後後深細空理云龜相而對初劫偏空云轉融大乘中初門故龜相事明也。一義云今御釋意於泡沫芭蕉譬再論可有體法難解空義雖然一往龜云之時泡沫芭蕉三事拆空譬也。若第二劫用之一往初劫拆空可轉融故第二劫不論云也此時龜相者一往龜論意也轉融者彼此義融通義也。已上諸義能分行者解諸蘊唯心即是知法自性未了如是自性時畏墮有所得故不能盡理觀有畏墮斷滅故不能盡理觀空非但見有不明亦復見空未盡已下正明知法自性義於中初總釋未了如是自性下別釋也行者解諸蘊唯心者解萬法唯識義也△即是知法自性者此住心知萬法唯心云知自性也△未了如是自性等文已下別釋也於中初至亦復見空未盡先舉未了釋付之一義初二劫對辨釋也仍今未了人初劫證寂然界菩薩可得意也。一義云於無緣乘心中地前地上相望被辨了不了也意今以如幻等門已下御釋被明初地已上證理相故對彼被簡地前菩薩觀相也此外或付三時教性相今第三時爲顯有空不二中道教初時第二時等有空觀相被簡得意事有之雖然准前後御釋初二劫對辨見

今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心乃名真入法空悟唯識性故已下正明無緣乘知自性義如幻等門者經所說六喻也△照有空不二者此六喻雙辨有無明蘊阿賴耶緣起義也△而人法二空之相亦不當心者空相亦不可得義也△乃名真入法空悟唯識性故真入法空者證寂然界菩薩離二重法倒對也若此一段地前地上相望釋得意對地前相似觀智初地已上云真入也△悟唯識性者一義云唯識性者真如也真如是識之實性故一義唯識性者三性也大日經疏第二末

大日經疏第二末鈔卷第六十五

上半十日

經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生第二劫中他緣覺心兩箇住心相分中上來他緣乘經文釋畢已下覺心不生心付一段可有簡此一段文初正釋經文後此中無爲生死下因被明餘義兩節分明也凡此他緣覺心二種住心共菩薩乘同明八識分齊作卽心觀解斷細妄執惑故今三劫建立時一劫中被合論又六無畏時攝在第五無畏四心義御釋時一處雙明菩提心論意第六住心屬相說第七住心旨陳中說之是被顯性相兩宗簡別見一十住心論於當住

心分淺略深祕兩趣淺略中攝自所流傳三論宗深祕義明文殊菩薩內證大空不生妙慧見一異朝人師覺苑此覺心不生心經文明上無緣乘心證理取義二箇住心不分別演密鈔第三疏捨無我心主等者捨者離義無我者謂前劫離我時有法執當心故以五喻達諸法卽空遺彼法倒雖遺其有仍帶空相今第二劫以六喻對治前劫卽空既有去空亡方順不可得空故疏云雖觀諸法無所有然亦於法無所空故須離有離無觀法無我性既能雙離有無之相卽得心主自在由是聖教說相爲轉令心不得自在今得離時故云心主自在如人被縲紲所物得解脫方名自在也此釋意悟唯識性故經可讀也他門五大院等牒文同之雖然大師御意分第二劫經文爲二箇住心疏家意同分文二段其所依經論等出各別故一箇住心上始終不可得意

經云祕密主等文已下經文消釋中初釋祕密主彼如是捨無我○心前後際不可得故下文覺心自本不生下釋如是知自心性已下文釋也經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生此經文也△彼如是捨無我文付之了簡不同也一義云無我者指初劫人無我意至第二劫他緣大乘位捨初劫人無我又遣證寂然界菩薩五蘊無性空理心得自在義取義是覺苑等釋通也

一義云。無我者初劫寂然界菩薩雖觀五蘊無性。還取法空。相此空相立我名也。此捨無義心得自在義也云云。但無我無義得意事本據不分明。仍不審也。一義云。證寂然界菩薩捨法無我觀義也云云。此等皆初二劫相望。分別能離所離義勢也。一義云。今經文意趣於第二劫內他緣覺心二箇住心相望能離所離可得意也。仍無我者無緣乘心法無我心也。捨彼覺心不生心得心主自在義也。一處御釋捨無我得自在觀不生覺心性文此意見依十住心續生次第此義尤可然也。

心主即心王也。已下釋也。於中初釋心主自在經文是故證此性淨下釋覺自心本不生文△心主即心王也文是經心主言即心主義釋王自在主宰義故主即王義也。凡王所主伴其義同也。付之一處御釋。當心王心數對辨時心數今心主主字用彼必不依義假音用可得意歟。一今心王心數對辨事。法相家以八識為心王彼可相應以心品為心所今王所分齊可同彼法相家性相取義一義云。心王者第八識也。心數者七轉相應煩惱也。當住心王所分齊此意也。

以不滯有無心無礙礙所為妙業隨意能成已下釋自在義就之以不滯有無心無礙礙事一義云。不滯有無心無礙礙位先他緣乘以離有離無道觀此法無我性分齊承來。此上所為妙業隨意能成分覺

心不生心。心主自在義可得意也云云。但此義難思。其故不滯有無心無礙礙故。所為妙業隨意能成也非各別義。一義云。先他緣乘萬法唯心無心外境覺。仍彼雖知境界空猶存唯心體故。滯有無分齊也。今第七住心。心境俱空故。釋不滯有無等也。是三論法相為心有境空分齊三論心境俱空平等無相宗義同也。一義云。第六住心定智有為理無為。此有為無為常無常各別義存。是滯有無分齊也。今第七住心談境智不二義故云不滯有無也。大師御釋云。悲唯蘊之迷無性歎他緣之阻境智○悟心性之不生知境智之不異文依此御釋了簡處也。一義云。今有無者總指有為無為諸法言也。先他緣乘真如凝然不緣起故。無為真理不成有為諸法故有為無為隔歷。今覺心不生心意明真如緣起故。無為真理緣起成有為諸法。又有為法實相即無為故有無不二也。是云不滯有無心無礙礙也。今此義歟。所為妙業隨意能成者可當二利妙業。凡大師御釋云。一念之念經三大而勤自行。可道之乘。馳三駕而勞化他文。一義云。不滯有無心無礙礙自利。即正體智也。所為妙業隨意能成化他。即後得智也。取義故云心主自在是合經文。

心主自在明即是淨菩提心更作一轉開明倍勝於前劫也。是總前劫轉勝義明付之一義云。總初二劫相望御釋取義仍一

轉開明第二劫望初劫故。倍勝於前劫。前劫初劫也。一義於第二劫中他緣覺心二箇住心相望明淺深義仍望他緣乘覺心不生心釋一轉開明。第二劫中指半劫云。前二劫也。指半劫為一劫事。大師前劫者指他緣。一道二種住心御釋是證據也。一義云。一轉開明他緣覺心相望。倍勝於前劫指初劫也。意他緣乘位既雖超勝初劫。至覺心不生心有二轉開明故倍勝前劫有釋可得意也。此義符順歟。

心王猶如池水性本清淨。心數淨除猶如客塵清淨。已下明心數淨除。經說心王雖不明心數。義含之故得經意釋之也。此時心王猶如池水性本清淨為明心數淨除。被舉心王可得意也。一義。經覺自心所有王所故其中王所相釋一義云。已下文偏明心數淨除意趣不得意。心王心數。如次為明本性清淨。離垢清淨義事。可得意也△心王猶如池水性本清淨者。依一義者第八識真識故。是喻本性水也△心數淨除猶如客塵。淨除者是明心數淨除。意心王本性水隨緣成心數濁泥。淨除彼濁泥時歸本性水義也。智論第三十六云。譬如清淨池水狂象入中令其混濁。若清水珠入水即清淨。不得言水外無象無珠。心亦如是。煩惱入故能令心濁。諸慈悲等善法入心令心清淨。大師御釋云。心王自在得本性之水。心數客塵息動濁之波。

是故證此性淨時即能自覺心本不生是

●乙本傍註曰王義 ●主二王 ●丙本傍註曰初覺義歟 ●可二一 ●(二)一 ●前十(二) ●乙本傍註曰正義古來成立義 ●淨除=清淨 ●

釋覺自心本不生經文。付之。證此性淨者一義云。指上心王猶如池水性本清淨。悟心王性時。心數自淨除。故。別不舉。心數淨除也。隨而經心主自在覺自心本不生說。不出心數一義云。證此性淨者。性與淨各別可得意也。性者心王性也。淨者心數淨除也。云云。即能自覺心本不生者本性清淨。心緣起成諸煩惱染法。彼煩惱染法覺。本來本性清淨。心也。云覺自心本不生也。

何以故。以心前後際俱不可得故。譬如大海波浪。以從緣起。故即是先無後無。而水性不爾。波浪從起時水性非是先無。波浪因緣盡時水性非是後無。心王亦復如是。無前後際。以前後際斷故。雖復遇境界風。從緣起滅。而心性常無生滅。此一段經。何以故。心前後際不可得故。一句釋。於中初。正釋。次。以前後際斷故。下。轉釋也。初中法譬合。三段分。△何以故。以心前後際俱不可得故。者是法說也。意期本性清淨。心王體性。本來常住。無三世移轉相事。起信論中。明真如體性。一切凡夫。聲聞緣覺菩薩。諸佛無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恒。同之。又嘉祥大師釋。一念不生。前後際斷。文此等意也。△譬如大海波浪。○非是後無。是譬說也。意海水本性。不依緣起。波浪有無事。顯△大海波浪。○先無後無。文大海。譬本性清淨。心王。是則。八識海常住。意也。波浪。喻七轉識妄心。是即七識波浪轉意也。△以從緣起者。緣即六塵境界風也。下

釋境界風是也。是則境界風所動義也。△即是先無後無者。緣起波浪。不緣起先無。又風緣盡後。澄淨無義也。△而水性不爾等。文是正明第八心王體離。有無起滅事。意明濕性。水波浪。不緣起先。又波浪因緣盡時。不壞相事。△心王亦復如是。文已下。合說也。△以前後際斷故。文已下。轉釋也。意。心王體。以無前後起滅相。依六塵境界風七轉波浪。雖起滅。心性更無生滅相義也。

覺此心本不生。即是漸入阿字門。爾時復離百六十心等。塵沙上煩惱。一重微細妄執。名第二阿僧祇劫。故經云。知自心性。是超越二劫。祇行也。已下。經如是知自心性。是超越二劫。祇行。釋也。於中初。作釋。故經云。下。合經文。△覺此心本不生。即是漸入阿字門者。是釋。知自心性。意。覺心性。不生時。漸證入阿字門。理義也。付之第二劫。共離萬法。唯心觀解也。先無緣乘。不明。眞理緣起故。實無覺心性。不生故。說觀。察蘊阿羅耶。知自性。明蘊阿羅耶。知自性。義。今覺心不生。心明。眞理緣起故。正覺。自心不生。住心也。依之。被取。知自心性也。付之覺心不生。道理。眞字。字義。不生歟。事。一義云。字相。即顯字義。即祕性相。故。字義。偏。限。眞言。自宗。仍顯乘所談。不生。阿字。可。字。相。仍。今。即是。漸入。阿字門者。阿字。字相。無。不。非。中。不。義。證。入。義也。大師御釋。中。不生。不。滅等。八。不。執。攝。阿。字。不。義。中。見。今。此

義也。一義云。於相義。又有淺深故。於字相。眞實義。限。眞言。於字義。一分淺略。義。往涉常途。故。今。覺心不生。心覺。心性。不生。義。一分。眞字門。義。相當。故。證。入。阿字門。字義。一分。可得。得意也。一。漸入。阿字門。事。約。宗。時。三。論。意。明。歸。入。眞字。無。生。義。嘉祥。大乘玄論。問。有。義。有。何。物。答。諸。法。從。本。無。生。皆。以。阿字。爲。本。是。即。諸。法。皆。歸。阿字。一。無。生。門。故。經。云。四。十。字。皆。歸。眞字。也。△爾時復離。○名第二阿僧祇劫。文。是。經。即是。超越。二劫。祇行。釋也。△百六十心等。塵沙上煩惱。文。是。於。百六十心。分。能。細。極。三。重。中。明。第二。離。細。妄。執。義。百六十心。等。者。等。言。等。八。萬。塵。勞。等。也。△塵沙。者。一。義。云。微。細。義。也。是。即。對。初。劫。人。執。能。妄。執。第二。法。執。細。故。云。塵沙。一。義。云。塵沙。者。衆。多。義。也。意。法。執。所。知。障。惑。所。知。境界。無。量。故。迷。相。又。衆。多。也。是。云。塵沙。也。天台。立。見。思。塵沙。無。明。三。惑。彼。塵沙。惑。准。可。得。意。也。一。上。煩惱。事。一。義。云。煩惱。眞理。上。起。故名。上。煩惱。一。義。云。根本。無。明。上。起。故。云。上。煩惱。釋。論。末。師。以。末。而。在。根本。上。故。釋。此。意。也。或。現。行。惑。名。上。煩惱。是。對。種子。也。依。此。等。義。上。煩惱。言。不。限。細。妄。執。總。三。妄。執。可。通。名。也。一。義。云。人。法。二。執。分。上。下。法。執。名。上。煩惱。也。一。義。云。法。執。地。上。所。斷。惑。故。云。上。煩惱。今。謂。當。段。御。釋。得。意。大。分。爲。二。義。一。義。意。百六十心等。塵沙。上。煩惱。者。總。指。百六十心。乃至。無。量。煩惱。一。重。微。細

妄執者正第二劫惑也。此時塵沙上煩惱必第二劫惑名不可得意。一義意。百六十八心塵沙上煩惱者別指第二劫惑也。仍塵沙上煩惱共細妄執名可得意。一。上煩惱爲法執迷事惑事。元曉起信疏下云。過於恒沙等上煩惱者迷諸事中無知。此是所知障所攝也。文△一重微細妄執者三妄分三重。故今第二劫云一重也。微細者對初劫。能妄執言也。立四妄執時非微細妄執△故經等者是合經。

此中無爲生死緣因生壞等義。如勝鬘寶性佛性論中廣明。已下因被明餘義也△無爲生死者變易四種生死也。實生死雖有爲法也。對界內分段生死云無爲也。大乘義章云。變易生死對界內故名無爲。實是有爲文。仍分段生死名有爲生死。變易生死名無爲生死也。大乘義章云。分段生死勝鬘亦名有爲生死。變易生死勝鬘亦名無爲生死。△無爲生死文。無爲生死者總名也。緣因生壞四種生死別名也。緣者緣相。又名方便生死。嘉祥釋云。無明名惑生之緣。故名爲緣。則此緣感生死方便也。果從緣作名。故名方便生死。文△因者因相。又名因緣生死。嘉祥釋云。無漏業因能感變易生死果。從因立名。故名因緣生死。文生者生相。又名有有生死。釋云。有生後有死故名有有。則是實性中生相也。是當體立名。故云有有生死。文壞者壞相。又名無有生死。釋云。金剛心。唯有死無後有生。

故云無有壞相則是有死無生等言等四種生死則上等也。或一義云。等分段四種生死也。一。覺心不生心。下出變易四種生死意如何。答。一義云。覺心不生心者生滅斷常去來一異不八迷心也。仍今付所不生。出四種生死也。一義云。此變易四種生死地上所斷惑也。今覺心不生心。初地已上觀解也。故明之。難云。覺心不生住心意。五十二位聖賢皆此作無生觀。何限地上乎。答。此難最爾也。但心續生次第故。無緣乘心。真入法空悟唯識性已上。皆初地已上行相也。一義云。覺真心不生時此真心所變妄法。變易生死因緣所生皆生滅法也。知義也。光明山重譽義。一。變易四種生死事。嘉祥寶峯淨影義章等委細釋。嘉祥義疏。依攝大乘論明四種生死相。釋論鈔師。依無上依經釋之。當段出勝鬘寶性佛性論等。一。緣因生壞四相。實性論意。方便生死等四種生死。佛性論意也。勝鬘文貞元錄云。勝鬘師子吼一乘大方便廣經一卷。亦直名勝鬘經。或二卷。求那跋陀羅譯。實性論。直勝鬘經。實性文開元錄云。究竟一乘實性論。乃至元魏勒那摩提譯文。此論四卷。或三卷。或五卷。不同。佛性論者開元錄云。佛性論四卷。天親菩薩造。真諦譯云云。今且明宗義。故不詳說。付之。一義云。宗義者當住心。宗義也。意。當住心。自心。本不生。不可得義。爲宗旨。故。四種生死等義。門委細不說之云。意也。一義云。指秘密宗義。

此經并疏家意專秘密宗義故。於常途教門不詳說云。意也。大日經疏第二卷。鈔

大日經疏第二末鈔卷第六十六

下半初口

然上來原始要終 被明菩提心 本末因緣

三劫經文釋內 上來第二劫釋畢 已下第

三劫經文釋內 初至經云無量無數劫乃

至智慧方便皆悉成就也付一段可有

簡此一段文初總對辨心內外後經云

祕密主下別消釋經文大體兩節分明也

然上來原始要終 自發一毫之善以至於

超度人法有無二障雖宗極炳著轉妙轉深

猶是對治心外之垢尚未開此心中祕密種

種不思議事從此以後方乃說之若不

如此對辨則常情各斷先習不能覺其微

妙也 是初明對辨中初正示對辨後若

不作下明對辨由凡自宗意有橫豎二

門觀橫二教十住心平等一味無差別論豎

轉深轉妙有優劣淺深大師釋此義時豎

論即乘乘差別淺深橫觀即智智平等一味

惡平等者未得為得不同為同善差別者分

滿不即離不謬文仍橫平等前可三劫十住

心智智平等法門祕密佛乘內證雖然堅

別時存初後明味淺深不同也他宗判分

教不分教不同華嚴清涼大師釋云今初且

西域東夏弘闡之流於一代聖言或開宗分

教或直釋經文以皆含德失故耳且不

分之意略有五焉一即義本一味殊途同

三原聖本意為一事故四隨一一文

解不同故五多種說法成支流故以

此五義故不可分分之乃令情構異端是

非義作故以不分為德其分教者亦有多

義一理雖一味詮有淺深故須分之使

知權實一約佛雖則一音就機差而

教別三本意未申隨他言語而有異故

四言有通別就顯說故五雖分權實須

會佛意有開見故又示之密語所為別

故不識權實以深為淺失大利以淺為

深虛其功故莊嚴聖教令深廣故諸

聖教中自有分故諸大菩薩亦開教故以

此多義開即德多而失少合即德少而

失多文今分心內外被辨顯略祕密事

且付懸差別而諸乘各當位執極不覺

後位微妙事遮為見是則他師分教開宗

意符順然上來轉妙轉深是順世八心

已來至第二劫被釋歎轉妙轉深也誠二

日持齋心斷惡修善基漸脫苦得樂漸

故彼善心生起以後人天十地三乘位次

次第次第相續各各深妙事明也大師

釋云愚童持齋心者即是人趣善心前兆凡

夫歸源之漸觸文付之今結前生後分齊事

一義云初二劫第三劫相望故今初二劫

分被結釋也然自一毫善被舉之事自

元順世八心屬初劫能超心故也一義云

通被結順世八心已來文也△原始者八

心中最初種子心指△要終者指第二劫

終也△自發一毫之善文是指八心最初種

子心也上釋云如最初種子離微塵計心垢

時等文△超度人法有無二障等文此有無二

障得意一義人法與有無二障也人法

二執即煩惱所知二障也人執初劫度之

法執第二劫斷之但於初劫中證寂然界

菩薩離一重法例見有無二障者於第二

劫中滯他緣大乘心有無分齊為有無二

障此有無二障至覺心不生心度之也

上釋云以不滯有無心無望礙所為妙業隨

意能成故云心主自在文此有無依則有遍

計無執三性隔歷執也一義云執煩惱

所知二障我法遍計為有撥事理為

無是則人法二執各有有無故云人法有

無二障也△雖宗極炳著等文雖者縱言

也意縱論之轉深轉妙也每云之心外

分齊未開心內祕密云意也是則大師九

種住心無自性轉深轉妙皆是因釋此意也

△猶是對治○不思議事文是心內心外對

辨分明也付之猶是對治心外之垢中有

一道極無二心歎事一尋也一義云當

段心內心外對辨初二劫第三劫相望故

以小乘三乘為心外一乘以上屬心內

也凡心內心外相望有重重中今釋此一

邊也誠三乘教意萬法心所遍影像談心

本體無相空寂體得意故未開心內德

一乘諸法全一心已體意得故談心內德

依之今第三劫一道極無二心內也隨

下釋法華本門壽量意舉被屬祕密又

大師第六住心下此住心之佛未至心源

但遮心外之迷無開祕藏之寶文。一義云。自宗意以顯密分別心內心外故。今一道極無二心可屬心外內也。△從此以後方乃說之。可限復次祕密主真言門修行菩薩行諸菩薩等文。然者不可通所謂空性等文也。一此論義別可記之。△若不如此對辨等文是明對辨所由。意人自以為是。家家以未知為非故若不對辨法優劣者各不失本執不覺悟後位微妙故作此對辨云意也。誠常途於如來滅後大小相論。又法相三論諍空有。三乘一乘論了不了。今大日經疏說相辨法淺深。大師又依經論文立十住心判釋教優劣。然者諸家諍論自可留歎。

經云。復次祕密主真言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德智慧具修諸行。無量智慧方便皆悉成就者。已下別釋經文。於中初牒文。即是下作釋也。此經文初地菩薩福慧成就就說。若約心續生次第。一道極無二心後超第三劫入初地義明。隨十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地說。然第三劫初被舉之事為見聞者信樂尊重見。大師寶鑰第十住心證據經論文引證時。當段復次祕密主。○皆悉成就文。并爾時毘盧遮那世尊入於一切如來一體速疾力三昧說自證法界體性三昧言我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空如實相智生已離一切關

第一實無垢文。菩提心論第三菩提心一段文引證。菩提心論文於諸經中闕而不書甚深義趣明我覺本不生等文。說菩提實義。自證極說也。彼文一具當段經文證意。初地即自證極位事顯為見。隨下即是毘盧遮那具體法身故釋歎此意見。△復次者對第二劫詞也。△真言門修行菩薩行諸菩薩者總指行三密門菩薩。△無量無數百千俱胝那由多劫者是總句也。△積集無量功德智慧者顯乘對治道菩薩所集功德智慧也。△具修諸行無量智慧方便者真言二地已上菩薩大悲方便。二句也。△皆悉成就者。意初地菩薩餘教菩薩功德智慧成就。二地已上菩薩大慈方便德成就云意也。付之餘教菩薩功德智慧成就。現起也。二地已上菩薩功德成就。未起成就。可得意歎。二地已上未經位故或一義云。俱是現起也。初地菩薩實圓滿諸德。然二地已上為化他故。約機見雖似有次第。約實證地前地上德現成就也。一真言行者一生一身上頓圓滿十地諸位。是以經說十地次第此生滿足。疏家判能於此生滿足地波羅蜜。然今無量無數百千俱胝那由多劫說事尤不審也。但不限今文經疏前後真言行者經劫文多之下經第五文云。無數百千俱胝那由多劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長身又下疏第六云。謂以佛誠實言告魔波旬。我於無量無數劫為調伏衆生故。棄捨身命不可稱數。文又末卷第九云。如初發心時一切功德。即與如

來等。從此以後經無量阿僧祇劫。此等釋文經劫義見。付之一義。無量無數劫者約妄執非時分也。一義云。念劫圓融義也。一義云。為憐愍衆生作此說也。一義云。約結緣傍機人所經時。但二地已上時分不可云結緣傍機所經。一義云。是化他門施設也。化他門成就依所化機熟不故。經無數劫義可有也。此義為實。或又付對魔波旬御釋者為對治彼魔類慢心取義在之。一俱胝事。俱舍論音義云。或云俱致。此當億謂千萬或十萬為億。或萬萬為億。西國俱胝或千萬或十億或百億。而甚不同故存本名耳。又八十華嚴百洛叉。至不可說不可說轉。百二十三增數有之。其中俱胝第二那由多第四阿僧祇一百四。無量一百六也。俱舍頌疏自一至五十二增數中俱胝第八那由多第十二阿僧祇第五十二也。即是欲明超第三劫之心。欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳。已下作釋也。於中是總表也。△即是○之心文第三劫能超心漸次圓頓二機各別也。今被說真言門修行諸菩薩故。先約真言圓頓菩薩見。△欲令見聞者等文見聞者者。若自性會有因人義。會座當機。若無因人義通約未來行者可意得也。可知如餘教中。已下別釋也。於中初作釋。後是以經云下結釋也。初作釋中初釋經。無量功德智慧義。後復次如輪王太子下

釋經無量智慧方便皆悉成就義。△如餘教中菩薩等文是真言行者。餘教菩薩所得功德智慧成就義明。於中初正釋經文。又世尊下因述餘義也。

●如餘教中菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以真言爲乘。超入淨菩提心門。是明入初地淨菩提心義中。初舉餘教經劫作佛對之明。自宗頓悟上疏云。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦。不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。今此真言門。菩薩若能不斷法則方便修行。乃至於此生中。遽見無盡莊嚴加持境界。此意也。付之付今餘教中菩薩了簡不同也。一義云。以三乘教菩薩對辨真言菩薩。是即燃燈大鵬相望意也。取三乘教菩薩事。智論第三十八說羊馬神通三乘時。釋羊乘菩薩云。是人久久無量阿僧祇劫。或至或不至先世福德。因緣薄而復鈍根。心不堅固。如乘羊者。當段或有得至菩提。或不至者。文言彼同也。彼智論羊馬神通。如次三乘。一乘真言。配當故今三乘菩薩也。一義云。於第三劫內。被對辨顯密故。餘教中菩薩者。是一乘菩薩也。智證大師解釋中。又此菩薩超入者。餘教菩薩。歷三祇後。或至佛慧初心。今此教菩薩。初心直入。故超勝餘教。若過三祇未入真正菩提。提心位者不得成佛。故置或言耳。此意或有

得至菩提。提真言初地入菩薩。或不至者未入初地菩薩也。凡論初地入不事。付第三劫菩薩可在之。故一道極無菩薩云事。明也。一義云。今所指餘教可通一乘三乘。雖三一不同顯教。共經劫作佛。宗教對真言頓悟舉之也。但或有得至菩提。或不至者。文相似智論羊馬菩薩事。一義意。以智論羊馬二種。如次分別三乘一乘一往義也。實。羊馬共可通三一也。一義云。隨義轉用。聖教通法也。仍羊馬文言。借云。於義不可全同。云云。一義云。今文必依智論羊馬文。不可定。金剛頂經中。若於顯教修行者。久經三大無數劫。然後證成無上菩提。於其中間十進九退。又復進退不定義。今得至菩提。或不至者。義故無相違也。一不至事。一義云。得至菩提者一乘也。經三僧祇至自宗初地故。或不至者三乘也。留第三劫分齊。不至自宗初地故。一義云。得至菩提。約昇進人。或不至者。約退墮人。一義云。經三劫後入真言初地。釋得至菩提。留顯當分。未入真言初地云。或不至者也。△今此教諸菩薩。淨菩提心門等文。已下正明真言菩薩超入相。△直以真言爲乘者。對餘教迂迴菩薩詞也。△淨菩提心門者。初地也。經此菩薩淨菩提心門。初法明道文。

通幾空而度其所經過。及至到之處。雖則無異。而所乘法有殊。已下正明。福慧具足義。於中初。法說。後譬如下。譬說也。△若見此心明道。自然具足。是初法說也。△心明道者。次上初地淨菩提心門也。付之初地名。心明道。名法明道。事△心明道者。約能證智。意覺心。本不生。生大慧光明。見諸佛所行道故也。△法明道者。法約所證境。意照無量法性。見諸佛所行道故也。△諸菩薩無數劫中等文。是餘教菩薩無量無數百千俱胝那由他劫。積集無量功德。智慧頓成就。義明。△譬如有人等文。已下喻說也。意乘舟車。以至五百由旬。譬餘教菩薩乘神通度。譬真言行者也。付之今乘舟車至菩薩上。餘教中菩薩。可同。但上以遲速漸頓分別顯密。今餘教菩薩多劫修習。處福慧真言行者。頓具足。義明。釋經無量無數。○智慧成就義也。或一義云。今以舟車跋涉。諸菩薩第三劫內。一道極無行者。取。然舟車分別彼二種住心。事在之。此時以舟爲華嚴。大師水波游艇。釋故。以車爲天台。大師釋水照。推輪。故也。云云。雖然舟車分二箇住心。事。穿鑿義也。△跋涉事。後漢書注。山行曰跋。水行曰涉。然者跋。約車涉。約舟歟。△經險難。○五百由旬。文是法華意也。彼經第三化城喻品第七云。譬如五百由旬。險難惡道。曠絕無。人怖畏處。若有多衆。欲過此道。至珍寶處。有一道師。聰慧明達。善知險道通

若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。譬如有人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬。更有一人直乘神

難惡道得達五百由旬。更有一人直乘神

塞之相。將導衆人。文此五百由旬義得。意釋義不同也。智論。三界與二乘菩薩。爲五百由旬。天台文句。三界與有餘實報。爲五百由旬。慈恩玄贊。分段上。煩惱業苦。爲三百由旬。變易上。無明苦。爲二百。五百由旬。得意也。嘉祥法華義疏。以三界。二乘。爲五百。也。更有一人等。文是譬。眞言行者也。神通乘事。以智度論。爲本據。疏家大師處。名眞言自宗。大師御釋云。彰乘於神通奇喻文。或神通寶略。凌虛空而速飛。一生之間。必到所詣。△其所經過等文。是舟車神通所乘。雖不同。所經過。理趣與所詣。明同。義。大師文。次第明顯密兩。智雖所至同。所乘有異。文。付之一道。極無極果。契證自宗。初地否事一證也。凡顯密二教。淺深不同。故顯乘。極果。地前極理。不至初地。覺然如當。段御釋。所乘法。雖異。所到處。無異。見若依此御釋。契證初地。付之會釋。不同也。一義云。所乘不同。故所詣又可各別。然至到無異。判事至各各果事云。無異。非云無所得。果淺深。大師一處御釋云。隨教不同。戒亦不同。三歸五戒。八戒十善。聲聞緣覺菩薩等。戒及三摩耶。佛戒是也。以戒防惡。以乘修善。戒乘不同。得報亦別也。譬如速遲。所乘各殊。所期不同。或乘牛羊。或乘象馬。或乘船筏。或乘神通。所乘各殊。遲速隨異。大品經。不必定經之益。亦如此矣。文此御釋。分明。所乘殊。得果亦別也。見。知。今御釋。至各各果事。無異。御釋有取義。一義云。

約開會至到無異釋也。一義云。眞言初地。菩薩地。前地上。遮表功德。悉圓滿。一道極無住心。同。彼初地所證遮情。理。故。至到無異。釋也。難云。若初地所證遮情。理。同。雖遮表不同。至初地事。勿論也。如何。答云。此難尤然也。但遮表不二。覺爲初地。偏得遮情。理。不爲初地。例如佛具足三智。然二乘。同佛。一切智。菩薩。同佛。道種智。雖然二乘。菩薩。非至佛地。又聲緣二乘。斷惑智。品雖同三賢。菩薩三賢。悲智具足。二乘闕大悲。故論位時。二乘。邪定聚。所攝如。不至正定聚。已上諸義中。此義宜也。又世尊所以先廣說如上。諸心相者。爲教眞言門。諸觀行人。若行至如是境界時。則須明識。不得未到。謂到而於中路稽留也。已下明餘義意。上顯密對辨。餘教菩薩無數劫。所修習福慧。眞言行者。頓具足。義明。今明餘教。次第淺深事。眞言行者。若行至彼心相時。未到。到思。爲令不留著云意也。凡此經。從淺至深。明心相邊。意趣見。一開示菩提心本末。因緣。爲令知。心續生。次第也。是三劫寶珠釋段終。故此經從淺至深等文。此釋分明也。一爲辨顯密二教。淺深也。是上結前生後御釋。見。今御釋。眞言行者。爲令不起。未到。謂到見見。如是邊邊義。可在之。△如上諸心相者。初二劫明處。心相也。△爲教眞言門等文。已下明眞言行者。意。眞言門。菩薩若行至常途。心相時。非。極可覺知義。明。是即約捨劣得勝門。成御釋也。△不得未到。爲到等文。此未到。謂到義約所寄齊顯至第九住心。可意得也。大師一處戒序解釋。中極無自性心者。雖云融法界而證三世間身等。帝網而得一大法身。猶是成佛之因。初心之佛。五相成身。四種曼荼。未能具足。是故不可住。謂未得。爲未到。謂到文。復次如輪王太子。初誕育時。衆相備足。無所缺減。雖未能遍習衆藝。統御四洲。然已能任持七寶。成就聖王家業。何以故。以即是輪王具體故。已下釋經。無量無數百千俱胝那庾多劫。皆悉成就文。是即二地已上。大悲方便滿足。義也。於中初譬說。眞言行者下。法說也。△輪王太子者。四種輪王。中勝。金輪王。舉爲譬見。其故。統御四洲。任持七寶。義尤金輪王。德見。△衆相備足者。三十二相也。弘決第六云。三十二相。輪王亦能作此。調達亦有三十二相。餘人各有少分。遍習衆藝者。諸伎藝等也。長阿含經云。轉輪聖王受父教。已△統御四洲者。凡四種輪王。何出現南洲。故閻浮提。爲輪王。居所。付之金輪王。領四洲。銀輪王。除北洲。統御餘三洲。銅輪王。除西北領東南二洲。鐵輪王。除三洲。但領南州也。今太子位。明故。雖未能○統御四洲。釋也。△然已能等文。是太子位。持七寶。成就輪王。家業。義明。七寶者。輪象馬羊兵臣寶主藏臣寶如意寶玉女寶也。△何以故者。成就聖王。種性由明。眞言行者。初入淨菩提心。亦復如是。已

下法說也△初入淨菩提心者初地也。是譬輪王太子初誕育時等。相當也。

雖未於無數阿僧祇劫具修善賢衆行滿足大悲方便然此等如來功德皆已成就。成就二地已上功德義明。是則當譬雖未能遍習衆藝等也。一於二地已上經無數劫事如上料簡△然此等文是正明功德具足義。譬然已能任持七寶等當也。

何以故。即是毘盧遮那具體法身故。是明功德具足。由譬何以故即是輪王具體故。當也。付之今初地菩薩。毘盧遮那具體法身。釋故。初地即極義見。然二地已上化他果後方便也。譬輪王太子等准之可知也。若初地不極義。初地既生在佛家位故。釋具體法身。雖然非究竟妙覺位可得意。非輪王當位故。

是以經云無量無數劫乃至智慧方便皆悉成就也。是合經文。

大日釋疏第二末終

大日經疏第二末鈔卷第六十七

下半二日

又如王子等。文狀入真言門功德經文釋內。上來至智慧方便皆悉成就了簡畢。已下天人世間之所歸依釋初。至已歎入真言門功德竟付一段可了簡此一段。初。天人世間之所歸依釋。次出過一切

聲聞辟支佛地釋。次釋提桓因等親近敬禮釋。後已歎下總真言門修行菩薩行已下經文總結也。

又如王子始生。又已龍神兆庶之所宗歸。初發淨菩提心亦復如是。已爲天人世間迷失正道者作大歸依。是初天人世間之所歸依。經文釋也。大綱經文展轉上來。經文初地菩薩內。明圓備諸德。此經文外作天人世間歸依義被說見。今疏第一云。阿羅訶是應受供養義。以有如是功德故。應受天人最上供養。故以爲名也。此意也。△又如王子○之。所歸依者是初譬說也。△王子始生者指上輪王太子也。△又已龍神兆庶等者意非成就聖王家業。又既龍神等歸依。成云意也。智度論第三十五云。如轉輪聖王太子。初受胎時於初子諸天鬼神皆共尊貴。今疏末卷第九云。譬如輪王太子適在胎藏之中。已能持四天下。使福德無減。八部群神皆宗敬之。文是等釋文。明受胎相。今雖釋誕生時可准知之。△龍神兆庶者智論釋諸天鬼神。今疏判八部群神。今八部衆中且舉龍神兼餘見。兆庶言廣可通也。兆事。孝經云。十億謂兆。△宗歸者宗敬歸依義也。△初發淨菩提心等文已下。法說也。△初發淨菩提心者上真言行者初入淨菩提心義也。△已爲天人世間等文。天人世間者天即世間也。是即三種世間中衆生世間也。六種中殊被學天人事佛法正機故也。△迷失正道者。天人世

間。所述境廣可通。出世已上。若約極者可。當古佛所行大菩提道也。上疏由凡夫二乘不能決擇正知自心實相。於諸實之理。乃至空謂不空。不空爲空。不見古佛所行大菩提路。△作大歸依文是。初地菩薩爲迷惑顛墜衆生。開示如實道故。爲彼天人世間作大歸依義分明也。

若常途諸論所明證。此心時即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地也。已下釋出過聲聞辟支佛地經文。於中。初初地菩薩名佛故。舍利弗等一切聲聞不測量義明。後以行者得此心時。下約秘密明菩薩等不知見△若常途○即名爲佛。文是爲釋。出過一切聲聞辟支佛地經文。上承來也。意證真言初地淨菩提心位。常途諸論名佛。依之。聲聞等智力不測量義明。是則法華諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知意也。又華嚴會座二乘等。如聲如寶義。皆此意也。△問。真言初地菩薩直對舍利弗等。不明不知義。常途名佛由明舍利弗等。不知事意如何。答。常途多二乘人不測量佛智義明。故今作此釋。初地菩薩直對聲聞等事。顯密事異故非相違。仍此意也。△常途諸論者。一義云。可指一乘所依論其故。第三劫一乘佛果得真言初地菩薩一分理故。證此心時即名爲佛釋。初二劫分齊。不可有此義。仍今所指諸論。可法

華論十地論等。一乘論也。一義云。約部三乘。一乘論雖各別。約義三乘諸論中。有說一乘佛果。然者諸論言廣可通。證此心時即名為佛者證初地淨菩提心時常途論名佛云意也。付之。如今御釋。一道極無佛果至真言初地見。如何。答。一義云。開會意也。意造論菩薩等內。鑒冷然故。指真言佛果。諸論中皆名佛。雖然依顯修行證顯果。佛不可證真言初地云云。此意。法開會為密人。為顯意也。付之。一義云。餘教不與佛果。性相也。意依顯行成佛。人蒙真言諸佛。驚覺入密成佛。故成佛位密意也。依之證此心時即名為佛。釋是則常途如云有教無人果佛無人。此時常途所執教門佛果。不可至初地。仍此義時。開會人為密。常途佛果但教門計也。但如上了簡常途佛果所證理。真言初地菩薩。遮情一分故。釋。證此心時即名為佛見。△是故舍利弗等文。是正釋經文。△是故者指上詞也。舍利弗等者。一切聲聞中。舉大智尊者等。自餘也。△經云等文。以行者得此心時等。已下約秘密義。被舉不知人此中。初補處菩薩并諸天世人對明。後前二劫中。下善吉等。不知約付之經。說出過一切聲聞時支佛地。偏明出過二乘義。然疏家御釋。廣被舉補處大士天人須菩提等事如何。答。經且舉二乘義兼自餘。故疏主得經意如此釋也。以行者得此心時等文。已下御釋。依法

華意被作釋見。付之出過一切聲聞時支佛地經文真言行者初地淨菩提心。相明。然今以法華意釋秘密義事。一往不審也。付之。一義云。次上御釋。正明真言行者出過二乘義。然釋若常途諸論所明等事。展轉作釋也。意證初地一分。理常途佛二乘智力境界。非義舉成初地菩薩出過二乘義也。指上若常途論所明證此心時也。仍非真言行者。然問大師第八住心下。證此文。祕藏寶鑰下卷云。無畏三藏說行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土。○是故此事。名祕密。證此理佛。亦名常寂光土。盧遮那。大隋天台山國清寺智者禪師。依此門修止觀得法華三昧。即以法華中論智度為所依。稱一家義。此乘之趣。大體如此。此文此御釋分明也。一義云。一道極無極果至自宗初地故。今被明真言行者初地相時。舉一道無為心極果。釋祕密義也。云云。但一道極無地前分域也。云云。是治定義也。然者此義難得意也。一義云。以法華本迹二門。分別顯密性相在之。此意迹門。明始覺修顯。相故為顯。本門。說久遠實成。旨故為密。大師當經開題。所謂大毘盧遮那成佛神變加持經者。是則諸佛之大祕衆生之極妙。報應諸佛祕而不談。變化如去默而不答。補處大士不識其一人。飲光薩埵不聞彼逗留。文又大師一處御釋云。三災大劫未盡靈山佛道在。天人悉安穩。號曰金剛界。又今疏上。乃至彌勒菩薩等。猶於如是祕密神

通力所不及。祕中最祕文。又未卷第三云。復次衆生一念心中。有如來壽量長遠之身。寂光海會乃至不退諸菩薩。亦復不能知。此等皆法華本門。以為祕密見。此義。常途本門義談。是淺略。一義解。不知本門實義也。但付此義不審。事有之。其故大師以當段釋。被引常途第八住心事不審也。次須菩提等於法華一乘生驚疑。不知所趣迹門方便品意故。撰取本門為祕密義。不見也。一義云。開會法華為祕密。真言初地菩薩相釋也。今疏末卷第七云。此經是法王祕寶。不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等懇懇三請方為略說妙法蓮華義。今此本地之身。又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住所。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳。又因補處菩薩殷勤三請。方為說之。文凡自宗意。諸經皆淺略深祕兩趣帶。爾常途解淺略。一義。自宗并談淺深兩邊。依之取諸經深祕義。同自宗事多之。然淺略一邊。解他宗人師等。以淺略混深祕。無顯密差別存。背自宗揆處也。今此意也。但此義時。大師此御釋淺略第八住心引。事有疑。若強得意。自元法華意。有淺略深祕兩篇故。取淺略一篇。引第八住心下。可得意歟。雖然。經含淺深中。取深祕義。真言初地菩薩釋文。又淺略義。引證。事猶不審也。付之真言行者淨菩提心觀文。引第八住心

故無相違可得意歟。但彼遮情表德淺略深祕。今故淺略遮情一邊。爲證據。今取深祕邊釋故猶有疑。

卽知釋迦牟尼淨土不毀。法華第六卷如來壽量品云。於阿僧祇劫。常在靈鷲山及餘諸住處。衆生見劫盡。大火所燒時。我此土安穩。天人常充滿。園林諸堂閣。種種寶莊嚴。寶樹多華果。衆生所遊樂。諸天擊天鼓。常作伎樂。雨曼荼羅華。散佛及大衆。我淨土不毀。而衆見燒盡。

見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。壽量長遠事。同品云。諸有修功德柔和質直者。則皆見我身在此而說法。或時爲此衆說佛壽無量。同卷分別功德品云。我說是如來壽命長遠時。文△與上行等從地涌出等文。法華第五卷從地涌出品第十五云。佛說是時。娑婆世界三千大千國土皆震裂。而於其中有無量千萬億菩薩摩訶薩同時涌出。是諸菩薩身皆金色。三十二相無量光明。先盡在娑婆世界之下此界虛空中住。○爾時四衆亦以佛神力故。見諸菩薩遍滿無量百千萬億國土。虛空是菩薩衆中有四導師。一名上行。二名無邊行。三名淨行。四名安立行。是四菩薩於其衆中最爲上首。唱導之師。文修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名爲祕密。從地涌出品云。爾時彌勒菩薩及八千恒河沙諸菩薩衆。皆作是念。我等從昔已來。不見不聞如是。大菩

薩摩訶薩衆從地涌出住世尊前。○時彌勒菩薩摩訶薩知八千恒河沙諸菩薩等心之所念。再欲自決所疑。合掌向佛以偈問曰。無量千萬億大衆諸菩薩。昔所未曾見。願雨足尊說。是從何所來。以何因緣集。願說其所從國土之名號。我常遊諸國。未曾見是事。我於此衆中。乃不識一人。忽然從地出。願說其因緣。文△修對治道者本迹二門待對迹門。方便對治道也。是卽四悉檀對辨也。意彌勒等八千恒河沙等菩薩雖補處大士。猶是迹門對治道菩薩故。久遠實成。旨不知義也。△雖迹隣補處。文付之一義。迹門一生補處菩薩云意也。取義一義云。約本雖久遠正覺佛現迹。補處菩薩故成不知相也。一義云。五十二位階級皆古佛所經迹故。云迹隣補處也。一彌勒菩薩釋尊補處大士事。然也。自餘菩薩何云補處乎。答。是智論問答也。彼論第七卷云。問曰。若彌勒菩薩應稱補處諸餘菩薩。何以復言紹尊位。耶。答曰。是諸於十方國土皆補佛處。文一彌勒等直補處菩薩也。何云隣補處乎。答云。一義。補處者。紹佛位人也。仍隣佛果義也。一義。彌勒等八千恒河沙菩薩中彌勒等雖補處大士也。自餘未至補處菩薩在之故。約彼云隣補處也。△然不識一人者。上行等四菩薩爲首。有六方恒河沙等眷屬菩薩。然其中不知一人云意也。

又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方

界諸佛菩薩亦自能普詣十方供養諸善知識。詢求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密。此一段唯獨自明了。餘人所不見義。約明祕密義。付之一義云。上依法華意釋作。此一段依華嚴意被作釋取義其故。供養諸善知識詢求正法義。華嚴善財童子次第詢求義同也。今疏末卷第三云。復次。大悲胎藏發性三昧中有種種法界門種種善知識。如善財童子次第詢求。文此意也。一義云。此同法華意也。彼經第六卷法師功德品第十九云。若持法華經。其身甚清淨。如彼淨瑠璃衆生皆悉見。又如淨明鏡悉見諸色像。菩薩於淨身皆見世所有。唯獨自明了。餘人所不見。三千世界中一切諸群萌天人阿修羅地獄鬼畜生。○諸佛及聲聞佛子菩薩等。若獨若在衆說法悉皆現。雖未得無漏法性之妙身。以清淨常體。一切於中現。文此意也。一法華意。六根淨位。說故。是則觀行卽位也。今初地菩薩證據引事。△由此因緣復名祕密。文前修對治道菩薩。不知本門壽量長遠義。故名祕密。今於畢竟淨心中顯現。處十方佛菩薩等諸天世人不知。故名祕密。上名爲祕密對復名祕密釋也。前二劫中。雖云度二乘地。雖須菩提等猶能承佛威神衍說人法俱空。而於此祕密一乘心生驚疑。不知所趣。乃名直過聲聞辟支佛地也。是約善吉等不知明祕密義。△前二劫者。一義云。初二劫也。△雖云度

二乘地者指初劫。釋初劫證寂然界菩薩證此寂然界時漸過二乘境界。文是即度二乘地義也。△雖須菩提等者指第二劫。第二劫般若會中有須菩提等說人法俱空理。然間猶是二乘共也。然於第三劫秘密一乘非彼所知境義。明一義云。雖云度二乘地。可通初二劫。初劫漸過二乘境界。第二劫至第三劫祇乃與二乘異也。御釋分明也。△雖須菩提等別明第二劫相。已上二義末卷第三復次初劫智慧猶與二乘共行。非深般若。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。文此釋符順。一義云。前二劫者第二劫也。意初劫三乘共行。第二劫菩薩既異二乘。雖然於第二劫般若會中須菩提等廣會聲聞受佛神力演說人法俱空。然今秘密一乘於非彼所知故。雖出過二乘義也。須菩提等人法俱空演說事。金剛般若等說相分明也是即轉教付財義也。一義云。前二劫者第二劫第三劫也。意第二劫第三劫菩薩雖度二乘地。猶與二乘共義分在之。至真言初地正。超過二乘地云意也。下此心望前二劫御釋付。大師前二劫者指他緣一道二種住心注。准彼可取義也。又指初地菩薩至此不思議地乃名真離二乘地也。釋又第三劫二乘共事。指空性無境心若住此者即退不墮二乘地不進得上菩提地。付之須菩提等演說人法俱空事般若會座也是

則第二劫覺心不生心分齊也。然者何可通第二劫一道極無等乎。答。依天台意者般若中廣說後三大乘法門故。何一乘圓教義無乎。華嚴以不共般若為華嚴。又今疏意。般若經十緣生句。文即空即心即不思議三重合見。然者般若義可通淺深歟。一須菩提等言事△秘密一乘事。若真言得意可三密金剛一乘。若常途法華一乘得意望三乘名秘密一乘可得。意智論中法華說二乘作佛故云名秘密釋有之。大師十住心論一乘簡三乘立秘密名釋此意也。時大威德諸天。此釋釋提桓因等親近敬禮文。帝釋四天王及梵天等也。不見菩薩心所依處。成生敬信。是諸天等。初地菩薩內證於雖不測量生敬信義也。付之。初地即極義雖不指心所依處處善提實義。下不久成佛云。可成佛外述末卷第六云。爾時大梵天等八部衆生。徒見此伏魔之外迹。是故有名稱生。一號為大勤勇者。然我實成佛處則非彼等所能測量也。此意也。假又一分證理也。共。初地菩薩內證於可非三界諸天境界。故釋提桓因作如是願言。今此上人不久成佛。若彼成佛時我當奉吉祥草四天王亦生此念言。若此菩薩成佛時我當獻鉢。梵天王亦生此念。若此菩薩成佛時我當請轉法輪。故云親近敬禮也。已下別釋經文。△釋提桓因者帝釋也。演密鈔第三云。准此

經文但言釋提桓因親近供養故。何故疏云帝釋奉草四王獻鉢梵王請轉法輪。今經略故故智度論云。佛至樹下時。釋提桓因奉上好草。執金剛菩薩常執金剛衛護菩薩。梵天王請轉法輪。如是等各有所法。是以疏主引來釋之。故云釋提桓因等文大般若五百七十卷。帝釋獻鉢師子座見。但智論意。如來所座通名師子座見。故吉祥草說師子座文一。今此上人不久成佛事。一義云第十一地所見圓極位。究竟法身成道唱位。指今疏末卷第九云。復次汝之心王於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧遮那究竟心王成佛時。所有威勢。此意也。付之。彼究竟法身成佛。唯佛與佛境界也。然者可非諸天等間見境界。其上草座成道佛天台等意。是藏教佛所座見。爾者如何答。此義時諸天等皆曼荼羅上可聖衆。故無相違。△又草座成道定三藏教佛事。淺略一邊也。若依深祕意者此草座又可法身所座也。今疏末卷第八付用草座被釋數由中以此吉祥茅表慧性也。○若順諦理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身故。以為法門表像也。一義云。初地即自證圓極位。是菩提實義也。今所指成佛。成佛外迹。即世間出現化身成道也。故帝釋奉吉祥草。梵王請轉法輪也。一奉吉祥草事。或傳吉祥童子以草座獻佛。見西域記第

八云菩薩既濯尼連河將趣菩提樹。竊自
惟念。何以爲座。尋自發明。當須淨
草。天帝釋化其身。刈草人荷而遂路。菩
薩謂曰。所荷之草頗能惠耶。化人聞命恭以
草奉。菩薩受已執前進。然者吉祥童子。帝
釋化現故。帝釋奉吉祥草義。不異也。△四
天王亦生此念等。大般若經第七十卷云。
或有但見一世界中。四大天王各奉獻鉢。或
後有見十方。各如恒河沙界四大天王。各奉
獻鉢。文雖阿含經第三十三云。此所四天王。各
持一鉢上於佛。合以一鉢。文△梵天王亦生此
念等。大般若經同卷云。堪忍界衆持華。梵
王應時。便與六十八萬諸梵衆來。至處○而
三請言。唯願大悲哀愍我等。轉大法輪。文
已歎入眞言門功德。竟。文 是結上
大日經疏第二末。終。

大日經疏第二末鈔卷第六十八

下半三日

然行者復以何法等文 上來至歎入眞言
門功德經文釋。終了簡畢。已下付空性無
境心一段經文。可有簡此一段。文。初所
謂空性經文釋。後以心如是故下。離於根
境已下。經文釋也。委細料簡隨文次第可
分之。

然行者復以何法入此門耶。故經次云。所
謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量

如虛空。乃至正等覺顯現。卽喻此心也。前
劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。卽是如
來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。是釋
經所謂空性文。於中然行者復以何法入此
門耶者。初問詞也。意眞言門能入相間也。
此門者。上眞言門也。△故經次云等者。已下
釋也。卽能入門行相明。付之。以所謂空
性等經文。爲眞言門能入法事。一義云。三
劫安立見。初二劫說唯顯。第三劫明唯
密。於第三劫中。所謂空性乃至極無自性心
至。明能入相。上眞言門修行菩薩行等。經
文。明初地證理。然問所謂空性等觀門。眞
言行者觀心也。然大師第八第九住心。分
之引證事。雖眞言行者觀門也。淺略。一分
往涉常途。故證之也。例如以明眞言行者
淨菩提心觀。非青非黃等。經文引第八住
心。此義時已下。經文約眞言行者觀相可
有料簡也。但付此義見下。御釋空性無
境心位。沒心實際。次轉生極無自性心見。
是卽第八住心沈空位。蒙驚覺開示進後
際。從顯入密義相也。隨大師已下文。以。驚
覺開示文證。十住心論第九云。又極無自性
心明。眞如法身蒙驚覺緣力。更進金剛際
據大日經及金剛頂經等云。○文又一處戒序
解釋中。一道如實人蒙諸佛驚覺。故發極
無自性心。文又守護經釋中。五處驚覺文。
內當段。經文引證。仍約眞言行者取之事
不審也。雖然於眞言行者沒心實際位可
有之。次驚覺開示事且約常途義門釋之。

歎不審也。一義云。至眞言初地直往行者。
又從顯入密迂迴行者。二類在之。三劫先
明從顯入密相故。空性無境心等皆顯行
相也。仍驚覺開示相明。今所謂空性等經
文。以。初地能入事約從顯入密次第時。
第三劫一道極無之能入門故也。二教論指
天台。但眞言藏家以此爲入道初門。文又大
師一道無爲初入門釋。此意也。直往行者
能入相。六無畏次第是也。但付此義大師
以心續生次第眞言行者住心次第釋事。
一往不審也。若從顯入密義難名眞言行者
住心次第。雖然從顯入密次第明事眞言
行者能寄齊住心次第顯爲故。付經本
意判。文顯相從顯入密次第也。△故經次
云所謂空性文是表經文△空性卽是等。已
下作釋也。於中初正釋經文。前劫已下。對
辨第二劫△空性卽是自心等虛空性文。此
意。經說空性萬法一心。一心周遍法界義
也。是卽一心一性談。一乘宗意也。天台止
觀此心是一切法一切法是心釋。華嚴清涼
大師知一切法卽心自性判。又一心周遍事。
妙樂大師釋云。觀已心高廣卽無窮之聖
應。文清涼釋云。△上文無量如虛空等。上九
問中。菩提心相貌答說。經文合彼經文云。
無量如虛空不染汚常住諸法不能動本來寂
無相無量智成就正等覺顯現文疏。次有一
偈半略答菩提心相貌文。付之彼經文意。
初地淨菩提心生相貌也。今地前第八住
心故淺深不同也。雖然自空性無境心位

一分菩提心相貌顯現故無相違也。△前劫悟萬法唯心等文是前後對明釋也。意第二劫中萬法唯心外無法義說云。如實不明一心相委細得意。他緣大乘心萬法唯心義付有爲八識談唯識義覺心不生心以空理爲一心今至第三劫談境智不二寂照同時一心故相替前劫義釋可得意也。△前劫○心外無法文第二劫談萬法唯心事。第二劫釋又無緣乘者至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心。心外更無一法而可得者文三重幻時第二劫名卽心幻此意也。△今觀此心卽是等文已下第三劫等虛空心明△自然智者約智△遍一切身者約理。是卽理智爲心身義卽寂光二德也。△自然智事一切智自然智無礙智三智分別時。自然智本覺智也。然者今本有本覺照德可得意若約第八住心一道無爲心故可一道無爲心智約天台宗時。彼宗專談智無爲故彼此契合△亦是毘盧遮那遍一切身文普賢觀經云釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處諸佛住處名常寂光文大師御釋云證此理佛亦名常寂光土毘盧遮那文

以十二處攝諸法故也。上疏但觀內外十二處卽攝一切法也。△根者六根△塵者六境也。△皆入阿字門者卽上自心等虛空性指也。第二劫覺心不生心下漸入具字門釋第七住心空性判具字門今皆入具字門者第八住心寂照不二一心指見然間同離名具字門可淺深不同又有空中三諦以具字三義或又三諦結歸一心所歸一心名具字門事在之上疏云又復從衆緣生故卽空卽假卽中。遠離一切戲論至於本不生際本不生際者卽是自性清淨心性清淨心卽是具字門以心入具字門故當知一切法悉入具字門也。今御釋此意見但一心三觀開合不同故何無相違也。天台釋根塵相待一念心起卽空卽假卽中今根塵皆入阿字門義可准知彼△故曰離於根境文是合經文付之經文顯相根塵等衆相遠離空理結歸見雖然以疏家解釋見經意根境等相卽一心根境隔歷執離說離於根境見然間根塵等諸法當相卽一心體性也。然者當位卽妙不改本位談意可同

分身隨相文此意也。以心實相智覺心之實相境智皆是般若波羅蜜故曰無境界。是釋經無境界卽境智不二意也。大師十住心論第八云寂而能照照而常寂似澄水之能鑒如鑒金之影像濕金卽照影照影卽金水卽知境卽般若般若卽境故云無境界卽此如實知自心名爲菩提文天台釋云境既無量無邊常住不滅智亦如是函大蓋大文付之境智不二義釋時境智皆是般若波羅蜜然者境智結歸般若智慧見仍不二義不顯如何答一義云境智不二故境智共名智境智共名境以此義釋境智皆是般若波羅蜜也。一義云般若波羅蜜者是境智不二義也其故般若言境智含攝如實相般若若是境也如觀照般若若是智也仍般若言顯境智不二也

●乙本傍註曰通明鈔十八 ●甲本傍註曰寂而能照照而常寂 ●甲本傍註曰且約處門 ●乙本傍註曰正義* ●二二三● ●丙本傍註曰此與論義師義同

爲戲論見。然者今戲論可非所治妄執。歟。大師自乘得佛名望後作戲論釋。此意也。一義云。今戲論可指妄執歟。其故雖斷當位惑帶後位惑故云戲論也。智體直非云戲論。釋摩訶衍論熏離熏俱義准可得意也。△一三劫共具用十喻觀事。第三重微細百六十心煩惱業壽除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生。是釋經等虛空無邊一切佛法依此相續生。文付此經文。一義云。是說第八住心證理也。仍牙生位。空性無境心證理。即可地前。牙生位地前事。當經開題。佛樹王。牙生言亡虛絕之空性。文或一道無爲心證理初地故。牙生位可初地也。一義云。今牙生位可極無自性心。今經文相連見。自第八住心相續第九住心生起義見。一義云。今佛樹牙生。指真言初地非第八住心。當分意依第八住心相續初地。牙生義也。第九住心進位故非牙生位。祕藏寶論當段經文第八住心下引時。所謂空性離於根境無相無境界諸戲論等同虛空離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意引證。無邊一切佛法依。法相續生十一字。脫。是爲顯非第八住心當分覺。第九住心下。同如此引證。付之第九住心下。此經文兩所引證。後引文。經云離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生等虛空無邊一切佛法依此相續生。文是分明極無自性心生。次等虛空無邊等文案。初地事明

也。問。第八第九住心下。等同虛空引。無如經文事如何答。等同虛空引事。無相遮情理顯爲也。此中有無量無邊一切佛法事初地心內祕密功德故。第八第九住心不許之意也。△第三重微細業樹種除者。是爲顯佛樹牙生證理。被舉所斷惑也。△第三重微細百六十心者。第三劫極細妄執也。凡龜細極細三妄執付百六十心惑分之。故云百六十心等也。△煩惱業壽者。私云。疏第一蘊阿賴耶業壽種子。業者身口意不清淨業也。種子者癡愛因緣也。壽者酬因生之果報識故。約第八阿羅耶立種子及果報二名也。業者果種子。種者煩惱種子。壽者是總報體也。皆在賴耶識故。今業果可通二種生死歟。△煩惱業壽種子。第一卷釋緣業生云。癡愛因緣造不清淨業。生六種身云。△故曰等虛空無邊等文是合經文。△等虛空無邊一切佛法者。指初地牙生位。△依此相續生者。所指依此。一義云。指次上越諸戲論也。指彼戲論第三重微細百六十心釋也。一義云。指上來所諸空性已下云此也。

來也。△當知因緣生滅等者。已下正釋離有爲無爲界。文△因緣生滅即是法界生滅者。不壞因緣卽入法界。故因緣生滅。法界生滅也。△法界不生滅卽是因緣不生滅者。不動法界卽是緣起意也。如是有爲無爲一際。離隔歷執故。云離有爲無爲界也。因緣生滅卽是法界生滅等義天台起是法性起。滅是法性滅釋意也。法界不生滅卽是因緣不生滅。隨緣真如緣起常住意也。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作。是釋離諸造作經文。意有爲無爲諸法本來一際。離造作義也。法華是法住法位世間相常住說此意也。如般若中一切法趣眼。是趣不過猶如百川赴海更無去處。是故當知眼卽是第一實際。第一實際中眼尙不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意。已下釋離眼耳鼻舌身意。文也。△如般若經中者。大般若經第三百五六兩卷廣說之。又大品般若說之歟。△一切法趣眼。是趣不過是法說也。△一切法者。一切色法也。△趣眼者。眼根也。△是趣不過者。意眼等六根卽第一實際故。不可超過此實際云意也。然者趣眼者。眼諦理趣入義也。此時眼直第一實際得意也。是大品般若一切法趣空是趣不過。何以故。以空中趣非趣不可得故。文此意。一切法趣空云故。今一切法趣眼。指眼諦理見。一義云。今一切色法。眼攝不過眼義明。必非指空理。此

眼歸第一實際。不論趣不趣。義明了簡也。今釋相如是見。但依經文意。一切色法歸眼空理。此空理上不見趣不趣異義。見仍一切法假諦也。趣眼者空諦也。不論趣不趣中道也。是即當住心三諦即是義。合可得意也。△猶如百川等文是譬說也。△百川譬一切法△海可譬眼。更無法處。是趣不過義也。△是故當知等者。已下正釋離眼義也。△眼即是第一實際者。明眼諦理即第一實際事。△第一實際中眼尚不可得者。第一義諦前。有爲眼根不可得。義明△何況趣不趣耶者。既所趣眼不可得。故明不可論趣不趣不同事。△耳鼻等文是餘五根。例明。但經意眼耳鼻等說。根識分別無之。故六根六識兼可得意歟。然者舉根識兼六境十八界諸法皆如。義離眼耳鼻舌身意說。可得意。是即當住心談處。陰入皆如意也。△故曰等文是合經文。

大日經疏第二末鈔

大日經疏第二末鈔卷第六十九

下半四口

行者得如是○頓雨衆物文 第三劫釋內上來空性無境心釋終至離眼耳鼻舌身意先度餉了簡畢。已下自極無自性心經文釋。始付至頓雨衆物一段釋可有簡。此一段文初極無自性心生經文釋。次如是初

心佛說成佛因故等釋。後世問宗奉常應供義釋。三節分明也。委細料簡了簡。因次第可聞。凡三劫建立爲明。眞言行者菩提心本末。因緣見。然問下釋。故此經從淺至深廣明心相。皆爲開示菩提心本末。因緣。若但依常途法相。即不得言諸佛大秘密。我今悉開衍也。隨作三劫寶珠譬喻。被明應供。德也。但經文顯相。至極無自性心。所寄齊顯。爲表依說之常途。所談同處也。依之大師三劫經文。配屬前九住心。被引證也。就中極無自性心生一句。第九住心華嚴教分齊判定處也。十住心論第九卷善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意。原始要終。明眞如法界。不守自性。隨緣之義。文是疏家。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。解釋本據。被作此御釋。見付之當段。解釋意。空性無境心位。萬法皆心。實際覺以極。此上彼心。實際又不可得也。知極無自性心。當分見。大師戒序一處。御釋極無自性心者。雖云融法界。而證三世間身。等帝網而得一大法身。猶是成佛之因。初心之佛。五相成身。四種曼荼。未能具足。文此以華嚴三種世間圓融義。被判極無自性心義也。此自元極無自性心一句。攝華嚴教盡故。華嚴所說三種世間圓融法門。不可出此域也。然問。當段心實際亦復不可得。義華嚴三種世間圓融義。可一具也。付之此極無自性心。於顯

乘雖極果不及第十秘密莊嚴住心事。大師第九。是因是心。望前顯教極果。於後祕心。初心釋。或雖入此宮。初發佛五相成身。可追尋判此等意。也就其以極無自性心第九住心。以之爲顯教極果。被簡別不及第十住心。義解釋顯密對辨分明也。然大師一處解釋中。是空性。即所謂一道清淨一心法界之理也。於顯教最極醍醐之妙果也。於祕密從此發極無自性心。是故佛言。如是初心佛說成佛因。文此意以空性無境心爲顯乘極果。以極無自性心爲祕密樣見。然者。以前釋文相違歟。但十住心建立分明故。極無自性心第九住心。顯乘極果事。治定處也。彼大師御釋意。第八住心空性無境心位。以心實際爲極時。被驚覺開示曼荼羅諸佛。進後際中間。名極無自性心。既被驚覺祕密佛。進心品故。釋於祕密從此發極無自性心。以第八一道無爲心。被判顯乘極果也。雖然不至第十住心故。猶是顯乘分域。第九住心。定也。隨彼一處。御釋次下文。從此已後始發眞言門祕密曼荼羅心。是名究竟發心。釋極無自性心後。始發眞言祕密曼荼羅心見。

是至即是心實際。上空性無境心承來。爲極無自性心生起因。心實際亦復不可得一句。正被釋極無自性心生句取義。此意第八住心一道無爲心理沒位名。心實際。驚覺開示。彼心實際非極覺位極無自性。心取義此極無自性讀文點義意也。第八住心沒心實際位驚覺事。金剛頂經。總身證十地住於如實際等文。并當卷下行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際等解釋分明也。隨大師金剛頂經并當段經文。一具御引證有也。一義行者得如是已下。御釋通被明極無自性心性。義取義此時行者得如是微細慧等極無自性心行者可得意也。然問。一段文第九住心無自性觀相釋。可得意也。但心實際亦復不可得御釋。如云無相亦無相。心實際不可留著義被明可取義也。此一段第九住心無自性觀門也。取義是極無自性讀文點義通也。此二義中初一義可宜也。△行者初義依第八住心行者後義。第九住心行者也。△得如是微細慧時者初義。如是。指上詞可得意。後義。如是指下。極無自性心生。可得意也。△微細慧者第三劫行者共起微細妄執能斷智品故。何名微細慧無相違也。△觀一切染淨諸法等文是又依初義者至。即是心實際。可第八住心因緣所生法我說即是空等。一心三觀觀相也。若後義。第九住心無自性觀相。可得意也。△染淨諸法者有爲無爲。一切諸

法。指△乃至小分猶如隣虛等者從廣之狹自大至小。非因緣所生法云事無義明也。△若從緣生即無自性者緣生無性義分明也。△若無自性○即是心實際者被次第相釋也。△心實際亦復不可得文初一義通。即是心實際第八住心住於如實際位。可得意也。宗。只心是一切法一切法是心釋。是今心實際相當也。心實際亦復不可得一句。正極無自性心生當分也。若後義。即是心實際第九住心極理。即極無自性心實際。可得意也。心實際亦復不可得。行者若心實際。至極執猶住著執情故重遣撥。釋意趣。可得意也。一極無自性心訓釋事。一義云所指極第八住心極理也。實雖非極。一道無爲執情約名極也。驚覺開示。後彼極理非真實覺云。極無自性心也。仍極。無自性可訓。大師一處解釋。中空性。即所謂一道清淨一心法界之理也。於顯最極醍醐之妙果。於秘密從此發極無自性心釋。又十住心論。驚一道於彈指覺無爲於未極釋。皆此意也。一義云。極無自性心得名可有兩邊義勢取義也。一義如上。一義緣生無性義諸大乘通相。中第九住心無自性義至極故。得極無自性心稱取義。此時至極無自性義故。極無自性可訓取義。大師華嚴大意。原始要終明真如法界不守自性隨緣之義釋。此意也。此心望前二劫猶如蓮華盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成

佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依此一段。釋經如是初心佛說成佛因故於業煩惱解脫而業煩惱具依文。於中。初總釋後此中下別釋也。總釋中初作釋。故曰如是下。合經文。付之所指此心極無自性心相當也。△望前二劫者。釋見相三劫相望義故。第三劫極無自性心。初二劫相望見。雖然大師當段釋。御引證有。前二劫者指他緣一道二種住心。後二心者示真言門根究竟二心御釋故。前二劫他緣一道二種住心。指云事解釋分明也。付此御註釋。一義他緣一道者他緣覺心兩箇住心取義。覺心不生心。名一道事。大師一道之乘。釋故第七住心。可名一道取義。此義。前二劫者望第三劫指前第二劫言。後二心者真言門根究竟二心故。此極無自性心可初地菩提心爲因位見。是一道理極無二心。契證自宗初地義通也。一義云。他緣一道者他緣第二劫中。他緣大乘心。此攝覺心不生心。一道者第三劫初心。指一道無爲心。仍第二劫。者第三劫初心一道無爲心。指前二劫也。一義他緣一道二種住心者舉他緣兼覺心舉一道兼極無取義。此時所指此心極無自性心故。相望彼前二劫中。又極無自性心兼得意事。一往不審也。雖然望當位義多之故。此一義又無相違也。一。望後二心爲種事。一義如前極無自性心。即初地菩提心爲因位。故二地已上。根究竟二心。望爲種子取義。一義

●總一思● ●乙本傍註曰不可 ●丙本傍註曰今謂此鈔有二義中後義爲勝矣又第三重九五十八云極無自性者顯教諸業皆無自性中居其極位故云極無自性也云云與後義同 ●者二初●

云。一道極無二心。共地前。極位。不到真言初地。故極無自性心。真言。初地菩提心爲因。句。不可得意。仍約遠因。望後二心爲種子也。一義。依種菓相望。可有本品淺深。仍前二劫望爲果位。極無自性心。當分。望後二心爲種位。一重轉昇。至初地位也。取義。此種子牙等。八心時。第六成果。第七。受用種子。其位淺深不同。義准。所了簡也。此二義。意極自性心。爲地前。此外立真言。初地菩提心爲因。句。義通也。一以蓮花喻明三劫轉昇事。△故曰。如是初心等文。此釋。合經文也。付之極無自性心。取初地義意。三句中。菩提心爲因位對方便究竟果。被說如是。初心佛說成佛因。可得意也。但大師一處解釋。中指極無自性心。猶是成佛之因。初心之佛五相成身四種曼荼羅未能具足。判故。未入真言。故對秘密如是。初心佛說成佛因。說可得意。彼一處御釋。意顯乘至極佛果。望真言判成佛之因。初心之佛見。十住心論是因。是心望前顯教極果。於後祕心初心。初發心時便成正覺。宜其然也。又此意。今如是。初心佛說成佛因。義華嚴初發心時便成正覺文同見。彼初發心時便成正覺。說初住。文故。非一乘究竟果。仍一往不審也。但華嚴意。初住與妙覺。初後圓融無淺深故。不可有相違歟。次於業煩惱解脫而業煩惱具依。經文事。疏家御釋。煩惱即菩提義約見。大師御釋案上來文顯乘之佛。滯斷常之二邊。未

出業煩惱之具依。故大日經中說。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依。文此意。極無自性。佛雖斷當分。惑帶後位惑。義見。是即釋摩訶衍論薰離薰俱義。見。此經文。含二義。故疏家大師各舉一義。釋作見。

此中云。佛說者。世尊以十方三世佛爲證言。以此一事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。已下。經文。別釋也。於中初釋佛說二字。行者解脫。下。釋於業煩惱解脫等。經文。△此中云。佛說者。此牒經文。△世尊者。當經教主法身也。是即教主法身十方三世諸佛。以爲證明義也。△以此一事因緣等者。極無自性心一乘理。以開示衆生。知見義也。初劫釋先佛宜說離一切過者。三十方三世諸佛。唯有此一門。誘進群迷。出於火宅。文彼以入空一門。誘進衆生義也。今以極無自性心一乘理。開示衆生義也。雖淺深不同。說相相似。付之以此一事因緣等。言依法華意見。是又隨轉用常義也。

行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如良醫變毒爲藥。用除衆病。又如虛空出過衆相而萬像具依。已下。釋經。於業煩惱解脫而業煩惱具依。文於中初法說如良醫下譬說。譬說。中良醫虛空。兩說見。初法說。中行者解脫等。於業煩惱解脫文釋。即知一切業煩惱無非佛事。釋而業煩惱具依。文。付之一義云。業煩惱解脫後。煩惱轉苦

提成義。明。取義。是釋論。若得無念者。即知心相住。住異滅。釋。義意也。但斷煩惱得菩提。煩惱即菩提。得意者。法相權門等意也。今第三劫中。極無自性心。觀門故。彼義可異也。仍華嚴宗談。處當相即道義門。此時真妄交徹。事事無礙。煩惱當相佛事。可得意也。然問。於業煩惱解脫。義業煩惱即菩提。知。解脫。可得意也。今本自無有縛令誰解脫。耶。御釋。此意也。一。以業煩惱爲佛事。事△如良醫變毒。文已下。譬說也。付此喻。一義初。良醫譬。於業煩惱解脫。合後。虛空喻。而業煩惱義。可合取義。意變毒作業煩惱解脫義。虛空萬像具依。而煩惱具依義故。如此合得意也。一義云。二譬喻共二句。譬說也。取義。付之二種。譬說。不同事。異朝人師覺苑。初約事次約理。釋之演密鈔。第四卷云。疏知一切業煩惱等者。據事。則凡情謂之塵勞。聖智達爲功德。約理。則本離塵染。然與一切煩惱。爲依故。以變毒。虛空。二喻。而相況爾。文。

若住此不思議解脫時。即是真阿羅漢。不著於有爲無爲。一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養也。已下。世間宗奉常應供養。經文。釋。於中初略釋。復次阿闍梨下。廣釋也。付之世間宗奉常應供養。經文。若約住心。第十祕密莊嚴心。可相當約位。可自宗初地也。下。御釋。次生極無自性心。○堪受世間廣大供養也。又此解釋。極無自性心。自宗初地。二重轉生分明見。般

案上來文顯乘之佛。滯斷常之二邊。未

出業煩惱之具依。故大日經中說。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依。文此意。極無自性。佛雖斷當分。惑帶後位惑。義見。是即釋摩訶衍論薰離薰俱義。見。此經文。含二義。故疏家大師各舉一義。釋作見。

此中云。佛說者。世尊以十方三世佛爲證言。以此一事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。已下。經文。別釋也。於中初釋佛說二字。行者解脫。下。釋於業煩惱解脫等。經文。△此中云。佛說者。此牒經文。△世尊者。當經教主法身也。是即教主法身十方三世諸佛。以爲證明義也。△以此一事因緣等者。極無自性心一乘理。以開示衆生。知見義也。初劫釋先佛宜說離一切過者。三十方三世諸佛。唯有此一門。誘進群迷。出於火宅。文彼以入空一門。誘進衆生義也。今以極無自性心一乘理。開示衆生義也。雖淺深不同。說相相似。付之以此一事因緣等。言依法華意見。是又隨轉用常義也。

若寺疏鈔第九住心經文如何表。雖有爲無爲界。至世間宗奉常應供養文。引證。依此意第九住心當分可得意也。但第九住心一分可有應供德故。一具引加歎。實世間宗奉常應供養文。自宗初地可得意也。○若住此○即是真阿羅漢文。不思議解脫者。指初地言也。下。至此不思議地乃名真離二乘地也。今疏末卷第七云。若到修行地授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。此等意分明也。△不著於有爲無爲。第八住心。雖有離有爲無爲界義。約究竟真言行者故。今於真言行者上釋此義也。△一切世間○文是正世間宗奉常應供養。義明也。△故經云○文已下合經文。

復次阿闍梨欲明此應供義故。統論三劫始終。作寶珠譬喻。猶如有如意寶。在石研之中。以世人不識。故棄在衢路之間。與瓦礫無異。然別寶者。見有微相。機影彰於外。即便識之。先用利鐵鑄去鈍石。既近寶玉。其石漸軟。復以諸藥食之。使礦機消化。而復不傷其質。爾時龜垢已除。尚有細垢。既洗以灰水。磨以淨疊。種種方便。而瑩發之。既得光顯。置之高幢。能隨一切所求。普雨衆物。爾時世人生奇特想。尊重是寶。猶如大天。以能充滿所希願故。然此寶於一時。間普應衆心。隨其所得。各各差別。然此衆物。爲於寶中。先有耶。先無耶。若先有者。即此小珠。何能頓藏衆物。若先無者。又何能頓雨衆物。已下廣釋也。於中。頓雨衆物。

至譬說也。意初地淨菩提心。應供德明。爲寶珠譬喻。用也。△阿闍梨者。疏主善無畏三藏指。今疏前後共善無畏三藏。雖講釋經文。消釋外。譬說。因緣等。述時別被案。阿闍梨言也。△統論三劫始終等文。此以寶珠譬說明三劫始終義分明也。付之三劫。經文謂如是解唯蘊無我等被說故。聲聞見道爲三劫能超。始。初二劫第三劫結前生後。御釋自發一毫之善。釋。世間八心爲初劫。始當段下。合說時。纔見衆生世間八心。釋以世間八心爲三劫始。付之順世八心。屬初劫能超。心歟。事。一箇等也。至下可有沙汰也。△猶如有如意寶等文。已下。別釋也。於中。初。至瓦礫無異。研石中。雖具寶性。世人不知。義明。合。法第一住心一向行惡。行不修微少善位。可相當也。△然別寶者。○於外。文是解寶人研石。中珠影彰。外知義也。合。法諸佛菩薩等諸善知識。相當也。△見有微相等文。約法一分善心萌動位也。秘藏寶鑰。研石忽珍。○數數檀那。文此意也。即便識之。○鈍石。文是喻。意分明也。合。法初劫唯蘊無我已上。智。合也。△既近寶王。○不傷其質。文是合法第二劫。相當也。△爾時龜垢已除等文。已下。第三劫譬也。△龜垢者。龜細二種。妄執第三劫。極細妄執。對共名龜垢也。△尚有細垢者。第三劫。極細妄執。當也。△既洗○而瑩發之。文是第三劫。極無自性心。譬也。△既得光顯。○普雨衆物。文是第十住心。初地已上。喻也。秘藏寶鑰。心外研垢。於此悉。

盡曼荼莊嚴是時漸開。文此意也。仍今。既得光顯。心外。研垢悉盡。位。置之高幢等。曼荼莊嚴漸開。位也。△爾時世人。○各各差別。文是正明。應供譬喻。合法真言行者。金剛寶藏。開。無盡莊嚴。德爲衆生。授與義也。當經末卷。淨菩提心如意寶滿世出世勝希願。除疑命。觀具廣大功德藏。說此意也。△然此衆物。爲於寶中等。文是能生寶珠。所生衆物。望離有無二邊。不思議。義明。△然此衆物者。隨衆生所求。所雨衆物也。△爲於寶中。○先無耶。文此表有無二邊。△若先有者。○頓藏衆物。文此明。小含多。辨離有。釋摩訶衍論。如意寶分量。釋。一丈量。如此分限。寶珠頓藏衆物。隨衆生所求。出生之事。誠不思議。德用也。若先無者。等文。此明。普雨衆物。義。遮無義見。合法衆生不思議本性。心可得意也。

大日經疏第二末鈔終

大日經疏第二末鈔卷第七十

下半五日

即此世間寶性等。上來至三切寶珠譬說。釋終先度了簡畢。已下合說。釋。初至我今悉開衍也。一段文。付可有簡。此一段文。初巧拙。二行別釋。後雖巧拙難易。下總獲寶無異。義明。兩節分明也。

即此世間實性已不可思議何況衆生菩提心實耶 是合說初先總釋。即世間不思議。舉出世難思況也△即此世間實性已不可思議者次上小含多被明離。有無二邊文指也△何況衆生菩提心實耶者是淨菩提心如意寶體被舉也

是故諸善知識見衆生世間八心適萌動時即便識是眞實 是初世間八心眞實菩提心實珠事明付之今指善知識處可內知識下諸佛菩薩釋意分明也△世間八心適萌動時者一義云八心最初種子心指取義隨而下二毫之善釋此意也一義云世間八心望出世心總適萌動時有御釋取義付之順世八心初劫能超心屬歟事有尋處也付之一義云三劫經文以如是解唯蘊無我根境界淹留修行等說自聲聞見道能超心被明故順世八心初劫能超心非取義一義云今三劫始終被通論時自世間八心被舉之故順世八心初劫能超心可得意取義上初二劫第三劫對辨御釋自發一毫之善釋又下六無畏釋段約三劫差降作時順世八心被舉之故旁屬初劫釋文分明也△識是眞實者一毫善心淨菩提心不生故識是眞實釋上釋云如最初種子離微塵計心垢時即顯如微塵計淨心勢力雖云善種子生其實即是不生此文意也

知有可鑿之理如彼相者以曾多識名實是以遇便識之是譬說也即上譬說解實人相當也

諸佛菩薩亦爾久已證知親從一毫之善自致大菩提道就己下御釋一義云上故諸善知識至遇便識之第二愚童持齋心合說諸佛菩薩已下第三嬰童無畏心合說取義是即釋相二段相分故也一義云已下御釋從外入內明八心相取義一毫之善者八心最初種子心也△大菩提道者自心實相金剛輪際相當也

是故鑑彼情機如大歡喜方便誘進令受三歸如前已分別說上釋云時善知識告言善哉善男子如佛所說衆生以慳貪故現世有種種憂苦命終以此因緣墮惡趣中以此離慳貪垢故現世宗樂有大名稱命終生天後得涅槃是故汝今應以勝上心受八齋法彼聞已即便信受如說修行文△令受三歸者佛法八齋必有三歸故如此釋也

譬如收彼頑石置在家中是譬合付之上譬說中無此文雖然上然別實者乃至即便識之譬下義有置在家中意故如此有御釋可見也又上譬時猶如有如意寶在研石之中等譬說在之今合說時無此文是上譬爲善心生起由來故舉研石今正善心生起位明之故無之可得意也次以三種三心拔業煩惱根無明種子如利鐵開鑿去其龜鑪已下約初劫明之此三種三心文付古來義區見一義云於初劫中三種三妄執有之初我倒所生

三毒根本名三妄執是則聲聞見道所離惑品也次根境界淹留修行三妄執也此聲聞修道已上所斷也後業煩惱無明種子三妄執也是緣覺所斷也疏結之凡有三種三妄執也釋彼三重三妄執能斷智品三種三心釋取義但此時所離惑明業煩惱無明種子釋故三重三妄執有不見仍不審也但三種三妄執中約終業煩惱無明三妄被舉了簡意得一往無相違歟一義云初劫三乘指三種此三種各見修無學三道有故是名三心取義一義云三乘指三種此三乘即三心取義一義云緣覺三妄斷智云三種三心此三種即三心取義也△業煩惱如常△無明種子能生無明也△如利鐵開鑿去者是合譬初劫所斷人執惑品故名龜鑪也

次觀無緣乘法無我性如漸至軟處以藥物消化而不傷之是約第二劫明之△無緣乘等者第二劫經文復次大乘行發無緣乘心法無我性指彼也第二劫中他緣覺心二箇任心相竝中學初兼後也△如漸至軟處等文合譬至第二劫者斷法執漸法法體近故漸至軟處等釋也上釋既近寶王其石漸軟文此意也△藥物者萬法唯心觀解合可得意歟次生極無自性心如灰水塗拭使極光淨是約第三劫明之第三劫一道極無二心有於中今地前約極極無自性心被舉也△如灰水塗拭等者合譬灰水即心外垢

對治。遮情觀相。譬也。極光淨者。所顯遮情空理也。大師心外研垢於此。悉盡釋。此意也。

爾時生於佛家。名置在高幢雨種種寶。

是約最極明應供德。付之一義云。指極無自性心。位爾時生於佛家等。釋。故極無自性心。極果。自宗。初地。至。御釋也。了簡。但今御釋。二重。轉生見。極無自性心。位。次生極無自性心。釋。初地。位。爾時生於佛家。釋。約。時極光淨。位置在高幢雨種種寶。位。二重。起盡明也。仍法譬共二重。起盡。有。上。今。文。於。極無自性心。即初地佛家位。不見也。

以此因緣。故堪受世間廣大供養也。已下。正應供德結。付之譬說釋段。多少有無等約。明不生義。法說。其義不見。是以譬顯。法可得意歟。一義云。合說。初。何況衆生菩提心寶耶。御釋。彼。合說也。取義也。

若行者。○取之。文。已下約直往行者明。

巧度。相。如。仙人。○取之。者是。學。譬。付之疏。

第一云。明。真言行者。三密修行。顯乘。義。若五通。仙人。以。諸。藥物。種種。鍊。治。能。化。土。石。類。

盡。爲。金。寶。文。是。以。藥。物。變。土。石。爲。金。寶。

見。當。段。以。呪。術。力。取。研。中。寶。珠。見。仍。義。

勢。各。別。也。是。仙。人。呪。術。藥。力。具。二。用。故。或。

呪。術。功。能。或。藥。力。功。能。依。處。被。舉。之。覺。

付。之。合。法。得。意。時。一。義。云。於。真。言。行。者。隨。

機。根。觀。相。各。別。故。譬。又。隨。處。不。定。也。取。義。

一。義。云。真。言。頓。乘。義。明。時。或。呪。術。或。藥。力。

何。譬。用。之。必。隨。譬。非。爲。顯。希。求。各。別。事。

取義

雖。巧。拙。難。易。不。同。而。獲。寶。終。無。異。路。是。

巧。拙。二。行。雖。各。別。也。得。果。事。同。事。明。上。以。

舟。車。神。通。譬。明。至。到。無。異。義。文。大。同。也。今。御。

釋。極。無。自。性。心。極。果。至。自。宗。初。地。見。雖。然。

地。前。得。意。義。時。或。初。地。所。證。地。前。遮。情。理。

得。意。或。釋。終。無。異。路。故。終。入。祕。密。無。異。

義。得。意。也。付。之。今。巧。拙。對。辨。事。一。義。云。真。

言。行。者。中。於。頓。漸。待。對。取。義。大。師。此。文。

釋。明。漸。次。圓。頓。文。圓。頓。者。頓。機。漸。次。者。漸。次。

行。者。取。義。漸。次。圓。頓。事。天。台。付。止。觀。行。者。

漸。次。不。定。圓。頓。三。種。分。別。時。義。准。得。意。一。

義。云。今。巧。拙。顯。密。對。辨。取。義。三。劫。說。相。所。

寄。齊。顯。約。從。顯。入。密。次。第。明。然。間。以。驚。覺。

開。示。相。行。者。轉。入。相。被。釋。見。但。大。師。漸。次。

圓。頓。判。事。是。以。顯。密。分。別。漸。頓。性。相。也。然。

非。相。違。此。兩。邊。古。來。了。簡。不。同。也。

故。此。經。從。淺。至。深。廣。明。心。相。皆。爲。開。示。

菩。提。心。本。末。因。緣。是。上。來。明。處。心。相。皆。

菩。提。心。本。末。因。緣。義。釋。諸。佛。大。祕。密。經。

文。被。合。如。此。御。釋。真。言。行。者。菩。提。心。本。末。

因。緣。見。故。三。劫。次。第。從。顯。入。密。相。說。云。一。

義。一。往。不。審。也。但。二。劫。經。文。雖。明。所。寄。

齊。顯。明。所。寄。齊。顯。事。自。元。能。寄。齊。行。者。次。

第。爲。顯。故。付。經。意。趣。如。此。有。御。釋。意。得。

無。相。違。也。一。心。相。染。淨。事。今。御。釋。真。菩。

提。心。名。心。相。樣。見。但。心。相。染。淨。通。局。事。九。

問。中。心。相。句。約。尋。也。總。心。相。名。字。通。染。淨。

事。不。及。尋。事。也。又。今。御。釋。菩。提。心。無。相。

難顯故。心相妄心。能細寄。菩提心本末。因緣。明。取義事有之一。一本末事。一義云。初地淨菩提心爲本。八心最初種子心爲末。

一義云。初後分別本末。八心最初種子心爲本。了簡事在之。或又本有菩提心爲本。

種子心已來修生心。以末得意事在之。

若但依。常途法相。則不得言。諸佛大祕密。

我今悉開衍也。是菩提心本末因緣約。

心續生之相。諸佛大祕密義。以二劫通。義。

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二。本

爲證據。

大日經疏第二末鈔卷第七十一

下十六日

經云祕密主信解行地。觀察三心無量波羅。

蜜多慧觀四攝法。信解地。無對無量不思議。

建立十心。無邊智生者。此經宗從淨菩提。

心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究。

竟一切智地。如華嚴中。初地菩薩能信如來。

本行所入信成就諸波羅蜜。信入諸勝地。

信成就力。信具足無所畏。信生長不可壞。

不共佛法。信不思議佛法。信出生無中邊。

佛境界。信隨入如來無量境界。信成就果。

於如是諸事其心畢竟不可破壞。不復隨。

他緣轉。故名信解行地亦名到於修行地也。

上來至三劫經文釋終了簡畢。已下至。

卷終十地經文釋也。於中付自初至亦。

名到於修行地也一段可有二揀此一段文初牒文此經宗下釋也於中初解釋信解行地一句此中初總釋後如華嚴中下別釋兩節分明也凡三劫十地建立事先付三劫說相或說從顯入密迂迴行者昇進相得意或明真言行者漸入相取兩邊古來學者異義也於十地偏明真言行者地位事不及異義處也一自宗立地位事邊邊見或四十二地或五十一位或十地十一地或十二地或六無畏十地十六生等也但下御釋意當經十地金剛頂經十六大生雖開合不同也其義勢一致也見隨金剛頂經說現世證得歡喜地後十六生成正覺十地十六生同事明也付之大日經宗意以十地爲性相可定真言行者地位云一義在之其故經文正說地位事十地說相分明也三劫六無畏所寄齊爲面說之隨而經說十地次第此生滿足疏釋能於此生滿足地波羅蜜就之立十地爲性相事有數由一金剛頂十六大生當經十地其分齊同故也兩部建立且雖各別也地位分齊可同次地前三劫顯數分域初地已上正真言內證位也疏第一卷云入佛智慧有無量門今此宗直心淨菩提心爲門若入此門即入一切如來境界文但付地前六無畏建立或教門施設得意或初地德且擬儀地前開之云兩義有之又開十一地十二地事開出第十地德得意也又此十地攝阿字五點字

輪百明故事相應內證法門因茲大師一處御釋中密教所說菩薩地者心也法文也佛也菩薩也凡異餘乘如此判也一以十地經文屬九問答說事三劫經文初總牒三劫十地經文亦是答諸心相及心殊異也文就之一義三劫十地共通心相心殊異二句答說取義意三劫十地共所超惑爲心相能超淨心爲心殊異一義三劫心相答說十地心殊異答說別屬取義此義尤有其理其故三劫若通心相心殊異二種答說六無畏同可通二種答說而六無畏偏屬當心相答說故三劫又可心相說爾者十地偏可心殊異答說也一十地有惑無惑事一信解行地經文說八地上數事一人天并四乘十地事

經云秘密主信解行地觀察三心無量波羅蜜多慧觀四攝法信解地無對無量不思議建立十心無邊智生者此初牒文也經全文秘密主上有復次言今略去之信解行地總標觀察三心已下別說也就信解行地得名依餘教意者信十信解行三賢地可十地也今經疏意信解行地共十地稱見次下皆是信解中行解釋分明也或一義今信解行地前依彼地前行所得十地故名信解行地取義但是遠下御釋故不宜觀察三心者觀察言廣通三心波羅蜜多慧觀四攝法也經文一一義下釋段分明也

此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行唯如來名究竟一切智地已下釋信解行地經文中初總釋名也意對究竟一切智地第十一地佛果十地名信解行地義釋也付之此經宗言簡何經乎事一義云餘經信解行地名字局初地此經十地通名故置此簡別言取義一義云餘經十地爲證位此經宗十地行位第十一地爲證位故作此簡別釋取義但此二義共難得意其故餘經信解行地爲初地別稱事本據何乎又餘教意望佛果十地爲行位何可云證位非行位乎一義云餘經意信十信解行三賢地十地也此經宗信解行地共十地名字故作此簡別釋也△淨菩提心以上十住地文淨菩提心者初地也十住地者十地云十住也非三賢中十住十地舊譯多翻十住演密鈔第四云疏此經宗從淨菩提等者即下文虛空無垢菩提心也○言十住者初總釋名住謂依持地謂住生依持依生名爲住地仁王經云入理般若名爲住住生德行為地文△信解中行文信解義分地前可有之而爲地上之別稱事如何答於信解有淺深故今取深邊爲十地別稱歟演密鈔四云信謂忍可樂欲解謂了悟證達各有淺深淺即地前深即地上此是地上行但當經意地前名深信地上名信解仍信解十地別稱也一信解事疏末卷第三云此信解梵音阿毘目底謂明見此理心無疑慮

如整井已漸至泥雖未見水必知在近故名信解也文一。信解名字通佛果歟事一。唯如來名究竟一切智地此十地名信解行地事。明對第十一地果行果待對事也。一。初地菩薩自證極不事

如華嚴中○文。已下引華嚴經文釋信解地相此經文十地中且說初地經文也八十華嚴第三十四卷并六十華嚴第二十五十地品說十地相也總已下所引華嚴文符合八十華嚴文就其華嚴經說能信如來本行所入乃至信成就果始初地菩薩言無之而十地中說初地文故疏主以義被置初地菩薩言也一信解行地十地相故具雖可引證說十地文恐繁二地已上經文無引證也

初地菩薩能信如來本行所入清涼大疏第六云二能信下正顯信相有十一句文分三別初句總信因果次九別明因果後一結略顯廣文今結略顯廣經文無御引證此釋意初句總信因果者能信如來本行所入文也次九別明因果者信成就諸波羅蜜已下文也此中初二句因後七果也攝此七為五勝初三合一分別五勝也此五中前四智德後一斷德也智德中初一對治勝也是合力無畏不壞三為一次三當相顯勝次三者不思議無中邊無量境界三也大疏第六云今初如來是果本行是因所入通因因果皆有證入義故二信成就下別明因果中前二句因初句行體後句

行能七餘是果句雖有七攝為五勝合初三故并結有六五皆佛德故名勝五中前四智德後一斷德智中一對治勝即寄對顯勝謂十力降魔無畏制外不共過小故云對治而經云不壞者為對二乘非究竟故次三當相顯勝二即不思議神通力上勝所現絕圖度故三不雜染勝謂證真生智無中邊雜是佛之境界故以即邊而中故無有邊二邊既無中云何有四一切種智勝證真了俗故云隨入無量差別是種智境五離勝一切習常遠離故云△能信如來本行所入文此一科總信因果誠如來果本行因所入通因果故總信因果義分明也

信成就諸波羅蜜大疏二信成就下別明因果中前二句因初句行體後句行能文仍此一句信行體判諸波羅蜜檀戒等十波羅蜜故行體事分明也於地前雖修六度等行非成就位地上次第成就十度故被說成就諸波羅蜜等也付之地上既成就位故信義少難意得但成就位有信義可意得也若又於初地者雖成就施波羅蜜於戒忍禪慧等未成就故信後位成就就可得意也

信入諸勝地此一句大疏科行能次第勝進行功能故如此釋見信成就力信具足無所畏信生長不可壞不共佛法已下大疏科七餘是果仍約果可得意也力無畏不共障佛果德故

如此科見又大疏已下七句攝為五勝此時力無畏不共三種攝為一釋對治勝大疏云一對治勝即寄對顯勝謂十力降魔無畏制外不共過小故云對治文仍初信成就力以十力降魔義見次無畏得無所畏制伏外道見後不可壞不共不共二乘義也付之餘經多說十力四無畏十八不共法華嚴經多以十為數量故說十力十無畏十不共等數可見五教章一不可壞事大疏而經云不壞者為對二乘非究竟故文此意對二乘非究竟破壞法說不可壞見

信不思議佛法已下三大疏科次三當相顯勝於中信不思議佛法句二即不思議神通力上勝所現絕圖度故文信出生無中邊佛境界大疏云三不雜染勝謂證真生智無中邊雜是佛之境故以即邊而中故無有邊二邊既無中云何有文今疏釋經高無中邊云其高無窮當廣亦無際以邊不可得故亦復無中文

信隨入如來無量境界大疏云四一切種智勝證真了俗故云隨入無量差別是種智境文同疏釋次三顯勝不思議無中邊無量境界三種當相顯勝判信成就果大疏云五離勝一切煩惱習常遠離故但經云果而論判為斷勝以前四智果今論云果明是果故當涅槃文已上信成力已下七句合為五勝初

四、爲智德、後、一、爲斷德、或又後一涅槃果判

於如是諸事其心畢竟不可破壞不復隨他緣轉故名信解行地亦名到於修行地也。已下疏家釋也。付之所指如是一義當二地已上取義。意上來釋初地一位畢。准之明二地已上相取義也。一義云如是上言故。上十種信指如是取義。又就已下釋一義經證信義。於如是諸事隨他緣轉釋解義。亦名到於修行地釋所義取義。一義云引經并釋。共明信解行地義。亦名到於修行地出初地異名取義。到於修行地地事。今疏末卷云此修行地即是淨菩提心諸法明門。如聲聞見諦以後復入修道位也。又長分三句。時初地菩提心。自二地至七地行。八地已上果也。短三句時初地又有行義故初地名到於修行地也。十地通釋信解中行此意也。

大日經疏第二本

大日經疏第二末鈔卷第七十二

下半七日

觀察三心○餘皆准此。十地經文釋內上來信解行地釋畢。已下付觀察三心經文一段可有丁簡此一段文初總釋若通論信解地已下別釋。別釋中初釋長三句。

後明短三心也

觀察三心即是因根究竟心者。是牒經文總釋。經說三心因行果三句也。總釋也。下別釋。中明長短三句。爾者總釋因根究竟總通長短三心總表可得意。凡因行果三心雖不同也。共是心品轉昇故。經說觀察三心疏釋因根究竟心也。上釋住心品品號時。自心發菩提即心具萬行見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國判五點共名心此意也。

若通論信解地則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時自然於十無盡界生十大願。乃至滿足百萬阿僧祇大願。以此即是菩提心爲因。從二地以去增修大悲萬行。即是無盡大願。於十法界生根。乃至漸次增長。至第八地以去皆名方便地。佛性論云。八地以上境界皆同。但約方便爲階降耳。已下別釋中此初約十地明長三句。下短三句。別釋對云通論若言不定言也。於三心長短不定故云。然△信解地者十地通名也。次上此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行文此意也。△則是初地菩提心。至菩提心爲因文是釋三心中因句。十地中是初地位。故釋則是初地菩薩△得此虛空無垢菩提心者以初地所發願。明二地已上大悲萬行。因義。虛空無垢菩提心。初地所證菩提心也。△菩提心者覺心也。此心離一切障無垢無染事如虛空故。云虛空無垢菩提心也。△自然於十無盡界等文。

十無盡界事。華嚴所說十不可盡法當也。

六十華嚴說十不可盡法。八十華嚴說十盡句。六十華嚴經二十五。十地品云菩薩摩訶薩住歡喜地以十願爲首。生如是等百萬阿僧祇大願。以十不可盡法而生是願。爲滿此願勤行精進。何等爲十一衆生不可盡。二世界不可盡。三虛空不可盡。四法界不可盡。五涅槃不可盡。六佛出世不可盡。七諸佛智慧不可盡。八心所緣不可盡。九起智不可盡。十世間轉法輪智不可盡。若衆生盡我願乃盡。若世界虛空法界涅槃佛出世諸佛智慧心所緣起智諸轉盡我願乃盡。而衆生界實不可盡。世界虛空法界涅槃佛出世諸佛智慧心所緣起智諸轉實不可盡。我諸願善根亦不可盡。又八十華嚴三十四卷。十地品第二。佛子。此大願八十盡句而得成就。何等爲十。所謂衆生界盡。世界盡。虛空界盡。法界盡。涅槃界盡。佛出現界盡。如來智界盡。心所緣界盡。佛智所入境界盡。世間轉法輪智轉界盡。若衆生界盡我願乃盡。若世界乃至世間轉法輪智轉界盡我願乃盡。而衆生界不可盡。乃至世間轉法輪智轉界不可盡。故我此大願善根無有窮盡。又付之八十華嚴說十盡句。六十華嚴說十不可盡法。仍盡與不盡一往相違。清涼疏釋此不同云。初晉經名爲不可盡法。下釋亦云皆不可盡。今云十盡句者。窮彼無盡皆無有餘。故名爲盡。斯則盡無盡衆生也。又演義鈔云。示現不斷盡者不斷是

無盡統攝無盡之法令無有餘名爲盡耳
文所詮十無盡界者當所緣境。凡菩薩大士
願於此十無盡界可發覺。大師之御釋云。
聊設萬燈萬華之會。奉獻兩部。曼荼羅四種
智印。所期每年一度奉設斯事奉。答四
恩。虛空盡。衆生盡。涅槃盡。我願盡。文△
生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願。此明
菩薩所起大願。八十華嚴第三十四卷十地
品第二十六。一云。佛子。菩薩住此歡喜地。
能成就如是大誓願。如是大勇猛。如是大作
用。所謂生廣大清淨法。外以一切供養之
具。恭敬供養一切諸佛。令無有餘。廣
大。如法界究竟。如虛空盡未來際。一切
初數無有休息。有發大願。願受一切佛
法輪。願一切世界佛興于世。願一切
菩薩行廣大無量。願一切衆生界有色無
色。願一切世界廣大無量。願一切國土
。願與一切菩薩同一行。願乘不退轉
輪行。願於一切世界成阿耨多羅三藐
三菩提。○以此十願門爲首。滿足百萬阿
僧祇大願。文華嚴經疏卷第六委細釋。此十
大願名字。一。十大願名字。事彼疏云。初
供養願。第二受持願。亦名護法願。第三
轉法輪願。亦名攝法上首願。第四修行二
利願。第五成就衆生願。第六承事願。第
七淨土願。第八不離願。第九利益願。第十
正覺願。文探玄記。第四名衆生願。一。此十
大願中。初供養願。總。第二受持願已下。別
見。△乃至滿足百萬阿僧祇大願。經。以此

十願門爲首。滿足百萬阿僧祇大願。文華嚴
疏云。第四以此下明攝。眷屬。若觀經文。
以此十之願有於百萬等。依論釋云。此
十大願一願中有百萬阿僧祇大願。以
爲眷屬。即此十願攝。無有不盡。如成正
覺。即攝藥師十二上願。如淨土願。即攝
彌陀。四十八願等。故此經他經所有諸願不
出此十。非唯攝願亦攝一切菩提分法。
如第七地。辨。上明二十願彰自勤行。意
文△以此即是菩提心爲因。是初地菩提心
及所起大願。三句中爲因句。△從二地乃
至無盡大願於十法界生根。此三句中。大
悲爲根。句。釋△從二地已去者。自第二地
至第七地。相當六地也。△增修大悲萬行
者。菩提薩埵。萬行。皆大悲爲主。故云。大
悲萬行也。是即大非所起萬行也。△增修者
望初地菩提心爲因。位萬行。云增修也。△
即是無盡大願等文。已下大悲萬行增修。相
釋。付之。無盡大願者。菩提心爲因。位所起
十大願乃至百萬阿僧祇大願。指於十無盡
界。所起大願故。云無盡大願也。△於十法
界生根者是正。大悲爲根。句。意也。付之十法
界事。慈覺大師請來義釋。於十方界生根文
是四方四維上下十方界見。但今疏。無方
字。故十方。難意得。或一義云。六凡四聖。十
界。取義。大師釋經。十法界文。以說。十界
文。證據故。今。十法界可當十界也。隨今
疏上。大悲爲根義釋。云。由自善根。及與如
來。加持。法界力故。所爲。妙業。皆得成就。即

是普於一切智地。乃至無餘有情界皆悉生
根也。又此意。一切智地。佛界。無餘有情界。九
界故。於十界大悲根。生義也。仍當段。被
釋。此意取義。一義云。十法界者。十無盡界。
指意於初地菩薩於十無盡界所起無盡
大願。於彼十無盡界生根也。上下文意
不可相違。故。既緣十無盡界所生大願。
上。於彼十無盡界萬行生根。可生也。隨演密
鈔第四云。疏。於十法界生根者。謂於前十無
盡界中所修悲願。能引起後起方便名。之
爲根文。此釋分明也。此兩義古來異義也。
云。付文。相連得意。十無盡界。取義可然。
△生根者。根即萬行也。意。於十無盡界修
萬行義也。萬行名。根。事。前菩提心及所起
大願。令堅固。意也。乃至後方便究竟。果。望
又云。根也。演密鈔。能引起後地方便名。之
爲根文。此意也。△乃至漸次增長等文。已下。
方便究竟。心釋。△至第八地已去者。自第八地
至第十地三地也。付之方便。言。進趣利物
有二義。是名。向上。向下。方便。向上方便者
行者昇進。斷惑。方便也。向下門者。大悲利他
方便也。此中。今。方便。可當何乎事。演密鈔。
佛性論。文。付。但約方便。文。釋。對治惑障有
階差別。故。釋。故。斷惑。方便。取。見。初地不極
十地有惑。義。并。十地。各治地方。便。明。如。尤。可
有。斷惑。方便。覺。但。今。疏。末。卷。無。功用。已。去。
漸學。如。來。方便。如。嬰。童。已。生。習。諸。伎。藝。文。此
釋。意。漸。如。來。方便。云。故。利物。方便。見。縱。
初地不極義也。利物方便學。事。不可有。

相違者也。佛性論云等。此佛性論第四卷相分無變異品第九文也。△八地已上境界皆同者。約所證理。總十地共。所證理。雖無差別。八地以上。殊無相無功用。位故。境界皆同。云也。△但約方便階降耳者。約方便分三。地不同義也。付之依演密鈔。意者斷惑。方便可得。意於能斷智所斷惑。者淺深不同。故作三地階降也。例華嚴清涼理無淺深。證有階降。以無為法賢聖不同。判。如依一義。意者利物方便也。意如來方便。學三種淺深有可。見也。

若觀一。一地亦自有三心。如以衆多十因緣得入。初地名爲因緣。已下。十地各別。短三句。明於中。若觀一。一地亦自有三心者。總表也。如以衆多十因緣等者。別釋也。於中。初初地三心。明後。餘皆准此。二地以上。准例。△如以衆多十因緣。○名爲因緣者。此。因句釋。△衆多十因緣。事。華嚴經。初地能入。因緣。說。皆十種。數量。以。明之。十地論第二卷。已說。請分自此已下。正說。初地此說分。中說。何等。事。分別。有三。一。住。二。釋。名。三。安住。住中有四種。依何心爲何義。以何因。有何相。彼。心生時。即住初地。是名爲住。於中諸佛。子善集善根故。如是等四。十句。說。此。住。義。八十華嚴。三十四卷云。佛子。若有衆生。深修善根。善修諸行。善集助道。善供養諸佛。善集白淨法爲善知識。善清淨深心。立廣大者。生廣大慈悲善根。文十地論此文。引。結云。如是十句說。依何身。

文經云。爲求佛智故。爲得十力故。爲得大無畏故。爲得佛平等法界。爲救一切世間故。爲淨大慈悲故。爲得十力無餘智故。爲淨一切佛利無障礙故。爲一念一切三世故。爲轉大法輪無所畏故。文十地論釋。

此經文云。已說以何義故。生如是心。文經云。佛子。菩薩起如是心。以大悲爲首。○究竟虛空盡未來際。文論結云。已說以何因。生如是心。文經云。佛子。菩薩始發如是心。即得超凡夫地。○以不動相應法故。文論結曰。已說住義。文付之十地論。如是等四。十句。釋故。依何身以何因。以何義。有何相。四種。共各有十句。見然釋段中。四十句不見。第二第三。但有九句。然者總別合爲十句也。第四。有何相。段中。有八句。總別合。九句也。但華嚴。習。十。以盡一切故。或過十種。或雖不足十種。皆名十事在之。然者今。以此義雖不足十句。釋四十句也。既安住。已。以種種大悲。萬行淨治。是地名爲根。此。初地上。根。句。釋。既安住者。安住初地位也。△種種大悲。萬行等者。增修大悲。萬行。義也。△淨治。是地者。淨治初地也。說淨治地果相者。已下。釋究竟句。△淨治地。果相者。根。句。時以大悲。萬行淨治。此地上。果德。及方便業名。究竟。利他方便。見。此自利利他。二種。以名究竟也。餘皆准此。餘者二地以上。九地。指也。意二地以上。三心。云。准知初地三句。御釋也。

○大日經疏第二本

大日經疏第二末鈔卷第七十三

下中八日

此經無量波羅蜜多等。上來經觀察三心。釋畢。已下此經無量波羅蜜多。至故曰無邊智生也。付一段。可有簡此一段文。初經無量波羅蜜多。慧觀四攝法。文釋。後行者從此下。經信解地無對無量。不思議建立十心。無邊智生。經文。釋。兩節分明也。

此經無量波羅蜜多四攝法。即是治地也。治地三句。通局。義在之。是經。無量波羅蜜多四攝法。文。屬當治地。方便。六度四攝等。修行。初地。淨治。義分明也。付之。經全文。無量波羅蜜多。觀四攝法。文。然今慧觀除事。無量波羅蜜多。即慧觀故也。付之。此治地。一。治地三句。事。

行者從此無有待對。已下。果相。文。釋。於中。初釋信解地。無對無量。不思議。文。後。有十心。無邊智生。下。釋。建立十心。無邊智生。文。是正相當初地。果相也。△行者從此無有待對等。文。行者可。相當信解地。行者也。信解。言。上。信。解。行。地。經文。下。釋之。故重不。明。△無有待對者。結經。無對。意。地。前。間。擬。儀。外。迹。明。修證。深淺。初地以上。三。妄。戲。論。悉盡故。可。待對。無妄法。依之。釋。無有待對也。疏第三云。今所以廣明。三劫六無畏。

①〔證〕一② ③大正藏經第三十九卷六百五頁 ④〔者〕一⑤ ⑥〔大日經疏第二本〕一⑦ ⑧本二末？ ⑨甲本傍註曰當卷九丁右

處衆多、心相者皆是擬儀、外述以明修證之深淺耳。上已明見烟之相可以比知火性、但知心垢盡處戲論不行、即是第六無畏依、更欲如何表示耶。此文此意、餘教寄惑顯位、十地異離、惑智待對十地見、但初地不極十地有惑等義、依地前龐強待對、簡無有待對釋、云、細論時於十地微細待對非、無於三妄惑者雖盡之帶微細妄執、既有治地方便、上實可有惑智待對也。隨大師一處解釋中越三妄越三僧祇是即十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果、故經曰、此四分之一度於信解文此意分明也。但初地即極義、行者從此無有待對釋、故初地已上不可有惑智待對、但治地方便、准華嚴等說相淺略意也。非宗實義、隨下若不達如是密號、但依文說之、則因緣事相、往涉於十住品、此文意分明也。又大師一處御釋、且地前立十地性相也。

出過心量、釋經無量言、出過當無義、也心量、量義也。第三劫經文、初地菩薩說出過一切聲聞緣覺盡其智力不能測量、依此意一切聲聞緣覺盡其智力不能測量、依此意者、出過二乘、心量義見、但彼經文、下或約補處、大士不知、或明須菩提等不知、或明諸天世人不知、然者實可出過九種住心之心量義、上疏、然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生釋、下經文說此諸佛自證三菩提不思議法界超越心地、此文

等指自證境界、說廣明出過一切心地義、若於初地自證圓極義、意、此等經疏、說相可同。一上疏、菩提心生、句答說經文、釋、行者最初開發金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量、此釋、釋數量超越義、然者、無量義、或出過心量、或超過數量、邊邊可有數、但超過數量、義、超過心、數量得意、可同出過心量、義。

不思議地、契證、其字不生中道實相、離有無二邊故、云、不思議地也。下釋云、雖解脫一切業煩惱而業煩惱具存、至此不思議地、乃名真離二乘地也。又下卷云、第三劫等虛空心無邊智慧、一切二乘不能思議、乃名甚深般若、文、依此等意者、絕二乘思議、故名不思議地見、但上出過心量、可一具、故實絕九種住心思議可得意也。疏末卷第七云、今真言門亦爾、以觀心爲因、三密爲緣、普門海會現前不謬、故名爲有、以種種門推求、都不可得、是名爲空、此有此空、皆不出法界、故說爲中、三諦不同而不同、不異而異、一切方便乘人不能思議、文、准之可得意也。

有十心、無邊智生、即是初地果相也。此正釋初地果相、文中總釋也。△有十心、無邊智生者、牒經建立十心、無邊智生、建立有其義同故、建立十心、被牒有十心也。一信解行地、觀察三心、經文、下、先長三句、爲本釋之、因明短三句、然無量波羅蜜多乃至無邊智生、別說經文、偏初地上治地方便并

釋果相故、上下相違如何、答、一義云、實無量波羅蜜多等、文約長可得意也。然者無量波羅蜜多、慧觀四攝法、自二地至七地治地行、建立十心、八地已上可果。然者且短、義、釋顯長義也。且觀察三心下長短釋、准據、可得意、故重不釋長義也。

華嚴云、已下、別釋也。於中、初、建立十心、釋後若廣分別、下、無邊智生、釋也。

華嚴云、○百萬阿僧祇度門、此八十華嚴第三十四卷文也。經云、佛子、菩薩發心、如是大願、已即得利益心。○不滿心、文、大疏云、由先、大願熏心故、即得利益等十心、爲起行依、於彼十行起作自在。然有二意、一、以此十心、通爲十行之依、隨釋易了。二、以十心、別對十行、以治十障之皆次第。唯信行最初、而不濁居末者、以與釋、文、相攝故也。此文意、先所明十大願、乃至百萬阿僧祇、大願、依、熏習內心、得今、利益心等十心、爲、次、信悲慈捨等十行、所依見、付之一、以此十心、通爲十行、所依、意、利益等十心、通爲、信、爲、悲、作、所依、義、也。二、利益心等十信、信悲慈捨等十行、別別、對此、時、十心中、終不濁心、以、對、十行中、初信、以、第一、利益心等、悲捨等、心、次第、可、配、釋、也。付之以終不濁心、對、初信、說、事、不濁心、與、信、爲、令、相、連、也。大疏、釋、此、意、也。利益心、事、大疏云、利益心者、利益拔苦、即是悲心、所依、治、損害、障、能、成、悲、行、文、柔軟、心、事、又云、二與樂、柔軟、即是慈心、治、嗔、悲、瞋、障、文、隨順

○〇二(發十大願已則得利益心柔軟隨順心寂靜心調伏心護下心潤澤心不動心不濁心。次又成就十種淨諸地法。所謂信悲慈捨無有疲厭知諸經論善解世法。慚愧及堅固力供養諸佛依教修行復次住是地已善知諸地障。善知地成壞善知地相果善知地得修。善知地法清淨。善知地轉行。善知地地處非處善知地地殊勝智。善知地地不退轉。善知淨治一切菩薩地乃至轉入如來地。如是等有衆多十心。若廣分別即有)百六十三字

心。事。又云。三隨順所求即是施心。治於身命財生願戀障。△寂靜心。又云。四寂靜無求。方能求而無厭。故。是無疲厭心。治希求報恩貪著利養不寂靜障。△調伏心。又云。五三學調伏。是知諸經論心。以經證於定論證於慧。經以兼於律復是調伏。治無善巧求加行障。有利調伏故。意調伏心者是知諸論所依也。經論三學。法門。覺知。調伏無善巧心也。此事猶可明之。△寂滅心。又云。六離行世間妄惑不生。故云寂滅。是解世法心。以治性不柔軟於他心隨順不轉不滅寂障。△謙下心。又云。七高崇善拒。還不增。故名謙下。是慚愧心也。治於放逸之高舉障。△潤澤心。又云。八能修出離。以法潤澤。即堅固莊嚴。治於種種名利無間無斷生死大苦。生怯弱障。△不動心。又云。九能如說行。故心不動。即供養佛行。治於大師之所。猶豫疑惑障。△不濁心。又云。十不濁心。即第一信行。信以心淨為性。離不信濁故。是治全未發心全未受持菩薩學所障。由治十障故。經名淨治地之法。治法通於教證。此所治障。具如瑜伽四十九說。文一。上信解行地釋。如華嚴中初地菩薩能信如來本行所入等文。彼經文。當段經文。不濁心。次成淨信者。有信功用能信如來本行所入等文。此經文也。△次又成就十種淨諸地法。所謂信悲等文。此八十華嚴第三十四卷佛子。菩薩如是成就十種淨諸地

法。所謂悲捨捨乃至依教修行文。此經文引證。但經及堅固言無之。經文一一義利益心等十心了簡因顯。一上淨治地義。為大悲為根。然今成就十種淨諸地法。文以初地果相被屬事。前後相違。然者如何答。今成就云。故屬果歟。可尋之。△復次住是地等文。此經文同卷文也。經是菩薩善知諸地障對治。善知地成壞。善知地相果。善知地得修。善知地法清淨。善知地地轉行。善知地地處非處。善知地地殊勝智。善知地地不退轉。善知淨治一切菩薩地。乃至轉入如來地。○佛子。是名略說菩薩摩訶薩入菩薩諸地門。廣說即有無量無邊百千阿僧祇差別。文大疏。第二。是菩薩善知解明智。○相及得果以為十句。○論攝十句為五方便。言方便者。修行善巧也。此意善知諸地障乃至轉入如來地。十句。文五種方便見。△善知諸地障。善知地成壞。文大疏云。第一。觀方便。觀謂觀解。攝初二句。一初地障對治者。以能觀解。治十地障。立十地別。本文具之。此約所斷明觀。二地成壞者。攬行成位集故名。成諸行各住散故名。壞。此約所知明觀。△善知地相果。乃至善知地法清淨。文大疏云。第二。得方便。得謂證入。攝次三句。曲有三種方便。一相果者。即欲入方便。是方便智。帶相觀修故名。果相。二得修者。已入方便。即根本智也。顯是證修非緣修故。三昇進方便。即後得智也。謂信等淨治地之法。離障清淨故。△善智地轉行乃

至善知地地殊勝智。文大疏云。第三。增上方便。進修後位故名。增上亦攝三句。一。地地轉行者。依前起後地。皆相捨故。二。二執名。非處。二空為住處。亦是相應不相應也。三。以後勝。前增長善巧。名殊勝智。△善知地地不退轉。文大疏云。第四。信不退轉。不退為第九句。前三方便無退息故。△善知淨治。○轉入如來地。文大疏云。第五。盡至方便。即第十句。淨治菩薩地。盡轉至佛智地故。文一。此五方便相得果。攝三種事。大疏云。若以相等攝五方便。初。一是相。二具三。如次三句。配相得果。第三唯果。第四總明。三事不退。五通明三。因窮入果。文一。十句。相得果。三種攝事。大疏云。若攝十句。初三句為相。第四是得。第五是得果。後五具三。△如是等有眾多十心。文經。是名略說菩薩摩訶薩入菩薩諸地門。此文取意。見△若廣分別文。經廣說即有無量無邊百千阿僧祇差別事。文大疏。此中廣說所不盡。文故曰。無邊智生也。此合經文。若廣分別已下。經文。故曰。無邊智生也。文合。可得意。一。如是等有眾多十心。已下文。疏家御釋。可得意乎。事治地事。一義云。凡治地淨治。十地義也。善提心為因。心地淨治。義方便究竟又爾也。何第二句。限可云乎。爰以建立十心。初地果相。釋華嚴成就十種諸地法。文引。此意明也。一義云。上分別三句時。以種種大悲萬行淨治是地名。為根。文此意

○丙本傍註曰今謂經無及字。今云及堅固言無之恐暗記失。 ○三二二

分明也。但成就十種等文成就義以被屬果可得意故無相違歟可尋之也
大日經疏第二本

大日經疏第二末鈔卷第七十四

下午九日

更約前三心等 上來華嚴說引建立十心無邊智生經文釋。已下種子等十心約釋經建立十心文初。至自當證知也付一段文可有了簡此一段文初明種子等十心後然此經宗下於十地有淺深兩釋事示初中始總表若通論下別釋別釋中初明長十心後若一地中下明短十心委細料簡隨文可分之

更約前三心作十心說之 是初總表也付之一義云。初觀察三心釋取義意一段經文釋畢。還總句觀察三心十心以被解釋之取義意於觀察三心經文含開合重重義而上因根究竟三心約作長短兩釋云。開彼三心為種子等十心義未顯故重釋之也。凡上觀察三心釋時十心配釋雖可作。經文觀察三心云故。先付經現文明因根究竟三心一段經文釋畢。上餘義述時含觀察三心經文處十心義未顯故更釋之取義也。一義云。建立十心經文含多種十心而上來依華嚴說明十心相已下約當經所說種子等十心釋之也

既三心十心名數各別也。上三心釋不可云。若今以十心釋上觀察三心經文釋取。建立十心經文終種子等十心可無何此經文漏當經所用種子等十心乎。但更約前三心詞觀察三心經文約有長短三心今十心經文有長短十心事說云意也取義。此事古來學者異義也猶可決之也

若通論信解地則初地為種子。二地為牙。三地為疱。四地為葉。五地為華。六地為菓。七地為受用種子。八地為無畏依。所謂果中之果。九地為有進求佛地慧生。是最勝心。十地此心決定。此二心無別境界。還是於第八心中約方便轉開出之耳。是十地通論種子等十心配釋當經意以此種子等十心明法生起明心品轉昇當卷初心續生答說經文以種子等十心被說心續生相經文釋畢。乃至三乘。一地皆具十心。迄第十地亦具種子芽苞葉華果等。有求佛地智生觀畢竟空得至金剛際也。仍入天二乘菩薩。一地位皆以此十心可盡見。人天十心。人天合作十心。初六心是人乘。後四心是天乘也。大師住心論第二任心下釋云。內外三歸從此而發。人天十善因是修行。苞葉華菓受用無畏殊勝決定如是十地相續而生。羝羊冬樹乍披春苑之錦華。異生石田忽結秋畝之茂實。人天十地於此初開。三乘位次相續而發。又初劫中若三乘初發道意。迄至拔

業煩惱根本無明種子生十二因緣名達世八心。或可就見道修道等諸位分之。各自有八心也。文是或三乘通論。或見道修道等各別在十心見。第二劫第三劫十心配釋雖不見。人天二乘可准例。故別不明之歟。今十地經文至以種子等十心或通論十地或地地各別釋之。仍此經宗。以種子等十心為性相。可分次第階級見。△初地為種子等文已下以十心配釋十地付之上順世八心時以初六心為第二任心人乘故。第六心人乘極故。以之喻成事。其義分明也。今十心十地配釋時以第六地為果事。其由難心得。其故當段解釋意。約因根究竟三心被作十心配釋見。故第二地至第七地可大悲為根行體第八地已上可為方便究竟果故。然者第八地已上可為果。仍第六地為成果不審也得意之一義云。以世間八心為本。三乘一。地以十心配釋故。於十地等十心得名不相應事雖在之。大都法轉昇故作此配釋也。一義云。今付菩薩十地第六地為成果事可有其由也。其故以十度行配釋十地時第六地是成就般若波羅蜜六度圓滿位也。約此六度圓滿義立成果稱也。付之大師一處解釋意真言十地地地各成就十波羅蜜。顯乘十地地地各各成就一波羅蜜對辨故。第六地圓滿六度可顯乘意。雖然自宗即順常途時其義門不相替常途故有此了簡處也。一今配釋

初地爲種子二地爲牙義分明也。而上疏第一釋經復有牙種生起文云。一切如來平等種子。從悲藏中生法性牙文又第一末菩提心生下釋云。爾時離因業生佛樹牙生文又第三劫等虛空無邊一切佛法依此相續生經文釋第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生文此所以初地爲牙生位見。然者十心十地配釋不可一准歟△七地爲受用種子文是以七地爲受用種子世間八心時第七已上天乘也。經彼護戒生天是第七受用種子說此第六成果心上又行生天種因心品也。是即先果還爲種子心品也。一受用種子事△八地爲無畏依所謂果中之果文是以第八地爲無畏依是望第六成果果中之果釋付之就十地分因果義第十地是可極果第八地釋果中之果意如何答云八心時第八是極果也依之釋果中之果後二心第八心中開出故無相違也。一無畏依事世間八心經文云復次祕密主以此心生死流轉於善友所聞如是言此是天大天與一切樂者○嚴重恭敬隨順修行祕密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八要童心文是即生天無畏所依恭敬隨順位也△無畏所依者自在天梵天等也今付菩薩十地得意佛果無畏與樂所依可得意歟即所依者三寶可境界△九地○最勝心文是以第九地爲殊勝心八心經文云祕密主復次殊勝行隨彼所說中殊勝住求解脫慧生文此意於無畏依中簡擇此殊勝意也△十地此心決定文是以第十地爲決定心第十地是因位窮滿位故云決定心也八心下疏釋云此中復有二種若求解脫智生名殊勝心已於空法作證名決定心若離分說之并前凡有十心也文△此二心無別境界○開出之耳此二心者殊勝決定二心也此殊勝決定二心第八自無畏依中云開出意也是即八地已上境界皆同但約方便爲階降耳意也上八心釋段云復由親近善知識故聞正法理不起異歸依心是生死流轉凡夫第八真實無畏依又於此中殊勝住有求解脫慧生思惟觀察生決定相文

勝住求解脫慧生文此意於無畏依中簡擇此殊勝意也△十地此心決定文是以第十地爲決定心第十地是因位窮滿位故云決定心也八心下疏釋云此中復有二種若求解脫智生名殊勝心已於空法作證名決定心若離分說之并前凡有十心也文△此二心無別境界○開出之耳此二心者殊勝決定二心也此殊勝決定二心第八自無畏依中云開出意也是即八地已上境界皆同但約方便爲階降耳意也上八心釋段云復由親近善知識故聞正法理不起異歸依心是生死流轉凡夫第八真實無畏依又於此中殊勝住有求解脫慧生思惟觀察生決定相文

解一地。竟文是初地一位釋付之今釋段意地地爲明種子等十心見。然成就淨治諸地法等釋會種子等十心不見。仍不審也。一義云。是前觀察三心下短三句被舉也△住諸地者因句成就淨治諸地者根句及知諸地相者果也上釋云若觀一地亦自有三心○名究竟文此意也此意短三心例短十心被明也自元約前三心被說十心故十心三心被例明也一義云成就淨治初地法者上所引華嚴經成就十種淨初地法所謂信悲慈捨等十心也△及知諸地相者同經善知初地障等十心也此文雖非種子等十心初地具十心義同故爲准例今是被引也付之上信悲慈捨等十心善知諸地障等十心初地果相也今種子等十心前三心約被作釋故通十心因根究竟仍其義勢各別也但今十心義同計得意無相違或一義云信悲慈捨等十心全可同種子等十心取義△是即先解一地竟者已下疏家解釋也△籍此爲因智慧增長等文已下准例二地以上付之△籍此爲因智慧增長者一義云初地行者智慧增長第二地已上轉昇義也△更解二地者是同疏家解釋也一義云初地十心解釋以學者智慧增長二地已上十心解了云釋意也△以十心類例推之可知文一義云初地十心以二地已上類例可知云意也一義云華嚴十心以種子等十心類例云意也△華嚴有衆多十法門文

是華嚴所說衆多十法門。上十心准廣可說云意也

然此經宗等 已下於十地經淺深兩釋有事明。或一義云。通妨釋取義。意上來華嚴文。以當經十地相被釋故。顯密十地混亂似。依之。華嚴經淺深兩釋分顯密不同。辨也

然此經宗從初地即得入金剛寶藏故

是今經十地明。當經所說十地。自家佛乘。十地故。初地已上金剛寶藏證入也。金剛寶藏事。涅槃經說之。彼經意。佛果功德金剛寶藏。名也。大師御釋云。三世沒弟。恒沙。索多。發心修行。入金剛寶藏者。所乘不同。雖云乘載各別。終歸一味。文仍自宗。初地。佛乘究竟位也。云事明也。菩提心生。下疏家釋云。行者最初開發金剛寶藏時。見是心性如淨虚空。超諸數量。文。大師一處。御釋云。自宗。初地。心也。法門也。佛也。菩薩也。釋此意也。顯乘至極。一乘。未入金剛之寶藏。釋自宗。初地甚深事以之可知

華嚴十地經一一名言等 是十地經明有淺深兩釋事。此御釋意趣。自宗。十地。自初地開發金剛寶藏故。華嚴等所說非顯略。十地。而上來華嚴經文。以當經。十地釋事。彼十地經淺略深祕。二義合故。深祕義當經。十地。可同故。以此義邊。可知引證意由釋也。△華嚴十地經者。一義云。華嚴經外。十地品異譯有。是常云。十地經。十地論此。十地品釋。今所云華嚴十地

經者非彼。別譯。十地經。上來所引八十華嚴十地品。云華嚴十地經也。別譯。十地品。非今引證故。非指彼。一義云。別譯。十地品。常名。十地經。然今可當彼也。於十地經有淺深兩釋。然彼十地經華嚴十地品故。自華嚴。十地經。淺深兩釋有義顯也。若總華嚴經。指不限。十地。文。渡一部。文皆淺深。二義可有。何必限。十地。一品。阿闍梨所傳有淺深。釋可云乎

依阿闍梨所傳。善無畏三藏所傳也。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。是有淺深二釋事分明也

若不達如是密號等。意如是密號者上。淺略深祕中。深祕。指也

但依文說之。今所引依華嚴經文。大日經。十地。說云意也

則因緣事相。往涉於十住品。斷惑證理等。因緣事相。往涉華嚴。十住品云意也

若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。金剛頂經所說十六大菩薩等深祕密號。解當經。十地深祕義。可證知云意也。付

之華嚴。十住品。文顯相先說淺略。一邊事明也。含深祕義事阿闍梨所傳別談義邊也。當經。十地深祕。十地也。然者金剛頂經十六大菩薩生。不例。直深祕義顯。何深祕證據。金剛頂十六大菩薩舉乎。答。一義云。當經。十地自元深祕事明故。金剛頂十六大生。同。仍俱深祕故。彼證據引事不可相違。一義云。當經。十地說相。深祕事勿論也。雖

然文顯相深祕義不明。金剛頂十六大生十六大菩薩三密四印自性所成。從身流出等深祕義分明故。今舉之深祕證據也。當經。十地。金剛頂經。十六生。其義同故。十六生深祕義。知當經。十地深祕義。自證知也。演密鈔意。解。金剛頂十六大菩薩生。華嚴十地品淺深二義。可證知云。御釋意趣。取義彼師意。大日內證功德。生十六大菩薩是深祕也。行者發心修行經。十六大生。次位是淺略也。故十六大菩薩生有淺深二義事。舉。十地經淺深二義有證據也。是演密鈔意也

大日經疏第二本

大日經疏第二末鈔卷第七十五

下半十口

經云我一切諸有所說等。十地經文釋內。上來至建立十心無邊智生經文。釋終了。簡畢。已下我一切諸有所說釋。初。至。卷終一段文。付。可。有。了。簡。此一段文。初我一切諸有所說等經文。釋。次是故智者當思惟等經文。釋。後就前三句義中。下。此四分之。一度於信解經文。釋。三節分明也

經云我一切諸有所說皆依此而得者等。是初舉益經文。牒釋。凡舉益勸修。其義相連。意舉。十地殊勝。益勸。真言行者。令。至。信解地義說也。雖顯密不同。勸地前行者

令至地上真證位事同之起信論本業經六重退文釋如修多羅中或說有退隨惡趣者非其實退但為初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖勇猛故今疏復次祕密主真言門修行菩薩等初地經文釋欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳此等意分明也

如上一切智地無盡莊嚴境界及餘無量修多羅佛所稱歎一切行果無不因此得之是經我一切諸有所說釋如上一切智地無盡莊嚴境界者指瑞相三身及餘無量修多羅者摩訶般若等諸經也意無盡莊嚴境界餘經所明行果依此十地得云義也其故瑞相三身無盡莊嚴境界大日如來自果顯現彼第十一地所見圓極果依十地信解行得之故無盡莊嚴境界依十地得也又摩訶般若等所明六度十八空二味道品等行并彼萬行所成一切智智果三句中行果所攝也十地因根究竟三心也故餘經行果依十地得也依之經我一切諸有所說皆依此而得說也付之瑞相三身是大日所現也然者何經諸有所說可云乎答一義云瑞相三身相當經所說故無相達一義云瑞相所說法門得益行果相指云無盡莊嚴境界仍無相達一餘經是非大日說何說我一切諸有所說乎答是數義在之一義云餘經約本源是大日說也今以此義被說我一切諸有所說也祕藏寶鑰淺略第三住心師教問時大

日薄伽梵被舉此意也一義云今我言生身法身我含也依之一切諸有所說下餘經所說被舉行果也例如楞伽經我乘內證智我言雖生身我也彼我言含法身大我今此意也一或義云皆依此而得者所指此初地菩提心為因位也此初地菩提心為因位為本源得一切行果故偏嘆菩提心德也上來經文展轉信解地無對無量不思議建立十心無邊智生文初地果相故因彼先嘆初地德得意也一一切智無盡莊嚴事一切智地第十一地佛果名也上唯如來名究竟一切智地文瑞相三身自佛果德所現三身業用故云一切智地無盡莊嚴也一餘經中有金剛頂經歎事一義云對大日經云及餘無量修多羅故金剛頂經及餘顯經等可通云云一義云兩部大經等共種子生育因緣明經王也仍及餘無量修多羅可限顯經也

是故餘經如是等已下對辨餘經今經不同明此經威德獨尊事也
餘經如是廣歎婆羅樹王莖葉華果是餘經偏歎行果義明莖葉華果喻行果也付之餘經所明因行得果法門是又因行果三句也然者餘經偏歎行果但今經說種子根果三句釋乎答菩提心歎功德義邊顯經中說之雖然真實菩提心相不明故於種子不許之上疏云如華嚴經廣歎發菩提心功德今此中直問心之密印文此意也問云歎菩提心功德不

顯真實樣如何答常途佛果大菩提求心以為菩提心此心正眾生本性不思議心可云心密印也依之不明菩提心云也問云心密印樣如何答可尋之問歎德不顯實體事行果又然也何行果許餘經菩提心種子生育因緣不許之乎答可尋之一婆羅樹王事婆羅樹堅固菩提樹王別也菩提樹覺樹道樹翻也△莖葉華果者莖葉華喻行因華萬行云故是行也果如名

今此經中唯明此樹王種子及生育因緣是當經說種子根果三句義明種子者菩提心生育因緣者行也即因根二句也若離此因緣能成彼果者無有是處無因行不成果義明付之一義云因緣者上生育因緣也仍偏舉行也一義云因菩提心為因緣大悲萬行也仍上生育因緣不問也
所以稱大日經王者非為此乎是明依說三句續生義名大日經王義一從因至果從果向因二種曼荼羅中以何為正意乎事古來尋也然當段文明種子根果次第依之大日經王稱得見故以從因至果可正意文見并品號下此品統論經之大意○從因至果皆以無所住而住其心故曰入真言門住心品也釋同意也從果向因以為正意證據大師一處御釋真言宗義因行證入方便用此五位相當五轉時臺實為因外華佛為行證入方便以此

義可言內實爲因外華爲果。若違此意，不得名大悲胎藏妙法蓮華文此御釋。內出外以爲大悲胎藏曼荼羅義。因果詞不同。於義從果向因也。若依此義，當段文餘經今經對辨故。望餘經當經所明，從因至果，義甚深故。付之大日經王稱被明。今當經所說兩邊義，付正意論時，大日經王內於何爲宗旨乎？時從果向因，可爲正意也。疏家大悲胎藏生曼荼羅義釋時，今此中妙法蓮華曼荼羅義，毘盧遮那本地成身，即是華臺具體。如是來德因緣周備故，名曼荼羅也。文是今此中表，自本垂迹義，曼荼羅爲正意見。

經復舉益勸修云，是故智者當思惟，此一切智信解地。復越一劫昇住此地。已下，是故○昇住此地，經文釋。付之舉益者上，我一切諸有所說，依此而得文，指是故智者當思惟已下，勸修也。其故上文一切智地，無盡莊嚴境界，及餘經行果皆依十地得見故，是舉益云也。勸修者行者勸誘，令修行義也。是即是故智者當思惟等經文意也。付之聞思修三慧時修行思惟各別也。今指經文思惟釋勸修故。思惟修行同也，可得意也。若又經疏影略歟，付之舉益上文也。然是故智者已下，經文釋時，是舉益勸修被科事。一往不審也，但經文所指是故上，踏故如此釋也。一義云，舉益勸修，共是故智者已下文，付可得意，仍是故智者當惟等文，勸修也。復越一切昇住此地，是舉

益也。修行得益故。一此經文第三劫結成，文也。初劫，是超越一劫瑜祇行說。第二劫，是超越二劫瑜祇行說。第三劫，結成復越一劫昇住此地，交付之如。初二劫第三劫終，可結之何十地終結之乎？答，舉十地，益爲勸修也。一，如當段御釋舉益勸修，判何第三劫結文，可云乎？答，雖結文也，又舉益勸修義，含事，不可有相違，例釋論，如是名相似覺文，即是結前并兼顯示重離俱相釋。智者真言行者也。△此一切智信解地者，一義云，一切智佛果，信解地，十地也。卽一切智之信解地，依主可得意也。上釋從淨菩提心已上十住地皆是信解中行，唯如來名究竟一切智地，此意也。一義云，一切智卽信解地得意也。無邊智生故。云一切智信解地也。△復越一劫者，第三劫，一劫也。△昇住此地者，初地已上也。演密鈔判二義，初義，一劫者佛地，一障也。此地者佛地也。此師三劫地前地上，耳得意故。三劫十地斷盡。又佛地一障，斷入佛果得意也。次釋，一劫，第三劫極細妄執，取義，昇住此地如前佛地也。意第三劫，一劫盡佛地入義也。一三劫地前地上事，古來尋也。

卽是初入此信解地，是復越百六十心一重細惑，名度三大阿僧祇劫也。已下釋也。△卽是初入此信解地者，當昇住此地。△是復越百六十心一重細惑者，釋復越一劫，今經三劫百六十心，極細極細三重分，是

爲三妄，約常途解釋三劫時分。今一重細惑者，極細妄執也。於細惑有第二劫第三劫二重故。望第二劫云，一重細惑也。或一義云，當段經文以復越一劫爲微細妄執，證據取義，其故三劫經文畢。至十地文段復越一劫云故。三劫外建立處，一惑見，依之微細妄執得意也。雖然疏家御釋分明，名度三大阿僧祇劫也。釋故。三劫外惑也，不見仍第三劫惑得意宜也。

行者初觀空性時，覺一切法皆入心之實際，下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息，謂爲究竟。若住此者，卽退不墮二乘地，不進得上菩薩地，名爲法愛生，亦名無記心。然以菩提心勢力及如來加持力，復能發起悲願，爾時十方諸佛同時現前而勸喻之，以蒙佛教授，故轉生極無自性心，乃至心之實際亦不可得，雖解脫一切業煩惱，而業煩惱具存。至此不思議地，乃名真離二乘地也。已下復越一劫昇住此地，經文釋因。明上所謂空性，○當應供養經文餘義，其故彼經文意，越第三劫至初地義說文故。今復越一劫昇住此地，釋因釋彼餘義也。於中初沈空位，驚覺生，極無自性心義釋。後至此不思議下，明昇十地位離二乘地，付之餘義者上，不顯處釋。然今沒心實際位，進後際相，明事全上本不生，卽是心實際。心實際亦復不可得，故曰極無自性心生也。釋意也。然者明餘義起盡如何答，上大綱明從心實際

○丙本佛註曰今謂此義與次下一義不同次義與意圖義同，可見第三重十，十六丁釋也

生極無自性心相。今委細沒心實際時下不見衆生可度。上諸佛不見可求等相。明乃至十方諸佛同時現前等。驚覺相。明仍釋。庵細其起盡分明也。一義云。行者所觀空性等文。直今所。應復越一劫昇住此地。經文。釋也。非上餘義。付之復越一劫昇住此地。經文。真言行者。自地前入地上次第。說。其故。是故智者當思惟此一切智信解地等意。明真言行者見。今行者初觀空性等。釋從顯入密義相也。仍以此文可云。復越一劫昇住此地。文釋也。乎。答。是有二義。一義云。從第三劫入。初地。從顯入密。迂迴行者與直往二類在之。經文。雖說直往行者。釋明。迂迴行者昇住相。經釋影略互顯也。一義云。所謂空性等。經文。直往行者證入相可見也。△行者初觀空性時等文。是空性無境心位。沒心實際。相。明。然覺苑師。沒心實際位。第二劫。取義。彼釋演密鈔第四云。言轉生極無自性心者。前劫發無緣乘心。以六種譬喻作唯識觀。了知三性雜染等法。皆無自性。故唯識云。初即相無性。次無自然性。後由遠離染所執我法性。雖作此觀。未得稱極。今以十緣生句。觀自心畢竟空性。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂無性。名極無自性。此空智生。名極無自性心生也。但疏家大師。解釋意。心實際位。空性無境心第八住心見。此位。蒙驚覺開示。進極無自性心。乃至至真言。初地見一。入心實際事。萬法一心。證入。義也。萬

法唯心義。三乘一乘共難談之。第二劫三乘位。萬法唯識所變也。談。萬法。即體一心也。不云。今第三劫一乘。諸法全一心也。覺是不同也。上釋行者。得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛。無不從緣生者。若從緣生。即無自性。若無自性。即是本不生。本不生即是心實際。又云。前劫悟萬法唯心。心外無法。今觀此心。即是如意也。若約。宗宗所談天台。此心是一切法。一切法是心。釋。華嚴。知一切法即心自性。但心遍判。付之第八住心。此萬法一心。極理究竟。執第九住心。此一心。果分境界。不可說也。覺。是兩宗淺深也。今之實際。先約第八住心。可得意也。△下不見。諸佛可求。文是。萬法。覺。一心故。生佛一如。上求菩提。下化衆生。心不起義也。天台。阿鼻。依正。全處極聖。自心。毘盧。身土。不逾凡下。一念。文此意也。△爾時。萬行休息。謂爲究竟。文。是以遮情。極理究竟。執義也。△若住此者。○上。菩薩地。文。是心。實際。住。時。二乘地。不墮。菩薩地。不昇義。明。意。上求下化。心既休息。故。不上。菩薩地。又既大乘。極理故。小乘地。不墮義也。付之疏。異本。即退墮二乘地。文。十卷義釋同之。守護經。釋。下卷。若住此者。即退墮二乘地。不進得。上菩薩地。文。疏鈔。退墮二乘地。文。但初劫學摩訶衍菩薩。猶以不墮聲聞正位。文。然者。不墮二乘地。本。宜歟。然者。退墮釋。二乘。心。相似故。退墮二乘

地。云。可得意歟。或一義云。住心實際位。退墮二乘地。人可在之。又不退昇進。機在之。仍退墮二乘地。約退墮人。金剛頂經。或證七地。以所集福德智慧。迴向聲聞緣覺道果。文。是即退位。人說。今約。不退。人不墮二地。釋。是進退不定故。不墮二乘地。不進得上菩薩地。文。釋也。一。住心實際事。或超過十地。云。或早親證十地說。或說。八地菩薩。或度第七地。釋。如此不同。可會合事。一位。爲第八住心法華一乘事。△名爲法愛生。亦名無記心。文。以心實際執極理故。名法愛生。善惡不二。邪正一如。覺。休。分別。心。故。名。無記心也。付之天台。十乘。中。無法愛。名。立。然者。彼。乘。今名爲。法愛生。釋事如何。答。約。當分。雖無法愛生也。望後位。又名。法愛也。△然以菩提心勢力。○悲願。文。付。此御釋。一義云。第八住心。空性無境心。當分。取一義云。蒙。第八住心。驚覺。進後位。義了簡。驚覺。開示。義。取。意。空性無境心。當分。心。實際。極。分。齊也。此上。自。菩提心。勢力。如來。驚覺。依。重。非。願。發起。位。是進。後。際。行。相也。仍非第八住心當分。次。爾時。十方諸佛同時現前等。釋。重。驚覺。開示。相。被。釋。述。也。取。第八住心。當分。義。驚覺。開示。義。發。起。悲。諸佛同時現前。已下。文。始。釋。之。故。發。起。悲。願。至。空性無境心。當分也。第八住心。既大。乘。極理。上。何。發起。悲。願。義。無。乎。意。於。自。證者。萬法一心。覺。雖。生。佛。一。如。理。住。菩。提。心。勢力。與。如。來。加。持。依。化。他。悲。願。發。起

也。大師第八住心下。寂光。如來融境智知。見心性應化諸尊願行願而分身隨相文是。即內證雖常寂光土。毘盧遮那也。分身諸佛。以大悲行願度衆生。見今心實際者。寂光境界也。發起悲願者。分身隨相意也。心實際寂光位事。上釋前劫悟萬法唯心。○影像不出常寂滅光。故曰無相。△爾時十方諸佛。○煩惱具存。是蒙諸佛。驚覺明極。無自性心生。義。大師一處解釋云。又金剛頂經說。爾時薄伽梵一切儀成就。超過十地。住無識身三昧。證一相無相寂滅。乎究竟真實之理。上不見有佛可求。下不見有衆生可度。以爲究竟果時。曼荼羅諸佛現前。驚覺。咄哉善男子。汝之所證一道清淨。未證究竟金剛三摩地。勿以遲速。○從此已後。以五種相現證自性法身文。一五處驚覺文事。△乃至心之實際等文。已下釋前段見△至此不思議。○地也。文。已下至初地已上。二乘地離義。明△不思議地者。行者從此無有待對。出過心量不思議地。意△乃名真離。二乘地者。此御釋意。地前猶不離。二乘地見其故。初劫二乘共行。第二劫二乘共聞。第三劫空性無境心。沈空義。二乘相似故。初地已上真離。二乘地也。就前三句義中。等。已下釋此四分之一度於信解文。△就前三句義中者。指經觀察三心義。彼三心因根究竟三句故。就前三句義中釋也。更開佛地爲上方便心。三句中。開佛

地名。上方便義也。付之一義。前信解行地中。第十地。開佛果。爲上方便心也。以十地盡一切時。可攝第十地也。一義云。更開佛地者。十地外。別立佛果云。更開。非開十地。取義△上方便心者。八地已上方便究竟。上。又第十一地果立故。云上上方便心也。至此第四心時。三句。外開佛地。是第四心云。名究竟一切智地。第十一地佛果。指經說四分之一釋。名。上方便心。釋至此不思議地。皆究竟一切智地。佛果也。上唯如來名究竟一切智地。釋。給此意也。故曰。四分之一度於信解也。是合經文△四分之一者。第十一地果。指度於信解者十地。超度義也。付之大師一處御釋。秘藏記中。越世間三妄執。出世間心生。三妄執。貪瞋癡。開者。百六十心。乃至八萬塵勞。越三妄執。越三僧祇。是即十地究竟也。過此修上上方便。斷微細妄執。至佛果。經曰。此四分之一度於信解。文此意。四分。指所斷妄執三妄執。外開微細妄執。是四分。彼微細妄執。信解。度。見此意。經文。此四分之一度。於信解可讀也。所詮疏家。四分能超度。約。大師四分付所斷惑。被分別見。然者。疏家大師各舉一義。可得意也。一。大師一處御釋事。委細可沙汰之。一義云。大師御釋意。疏家御釋如。三句。佛地。四分。四分之一度。信解。文。讀無相違也。

必三妄微細妄執。四分名。彼御釋。不見也。然者四分。兩祖解釋一致也。可得意也。大日經疏第二末

大日經疏第三鈔卷第七十六

初日

大毘盧遮那成佛經疏卷第三 題額記者號。並品號等事。常事故略之。經云爾時執金剛等。凡今經。段段盡祕藏之幽旨。文文明入佛之觀心。是以疏家。此經一切如來祕要之藏。於大乘衆教。威德獨尊。猶如千目。釋天之主。矣。大師釋一切如來根本祕藏。自性法身內證智境。此中當段所釋。六無畏十緣生句。兩節。文也。大師六種無畏。作身城之。牟楠。十緣妙句。成心臺之明珠。文。誠。六畏。明真言行者轉昇。次位。十喻。觀心垢淨除。皆要觀門故。當經肝心。覺△經云等文。已下。正釋經文。於中初牒文屬當。以金剛手。下作釋。作釋中。初總顯大意。後梵音。下。別消釋經文。就中。自初第二無畏釋。終付衆相現前時位。與此齊也。一段。文。可有料簡。經云。爾時執金剛祕密主白。佛言。世尊。願救世者演說心相。菩薩有幾種得無畏處。乃至當得一切法。自性平等無畏者。猶是答前心相句。是初總牒。六無畏。經文。別屬九問。中心相答說。總牒經文。一一義下。

①乎二平等②③〔等〕一④〔大日經疏第二末〕一⑤大正藏經第三十九卷六百五頁⑥經十〔是〕⑦獨二特⑧目十〔爲〕⑨藏十〔也〕⑩余二牙⑪六十〔無〕⑫

解釋分明也。△猶是答前心相句者。前六十心三劫同對心相句答說。釋猶是答等。付之六十心偏明妄。三劫能超所超相並故通染淨。今六無畏明真言行者轉昇次第證理微著故。尤約淨心見。如此心相答說。其義勢不同也。得意之學者了簡區也。一義。金手問意。通問染淨心相故。六十心。答妄心。心相。六無畏明淨心。心相。三劫通染淨說之取義。凡染淨心品。共可帶相貌道理分明也。一義云。九問中。心相句偏問妄心。是以疏家釋。問意。問此諸心差別之相。是妄心差別義見。隨而六十心經文偏明妄心。但以三劫六無畏經文。爲心相答說。事三劫六無畏共有所超妄心故。且約所斷惑爲心相答說。可得意也。

以金剛手等。已下作釋也。於中至對明也。總顯大意。此中初釋問意。後佛還下。示答說意。

以金剛手既問此教諸菩薩直乘真言門。上菩薩地故者。舉已聞說爲發問。起因。付之直乘真言門上菩薩地。指何經文乎。事了簡不同也。一義云。第三劫初經文。復次祕密主。真言門修行菩薩行諸菩薩。無量無數百千俱胝那由多劫。積集無量功德智慧。具修諸行。無量智慧方便皆悉成就。文指彼經文也。就其彼經文云。真言門修行菩薩行故。直乘真言門義。分明也。上菩薩地。義不見故。一往不審也。但明第三劫

能超真言行者故。上菩薩義分明也。隨而疏。今此教諸菩薩。即不如是。直以真言爲乘。超入淨菩提心門。文仍直乘真言門上菩薩地義分明也。一義云。十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地。復越一劫昇住此地。文指彼經文也。付之。彼經文云。復越一劫昇住此地故。上菩薩地義。雖分明。直乘真言門義不明。但所指是故智者。真言行者故無相違歟。一義。必不可指一文。通指三劫十地諸文可見也。一義云。今六無畏。答九問中。心相句。彼九問三劫十地已前問故。何可云。依已後說乎。爾者九問已前。明淨菩提心觀相經文。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學。不久勤苦。便得除一切蓋障三昧。文指彼經文也。但六無畏經文。雖九問中心相答說。有金手重請故。以三劫十地文爲重。請起因事。無相違也。

問世尊。此菩薩行道時有幾種得無畏處。已下正釋成問意。仍六無畏說真往行者地前。位云事分明也。

佛還復約前三劫作差降對明也。是釋答說意。意前三劫被說次第淺深相故。今欲明六無畏次第淺深時。約前三劫示淺深相也。演密鈔第四云。謂佛說此六無畏意。明從淺至深。從凡向聖階降位次悟證。不同也。此意。約三劫對明六無畏差別淺深見。付之三劫經說。越世間三妄執出世間心生謂如是解唯蘊無我境界掩

留修行等。唯蘊無我位。明之。今六無畏中第一第二無畏。唯蘊無我以前提。仍寬狹不同也。爾者。今三劫六無畏對明解釋。一往不審也。付之一義云。委細論。三劫六無畏雖寬狹不同。約大分釋也。一義云。實順世八心。可爲初劫能超心。而三劫經文說謂如是解唯蘊無我等且斷惑位。舉之故也。是以三劫寶珠釋段。釋緣見衆生世間八心。以八心爲三劫。始今第一無畏。釋後得順世八心。文彼此一致。無寬狹異也。一。三劫六無畏對明事。初四種無畏。初劫分齊也。第五無畏。第二劫。第六無畏。第三劫也。但第六無畏中。有第二劫覺心不生心。歟。事。一尋也。大疏鈔問。然以此六無畏相配三劫云何。答。各每三劫有二。無畏。如次相配。文此意。善無畏身無畏。此二爲初劫。無我無畏。法無畏。二爲第二劫。法無畏。無畏一切法自性平等無畏。爲第三劫。此配釋大經疏說相相違故。其意難知者也。

一。三劫六無畏同異事。一義云。三劫明漸次行者轉昇。次第六無畏。明直往行者轉昇云云。一義云。三劫斷惑爲面。六無畏證理爲面。云云。意約龜細極細。三重惑爲三劫。六無畏約善無畏身無畏等爲六重也。一義云。三劫安立初二劫淺略法門。第三劫真言觀門也。今六無畏明第三劫真言行者。次位淺深也。一義云。三劫明所寄齊顯故。從顯入密次第也。六無畏明能寄齊真言行者故。被說直往次位也。然問。今

丙本傍註曰今謂此有兩義中。初義是顯師義。可見指心九。二十五左義也。乙本傍註曰正義。〔著〕一。二。即二期。

舉三劫爲所寄齊。眞言行者爲能寄齊也。
一。對明事。一義云。對明。讀文。是明。如來
答說義也。一義云。相對明。云意也。意相
對十不善等。扼縛。明善無畏等六種也。一
義云。與此齊等義也。意相對顯乘明。眞言
行者信口此

梵音阿濕縛婆。正譯當言。蘇息處也。如人
爲強力者所持扼。喉閉氣垂將悶絕。忽
蒙放捨。還復得蘇。衆生亦復如是。爲妄想
業煩惱所縛。觸緣皆閉。至此六處如得
再生。故名蘇息處。亦如度險惡道時其心
泰然無所畏懼。故名無畏處也。已下。別
消釋經文。於中。初。至。故名無畏處也。總
釋無畏義。此中初舉正譯。二亦如下。示
義翻△梵音○蘇息處也。文是初舉翻名△
如人等文已下釋義。此中初譬說。衆生亦復
如是。下。法說也△爲妄想業煩惱所縛。妄
想。根本業煩惱妄想。所生無量無邊煩惱
業可得意歟△觸緣皆閉者觸所緣境。緣
所行。因緣等皆被結縛義也△至此六處等
文六處者六無畏處也。再生者蘇息義也。大
疏鈔云。言如諸衆生至六處再生。解脫故
云蘇息無畏也。文△亦如度險惡道等文已下
明義翻。度險難惡道者指已度時也。三
劫。初。度三阿僧祇劫得成正覺。文又初劫
終但度此一重妄執即是超一阿僧祇劫。文
又第二劫始。直乘神通飛空而度。文又同
劫終。復越而六十心一重細惑名度。三大
阿僧祇劫也。文此等意也。

佛言。祕密主。已下明六無畏差降。就中。
初。釋善無畏。

佛言。祕密主。彼愚童凡夫修諸善法害不
善法。當得善無畏者。是牒經文。凡六無
畏。三劫十住心。開合。不同也。六無畏。三劫。配
釋如上。十住心。配釋心得。初。一。第二。第
三。住心。次。二。第四。住心。第四。無畏。第五。
住心。第五。無畏。第六。七。二個。住心。第六。無
畏。第八。已上。三箇。住心也。但此中第四。無
畏。屬第六。住心。初心。歟。事。一尋也。又第七
住心。第六。無畏。歟。事。是所論也。演密鈔。善
無畏。十信已前。身無畏。十信位。無我無畏。
十住十行法無畏。十迴向并四加行位。法無
我無畏。初地已上。至第七地。一切法自性
平等無畏。八地已上。分別。或以十信爲善
無畏。十住。爲身無畏。十行。爲無我無畏。
此二義見。付之。今疏意。第六無畏。初地。
見。爾者前五無畏。可地前。然第六無畏。判
八地已上。事雖不審。此師所存。後。二僧祇
置地上。故。如此配釋也。大疏鈔云。約修
真言密教時有此六位。一。依止三昧。三。密修
行位。二。本尊色相現前位。三。於法不生愛慢
位。四。覺法性無生位。五。得心自在勝用位。六。
淨善提心法用位也。文△具緣品疏。漸次證
入者。如初無畏。以聲字觀修曼荼羅行。
第二無畏。於有相觀。中修曼荼羅行。第三
無畏。於唯蘊無我心。中修曼荼羅行。第四
無畏。於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏。
於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏。於平

等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自
他觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已
作十六重深淺不同。文。一。六無畏。頓漸超
三機中。漸機。次位。歟。事。一。二。生成佛機。歟
事△愚童凡夫者世間三種。通名也。愚童凡
夫猶如羝羊。是第一住心。愚童凡夫起。齋
施心。是第二住心。愚童凡夫得。無畏。心。是
第三住心也。今愚童凡夫修諸善法者可
通第二第三住心△修諸善法者十善業
道也△害不善法者即十惡等也△善無畏
者善即無畏。持業。得名也。

善義通於淺深。已下。釋也。於中。初。依顯
文作常途釋。後若眞言行者下。付密意
顯齊等位。
善義通於淺深。今此中意明。十善業道。
此釋意。凡善惡待對。時善義是廣。乃至六
無畏等。皆是善心也。故釋通於淺深。此中
今。十善業道名。善云意也。一義云。於一箇
善無畏。有淺略深祕能所寄齊。故釋通於
淺深取義。一義云。於十善有五品不同。
故云通於淺深。今明。入天。十善業道。云意
也△今此中明。十善業道。今此中者。對
後。五無畏△十善業道者。於第一無畏。中
舉究極。十善也。約最初。善可指。一日持
齋等。一毫善也。
如世人。以十不善道因緣。漂沈惡趣。無有
窮已。是明依十惡業沈輪三趣生死無
窮。是即舉所離。不善法爲對明善法也。
依十惡業。上中下。三品。感地獄鬼畜三惡

趣事智論等見。

後得順世八心等。順世八心者種子等八心也。

漸受三歸戒者。歸依三寶受八戒十戒等也。付之一義順世八心外八心。漸受三歸戒等者。約內八心歟。

於無量世生人天中。後至涅槃。是明漸施等得益。付之一義。委細分別。八心中前六心人乘。分齊故生人天。後二心天乘。故可云生天中。然今以大綱釋後得順世八心。○生人天中。取義一義。已前分別一往義也。理實漸施等。六心成天乘。修因受用無畏。一心又成人乘。修因義可有之也。今御釋此義邊也。一。內八心成人天修因事。可爾。外六心等成人中。引業可云乎。答。爾也。一。以一度受三歸力感無量生。可云乎。答。爾也。難云。小乘釋一業引一生。何可云感多生乎。答。一業引一生是小乘意也。大乘不爾歟。爰以大師一業必爲五趣因釋。又小乘中。如來舍利一與供養千反生天。後證涅槃。文仍無失。但小乘意一業引多生事成會釋也。意一業但離感一生。依之展轉造餘業。感生取義也。光記第七作二釋可見。彼。但是大論議也。

以免離三途劇苦名最初蘇息處也。是正釋蘇息義。十住心論一云。人天二宮雖不免燒燬。比之三趣樂而不苦。文此意也。若真言行者初入三昧耶。依三密供養修行

位與此齊等也。已下付密意顯齊等位。△初入三昧耶等者。此事學者了簡未定也。

一義。今疏末卷明五種三昧中。當第一第二取義。一義。三種三昧中。初三昧耶取義。一義。明五種灌頂第一取義。何對釋可有校合。今云。受三昧耶佛戒入曼荼羅。傳受三密教法修行。位可心得也。受三昧耶佛戒義。受十善戒義。同故寄齊見。

經云。若如實知我當得身無畏者。如修循身觀時見。此身三十六物之所集成。五種不淨惡露充滿。終不爲此而生貪愛。次復觀受心法。得離不觀我性四種顛倒。於身諸扼縛得蘇息處。若真言行者本尊三昧衆相現時位與此齊也。已下第二身無畏釋也。此第二無畏。依常途四念所觀。舉離心。扼縛位。顯真言行者本尊三昧衆相現時位也。此四念所觀聲聞三賢位用之見付之。明身受心法。四念所觀。而名身無畏事。且約初一種立名見。就其四念所行相得意。觀身不淨受。無樂心。無常法。無我。破凡夫外道常樂我淨四顛倒。見爾者。我對法身。可對不淨。爰以光記第二十三云。觀身不淨治彼淨倒。觀受是苦治彼樂倒。觀心無常治彼常倒。觀法無我治彼我倒。文而經說若如實知我當得身無畏事。一往難得意。付之一義云。四念所觀。有總別難不難觀。總想念住時總所緣。觀身等四境修四行相故。空非我行相通。

四境故知我時得身無畏。道理無相違也。是以光記云。彼觀行者。居緣總想法念住中。唯總觀身等四境。修四行相。觀諸有爲皆非常性。觀諸有漏皆是苦性。觀一切法空非我性。又別想念住中。雜緣法念住中。或無我觀通身見。依此等義者無相違。或一義。舉我顯法。舉心顯無常。舉此心與法顯受身。二是即影略互顯意。取義。或一義。四念住中。受心法。三。初身為體故。舉初身攝餘。故苦空無常無我。觀何可相應也。或一義。今身言。非四境隨一身。四境通名身也。付之受心法。三。是心也。而名身事。一往不審也。雖然身體依聚義故。可通心法也。是以俱舍六識身文。又今疏末卷見。或又今知我言。我言通四倒。常樂我淨。四顛倒同妄計故云我。爾者。我言可有通別也。是以今疏。得離不觀我性四種顛倒。文此意。四倒俱名我性見。如此諸義雖不同。初義符順文歟。一疏鈔第一第二無畏。如次第二第三住心配釋。而第一無畏是順世八心故。通第二第三住心。第二身無畏。明四念住觀。是聲聞七方便中。觀故。第四住心所攝也。爾者。疏抄配釋不得其意。但無畏名等。彼嬰童無畏得名故。第二無畏。配釋第三住心歟。又第二無畏。於有相觀中。修曼荼羅行。文而今疏。如行者住有相瑜伽。即名世間三昧文。仍有相觀爲世間三昧。爲第三住心歟。若又彼護戒生天。文有二乘等生天義故。以二乘生天義

①等二也 ②[者]一 ③甲本乙本傍註曰正義 ④者十(初) ⑤即名二則是

第三住心天乘釋歟。但何不詳△如修循身觀等文已下。作釋也。於中。初依顯文釋常途意。後若真言行者下。付密意顯齊等位△如修循身觀○而生貪愛文已下。明身受心法四念所觀中。是初明身不淨觀△如修循身觀時文慈覺請來十四卷義釋。智證請來十卷義釋。此二本俱如修身觀時文仍循字無之。但循身觀云事。出華嚴并涅槃經等見。又玄應一切經音義云。循身○循。亦通也。巡歷也。仍今本正也。付之循身觀者。循觀行者身。觀不淨等相義也△見此身三十六物等文三十六物者。五種不淨中。自體不淨中。開之也。五種不淨者。一種子不淨。二住處不淨。三自體不淨。四自相不淨。亦名外相不淨。五究竟不淨也△三十六物事。智度論涅槃經等說之。又大乘義章第十二演密鈔第四釋之△五種不淨事。智度論義章演密鈔釋之△次復觀受心法文是明四念所中。後三念住。演密鈔第四云。次受心法。即是受心法念。所觀也。應觀受是苦。觀心無常。觀法無我。如是觀時。離我性。四倒。謂觀身不淨。得離淨倒。乃至觀法。無我得離我倒。故。下結云。於身之扼縛得離息處也。文△得離不觀我性等等。結四念所觀。釋身無畏義△若真言行者等文已下。付密意明。能寄齊行者。依前三密修行。本尊。衆相現前位也。大師。三密寂寂。同尸灰。諸尊感應忽來訪文。付之能所寄齊。依其義勢同。而所寄齊相。或釋終不

爲此而生貪愛。或判得離不觀我性四種顛倒是皆遮情義也。能寄齊本尊三昧衆相現前。表德義也。仍遮表大不同也。能所寄齊義少難得意。但依四念所觀所顯空理。寄齊衆相現前。可心得歟。或一義。本尊三昧衆相現前時。用十緣不生觀門義。同身不淨受無樂等觀相故。能所寄齊也。云云。文。面用十喻觀相事雖不見。總十緣生句觀。包括始終。綜該諸地故。第二無畏下。可用道理有之也。或一義。第三無畏下。不生愛慢一句。今衆相現前時。下讀之。合所寄齊。不生貪愛。義心得事有之。是今疏多用亂脫故。如此迴文了簡也。但如今文得意無相違上。難及苦勞。料簡者也。

入中種種分析推求我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尙從緣生。都無自性。何況此積集中。而有我耶。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得離息處。若真言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊也。是初無我無畏釋分明也。此中。初牒文。次作釋作釋中。初付顯相釋常途意。後若真言行者下。付密意被顯齊等位也。凡此無我無畏位。三劫時。初劫攝在十住心中。第四住心并第五住心。可攝此中。歟。聲聞見道位也。異朝人師覺範。六無畏配釋五十位時。第三無我無畏配釋三賢中。十住十行此一段。大綱。於五蘊聚集。我身成唯蘊無我觀。以陰界入三科法中。知我不可得位。真言行者觀。自心畢竟不生不生慢著位齊之見。付之今疏第一卷。復次如聲聞人初觀陰界入時。即蘊求我。離陰求我。皆不可得。相在亦不可得。爾時。於八直道中。遠塵離垢。正法眼生。真言門菩薩。亦如是。初觀陰界入時。即陰求心離陰求心皆不可得。故即時懸悟。自心本不生際。於如來知見大菩提道中。遠塵離垢。得法眼淨。文被以聲聞。我不可得。觀相。對明真言初地行者也。今齊等地前行者。不生愛慢位也。故彼是各別見。但彼對明證理。今齊離慢著篇故。相望不定。可得意歟。今三賢位故△取蘊所集者。五蘊聚集義也。付

大日經疏卷第三鈔卷第七十七

二日

經云若於取蘊等。六無畏釋內。自初至第二無畏終。先度了簡畢。就第三無我無畏釋初。至第六一切法自性平等無畏釋終一段。梗概可有料簡。此一段。文。初。無我無畏釋。次。法無畏。次。法無我無畏。後。一切法自性平等無畏釋。四節各別見。經云。若於取蘊所集我身捨。自色像觀當得。無我無畏者。謂觀唯蘊無我時於陰界

爲此而生貪愛。或判得離不觀我性四種顛倒是皆遮情義也。能寄齊本尊三昧衆相現前。表德義也。仍遮表大不同也。能所寄齊義少難得意。但依四念所觀所顯空理。寄齊衆相現前。可心得歟。或一義。本尊三昧衆相現前時。用十緣不生觀門義。同身不淨受無樂等觀相故。能所寄齊也。云云。文。面用十喻觀相事雖不見。總十緣生句觀。包括始終。綜該諸地故。第二無畏下。可用道理有之也。或一義。第三無畏下。不生愛慢一句。今衆相現前時。下讀之。合所寄齊。不生貪愛。義心得事有之。是今疏多用亂脫故。如此迴文了簡也。但如今文得意無相違上。難及苦勞。料簡者也。

之取蘊者。取煩惱總名也。煩惱能執取五蘊故名取蘊也。是依主釋意也。俱舍頌有漏名取蘊。文彼光記釋。蘊從取生故名取蘊。從因爲名。煩惱名。取能執取故。依主釋也。演密鈔第四蘊者。積集而爲體故。取謂執取。凡夫執取以爲我。故文△我身者。一義云。五蘊人我所依故。指取蘊說我身取義。唯識論釋體依聚義總說名身也。此三義中。今身當依義見。一義。我身者於五蘊上所計我體指我身取義。此時身體義也。△捨自色像者。自對他詞。付色像。一義。五蘊中舉初兼餘。像人我像。取義。演密鈔第四言捨自色像觀者。自色蘊也。像則我也。雙離稱捨文一義。色像共名人我取義。人我名色像事約喻得意。如樹影現依蘊人我色像現義。可得意也。△當得無我無畏文。無我者。空人我義。無畏者。空人所得證理也。△謂觀唯蘊。○我不可得文。是總釋經文。謂觀唯蘊無我者。聲聞見道已上行相也。俱舍頌無我唯諸蘊。煩惱業所爲。文初劫經文。說謂如是解唯蘊無我。大師存法故唯蘊。遮人故無我釋也。△於陰界入中。○不可得文。是釋陰界入三科法。中人我相不可得義。經雖說五蘊一種。疏開之具舉三科法也。五蘊十八界十二入三科法。開合不同。見△捨此自○而有我耶。文此捨自色像句被釋也。此中初譬說。今五蘊下法說也。初譬意。樹喻五蘊影。喻人我也。付之空人我事。專二乘觀相也。空五

蘊事二乘當分難得意。隨達謂觀唯蘊無我道理也。但爲空人我拆破五蘊故。折破法空分齊可得意也。△今五蘊○有我耶。文是法說也。△如上所說○離一切過文。是指初劫。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣離建立執等如是湛寂一切外道所不能知先佛宣說離一切過文也。△是於我之扼縛等文。是釋經當得無我無畏意。於五蘊和合上計人我依此我見起種種業煩惱縛而令觀我不可得。離我見縛得離息處義也。△若真言行者等文。是付密意明能寄齊真言行者。△瑜伽境界者。指上本尊三昧衆相分段差別義也。今疏第一卷謂若分段者是總舉從緣生法。以法待因緣成。必有差別相故。文又演密鈔第四疏一切分段中等者。一段段名爲分段文。△能觀心不可得等文是能觀心。違不可得不生慢著義也。經云。若害蘊住法攀緣當得法無畏者。謂行者心住蘊中欲令發起離著。爾時幻焰等喻觀察諸蘊即空。得離違順八心證寂然界。然離蘊之扼縛。於法得離息處。法謂十緣生句也。若真言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時。位與此齊也。以下釋第四法無畏。此一段舉初劫中證寂然界菩薩離一重法倒觀相。真言行者所現境界覺無性位寄齊也。據文作釋能所寄齊待對。先段可准得意。今此第四無畏三劫時初劫分齊。十住心時第五第六攝

在間事。所論也。以此菩薩名大乘行者。或如釋漸過二乘境界。或釋若以十緣生句觀諸蘊無性無生即是菩薩三昧。可第六他緣大乘任心菩薩乘所攝。見。然間可攝第六住心初心被申古德一義見。又疏家。行者未過此劫。與辟支佛位齊時名爲無言說所。或判所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕。或釋故以三乘上中下出世間心合論。阿僧祇劫至第二僧祇乃與二乘異也。如此等解釋可攝在第五住心見。般若寺疏鈔第四無畏拔業因種住心被釋。尤可第五住心所攝覺△若害蘊者蘊所離五蘊。即法執也。害損害義。即離一重法倒義也。△住法攀緣者依一義意者法空五蘊十緣生句法可意得也。攀緣者簡下無緣言也。意他緣大乘住心三界唯心外無別法。觀相圓成中道望。證寂然界菩薩偏真理被說住法攀緣也。△當得法無畏者一義。法者十緣生句法此法即無畏取義。上無我無畏空我名無畏。彼於所空我得無畏義也。今於能觀十緣生句法無畏義心得故上下無畏義各別也。一義所指法可五蘊法取義。此義。法者可相當害蘊蘊也。演密鈔第四法無畏謂行者心中住法中。約幻焰等五喻。達諸法即空證寂然界。此意也。△謂行者心住蘊中等文已下釋經文。△謂行者心住蘊中者指上唯蘊無我位也。雖空人我存五蘊法故。云住蘊中也。△欲令發○諸蘊即

空文是證寂然界，菩薩以幻焰等，五喻觀五蘊無性義也。總當段御釋。以初劫經文，意作釋也。彼經文，祕密主彼出世間心住蘊中。有如是慧隨生，若於蘊等，發起離著，當觀察聚沫浮泡芭蕉陽焰幻等，而得解脫。此意也。付之幻焰者，一義。舉五喻中，後二種等，餘取義。一義。十喻中，初二取義。△得離遠順八心證寂然界文是。初劫經文，說如是證寂然界，是名出世間心。祕密主，彼離遠順八心相續業煩惱網。此意也。△違順八心事。初劫疏。如前所說，種子根胞等，及歸依三寶，爲人天乘行，齋施善法，皆名順世八心。若三乘初發道意，迄至拔業煩惱根本無明種子，生十二因緣，名違世八心。或可就見道修道等諸位分之。各自有八心也。△然離蘊云扼縛等文，是當得法無畏經文釋也。△於法得蘇息處者，次下云法謂十緣生句，故法者指十緣生句，法見△若真言行者等文，是明能寄齊行者△現覺瑜伽境界等文，所現境界，覺不可得義釋。上第三，無我無畏，遣能觀心，今遣所觀境，故兩種無畏不同事分明也。△鏡像水月者，舉十喻中，二種顯法無性也。經云，若害法住，無緣當得法無我無畏者，即是無緣乘心觀察法無我性，於心外有無影像智都無所得。心王自在覺本不生，得離法之扼縛，於法無我得蘇息處。若真言行者於瑜伽道中心得自在，用時位與此齊也。已下釋第五無畏，三劫中，第二劫分

齊。十住心時，第六住心也。第七住心，攝第五無畏歟事。一尋也。般若寺疏鈔，指第五無畏釋，此他緣大乘心也。第六無畏，下釋覺心不生一道，無爲極無自性三住心也。仍第五無畏局，第六住心見。經文，說相云，若害法住無緣故，局無緣乘樣見。又第七住心已上，俱性宗故。第六無畏下，可合論一所道理分明也。但前三劫時，他緣覺心二種住心同合論第二劫也。又同三乘教故，可攝一種無畏道理分明也。隨而當段御釋，心王自在覺本不生文，是第七覺心不生心，云事明也。△若害法交付之一義，五蘊法取義。第四第五二種無畏，共空五蘊上淺深故。上說害蘊今說害法也。是同可五蘊法取義。一義。今所指法證寂然界，菩薩十緣生句法取義。上第四無畏時，以十緣生句觀五蘊無性，今彼能空，十緣生句爲所簡，故說害法也。例得意。此中十喻，望前十喻復成戲論。△住無緣者，萬法唯心，心外無可緣事義也。△法無我無畏者，依一義者，於五蘊法無我相義，可意得也。證寂然界，菩薩同雖空五蘊，心外有五蘊法體，觀空理時，單空分齊也。依之彼空理云，空理實有存我相也。今第五無畏，萬法唯心觀解上，照有空不二，空相又不可得。智品故，指之名法無我也。一義，法無我者，寂然界十緣生句法，取義△即是無緣乘心等文，已下釋也。第二劫經文，復次祕密主，大乘行發無緣心法無我性，文疏，又

無緣乘者，至此偈祇始能觀察阿陀那深細之識，解了三界唯心心外更無一法而可得者，乘此無緣心而行大菩提道，故名無緣乘也。此無緣乘心，即是法無我性，以行者初劫修觀行時，心沒蘊中故。以五種無性空門觀法無我，然望緣生中道，猶屬對治悉壇，若失般若方便，即墮於斷滅名惡趣空者，濫方廣道人，今大乘不可得空相。空相亦不可得，雖觀諸法無所有，然亦於諸法無所空，故須離有離無，道觀法無我性，此意也。△於心外有無影像智都無所得文，是唯識顯釋，通達位，相若時於所緣智都無所得，爾時住唯識，離二取相故，文彼此意也。彼顯意，根本智向真如時，離能執所執相，無所得義釋也。付云，心外有無影像，學者了簡區見。一義云，依他心內遍計心外故，指遍計所執有無境界釋，心外有無影像取義。有者，凡夫實有我并二乘法，有無者二乘人空，寂然界菩薩諸蘊即空等也。所執非實體法，故云影像取義。但付之所執名影像，本據不分明歟。一義云，依他法非有似有故，名有無影像取義，依他諸法，皆心所變影像，故釋有無影像取義。但付此義者，依他法，名心外事難得意，但心內心外分別可有重重故，或分心境境，總名心外義，心得，或今疏意，初二劫，定心外分齊故，今指第二劫觀相，釋心外有無影像取義，或一義根本智證真如時，依他法若有

若無會無緣故釋。心外有無影像。智都無所得取義也。此時望真如依他法。名心外也。有無者於依他法可有無二法也。△影像者緣依他法。必變能緣心。相分緣故。指彼相分名影像也。根本智緣真如時。相分無變。故。如此釋也。△智都無所得者根本智向真如時。曾不見依他法。釋。無所得。心得事在之。△心王自在覺本不生等文是約第七住心覺心不生心作釋也。第二劫經文。祕密主。彼如是捨無我心王自在。覺自心本不生。文疏家。心主。即心王也。以不滯有無。心無罣礙。所為妙業。隨意能成。故云。心主自在。心主自在明。即是淨菩提心。更作一轉。開明倍勝。於前劫也。文付之經文。偏約第六住心無緣乘心。雖被說。疏家得經密意。釋覺心不生心見。或又第二劫復次祕密主大乘行發無緣乘心法。無我性經文。第二劫總句故。通第六第七二箇住心。取義第五無畏經文。通說第六第七住心得意事在之。此等第七住心。置第五無畏意也。一義經疏說相共第五無畏。限第六住心。第七覺心不生心。合論第六無畏取義也。般若寺疏鈔。此意也。此義。心王自在覺本不生。明第六住心。證理可得意也。大師釋第六住心。大綱時。卅心王以四德都。勝義勝義致太平之化。廢詮談旨。無事之風。文是心王自在。意也。又不生義。疏家。觀察蘊阿賴耶。覺心前後際不可得時。當約心之影像。本不生故。名種種

法門。文此意。二箇住心共有不生義見。又大師。他緣乘約生法二空。二障不生明。義文此意。又他緣乘不生義分明也。但六無畏安立。第七住心可合論第五無畏見。其故。心王自在覺本不生。御釋。全依第七住心。證文故。難取第六住心當分也。若此義。疏鈔。御釋。且第七住心已上性宗故。合論。第六無畏。下一往御分別。可意得也。△得離法之○蘇息處。文是釋經。當得法無我無畏。文也。△若真言行者。文已下。舉能寄齊行者也。前來二種。無畏。能緣心道。所緣境。今無畏。此上。心無罣礙。自在位見。經云。若復一切蘊界處能執所執我壽命等及法無緣空自性無性。此空智生當得一切法自性平等無畏者。已下釋第六無畏。於此無畏。分別。能所寄齊。所寄齊。一道極無二心。能寄齊真言初地行者。可得意也。故釋。即是真言行者。虛空無垢菩提心也。或第六無畏於平等心中。修曼荼羅行。離垢地已去。各於一地地觀心中。修曼荼羅行。文但依疏鈔意者。所寄齊中。可置覺心不生心。故可有二箇住心也。△一切蘊界處○及法無緣。文是舉所空。一切法也。△空自性無性者。學能空相。明白性平等義也。△蘊界處能執所執者。二乘所帶也。△我壽命等者。指外道。△及法者。證寂然界。菩薩十緣生句法也。△無緣者。當第六住心無緣乘。心也。若約六無畏分別。能離所離。蘊界處能執所執。相當第三。無我無畏所帶。即第四無畏。證

寂然界。菩薩所離。蘊。拒縛也。我壽命等。外道所執。是相當第一善無畏第二身無畏第三無我無畏所離也。及法。第四法無畏十緣生句法。即第五無畏所離也。無緣。第五無畏。無緣乘心也。約次第相連者。此無緣心。正可為第六無畏所離也。雖然今廣舉我壽命等也。總蘊界處能執所執等。配釋。學者了簡區也。雖然是且一義通也。或一義。空。字。屬所空。可。第五無畏中。覺心不生心。了簡。事雖在之。是經。此空智生。文。遠。疏。謂觀自心畢竟空性。釋故。不足信用也。謂觀自心畢竟空性時。我之與。蘊法及無緣。皆同一性。所謂自性無性。此空智生即是時。極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛。亦無所脫。故云。得一切法自性平等。爾時於有為無為界二種。扼縛得蘇息處。即是真言行者。虛空無垢菩提心也。已下。解釋也。於中。初明。無垢平等。心。後然此心。下。示淨菩提心無相義也。△謂觀自心畢竟空性時者。能空。智。品。約。所寄齊。可。相當。一道極無二心也。第三劫經文。說所謂空性也。彼疏家。空性。即是自心等虛空性。上文。無量如虛空。乃至正等覺顯現。即喻。此心也。前劫。悟。萬法唯心。心外無法。今觀此心。即是如來。自然智。亦是毘盧遮那。遍一切身。文是約第八住心也。凡此空義。顯一心周遍廣大義故。一道極無二心。共可謂觀自心畢竟空性上。觀門也。故大師明第九住心。

大綱時近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議。我心廣亦大。此意也。今疏第三劫等虛空心。無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名其深般若。故第三劫。何。自心等虛空觀相。見△我之與法及無緣文。是釋所空法也。△我者相當經。我壽命等也。經十六知見。中舉第一第三第四三種等。自餘也。釋且舉初義。一種攝餘見△蘊者當經。蘊界處能執所執也。△法及無緣者。與經文言同也。付之。舉所空法。經與疏。其次第各別也。是所詮經橫明一切法。自性平等義。故不存次第。疏家分三劫六無畏。次第淺深。連故。經與疏影略橫豎。二義可得意也。△皆同一性。所謂自性無性者。釋經。空自性無性也。△此空智生等者。指能空。智品釋。極無自性心生。付之一義。此空智生者。通一道極無二心。雖然約究極釋。極無自性心生也。取義。一義。第六無畏。約究極。經說。極無自性心故。疏家釋。此空智生即是時極無自性心生也。文一道無爲心。攝此極無自性心。可得取義。是故第五無畏。舉初心兼究極第六無畏。舉究極攝初心。取義△於業煩惱等者。第三劫經文。說於業煩惱解脫而業煩惱具依。疏家行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令離解脫耶。如良醫變毒爲藥除衆病。又如虛空出過衆相。而萬像具依。此文意也。△爾時於有爲無爲界等。是明無畏義也。初二劫

間。有爲無爲隔歷。故爲此二種縛也。至第三劫者。有爲無爲平等。無差別故。名得一。切法自性平等無畏也。△即是眞言行者。虛空無垢菩提心也。亦是明第六無畏。眞言行者淨菩提心。付之前五無畏。皆能所寄齊。釋見。第六無畏。所寄齊。極無自性心。能寄齊。眞言行者也。爾者既有能寄齊言。無能所寄齊言。釋即是眞言行者。虛空無垢菩提心。事一往不審也。付之一義云。三劫安立。初二劫顯第三劫秘密也。是故第六無畏。不安顯密相望。能所寄齊言。直釋即是眞言行者。虛空無垢菩提心。取義。一義云。於第六無畏。雖可有能所寄齊言。以此來次第分明顯故。義不安。與此齊等言也。意能寄齊。即是眞言行者。虛空無垢菩提心也。云御釋。取義。是般若寺疏鈔。即是眞言行人得無垢菩提心時。位與此齊也。依此意也。或又第六無畏。猶地前位也。故眞言行者地前遮情理同。所寄齊。一道極無也。仍付此邊。被置即是言取義。或又第六無畏。初地也。而初地所得遮情理。等一道極無故。釋即是眞言行者了簡。付之第六無畏。地前地上事。是了簡不同也。一義。第六無畏。初地淨菩提心。位取義。是下御釋。第六無畏於平等心中。修曼荼羅行。離垢地已去。各於地地觀心中修曼荼羅行。文此意。大。第六無畏。舉離垢地。離垢地。第二地名字也。是故第六無畏。可初地取義。一義云。第六無畏。地前取義。此意。以六無畏十地

十六重。深淺不同。得意義。通也。此時。離垢地已去。御釋。第二地。別稱。不可得意。初地。遠塵離垢。義可心得也。但離垢地得名。第二地。別稱故。第六無心初地。事分明歟。此時。十六重。深淺不同。御釋。或約言總心得也。

然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌。況餘生滅中人。以下明淨菩提心無相義也。△此心者。指上虛空無垢菩提心也。△在纏○無相者。雖有迷悟不同。一心本性明。無相湛然。衆生本性不思議心故。在纏時。無相。義分明也。又究竟諸法。實相三昧。圓明無際時。無所增故。出纏時。無相也。故釋畢竟無相也。△以如來五眼等。文已下。釋成無相。由也。如來五眼。舉果人。生滅中人等。舉因人也。心地觀經第八卷觀心品云。心法。本來無有形相。心法。本來無有住處。一切如來。尚不見心。何況餘人。得見心法。改當段御釋。與彼經文同也。付之。自宗意。於心法。有。色形。歟。事一尋也。若無色形義。當段御釋。分明也。若有。色形。義。通。今所指。如來。顯佛果也。仍如。實。不可。有。見。自。心。色。形。也。故釋。尚不能得其像貌也。一義云。約遮情門。御釋。取義。表德門。時。可有。色。形。取。義。事在之。五眼事。智論第三十九云。舍利弗。有菩薩摩訶薩。行般若波羅蜜時。淨於五眼。肉眼。天眼。慧眼。法眼。佛眼。文此意也。

今所以廣明三劫六無畏處。衆多心相者。皆

是擬儀外迹以明修證之深淺耳。已下，被通妨難也。意次上付明菩提心畢竟無相義。若菩提心畢竟無相，明三劫六無畏處，衆多心相事。相無相相違不審故。彼心相，以所離外迹明深淺不同義會通也。皆是擬儀外迹等，御釋此意也。付之。擬儀外迹事，了簡不同也。一義外迹指妄心，修證深淺指三劫六無畏證理取義。意淨心無相，寄妄顯之故。指之釋擬儀外迹得意也。一義云，外迹指顯，修證深淺約密取義。意三劫六無畏次第階級皆寄顯被顯密修證取義。一義常途，心相真言行者，心相共皆擬儀外相所爲之事業，顯內心修證之深淺義得意。此義尤符順釋段意也。上已明見煙之相，可以比知火性。但知心垢盡處戲論不行，即是第六無畏依，更欲如何表示耶。以外相知內心義，准例上六十心釋也。六十心釋段，以心法微細難識，但觀彼所爲事業，必有相彰于外，譬如煙之狀貌，即火性可以比知。文被指彼釋也。付之彼六十心下釋。先約妄心也。雖爾此喻實通染淨，可心得，故無相違也。但知心垢等文已下，約言總雖被表三劫六無畏，其中第六無畏三妄盡處，故被明心垢盡盡不行戲論，無可表示心相義也。是正被釋成菩提心畢竟無相，無可擬儀外迹義也。

大日經疏第三鈔

大日經疏第三鈔卷第七十八

三日

經云祕密主若真言門○綜該諸地 當卷所釋住心品經文六無畏十緣生句二段相分中，上來六無畏御釋畢，以下被解釋十緣生句經文內，付自初至綜該諸地一段，文可有了簡，此一段文初離文屬當後作釋，作釋中初十喻觀明爲行者旨要事，次然統論下住心品中十句，示有三分事，後此經下顯說十緣生句次所由，三節分明也。凡此十緣生句，別真言行者心垢淨除觀門，總顯密二教一切佛法旨要也。然間當段如下文萬行方便中○留意思之釋，大師性靈集第十。此是十喻詩，修行者之明鏡，求佛之人舟筏。一誦一諷，與塵卷而含義，一念將沙軸以得理，文當經開題云，十緣妙句成心臺之明珠文△一。十緣生句觀通地前地上事下，包括始終綜該諸地御釋分明也。付之十緣生句觀通佛果歟事。

云祕藏記於十喻觀密嚴界會眼前時，觀如陽焰其意如何。若思是至極其意留著又作慢心，譬如磨鏡時見現少影像停留時，遂不成實鏡文又云疏末卷第五云，今行者深觀十緣生句，了知三業畢竟不生，法性自爾常無動作，是名住無爲戒也。○若真言行人，不曉如是淨戒即雖口誦真言身持密印，心住本尊三昧，具修次第儀式供養諸尊，猶名造作諸法未離我人之網。云何得名菩提薩埵耶。此等意住十緣生句觀時，成真實真言行體，可成就果德見。今經文以此意可見，華嚴香象，非真體行不證心矣。判意相似此意，乃至言略中間言也。

乃至如實遍知一切心相者，真言行者觀十緣生句，凡聖十界心相了知也。下釋云，若於一念心中明見○故曰如實遍知一切心相矣。

是略答前問中修行句也。此屬當九問中第七及彼行修行句答說。誠此十緣生句通達真言行觀門故。修行句答說事分明也。總修行句答說廣之故釋略答第一卷疏如下文，入大悲藏曼荼羅等，即是答修行句矣。付之上，御釋被屬當九問答說中今十緣生句文，不屬修行句答說事。一往不審也。但上屬當約大分故。一二不屬當之可意得也。若又十緣生句三密修行上，無所得方便故。上不屬當修行句答說可意得歟。一住心品三句悉說歟事。一今

所。勝經文終。如實遍知一切心相矣。然此經文。可九問中。心相。句答說覺。而當段。前後釋。不屬心相。答說事如何。答。今。心相。觀。十緣生句。人所知。心相也。九問。中。心相。行者。諸心差別相故。義各別也。然間不屬當彼。心相答說也。

如下文萬行方便中。無不藉此十緣生句。淨除心垢。是故當知最為旨要。以下。作釋作釋中。此初明十緣生句。真言行者。旨要事。△下文萬行方便中者。被指第二品。已下萬行方便也。上疏云。如下文入大悲藏曼荼羅等。即是答修行句。△心垢者。衆生煩惱心也。依此染心。成留著故。十緣生句。以觀相。淨除慢著。心義也。今疏第一卷謂障。爲衆生種種心垢。能翳如來淨眼。不能開明。若以無分別法。滅諸戲論。如雲霧消除。日輪顯照。亦可准知彼也。

是故當知最為旨要。真言行者。特宜留意思之。凡真言行者。修萬行事。爲證果德也。然所修。行非真實者。不可證果德。三密妙行。十緣生句。無所得觀。方便可契證大空果。故以此十喻。觀尤爲旨要。留思可思之釋也。今疏末卷十一云。修真言行者。本爲除遣惑業。當體解法界。無生滅淨染離諸分別。知此真言之體。即是法界之體也。若了知真言之體。即同法界等。於大空自然。能得無相三昧。故悉地現前。當生如是信解矣。

然統論此品中。摩訶般若中喻。亦具含三

意。以下。任心品所說十緣生句。統論。辨其淺深不同。此中。初明。住心品。十緣生句。後摩訶般若下。因指大品般若說。△然統論。略有三種。此總表列數。付之。或一義云。此品中十緣生句者。當段所說。十喻。含三重義。被釋成了簡。但統論此品中。御釋。不可限當段。故總任心品中。取被明。有三種事宜也。付之。見住心品說相。初劫說。五喻。第二劫。明六喻。當段具說。十喻。何釋。統論此品中。十緣生句。略有三種。答。三劫共有十喻云事。今疏。前後見上。疏。此中。十喻。望前十喻。付之一義云。約言總取義。一義云。雖五喻。六喻。十喻。說相不同也。實。三劫共可觀。十喻。故付實義。十緣生句。有。御釋。取義。三劫共具觀。十喻。數事。

一者。以心沒蘊中。欲對治實法。故觀此十緣生句。如前所說。即空之幻是也。以下三重。十緣生句。次第被釋成中。初明。證寂然界。菩薩所觀。十喻。此。彼名。即空幻。事於初劫中。學摩訶衍菩薩。雖得入空。湛寂。心。猶帶五蘊。實有心。而以菩提心。勢力。起五蘊。無性。慧。以泡沫芭蕉。陽炎幻等。五喻。觀五蘊。性空。此名。證寂然界。菩薩。即空幻也。△以心沒蘊中者。此明。所治。學摩訶衍人。雖空。入我。猶留蘊。故云。心沒蘊中也。初劫經文。彼出世間心。住蘊中。此意也。△欲對治實法故者。此明。能治。證寂然界。菩薩。爲對治五蘊。實有。見。故觀。十喻。義也。第二卷疏。然以菩提心。勢力。自然。不由他教也。

有如是慧隨。生。能於蘊等。發起其心。修離著。方便。於五種譬喻。觀察無性空。○行者如是觀察時。從無性門。達諸法。即空。○故名。證寂然界。此意也。△如前所說。即空之幻是也。如前者。指初劫。即空之幻者。空五蘊。觀相也。

二者。以心沒法中。欲對治境界。攀緣。故觀此十緣生句。如前所說。蘊阿賴耶。即心之幻是也。明第二即心之幻。分別。能治所治。所治。初劫。證寂然界。菩薩。境界。攀緣。能治。第二劫。他緣。乘萬法。唯心。觀解也。△以心沒法中者。法。證寂然界。菩薩。十緣生句。法也。上法。無畏。段。釋。法。謂十緣生句。當之。意。證寂然界。菩薩。不知。諸蘊。唯心。道理。故。心外存五蘊。法。爲遮此五蘊。實有。見。以五種譬喻。觀五蘊。無性。此空。觀單空。非真實。此名。偏真理也。第二劫已上。大乘空觀。意。即有空。故名。真空。空。上。假有。故此名。妙有。有空。不二。成。真。空。然。間。望。大乘。真。實。空。觀。時。證寂然界。菩薩。觀心。猶沒。法中。分齊也。△欲對治。○矣。已下。明。能治。於中。境界。攀緣。者。所治。法也。付之所治。名。境界。攀緣。事。一義云。境界者。指。空。理。理。所證。境。故云。境界。攀緣。者。能觀。心。攀。偏。空。理。義也。初劫。釋云。偏真理。此意也。一義云。境界者。所緣。境。即五蘊。法也。攀緣者。簡。下。無緣。言也。意。第二劫。無緣。乘。悟。萬法。唯心。故。心外。無。可。緣。法。初劫。寂然界。菩薩。心。外。存。法。緣。彼。法。觀。單空也。故云。攀緣。若。悟。諸法。唯心。時。心。外。可

①(是故當知最為旨要)一②(摩訶...意)十一字二(十緣生句略有三種)八字③乙本傍註曰正義*

緣無法故云欲對治境界攀緣也。一義云境界者如前五蘊法也。拆破五蘊悟空也。故云攀緣此意諸蘊唯心當相即翻空。心外存五蘊拆破覺空理故云攀緣也。△如前所說阿賴耶如前所說者指第二劫無緣乘心彼宗意三界有爲法皆第八識含藏處種子生現行覺唯心法也故云蘊阿賴耶即心之幻是也第二劫經文云復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性何以故如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽炎影響旋火輪乾闥婆城。同疏云又無緣乘者此至僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心心外更無一法而可得者乘此無緣心而行大菩提道故名無緣乘也。此意也。

三者以心沒心實際中欲離有爲無爲界故觀此十緣生句如前所說解脫一切業煩惱而業煩惱具依即不思議之幻也已下明第三即不思議幻當段經所說十喻正當之次下釋今此中深修觀察者即是意明第三重矣付之所治沒心實際位事古來異義區見一義云第二劫覺心不生心也是則第二劫覺自心本不生極理以所離明第三劫不思議幻次上即心幻時舉初劫境界攀緣爲所離例心得也心實際者指本不生理言故指第二劫覺心不生心名心實際也演密鈔第四云今此中十喻復爲對治前劫心沒實際欲令離有爲無爲界故觀此十喻亦成戲論矣一義

云沒心實際位第三劫初心指空性無境心也其故疏家御釋指空性無境心名心實際第三劫疏行者得如是微細慧時觀一切染淨諸法乃至少分猶如隣虛無不從緣生者若從緣生即無自性若無自性即是本不生本不生即是心實際心實際亦復不可得又十地經文下釋行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際文是等解釋分明也凡第八住心沈空心故蒙驚覺開示此尤沒心實際義也依此義者能治十喻可當第九住心也隨而今所指解脫一切業煩惱等文第九住心說文也一義云於第八住心可有初後不同故以初心爲所治以後心爲能治云有義也△一沒心實際住事論義也△欲離有爲無爲界○以下明能離若以所治心實際爲第七住心義有爲無爲界可第二劫分齊第二劫猶有爲無爲隔歷分齊也其故他緣乘談智有爲理無爲有爲無爲隔歷覺心不生心有爲法實相即是無爲無爲相者即非有爲矣若所治爲第八住心義對初二劫時雖說離有爲無爲界望後位厭有爲非真欣無爲離妄義可有之故號一道無爲心故實不離有爲無爲界也△如前所說○文第三劫經文於業煩惱具依文疏云行者解脫一切業煩惱○萬像具依矣

摩訶般若中十喻亦具含三意此因大品般若十喻示含三重幻摩訶般若若十喻能攝攝當經十喻御釋意趣不可心得若分別能攝所攝所明大品般若可當經所攝今疏四心義釋如說極無自性心十緣生句即攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中矣此意分明也大品般若第一卷云幻化水月虛空響乾闥婆夢影鏡中像如化下釋般若中以泡以喻○意復殊也又第四卷云夢響影炎化虛空地水火風四種說之今此中云深修觀察者即是意明第三重且如行者於瑜伽中以自心爲感佛心爲應感應因緣即時展盧遮那現所喜見身說所宜聞法然我心亦畢竟淨佛心亦畢竟淨若望我心爲自即佛心爲他今此境界爲從自生耶他生耶共生無因生耶以中論種種門觀之生不可得而形聲宛然即是法界論幻即幻論法界即法界論遍一切處即遍一切處論幻故名不可思議幻也已下因釋經深修言此中初對初二劫明深修義後復次言深修下約地上所證轉深修之△今此中○意明第三重文此即空即心即不思議三重中今深修觀察十喻釋第三重也是則對初二劫淺觀說深修也△且如行者文已下明不思議幻義凡此十喻菩薩微妙觀門觸緣對境常行用所也而今先付行者瑜伽中現前境界明不思議相故云且今釋相先付地前行者被明之見其故定中感見佛

身。此地前行相也。初地已上去來睡悟皆不離佛慧。因緣故。必不可云。瑜伽中。△以自心爲感。○所宜聞法。此先明。瑜伽中。加持感應相。以自心爲能感。因。以佛心爲能應。緣。依此感應。因緣。感見所喜見。身。聽聞所宜聞法。此即因緣所生法也。大師即身義。御釋云。加持者表。如來大悲與衆生信心。佛日之影現。衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持。此意也。△感應因緣。○所宜聞法。此明。所顯境界。所喜見身。約佛身。所宜聞法。所說法也。付之所喜見身。事。一義云。能現毘盧遮那。自性身。所現。所喜見身。他受用已下三身也。一義云。於自性身。有利他義故。所喜見身。可通四身也。付之今疏第一卷釋。神變加持義。示種種諸趣。所喜見身。說種種性。欲所宜聞法。隨種種心行。開觀照門。彼釋具舉三密。今御釋身語二密。不明意密。總所說境界。具可有三密。今不明意密。事一往不審也。付之一義云。自心爲感。佛心爲應。釋。彼佛身。則意密故。三密具足。取義。一義云。佛身。能應故。必非所現三密。隨一。然問此御釋身語二密。義兼意密。取義。一義云。以所宜聞法。可示意密。觀相。故彼所宜聞法。處意密。可心得取義。然我心亦畢竟淨。○爲他文。此爲明。四不生義。先以心佛分別。自他。歟。△今此境界。○即是法界。此文此約。自他共無。因明。不生義。此不生義。三諦中當空諦也。大師一處解釋。中以四不生推

求。此有了了不可得。是則空文。△以中論種種門觀之。生不可得。文中觀論。因緣品第一云。諸法不自生。亦不從化生。不共不無因。是故知不生。文。△今種種門者。指此自他共無。因四不生也。△形聲宛然。即是法界。此雖不生也。不動有即空。義。明。是則色即是空。非色滅空。意也。形聲者。上所舉所喜見身。所宜聞法也。△即是法界者。眞如法界。即空理也。法界言依所不定也。事法界。時詮有理。法界時詮空。事理無礙。法界時詮中也。其中今指空理言也。△論幻即幻。○故名不思議幻也。矣。以下約三諦相即。義釋。不思議幻。義。△論幻即幻者。假諦也。意。依心佛。因緣所現境界。論幻即假有義也。△論法界即法界者。法界。眞如法界。即空諦也。幻有法。以四句求之。生不可得。故此法界也。△論遍一切處。即遍一切處。文。此明。中道。是則中觀論。因緣所生法。我說即是空。亦爲是假名。亦是中道義。意也。△故名不思議幻也。文。此三諦圓融一邊。難思議。義。以明。不思議幻。義。今疏末卷當知一切法。即相無相。即非相。非無相。如彼三自。不可思議。是故語言道斷也。又末卷第七云。今眞言門亦爾。以觀心爲因。以三密爲緣。普門海會現前。不謬故名爲有。以種種門。推求都不可得。是名爲空。此有此空。皆不出法界。故說爲中三諦不同而同。不異而異。一切方便。乘人不能思議矣。復次言。深修者。謂得淨心已去。從大悲生

根。乃至方便究竟。其間一一緣起。皆當以十喻觀之。由所證轉深。故言。深觀察也。以下約所證轉深。義。明。深修義。於中初明。深修觀察義。後且如四諦義。下明。不思議幻。義。付明。經深修觀察義。正釋。復次。不同見。正釋。三劫相望。對。初二劫。第三劫。觀相名。深修。復次。釋。約初地已上。漸次轉深。義。明。深修義。又此二段。釋。大。分別。地前地上。不同見。正釋。約地前行者。故且如行者於瑜伽中等。釋。復次。約地上。故今行者於一念淨心中。釋也。△謂得淨心者。初地。菩提心爲因位也。顯密共初地名。淨心地。起信論。入淨心地。淨影。大乘義章云。歡喜地者。經中亦名淨心地也。○住此地時。於眞如中。證。心清淨名。淨心地。○又於三寶得清淨。心。亦名淨心。今經宗。於初地證。菩提心。故初地名淨心也。△從大悲生根。文。此三句中。大悲爲根。句。則第二地。第七地。至位也。今疏末卷。前七地以來。爲大悲萬行之所。含養。如在胎藏。文。此意也。付之大悲爲根。句。大悲即根。義。歟。又大悲生根。義。歟。事古來。異義也。今御釋云。從大悲生根。故大悲能成體。萬行所成。根。見。然問。以此文。大悲生根。義。證。據。若大悲即根。義。大悲。約法。根。約喻。故法。大悲。即喻。根。生。義。可心得也。大悲生根。可讀之。△乃至方便究竟。文。此指八地已上。付方便究竟。大師釋。向上向下。讀。文有異。約向上。門。時。萬行。方便爲。究竟。心得。故方便。則進趣。方便也。若約向下。門。時

●身二心● ●心二信●

方便爲究竟故方便則利物方便相當△其間一一緣起○文此十地三句間一一緣起也緣起者自利利他一一緣起也△由所證轉深○文此逾廣逾深作十轉開明意也下釋以深修觀察故○漸次大乘生句○文此意也

且如四諦義直示婆呵世界已有無量無邊差別名又況無盡法界中逗機方便何可窮盡今行者於一念淨心中通達如是塵沙四諦空則畢竟不生有則盡其性相中則舉體皆常以三法無定相故名爲不思議幻如四諦者餘一切法門例耳是故唯有如來乃能窮此十喻達其源底已下明不思議幻義且如四諦義等者行者所觀法有多種中且舉四諦明之△直示婆呵世界○差別名者八十華嚴第十二四諦品第八意也彼經文諸佛子若聖諦此婆娑世界中或名罪痛或名逼迫○此婆娑世界諸聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏文此經文意也△又況無盡法界中○文此指餘世界此八十華嚴十二四諦品第八文意也彼經文云諸佛子此婆娑世界所言苦聖諦者彼密訓世界中或名營求根或名不出離或名繫縛○各有百億萬種名皆隨衆生心之所樂令其調伏文此意也△今行者於一念淨心中○文此約眞言行者明三諦觀門候△一念淨心中者和地淨菩提心也然舉初地兼二地已上可意得若又淨心義可通二地已上歟此上

地前行者瑜伽中所現境界簡言△通達如是塵沙四諦文塵沙者衆多義也十卷義釋云塵沙十喻文彼能觀十喻約今約所觀人云塵沙四諦見△空則畢竟不生○矣已下約三諦觀明不思議義三諦圓融一邊難思議故云不思議三諦也△空則畢竟不生者約空觀於苦集滅道等四諦觀畢竟不生此空觀也△有則盡其性相者明有觀意觀有盡性相皆有法義也△中則舉體皆常者此明中道今以常住爲中道義天台心常不動假立中名釋此意也上以遍一切處義釋中今以常住義釋之但其義可相通也△以三法無定相○文此三諦俱時以無定相義結不思議幻義也△如四諦等者此例明餘法也

此經所以次無垢菩提心即明十喻者包括始終該諸地此第六無畏次明說十喻由△無垢菩提心者指第六無畏上釋即是眞言行者虛空無垢菩提心文△包括始終該諸地文付此御釋一義云可限深修觀察復次已下取義此義通始者初地終者妙覺諸地者第二地至第十地可得意也一義云正釋復次二段可通取義此正釋復次二段約地前地上見故包括六無畏始終該諸地取義也

大日經疏第三鈔終

大日經疏第三鈔卷第七十九

四日

既觸緣成觀○上來被明十緣生句大意文終至綜該諸地了簡畢以下就被別釋經文釋始至幻喻釋終一段可有了簡此一段文初明大綱後經云下隨文別釋

既觸緣成觀不可縷說今且依釋論明其大歸耳此初總表明大綱△既觸緣成觀不可縷說者此十緣生句眞言行者觸緣對境所成觀相故具明難述義上釋如四諦者餘一切法門例耳且約四諦法則明之被例明餘一切法門此意也△今且依釋論○文此依智論明大綱義也夫歸者大綱義也十喻事智度論第六卷釋之付之一義云此十喻眞言行者觸緣所成觀故實具難難述且依智論文明大綱云解釋意取義一義云智論所說十喻今經不全同故大歸有御釋取義也

經云云何爲十謂如幻陽焰夢影乾闥婆城響水月浮泡虛空華旋火輪乃至以下隨文別釋於中初牒文分明也今此牒文牒十喻總表幻別說經文也△云何爲十者徵問也謂如幻陽焰旋火輪至列十喻名字智論第六卷云解了諸法如幻如焰如水中月如虛空如響如乾闥婆城如夢如影如鏡中像如化是十喻爲

解空法故文慧影疏云。名喻雖十。相對即五。幻焰者內外相對也。水月虛空有無相對。如響如城見聞相對。如夢如影寢覺相對。如像如化散相相對。當經影像。彼論鏡像。當浮泡火輪如次。當論如化如影。下解釋見。付之取喻事。經軌施設數量非一也。或說五喻。金剛界。或說七喻。略出經或說八喻。法華。或說九喻。金剛經。或說十喻。千手。佛號。或說十一喻。種種軌。或說十二喻。種種軌。

云何爲幻。謂如呪術藥力能造所造種種色像。惑目眼故見希有事。展轉相生往來十方。然彼非去非不去。何以故。本性淨故。如是眞言幻。持誦成就生一切者。此幻喻別說經文也。云何爲幻者徵問也。△呪術藥力者幻事能作。譬也。△能造所造種種色像者所作幻事也。此能造所造。共付所作幻事可意得。其故下釋云。示現能造所造種種色像故。△惑目眼故見希有事。此迷惑眼目見奇特幻事義也。付之於幻師者。明知幻所作事。不可有迷惑義。然被說惑目眼故事。尤不審也。付之疏鈔問。既幻師諦解知幻是不實物故。不更成疑。若爾何經惑目眼故云云。此文極難也。此不作會釋。演密鈔。幻者化也。無而忽有之謂也。先無形質假因緣有名爲幻化。又幻者詐惑。以不實事惑人。眼目。故曰幻也。此惑人眼目云故。指見聞人各各自眼見。或本目眼。此時無相違或一義云。於幻師惑目眼故義可有之取義。無智畫師。譬准可知之。涅槃經。二十二云。譬如幻師。

在大衆中。作四兵而彼衆中有諸小兒。無有智慧。觀見之時悉以爲實。其中智人。知其虛誑以幻力故惑人眼目。此見聞人云。自眼義潤色也。△展轉相生往來十方。於幻所作事。能生所生等義也。假令幻所作伎樂人等出。音聲等。此幻所作事中。能生所生也。△然彼非去非不去。已下顯幻事空無。非去。遣往。非不去。還來。意幻所作事十方往來云云。此虛誑故明無往來。相義。去來往來其義同也。佛地論第四云。而淨法界。無去來等者。捨此就彼名去。捨此就彼名來。△何以故。本性淨故。文此出空無所由。幻事十方往來云云。本性空淨故。實非往來云意也。△如是眞言幻。○又合說也。意依藥術因緣。雖示現種種幻事。如本性空。依三密修行。雖生奇特不思議事。明本來不生悉地義。

佛說藥力不思議。如人以藥力故昇空隱形。履水蹈火。此事非諸論師等能建立。因量出其所由。亦非可生。疑謂定應爾或不應爾。過如是籌度境界。唯親行此藥執持行用者乃證知耳。又如藥術因緣示現能造所造種種色像。雖於衆緣中一一諦求。都無生處。而亦五情所對明了現前。雖展轉相生往來十方。然亦非去非不去。是事亦非籌度思量之境。以下幻喻作釋也。於中正釋又釋二段見。付之了簡區也。一義云。初釋釋經合說意也。其故初釋所明執持行用人。當合說中持誦者。又如藥

術因緣以下。釋付譬說。經譬說。此義同故云云。但此了簡難思。今二段釋。共此譬說也。其上合說經文。下釋分明也。一義云。初釋明譬說經文大意。後釋正經文消釋也。取義。譬說經文。雖出呪術藥力。二述大意。故先出藥力一邊也。云云。一義云。初釋付經密意顯義。後釋付經顯文消釋。取義。此了簡尤符順也。△佛說藥力不思議。是總表也。△如人○蹈火者。正出不思議事。經文。昇空隱形等事。具雖不出。見希有事處義。可有故。付密意釋之也。付之。經出呪術藥力二種。而今釋偏舉藥力事。舉藥力顯呪術歟。然舉一示一義。若又呪術事。神變加持下。釋顯故。重不釋之歟。△此事非諸論師等。此事者指上幻事諸論師等者外道論師也。建立因量者。三支比量中。因句也。意外道諸論師等。聰明利根。以三事比量。雖辨諸法於藥力。不思議者。如此於合藥衆緣。以何因緣。如此勢力云事。以言語非出其所由。又又以智力非生疑云意也。△謂定應爾或不應爾者。上句。對建立因量。下句。對生疑句。可見歟。△過如是籌度境界者。出過應爾不應爾等以籌度境界義也。△唯親行此藥者。依方合藥等也。△執持行用者。正服食等也。付之。執持行用人。正不可思議藥力所由然證知釋事。以諸信如說行用時。其衆緣和合有殊勝事。事證知也。今疏末卷。如人得如是藥。即能昇空或入火等。此但

●(化)十作● ●(伏藥)十作● ●無十(無)● ●丙本傍註曰今謂已下有三義中快師以取第三義。然第二義爲善。何者初釋釋經中藥力因緣故。今大者釋藥力顯呪術歟。不示遠政釋故

衆緣合故決定不虛。非是不虛。非是諸人所應籌度說其所以也。○如世人得藥飛空。此事汝尙名勝能具解。△又如藥術因緣。○文付顯文。正消釋。藥術。如次。經藥力呪術也。△示現。○色像者當經能造所造種種色像等。△雖於衆緣中。○文以下明幻事空。事。△雖於。○都無生處者。幻事能作藥術。因緣中求之無生處義也。△而亦五情所對明了現前。文此惑自眼故見希有事。經文意也。五情者。眼耳鼻舌身。五識也。△明了現前者。五塵境也。△雖展轉。○十方者。經展轉相生往來十方義也。△然亦非去非不去者。經然存非去非不去釋也。△亦非籌度思量之境者。此結上明非幻事度量境界事。釋論云。佛問德女。譬如幻師幻作種種事。於汝意云何。是幻所作內有不。答言。不也。又問。外有不。內外有不。從先世至今世。今世至後世。不。幻所作有生者滅者。不。實有一法是幻所作。不。皆答言。不也。佛言。汝頗見聞幻所作伎樂不。答言。我亦見亦聞。佛言。若幻空欺誑無實云何。從幻能作伎樂。女言。大德。是幻相法爾。雖無根本。而可聞見。佛言。無明亦如是。雖非內有乃至無生滅者。而無明因緣諸行生。若無明盡行亦盡。乃至廣說。已下智論第六卷文。引合釋今經譬。於中初。至。乃至廣說。智論文也。△佛問德女。如等文。此論文。三重問答見初至。皆答言。不也。此初重問答也。此中。初約內外。次約三世。次約生滅。後約能作所作也。

△譬如幻師。○汝意云何。文此總表也。幻師能作幻人。△幻作種種事。所作幻事也。於汝意云何者。此指德女言也。△是幻所作。○內外有不。文此約內外問答。此內外約幻師身內身外。可心得歟。付之初內外各別。舉。後並舉。單復明也。△從先世。○後世。不。文此約三世。△幻所作有生者滅者。不。約生滅。△實有一法。○文此約能作所作。△皆答言。不也。者。示德女答說。皆言。又問外有。以下答說。通指言也。△佛言。○亦問者。此第三問答也。即見聞有無問答。△佛言。若幻空。○文是付云。見聞幻所作。事。若幻事空。非內外三世生滅。可虛誑無實何。幻所作伎樂。可見聞乎。問也。付之。幻空。所指。指能作。幻人。歟。又所作。幻事。歟。事。若能作。幻人也。云者。彼能作人。實有之故。不可云虛誑無實。若云。所作。幻事也。者。次釋從幻能作伎樂。幻能作也。見。仍兩方共難意得。但幻言。依處能所云。不定故。今。幻空者。指所作。幻事。次。從幻。指能作。幻事。可見歟。若又於所作。幻事中。又有能作所作。不同。故。次。從幻能作。取所作。幻事。無相違。△女言。大德。○文已下。德女答也。△大德者。指佛言也。幻相法爾者。假有義也。意尋。本源雖無實也。然五情所對。明了現前。見聞義也。△佛言。無明亦如是。○文此佛合上。幻。譬。示。無明。相也。智論。本文。無明亦如是。雖。不。內有。不。外有。不。內外有不。先世。至今世。今世至。後世。亦無實性。無有生者滅者。而無明。因

緣諸行生。乃至衆苦聚集。如幻息。幻所作亦息。無明亦爾。無明盡。行亦盡。乃至衆苦聚集。皆盡。文付之。以無明可合能作。幻人。歟。又可合所作。幻事。歟。事。論議也。○次無明因緣諸行生。文。依以無明爲能生故。可合能作。幻人。覺。若依上譬說。文者。付所作。幻事。問答。內外有無等義故。無明可合所作。幻事。覺。依之古來所論也。△而無明因緣諸行生。者。流轉十二因緣也。△若無明盡。行亦盡者。還滅十二因緣也。今此真言門。喻持誦者。亦復如是。以下經意釋。此合釋意趣。持誦者。取所現。不思議相也。具合之以。幻師。喻。持誦者。以藥術。因緣。喻。三密修行。以所現。希有事。合一切奇特。不思議事。可意得也。如下文廣說。者。指持誦成就品悉地出現品等也。依三密修行。得成一切奇特。不思議事。者。今疏末卷第十五。但猶真言觀本尊及身印等。緣。而成悉地。由真言故。口業淨。觀本尊。故意業淨。印。故身業淨。三事平等。故自然。而有不思議業。文此意也。雖一一緣中。誦求畢。竟離於四句。四句。自他共無。因四句也。法爾如是。者。依三密。因緣。自然有不思議業。義也。不異淨心。者。淨菩提心。畢竟不生義。而自在神變。宛然不謬。者。奇特不思議業。用也。

此事亦非諸大論師等聰辨利根者所能測量者。絕諸大論師等思議義也。付之上譬說。一具心得。可當外道論師。若上約世間淺近譬故。指外道論師。今對真言行者所成。悉地故。廣可通內外論師。歟。獨有方便具足。得成悉地者。自證知耳。付之一義云。三密方便具足。取成悉地。義一義云。五點中。方便具足。取義畢。

大日經疏第三鈔

大日經疏第三鈔卷第八十

五日

經云復次秘密主。陽焰性空。彼依世人妄想成立。有所談議。如是真言相唯是假名者。是初牒陽焰。喻經文。大師一處解釋。祕藏記中。釋陽焰觀意。於十喻觀密嚴界會眼前。○等文。又性靈集。十喻詩云。遲遲春日風光動。陽焰紛紛曠野飛。舉體空空。無所有。狂兒迷渴。遂忘歸。遠而似。有近。無物。走馬流川何處。依忘想談議。假名。起丈夫。美女滿城圍。謂男謂女是迷。思覺者賢人。見則非。五蘊皆空。真實法。四魔與

佛亦夷希。瑜伽境界特奇異。法界炎光自相輝。莫慢莫欺。是假物。大空三昧是吾。妃文。△陽焰性空者。依熱風塵三緣。雖現炎水相。實求其自性。空故云。性空。△彼依世人。○成立有所談議者。指無智人。△如是真言相。等者是合說也。般若疏鈔云。問。爾者能喻幻法不實。所喻真言。為實歟。合文。偏如是真言相。唯是假名云云。答。對偏執實人。如是說耳。文。

釋論云。等。已下。釋也。釋中。初引智論。後此經下。釋今經意。△釋論云。等文。是智論第六卷文也。此引文有二段。各初譬說。後法說也。

以日光風動塵。故曠野中動。如野馬。無智人初見之。為水。是明於陽焰。無智人成實水。思義。△以日光風動塵者。今疏第二云。次句。陽焰者。如春。日地氣日光望之。如水。文。△曠野中動。如野馬。文。付之以野馬。或為能迷者。或為所迷境。二義見。為能迷者。意大師解釋中。渴鹿野馬。奔於塵。是即與渴鹿一具。以野馬為能迷。若此義。今論文。曠野中動。如野馬。無智人。初見之。為水。文。可讀也。次為所迷境。意。以野馬。類陽焰也。當論。釋動如野馬。又六十華嚴第七云。譬如野馬。水月形。亦如幻。夢。鏡中像。文。同第八云。如幻野馬。水中月。文。諸法無行經上云。是想。皆憶想分別起。從虛妄中生。如空捲如野馬。焰。文。又云。一切法無執無念。如野馬。無水文。此文分明也。付之。野馬者。

遊絲名也。莊子云。其急如野馬之走。文。遊絲與陽焰。其體雖各別。相似故。云。如野馬也。一義。陽焰與遊絲。其體同也。慧影疏第一云。陽春之月。如日光動塵。西國名為陽焰。此間。名野馬。無智見之。執言是水。而實非水。文。是陽焰與野馬。其體同見。就之若同。如言少。難得意。雖然。陽焰如野馬。走故。釋如野馬。可心得也。大師詩云。舉體空空。無所有。狂兒迷渴。遂忘歸。遠而似有近。無物。走馬流川何處。依文。狂兒者。能迷無智人。走馬者。所迷野馬也。

衆生亦爾。結使煩惱日光。動諸行塵。邪憶念風。於生死曠野中轉。無智慧者。謂一相為男。一相為女。復次若遠見之。謂以為水。近則無水相。如是遠聖法者。不知無我及諸法空。於陰界人性空。法中生人想等。若近聖法。則知諸法實相。是時虛誑種種妄想盡除。此經意云。如世人遠望曠野。遠望之者。徒見此炎。炎之相。強立假名。求其實事。都不可得。故云。妄想成立。有所談議也。已下。合說也。付之智論正文。男女相。亦如是。文。是指所迷境。合喻。焰水。隨而次。一相為男。一相為女。今。御引證云。衆生亦爾故。指能迷無智人。合上無智人。見。但依智論正文者。今所指衆生。男女相。得意無相違。菩提心論。中指人執釋衆生執。爾者。男女相。即人故云。衆生無相違也。△結使煩惱日光者。煩惱喻日光。煩惱名。結使。事淨影義章。第七。七支者。如難心說。隨逐繫結。名

此爲使文又云煩惱之障隨而繫縛名此爲結文△諸行塵文此以業喻塵△邪憶念風文是潤生等煩惱喻風見付之以熱風塵喻煩惱業邪憶念事炎水日光爲本故日光喻煩惱又雖有日光無塵者如不可現炎水雖有煩惱無業者不可感果故諸行喻塵又雖有光塵無風者如不可動炎水無潤生煩惱者不可感常來果故喻邪念風也一邪憶念可通潤業潤生歟事△於生死曠野中轉者六道四生死此生彼義也△無智慧者等文無智慧者喻無智人也△謂一相爲男一相爲女者可合喻實水也△復次若遠見之等文上明於陽焰作實水思此復次釋明隨見遠近有無不同於中初譬如是下合說也△復次若遠見之○則無水相文是明遠而見者於陽焰作實水思近付自元陽焰無水相義十喻詩遠而似有近無物文此意也△如是遠聖法者等文以下合說也於中初釋合譬說若遠見之謂以爲水文可得意也△不知無我及諸法空者無我人無我也智論正文不知無我不知諸法空文依釋摩訶衍論性相者初住已上菩薩人空無漏成就自在也初地以上菩薩覺法空理不知人法二空人正邪定凡夫兼可通十信也△於陰界入性空法中生人想等文陰界入者五陰十二入十八界三科法也此實因緣和合自性空無也故云空法△生人想等者智論本文於衆界入性空法中生

人想男想女想文爾者等言等男想女想見爾者人想男想女想別可得意也付之對不知無我及諸法空心得人法二執共可舉而釋生人想偏舉人我事不審也但付龜先舉人兼法可得意歟隨而次云則知諸法實相專舉法空見或一義人想等等言等法執取義但是違智論本文也△若近聖法等文是合譬說近則無水相文聖法指佛法言也△諸法實相者正顯法空歟若又諸法實相言通二空心得無相違也△此經意者等文以下釋經意△如世人○有所談議也文是釋經譬意△徒見此炎之相○等文十四卷義釋徒見此炎之相文付之強立假名者陽焰名可得意也爾者陽焰應體名故難云假名仍一往不審也但於陽焰立實水名以之假名可得意也經中有陽焰名雖無水名所引論文云見之爲水故准論得意有水事明也或一義炎之相者炎陽焰相者水相取義彼水相所立水名云假名也或一義陽焰直云假名取義意熱風塵和合故偏云陽焰假名取義也如真言行者於瑜伽中見種種殊特境界乃至諸佛海會無盡莊嚴爾時應作此陽焰觀了知唯是假名離於慢者轉近心地則悟加持神變種種因緣但是法界焰耳故云如是真言相唯是假名是釋法說經文意於中如真言行者○無盡莊嚴者舉所觀境界爾時應作以下明能觀相於中初

明觀相轉近心地下明觀益△爾時應作此陽焰觀等文是對所現境界作陽焰觀離慢著心義分明也大師一處解釋中於十喻觀密嚴海會現前時觀如陽焰其心如何若思是至極其意留著又作慢心譬如磨鏡時見現少影像停留時遂不成實鏡文此意也今慢著者留著與慢心二種可心得也付之今對所現密嚴海會所用陽焰觀相執空歟體空歟事一尋也云執空義意今所現無盡莊嚴境界即事而真金剛幻故於其體本有不改性德也而觀假名事是行者執故執空取義一義譬意於陽焰作實水思於彼炎水者其體空故今所現無盡莊嚴境界可體空取義歸本雖本有性德行者前所顯現緣謝即滅境界故可體空取義也△轉近心地等文此明觀得益心地者佛果心地即當薩般若平等心地初地以上漸隣佛果心地故云轉近歟△則悟○法界焰耳文付之一義加持神變者所現種種境界無盡莊嚴也△種種因緣者指能現因緣是云但是法焰也意所現神變喻水相法界加持因緣類陽焰也一義指加持神變直云因緣彼所現因緣實云法界焰意也△故云等文是合經文經云復次秘密主如夢中等以下釋第三如夢喻於中初引論文後故今下釋當經意經云復次秘密主如夢中所見晝日卒呼

栗多利那歲時等住種種異類受諸苦樂。覺已都無所見。如是夢真言行應知亦爾者。是釋釋經文。此中初舉如夢喻。如是下。合法。此經文大綱舉夢中所見。一多無礙。不思議。類真言行者。喻如夢。攝論處夢謂經年。悟。乃須臾頃。故時雖無量攝在一刹那。文華嚴清涼。明念劫圓融。義。夕夢似經世。文此經文此意也。△晝日半呼栗多利那歲時等文是舉夢中所經時不同。半呼栗多。須臾。梵語也。光記第八云。半呼栗多。此云須臾。俱舍頌云。△種種異類受諸苦樂。文種種異類者。國土衆生等類也。苦樂者。地獄天堂等苦樂也。△覺已都無所見者。夢時無性。顯也。△如是夢真言行者。等者。合說也。

釋論云。如夢中都無實事。謂之有實。覺已知無而還自笑。人亦如是。諸結使眠中。實無而著得。道覺時乃知無覺。亦復自笑。又如以眠力故無法而見法。無喜事而喜。無瞋事而瞋。無怖事而怖。衆生亦爾。無明眠力故不應瞋喜憂怖而生瞋喜憂怖等故。是證智論文。此論文初至亦復自笑。以夢中所見事實無喻。明迷悟見有無不同。是即有於凡實。空於聖實意也。△又如以眠力故等文是夢中無法見法。以瞋喜憂怖喻迷情無明。眠內生。違順苦樂等。心事明。慧影疏第二云。凡論夢法。睡眠時如夢。不眠即不夢。如人睡眠夢中見虎。怖畏號叫。覺者見之知其夢爾。○夢虎自無。衆生亦爾。臥生死床。覆無明被昏睡眠。深睡

生五塵夢。自起五欲想。取著諸法。生我所見。生死中男女等相。相愛纏著。或時怖畏。或乍歡喜。迷實法相。聖人覺悟。知其如夢。故以諸法實相方便示現。而覺悟之。若知實相。即五塵自無。不生分別。一夢有五種事。智論第六云。復次夢有五種。若身中不調。若熱氣多。則多夢見火見黃見赤。若冷氣多。則多見水見白。若風氣多。則多見飛見黑。又復所聞見事多。若思惟念。故則夢見。或天與夢欲令知未來事故。是五種夢。皆無事而妄見。人亦如是。五道中衆生。身見力因緣故。見四種我色。衆是我色。是我所。我中色色中我。如色。受想行識亦如是。四五二十。得道實智慧。覺已。知無實。文演密鈔。依周禮出六種夢云云。一。見夢識分齊事。大小乘不同也。小乘意。睡眠位。雖無起善惡意識。起無記意識。與睡眠心所相應故夢。大乘意。無心睡眠位。六識皆滅故無夢。有心睡眠位。意識猶存故。第六意識與睡眠心所相應。成夢事。故瑜伽中。舉十五不共業中。以夢爲第六意識不共業。

今復明此夢事不思議邊。等。以下釋經意於中。初請下。智論意總表。後如夢中已下別釋也。

如夢中自見住壽一日二日乃至無量歲。有種種國土及衆生族類。或昇天宮。或在地獄。受諸苦樂。覺時但一念間耳。於覺心眠法因緣中四句求之。了不可得。而夢事照

然憶持不謬。以一念爲千萬歲。以一心爲無量境。此事非世間智者憶度籌量能盡。其源底亦非可疑之處。獨夢者親證知耳。是初明喻。△自見住壽一日二日乃至無量歲。文是。於夢中所經時不同。是即當經盡日半呼栗多利那歲時等也。凡夢中經長短時分事。淳于棼南柯夢。經三十年。莊周胡蝶夢。見百年事。列子三生夢。見過現未事。大師十喻詩云。一念眠中千萬夢等。△有種種國土及衆生族類。文國土舉依報。衆生舉正報。是即釋經種種異類。△或昇天宮。○受諸苦樂。文是釋經受諸苦樂。文以六趣分苦樂時。火血刀三種苦。修羅人天三種樂也。而今六趣中。且約苦樂極舉。地獄天堂也。△覺時。了不可得。文是釋經覺已都無所見。文△眠法因緣中者。一義云。睡眠作夢事因緣故。云眠法因緣。此時眠法即因緣也。一義云。智論出五種因緣。指彼歟。△四句求之。了不可得。文是以自他共無因。四句求之。了不可得。義也。△而夢事照然等文。是以一多相入。心境無礙。釋成夢事。不思議邊也。△以一念爲千萬歲者。一念眠中經多劫義也。是則念劫圓融喻也。△以一心爲無量境者。睡眠心轉作境故。心境無礙義也。唯識論中。成萬法唯識。義出五教十理。彼十理中。出如夢喻。又華嚴成事。事無礙義出十。因其中又舉如夢喻。誠念劫圓融萬法一心義。夢喻顯者也。

今此真言行者。喻如之夢亦復如是。或須臾

議法界作無盡莊嚴藏文與彼同也
大日經疏第三鈔

大日經疏第三鈔卷第八十一

六日

間備見無量加持境界。或不起于座而經多劫。或遍遊諸佛國土。親近供養利益衆生。此事諸衆因緣中觀察都無所起。不出一念淨心。然亦分別不謬。此事誰能思議。是其境界。但當以夢喻觀之。心不疑怪。亦不生著。即以普現色身之夢作無盡莊嚴。故云深修十句也。以下合法於中。初正合說。後行者得如是。下勸觀行也。△今此真言行者等文已下。法說文也。△如是或須臾間。○利益衆生。是合喻夢中所見事。可得意也。△或須臾間備見無量加持境界者。以一心爲無量境界也。△或不起于座而經多劫者。以一念爲千萬歲義也。△或遍等文菩薩淨佛國土成就衆生義也。△此事諸衆因緣中。○一念淨心者。眠法因緣中。以四句求之。遂不可得。義也。△不出一念淨心者。覺時但一念間夢意也。△然亦分別不謬者。而夢事照然憶持不謬意也。△此事誰能等者。正明不思議。△行者得如是境界等者。已下勸行者觀行。意如上。境界現現時。以此夢事喻觀之。可離慢著義也。△即以普現色身等者。約化他釋之付之。此普現色身無盡莊嚴義。初地歟。第十一地歟。事一義。十喻觀得益廣多分。先明初地。益故。今可初地取義。初地已上得除蓋障三昧成化利物。行分證莊嚴力故。今此意也。一義畢。十喻觀得益究極故。指第十一地。下毘盧遮那即以十緣生句不思

經云復次秘密主以影喻十喻釋內上來至如夢釋終了簡畢。以下付第四影喻一段可有簡。此一段文。初牒文。次作釋。作釋中。初總表。後彼論下。別釋。別釋中。初引論文。後今此真言門已下。明今經意。經云復次秘密主。以影喻解了真言能發悉地。如面緣於鏡而現面像。彼真言悉地當知如是者。是初牒經文。此經文大綱如來三密譬鏡。行者三密喻面。悉地生。喻鏡中影像。明因緣所生法離有無中道義也。

此中言影即是釋論鏡中像喻。以下釋初總釋經所說影名字。鏡中影像。凡影名字對本質故其義可廣。今十喻隨一所舉別被釋定鏡中影像也。

彼論云。如鏡中像非鏡作。非面作。非執鏡者作。非自然作。亦非無因緣作。何以非鏡作。若面未到。鏡則無像故。何以非面作。無鏡則無像故。何以非執鏡者作。無鏡無面則無像故。何以非自然作者。若未有鏡。未有面則無像。像待鏡待面然後有故。亦非無因者。若無因緣應常有。應常無。若除

鏡除面亦應自出。以是故非無因緣。是譬說文也。此論文大綱。約自他共無因。四不生。明之見。慧影疏。此文破外道四種邪見。因文△如鏡中像者。總表也。非鏡作。○無因緣作者。表四不生義。△非鏡作者。明非他作。其故下釋。以如來三密淨身爲鏡。釋故。望行者三密。本尊淨鏡身是他也。論疏以鏡爲自。仍今疏意不同也。但自他義隨相望可。不定。故無相違也。論疏云。非鏡作者。破曰。因義外道執言。自有一我能作得果。是神我自作。神我自受。故名自。因也。文△非面作者。依今疏意者。遮自作。其故下釋。自身三密行爲鏡中像。因緣。以面爲自。論疏爲他。彼疏云。非面作者。破他因義。外道執言。梵天喜時衆生受樂。梵天瞋時衆生受苦。今日衆生所以受苦樂者。竝是梵天所作。非是衆生也。文△非執鏡者。作文是簡。共生執鏡者。鏡與面共故。論疏云。非持鏡人作者。破共因義。若言我與梵天共。生者。本有我。云何得有神我共作。衆生所以受苦樂。皆由作業因緣。造惡得苦。造善感樂。云何說言由共。是故破共因也。文△非自然作。亦非無因緣作。是破無因義。論疏云。非無因緣者。要須有鏡。有面持鏡人等和合。有像現。故云言非無因緣也。明諸法因緣故有非。是自然論中五句義。以自然爲一。無因緣爲二。此二同破無因義。文付之自然與無因。其義少異也。自然計果有無因。計因無但雖

因果不同同一執故。屬無因句也。嘉祥三論云。問無因自然此有何異答。無因據共因無。自然明乎。果有約義不同。猶是一執。△何以非鏡作等。是別釋上所表諸義。△何以非鏡作。則無像故者。釋上非鏡作義。△何以非面。無像故。是釋上非面作義。△何以非執鏡者。○無像故。是釋上非執鏡者。候△何以非自然。○然後有故。是釋上非自然作。付之今。未有鏡未有面上。無鏡無面。其詞雖似同。上對執鏡者。遣鏡面故云。無。今直遮。因緣體故云。未有△亦非無因者。○非無因緣。是釋上亦非無因緣作。誠諸法不依因緣者。有無可局定。而依因緣故。有無不定也。義釋。若無因緣。應常有。若常色者。除鏡等。此偏表常色義見。

當知諸法亦復如是。以我不可得故。一切因緣生法。不自在故。諸法屬因緣故。非自作。若自無他亦無故。非他作。若他作。則失罪福力。亦非共作。以有二過故。亦非無因。如先世業。因今世善惡行緣。從是得苦樂。一切諸法。必有因緣。以愚癡故。不知耳。以下法說也。△以我不可得故。○非自作者。此明諸法非自作。此中出我不可得故。不自在故。諸法屬因緣故。三由意。外道等有神我計生。諸法。而實我不可得。故非自作。又諸法。待因緣。非自在故。非自作。又因緣和合。故非自作。云意也。付之論第六正文。諸法亦如是。非自作。非被作。非共作。非

無因緣。云何非自作。我不可得故。一切因緣生法。不自在故。諸法屬因緣故。是以非自作。△若自無○罪福力。是明非他作。自他相對成。自無他無故。非他作云意也。△則失罪福力者。若云他梵天自在天作者。可失善惡業力云意也。論第六。則失罪福力下。他作有二種。若善若不善。若善。應與一切樂。若不善。應與一切苦。若苦樂難。以何因緣與樂。以何因緣與苦。△亦非共作。以有二過故。是明非共作。二過者。上自作他作。二過也。論正文。共有二過。故自過他過。十二門論觀作者。門第十云。共作亦不然。有二過故。若說自作共他作共。則有自作他作過。是其作。無亦不然。△亦非無因。○不知耳。文是明非無因。依

道聖人所笑。論正文。此上無智人得樂。姪心愛著。得苦生瞋。悲是樂滅時。樂更欲求得有之。△如少兒等。譬說也。△失樂更求。土合說也。

苦樂。因緣。感苦樂果。故非無因。對治愚癡事。必依因緣。觀不知。因緣為愚癡故。釋以愚癡故。不知耳也。智論第六正文。若無因緣。生苦樂。人應常樂離一切苦。若無因緣。人不應作樂。因除苦因。一切諸法。必有因緣。愚癡故。不知。譬如人從木求火。從地求水。從扇求風。如是等種種。各有因緣。是苦樂和合。因緣。生先世業。因今世若好行若邪行緣。從是得苦樂。△先世業因者。即業也。△今世善惡行緣者。新起業也。即新業助過去古業。捉當來果義也。如少兒見鏡中像。心樂愛著。失已破鏡求索。智人笑之。失樂更求。亦復如是。亦為得

今此真言門中。以如來三密淨身為鏡。自身三密行為鏡中像。因緣有悉地生。猶如面像。已下釋今經意。於中。初明義。後故曰。下結經。初中。今此真言門。猶如面像者。初明悉地生。△以如來三密淨身為鏡。合譬。如來三密淨身為鏡。自身三密行為面。悉地生。可為影像。而今御釋。如來三密淨身為鏡。無相違行者。三密行為鏡中像。因緣悉地生。合面像。一往不審也。付之一義。今疏文。迴文未講得意。面字。迴鏡上三密行為面。疏文。但案釋意。自身三密行為鏡中像。因緣者。是指面也。而則現鏡中影像。因緣故。猶如面像者。面影像也。如此心得。無相違。迴文未盡了簡。顯互穿鑿歟。就其下水月喻下。由三密方便。自心澄淨。故諸佛密嚴海會。悉於中現。釋本尊月現行者。心水見。又即身成佛義。加持釋。佛日影現。衆生心水。此等釋意。諸佛三密為能現。面行者。三密可喻鏡。爾者。今御釋。一往相違。但入我入義。彼此攝持。互相加入。故無相違也。下文。明入我義。今文。顯我入義。若行者。悉地成就時。乃至起五神通。住壽長遠。面見十方國土。遊諸佛刹。皆以此喻觀。察。是事從自生。他生耶。若謂他三密加持

能授是果。則衆生未修行時佛之大悲平等。何故不令成就。若謂自如說行能得是果。何用觀察三密淨鏡之身求加被耶。若共生則有二過。何以故。若謂我心爲因待彼衆緣方得成就者。即此因中先有悉地果耶。爲先無耶。若先有之衆緣則無所用。若先無之衆緣復何所用。然是悉地成就亦復非無因緣。故智論鏡像偈云。非有亦非無。亦復非有無。此語亦不受。如是名中道。不應如彼少兒妄生取著也。已下明行者觀相。於中初正明觀相。後如作下顯觀。益悉地成就事。末卷第十二云。悉地是真言妙果。爲此果故。而修因行故。此中成就者是作業成就文演密鈔云。成就者。獲得之稱。悉地者。成就爲義。未審成就與悉地爲一爲異。若是異者。何以以前來翻譯悉地而作成就。若是一者。不應雙立。然此一題義包因果。上成就字。乃是行者能成就因。下悉地言。所成就果。即是始覺契同本覺。名爲得果。文△乃至起五神通。諸佛利文是明地上行相見。經說。初地菩薩。當得五神通文若。又五通義。通地前地上。可見歟。△皆以此喻觀察是事等文已下。舉喻明自他共無因。四不生。△從自生他生耶者。自他並舉也。△若謂他三密。○求加被耶者。釋自他二種。於中。若謂他。○不令成就者。先釋他。此釋意。他諸佛加持授悉地果。行者不可依三密修行。爾者。衆生不修三密行時。可成就此果乎。既不爾。

知非他作也。云意也。△若謂自如說行。○加被耶者。非自作義。意行者。自三密成悉地果。不可待諸佛加持。而成果事。必待諸佛加持護念故。非自作非也。△若共生。○復何所用文。是非共生義。△若共生則有二過。文已下。非共生義。付之一義。二過者。自他二相並也。而釋述此義時。釋即此因中等。偏付因明過失。是舉自因。兼顯他緣過失。一義。今則有二過者。自因中。先有先無二過也。取義△即此因中等者。微釋也。△若先有之衆緣則無所用者。是簡先有義。意若行者。自身本有成就悉地果者。衆緣更無所用云義也。△若先無之等者。是行者自身。自元無悉地果者。雖有衆緣不可顯現。仍衆緣又無所用云意也。△然是○非無因緣文。是簡無因。悉地成就事。必依因緣相應。故非無因也。△智論鏡像偈云。○名中道。文付此論文引證。一義。證上然是悉地成就亦復非無因緣義。取義。意不受先非有非無二句義。還因緣義故。證因緣義論文也。取義。但今論文。次上長行因緣。生中。果不得言有。不得言無。不得言有無。不得言非有非無。是遣四句見。爾者。遣兩單俱是俱非。四句文。可心得。必證四不生。中。因緣。一句論文。不可得意。非有非無。遣兩單。非有無遣俱是。此語亦不受。遣俱非。此語亦不受者。取能遣非非。所遣有無。此兩單俱是俱非。四句義。自符合自他共無因。四不生。故今引此論文也。論

正文云。譬如鏡中像。非鏡亦非面。亦非持鏡人。非自非無因。非有亦非無。亦復非有無。此語亦不受。如是名中道。文既舉四不生云。非有亦非無等。故四句義事明也。△不應如彼少兒妄生取著也。文是疏家言也。但此依論。如少兒見鏡中像。心樂愛著。意作此釋也。如作如是觀故。已下顯觀益。義釋。作如是觀故。如初。如字無之。行者心無所得。不生戲論者。四句五邊是有所得戲論也。今既遣四句。故云。心無所得不生戲論也。故曰。應如是知。是結合經文。大日疏第三疏

大日經疏第三鈔卷第八十二

七日

經云。復次秘密主。以乾闥婆城譬十緣生句。釋內。上來至第四。影譬釋終了簡單。已下就自乾闥婆城。釋初至響譬釋終一段。可有簡。此一段。文。初乾闥婆城。釋後響譬。兩節見。

經云。復次秘密主。以乾闥婆城譬。是釋釋乾闥婆城。譬說經文。於中初引智論文。後聲聞經中。下。正解釋經文。凡十喻。何摩訶衍人。甚深緣起。雖非聲聞緣覺安立所。殊乾闥婆城。譬喻。大乘所用非小乘分

齊見。依之。當段聲聞經中無此乾闥婆城喻。○以乾闥婆城爲喻也。文法相大乘入道章。釋。萬法唯識義云。海樓崇聳。蜃氣虛構。色境紛雜。心相幻起。樓非起。蜃迷者。執蜃異樓。境不離心。惑者計境非識。又。三論嘉祥大師。三藏中所以不說捷闥婆城者。爲三藏不說一切法本性空寂。乾城喻。辨能成之因所成之果無所有故。三藏中不說也。而成實論。亦有此喻者。引菩薩藏中。譬就不乘法中釋文。仍大乘以上譬說。限事明也。

解了成就悉地宮者。此示經文。法譬對明分明見。此經文意。以海氣日光。因緣。雖海樓崇構。其體相以無實義。真言行者。於三品悉地宮離。實有著義明也。付之。乾闥婆城此翻尋香。良貴仁王經。疏。健闥婆者。此云尋香。諸天樂神地居山嶠諸。天文。又華嚴音義云。乾闥婆此云尋香城也。謂十室山間有音樂神名乾闥婆。切利諸天。須音樂。此神身有異相。即知天意。往彼娛樂。因以此事。西域謂樂兒。亦曰乾闥婆。文此意。乾闥婆者。住十室山神也。此八部衆隨一也。帝釋眷屬見後。神知天人意奏音樂也。此神尋花香來樹下。現城暫住。彼云乾闥婆城。此現城遊戲退時。此城隨滅。本無今有。暫有還無。故無自性。爲喻也。又西天樂人奏音樂事似彼故。又名乾闥婆城。見。今智論意。依海氣日光因緣現城。名。乾闥婆城。見。此實蜃樓。非乾城。雖然以相

似義名乾城。見慈恩幽贊釋之。蜃樓似乾城。彼音似樂音。故以相似義爲乾闥婆城。見。釋論云。此引證智論第二卷文。但文言少少相違。

日初出時見城門樓櫓宮殿行人出入。日轉高轉滅。此城但可眼見而無實有。有人初未曾見。意謂實樂疾行趣之。近而逾失。日高遂滅。此明蜃樓相。大師十喻詩云。海中嚴麗。見城櫓。走馬行人南北東。愚者乍觀爲有實。智人能識假而空。天堂佛閣人間殿。似有還無。與此同。可喚嬰兒莫愛取。能觀。早住。真如宮。文此意也。

飢渴悶極。視熱氣如野馬。謂之爲水。復往趣之。乃至求之。疲極而無所見。思惟自悟。渴願心息。已下論文。付古來了簡區也。一義云。智論本文乾闥婆城下展轉明。三。譬。初明。乾闥婆城。次舉。陽焰。後出。谷響。譬。仍今飢渴悶極。○復往趣之。明陽焰水義。乃至求之。已下。明響。譬也。但響。可云而無所聞。所見言少難。意得。雖然約無出響者。而無者見云。故無相違也。智論第六云。如捷闥婆城者。日初出時。此城○但眼見。無實。是名捷闥婆城。有人初不見。捷闥婆城晨朝。東向。見捷闥婆城。謂意實。樂疾行趣之。轉近轉失。日高轉滅。飢渴悶極。見熱氣如野馬。謂之爲水。疾走趣之。轉近轉滅。疾極困厄。至窮山狹谷中大喚涕哭。聞有響應。謂有居民。求之疾極。而無所

見。思惟自悟。渴願心息。文△一義。智論文。疲極而無所見。已下。雖響。譬。顯成也。義。陽炎水下。可有之。故疏主隨義轉用陽炎水。下。釋此義。仍今釋偏明陽炎水義也。上。飢渴悶極。文結彼云。渴願心息。尤一文前後見。仍有此一義了簡處也。但初義可爲正歟。總今御引證。乾闥婆城釋。此所用也。雖然。論文展轉舉三種譬說。成無自性義。故今一具引證也。又同文故來歟。△觀熱氣如野馬。謂之爲水。文付之一義云。以野馬爲能迷者。此時觀勢氣如野馬。謂之爲水。可讀文也。義釋云。觀勢氣如野馬。渴乏爲水。文以之爲能迷爲證據。但陽炎直野馬。名義有之故。今指炎水。心得義無相違也。智論第六云。總如野馬。文。大師陽炎詩。遠而似有。近無物。走馬流川何。處依文。此陽炎。爲走馬流川見。莊子。指遊絲其急似野馬之走。文。

○行者亦爾。若以智慧知。無我無實法者。是時顛倒願息。以下合說也。此則乾闥婆。無實。爲譬明。我法空義也。△智慧者能觀慧。△無我者。空。人我義。無實法者。空。五蘊法也。△是時顛倒願息者。凡夫於非我非法。起實我實法云。顛倒也。聲聞經中。○已下。釋經文。於中。初辨乾闥婆城。譬。有無後。此中言悉地宮下。所成悉地宮。相明。或一義云。聲聞經中。○以乾闥婆城爲喻也。至。文。上。一具智論引文。取義。其故。智論乾闥婆城釋段。復次一切

●甲本傍註曰下卷本二十一丁 ●甲本傍註曰義疏四上十九丁 ●甲本傍註曰第三十六丁 ●天十(用樂身有相現) ●疾二彼 ●總二德 ●大正藏第三十九卷六百八頁 ●〇二等 ●甲本傍註曰第六七丁

聲聞法中無乾闥婆城喻。有種種餘無常譬喻。色如聚沫。受如泡。想如野馬。行如芭蕉。誠如幻。及幻細經中空譬喻。以是乾闥婆城異故。此中說問曰。聲聞法中。以城喻身。此中何。以說乾闥婆城喻。答曰。聲聞經中。城喻。衆緣實有。但城是假名。乾闥婆城。衆緣亦無。如旋火輪。但惑人目。聲聞經。爲破吾我故。以城爲喻。此中菩薩利根。深入諸法。空中故。以乾闥婆城爲喻。以是故說如乾闥婆城。文已下。御釋論文意也。若先義意。疏家以智論意被釋。今經意可心得。若上一具智論引文。不安乃至言超問中間。文引證事不審也。聲聞經中無此乾闥婆城喻。又以城喻身說。此衆緣實有。但城是假名。爲破吾我故。此初明小乘中不用乾闥婆事。於中。初正明無乾闥婆事。又以城喻身。下因示用土木城譬事。付之幻炎等喻。已聲聞經中說之上何無乾闥婆喻耶。隨而成實論中出乾闥婆城。譬然今解釋一往難思。但今解釋偏依智論意。彼論釋不用乾闥婆喻。由聲聞經中。城喻衆緣實有。但城是假名。乾闥婆城衆緣亦無。此文分明也。意小乘中。明人空法有義故。用土木城譬。如土木城。城此雖假名也。棟梁椽柱等衆譬。是實有也。故爲入空法有譬。乾闥婆城。壞衆緣是空也。故譬大乘二空義也。但成實論中有乾闥婆譬事。嘉祥大師法華疏第三云。如智度論文。佛於三藏中。爲諸聲聞說

種種譬喻。但不說乾闥婆城喻。乃至爲諸菩薩廣說十種喻等也。三藏中。所以不說乾闥婆城喻者。爲三藏中不說一切法本性空寂。乾闥婆城。辨能成之因所成之果。本無所有故。三藏中不說也。而成實論亦有此喻者。引菩薩藏中喻。就小乘法中釋。而也。此意也。又以此城喻身。此因明小乘。譬雖不云土木城。釋衆緣實有故。土木城聞。二諦章偈云。前破相宗。觀法假有。如土木城。雖無定性。不無假城。此宗破相觀法。如似乾闥婆城。即非城。城喻既然幻化等喻例。無文。此爲例證可意得。△爲破吾我故。小乘。空人我義也。菩薩利根深入諸法空中。故以乾闥婆城爲喻也。已下明乾闥婆喻大乘所用事。△菩薩利根者。大小相望。分別利鈍也。△深入諸法空中者。相望二空論。淺深也。△諸法空中者。五蘊皆空義也。此中言悉地宮有上中下。已下釋經解了成就悉地宮義。於中。初正舉三種悉地宮。後若行者下。總明行者觀相。△此中言悉地宮有上中下。△此悉地宮表有上中下三品事。上謂密嚴佛國。出過三界。非二乘所得見聞。中謂十方淨嚴。下謂諸天修羅宮等。若行者成三品持明仙時安住如是悉地宮中。當以此喻觀察。如海氣日光因緣。居嚴麗層臺人物燦然可觀。不應同彼愚夫

妄生貪著。求其實事。以此因緣。於種種勝妙五塵中淨心無所障礙也。已下釋三品悉地宮相。於中。初明上品悉地宮。此密嚴佛國。當法身土。一卷金剛頂經。說法身土。唯此佛刹。悉以金剛自性清淨所成。密嚴華嚴文。大師釋被經文云。謂密者。金剛三密。華者。開發覺華。嚴者。具種種德。言以恒沙。佛德塵數三密莊嚴身土。是名曼荼羅。△非二乘所得見聞。此明非二乘境界。事付之。法身土等覺十地非其境界。爰以即身義云。法佛三密等覺難見。十地何窺。二教論云。等覺十地不能入。室文而今釋。非二乘見聞事。一往不審也。付之一義云。雖與大鵬相望。取義一義云。顯大小二乘。取義。一出過三界事。凡法身境界。依正共周遍法界。故。三界悉法身土也。而今釋出過三界事。一往不審也。但付之可有淺略深祕二義。約淺略時。釋出過三界。深祕時。法界悉法身土也。爰以今疏第一卷云。此宮是古佛成菩提處。所謂○非獨在三界之表。也。此意也。△中謂十方淨嚴者。此釋中品悉地宮。此當他受用土也。十方淨嚴者。四方四維上下十方也。或一義云。先密嚴佛國他受用土。今十方淨嚴變化身淨土。取義他門五大院。釋云。彼文十方淨嚴是他受用土。有方分故。此釋他受用土。此師釋意。舉他受用兼變化。若又變化土。攝下品悉地。歟。△下謂諸天修羅宮。○此明下品悉地宮。入此修羅宮本

意得長壽爲感見未來諸佛也。六十心中。寤心釋云。謂諸龍阿修羅等。皆在地下。或海底深窟中。多有神仙諸藥。能得長壽自在。行者或念彼中多有美女端正。同於諸天。可無天逝之憂。五欲自恣。或念留住彼中。可得劫壽見未來諸佛。皆是寤心也。文。一。三品悉地。宮外立法佛悉地。歟。事。一義云。三品悉地。宮可攝一切悉地。其故當段解釋。意出。上中下三品。此外不見有別悉地宮。隨上品悉地宮。此密嚴佛國法佛悉地宮也。此外有何悉地宮乎。但大師持明悉地外。出法佛悉地。事。若依一義者。三品悉地宮中。上品悉地。別出名法佛悉地也。例如釋摩訶衍論法寶中。真如理法別立號。真如三寶四位。若依一義者。持明言有通局故。疏家依通門三品共名持明。大師依別門法佛悉地外。立持明悉地。被顯通局兩門有之事。意得也。一義云。大師釋經。欲於此生入悉地。文。此中言。悉地者。明持明悉地及法佛悉地。文。此意持明悉地外。被立法佛悉地。見今三品悉地宮。共持明悉地。分故。此外可有法佛悉地云事。大師解釋分明也。然者。今三品悉地宮。持明悉地。中三品悉地。不攝法佛悉地。可得意付之。法佛悉地。別立意。或持明悉地。因中悉地。法佛悉地。果德也。今三品悉地宮。此因中。開也。或又三品悉地。如大他受變化等流三身悉地。故此外可有法佛悉地取義。或又三品悉地。四曼悉地。法

佛悉地。六大悉地。意得事有之一。三品悉地。即身成佛歟。事。一義云。三品悉地。中上品悉地。尤可。即身成佛。歟。中品悉地。生他方。佛土見。若捨此身。生他方佛土。此隔生故。難云。即身成佛。釋經若人持此一字真言。能除一切災過疾病。命終已後。當生安樂國土。得上品上生。文。已云。命終已後。隔生聞。下品悉地。諸天修羅宮住。待未來佛世故。此又非一生成佛。仍中下悉地。可隔生成佛取義。一義云。法佛持明二種悉地。其大師即身成佛義。出之。故不可云。隔生成佛。但中下悉地。實可。即身成佛。其故十方淨刹。往詣事。必不可云。隔生。不捨此身。往詣安養淨土。都率淨刹云事。經軌說。相分明也。但命終已後。經文。於真言機有多類故。約結緣傍機。歟。或又煩惱業壽。約意得事有之。下品悉地。諸天修羅宮等諸天等。悉是可開。見盧遮那覺故。無相違。又得長壽待未來佛世。皆是果後方便也。△若行者。○文。已下。明行者。觀相於中。初。正明觀解。相。後。以此因緣。下。示觀得益也。△如海氣日光。因緣。文。此明譬喻。展轉。相。付之。今譬。說假有義。見。上。釋。深入諸法空中。云。故。明。實。無。義。然。上。下。意。少。不。同。也。但。假。有。實。無。一。法。上。二。義。不。離。法。體。故。不。可。相。違。△以此因緣。○文。已下。明。觀。得。益。意。如。乾闥婆城。假有實無。五塵境界。有空不二。不生著故。淨菩提心。無罣礙義也。經云。復次秘密主。以譬喻解了真言聲。如

緣聲有響。彼真言者。當如是解者。已下釋第六響聲。於中。初。牒經文。釋論云。下。釋也。於中。初。引智論。文。後。真言行者。下。釋經意。△心響。譬。了。真。言。聲。文。此。中。響。者。空。谷。響。聲。也。△如。緣。聲。有。響。者。聲。體。響。用也。仍。聲。響。體。用。不。同。也。釋論云。此。引。證。智。論。第。六。卷。文。若。深。山。峽。谷。中。若。深。絕。澗。中。若。空。大。舍。中。以。語。言。聲。相。擊。故。從。聲。有。響。名。爲。響。此。明。空。谷。響。相。智。論。疏。云。谷。中。空。故。云。有。響。應。如。樂。器。等。空。故。有。出。聲。衆。生。亦。爾。內。外。俱。空。以。虛。妄。顛。倒。因。緣。從。聲。出。聲。故。名。爲。響。文。△以。語。言。聲。相。擊。故。文。智。論。正。文。若。語。聲。若。打。聲。從。聲。有。聲。名。爲。響。義。釋。云。以。語。言。聲。相。擊。聲。然。語。聲。打。聲。一。聲。見。大。師。聲。字。實。相。義。云。內。外。風。氣。纒。發。○音。響。必。應。名。曰。聲。文。彼。釋。有。情。聲。響。今。釋。空。谷。響。義。一。義。云。今。語。言。聲。相。擊。者。語。言。聲。相。擊。深。山。峽。谷。等。時。成。音。響。義。了。簡。隨。而。大。師。詠。響。譬。詩。云。口。中。峽。谷。空。堂。裏。風。氣。相。擊。聲。響。起。若。愚。若。智。聽。不。同。或。順。或。喜。匪。相。似。文。此。意。分。明。也。若。此。了。簡。通。論。雖。出。打。聲。今。御。引。證。被。引。證。聲。相。擊。一。邊。可。心。得。也。無。智。人。謂。爲。有。實。智。者。心。念。是。聲。無。人。作。但。以。聲。轉。故。更。有。響。聲。誑。人。耳。根。此。於。空。谷。響。明。有。智。無。智。所。聞。不。同。事。付。之。是。聲。無。人。作。者。約。根。本。語。聲。打。聲。等。雖。人。作。也。今。空。谷。響。義。云。無。人。作。也。人。欲。語。時。亦。咽。口。中。有。風。名。愛。陀。那。還。入

至臍響出時觸頂及斷齒唇舌咽喉七處而退。是名語言。愚人不解而生三毒。智者了知心無所著。但隨諸法實相。上譬說已下。法說見。是聲字義。御釋大都同也。見△亦咽口中有風名憂陀那。智論本文。如人欲語時口中風名憂陀那。云云。咽口。咽口。隣近故無相違。一憂陀那。事天台小止觀云。次有師言。臍下一寸名憂陀那。此云丹田。文釋論抄一云。憂陀那。此云目說。此釋十二部經中。憂陀那。若今。憂陀那翻名相應。義可有之歟。可有了箇△還入至臍。○文此音響觸七處。生義分明也。若合。咽口。臍下可云觸。九處歟。凡音響應事。或五處或三內。如今七處九處等。觸事。是皆開合不同也。△愚人不解。○文以下明愚智不同。△愚人不解而生三毒者。舉能迷人意。不解音響無性。隨違順境。起三毒心。△智者了知。文已下。明能悟人。意了知音聲。不生離著相義也。付之諸法實相者。諸法言雖廣。今先約聲字。實相義可心得歟。若又智者。不限聲字。一切無所著故。廣云諸法實相。聲字實相。義云。釋能迷亦能悟。頌文云。此是文字。於愚能著。能愛發貪。嗔癡等種種煩惱。共造十惡五逆等故。頌曰。能迷於智。即能觀。因緣不取不捨。能建立種種法界曼荼羅。作廣大佛事業。上供諸佛。下利衆生。自利利他。因茲圓滿故曰。能悟。文彼御釋符合當段。真言行者若於瑜伽中聞種種八風違順之

音。或諸聖者以無量法音現前教授。或由舌根淨故。能以一音遍滿世界。遇此諸境界時。亦當以響喻觀察。此但從三密衆緣而有。是事非生非滅。非有非無。是故於中不應妄主戲論。已下釋經意。於中初明觀相。後爾時。下示觀得益。△於瑜伽中。遍滿世界。文此先明所觀境。△若於瑜伽中。達順之音者。利衰毀譽稱機苦樂違順。動行者。心故喻八風也。世間八方風名八風。以彼喻違順境也。疏家下御釋。第三以真言行者未見真諦以來。當有違順境界。或現種種可畏形色。或作異聲。乃至震動大地。○爾時安心不動。無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心。有大義利故。自然出生入死。無怖畏想。彼人魔事不能留礙也。文△或諸聖者以無量法音現前教授。文此明諸聖教授。△或由舌根淨。○世界。文此行者得舌根淨。一音遍滿世界。義也。凡上來釋。意得。若於瑜伽中等約地前行者。或說聖者以下。約地上行者。此中或爲諸聖成所化。或爲衆生成能化。兩篇望上望下有之見。付之△或一義云。或由舌根淨已下釋。明上諸聖音聲周遍相取。義其故。次遇此諸境界。釋故。共行者所緣境。見依之。此了簡有也。但上明諸聖教授。或由舌根淨下。約行者云。義宜歟。隨而大疏鈔第一云。乃至問諸佛菩薩教誡音聲。又自以音聲遍滿世界。遇此緣時。以後響喻觀察。此道理義應生著也。文△遇

此諸境界。○戲論文。此明能觀相。諸境界者。指上所舉境界。△亦當以響喻等者。明雖違順能所不同也。皆以響喻可了。不生義。△但從三密衆緣而有。文此明從緣所生義。△是事非生非滅等者。因緣生法。非生滅有無義分明也。△是故於中。○文生滅有無。此戲論故云爾。爾時自入音聲慧法門也。已下明觀益。音聲慧法門。事諸法無行經下卷云。若菩薩摩訶薩。入是音聲慧法門者。縱使有人於恒河沙劫。惡口罵詈。誹謗毀譽。是人不生瞋恨。若人於恒河沙劫。以一切樂具供養。不生愛心。譬如漏盡阿羅漢。一切愛處不生愛心。一切瞋處不生瞋心。善男子。入是音聲慧法門菩薩。於利衰毀譽稱譏苦樂等八法。已慧心不傾動。譬如須彌山王。文付之。常途意者。了音聲。不生見空理名實相。音聲慧法門。可意得。若依自宗深祕義者。聲字實相。法佛平等。三密衆生本有曼荼。開見名實相。音聲慧法門。可意得也。大日經疏第三

大日經疏第三鈔卷第八十三

八日

經云復次祕密主。如因月出。十緣生句。內上來響。釋了簡畢。以下就自水月釋。初

至泡釋終一段可有簡此一段文初水月釋後浮泡釋兩節分明也

經云復次祕密主如因月出此初釋水月譬經文於中初證智論文後持明行者下合釋今經

經云復次祕密主如因月出故照於淨水而現月影像如是真言水月喻彼持明者當如是說者是初釋經文此文意水中月無實體爲喻行者心水澄淨時諸佛海會現前或得行者如意珠身現一切衆生心水時可離實有執義被說也大師被詠水月譬詩云桂影團團寥廓飛千河萬器各分暉法身寂寂大空住諸趣衆生互入歸水中圓鏡是爲物身上吾我亦復非如如不動爲人說兼著如來大慈衣文△如是真言水月喻又如前段經文初舉譬說如是下合法今說如是真言水月喻故合說文又舉譬見

釋論云此智論第六卷文也此論文意以天上月體譬法性以水中影像譬凡夫我所相也是則法性雖一味也衆生妄想心種種差別義也復次釋意譬水中月以擾水時不見無明心上所起煩惱實智慧前不生也智論疏第二云月本在天唯有二月有衆水故見衆多月諸法亦爾也本來一相以衆生無明心水不一故遂見諸法有種種相生我我所迷實相諸法本來唯一實相實相所謂無相也文一智論文喻有三節初而影現於水次見水中月歡

喜欲取後靜水中見月影撥水則不見文此三段如次顯影現取著對治三義見月在虛空中行而影現於水此天上行度月體現水中喻分明也

實法性月輪在如如法性實際虛空中而凡夫心水有我我所相現此法說也天上月體喻實法性水中影像喻凡夫我我所相也實法性月輪如如法性實際虛空二種能依所依二可名別月輪智虛空理也付其天上月輪水中影像實影雖不同也其明了相也而今約法時真妄大不同事一往不審也但迷真起妄道理故無相違也起信論謂不如實智真如法一故不覺心起而有其念文△有我我所相現文我者自身計常一主宰是也我所者諸法屬我也則計我衣鉢我童僕等是也或釋內執六根總名爲我外執六塵總爲我所文又如少兒見水中月歡喜欲取大人見之則笑無智者亦爾身見故見有吾我無實智故見種種法見已歡喜欲取諸相得道聖人笑之也已下嬰童見水中月以生著愛譬無智人我我所相計實義明也十住心論云異生羶羊心者此則凡夫不知善惡之迷心愚者不信因果之妄執

○既同羶羊之思草姪還似孩童之愛水月文△無智者亦爾○文此又如小兒已下合說也△身見者五見第一十煩惱第六也俱舍頌疏第十九云我我所者執我我所名有身見也身則是有故名有身身以五

取蘊爲體緣於有身執我我所執則是見見緣有身名有身見有身之見依主釋也文△見有吾我者人我也則我我所執也△無實智故見種種法者則法我見也則五蘊實有見心品也△見已歡喜欲取諸相者可通我法二見歟△得道聖人○文以少兒喻無智者以大人譬得道聖人也

復次譬靜水中見月影撥水則不見無明心靜水中見吾我憍慢諸結使影實智慧杖擾心水則不見以是故說諸菩薩知法如水中月此又以水中喻明妄法無自性義於中初譬說次無明心下合說後以是故下結成見初譬意以靜水喻無明以影像喻吾我憍慢煩惱以擾水時不現實智慧前明煩惱不生義法譬待對分明也付之釋摩訶衍論明妄法生起相時以本覺喻靜水以無明譬風以風水和合所起波浪譬枝末無明今以靜水喻無明見所詮取喻事依處不定也故無相違也△無明心靜中○文已下合說也無明能生無明吾我憍慢等所生惑也付之一義云無明所知障法執吾我憍慢等入執煩惱障取義一義云無明根本無明吾我憍慢諸結使等可通入法二執諸結使言無所限見

△實智慧杖○文此明對治相意以實智慧杖斷無明心水時根本盡故枝末皆無故明諸結使不生義付之釋摩訶衍論意後得智根本無明斷正體智斷枝末無明見而今實智慧者正後一智分別權實二

智時實智歟。然以實智對杜擾心水義。以正智斷根本義故釋摩訶衍論性相。少異也。此心得一義云。諸論建立不同故。必不可一准取義。一義云釋摩訶衍論意有二智二能義。故正體智斷根本義。不有相違。入一義云。今以實智慧杖擾心水。擾水中所現影像故。常枝末結使影。然根本智斷枝末義故。彼論不可相違。一義云。今實智慧者。非指正體智。二智共真實智慧。故云實智。仍不可及苦勞了簡者也。一。上。身見故見人我。無實智故有法執見。而今實智斷入法二我見故上相違。但實。我相法相共可實智所離上釋。且一往義也。△以是故說○文此結上付之上。我法二執共舉。之見而今被結法如水月中事。一往不審也。付之二義云。法者指我法等諸法言也。不可限法執。隨而智論正文。知諸法如水月中。文一義云。上雖我法二執舉且約菩薩所觀舉法執取義。持明行者亦如是。由三密方便。自心澄淨。故諸佛密嚴海會悉於中現。或自以如意珠身。於一切衆生心中現。爾時應諦想觀之。今此密嚴之相。從我淨心生耶。從佛淨身生耶。自他實相。尚自畢竟不生。何況相違因緣而有所生。又如一切江河井池大小諸器。月亦不來。水亦不去。而淨月能以一輪普入衆水之中。我今亦復如是。衆生心亦不來自心亦復不去。而見開蒙益皆實不虛。故當以慧杖擾之。使知無實。不得如彼。

嬰童欲作方便取之以爲玩好之具也。已下釋今經水月喻。准智論譬合釋。今經。故云亦如是也。於中初明行者諦觀後。既能自淨其意下。釋經當如是說。文入持明行者亦如是者。此初合法△生三密方便等者。已下別釋也。此中初示所觀境。後爾時下明能觀相。初中自初至悉於中現。明諸佛應現意。依三密方便行者。心水澄淨時。諸佛密嚴海會應月影現義也。今疏第一卷譬如珠力故水清。水清故珠現。定不從餘處來也。交付之密嚴海會現前位。地前地上。間事。一義云。地前位取義。其故六無畏第二身無畏位。本尊三昧衆相。現前見彼本尊三昧衆相。現前現前位。則諸佛密嚴海會現前義。故地前取義。一義云。可初地取義。其故今疏上卷。行者已得淨除五障三昧。爾時於自心中常見十方一切諸佛妙相湛然。如觀明鏡。文此得除蓋障三昧。初地位見△或自以如意珠身○文此行者自身。又作妙應。現所化衆生心水。義也。仍正釋約自證或釋約化他見。意如一相摩尼隨色分影。菩薩不動一身。影現種種機水。故名如意珠身也。付之若以密嚴界會現前位。地前心得義。常途菩薩猶以八相成道。利衆生上。眞言地前菩薩應現所化機水事。不可有疑。若又取初地。義。初地淨菩提心如意珠身。可心得也。經說淨菩提心如意實此意也△爾時應諦想觀○文已下明能觀相。於中。此初總

表也△今此密嚴之相○文已下別釋也。此中至今此密嚴○而有所生觀上所現密嚴海會意。於所現密嚴海會。作實有執起。慢著思其字不生妙理。可相違。故觀自他實相。住畢竟不生理也。付之一義云。就當段釋。分別自他無因。四不生。從我淨心生耶。自從佛淨身生耶。他自他實相。自畢竟不生。何況相違因緣等。無因也。自他二句。文相分明也。自他實相。尚自畢竟不生。取共事。自他和合生云。共。而自他實相。畢竟不生。故遮非共生也。何況相違等。取無因事。自他相違。故非因緣。故無因也。仍不生無因云意也。凡自他共無因四句。中觀論頌諸法不自生。亦不從他生。不共無因。是故說無生。文彼爲本據。今疏主處處釋成四不生義也△又如一切江河○文已下釋。或自以如意珠身。已下文意。於中初譬說。我今下合法△又如一切江河等者。此譬意。淨月影現衆水。時月不來水不去。彼此相感顯現。義也。江河井池大小諸器。當所度生界。淨月能化身也△我今亦復如是○文已下合法意。能化所化。雖無去來相成。妙感妙應。明有其得益事。付之法譬待對。去來言相違。譬說云。月亦不來水亦不去。故合法可云。衆生心亦不來自心亦復不來。以月喻能化。以水譬所化。故但去來言。互通用。無相違。故被作舉一示。一釋可得意△故當以○文已下總結上二段意。若自證若化他。二利行悉。以此水

月譬喻可淨除心垢云意也

既能自靜其意。復當如如不動爲入演說之。故曰持明者當如是說。已下釋經持明者當如是說文。付其既能自靜其意。約行者自證。復當如如不動以下。化他行相。見。凡經持明者當如是說文。一向約化他見。雖然自證可出。化他道理故爲化他起因。先釋自證相。既能自靜其意。也付之十緣生句。經文。眞言行者心垢淨除。方便故。先行者自證觀解約見。隨而疏家解釋。約行者離著方便明之見。而水月譬喻下被說持明者當如是說。故一向化他行相見。所詮實。十緣生句觀解可通。自證化他。故水月譬喻下說化他義兼自證。餘舉自證兼化他影互被說可見。歟。隨而水月譬喻下。經說當如是說。雖約化他疏家釋持明行者亦如是。初約行者自證。後約化他被作釋見。今又既能自靜其意。約自證當如如不動約。化他見。仍經文。自證由雖不見之以疏。經意被作此釋見付之一義云。十緣生句觀相。無兼正通二利心得。或正約行者觀解兼通化他取義大。師如如不動爲人說。兼著如來大慈衣文。此意化他行相。兼義見歟。

經云復次秘密主。已下明。浮泡喻於中初總釋。後如夏時雨水下別釋也。

經云。復次秘密主。如天降雨生泡。彼眞言悉地種種變化。當知亦爾者。此牒經文。此經文意以水中浮泡。不離水義。明眞言行

者種種悉地皆生自行者心義也。大師浮泡頌云。天雨濛濛。天上來。水泡種種。水中開。乍生乍滅。不離水。求自求他。自業裁。裁。卽心變化。不思議。心佛作之。莫怪猜。萬法。自心。本一體。不知此義。尤可哀。此意也。

聲聞經以受譬浮泡。般若中以泡爲喻。雖無實性。而因緣猶是實法。故十句中有如化而不明。泡喻。今此經譬意復殊也。此總釋也。△聲聞經以受譬浮泡。○文。此用浮泡。喻事不同。事明。付此御釋。或被明聲聞經般若經今經三經。不同取義。或聲聞經般若經其義一致。今經譬說彼相替義。被釋云二義見。先云三經各別也。義意。以五蘊中。受蘊雖離浮泡。是爲空。和合人我。拆破。五蘊故只是人無我。觀相也。爰以上疏第二卷。聲聞經中雖說此五喻。而意明無我。文般若經中明。泡譬事。此以受雖喻泡。爲空。五蘊法也。今經。泡喻顯萬法一心義。故聲聞經般若經二經意。又相替義。明取義。次聲聞經般若經其意同也。云義意。聲聞經此拆法空也。般若說又同之。隨而舉二經說。雖無實性。而因緣猶是實法。文然。二經說同拆法空。故今經意。相替。可心得也。△聲聞經以受譬浮泡。○文。此以聚沫浮泡。芭蕉陽炎幻五喻。拆破五蘊譬意也。初劫五喻。下釋云。次句浮泡者。如夏時暴雨。水上浮泡。亦但屬衆緣。四句。觀之都無起滅。受陰亦爾。諸苦樂等皆從情塵和

合生。從緣無性。卽是受本不生也。文此雖證寂然界。菩薩觀相也。准之聲聞經義。可心得也。△般若中以泡爲喻。○文。此明般若說。大品般若第二十九卷六度相授品云。觀色如聚沫。觀受如泡。觀想如野馬。觀行如芭蕉。觀識如幻。文此意也。△雖無實性

等者。拆破受陰時。雖無實性。拆破觀必有殘法處。故云猶是實法。歟。付之如先了簡。聲聞經般若經淺深同。雖拆法觀也。聲聞經爲空。入我。般若經直爲空。法故有淺深。可心得也。一義云。今所指般若經說。是可相當證寂然界。菩薩觀相。彼菩薩所觀實。拆空。分齊。不出人無我域。故無淺深取義。但證寂界。菩薩釋。漸過二乘境界。離。一重法倒。判故可有淺深。事分明也。△故十句中。○泡喻。文此般若經中。十句說時不明。泡喻事釋。意般若說有淺深。故或五蘊拆空。觀舉泡喻。或又十句中。明體法空。故除泡喻見。△今此經。○文。此明今經譬意。聲聞經般若經等異事。如夏時雨水。自雨水中。隨滯之大小。生種種浮泡。形類各異。然水性一味。自爲因緣。四句推求。無別所生之法。是故此泡舉體從緣。泡起卽是水起。泡滅卽是水滅。故以此喻卽心之變化也。如行者卽以自心作佛。還蒙心佛示悟方便。轉入無量法門。又以心爲曼荼羅。此境與心爲緣。能作種種不思議變化。是故行者以浮泡喻觀之。了知不離自心。故不生著也。已下別釋也。

雖然彼四大河譬如化釋譬說故非指彼也

大日經疏第三鈔

大日經疏第三鈔卷第八十四

經云復次秘密主如空中○十喻釋內上來第八泡釋畢已下付第九第十二種譬喻經文可有了簡也此一段文初虛空華釋後火爐釋兩節分明也

經云復次秘密主如空中○十喻釋內上來第八泡釋畢已下付第九第十二種譬喻經文可有了簡也此一段文初虛空華釋後火爐釋兩節分明也

無漏法故爲顛倒分別心所轉於空法中轉取男女等相生染著心如遠望虛空

謂爲青色也△無衆生無壽命彼作者不可得矣此舉十六智見中四種衆生第二壽命如次第三四作者當第九也一大師

十喻詩云空華灼灼有何實無色無形但有名染淨元來不能動雲霧障晴名濁清實相如如一味法迷人妄見三界城四魔三毒空之幻莫怖莫驚除六情矣

釋論云如虛空者謂但有名而無實法已下引證智論文付其虛空有名字無其實體事分明也

虛空非可見法遠視故眼光轉見縹色此虛空體雖不可見法也遠見之故眼根空

光互映見縹色義明縹色青色類也△一須彌吹琉璃色映南州空青色事

諸法亦如是空無所有人遠無漏實智慧故棄實相見彼我男女屋舍城郭等種種

雜物此合法虛空有名無實法諸法空無所有可合遠視故眼光轉見縹色

遠無漏實智慧故見男女屋舍等可合也付之譬虛空合法可當實相理而釋無漏

實智慧事一往不密也但以大綱被對明法譬故理智等委細分別不及歟若又虛

空譬實可有約智義歟若又法譬影略互顯共兼理智也

心著如少兒仰視青天謂有實色有人飛上極遠而無所見此又舉譬少兒視青天謂有實色如遠無漏實智慧故見

有男女等相神通人飛行虛空無所見覺諸法空理人可喻也付之上遠視之故

見縹色釋今極遠無所見云故一往似相違但上有地下遠視故見縹色今飛上空

空中事極遠無所見云故無相違也又如虛空性常清淨人謂陰障爲不淨諸法亦如是性常清淨姪欲瞋恚等障故人謂不淨此以虛空清淨無染德喻諸法本來清淨義以雲煙塵霧等陰障貪瞋等妄心可合也

此經云心迷亂者如人以疾病非人等種種因緣其心迷亂妄見淨虛空中有種種人物

形相或可怖畏或可貪著若得本心時則知此生時不染虛空滅時亦非還淨

本來不礙虛空亦不異於空行者修觀行時若有種種魔事種種業煩惱境皆當安

心此喻如淨虛空已下正釋今經意於中初釋喻後行者下示法初譬中至或可

貪著釋心迷亂文△疾病非人等者出迷亂因緣疾病者體膜等類也鬼魅等所著也

△有種種人物形相者怖畏貪著等違順境界也△若得本心○不異於空者得本心時

如實知義明△行者修行時○於中至如淨虛空初明觀相觀行者萬行方便也△

若有種種魔事種種業煩惱境者魔事約外即天魔也業煩惱約內貪瞋等也△種種魔

事事大品般若魔事品并釋摩訶衍論廣釋魔事對治門中廣明之十喻中餘九種皆付行者依三密觀行所現悉地相作此觀

門見。而今對種種魔事等作此觀事。一往不審也。但此十緣不生觀門。觸緣對境通一切可用。故無相違。付之合上。譬說心得者。魔及業煩惱可合。疾病非人緣。事境可合。種種人物形相等。魔所作事及煩惱境可廣故也。

雖於無量劫中。○所塵汚也。已下明觀得益。意處地獄雖經多劫。安住此十喻。觀通達苦法不生也。故其心無罣礙義也。上經文說。初地菩薩相諸佛護持。雖處生死而無染著。為法界衆生不辭勞倦。成就住無爲戒。疏乃至無量無邊阿僧祇劫常墮無間獄中。身心精進熾然不息。無有退沒。不辭勞倦。何以故。淨菩提心其性法爾如金剛故。△爲得神通亦○自在飛行。此舉上譬意也。△空一顯色者。當上智論文經色也。△爲人法妄想。○文人法妄想。當上魔事業煩惱境也。△經云復大秘密主。○已下釋第十旋火輪譬。於中初正釋經。旋火輪相。後釋論云。下論同影譬也。

經云。復次秘密主。譬如火爐若人執持在手。而以旋轉空中。有輪像生者。此牒經文。此經文譬說。無法說事上聞。大師十喻詩云。火輪隨手方與圓。種種變形任意遷。一種異字多旋轉。無邊法義因茲宣文。如人持火爐空中旋轉。作種種相。或方或圓。三角半月。大小長短。隨意所爲。最少觀之以爲實事。而生念著。然實都無法生。但手中速疾力。能運一火。成無量相耳。已

下釋經。旋火輪相。於中初譬喻後真言行者。下法說也。付初譬說。經說有輪像生。故偏舉圓形見。然釋。被出方圓三角大小長短等形。見△愚少觀之。○而生念著。此愚癡少兒等見。旋火輪相。執實有也。△然實都無法生等者。此明實無相事。

真言行者若於瑜伽中。○已下法說也。於中初明所觀境。後爾時下明能觀相。真言行者。若於瑜伽中。隨心所運。無不成就。乃至於一阿字門。旋轉無礙。成無量法門。此付明所觀境。初總釋。一切隨心所運成就事。乃至下且於異一字無邊法義具事。明△若於瑜伽中。隨心所運。無不成就者。明一切悉地。隨心自在成就。大師釋青龍和尚德行。意生法事。無不瑜伽。又釋歎所具德云。百千陀羅尼貫之一心。萬億曼荼羅布之一身。文△乃至於一異字門。此明無量悉地成就。中述異字門所具無邊法義。凡大日如來海印三昧王。真言五十字門。何具八種旋轉十六玄門。德雖有旋轉總持德。殊被出異字門事。此異字。諸字能生實相本源故也。於中當經專說此異字。一字功德。故疏家前後解釋皆結歸異字。一字見。

爾時當造斯觀。但由淨菩提心一體速疾力功用使然。不應於中作種種見計爲勝妙。而生戲論也。已下明能觀相意。上所明所觀境皆淨菩提心一念功德。故行者不可生種種見計云也。△一。一體速疾力三昧

事當經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧。文疏第六云。謂入此三昧時。證知一切如來。皆同一法界智體。於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門。○各得能成就。無量衆生。故名一體速疾力三昧也。文此意一體證知一切如來。皆同一體速疾力。一念中頓成就彼彼三昧門義也。付之一體速疾力三昧。通佛菩薩所入定見。爰以疏毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。文此因位所入見。以前經文如來所入見。今釋。但由淨菩提心等。此初地淨菩提心因位。速疾力見。以前時佛入於等經文。并疏釋。如來所入見。△一體速疾力三昧。限化他歎通。自證歎事如常。

釋論無火輪喻。別有影喻云。如影可見而不可捉。諸法亦如是。眼情等見聞覺知實不可得。又如影映光則現不映則無。諸結使煩惱遮正見光。則有我相法相。已下引釋論影譬。同今經火輪喻也。凡十喻中。浮泡并旋火輪喻。智論中無之。雖然彼論如化喻。同浮泡義。影喻同旋火輪。故被引證。彼論文也。依之十喻。釋初今且依釋論明其大歸耳。文△別有影喻云。當經以鏡像喻名影。十喻第四名影此也。今智論影喻非鏡中影。是則瑜伽論等所明十三種顯色中影。見△如影可見。○文已下正明影喻。今論文三節見。是則約煩惱業苦三道釋之各法譬二段見。△如影可見而不

事當經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧。文疏第六云。謂入此三昧時。證知一切如來。皆同一法界智體。於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門。○各得能成就。無量衆生。故名一體速疾力三昧也。文此意一體證知一切如來。皆同一體速疾力。一念中頓成就彼彼三昧門義也。付之一體速疾力三昧。通佛菩薩所入定見。爰以疏毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。文此因位所入見。以前經文如來所入見。今釋。但由淨菩提心等。此初地淨菩提心因位。速疾力見。以前時佛入於等經文。并疏釋。如來所入見。△一體速疾力三昧。限化他歎通。自證歎事如常。

①○二處於地獄爾時意無罣礙如得神通者於空一顯色中自在飛行不爲人法妄想之② ③疏二在④ ⑤大正藏經第三十九卷六百九頁

可捉文此明影可見法然無實體義△諸法亦如是○實不可得文此合法意六塵境界六識所緣其實體不可得義也△眼精等者舉眼識等耳鼻舌身意義釋并疏異本眼識等文△見聞覺知者見聞如次眼耳二識也覺鼻舌身三識也知意識也△又如影○則無文此影像映日光時現不映則無義明△諸結使煩惱○文此合法今合說影映光時現一邊合不映不則則無義雖然顯顯心得於義無相違也付之喻中映光約人見法中云結使煩惱故非人雖然自元分喻故無相違若又法譬影互釋之歟△我相法相者人法二執也

又如影人去則去人動則動人住則住善惡業影亦如是後世去時亦去今世住時亦住報不斷故罪福熟時則出然是影非有物但是誑眼法如旋火燭疾轉成輪亦非實有喻意大同也已下約業果釋之於中初譬釋相分明也△善惡業影等者已下法說也於中至住時亦住明業善惡則可十善十惡業△報不斷○則出文此約果報罪福者則上善惡業也上譬去動住三義見業去住譬名字同也果報則出當譬動義歟△然是影○誑眼法文智論以是故影非實物誑眼法文仍物者依正二報也△一影眼識所緣見何云誑眼法文△為旋火燭文此明智論影喻同當經旋火輪喻義大日經疏第三鈔

大日經疏第三鈔卷第八十五

秘密主應如是了知上來十喻經文釋畢以下就自初至住心一品釋終一段可有簡此一段文初六句經文釋次梵本下梵漢具闡釋後已說下結前生後三節分明也初中初正釋六句經文後阿闍梨言下被載無畏說見

秘密主應如是了知大乘句心句無等等句必定句正等覺句漸次大乘生句者此初牒六句經文凡此六句上來所明十緣生句觀相所含德相被開說見仍六句一行相皆歎十緣生句德總此十喻觀相含沙性塵卷義門故實可具無量無邊德相然且舉六句此攝塵沙德也仍一行相下解釋見

梵音謂句為鉢曇義如前釋已下正釋經文初釋大乘句等六句後毘盧遮那下釋具足法財等經文△梵音○如前釋文此初總明句義梵漢對明委細解釋被讓前段也雖六句不同也同名句故取一處被解釋之也△如前釋者今疏第一云句者梵云鉢曇正翻為足聲論是進行義住處義如入進步舉足下足其進所住處謂之鉢曇言辭句逗義亦如是故同一名耳今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處故名爲句文此意也意足迹則住處進行義也留一句一句義理此住

處義諸句前後此進行義也

此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起非聲聞緣覺安足之處故名大乘句此初釋經大乘句此十緣生句真言行者大乘觀門非聲聞緣覺小乘所觀故名大乘句也一今大乘顯密通局事一義云今所簡聲聞緣覺二乘故大乘義可通顯密大乘取義隨而今所明即空即心即不思議三重幻中第三重即不思議幻也此尤可通一道極無等覺但此義時雖同大乘也第二劫他緣覺心二種大乘可除之歟一義云今十緣生句被說真言行者所觀故可限秘密但被舉聲聞緣覺事且准應蝦大鵬待對可意得歟

心之實性更無一法可以顯示之者亦不可授人但如是深觀察時障蓋被自當證知耳故名心句此第二釋心句付之一義云心者指行者自心此妄心觀十緣不生也則心實性也此名心句取義一義云心者則淨菩提心也此淨心觀時人法戲論自然不相應釋障蓋雲披也今疏上釋云今真言行者於初發心時真觀自心實相了知本不生故即時人法戲論淨若虛空成自然覺不由他悟當知此觀復名頓悟法門也文此意也△心之實性○不可授人文此無相心故難顯示難授人義明△但如是深觀察○文此釋得初地除蓋障三昧義付之所指心句指能觀心歟指所觀心事一義云直指十緣生句立心

名彼十緣生句。行者能觀心故。心句者約能觀心也。一義云。十緣生句。觀依所顯心性。名心句。仍心句。名可約所觀也。

如來智慧於一切法中無可譬類。亦無過上。故名無等。而心之實相。與之函蓋相稱。間無異際。故曰無等等。若以十緣生了知心處。則安住其中。故曰無等等句。已下第三。無等等句。釋也。△如來智慧。○故名無等等者。此無等。釋也。意於如來智慧。因位智力等不及故名無等。亦無過上。義無等釋。少不符順。但實可云。無等無過上。故作此釋也。隨而今疏。第一云。妙名更無等。此更無過上。義。△而心之實性。○文。此釋後等字。此則指所證理。則理智不二。境智一體。義也。仍無等等者。無等等。訓可心得也。演密鈔云。疏故曰無等等者。上一等字是所等。下一等字是能等。謂如來智慧一切法中無可譬喻。亦無過上。故名無等。則所等也。心之實相與彼智慧。猶如函蓋。是無等等之等。故曰無等等。文。一函蓋相稱事。△若以十緣生。○文。此句。釋也。六句中第一。第三。有句。釋句。住處義故。意以十緣生句觀了。知心實性時安住無等等句。中故云無等等句也。

諸佛以此十緣生義。必定師子吼說。如來性心實相印。若有能信解者。假使十方世界一切諸魔。皆化身作佛說相似般若。亦不能變易其心。使法相不如是。故曰必定句。此第四。必定句。釋也。意。十緣生句。是諸佛

決定法印故。行者信解之時。雖聞相似般若。若不改變其心。故名必定句也。△諸佛以此十緣生義。○文。十緣生者。有空。中。三。諦。異。字。門。妙。理。也。諸佛說法。皆不出三諦妙理。故云爾。△必定師子吼事。如來說法。云。師子吼。此涅槃經意也。△說如來性心實相印者。則指佛性妙理也。△若有能信解者。○文。上舉所信境。今明能信相信解。十地通名。故約初地已上行相作。此釋見。△一切諸魔。皆化身作佛。文。演密鈔第四云。智度論云。復有魔作比丘。被服來。誦菩薩。汝先從小師。聞修六波羅蜜法。皆是虛妄。所集隨喜心功德。亦是虛妄。汝先所聞皆是虛誑文飾。不真。非佛口說。今我為汝真示佛法。乃至魔作佛身。來所說異於法相者。亦不信受。譬如狗著獅子皮。諸獸見之。雖怖聞聲。即知是狗。何況變化餘身等。能令行者變易其心哉。△相似般若。事。智論第六十云。佛言。有善男子。善女人。說有所得般若。若波羅蜜。是為相似般若。波羅蜜。○相似者。名字語言同。而心義異。如著心取相說五眾等。無常乃至無生無滅。是相似般若。以不著心。不取相。說五眾無常。但為破常顛倒。故不著無常。是真實般若。文。釋摩訶衍論第九。釋可引之。△亦不能變易其心。○文。此正必定義也。其心者。真言行者心也。法相者。十緣生句也。△如是者。指相似般若。以此中道正觀。離有為無為。界極無自性心生。即是心佛顯現。故曰正等覺句。已下

釋第五。正等覺句。△以此中道正觀者。指十緣生句觀。△離有為無為。界者。以緣生無性。觀離有為無為。偏著義也。△極無自性心生。即是心佛顯現者。此明所顯正等覺句相也。付之十緣生句。觀。益。皆約初地已上。被明見。就中釋經。無量智成就正等覺顯現。文。此智成就即是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現。文。然。極無自性心生。第九住心地前。分齊也。何指極無自性心生。釋。正等覺句。乎。答。付之了簡不同也。一義云。十緣生句。觀。相。通。地前地上。故彼觀得益。又不可限地上。仍今約地前。極理極無自性。心作此釋也。付正等覺義。可有遮表二德。故表德此雖初地也。遮情邊。又可通地前。爰以於無量智成就正等覺顯現。文。下約初地。雖釋給。又第八住心所謂空性。觀門。合。正等覺顯現。義。今約極無自性心。釋之。所詮於第三劫能超心。真佛顯現。義。遮表不同也。依之約一道極無自性行者三箇。住心作釋也。一義云。極無自性心。至自宗初地。故。極無自性心生。即是心佛顯現。位則初地也。仍無相違也。一義云。於極無自性心。可有顯密不同。顯。極無自性心。雖地前極也。祕密。極無自性心。則初地也。爰以今疏。疏下云。若生極無自性心得入。如上曼荼羅海會。名阿闍梨。文。一義云。六無畏段。明能所寄齊。相。以之為規。准被定。疏家一部性相。仍今舉所寄齊。極無自性心。被顯能寄齊。初地行者也。仍不可及苦勞

了簡也

以深修觀察故如入大海漸次轉深乃至
毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底故
曰漸次大乘生句當知如是六句次第相釋
次第相生也 此第六漸次大乘生句釋也
此漸次大乘生義十地佛果漸次轉深義也
付之大乘生此法也然釋乃至毘盧遮那
等舉人事舉能證人取所證法於大乘
名字毘盧遮那遍一切處大人所乘故名大
乘事有之仍舉人顯法尤有其謂也△以
深修觀察故上文釋付深修觀察義在二釋
△一義云即空即心即不思議三重中明第三
重故名深修觀察義釋此相望即空即心
即不思議三重淺深釋也一義云約初地
已上義釋深修義此地前地上相望也今
釋約初地已上深修義見或一義云今解
釋意可通地前地上取義其故當疏下
釋漸次證入者如初無畏以聲字觀修曼
荼羅行○略以行位分之已作十六重深
淺不同也此約六畏十地釋見此時雖地
前地上不同也真言行者觀即不思議幻故
云深修可心得也一義云漸次大乘生義
約十住心取義是則約十住心次第續生
義意得也此疏鈔釋如是十喻令行者心
漸從淺至深淺者自餘九宗深者今此祕
密莊嚴住心從彼唯蘊無我至此第十住
心令心彌淨彌同住無垢淨菩提心言也
文付此釋有了簡處也此時漸次轉深及
大乘生義小難心得但十箇住心有轉妙轉

深義故名深修無相違也又大乘生義
或約究極第十住心又付第六已上心得
無相違若又十住心悉以祕密意見故勝
上大乘句心續生之相義故皆名大乘無相
違也△如入大海漸次轉深文此舉譬也△
乃至毘盧遮那○文舉究極乃至言依上三
義了簡可不同△以上上智觀文此以三乘
上中下分別以如來為上上智觀性相見
或又上上方便心義了簡事有之以十
地為三句開佛地為第四上上方便也△
當知如是六句文以下付上六句明相釋義
次第相釋義今疏第一云今此真言門修行
諸菩薩以見法明道故即生獲除一切蓋
障三昧得此三昧故即能與諸佛菩薩同
住發五神通以五神通故○能知一切衆
生心行而作佛事以能廣作佛事不斷
如來種故則於一切時一切處常為十方
諸佛之所護持○當知如是諸句皆悉次
第相釋也又准此文今次第相釋可得意
也意了知大乘故了知心實性了知心實
性故覺境智不二知境智不二故決定信
解心實相印覺心實相印故證正等覺了
知正等覺故漸次轉昇得大乘生可得意
也大師金剛頂經開題云順逆旋轉相釋相
生義釋若依此義者今又逆次相釋可心
得也付之相釋相生事△一義云六句相望
後後名相釋前前云相生其故前生後故
云相生後釋前故云相釋取義又義云六
句中前五句云次第相釋後一句云次第

相生其故漸次大乘生義此相生義故一義
云相釋相生者互釋互生義也仍相互相義
也付之相釋相生其前生後釋後義也此義
解釋故云釋其義生故云生必釋與生
不可取前後不同一付此六句法門標
示事
毘盧遮那即以此十緣生句不思議法界作
無盡莊嚴藏從十世界微塵數諸法界門常
出生根力覺道禪定解說諸寶遍施衆生猶
尚不匱故曰具足法財此釋經具足法
財義毘盧遮那舉果人是則以毘盧遮那上
上智觀盡十喻源底故約極位舉之也△
十緣生句不思議法界者約自證△作無盡
莊嚴者化他也是則自自證出化他義也△
從十世界微塵數○文如來性德出生根力
覺道等法門而示衆生義也△十世界微塵
數者標如來十智力根力覺道等者根五
根力五力覺七等覺支道八正道支禪四
禪定四無色定解脫八解脫也
一切如來智業由此具足故曰出生種種工
巧大智慧若於一念心中明見十緣生義則
上窮無盡法界下極無盡衆生界其中一切
心相已下出生種種工巧大智慧釋也此
諸佛後得大悲善巧智依此十緣生句具足
義也疏抄工巧權智大智慧實智慧正後
二智分別也△若於一念心中○文已下如
實遍知一切心相釋也意一念心中見十
緣生句時上窮佛果下盡衆生界十界所
有種種心相了了覺知皆覺知即空即假

●甲本傍註曰第三具緣品十七丁 ●六十(無)● ●相十(○)●(皆能了了覺知以皆從緣起即即假即中故故曰如實遍知一切心相)
● ●句十(義)●

即中其字三諦義也。是則菩提心一體速疾力功能也。

阿闍梨言。行者初修觀行境界現前時。由內因外緣力故。自然有緣起智生。不同常途習定功力苦至而後通徹也。此載疏主三藏言顯密二教差別淺深。成佛遲速勝劣。此解釋所顯也。尤一部肝心可心得。△行者初修觀行境界現前時。者真言行者修三密觀行時。本尊境界現前義也。六無畏中第二無畏位。本尊三昧衆相現前。可相當此等位。△由內因外緣力故者。內因三密行因。外緣本尊加被也。△自然有緣起智生者。內因外緣相應位。自然生十緣不生觀智也。仍真言行者。先修三密妙行。悉地現前時。作十緣不生觀解。頓可悟入法界也。若不知行次第。可失圓頓宗旨。△不同常途習定等者。明常情通途顯教。久遠成佛義。餘教不知行次第偏執。一心利刀故。經三祇時分悟入法界也。是則不知三密軌則故也。大師。斷一心利刀等解釋當段意。爲本據有御釋。心得合也。

梵本中云。自此以後次說真言者持誦次第。如法悉地。如法果生。此是傳法者所記。故不於經中具出。其大意言。已下明梵漢具闕。於中初至。如法果生自此以後等五句。文釋三箇頌。梵本有之。由△真言者持誦次第者行因。如法悉地。果德。就之悉地。果不同事。悉地。變成就。此可通因果。果生限果故不同也。一義云。悉地能成就。果。

所成也。△此是傳法者。○文已下漢本闕。由明意。三箇頌。梵本解此以後等五句。雖有之翻譯。漢本此文傳法者所記。非本經文。故不載之云意也。△傳法者事。雖有異義。先龍猛可心得歟。△大意言者指上自此以後等五句也。

已說淨菩提心諸心相。○果生也。已下結前生後也。已說淨菩提心。○相竟者結前也。當品殊廣說淨菩提心故。云淨菩提心諸心相竟也。付其心相答說染淨通屈時。今御釋云。淨菩提心諸心相竟。故通淨心證據也。但限妄心義意。今心相非九間中。心相。爾者無失。或又淨菩提心諸心相讀。文淨菩提心淨心。諸心相妄心取義事有之。△從此已下。○文已下生後也。第二品已下明住心品契當淨菩提心方便。見第二品初上品。已約種種心相對辨一切智心。竟。然此妙果以何方便而能得至耶。故此品次明入曼荼羅行法。文行果對辨分明也。疏鈔牒。今結前生後。文釋其意云。上說十心差別。次說六無畏。次亦說十緣生句。此第一真言門住心品大意也。次說入曼荼羅具緣真言品。此意。已知住心差別淨菩提心因緣。今明以此淨菩提心入曼荼羅進修能得悉地果。言也。此結前生後疏主言見。或一義云。非疏主結前生後。被述傳法者所記言。大意御釋取義。此時。此是傳法者所記。故不於經中具出其大意言等讀也。隨而疏主結前生後第二品初。

見若以此文疏家結前生後意得。可有重言過失。仍被述傳法者所記。大意取義也。但十卷義釋云。不於經中。其出大意言。已說淨菩提心諸心相竟。此意。大意言屬。已說上不見。然云疏主結前生後例證也。但第二品初。結前生後。住心具緣兩品相望釋之。今相望住心品。第已下諸品。釋故。寬狹異歟。仍無過。大日經疏第三。鈔終。

●變二語● ○○=竟從此以下明進修方便及悉地● ●其二具● ●第十(二品)●(一)● ●鈔十(卷第八十五)●

談一經宗體有其三。一以我字爲宗。疏一部始終皆以此意也。二以四阿五字門爲宗。故疏第十一、十三云。阿上阿上引暗惡。此

四字是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。即是毘盧遮那心也。文五字者是一切智門五字。又大悲五字亦是菩提實義。故三以三句爲宗。故疏第一三十一云。佛已開示淨菩提心。略明三句大宗竟。卽統論一部始終。無量方便皆爲令諸菩薩菩提心清淨。知識其心。如此經者。當知一切修多羅意皆同在此。如釋迦如來所說法者。當知十方三世一切如來。種種因緣。隨宜演說法。無非爲此三句法門。究竟同歸本無異轍。故云我說諸法如是。乃至知識其心也。文又第二十三云。前云三句義。謂菩提心爲種子。卽因也。大悲爲根。方便爲究竟。從首至終皆明此三事。文演密第一七云。毘盧遮那告金剛手言。菩提爲因。大悲爲根。方便爲究竟。此經七卷。三十一品。從始迄終。皆是顯此三句之義。當知卽是阿阿暗惡四字義也。文四阿是阿字也。雖加引點空點等。其本體是阿字故。五字門亦復一阿字爲本。是故一阿四其五字三句其實是同。故言。

沙門一行等具如古抄解入真言門等品題。至下疏釋中當解之耳。

大毘盧遮那等。初大毘盧遮那等者牒。次梵音下釋二。初正釋二。初標名義。二然世間日下釋簡。二復次釋二。初長物成務義。二光無生滅義。演密科末穩。眞言問答非科判此疏也。除暗遍明者。非蒙長物成務及光無生滅義。此中三釋。如次配金蓮佛三部。是逆次第也。除暗者金部。長物者蓮部。不增不減者佛部也。又初二釋。言如來者依說如來品及第一疏明如來下。如來者本地法身。憶悲願位名也。第三釋言佛心。佛者說如來品。及下疏明佛陀中意。正等現覺稱佛。故是還同本覺自證智也。又是如次用相體。

毘盧遮那者。法身也。此法身具理智故云。實相智慧日。佛坐道場。如法相契達此理智言成佛。云自受用身也。故疏第六云。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也。文初法身位與常途理法身有少異。如第二十卷抄記中云。

法身而有自在神變加持義也。法身位既有自在神變加持。豈無實相智惠耶。日之別名者。總釋毘盧遮那名意云。日之本名云阿地多耶。亦名毘盧遮那。故云別名。別名卽異名也。故第十七云。日天子眞言阿本不生也。地與也多耶二合也。日以初阿字爲種子。卽本不生義。自通達此理而授與人。卽是常利益衆生義。猶如彼日也。世人謂日爲常利益衆生者。文

除暗遍明者花嚴音第一云毘盧遮那按梵本毘字應音云無廢切此云種種也盧遮那云光明照也文希麟續音義第四云毘盧遮那梵語訛也應云吠嚧太髣舊譯云光明遍照新翻爲大日如來云如大日輪無幽不燭也文遍字出光明照出密

除義出疏十三但是本末異耳暗字

文千字本體了也又星宿種子是光義

梵語法必具相反義如我有有無義又

不世義是有暗義又星云字出

遍字縛字又智度及花嚴云稱左字

時入普輪斷差別般若波羅蜜門悟一切法

無諸行故文明字唐梵語法必

具相反義者疏第七四云阿闍梨曰若佛

菩薩所說則於一字之中具無量義且略

言之阿字自有三義謂不生義空義有義

又如羅字亦有三義二者鹿義二者以入

阿字門故即是無塵義又有波羅蜜義以

究竟到彼岸故即是本初不生當知亦具

三點三點卽攝一切法如阿字羅字者餘

①●唐曆九年寫京都專門學校圖書館藏本，②六波羅蜜寺藏本，③大谷大學藏本，乙本卷第一、二、五之三卷缺之。④〔諸〕一⑤〔實〕
書……究竟〕二十八字一⑥⑦原本傍註曰第三・第十三⑧大正藏經第三十九卷五百七十九頁⑨〔也〕一⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿

此二字相連訓即仍^{スワテ}是二字聯綿即辭亦字訓即者。往往有之。人不知之。應出其證。今偶不憶。他後當出之。且如仍字。訓即。入善知之。然義釋序云。奉詔與翻譯。仍爲筆授。演密^{一七三}云。仍者復也。然則仍既訓復。亦亦應訓即也。能乃也。乃仍也。且如乃能。是二字聯綿乃也。

無量衆生者。十二三云。衆生者謂彼以無明故。乘業而生。即受四生之報。以乘業而生。故名衆生也。又俱舍寶疏第一^{一三三}云。衆生者即有情異名。梵名薩埵。此名有情體。梵名社伽^{上聲}。此名衆生。即與有情體一名異云。社生^ス字。伽業^カ字。故云乘業而生也。然此中喻法合者。如來日光合日。遍照法界者。合行闊浮提。亦能者訓即仍。平等開發等者。合一切卉木叢林等。乃至世間出世間已下。合世間衆務因之得成。無量衆生者。依第十五中。遙見曼荼羅已下十種人淺深重機云。無量

種種善根者。即十種人重重機根云。種種善根者。五根及三善根等也。第五三云。復次五色綻者。即是如來五智。亦是信進念定惠五法。以此五法貫攝一切教門。是故名爲修多羅。古譯謂之縱經也。若見諦阿闍梨。能以如來五智加持弟子菩提心中五種善根。貫攝萬行繫持瑜伽之臂。使經歷生死常不失壞。若能如是攝取弟子。乃名善作金剛結也。又大乘入道章第二云。五根者增長之義是根義也。由五能生諸善根。又故知五

根者本有五智五大之德。即是菩提心。爲諸善根本。故云善根。此五根乃至地上。故云種種。三善根者。十三十四云。如來信解謂是何法。謂無貪等善根也。又華嚴大疏^{二十四}云。經言出世善根者。即無貪等文。信解者正在初地已上。無貪者初地成就檀波羅蜜等者。餘無瞋等善根也。故知此三善根亦通地前地上。又虛空藏所問經第六。明三種善根。一最初發菩提心。二謂具大悲三。謂莊嚴菩提道場。是即當三句。此亦通凡聖。乃至世間等者。乃至者開發善根已去。至殊勝事業成就之中間種種修行也。

世間出世間者。世間者。准下疏。有相瑜伽云。世間。寂然界已上。出世三昧爲出世。此中各有殊勝悉地相。如世間成就品悉地出現品等中。然泛論世出世者。或應順世八心名世間。違世八心已上名出世間。然此疏無文。又唯齊初地以上爲出世。自爾以還爲世間。下疏云。越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫。祇行又自第三無畏唯蘊無我以來爲出世。以還爲世。下疏云。然就第一重內。最初解了唯蘊無我時。即名出世間心生也。又第七三云。就五種三昧道中大分爲二。謂佛菩薩緣覺聲聞四種。皆名出世間三昧。若諸天等所說眞言法教道。皆屬世間三昧。出世間三昧皆有實益。故云摧害於諸過。世間三昧但有權益。故云爲利衆生故也。乃至就此經宗。則五種三昧皆是開心

實相門。如行者初住。有相瑜伽^{第三云。第二無中修曼荼羅行}。○則是世間三昧。但於此中了知唯蘊無我。即是聲聞三昧。若以十緣生句觀諸蘊無性無生。即是菩薩三昧。寂然界攝^此。如住心中廣明。文第十六三云。次答三昧者。略有多種。若諸佛及佛子。諸佛大仙佛子衆三昧。清淨離諸相。有相爲世間。二乘名離想三昧。若是世間瑜伽名。有相三昧。此中三摩是等義。地是惠義。以惠觀照如前三事皆空。以三事體空平等。合而爲一。是三摩地也。然佛與菩薩三昧皆離想清淨。以此三昧正觀三事皆等。更無分別。離諸想故。本性純白。離諸染污。故名清淨。若有想者。謂世間一切三昧。謂隨其果修行望果修因。有所希望。極至四禪八定處。不得過故非清淨也。聲聞緣覺雖得清淨。然未能一切清淨。以於煩惱所知二障尚未遍知故。未純淨也。文第六二十云。復次瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被。故乃至於三昧中。具見十佛刹微塵衆等無量聖尊。三種密印。平不相離。或復一心不亂轉成自身。雖則奇特難思。尚以有相有緣故。名爲世間三昧。若此三昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相。是名出世間三昧。此出曼荼羅教。正是第二劫菩薩攝。寂然界攝也。然尚以空病未空。正覺心故。未得名爲大空。及坐道場自證心性時。即去。如是等加持境界皆是心之

①原本甲本冠註曰。下疏云。即空即假即中。文云。亦空亦假亦中。又起信疏第一云。亦乘亦大持業釋也。持業即即攝也。②現二觀？
③佛子(之)等。④平一互應。⑤離三離。⑥則一。⑦去二知。

實際空性心也。爾時心不住相。亦不依空。而照見空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙。惠佛說是人一切智智究竟圓滿極無心也。問。依三劫段經疏及第七卷。聲緣二乘名出世間。今第六卷所明三三昧中為攝何耶。答。三劫段等斷人執故。二乘為出世然未斷所知障故。不可攝菩薩中。若依二十卷意。當攝有相觀中。二十卷二十六云乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。此文二乘既在外院。攝有相世間中明矣。故最勝疏三本云。設若二乘已得聖者。亦是一分異生。所知障在故。十六卷疏亦此之意也。故知二乘有此兩途也。然當文意如初明也。

殊勝事業者。即世出世間。則當三月持誦也。成辦者當各作成就也。

又如重陰下。第三光無生滅義。喻中可見。佛心者。依此經疏宗意。謂真字也。故第十一二十八云。如上所說一字阿字能生四字。乃至遍滿法界。此即見義釋佛心句。又三十三云。此四字四阿也是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。即是毘盧遮那佛心也。又十四云。當知此心即是佛心。佛心者即是真言心也。又十四云。佛心謂如上真言四字。隨取一字作之皆得也。作此成就當得出世之果。正等覺心即真言心也。又日者亦是真字也。第四九云。日喻本淨菩提心。即是毘盧遮那自體文。

無明等者。果師云。無明是根本無明。煩惱中有百六十心。約龜細不同分別三妄。故總為所起未惑。戲論言通本末二惑。疏第二云。由有無明故生五根本煩惱。此解為好。第五十七云。云云注戲論妄想。諸法實相三昧者。諸法實相與心實相其實無異。智度第五云。若有人行空無相無作。是得實相三昧。文密法中三解脫者。且三重曼荼羅自外至內。是三脫門。別有又理趣般若一切無戲論此與今離一切戲論重雲相同。如來段。以三脫門光明光明者即今離一切戲論重雲相同。四理趣。其種子真字也。前云。此是蓮華。三重曼荼羅是諸法實相。一心法界也。理趣經文殊段當四波羅蜜也。實相者十二云。一切衆生即是花臺之藏。然以四種煩惱常自生故。為彼自覆弊故。不能明了而自覺知。若能自覺心處于果太者。即知此心自性常住。如是淨無垢處蓮華。即是諸佛大圓滿實相之地也。文。

三昧者。又十二云。次決定心歡喜說名內心處者。此心梵云只多是慮知心也。又次于果太者是處中心也。此法初云此心者指決心也。定心之心。又次等指內心也。如二乘入道亦先須得決定心。此決定心。即三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。即是內心自證現法之樂也。猶有定故即生實知見。然三乘各有定。深淺不同。今此中意言。若能證此心處中心之心此即謂。即是如來大決定心。猶有此定故得入阿字門。入阿字門故即能了知真言行之與果也。佛意言。猶心住定故得究竟一乘如實之

見。即能自知是事。不然雖聞無益故。文此中意。以實多三昧心證于果太實相心。名如來大決定心歡喜也。經文語略。具應云決定心歡喜說名證內心處也。第六十九云。偈云佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。亦無定相可名三昧。住如是一心法界。名為正覺之等持。乃至正覺三昧覺諸法本不生故。唯是心自證心。心自知心。從久遠以來常如實際。際無有變易。即以如是心自住如是緣故。得名為等持也。又云。次云如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明。一切有心者悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛佛道同更無異路。若行人初發心時。能如言正觀心佛性者。亦即名為入如來定。文注此佛性者。金剛頂說為月輪故。菩提心論云。諸佛大悲以善巧智說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀。照見本心湛然清淨猶如滿月光遍虛空無所分別。亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜。文義決二十七云。三昧耶者正翻為等持。三摩地者正翻為等念。舊云。謂遍一切處等持自智。即入一切如來智也。即入一切普賢智。持此智行猶如金剛。入有情界。平等攝受而護念之。文。喻伽及倫記等三摩地此云等持。與義決不同。或恐義決至字持字誤。禪要云。三摩地者更無別法。直是一切衆生自性清淨心名為大圓鏡智。上自諸佛下至蠢動。悉皆同等無有增減。但為無明

則當二數番。作此……果十字一。原本冠註曰戲論解後出私記第二六十六丁云。煩惱者謂六根本煩惱。及與末一切煩惱也。戲論者。慈恩理趣分述下云。真如之法體無戲論。戲論者謂分別相。名言相。尋思相。依戲論故較著染淨有所分別。分別故生無生文。深淺二淺深。言二云。證。際。實相。十較。持。

妄想客塵所覆是故流轉生死不得作佛
文如上諸文皆明實相三昧也。出三昧體
者。瑜伽釋論十四云。三摩地名目。心數中等
持一法通。稱一切有心心也位中心一境性。
通定散位。倫記第四初云。三摩地者。目別境
中定數。文三昧名義及新古異者。第六十七云。
經中初略釋三昧名義。次。深廣說之。初略
釋者。謂心係緣一境而不馳散。是等持義。
故偈云。略說三摩地。一心住於緣也。瑜伽倫
記十七七云。秦云。梵音三摩地。此云等持。
於本誠所現事。前後相似名。同分。同分爲
定心本境。所緣所知定心相分。有一切影像
境起。緣此境時。離沈浮住平等持。心一境
名等持。景云。定緣相分影像似彼本質。名
爲同分。又第四二云。景法師云。三摩地多。又
舊名三昧者。語訛。秦云。三摩地又舊名三
摩拔提。語訛。是二法師有相違。今謂三昧即
三摩地。當如基法師之所說。所以知者。
以成實論云。五聖智三昧。此論十二云。五聖
智三摩地。故也。今謂。大日疏第十六(二)如慈恩
說。三昧及三摩地。一種梵音。住見
青龍疏上二十九云。三摩地者。此云等持。體
離沈掉。故名爲等。專住一境。即名爲持。等
即持故。亦名三摩提。義同地也。又最勝疏四
本四五云。三者是等摩地云。持。平等持。心令
住。於境。舊音訛故。名爲三昧。
圓明無際者。菩提心論云。扶會阿字者。楷
寔決定觀之。當觀圓明淨識。若緣見者。則
名見眞勝義諦。若常見者。則入菩薩初地。
若轉漸增長。則廓周法界量等。虛空。卷舒

自在當具一切智文。二十三云。夫圓明清
淨即心之體性。無別法也。猶。勒方便觀察
內心故。即見此圓明字。唯是自心。不復外
緣也。乃至若外圓中明見。本尊等。如上方便。
今內觀時。即是自身作。毘盧遮那等本尊也。
文第十九四云。謂此花臺從心意生也。即是
觀於自心八葉蓮花。此花不從餘處生。即
從意生意即是花。無二無別也。此花臺圓明
如月清淨無垢同於圓鏡。以世間更無物
可以爲喻。唯有圓鏡可以喻況。令彼得
意忘言。然實過於彼百千萬億不可爲喻
也。今按。月輪蓮花其體是一。花臺光焰成
雲。照耀法界。爲月輪爲圓鏡。疏第十二及
十九中意皆爾。又不空心要云。大圓鏡智名
乾栗駄心。文月輪云。菩提質多。蓮花爲子栗
太即是其第九無垢識。故云八葉白蓮。一肘
間。炳現阿字素光色。蓮花是心體。月輪是心
相。蓮花即所藏法界。月輪即能藏法界也。故
月輪爲金剛界。如金剛頂中。入智種子矣。
合智種子也。乃至三昧耶會。羯磨會
也。即金剛界。月輪種子也。又依疏
第六二十四所明。塔是質多也。蓮花臺達磨
獸都所謂法身舍利。謂塔中所
藏舍利也。也者。其也。然能
藏所藏雖異。但是五大也。此中義甚深。非輪
墨所得而罄也。華嚴大疏十九上五云。若
依眞諦三藏。此佛淨識稱爲第九。名阿摩
羅識。唐三藏云。此翻無垢。第八異熟。謂成
佛。持轉第八成。無垢識。無別第九。若依
密嚴文具說之。經有八識。或復有九。又

下卷云。如來清淨藏亦名無垢識。即同眞諦
所立。第九以出障故。不同異熟。有九有
由。又眞諦所翻決定藏論九識品云。第九阿
摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者
所緣。即是眞如。二者本覺。即眞如智能緣。即
不空藏。所緣即空藏。若據通論。此二並以
眞如爲體。文此中蓮花月輪與阿摩羅佛識
二種可。蓮與月輪非一非異。具如十二卷
所明
不增不減者。理趣釋三云。常恒者。表如來清淨
法界智。無始時來本有。處煩惱而不減。與
淨法相應證清淨而不增也。文
加以大名者。青龍疏上一三十三云。眞諦記三
義釋大。一者數大如言。大軍。二量。大如言。
大山。三者勝大如言。大王。比丘亦爾。衆非
一故。德難測故。道高無上故。文今此中准
解第二義。開發種種善根等數大。第一義無
內外方所等量。大。第三義無增無減。是勝大
也。是即大多勝三義也。然諸佛名號。與陀羅
尼同。含無量義。今簡世間。加以摩訶者。
是一往名義耳。非盡其儀。今且著其一二。
三十四大惠力印云。即屈二風。指令指頭
相對。以二空指。並而壓捺之。令如大刀之
形。即是也。此即與塔印。
有口說傳。其眞言云。乃至大刀
無垢法現。俱生身見。截斷。如來信解生。無貪
法生。此眞言梵音誦之。其眞言云云。
此眞言以
初摩字爲心。是我義。又是五空點字。即是遍
一切處義也。今此中意正欲害此我見也。
當知。此刀印即是諸佛大智。能斷絕諸見。

故以刀截煩惱根却得無垢法現也。身見俱生之類卽是垢也。乃至釋此眞言。末字云誦此者能令行者滿三種身。以此字中有三義卽是法身現也。又大惠刀者諸佛實相智也。不可者依梵書法是字也。不可劍種子卽不動無垢者梵言不可與書中多用。故摩訶毘盧遮那中有以大惠刀可截斷種種塵垢義經中大惠刀。卽言次說法螺卽言應思之。又金剛頂蓮花部心軌三摩耶會大日印言云先合金剛掌使成金剛縛忍願如劍形進力附於背。嚩曰羅二合枳惹二合南阿去引略出經說三昧耶會大日印云作金剛縛契已伸忍願度屈其初分相柱爲刀曲進力度於刀傍。此是毘盧遮那金剛界自在契密語眞言契蓮花部心軌。又聖觀音軌塔印名劍印此刀印名自在契者大惠自在義也。蓮花心部軌眞言種子我注去者第十二點字記云我長獬字去聲近惡引者傍點卽云引點是長阿點也是卽同胎藏大日種子也。又第十四普賢眞言終云我我疏注釋云摩是第五字遍一切處謂大空也。空中之大名爲大空。又釋云次言大中之大卽等等無礙證中大空大空者佛境界也。文實相者卽普賢義是般若譯三卷諸佛境界攝眞實經意也。摩訶者普賢遍一切處義也。大日亦名普賢如來普賢通因果也。又救護惠菩薩眞言中有摩訶摩訶言疏十三二十六云次救護惠菩薩印如

前舒手。承心當以掌向身而掩心。大指稍豎向上耳。眞言係摩訶摩訶薩未羅鉢鉢羅底然。此中係者呼召警發之義。薩摩羅鉢鉢羅底然者。憶念本願也。故一往句義。摩訶摩訶者救護惠眞言體也。印相以掌掩心是救護相也。如上三救護惠同。此中第二義。開發善根。取作成辦等故。普賢同第三義。遍增不減佛心之日也。大惠刀者同第一義。遍一切處自在無礙義。又刀者刀者刀者也。刀者刀者也。刀者翻我。大自在天也。刀后妃也。是我義。所謂毘盧遮那大我也。救護惠掩心。是護於衆生。吾我即大日大我也。又刀者刀者是字也。大刀眞言末字。最初刀者二字。眞言中心字皆同。大我義也。又刀者八葉三重曼荼羅義也。理趣釋云。加持者表如來於中道十六大菩薩普賢智從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅。文大曼荼羅者。刀也。展轉流出等者。若於胎藏。應云展轉流出生成三重曼荼羅也。四曼中大曼者。以五大色形畫故者。是一往義也。是亦有諸位儼然成。大曼荼羅義。又普賢眞言中心字者十三釋云。是大空也。大空者佛境界也。文諸佛境界眞實經說三十七尊。三十七尊是諸佛境界。普賢月輪中衆相也。所謂諸法實相者。金剛三十七尊胎藏八葉三重也。故疏一處釋云。所謂空者即是諸法實相。第二十八次入中惡長聲字是方便也。此是毘盧遮那佛本地之身花臺之體。越八葉絕方所非有心之境界。

也。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓。開示大悲藏。普引衆生入佛惠故。復以加持神力。普現身口意。遍滿生死中。當知此卽是方便也。文者是此義也。故法花方便品說諸法實相四具四具。是正等覺心中胎也。又今毘盧遮那出三義。依其世俗非無所由。瑜伽第十五。明聲明有五品中云。一相續。二名號三總略。四被益。五宣說云云。名號中云。劫初梵王於一一法皆千名。帝釋後減爲百名。後又減爲十名。又減爲三名云云。是故如來有一百名。有十名。有三號。多陀阿伽度阿羅訶。三藐三佛陀。三名也。是西天世間法如此。今准立耳。

成佛者下。成佛梵語。此經開題云。如來。別本開題云。勃陀悉地演密云。悉地三菩提。今從。如來。恐通。備。上。字恐應有引點。菩提。或。略云。也。者亦對向也。爲菩薩以圓滿智向趣古佛菩提故。又心經得阿耨菩提之得云。具足梵音等者。古諸解云。今謂依梵文。以三菩提對佛陀。以加三字。語義俱具足。且菩提佛陀義有少異。今具出梵本故言具足。又依唐書文三菩提是三字。佛是一字。甚爲省略。故云具足梵音等也。

是正覺正知者。是正義。亦翻爲遍。出下疏釋。菩提爲覺爲知。然覺知二亦異。亦同。異者花嚴大疏三十四下九三云。外道雖多不出僧法及與衛世。僧法說覺以爲神相。衛

世說知以爲神相。今無知無覺。成上自體本無有我。又鼻舌身三云。覺意云。知如是等爲異。同者第十四二十七云。知是覺之別名。由知諸如來普門無盡之行。證於如來三種平等。謂知如來身密之藏。亦知語意微密之藏也。又大云。了了覺知故名爲覺。如此文是同。今此中覺知無異耳。

謂以如實智等者。此智度第二釋佛陀文也。然有不通者疑。此是論釋應身成道文。今何以用明自受用成覺耶。今解。一佛三身成道。豈二耶。應佛樹下。智處已成後。故智論且用自受成道釋應佛成道耳。今略樹下言意在子此。又解。智度還是明報佛成道耳。道樹何妨自受。金座道樹元是表法。應於三身成道皆談之。故有木菩提樹七寶菩提樹等說。今略之者。且避庸常疑耳。

如實智者。人於此談正體後得。而疑此如實智。是迷此經疏宗意故耳。今全用智度釋。而加如實智言者。是依此經宗故也。疏第一云。梵本云。三藐三佛陀者。三藐名正。三名遍。佛陀名知。故曰正遍知也。釋論云。若有人言。何以故但佛如實說。如來如去故。應受最上供養耶。以佛得正遍智惠故。正名諸法不動不壞相。遍名不爲一法二法故。以悉知一切法無餘。是名三藐三佛陀。然此宗中佛陀名。覺是開敷義。謂由自然智惠遍覺一切法。如盛敷蓮花無有點污。亦能開發一切衆生故名佛也。梵云薩婆若那。卽是一切智智。釋論云。薩婆若多

者。卽一切智。一切謂名色等無量法門各攝一切法。如無量三四五六等。乃至阿僧祇法門攝。一切法是一切法中。一相異相。漏相非漏相。作相非作相等。一切法各各相。各各力。各各因緣。各各果報。各各性。各各得。各各失。一切智惠力故。一切世一切種盡遍知解。是名薩婆若。今謂一切智卽是智中之智也。非但以一切種遍知一切法亦知是法究竟實際常不壞相。不增不減猶如金剛。如是自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩勒果可轉授他人也。若可以言語授人者。釋迦菩薩蒙定光授決之時卽應成佛。何故具修方便。要待無師自覺。方名佛耶。又如目觀世人爲刀杖所傷。雖復信其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自身觸受乃得明了耳。問意言。云何令我等速得如是自覺之惠。云云。此中言此宗中及今謂者。此經宗不共餘者。此疏始末皆然。然此宗釋義中言。由自然智惠遍覺一切法。又以無師自覺自證之境爲一切智智。是不可分正後別權實也。良以字輪觀布。百字明門皆直約諸法令識其心。依此修行至其妙果何別。權實與台教不談權實二智相似。未可以常教疑之。而已。又明如來品疏三十一云。謂滿足十地自在通達。於一地中皆善通達。而得自在。了知諸法同於空幻。又知衆生深心所行各各趣向。以有斯德故。一切世間號之爲佛。佛之名字因斯而起也。又知諸法同空幻

者。幻者真字義。十一說真字中。及百字品中。說幻喻爲是也。空者菩提性品二十九始終說真字。此品中廣明如虛空。虛空者真字也。是佛所證菩提也。既知空幻。豈非有空中同時照之耶。又第一疏云。知諸法實際猶如金剛者是。又真字虛空義也。又疏第一釋如實知自心中云。若能如實觀察。了了證知是名成菩提。其實不由他悟不從他得。乃至爾時行者正知心實相故。見一切法悉皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相。又第六三十二云。如實相智生者。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也。已離一切暗者。於一切法相不

如實知卽是無明。是故覺本不生時卽生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也。又第七二十五云。心之實相卽是一切種智。卽是諸佛法界也。此等釋皆是此宗義也。若常途義者。起信云。謂以一念相應惠等者。明自利行滿。卽顯上真心於此成也。謂一念始覺至心源時。契於本覺故云相應。以無明盡故顯照諸法。名一切種智也。亦可。前一念相應等者。無間道也。名一切種智者。是解脫道也。又青龍疏上一四一釋如實智云。言如實智者根本智也。實謂真如體不遷變。證實之智名爲實智。又今宗意體相用並得之故。如實之智自具理事。故言心

者。幻者真字義。十一說真字中。及百字品中。說幻喻爲是也。空者菩提性品二十九始終說真字。此品中廣明如虛空。虛空者真字也。是佛所證菩提也。既知空幻。豈非有空中同時照之耶。又第一疏云。知諸法實際猶如金剛者是。又真字虛空義也。又疏第一釋如實知自心中云。若能如實觀察。了了證知是名成菩提。其實不由他悟不從他得。乃至爾時行者正知心實相故。見一切法悉皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相。又第六三十二云。如實相智生者。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也。已離一切暗者。於一切法相不

之實相即是一切種智等

知過去未來等者。皆言中義。三世言義。疏第五。H H H。云世人言三字也。Q T 通同。千字云云。多羅也。唐梵文字云。T H H 通同可見。衆生類者。言字義。H H H 衆生義也。非衆生數者。Q 字義。Q 是法義故。有常者。有言中義。有云。H H H 常者四相爲無常。離四相爲常。Q 是法相義。又 H H H 常也。T Q 通同。無常者無反有義故。亦是言中義。常者又言字無相義也。一切者言字義。H H H 一切也。諸法者言字義也。Q 法義故。言慶讚第一贊。三寶中佛寶贊。其中云開敷正覺眼猶如水生葉。是饒益衆生等。是與疏第一此宗佛陀釋。全同。此讚發首有落吃誑語。是吉祥相等義。一字頂輪王經第四。有如來吉慶印開敷蓮花印。彼經云。是印如蓮花。名爲蓮花印。如來吉慶印。獲福德義利等。此印流志經第三。如來洛訖瑟彌吉祥印。故知。此經宗言。佛者開八。業心蓮也。具如十二卷所明。心蓮即諸法實相應。當知之。

而佛即是等者。向云亦即相訓。此中訓即爲。亦則義甚順穩。然依此疏中佛陀有三義。一知義。第一云。梵本云三藐三佛陀者。三藐名正。三名遍。佛陀名知文二覺義。又云。然此宗中佛陀名覺。三覺者義。今此中只是也。故今釋意。菩提與佛陀同有覺知義。覺者義於佛陀。有之。菩提。即無。故爲取多具。不言三菩提。但言佛陀也。是佛陀菩提。

元是一字轉故。替用無妨耳。又十九三十一云。佛與正覺名號殊而體一也。文

省文者。正是省三也。兼佛陀亦省云。佛也。若依此義者。訓即爲亦。其順矣。華嚴大疏三十四中十六云。謂佛智是菩提。此但云覺。佛陀是人。此云覺者。以人得法故名覺者。文慈恩上生涯疏云。佛陀梵音。此略云。佛有惠之生。唐言覺者。自覺覺他。覺行圓滿。故稱爲佛。如次不同。凡夫二乘菩薩三種。故以爲名也。文然不通者。又疑云。毘盧遮那者。法身佛。何以法身而有成佛耶。今解云。抄記中已明。法身而具神變加持。何法身無成身也。故成不成。共是毘盧遮那也。又行者修行因滿。還同本覺。成毘盧遮那。則必有此神變加持故。有此經。是故題云。大日成佛等也。凡如此疑。皆局塞迷情。不知玄理者也。

神變加持。神變者。五神通中第一神境通。此有二種。一能變通。二能化通。今神變者是能變通。然唯取能變。而不言能化者。今正明善現色身。普現色身。當能變有十八。中第四示現。故唯舉能變也。瑜伽三十七初謂。佛菩薩神境智通略有二種。一者能變通。二能化通。如是二種品類差別各有多種。云何能變神境通。品類差別。謂十八變。一者震動。二者熾然。三者流布。四者示現。五者將變。六者往來。七者卷舒。八者舒。九者衆像入身。十者同類往趣。十一者顯。十二者隱。十

三者所作自在。十四者制他神通。十五能施辨才。十六者能施憶念。十七者能施安樂。十八者放光明。如是等類。皆名能變神境智通。示現者。謂佛菩薩。依定自在。如其所樂。示彼一切諸如來會衆。沙門婆羅門。聲聞菩薩。天龍藥叉。健闍婆。阿素洛。揭路荼。緊捺洛。牟呼洛伽。人非人等。令悉現見。下諸惡趣上諸人天。復令現見。諸餘佛土。及於其中。諸佛菩薩。乃至超過兢沙等諸佛國土。種種名聲。所表佛土。及佛土中某名如來。悉令現見。亦爲宣說。彼佛土及如來名。齊彼至此。若復過彼。諸佛國土。及諸如來。隨其所願。乃至所欲。皆令現見。亦爲宣說是名。示現。文神變者。俱合二十七十四云。依毘盧沙所說理趣。神名所目。唯勝等持。由此爲神變事。故諸神變事。說名爲境。文光記二十七二十三云。神謂等持。境謂行化。智證境時。無擁名通。從定及境。能證爲名。故名神境智證通。餘亦依定。此通相顯。偏標神名。文今按。神變者。佛住於自在神力。加持三昧。而此三昧名神。普現色身。諸神變事。名之爲境。境即是變。故名神變。演密抄。神是智之妙用。變是智之所了。又神即神通。變即變化。俱屬智也者。恐皆誤矣。妙用是通義。神名三昧。云何釋神爲智之用。及又義中達俱舍論。意青龍疏上。一四三釋。神通名云。依婆娑論。於自所緣。緣境無倒了達。神義也。妙用無礙。無所擁滯。是通義。故名神通。文義決云。神變者。名爲普現一切色身三昧。謂衆生界。無量

無邊等雲海故。諸佛悲智亦遍衆生界。亦如雲海。隨彼衆生類自在轉故。故云種種神變及成等正覺也。如是種種神變。皆是如來平等性智。五峯光明法界實相之所成就也。文第十四廣明往見加持者。加謂加護。持謂任持。佛取護念義
持神力所持義即佛大悲心。故次云出經第一阿地瑟吒^三守護論曰。加護於我文。又第四十六云。過地底瑟吒顯爲加持也論曰。加持我心。文今按吒字有現身義。涅槃經云。吒者於閼浮提示現半身。化身而演說法喻如半月。故云吒。守護經云。瑟吒^二三合制伏任持不可得故。沙^四字亦有通義。文殊問經云。稱灑字時是制伏六處得六通智。文依此思之。加持者。亦普現色身義。故理趣釋云。加持者表。如來於中道。十六大菩薩普賢智。從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅。此文巾展轉流出者。是神變義。共成等者。底瑟吒又住義也。第十九云。次文殊入佛加持神力三昧。此^〇加持三昧如上經初說也。乃至此菩薩久已成佛。所謂普見如來。或云普現如來。以大悲加持力示童子身也。文善現者。即加持三昧義。可見。第十一云。所謂阿字自體。從本以來。具足無量自在。不思議力。文二十三十一云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。文阿字是毘盧遮那法界之體。從此流出無量字門。亦是加持義也。略出經加持梵語。阿字爲種子。亦思之。義決四底瑟吒生起義文是又奮迅示現普現

色身義也。又唐梵文字現字同文

舊舊譯等者。問神力所持。及佛所護念者。爲是神變加持舊翻。將加持古譯耶。答加持具言神變加持。故舊譯二語亦通。具略無相違。故華嚴大疏第六十三云。佛加持者。謂佛勝力任持令有所作。乃至然不出三類。一如加持化身及舍利等。二如加著。披入。火不燒等。三如加非情作。佛事等。此與神通寬狹不同。謂六通中唯神境一有加持故。今此加持卽是神力。抄廣如後然神變卽神通。神力非神通故。神變加持者。變卽加持事相也。若神力加持者。由神力幹能而有加持也。華嚴離世間品。十神通十神力別明之。大疏五十六七釋云。神通多約外用無壅。神力多約內有幹能。若以通攝力。十種神力但是一神足通耳。旣分通力兩殊。故十通中少說神境文。又三十三三十四云。十向品疏云。佛神力言非神境通。離世間品神力神通義有異故。通謂無攔力謂幹能。通多就外。力多約內。文神變必具神力故。神變加持或云。神力加持。神力非必有變故。神力加持三昧不言神變。加持三昧也。法華安樂行品云。此經是一切過去未來現在諸佛。神力所護念故。序品云。爲諸菩薩說大乘經。名無量義教菩薩法。佛處護念。佛說此經已。結跏趺坐。入於無量義處三昧。身心不動云云。今謂所持是持。護念謂加。各得一義。今言加持。則兼兩義。所以爲正也。此等文及今疏意。加持二字共在于佛。然卽身義云。加持者表。

如來大悲與衆生信心。佛日之影現。衆生心水。曰加。行者心水能感佛日。名持文又云。互相加入彼此攝持。此釋達諸文。古解云云。今云。疏中亦有此義。第九十七云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持。復次。如男女交會。因緣。種子。託於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合。共生毘富羅種子。爲大悲胎藏所持。無有失壞。故名法界加持也。

然此自證三菩提者。果師出二解云云。今云。自下述釋成佛神力加持義。此下正述成佛義。自證者。心自證心。不由他悟。故下疏云。如是自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩羅果。轉授他人云云。三菩提者。上云。具足梵音云。成三菩提。卽中胎藏自性常心。五字五大義。守護經第二五說。五字五如來義畢云。如上所說自證之一法。唯自證知。非言能說。離諸見相。文

出過心地者。第三十四云。經爾時祕密主白佛言。希有世尊。說此諸佛自證三菩提。不思議法界超越心地。乃至一切支分皆悉出。現如來之身。遍至十方。還來本位中住者。卽金剛手承佛神力。領解上文。先歎世尊甚爲奇特。由具大方便故。乃能說此諸佛自證三菩提。所謂自心自覺。不可思議法界。出過一切心地的無所依也。如世人舉趾

①〔加持〕一② ③〔著〕一④ ⑤滅二滅⑥ ⑦廣十(明)⑧ ⑨明矣二辨⑩ ⑪〔如〕一⑫ ⑬原本冠註曰作接，第九次文云，世尊將過加持一切衆生，皆作平等種子竟，即時入於遍法界胎藏三昧，觀此一——種子，皆蓮花臺上毘盧遮那普門普賢無盡莊嚴亦與大悲曼荼羅等無有異，而諸衆生未能自證知故，名在聖胎俱舍若出藏時，即是如來解脫也。

動足皆依於地。菩薩亦如是。依心進行。故名此心爲地。以心尚有所依故。未名正遍知。如來已度此微細戲論。進趣都息故名超越心地也。乃至不思議法界。即喻蓮華臺。種種方便道即喻蓮華葉。云云。今按。不思議法界者。無垢識中胎藏也。心地者謂第八識。亦通八識也。心尚有所依者。心謂進行心。即菩薩淨菩提心。實多所依者第八識等。所云心地也。微細戲論者。第八相應無明。所云極細妄執也。蓮華葉者。謂四智四行。即佛八識。今具引諸文。指示之。第二十二云。次入中惡。是方便也。此是毘盧遮那本地之身。華臺之體。不思議法界。超八葉。入識絕方所。無所非。有心之境界也。過行故。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠。復以加持神力普現身口意遍滿生死中。當知此即是方便也。又守護經十三云。無相是一切法眞實印故。無礙法界平等無能所故。無異體。同虛空離二相故。無阿賴耶。心地超過一切所依故。文理趣釋云。由如來淨阿賴耶。無垢識於大圓境相應證得堅固無漏之三摩地。能淨無始無明住地微細煩惱。文微細論起信論下末十五。又是菩薩發心證發心相者。有三種心微細之相。云何爲三。一者眞心。無分別故。二者方便心。自然遍行利益衆生故。三者業識心。微細生滅故。疏云業識者。二智所依阿賴耶識。理實亦有轉現。但今略舉根本細相。此非發心之德。但顯此菩薩一智起時有微細生滅之累。不同

佛地。法界。不思純淨之德。是故合爲發心之相。文華嚴十地品云。知心地無我能聞此勝法。大疏三十四中二十一云。云何證堅。此亦有二。一知是能證。二心地是所證。言無我者通能所證。心地即二空。具理出性。所依之事理即非我。謂唯識相。無我。即勝義。性即二論。隨心所行。即通七識及八。一切境界亦名心地。此即前七轉識及通八識相分內外諸境。六識緣六塵。即是外境。第七緣第八。即是內境。第八緣三。即是種子。即是內境。緣三。即是外境。又意識亦通緣內外。五識亦有通內外。緣。故云諸境。而皆名心地。者。生成住持。依八生於七。七復熏成八。以一心變於境。住境。又十八。紙云。心地之言通有二義。一就體性。如梵網經說。盧遮那心地法門。謂心體包含生成。依持。亦如法華一切智地。斯爲妙也。今言心地。是所種者。即是心量法門。故楞伽說。覺自心現量非心之心量。我爲說。心量。心量即心地故。文第十四釋地神眞言鉢陳三合。體。毘盧云。若人誦持修習。不久亦得如來心地也。佛地。不思。法界也。以眞言第三字。爲種子字。是離言說義。中有伊聲是三昧。入此離名言三昧。言說即離心地。此三昧名爲普觀三昧。以同大地故也。已上約。末後毘盧字是縛義。約。轉也。即衍那是乘義。繫是三昧。亦是指物之聲。即指彼眞言之體也。由此離言。離字心地三昧故。於離繫縛之乘而得進行也。已上約。釋心。釋。第四二十一。釋五佛身相云。以華葉上佛四佛從心量因緣生故。有差降也。文

八葉云。種種方便道。是隨他身。故云心量因緣。二十卷超八葉。施方所。非有心之境界。有心即心量也。又下經越三時。如來之日加持故者。三時即三劫。三劫三妄執故。微細戲論者。第三劫所度之妄執。是即根本無明。不思議業相。今度於此超昇佛地。云出過心地。所謂第八識轉成大圓鏡智是也。謂自證三菩提。無相無作。言語道斷。非有心境。然諸菩薩無明未盡故。於無相處。妄見生滅。依之發心修行。依修行故。生淨心地。依淨心地。生第二地。乃至依等覺地。生如來地。此等生成依持。即是地義。名爲心地。心之地故。依主釋也。至佛地時。無明頓盡。希願悉息。謂之自證三菩提超越心地。現覺諸法等。現覺者謂能證智。本初不生即所證理。如智如如是成等正覺之相。是正釋成佛義也。現覺者。古抄爲二解。云云。今謂現謂現前。覺即正覺。理趣分述贊下初云。現等覺門者。現謂顯現。現前明了。親證之義。等者遍義。覺者照義。此意即顯。無分別智明了親證遍照法性。現等覺體即無分別智。文俱舍光記二十二云。此現觀名爲目。何義者問。應知此目。現等覺義者答。應知此目。現前等覺境義。文頌疏云。謂現前覺觀諦境也。文顯云。謂十六行相於四諦境。現前平等而覺。名現等覺。文此中有五字門義。謂出過一切心地現覺諸法本初不生者。是眞字義也。眞是地義。又心地義。空點是出過義也。現覺者。眞字義。理趣釋第二段云。第三字極

①具二義 ②〔第八……外境〕二十一字 ③住二任 ④〔紙〕一 ⑤依二任 ⑥〔彼〕一 ⑦〔云〕十釋 ⑧原本冠註曰住私云古鈔二解者。實鈔云。一云。現覺諸法本初不生。一云。現覺諸法本初不生。初始覺義。後本覺義也 ⑨具二義

長高聲。其阿字者等覺義文

諸法本初不生者。其字義也。又出過一切心地者。是。其字義出過者。經偈云。出過語言道。有出過義。一切又。其字。其心地者。向所出地。天真種子。疏釋出心地義。又心地實多者。其字義也。諸法于眾多者。其義也。又出過心地者。金剛頂一印會意也。然。其字雖異。其實。其字中義耳。諸法本初不生者。諸法謂百法明門。即百字輪也。至第十一地畔。成。虛空雲海明法門。是即三科法。文殊莊嚴經上六云。一切法者謂蘊處界。文本初者。理趣釋十三云。右手抽擲本初大金剛。作勇進勢。本初者。本來清淨法界也。第七二十七云。智度論云。菩薩若一切語中聞阿字時。即時隨義知。所謂一切法從初來不生相。阿提摩言初不生。十二二十三云。次佛告秘密主言。我初諸最勝佛世所依稱號者。今經作我。一切本將說祕藏。先自歎德。以此法難信。故。如將說法。花亦自歎也。本初是壽量義。更問世所依者。如一切草木皆依於地。阿字義而得增長。乃至如梵音云。我者。於中即有阿聲。即本不生義也。此常住不生之體。即是一切之所依止也。第六二十三云。次有一偈。明菩提實義。我覺本不生者。謂覺自心從本以來不生。即是成佛。而實無覺無成也。一切眾生不解。如是常寂滅相。分別妄云。有生。輪迴六趣。不能自出。今雖聞正法音。聞正法音。還於種種有為事迹中。推求校計。冀望成佛。何有得理。耶。文第七九云。今且約阿字一言。以辨其

義。如行者自證心時。了知世出世間因果。本不生故。無苦集滅道。而有一實諦。見此一實諦已。必定師子吼。廣為衆生說之。是名。積集修習。真實諦語。又知八倒本不生。故成。如來念處。知四如意足。本不生。故成。法性神通。乃至十方六度。七覺四梵住等。知十八種本不生。故。是故出過心量。不與一切衆生共。乃至種種法門。當自在說之。復次。如此經初品中義。若了知唯蘊無我。乃至證寂然界時。當約我人衆生壽者。本不生。故。明種種法門。以五喻觀。察性空時。當約諸蘊。本不生。故。明種種法門。觀。察蘊阿賴耶。乃至覺心前後際。不可得時。當約心之影像。本不生。故。明種種法門。極無自性。心生時。當約淨菩提心。本不生。故。明種種法門。乃至如來地。當約大悲胎藏曼荼羅。究竟本不生。義。明種種法門。又下疏云。本不生者。心之實際。即是理趣釋所云。清淨法界。清淨法界者。蓮花臺。蓮華。即此理也。然大悲胎藏。究竟本不生者。與第十二所云。本初是壽量義。同。壽量者。即中胎藏阿字義也。第六十五云。黑謂如來壽量。常住之身。如是妙身。畢竟無像。故作深玄色。此二句。青黑。是如來祕藏。非普為一切衆生。故名。內眷屬也。又入此深玄色。時者。即是如來自性中胎藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生。有漸入者。有超昇者。有頓入者。然其所趣。畢竟同歸。故云。一切內深玄也。文且是傍論。私考云。其字是蓮花種

子。此有壽義。亦有黑義。最勝疏云。五本十六明。四章陀義云。一頤里薛陀。此云壽明。釋。命長短事。文又百八契。西方云。金剛命。即無量壽佛。第六九云。訖栗瑟拏。是黑色。其青色亦是中攝。文又于栗太者。即其字也。凡處處說壽命。皆有諸佛集合義。最勝王經。壽量品。四佛集會。涅槃壽命品。說三點四德。在于其中。入大涅槃。是曼荼羅義。法花壽量品中。說有五佛意。又普賢延命尊。合三十七尊。為一也。故合八葉。為一。是中胎藏也。離中胎。為八。是八葉。合諸色。為一。是黑色也。歸衆德於一處。是大涅槃也。又其字有加持方便義。第六十三云。青。是無量壽色。既到金剛實際。即以加持方便。普現大悲曼荼羅。如淨虛空中。具萬像。故文又無量壽。有諸佛聚集義。彌陀經。自說經名。云稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。大藏中有名。不可思議功德。諸佛所護念經。始終皆悉說諸佛名號。是等諸義。皆應併思。第十二釋。經摩訶薩意處云。即指此衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏曼荼羅也。又云。若能自覺心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。又云。若能證此心處。心中之心。此即于栗太。即是如來大決定心。謂三昧也。猶有此定。故得入阿字門。入阿字門。故即能了知真言之與。果也。文當知自證三菩提者。即衆生自心。心自證心。如實知自心。云現覺諸法本初不生也。下疏云。此宗辨義。即以心為如來應正等覺。所云內心之大我也。文向

所引理趣中云本初大金剛釋中又云上下十半金剛大空智處疏第十云大空者佛境界也佛境界者普賢也諸佛境界攝真實經說普賢經又胎藏普賢入佛境界莊嚴三昧說普賢者五股金剛也胎藏普賢印如意摩尼也淨菩提心為如意寶菩提心者八葉花臺也八葉與五股同也

是處者謂指自證三菩提也十二云若淨此心即是曼荼羅處不從餘處來也又青龍軌寶處菩薩之處云迦羅十一十四尼訶羅住處義十三二十九云薩摩恒羅一切處也又華嚴花藏世界品疏花藏之藏云多羅第四十二云恒羅是如如離塵垢義即是心之實相今按訶羅多羅共有二義即心蓮華臺亦鉢多羅此云葉故知訶羅是干栗太心蓮華藏多羅即實多是蓮華葉此一途也中胎八葉即曼荼羅處故云是處也

言語盡竟者尾字義第六十二我覺本不生等偈下釋云出過語言道者從此已下皆是轉釋阿字門覺本不生即是佛佛自證之法非思量分別之所能及亦不可傳授與人智度謂之言語盡竟意不行處文盡竟者即不可得義離義出過義皆字義文

心行等者是羅字義第六十二云諸過得解脫者一切妄想分別名之為過即是生滅斷常去來一異等種種戲論不知諸法實相故悉皆可破可轉若了諸法本不生際即於如是一切過失皆得解脫是故金剛之身

遠離百非也文理趣釋觀音段云羅字離塵義塵者五塵亦名能取所取又時處軌十七云羅字法界心文謂凡夫心緣是塵垢義能取所取即心緣義離此塵垢即法界心心行者青龍疏如來品云心行所滅者心緣慮息也言語道斷者言語不及也又俱舍界品第二十一云除前及後色受想識餘一切行名為行蘊然薄伽梵於契經中說六思身為行蘊者由最勝故所以者何行名造作思是業性造作義強故為最勝是故佛說若能造作有漏有為名行取蘊若不爾者餘心所法非蘊攝故應非苦集則不可為應知應斷如世尊說若於一法未達未知我說不能作苦邊際未斷未滅說亦如是是故定應許除四蘊餘有為行皆行蘊稱文

亦寂者法花軌十云羅字法界種子白色文十六八極白寂靜色七四云羅字有波羅蜜義文波羅蜜者即涅槃圓寂義第十九十六云上來所說阿字門即是顯示自身我即我自身本不生亦無滅不生不滅者即是如來之身當如是觀察也乃至此明何義佛言阿字具有一切功德或直從阿字門以本不生而顯說之或從異門顯之即是轉等諸字門也其義雖異門亦有異然所示之我之自身本不生義無有異也若法有一是生即是可說之相非言語道斷之法以轉字言語斷心行滅故入阿字門以阿字故即知此轉不可說示也以下皆是異門之相或一切法中造作離故迦字形現此

即明一阿字門然欲明一切法本來無作故現此迦字然此迦字即明阿字義也廣說然此中明轉字中云心行滅者凡疏中處處釋說轉字則兼離字義離字則兼轉字義是轉離不相離是猶世間陰陽水火二法不相離也第十二說羅字中云故次云想離字其字色白如車渠師云此中即有阿字有轉字也故離字白色文故本自相有又者伊點從離取生也

○如來威神力等是字義不離義也故離者字義第十觀音真言云計是恐怖義以大猛威自在之力怖彼三種魔障云云又佛頂真言云計是恐怖之義以威猛之力遍破諸縛同於大空文第九十五云摩訶沱麗翻云大力訶字菩提心中具一切力今與法字合故離諸繫縛無復罣礙如虛空中風自在旋轉故名大力文又者力也

風也等皆風大種子也第四十三云如來妙嚴之相法爾無滅非造作所成故不以外寶為飾乃至十住菩薩猶因承佛神力見加持身其於常寂之體如在羅敷故以為況也十八二十八云此大智身常住寂滅離諸因緣非有心之境離佛神力所加持則一切菩薩非其境界文

○則雖十地等是字義故四十二字門及花嚴云唱法字時入般若波羅蜜門名修因地智惠藏十地又涅槃云法者名非善友非善友者名曰難穢不信如來祕密之藏是故名法中人

●原本冠註曰花嚴大疏鈔三十四上三十六釋經不思議佛法云心言路絕名不思議遠公云據法望情名不思議以其法無情故其義云何情相之興原由妄想妄想故便有相生以依相故復起心想隨名取實即是覺觀依此覺觀便起言說起言說已復起心想取所說法此即言語以之為道心以為行於是心想熾然不息今契法界實滅除妄想相即不生相不生故立名心滅名心滅故名即不生名不生故觀不起覺觀不起故言說隨廢言說廢故不復依言取於所說不取說故言說道斷心行處滅心行滅故名不思議以法出情心言不及故不覺思議今就情望法故不可思議也說二示●(一)●(二)●(三)●(四)●(五)●(六)●(七)●(八)●(九)●(十)●(十一)●(十二)●(十三)●(十四)●(十五)●(十六)●(十七)●(十八)●(十九)●(二十)●(二十一)●(二十二)●(二十三)●(二十四)●(二十五)●(二十六)●(二十七)●(二十八)●(二十九)●(三十)●(三十一)●(三十二)●(三十三)●(三十四)●(三十五)●(三十六)●(三十七)●(三十八)●(三十九)●(四十)●(四十一)●(四十二)●(四十三)●(四十四)●(四十五)●(四十六)●(四十七)●(四十八)●(四十九)●(五十)●(五十一)●(五十二)●(五十三)●(五十四)●(五十五)●(五十六)●(五十七)●(五十八)●(五十九)●(六十)●(六十一)●(六十二)●(六十三)●(六十四)●(六十五)●(六十六)●(六十七)●(六十八)●(六十九)●(七十)●(七十一)●(七十二)●(七十三)●(七十四)●(七十五)●(七十六)●(七十七)●(七十八)●(七十九)●(八十)●(八十一)●(八十二)●(八十三)●(八十四)●(八十五)●(八十六)●(八十七)●(八十八)●(八十九)●(九十)●(九十一)●(九十二)●(九十三)●(九十四)●(九十五)●(九十六)●(九十七)●(九十八)●(九十九)●(一百)●(一百一)●(一百二)●(一百三)●(一百四)●(一百五)●(一百六)●(一百七)●(一百八)●(一百九)●(二百)●(二百一)●(二百二)●(二百三)●(二百四)●(二百五)●(二百六)●(二百七)●(二百八)●(二百九)●(三百)●(三百一)●(三百二)●(三百三)●(三百四)●(三百五)●(三百六)●(三百七)●(三百八)●(三百九)●(四百)●(四百一)●(四百二)●(四百三)●(四百四)●(四百五)●(四百六)●(四百七)●(四百八)●(四百九)●(五百)●(五百一)●(五百二)●(五百三)●(五百四)●(五百五)●(五百六)●(五百七)●(五百八)●(五百九)●(六百)●(六百一)●(六百二)●(六百三)●(六百四)●(六百五)●(六百六)●(六百七)●(六百八)●(六百九)●(七百)●(七百一)●(七百二)●(七百三)●(七百四)●(七百五)●(七百六)●(七百七)●(七百八)●(七百九)●(八百)●(八百一)●(八百二)●(八百三)●(八百四)●(八百五)●(八百六)●(八百七)●(八百八)●(八百九)●(九百)●(九百一)●(九百二)●(九百三)●(九百四)●(九百五)●(九百六)●(九百七)●(九百八)●(九百九)●(一千)●(一千一)●(一千二)●(一千三)●(一千四)●(一千五)●(一千六)●(一千七)●(一千八)●(一千九)●(二千)●(二千一)●(二千二)●(二千三)●(二千四)●(二千五)●(二千六)●(二千七)●(二千八)●(二千九)●(三千)●(三千一)●(三千二)●(三千三)●(三千四)●(三千五)●(三千六)●(三千七)●(三千八)●(三千九)●(四千)●(四千一)●(四千二)●(四千三)●(四千四)●(四千五)●(四千六)●(四千七)●(四千八)●(四千九)●(五千)●(五千一)●(五千二)●(五千三)●(五千四)●(五千五)●(五千六)●(五千七)●(五千八)●(五千九)●(六千)●(六千一)●(六千二)●(六千三)●(六千四)●(六千五)●(六千六)●(六千七)●(六千八)●(六千九)●(七千)●(七千一)●(七千二)●(七千三)●(七千四)●(七千五)●(七千六)●(七千七)●(七千八)●(七千九)●(八千)●(八千一)●(八千二)●(八千三)●(八千四)●(八千五)●(八千六)●(八千七)●(八千八)●(八千九)●(九千)●(九千一)●(九千二)●(九千三)●(九千四)●(九千五)●(九千六)●(九千七)●(九千八)●(九千九)●(一萬)●(一萬一)●(一萬二)●(一萬三)●(一萬四)●(一萬五)●(一萬六)●(一萬七)●(一萬八)●(一萬九)●(二萬)●(二萬一)●(二萬二)●(二萬三)●(二萬四)●(二萬五)●(二萬六)●(二萬七)●(二萬八)●(二萬九)●(三萬)●(三萬一)●(三萬二)●(三萬三)●(三萬四)●(三萬五)●(三萬六)●(三萬七)●(三萬八)●(三萬九)●(四萬)●(四萬一)●(四萬二)●(四萬三)●(四萬四)●(四萬五)●(四萬六)●(四萬七)●(四萬八)●(四萬九)●(五萬)●(五萬一)●(五萬二)●(五萬三)●(五萬四)●(五萬五)●(五萬六)●(五萬七)●(五萬八)●(五萬九)●(六萬)●(六萬一)●(六萬二)●(六萬三)●(六萬四)●(六萬五)●(六萬六)●(六萬七)●(六萬八)●(六萬九)●(七萬)●(七萬一)●(七萬二)●(七萬三)●(七萬四)●(七萬五)●(七萬六)●(七萬七)●(七萬八)●(七萬九)●(八萬)●(八萬一)●(八萬二)●(八萬三)●(八萬四)●(八萬五)●(八萬六)●(八萬七)●(八萬八)●(八萬九)●(九萬)●(九萬一)●(九萬二)●(九萬三)●(九萬四)●(九萬五)●(九萬六)●(九萬七)●(九萬八)●(九萬九)●(十萬)●(十萬一)●(十萬二)●(十萬三)●(十萬四)●(十萬五)●(十萬六)●(十萬七)●(十萬八)●(十萬九)●(十一萬)●(十一萬一)●(十一萬二)●(十一萬三)●(十一萬四)●(十一萬五)●(十一萬六)●(十一萬七)●(十一萬八)●(十一萬九)●(十二萬)●(十二萬一)●(十二萬二)●(十二萬三)●(十二萬四)●(十二萬五)●(十二萬六)●(十二萬七)●(十二萬八)●(十二萬九)●(十三萬)●(十三萬一)●(十三萬二)●(十三萬三)●(十三萬四)●(十三萬五)●(十三萬六)●(十三萬七)●(十三萬八)●(十三萬九)●(十四萬)●(十四萬一)●(十四萬二)●(十四萬三)●(十四萬四)●(十四萬五)●(十四萬六)●(十四萬七)●(十四萬八)●(十四萬九)●(十五萬)●(十五萬一)●(十五萬二)●(十五萬三)●(十五萬四)●(十五萬五)●(十五萬六)●(十五萬七)●(十五萬八)●(十五萬九)●(十六萬)●(十六萬一)●(十六萬二)●(十六萬三)●(十六萬四)●(十六萬五)●(十六萬六)●(十六萬七)●(十六萬八)●(十六萬九)●(十七萬)●(十七萬一)●(十七萬二)●(十七萬三)●(十七萬四)●(十七萬五)●(十七萬六)●(十七萬七)●(十七萬八)●(十七萬九)●(十八萬)●(十八萬一)●(十八萬二)●(十八萬三)●(十八萬四)●(十八萬五)●(十八萬六)●(十八萬七)●(十八萬八)●(十八萬九)●(十九萬)●(十九萬一)●(十九萬二)●(十九萬三)●(十九萬四)●(十九萬五)●(十九萬六)●(十九萬七)●(十九萬八)●(十九萬九)●(二十萬)●(二十萬一)●(二十萬二)●(二十萬三)●(二十萬四)●(二十萬五)●(二十萬六)●(二十萬七)●(二十萬八)●(二十萬九)●(二十一萬)●(二十一萬一)●(二十一萬二)●(二十一萬三)●(二十一萬四)●(二十一萬五)●(二十一萬六)●(二十一萬七)●(二十一萬八)●(二十一萬九)●(二十二萬)●(二十二萬一)●(二十二萬二)●(二十二萬三)●(二十二萬四)●(二十二萬五)●(二十二萬六)●(二十二萬七)●(二十二萬八)●(二十二萬九)●(二十三萬)●(二十三萬一)●(二十三萬二)●(二十三萬三)●(二十三萬四)●(二十三萬五)●(二十三萬六)●(二十三萬七)●(二十三萬八)●(二十三萬九)●(二十四萬)●(二十四萬一)●(二十四萬二)●(二十四萬三)●(二十四萬四)●(二十四萬五)●(二十四萬六)●(二十四萬七)●(二十四萬八)●(二十四萬九)●(二十五萬)●(二十五萬一)●(二十五萬二)●(二十五萬三)●(二十五萬四)●(二十五萬五)●(二十五萬六)●(二十五萬七)●(二十五萬八)●(二十五萬九)●(二十六萬)●(二十六萬一)●(二十六萬二)●(二十六萬三)●(二十六萬四)●(二十六萬五)●(二十六萬六)●(二十六萬七)●(二十六萬八)●(二十六萬九)●(二十七萬)●(二十七萬一)●(二十七萬二)●(二十七萬三)●(二十七萬四)●(二十七萬五)●(二十七萬六)●(二十七萬七)●(二十七萬八)●(二十七萬九)●(二十八萬)●(二十八萬一)●(二十八萬二)●(二十八萬三)●(二十八萬四)●(二十八萬五)●(二十八萬六)●(二十八萬七)●(二十八萬八)●(二十八萬九)●(二十九萬)●(二十九萬一)●(二十九萬二)●(二十九萬三)●(二十九萬四)●(二十九萬五)●(二十九萬六)●(二十九萬七)●(二十九萬八)●(二十九萬九)●(三十萬)●(三十萬一)●(三十萬二)●(三十萬三)●(三十萬四)●(三十萬五)●(三十萬六)●(三十萬七)●(三十萬八)●(三十萬九)●(三十一萬)●(三十一萬一)●(三十一萬二)●(三十一萬三)●(三十一萬四)●(三十一萬五)●(三十一萬六)●(三十一萬七)●(三十一萬八)●(三十一萬九)●(三十二萬)●(三十二萬一)●(三十二萬二)●(三十二萬三)●(三十二萬四)●(三十二萬五)●(三十二萬六)●(三十二萬七)●(三十二萬八)●(三十二萬九)●(三十三萬)●(三十三萬一)●(三十三萬二)●(三十三萬三)●(三十三萬四)●(三十三萬五)●(三十三萬六)●(三十三萬七)●(三十三萬八)●(三十三萬九)●(三十四萬)●(三十四萬一)●(三十四萬二)●(三十四萬三)●(三十四萬四)●(三十四萬五)●(三十四萬六)●(三十四萬七)●(三十四萬八)●(三十四萬九)●(三十五萬)●(三十五萬一)●(三十五萬二)●(三十五萬三)●(三十五萬四)●(三十五萬五)●(三十五萬六)●(三十五萬七)●(三十五萬八)●(三十五萬九)●(三十六萬)●(三十六萬一)●(三十六萬二)●(三十六萬三)●(三十六萬四)●(三十六萬五)●(三十六萬六)●(三十六萬七)●(三十六萬八)●(三十六萬九)●(三十七萬)●(三十七萬一)●(三十七萬二)●(三十七萬三)●(三十七萬四)●(三十七萬五)●(三十七萬六)●(三十七萬七)●(三十七萬八)●(三十七萬九)●(三十八萬)●(三十八萬一)●(三十八萬二)●(三十八萬三)●(三十八萬四)●(三十八萬五)●(三十八萬六)●(三十八萬七)●(三十八萬八)●(三十八萬九)●(三十九萬)●(三十九萬一)●(三十九萬二)●(三十九萬三)●(三十九萬四)●(三十九萬五)●(三十九萬六)●(三十九萬七)●(三十九萬八)●(三十九萬九)●(四十萬)●(四十萬一)●(四十萬二)●(四十萬三)●(四十萬四)●(四十萬五)●(四十萬六)●(四十萬七)●(四十萬八)●(四十萬九)●(四十一萬)●(四十一萬一)●(四十一萬二)●(四十一萬三)●(四十一萬四)●(四十一萬五)●(四十一萬六)●(四十一萬七)●(四十一萬八)●(四十一萬九)●(四十二萬)●(四十二萬一)●(四十二萬二)●(四十二萬三)●(四十二萬四)●(四十二萬五)●(四十二萬六)●(四十二萬七)●(四十二萬八)●(四十二萬九)●(四十三萬)●(四十三萬一)●(四十三萬二)●(四十三萬三)●(四十三萬四)●(四十三萬五)●(四十三萬六)●(四十三萬七)●(四十三萬八)●(四十三萬九)●(四十四萬)●(四十四萬一)●(四十四萬二)●(四十四萬三)●(四十四萬四)●(四十四萬五)●(四十四萬六)●(四十四萬七)●(四十四萬八)●(四十四萬九)●(四十五萬)●(四十五萬一)●(四十五萬二)●(四十五萬三)●(四十五萬四)●(四十五萬五)●(四十五萬六)●(四十五萬七)●(四十五萬八)●(四十五萬九)●(四十六萬)●(四十六萬一)●(四十六萬二)●(四十六萬三)●(四十六萬四)●(四十六萬五)●(四十六萬六)●(四十六萬七)●(四十六萬八)●(四十六萬九)●(四十七萬)●(四十七萬一)●(四十七萬二)●(四十七萬三)●(四十七萬四)●(四十七萬五)●(四十七萬六)●(四十七萬七)●(四十七萬八)●(四十七萬九)●(四十八萬)●(四十八萬一)●(四十八萬二)●(四十八萬三)●(四十八萬四)●(四十八萬五)●(四十八萬六)●(四十八萬七)●(四十八萬八)●(四十八萬九)●(四十九萬)●(四十九萬一)●(四十九萬二)●(四十九萬三)●(四十九萬四)●(四十九萬五)●(四十九萬六)●(四十九萬七)●(四十九萬八)●(四十九萬九)●(五十萬)●(五十萬一)●(五十萬二)●(五十萬三)●(五十萬四)●(五十萬五)●(五十萬六)●(五十萬七)●(五十萬八)●(五十萬九)●(五十一萬)●(五十一萬一)●(五十一萬二)●(五十一萬三)●(五十一萬四)●(五十一萬五)●(五十一萬六)●(五十一萬七)●(五十一萬八)●(五十一萬九)●(五十二萬)●(五十二萬一)●(五十二萬二)●(五十二萬三)●(五十二萬四)●(五十二萬五)●(五十二萬六)●(五十二萬七)●(五十二萬八)●(五十二萬九)●(五十三萬)●(五十三萬一)●(五十三萬二)●(五十三萬三)●(五十三萬四)●(五十三萬五)●(五十三萬六)●(五十三萬七)●(五十三萬八)●(五十三萬九)●(五十四萬)●(五十四萬一)●(五十四萬二)●(五十四萬三)●(五十四萬四)●(五十四萬五)●(五十四萬六)●(五十四萬七)●(五十四萬八)●(五十四萬九)●(五十五萬)●(五十五萬一)●(五十五萬二)●(五十五萬三)●(五十五萬四)●(五十五萬五)●(五十五萬六)●(五十五萬七)●(五十五萬八)●(五十五萬九)●(五十六萬)●(五十六萬一)●(五十六萬二)●(五十六萬三)●(五十六萬四)●(五十六萬五)●(五十六萬六)●(五十六萬七)●(五十六萬八)●(五十六萬九)●(五十七萬)●(五十七萬一)●(五十七萬二)●(五十七萬三)●(五十七萬四)●(五十七萬五)●(五十七萬六)●(五十七萬七)●(五十七萬八)●(五十七萬九)●(五十八萬)●(五十八萬一)●(五十八萬二)●(五十八萬三)●(五十八萬四)●(五十八萬五)●(五十八萬六)●(五十八萬七)●(五十八萬八)●(五十八萬九)●(五十九萬)●(五十九萬一)●(五十九萬二)●(五十九萬三)●(五十九萬四)●(五十九萬五)●(五十九萬六)●(五十九萬七)●(五十九萬八)●(五十九萬九)●(六十萬)●(六十萬一)●(六十萬二)●(六十萬三)●(六十萬四)●(六十萬五)●(六十萬六)●(六十萬七)●(六十萬八)●(六十萬九)●(六十一萬)●(六十一萬一)●(六十一萬二)●(六十一萬三)●(六十一萬四)●(六十一萬五)●(六十一萬六)●(六十一萬七)●(六十一萬八)●(六十一萬九)●(六十二萬)●(六十二萬一)●(六十二萬二)●(六十二萬三)●(六十二萬四)●(六十二萬五)●(六十二萬六)●(六十二萬七)●(六十二萬八)●(六十二萬九)●(六十三萬)●(六十三萬一)●(六十三萬二)●(六十三萬三)●(六十三萬四)●(六十三萬五)●(六十三萬六)●(六十三萬七)●(六十三萬八)●(六十三萬九)●(六十四萬)●(六十四萬一)●(六十四萬二)●(六十四萬三)●(六十四萬四)●(六十四萬五)●(六十四萬六)●(六十四萬七)●(六十四萬八)●(六十四萬九)●(六十五萬)●(六十五萬一)●(六十五萬二)●(六十五萬三)●(六十五萬四)●(六十五萬五)●(六十五萬六)●(六十五萬七)●(六十五萬八)●(六十五萬九)●(六十六萬)●(六十六萬一)●(六十六萬二)●(六十六萬三)●(六十六萬四)●(六十六萬五)●(六十六萬六)●(六十六萬七)●(六十六萬八)●(六十六萬九)●(六十七萬)●(六十七萬一)●(六十七萬二)●(六十七萬三)●(六十七萬四)●(六十七萬五)●(六十七萬六)●(六十七萬七)●(六十七萬八)●(六十七萬九)●(六十八萬)●(六十八萬一)●(六十八萬二)●(六十八萬三)●(六十八萬四)●(六十八萬五)●(六十八萬六)●(六十八萬七)●(六十八萬八)●(六十八萬九)●(六十九萬)●(六十九萬一)●(六十九萬二)●(六十九萬三)●(六十九萬四)●(六十九萬五)●(六十九萬六)●(六十九萬七)●(六十九萬八)●(六十九萬九)●(七十萬)●(七十萬一)●(七十萬二)●(七十萬三)●(七十萬四)●(七十萬五)●(七十萬六)●(七十萬七)●(七十萬八)●(七十萬九)●(七十一萬)●(七十一萬一)●(七十一萬二)●(七十一萬三)●(七十一萬四)●(七十一萬五)●(七十一萬六)●(七十一萬七)●(七十一萬八)●(七十一萬九)●(七十二萬)●(七十二萬一)●(七十二萬二)●(七十二萬三)●(七十二萬四)●(七十二萬五)●(七十二萬六)●(七十二萬七)●(七十二萬八)●(七十二萬九)●(七十三萬)●(七十三萬一)●(七十三萬二)●(七十三萬三)●(七十三萬四)●(七十三萬五)●(七十三萬六)●(七十三萬七)●(七十三萬八)●(七十三萬九)●(七十四萬)●(七十四萬一)●(七十四萬二)●(七十四萬三)●(七十四萬四)●(七十四萬五)●(七十四萬六)●(七十四萬七)●(七十四萬八)●(七十四萬九)●(七十五萬)●(七十五萬一)●(七十五萬二)●(七十五萬三)●(七十五萬四)●(七十五萬五)●(七十五萬六)●(七十五萬七)●(七十五萬八)●(七十五萬九)●(七十六萬)●(七十六萬一)●(七十六萬二)●(七十六萬三)●(七十六萬四)●(七十六萬五)●(七十六萬六)●(七十六萬七)●(七十六萬八)●(七十六萬九)●(七十七萬)●(七十七萬一)●(七十七萬二)●(七十七萬三)●(七十七萬四)●(七十七萬五)●(七十七萬六)●(七十七萬七)●(七十七萬八)●(七十七萬九)●(七十八萬)●(七十八萬一)●(七十八萬二)●(七十八萬三)●(七十八萬四)●(七十八萬五)●(七十八萬六)●(七十八萬七)●(七十八萬八)●(七十八萬九)●(七十九萬)●(七十九萬一)●(七十九萬二)●(七十九萬三)●(七十九萬四)●(七十九萬五)●(七十九萬六)●(七十九萬七)●(七十九萬八)●(七十九萬九)●(八十萬)●(八十萬一)●(八十萬二)●(八十萬三)●(八十萬四)●(八十萬五)●(八十萬六)●(八十萬七)●(八十萬八)●(八十萬九)●(八十一萬)●(八十一萬一)●(八十一萬二)●(八十一萬三)●(八十一萬四)●(八十一萬五)●(八十一萬六)●(八十一萬七)●(八十一萬八)●(八十一萬九)●(八十二萬)●(八十二萬一)●(八十二萬二)●(八十二萬三)●(八十二萬四)●(八十二萬五)●(八十二萬六)●(八十二萬七)●(八十二萬八)●(八十二萬九)●(八十三萬)●(八十三萬一)●(八十三萬二)●(八十三萬三)●(八十三萬四)●(八十三萬五)●(八十三萬六)●(八十三萬七)●(八十三萬八)●(八十三萬九)●(八十四萬)●(八十四萬一)●(八十四萬二)●(八十四萬三)●(八十四萬四)●(八十四萬五)●(八十四萬六)●(八十四萬七)●(八十四萬八)●(八十四萬九)●(八十五萬)●(八十五萬一)●(八十五萬二)●(八十五萬三)●(八十五萬四)●(八十五萬五)●(八十五萬六)●(八十五萬七)●(八十五萬八)●(八十五萬九)●(八十六萬)●(八十六萬一)●(八十六萬二)●(八十六萬三)●(八十六萬四)●(八十六萬五)●(八十六萬六)●(八十六萬七)●(八十六萬八)●(八十六萬九)●(八十七萬)●(八十七萬一)●(八十七萬二)●(八十七萬三)●(八十七萬四)●(八十七萬五)●(八十七萬六)●(八十七萬七)●(八十七萬八)●(八十七萬九)●(八十八萬)●(八十八萬一)●(八十八萬二)●(八十八萬三)●(八十八萬四)●(八十八萬五)●(八十八萬六)●(八十八萬七)●(八十八萬八)●(八十八萬九)●(八十九萬)●(八十九萬一)●(八十九萬二)●(八十九萬三)●(八十九萬四)●(八十九萬五)●(八十九萬六)●(八十九萬七)●(八十九萬八)●(八十九萬九)●(九十萬)●(九十萬一)●(九十萬二)●(九十萬三)●(九十萬四)●(九十萬五)●(九十萬六)●(九十萬七)●(九十萬八)●(九十萬九)●(九十一萬)●(九十一萬一)●(九十一萬二)●(九十一萬三)●(九十一萬四)●(九十一萬五)●(九十一萬六)●(九十一萬七)●(九十一萬八)●(九十一萬九)●(九十二萬)●(九十二萬一)●(九十二萬二)●(九十二萬三)●(九十二萬四)●(九十二萬五)●(九十二萬六)●(九十二萬七)●(九十二萬八)●(九十二萬九)●(九十三萬)●(九十三萬一)●(九十三萬二)●(九十三萬三)●(九十三萬四)●(九十三萬五)●(九十三萬六)●(九十三萬七)●(九十三萬八)●(九十三萬九)●(九十四萬)●(九十四萬一)●(九十四萬二)●(九十四萬三)●(九十四萬四)●(九十四萬五)●(九十四萬六)●(九十四萬七)●(九十四萬八)●(九十四萬九)●(九十五萬)●(九十五萬一)●(九十五萬二)●(九十五萬三)●(九十五萬四)●(九十五萬五)●(九十五萬六)●(九十五萬七)●(九十五萬八)●(九十五萬九)●(九十六萬)●(九十六萬一)●(九十六萬二)●(九十六萬三)●(九十六萬四)●(九十六萬五)●(九十六萬六)●(九十六萬七)●(九十六萬八)●(九十六萬九)●(九十七萬)●(九十七萬一)●(九十七萬二)●(九十七萬三)●(九十七萬四)●(九十七萬五)●(九十七萬六)●(九十七萬七)●(九十七萬八)●(九十七萬九)●(九十八萬)●(九十八萬一)●(九十八萬二)●(九十八萬三)●(九十八萬四)●(九十八萬五)●(九十八萬六)●(九十八萬七)●(九十八萬八)●(九十八萬九)●(九十九萬)●(九十九萬一)●(九十九萬二)●(九十九萬三)●(九十九萬四)●(九十九萬五)●(九十九萬六)●(九十九萬七)●(九十九萬八)●(九十九萬九)●(一百萬)●(一百萬一)●(一百萬二)●(一百萬三)●(一百萬四)●(一百萬五)●(一百萬六)●(一百萬七)●(一百萬八)●(一百萬九)●(一百萬一十)●(一百萬一十一)●(一百萬一十二)●(一百萬一十三)●(一百萬一十四)●(一百萬一十五)●(一百萬一十六)●(一百萬一十七)●(一百萬一十八)●(一百萬一十九)●(一百萬二十)●(一百萬二十一)●(一百萬二十二)●(一百萬二十三)●(一百萬二十四)●(一百萬二十五)●(一百萬二十六)●(一百萬二十七)●(一百萬二十八)●(一百萬二十九)●(一百萬三十)●(一百萬三十一)●(一百萬三十二)●(一百萬三十三)●(一百萬三十四)●(一百萬三十五)●(一百萬三十六)●(一百萬三十七)●(一百萬三十八)●(一百萬三十九)●(一百萬四十)●(一百萬四十一)●(一百萬四十二)●(一百萬四十三)●(一百萬四十四)●(一百萬四十五)●(一百萬四十六)●(一百萬四十七)●(一百萬四十八)●(一百萬四十九)●(一百萬五十)●(一百萬五十一)●(一百萬五十二)●(一百萬五十三)●(一百萬五十四)●(一百萬五十五)●(一百萬五十六)●(一百萬五十七)●(一百萬五十八)●(一百萬五十九)●(一百萬六十)●(一百萬六十一)●(一百萬六十二)●(一百萬六十三)●(一百萬六十四)●(一百萬六十五)●(一百萬六十六)●(一百萬六十七)●(一百萬六十八)●(一百萬六十九)●(一百萬七十)●(一百萬七十一)●(一百萬七十二)●(一百萬七十三)●(一百萬七十四)●(一百萬七十五)●(一百萬七十六)●(一百萬七十七)●(一百萬七十八)●(一百萬七十九)●(一百萬八十)●(一百萬八十一)●(一百萬八十二)●(一百萬八十三)●(一百萬八十四)●(一百萬八十五)●(一百萬八十六)●(一百萬八十七)●(一百萬八十八)●(一百萬八十九)●(一百萬九十)●(一百萬九十一)●(一百萬九十二)●(一百萬九十三)●(一百萬九十四)●(一百萬九十五)●(一百萬九十六)●(一百萬九十七)●(一百萬九十八)●(一百萬九十九)●(一百萬一百)●(一百萬一百一)●(一百萬一百二)●(一百萬一百三)●(一百萬一百四)●(一百萬一百五)●(一百萬一百六)●(一百萬一百七)●(一百萬一百八)●(一百萬一百九)●(一百萬一百一十)●(一百萬一百一十一)●(一百萬一百一十二)●(一百萬一百一十三)●(一百萬一百一十四)●(一百萬一百一十五)●(一百萬一百一十六)●(一百萬一百一十七)●(一百萬一百一十八)●(一百萬一百一十九)●(一百萬一百二十)●(一百萬一百二十一)●(一百萬一百二十二)●(一百萬一百二十三)●(一百萬一百二十四)●(一百萬一百二十五)●(一百萬一百二十六)●(一百萬一百二十七)●(一百萬一百二十八)●(一百萬一百二十九)●(一百萬一百三十)●(一百萬一百三十一)●(一百萬一百三十二)●(一百萬一百三十三)●(一百萬一百三十四)●(一百萬一百三十五)●(一百萬一百三十六)●(一百萬一百三十七)●(一百萬一百三十八)●(一百萬一百三十九)●(一百萬一百四十)●(一百萬一百四十一)●(一百萬一百四十二)●(一百萬一百四十三)●(一百萬一百四十四)●(一百萬一百四十五)●(一百萬一百四十六)●(一百萬一百四十七)●(一百萬一百四十八)●(一百萬一百四十九)●(一百萬一百五十)●(一百萬一百五十一)●(一百萬一百五十二)●(一百萬一百五十三)●(一百萬一百五十四)●(一百萬一百五十五)●(一百萬一百五十六)●(一百萬一百五十七)●(一百萬一百五十八)●(一百萬一百五十九)●(一百萬一百六十)●(一百萬一百六十一)●(一百萬一百六十二)●(一百萬一百六十三)●(一百萬一百六十四)●(一百萬一百六十五)●(一百萬一百六十六)●(一百萬一百六十七)●(一百萬一百六十八)●(一百萬一百六十九)●(一百萬一百七十)●(一百萬一百七十一)●(一百萬一百七十二)●(一百萬一百七十三)●(一百萬一百七十四)●(一百萬一百七十五)●(一百萬一百七十六)●(一百萬一百七十七)●(一百萬一百七十八)●(一百萬一百七十九)●(一百萬一百八十)●(一百萬一百八十一)●(一百萬一百八十二)●(一百萬一百八十三)●(一百萬一百八十四)●(一百萬一百八十五)●(一百萬一百八十六)●(一百萬一百八十七)●(一百萬一百八十八)●(一百萬一百八十九)●(一百萬一百九十)●(一百萬一百九十一)●(一百萬一百九十二)●(一百萬一百九十三)●(一百萬一百九十四)●(一百萬一百九十五)●(一百萬一百九十六)●(一百萬一百九十七)●(一百萬一百九十八)●(一百萬一百九十九)●(一百萬二百)●(一百萬二百一)●(一百萬二百二)●(一百萬二百三)●(一百萬二百四)●(一百萬二百五)●(一百萬二百六)●(一百萬二百七)●(一百萬二百八)●(一百萬二百九)●(一百萬二百一十)●(一百萬二百一十一)●(一百萬二百一十二)●(一百萬二百一十三)●(一百萬二百一十四)●(一百萬二百一十五)●(一百萬二百一十六)●(一百萬二百一十七)●(一百萬二百一十八)●(一百萬二百一十九)●(一百萬二百二十)●(一百萬二百二十一)●(一百萬二百二十二)●(一百萬二百二十三)●(一百萬二百二十四)●(一百萬二百二十五)●(一百萬二百二十六)●(一百萬二百二十七)●(一百萬二百二十八)●(一百萬二百二十九)●(一百萬二百三十)●(一百萬二百三十一)●(一百萬二百三十二)●(一百萬二百三十三)●(一百萬二百三十四)●(一百萬二百三十五)●(一百萬二百三十六)●(一百萬二百三十七)●(一百萬二百三十八)●(一百萬二百三十九)●(一百萬二百四十)●(一百萬二百四十一)●(一百萬二百四十二)●(一百萬二百四十三)●(一百萬二百四十四)●(一百萬二百四十五)●(一百萬二百四十六)●(一百萬二百四十七)●(一百萬二百四十八)●(一百萬二百四十九)●(一百萬二百五十)●(一百萬二百五十一)●(一百萬二百五十二)●(一百萬二百五十三)●(一百萬二百五十四)●(一百萬二百五十五)●(一百萬二百五十六)●(一百萬二百五十七)●(一百萬二百五十八)●(一百萬二百五十九)●(一百萬二百六十)●(一百萬二百六十一)●(一百萬二百六十二)●(一百萬二百六十三)●(一百萬二百六十四)●(一百萬二百六十五)●(一百萬二百六十六)●(一百萬二百六十七)●(一百萬二百六十八)●(一百萬二百六十九)●(一百萬二百七十)●(一百萬二百七十一)●(一百萬二百七十二)●(一百萬二百七十三)●(一百萬二百七十四)●(一百萬二百七十五)●(一百萬二百七十六)●(一百萬二百七十七)●(一百萬二百七十八)●(一百萬二百七十九)●(一百萬二百八十)●(一百萬二百八十一)●(一百萬二百八十二)●(一百萬二百八十三)●(一百萬二百八十四)●(一百萬二百八十五)●(一百萬二百八十六)●(一百萬二百八十七)●(一百萬二百八十八)●(一百萬二百八十九)●(一百萬二百九十)●(一百萬二百九十一)●(一百萬二百九十二)●(一百萬二百九十三)●(一百萬二百九十四)●(一百萬二百九十五)●(一百萬二百九十六)●(一百萬二百九十七)●(一百萬二百九十八)●(一百萬二百九十九)●(一百萬三百)●(一百萬三百一)●(一百萬三百二)●(一百萬三百三)●(一百萬三百四)●(一百萬三百五)●(一百萬三百六)●(一百萬三百七)●(一百萬三百八)●(一百萬三百九)●(一百萬三百一十)●(一百萬三百一十一)●(一百萬三百一十二)●(一百萬三百一十三)●(一百萬三百一十四)●(一百萬三百一十五)●(一百萬三百一十六)●(一百萬三百一十七)●(一百萬三百一十八)●(一百萬三百一十九)●(一百萬三百二十)●(一百萬三百二十一)●(一百萬三百二十二)●(一百萬三百二十三)●(一百萬三百二十四)●(一百萬三百二十五)●(一百萬三百二十六)●(一百萬三百二十七)●(一百萬三百二十八)●(一百萬三百二十九)●(一百萬三百三十)●(一百萬三百三十一)●(一百萬三百三十二)●(一百萬三百三十三)●(一百萬三百三十四)●(一百萬三百三十五)●(一百萬三百三十六)●(一百萬三百三十七)●(一百萬三百三十八)●(一百萬三百三十九)●(一百萬三百四十)●(一百萬三百四十一)●(一百萬三百四十二)●(一百萬三百四十三)●(一百萬三百四十四)●(一百萬三百四十五)●(一百萬三百四十六)●(一百萬三百四十七)●(一百萬三百四十八)●(一百萬三百四十九)●(一百萬三百五十)●(一百萬三百五十一)●(一百萬三百五十二)●(一百萬三百五十三)●(一百萬三百五十四)●(一百萬三百五十五)●(一百萬三百五十六)●(一百萬三百五十七)●(一百萬三百五十八)●(一百萬三百五十九)●(一百萬三百六十)●(一百萬三百六十一)●(一百萬三百六十二)●(一百萬

爾時世尊等者。自下述釋神變加持義。此下明加持緣由。然說雖如此。其實有字門。法而如然諸百字品中。及十一說有字段。皆無不然是有字如幻法門。故下位行者。修百字者。分得此神變。故十八二十四百字生品疏云。此真言即同於佛也。又復具大威德。如來自在祕密神通之力。皆由此生。若行者能如法行。即亦同此真言而得。如此也。又十九百字位成。品疏云。若如是覺知。即能以同光遍照。遍照者。即是作佛事也。隨身口意遍照莊嚴。當作一切佛事。即同毘盧遮那也。誰能作此佛事耶。請持真言者也。此皆佛答金剛手真言所生處也。謂此真言即從行者身口意而生。若如是知。即是內外清淨而作佛事也。經云。白業者。即是佛事也。謂普現聲身文故。知自因位行百字學。普現色身。至果位至極百字。如因位修行而廣大現是義。當往昔悲願也。故往昔悲願文殊真言中。第十鉢鉢羅底。若先所立願也。文即字體與般若同。是一切智智也。十一二十一滿足一切智智。云滿足一切凡聖所有希願。第五云。殊勝願道者。所謂一切智願也。若入此淨菩提心門。則照見心法明道。所謂古佛大菩提道。故云此殊勝願道也。又悉曇題云。薩摩薩摩社也。悉曇一切智即悉曇字門也。又作常解。往昔大悲願者。無三世而有去來今。是為法身法如是故。又菩薩修因圓滿成。毘盧遮那。則必有憶此因願故。第七十一云。又一切如來本行菩薩道時。

所集無邊福聚發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名。言以如是福願智力及一切法界本性加持力。隨順世間。如其種類而作。加持是故於一切衆生種種身語意皆可開示真言教法。是念者謂佛所護念。即所云法身加持義也。如是境界者。指自證三菩提。謂佛境界。第十九云。薩婆但多揭多。一切諸毘舍也。又云。佛境界者。諸法實相。第十四云。大空者佛境界也。又云。佛境界者。此是自證真實境界。非聲聞等所能及之。如法花方便品中所說。文十二三十一云。若證無相無礙理。即是於法而得自在成就菩提。如是無相即是如來甚深境界。唯佛與佛乃能知之。故言是佛境界也。又佛境界者。依諸佛境界稱真實經意。是月輪也。普賢也。諸法實相也。金剛三十七尊。胎藏八葉花臺也。五大也。四阿也。法花說十如是。法花論說五如是。皆五大也。或說無相。或說大空。或說真如等。諸經種種異說。其實唯一耳。則諸有情等者。第二十七云。若如來但住自證之法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕。出過心量。說何示人耶。故漸次流出。漸入第一院。次至第二院。次至第三院。雖作如是流出。亦不離普門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也。是故下。正述加持相也。然此神變加持由三力起。十一十九云。又廣大加持。謂如來加持神力。由三句得成。今欲行如來事故。思想

念此三句也。故經云。以我功德力如來加持力及與法界力周遍衆生界者。此三句和合而廣大加持力生。如是念已。應誦念此句。此句是一切真言心也。乃以我功德力故。以如來加持力故。以法界平等力故。以此三緣合故。則能成就不思議業也。又十二云。爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者。依三世無礙力。依佛不思議力。此有二種依也。此三昧是不思議三世無礙等加持力用所依止處。依此法體能成。如來不思議業。所謂普遍十方三世普門利益一切衆生。皆令畢竟住於一切智智之地。此如來不思議依。自證之法。無量定智諸力。以自莊嚴清淨者。即是真言體也。此是如來衆德之藏。無盡莊嚴無有缺減。具足成就相也。即時世尊。從三摩鉢底中出。無盡界無盡語表。依法界力無等力正等覺信解。以一音聲四處流出云。此中真言者。四阿真言也。義釋八三十四云。經爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧者。自此已下。明所持真言支分。如上諸菩薩等。各住三昧。說自心真言。今毘盧遮那亦欲宣說自心真言。故先入三昧也。如世間衆生種種身口意業。皆依於心。毘盧遮那亦爾。一切三世無礙智力。一切神變加持不思議力。皆依莊嚴清淨藏。一切衆生雖本有胎藏蓮花。以無礙智力未圓滿故。未得畢竟清淨。以加持神力未圓滿故。未得畢竟莊嚴。又一切衆生雖。

①說雖二難說 ②字十(法) ③云二此 ④所謂二云 ⑤入此 ⑥心 ⑦則照見 ⑧所謂 ⑨故文 ⑩九字二(是字門也)四字

本有三世無礙智力神變加持不思議力。但以蓮花胎藏未得莊嚴清淨故。照用皆不現前。唯有如來具足成就故。能住此三昧也。乃至次云。依。法界力無等力正等覺信解力。以二音聲。四處流出者。又轉釋。如是音聲非無因緣。要具三力然後生。一者不思議法界力。二謂無等三摩耶力。法爾應度機生則加持應生。大智海潮終不過限。此是無等三昧耶力故名無等力。若在人人名諸佛加持力。謂正等覺信解力。是如來本行菩薩道時所集善根。若在人則名自功德力。如持誦之人以三事和合正迴向故。所願皆得成就。是故如來亦以三力和合故而出音聲。以從衆緣起故。當知此聲本不生也。然此三力者。具等四字故疏云。此句是一切真言心。又十一十四云。正等覺心即真言心也。又正等覺心者即四阿也。第七九明真言能所加持中云。如來以何法加持耶。祕密主以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力。自願智力。一切法界加持力。隨順衆生。如其種類開示真言教法者。初云。一切智智者。即是總攝十方三世如來一切金剛智印。以此同共加持則無所不同。又一切如來本行菩薩道時。所集無邊福聚。發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名。言以如是福願智力。及一切法界本性加持力。隨順世間。如其種類而作加持。是故於一切衆生種種身語意皆可開示真言教法。文一切智智者具也。具是五大義故。

福者具也是行門故。願者吉慶贊中願云。願是百字法門也。又第五云。勝願道。亦百字也。故有也。法界本性加持者具也。涅槃是法界本性故。三力者。其如來者法界力具也。無等三摩耶力者具也。具依十一卷釋。是如幻加持義。如幻加持者即義釋之釋意也。是同第七中如來一切智智。信解力者當福願二力。是具也。具是發心故與具合故。三力與四同。其行者者。我功德力者具具二字也。是發心修行故。如來加持力者具也。義如上法界力者具也。是亦如上也。自在神力加持三昧者。然此神變加持與金剛頂同。義決云。天下頌。如來神變相祕密三昧法者。第一一切如來普賢金剛三昧門。頌曰云。初頌諸佛普賢心者。經云。爾時金剛界至祕明末。爾時者。此前經云。毘盧遮那不久等正覺。此處經文者。略出經云。爾時金剛界如來。以持一切如來身。以爲同體。一切如來普賢摩訶菩提薩埵三摩耶。所生名攝一切薩埵。名金剛加持三摩地。已入一切如來大乘阿毘三摩耶心。名一切如來心。從自身心而即說密語曰。跋折囉薩埵。於中四門不同。一舉報。二顯實。三明行。四護念。經爾時毘盧遮那佛。此舉報也。釋曰。所謂行。大日如來。事遍滿法界。純以大金剛王而共圍繞。以爲宮殿。毘盧遮那處中而住。乃至經云。持一切如來身。以爲其體。第二顯體也。釋曰。無緣智明遍滿虛空。一切佛身即一佛身也。經即入一切如來至三摩地等。

第三明行也。釋曰。此中云。三昧耶者。正翻爲等持。三摩地者。正翻爲等念。等。謂遍一切處。等持。自智。即入一切如來智智也。即入一切普賢智。持此智行。猶如金剛入有情界。平等攝受而護念之。故花嚴經云。佛身普放。大光明。色相無邊。極清淨如雲充滿一切土。處處稱。揭佛功德。光明所照。咸歡喜。衆生有苦。悉除滅。各令恭敬起慈心。此是如來自在用。如微說經從其至。拔折囉等。此第四護念也。釋曰。此中云。阿毘三昧耶者。正翻爲無上等持。舊翻爲護念也。如金剛般若云。善護念是。謂從諸佛一切普賢金剛智中。出此祕明。故云。無上。以此祕明。加持有情。令最堅牢。故。祕明義者。一切有情皆是金剛也。故稱。拔折囉薩埵云。經說祕明時。至既示現已等。此中智用境界不同有十二門。一依因。二顯本。三應實。云云。此處經文略出經云。經說此祕語時。從一切如來心。即是彼世尊。以爲普賢月輪。出以淨治一切衆生摩訶菩提心也。經云。說祕明時。從一切如來普賢之心。此第一依因也。釋曰。一切諸佛現神變時。非無因故。謂從如來智入普賢心。若不爾者。礙而不遍。無智故有礙。無行故不遍。經云。爲衆多月輪。至菩提心已。此第二顯本也。釋曰。謂菩提心者。萬德之源。空行之本。是故如來先顯心相。清淨圓滿。猶如月輪。即大菩提相也。以此心相。遍有情處。諸有情類。數乃無量。故曰。衆多。一切有情。過菩提光。皆得清淨。故云。出現普淨。一切衆生界。

●原本冠註曰作按。義釋能得此三昧也。次文云。復次今說三昧。當知與智惠俱。然以蓮花胎藏清淨莊嚴智惠。即是如來當惠也。無有入住用相水可表。故說如來住於莊嚴清淨三昧。而實如來定慧無有二相。爲顯常途教門。分別令易解故。言佛住於三昧也。梵音三摩鉢底正是三昧。入證之時即從定中說。爲說佛心眞言放出無盡界無量情表。●阿二字●●具二字●●[行]一●●[事]一●●揭二揭●●經二經一●●過二過一●●

也發菩提心者應如是行。若越此者非菩提心也。云云。理趣釋云。金剛加持者。上所引略出文。表如來十真如十法界十如來地。以成上下十峯金剛大空智處。已上文。當略出經第一自毘盧遮那不久成等正覺。已下。安四方座坐。四佛已。加持者表。如來於中道十六大菩薩普賢智。從此展轉流出。共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅。此文當略出爾時金剛界如來已下文。前所出文也。彼中自普賢至四。稱具明。中道者十六位智行相。兼故在中央把處。都部要目。以表十六空為中道。十一十二云。爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者。云云。此處疏及義釋。具如前引。佛入此三昧。說四真言。從四阿出一切字門。此字一切諸尊種子也。故此三昧是加持本也。又十一云。依三力而加持起。三力即四阿真言心。具如前明。故此莊嚴清淨藏三昧者。其體四真也。四阿即法花開示悟入佛之知見。諸佛境界諸法實相也。亦名自性清淨心。即是普賢也。故理趣經初段。十七清淨後云。自性清淨。第十三云。時普賢菩薩即於佛莊嚴境界三昧住。無礙力真言說者。諸菩薩中彼為上首。於佛境界莊嚴法門。而得自在。即時入此三昧也。佛境界者。此是諸佛自證真實境界。非聲聞等所能及之。如法花方便品中所說莊嚴者。即是如來自證之體。體有無量德。德各無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。又十三云。次如意摩尼普賢印。

云云。如意摩尼者。即佛境界莊嚴義。是即莊嚴清淨三昧。加持本也。故疏第九十三云。如如意珠寂然無心。亦無定相。而能普應一切。皆令稱悅其心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出巧色摩尼語。示巧色摩尼心。普雨法財。諸字門普滿。法界衆生種種希願。又金剛頂十六聖位。總號普賢。是普賢地故。仁王陀羅尼釋。以普賢十六行。比聲聞見道十六心。自在者。梵言有二種。一攝伐羅。此攝伐羅。二縛始多。今具引文。次會其義。第十三云。薩闍達。磨一切縛始多。在鉢鉢鉢底得也。謂於諸法。第十十三云。縛勢多。第六二十七釋。觀世自在義云。此中自在。梵本正翻是富貴義。如人得大勢位。具足財寶。隨心所欲。自然成就。此菩薩亦爾。假合十方世界一切有情。希求世間出世間種種資具。隨其性欲種種不同。能以如幻三昧。二時給與。各得滿其所願。文十三云。時佛住法界性中。告金剛手。諦聽。一心我說此法。令修行者於此法中自在得。所謂令得勝上教法也。此自在者。亦是速得義。又是攝持義。與上所云多財名自在義。不同也。文十七云。由住此戒攝一切法名自在。自在即是攝受之義。謂自得法。又能利他故。次經云。有情義中。通達是也。文私會云。縛始多者。自在於法。得自在義。攝伐羅者。於法施他。得自在義。十三上所云等者。指第六卷觀世自在義。今此自在者。即普現色身義。與普門品示現三十三身義同。故知。今自在者。即攝伐羅義也。多

財者。下疏諸字門云。佛法財。從阿字門出。諸字門。即是加持義。亦即普現色身義。五秘密經云。法財者。三密普提心教法也。又第六十八云。如曼荼羅海會佛。利微塵數。一善知識。皆一種入法界三昧門。若總觀如是普門大眾。一心住緣而不馳散。即是普眼三昧門。亦名普門世界三昧門。云云。第十六云。以此普眼。而現衆生故。名觀自在者。此文普眼三昧者。亦觀自在義。亦足為一證。矣。自在。心至等。有種種巧義。是普現種種身口意義也。又法花普門品。始終說。是普門也。言普為一切衆生者。普門義也。種種者是普門義也。說云。云云。云云。又言說義也。又發唐梵文字。云云。云云。故。云云。云云。有說及開發義。此中應有示現義。更考。又示種種等者。此中三密相可見矣。從自證三菩提流出。如來平等三密門。即普現色身義也。下疏既云。從遍一切處加持力生。即無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法。隨其根性。種種不同。文。諸趣者。謂六趣也。下疏云。此中種種趣者。梵云。鄉衍。亦名為行。亦名為道。下云。大乘道等。義同也。毘婆沙說。有五道。摩訶衍人多說六道。云云。青龍疏上二十四釋。經諸趣云。六趣不一。故名為諸趣。即所趣。無覆無記文。

●稱二攝● ●字十(門)● ●廣一摩● ●原本冠註曰第十云薩闍達摩一切法也縛勢多補羅鉢多得自在也通上句云於諸法中而得自在也以除諸障故得自在也 ●(佛)一● ●利二利? ●(云)一●

第五三十一云。如上所說。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟者。卽是心實相花臺。大悲胎藏開敷。以大悲方便現作三重普門眷屬。以是義故名爲大悲胎藏曼荼羅也。如於二世界中普現六趣隨類之身。於一切世界中亦復如是。於彼彼衆生同分中。最爲上首。其所說法亦於彼法中。微妙第一。復由此義。普能攝受無盡衆生故。毘盧遮那名爲法界王也。文十一三十一云。諸如來有意生名業作戲行舞者。從佛心業而生。作種種戲行現種種戲舞類之相。卽是普現色身隨類作六道之形等也。

種種。往欲者。第十五云。阿耨也。心性也。謂彼先性欲。下疏云。性欲者欲名。信喜好樂。如孫陀羅難陀好五欲。乃至阿難好多聞等。當廣說之。性名。精習。相從性生。欲隨性作。行或時從欲爲性。習欲成性。性名。染心。染心爲事。欲名。隨緣起。是事釋論中具明文。花嚴大疏三十八下十四云。如宿習名根。印持名解。依根起解。故云次第。解必似根。故云相似。習解成性。性必似解。依性起欲。欲復似性。文觀照門者。謂意密也。第十四云。受持讀誦或觀照者。卽同普賢之門。不久得佛境界。文十九十九云。虛空本性離於觀照。離一切妄念戲論。文是心行處滅離。觀照卽心行處。又青龍疏一十九明五種般若云。乃至二者觀照卽淨惠也。文法衡抄云。觀照般若者。謂清淨淨觀照性相真俗諦故文。

寶曆九己卯年四月二十有九日。京都姉

小路延命密寺。以善住遮梨御直筆書寫之竟。 順庸

大日經住心品私記第二

沙門晏寂撰集
沙門道空刪訂

九有。然此應化等者。前云。自證三菩提者。本地法身。次云。爾時世尊往昔大悲願故。而作是念等。以下是如來加持。是故住於自在神力加持三昧。已下受用身。並普現色身。今應化者有二解。一應化是二身義。謂淨身中正等覺句。已上加持佛身爲應。自下世間成就本尊爲化。卽現瑞中現佛身是應也。又現執金剛普賢乃至天龍八部等是化也。一應化是一種義。只是應身稱應化。是神變感應之化。現故第三十五云。三乘六道無量應身。文問且如第四三十觀五佛釋。云何解。答凡疏始終。論曼荼羅佛身不一准也。具緣品疏初作數番釋。無不爲此也。且夫三重曼荼羅具緣品說之爲入壇灌頂說之耳。然人多以爲是說聽儀式。其惑本在此。且如第四釋大日如來加持受用身相。而其衣服身相等。表本覺常寂之相也。故五十八云。從此實相華臺中。則表大日如來加持之相。其義已如前釋。文其四佛者。表發心修行萬德開敷涅槃方便修得始覺相。故云從心量因緣生也。

也。故不可以釋曼荼羅文判定佛身也。因茲若以八葉爲佛身內德。則第三十五云。四佛四菩薩醍醐果德。若爲八葉是佛各別法。修證次第。中臺是絕待本覺妙果。則第四二十八釋。及二十六云。越八葉絕方所之釋等也。故應約行者修位淺深次第。定其佛身。

非從毘盧遮那等者。阿字本不生法界之體。其所現身法身之相。故卽生不生不生而生。不動法界卽是應化。生而不生不異應化。卽是法界時者。時分謂三世時。處者處所。謂十方處。起滅邊際俱通時處。下疏十五釋。密迅示現身無盡莊嚴藏云。將欲必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。莊嚴者云云。乃至如來秘密惠經云云。乃至皆如來不起于座而演說法。周極十方。盡其神通勢力。亦復如是。已上處無邊際。然後還歸云云。乃至已能住此三昧。無邊際。卽是無邊際義也。復次此諸大衆云云。乃至軌匠其心。今至佛道。文第三十四云。自如行者。於瑜伽中以自心爲感。佛心爲應。感應因緣卽時毘盧遮那現所喜見身。說所宜聞法。然我心畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心爲自。卽佛心爲他。今此境界爲從自生耶。他生耶。共生。無因生耶。以中論種種門觀之。生不可得而形聲宛然。卽是法界論。幻卽幻。論法界卽法界。論遍一切處卽遍一切處。論幻故名不可思議幻也。故此中明不可思議金剛幻也是故下譬說等中說幻事也。第

〔彼〕一〔生〕一〔性〕性？ 〇甲本與書曰〔朱〕享保三年戊戌歲六月十七日書之了一校畢道空。〔墨〕以洛西五智山曼荼羅製正本令書寫之了四福寺住持覺遠 〇大正藏經第二十九卷五百七十九頁 〇法二德 〇皆十〔見〕 〇自二且

十九十五云。此中算數喻者。猶如世間人下算之法。最初畫置一字。以爲其本。西方算皆置之。未已。於三十一中。乃至億載阿僧祇劫等皆從此生。然最初未下算時。本無是數。從此空地本無算數之中。而下一算。若二若三。乃至無量乃至算畢已除。去衆位還空如本。然取校計之數下算者。心自證知宛然不失。雖從本無中立數。今已如本而實無有。然數法持在於心。而無所失。即是不有而有。有不有也。今此阿字門亦如是。從本不生中爲世間隨順故。隨次出身無量法門。雖出是無量方便。然亦不異於阿字本性不生之義。猶如彼數不離於一也。以初算法從一起故。一切如法皆不離於二。乃至一萬即是一萬不得相離。餘一切。如可解也。今此一切法不得離於阿字。亦由是也。文

阿字云。時告秘密主言。行舞一切作成壞果廣大。親一切與者。舞是戲也。復普現色身隨類曲成。作種種應。此非真實。但如幻耳。是故名爲如來之舞。猶如舞者能悅可衆人之心。雖種種意解不同。皆令心悅。佛亦如是。然非四界之色所作。隨佛心意而生。從心而生。從心而滅。雖常法而能隨緣生滅。此與癡隨緣故。云生滅之果。即謂成壞也。此述遍於法界。廣大無邊。故云廣大也。作已遂滅。故云成壞也。廣大成壞。此成即是變轉義也。然此成壞即是如來妙應。從佛法界機感而生。雖生不生。雖滅不滅。即同於幻。不異法界故也。乃至言先作真實相者。如上所觀種子真言及本尊。由觀見本尊。釋已即轉自身而作本尊。展轉相即不相妨礙。即是見於金剛。金剛幻之果。義釋作金剛也。善提之心。故名先作真實相也。經云。如先正思念。謂如上文所說思惟法而念持也。阿字自己作。并點作廣。一切黃極悅意四角金剛標中。思念持誦諸佛一切處光字也。乃至於中置字見此阿字已。即轉此字作毘盧遮那本尊之形。即是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此即菩提心中所見。實相之佛。猶淨瑠璃中內見真金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者即是見心實相之佛。作此成就者。若無疑慮。即能普爲一切衆生作大饒益也。經云。謂廣大希有者。猶如幻人。謂有種種異事也。猶如諸大菩薩隨心所欲利。

衆生事。如幻水月。而應萬類皆得成也。此即如來如幻三昧之句云云。
五情者。涅槃疏二十一云。六根亦名六情。亦名六識。根以能生爲義。情從生識得名。然六根無情。識即有情。從能受名。故云六情識取和會。根莖和合故能生識文。悅可。可古歌字。居何切。嘉又叶居何切。可嘉也。音同故通用。嘉善也。樂也。法華序品云。梅檀香風悅可衆心。句解。云悅懽稱可。今不取。其字有悅可義。第十一云。阿字已。如來金剛之幻者。下疏云。不思議之幻。共阿字義也。大力等大集經海惠菩薩品第十二云。金剛句者。其身不壞猶如金剛。何以故。法性不壞故。智慧性能破無明。是故智慧名金剛句。諸佛境界攝真實經中四云。見滿月中五股金剛。一切煩惱悉皆摧壞。如銷黃金。其色煥然。如此智慧最爲第一。即是諸佛不生不滅金剛之身。第十二云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。文十六云。阿字是金剛地也。又阿字是金剛輪。爲欲昇金剛座故。光觀阿字爲始。還以金剛而持金剛也。又云。此阿者即是法界之性。以一切法本不生故。即同法界也。文又十六二十五釋經奇哉一切佛方便不思議云。復次前偈云。奇哉者。梵音奇哉。其字即於初首而有阿聲。故此偈已表法竟也。此即是本不生義。能生一切諸法。謂如來身所示。種種形聲皆從阿字而生也。時出種種形意。還入佛身支分。又復還

①[無]—② ③如二數? ④即二有 ⑤見二阿 ⑥此段二皆說 ⑦我二真 ⑧[故]—⑨

入如來不思議法身之中。各隨所生之處而入。故經云。又復入如來祕密法身不思議。此不思議梵音阿真底^{阿真底}。亦有阿聲。意明從阿而出。又從阿而入也。此兩頭上下。指兩阿字明。一切法出入。即同法界之體也。又謂金剛者。法界不生之體。幻者緣起生滅之喻。不生而生。幻即法界。生而不生。法界即幻。即是不思議之幻也。

即事而真者。緣起事法。即普現色身。真者阿字本不生。自證三菩提生而不生故。即事而真無有終盡者。下疏之。當知因緣生滅。即法界生滅。法界不生滅。即是因緣不生滅。又喻祇經云。常於三世不壞化身利樂有情。無時暫息^文。

十有若據梵本。果師云。今所譯經題外。梵本又有一句。故重釋之。所謂因陀羅王句也。大廣博者。摩訶毘盧遮那翻名也。意云。准梵本具題之。應云。大毘盧遮那成佛神變加持經。因陀羅王也。今按。毘盧遮那雖有廣博義。直為翻名。今未審也。寶樓閣陀羅尼云。^{阿彌陀}。廣博^{阿彌陀}。義決云。毘盧遮那亦名諸佛菩薩最上廣博清淨藏。施餓鬼軌云。曩^{阿彌陀}。婆伽婆^{阿彌陀}。帝^{阿彌陀}。尾^{阿彌陀}。布^{阿彌陀}。邏^{阿彌陀}。薩^{阿彌陀}。怛^{阿彌陀}。囉^{阿彌陀}。二合不耶^{阿彌陀}。怛^{阿彌陀}。他^{阿彌陀}。囉^{阿彌陀}。多引不也^{阿彌陀}。曩^{阿彌陀}。廣博^{阿彌陀}。身如來。咽喉寬大受妙味^文。是五如來中央也。即大日如來云。廣轉身。然非毘盧遮那翻名耳。第九云。二十七經云。薄伽梵廣大法界加持。即於是時住法界胎藏三昧。從此定起。說入佛三昧耶持明者。

梵音^{阿彌陀}。當^{阿彌陀}。羅是廣大義。謂深廣無際。不可測量。如是諸法自體名為毘盧遮那。諸佛實相。真言實相。衆生實相。皆是毘盧遮那法界。以此平等加持。故名爲法界加持。復次。如男女交會因緣。種子託於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王。妃和合。共生毘盧遮那種子。爲大慈胎藏所持。無有失壞。故名法界加持也。世尊遍加持一切衆生。皆作平等種子。竟云云。

因陀羅者。經第三出現品云。普皆應諦聽。一心住等引。大金剛地際時。加持^{阿彌陀}。自身爲說。此法故而現。菩提座。最初阿字句。大因陀羅輪。當知內外等金剛漫荼羅中。思惟一切。說名^{阿彌陀}。第十一三五云。名大因陀羅者。此是金剛中之極剛者。能破金剛而金剛不能破彼。彼又是極黃色也。如此紫磨金色。此想阿字爲之。名金剛輪也。於此座中思惟一切。即是^{阿彌陀}。之座。此是修行應理者之座處也。乃至右初釋阿字爲座。竟文十七十七云。住^{阿彌陀}。座者。謂大因陀羅座也。金剛輪座也。住於阿字之上。以此爲座。與此真理相應座名^{阿彌陀}。坐此^{阿彌陀}。金剛座者。即是如來也。文十八二十云。經云。中央示法界不思議色者。即是此^{阿彌陀}。字作純白色。所謂不思議法界之標幟。復次深祕釋者。方壇即是大因陀羅心王金剛界文第二十三護摩品中云。第一名爲智火。方名稱色黃端嚴。增威力。與火光焰三昧住。智智滿足。此中最初火者。即是菩提心之惠光也。形方色黃。

即是表金剛座也。端嚴者是內莊嚴。言此智火本尊之形。具一切佛功德故也。增威是外事。謂十力等用也。此智火者其性如是。內外功德莊嚴圓滿。能與十力故名增威也。由識此火故。燒無始以來無明薪積。無復遺餘。如劫燒時。火灰燼皆盡。蕩然無垢。一切如來功德自然成就也。然此火神即名爲智。其相端嚴。作金剛色。以圓光焰燄而自圍繞。處此光中。寂然正受三昧。由住此三昧。故智性滿足。此智光者即是毘盧遮那之別名也。即以此尊而表此智。若初觀。即觀此火神。能成一切事。若深了其性。即如上說也。此中方壇者。梵名^{阿彌陀}。因陀羅。是帝釋尊之別名。又則金剛輪別名也。智是內證。其外發之表作金剛杵形。此方座形與一相似也。然但觀四角之壇中有本尊。即是也。此特顯形也。上云增威者。若作形像。所表而論。即是體貌圓滿豐備之言也。然據理之言。即心法門也。然火有二法。若能修^{阿彌陀}。者。唯現此尊形表之相。而誦真言^{其名即}。即名內心火法。若順攝世間故。而作壇者。當作方爐而周匝有光焰。自身亦著黃衣。想火爐中有此本神。住三昧如上。然後所作事成。不然不成也。此法與息災相應。是堅固法也。此配初菩提心阿字門也。由此因緣。智具足也。又問因陀羅即是王。故譯云帝。今因陀羅王者。爲梵漢並舉耶。答不爾。此因陀羅者。直呼帝釋。因陀羅是帝釋異名。釋。涅槃迦葉品。帝釋別名中云。亦名因陀羅。文第七

即是表金剛座也。端嚴者是內莊嚴。言此智火本尊之形。具一切佛功德故也。增威是外事。謂十力等用也。此智火者其性如是。內外功德莊嚴圓滿。能與十力故名增威也。由識此火故。燒無始以來無明薪積。無復遺餘。如劫燒時。火灰燼皆盡。蕩然無垢。一切如來功德自然成就也。然此火神即名爲智。其相端嚴。作金剛色。以圓光焰燄而自圍繞。處此光中。寂然正受三昧。由住此三昧。故智性滿足。此智光者即是毘盧遮那之別名也。即以此尊而表此智。若初觀。即觀此火神。能成一切事。若深了其性。即如上說也。此中方壇者。梵名^{阿彌陀}。因陀羅。是帝釋尊之別名。又則金剛輪別名也。智是內證。其外發之表作金剛杵形。此方座形與一相似也。然但觀四角之壇中有本尊。即是也。此特顯形也。上云增威者。若作形像。所表而論。即是體貌圓滿豐備之言也。然據理之言。即心法門也。然火有二法。若能修^{阿彌陀}。者。唯現此尊形表之相。而誦真言^{其名即}。即名內心火法。若順攝世間故。而作壇者。當作方爐而周匝有光焰。自身亦著黃衣。想火爐中有此本神。住三昧如上。然後所作事成。不然不成也。此法與息災相應。是堅固法也。此配初菩提心阿字門也。由此因緣。智具足也。又問因陀羅即是王。故譯云帝。今因陀羅王者。爲梵漢並舉耶。答不爾。此因陀羅者。直呼帝釋。因陀羅是帝釋異名。釋。涅槃迦葉品。帝釋別名中云。亦名因陀羅。文第七

①原本係註口住私云上辨廣博非真可又讀名界下明廣博義 ②平等二更相 ③如十(明) ④自二下 ⑤[彼]一 ⑥色二也 ⑦者。一 ⑧釋二故

六有云：因陀羅帝釋異名。故疏述釋云：帝釋也。王者於漢言顯是釋天王也。

帝釋者青龍疏二十三云：釋提桓因者三十三天之王也。梵云釋迦提婆因達羅者釋迦姓也。此翻爲能提婆天也。因陀羅帝也。此正翻云能天帝也。今此經云釋提桓因。梵語訛略。若餘處云天帝釋者言乃倒耳。往昔過去字橋尸迦。此云蠻兒。父名阿摩揭陀。此云無違害。即摩揭陀國。過去帝釋修因之處用爲國名。彼國舊名置甘露處。如智論說劫初帝釋與阿修羅以山爲鑽。遂得甘露置於此地。因以名焉。第十七十八云：帝釋因百施得成也。百度開四城門。廣施也。釋是百。迦落是勇施也。佛具無量百施。故名帝釋也。第十六云：釋迦是百福德義。以因中曾百度修福。所謂一百遍作大無遮會普施衆生。故得成此勝生。文然演密抄。帝爲梵語。與慈恩青龍等違。恐誤矣。第六云：因陀羅是王義。王即是帝故。與慈恩等同也。今按此中疏釋意。唯顯此經威德勝於餘經也。然此里富羅因陀羅者當有無量義。今且舉一二。昆富羅者悉地出現品。佛說四阿真言已。時諸菩薩說偈云：奇哉真言行。能具廣大智。義釋第八三七云：此廣大梵音名里富羅。疏十一十三釋此句云：嘆此真言行甚爲奇特。乃能從如來心而現四德。從此各出無量不思議妙之音。周於法界。一聲又互出一切聲。無二無別而有差別。用成佛部。即表如來妙藏之藏秘密法身具

有無量功德莊嚴也。故云能具廣大智句。此智無邊際。猶如大虛普含萬像。故云廣也。故此廣智即是無等智無比智。由此智句能令成佛。文故知。昆富羅廣博者一切字門義。因陀羅者第七五云：偈云：正等覺真言。言名成立相。如因陀羅宗諸義利成就者。如因陀羅宗者。因陀羅是天帝釋異名。帝釋自造聲論能於一言具含衆義。故引以爲證。世間智惠猶尙如此。何況如來於法自在耶。諸義利成就者謂如來真言於一言皆具能成就一切義利。一名中亦具能成就一切義利。云云第七九云：已知所加持處。如來以何法。加持耶。佛次言秘密主。如來無量百千俱服那度多劫。積集修行真實諦語。四聖諦。四念處。四神足。十如來力。六波羅蜜。七菩提寶。四梵住。十八不共法。秘密主。以要言之。諸如來一切智智具。一切如來自願智。力。自願智力具。一切法界加持力具。此四即及與三力開合。具上。隨順衆生。如其種類。開自在神力三昧下作之。示真言教法者。謂以如來無量阿僧祇劫所集功德。而作遍一切處普門加持。是故隨一一名言成立中。皆如因陀羅宗。一切義利無不成就。文如此。一功德。同真言之相。法性自爾非造作所成。今且約阿字一言以辨其義。如行者自證心時。了知世出世間因果本不生故。無苦集滅道而有一實諦。見此一實諦已。必定師子吼而爲衆生說之。是名積集修行真實諦語。乃至如阿字

不生門者。迦字無作門等。皆應廣說。文故因陀羅者一字共無量義。又按帝釋爲百施。然爲經題者。百施是爲字輪。四城門者發心等四門。即四種阿字。施者以此施他。是爲因故得無上果。即三十二相八十種好華嚴十行品云：檀波羅蜜已成滿。百福相所莊嚴。衆生見者皆欣悅。彼最勝惠行斯道。文十向品云：願一切衆生得百福相身三十二相而自莊嚴。大疏二十七十四云：百福相身。此舉三十二相通因。經顯一切衆生得八十種好莊嚴身具十力不可斷壞。文涅槃德王品云云何菩薩修清淨身。菩薩摩訶薩修不殺戒有五種。下中上上上中上乃至正見亦復如是。是五十心名初業心。具足決定成五十心。是名滿足。如是百心名百福德。具足百福成於一相。如是展轉具足成。就三十二相。清淨身。所以復修八十種好。世有衆生事八十種神。何等八十云云。云乃至修八十種好。以自莊嚴。是名菩薩清淨之身。文第十九十九云：秘密主。乃至三十二大人相者。皆此中生經文也。即此一字有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字。也羅等八字。及此四字。并爲三十二也。一字中三昧。皆具三十二相也。次俄若娜那磨五字。一切法中自在而轉。此等正等覺成隨形好。成就隨現經文也。此五字遍於定慧中。亦能成三昧。亦能成智惠。能遍如來八十隨好形也。文此經始終以阿四字而爲宗體。

①王二主 ②施二施 ③原本冠註曰又按已下一解非是與第一義同 ④業二發 ⑤具足百福 ⑥云 ⑦種二修 ⑧等 ⑨

四字卽百字輪。修百字輪得百法明門。心佛顯現。是卽具三十二相八十種好義。四阿卽中胎八葉。若約內德則第一重具三十二相八十種好。若約外相第二重爲三十二相。第三重爲八十種好。故次云一切如來祕要之藏祕要之藏是曼荼羅義也。^{已上}又云云。者有天宮義。天也。天云云。宮云云。天宮是三十三天宮也。下云因陀羅故三十三天者。字義是世義也。又云云。者又有世義。是世義也。又云云。者又有女義。上天字亦具女聲故。云云。中具世間衆惡難染義。者依前所引護摩品等。菩提心爲也。者垢義也。^{見疏十}煩惱垢中。菩提心種子義也。此經流布。是衆惡難染世間煩惱中。菩提心種子故。又毘富羅者。依第九疏。衆生實相也。衆生實相者。本有佛性也。素坦覺者。衆惡難染義。因陀羅者。菩提心種子義也。又廣博經因陀羅王者。廣大金剛法界宮義也。疏云。次又釋歎加持住處。故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故。金剛喻實相智過一切語言心行道。適無所依。不示諸法。無初中後。不盡不壞離諸過罪。不可變易。不可破壞。故名金剛。如世間金剛寶有三。部最勝。一者不可壞故。二者實中之上故。三者戰具中勝故。此與釋論三種金剛三昧中喻意大同。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身。以加持故卽是真實功德所莊嚴處。妙住之境。心王所都故曰宮也。文第十八

二十云。大因陀羅心王金剛界。又金剛是釋天三昧耶形也。故毘富羅者廣大法界。素坦覺是攝持義與藏意同。因陀羅王者金剛智也。謂此經卽爲加持住處。入此經門則聞此法故。然經既說加持住處名廣大金剛法界宮。故皆有加持義。毘富羅廣大加持者。卽疏第九釋如前引。是理法界加持也。金剛加持。理趣釋云。金剛加持者表如來十真如十方界十如來地。以成上下十峯金剛大空智處。加持者表如來於中道。十六大菩提普賢智從此流出。共成三十七德。以成解脫輪大曼荼羅文大空者謂法界也。故是智法界加持也。流出者神變加持義。曼荼羅有發生義。亦是加持義。大法界加持者。此法界。疏云。法界者。廣大金剛智體。此智體者所謂如來實相智身。云說金剛法界宮。卽是如來身。故是法佛身加持也。第二十三云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。如瑜伽金剛頂中引數而喻。大本廣說其意。如帝釋處在天宮中。其地一切皆琉璃寶。外內清淨。一天衆自在其宮室內。而見帝釋常在其宮宛然相對。何以說以此地。意一切皆妙寶所成。互相輝映。更相引發。彼不來此不去。亦不相和合。而緣具故如此。而實無生無所有。不可不信。文然因陀羅與曼荼羅聲勢相近似。恐應有發生加持義。第二十卷喻中。帝釋因陀羅是也。若其深釋如上。若就淺釋。大廣博經與方廣同。梵語同故。難集論十一云。方廣者謂菩薩藏相應言說。如名

方廣亦名廣破。亦名無比。云何義故名爲方廣。一切而情利益安樂所依處故。宣說廣大甚深法故。爲何義故名爲廣破。以能廣破一切障故。爲何義故名爲無比。無有諸法能比類故。此方廣等皆是大乘義。差別名文。祕要之藏者。法花法師品云。此經諸佛祕要之藏。文下疏第一三十三云。自信作佛者甚爲難得。故世尊且令淨諸障障將護其心。要令時義契合。然後爲說卽心之印。今經則不。如是直約諸法令。職其心。所以爲祕要之藏也。文今謂。祕要藏者三句是也。三句卽三點祕藏也。下疏直約諸法等。亦三句釋中文也。疏第五十三云。如上所說菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟者。卽是心實相花臺大悲胎藏開敷。以大悲方便。現作三重普門眷屬。以是義故。名爲大悲胎藏漫荼羅也。文又二十二六抄記中。具以三句配曼荼羅。故若廣三句。則成胎藏漫荼羅。故一切如來祕要之藏者。漫荼羅是也。十五云。祕密漫荼羅配尊位決者。謂決定安列諸聖者座位等也。祕密者卽是如來祕奧之藏。久黑斯要如優曇花。時乃說之。苟非其人則不虛授。不同顯露常教也。漫荼羅是具種種德義。卽是如來祕密之德。如是祕密之德如蓮花開敷而自莊嚴。配尊位決者。是決擇義也。如是蓮花祕密之藏分。別種種分位。所應作事皆決擇之也。決謂定說也。大悲根原。從大悲根本生發大乘無上諸佛最

祕者謂此漫茶羅即是無上大乘根原也。謂此菩提之心，以大悲為根本，亦如胎藏故言根本也。大乘者謂真言行菩薩事，由是具足方便故行大直道，一向無留難得至於真實，猶如乘調良之馬，作大直道至於大城，此即是諸佛最上祕要之法文又六十云，然此真言法要倍復難遇之，何以故，此是如來祕藏，長夜守護不妄授人，局無頓悟之機則不入其手，世尊在無猶多怨嫉，況末代乎，文此釋祕密主，以普觀漫茶羅圖位，說偈文，往開具文，然第六文云，大乘根原，此義亦於大廣博經因陀羅王中有之。

○者根義也，其如俱大廣博經者是方廣也，入大乘論云，毘富略是摩訶衍文故大乘根，原義也，然法花所云祕要之藏，亦是漫茶羅也，何者彼經所說，諸法實相者即漫茶羅中胎八葉也，一大事因緣者三昧耶義也，開示悟入者四阿義也，無非皆漫茶羅者也，威德特尊者，法花信解品云，爾時窮子備寶展轉遇到父舍，住立門側遙見其父，乃而散衆妙花，羅列寶物，出內取與有如是等種種嚴飾，威德特尊，窮子見父有大勢力，即懷恐怖云云。

猶如千目者，具如諸抄，今謂千目者，有有與眼兩義，布字品云，伊上伊目精或目角也，此二字先配右，後配左文又魔醯首羅三目喻於伊字，是有眼義，又眼義，具如第十多羅尊釋，又不動十九布字，布兩眼，此二字共有，指字義，亦有。

○通用義，例如千字文三梵語云，多羅也，唐梵文字，云，又此中有，字是名義也，又字名也，又此中有，字是名語相通，又中阿含經云，何因緣故名千眼告曰，本為人時，聰明智慧於一，生間思千種義，故云云，出心覺難。

今恐經題內廣等者，然依深釋意，此經題有五段，曰大毘盧遮那，曰成佛，曰神變加持，曰大廣博經，曰因陀羅王也，如次當，第五字門，大毘盧遮那者，成佛者也，第二十四護摩品中，第二火者，名為行滿，即案名表義，其梵音亦即真言也，初發菩提心，次修於行，其行滿者即名為佛，謂此即大悲為根，菩薩心種子故云云，是字水大天神也，次神變加持，字義也，金剛起印三角法界生印也，又十二大明羅字門云，能除一切衆生種種惡事，隨所欲樂而滿足之也，亦能作諸神變也，大廣博經者，字義，亦都總一切字，是第一義意，字薩埵種子，一切衆生義也，又字，我義也，是第二義，字真如實相義，是第三義也，次因陀羅王者，字義，字大空是金剛義也，即第三義意，又字種種巧度門義，是第一義也，又字大空普提心，是第三義也，疏第七十云，世尊於法自在，或以一字攝普提心等種種一法門，或以二字攝止觀等種種二法門，或以三字攝三空等種種三法門，或以四字攝念處等種種四法門，或以五字攝根力等種種五法門等，文何不以此五字門而攝經題五段耶，請留意思之，然今恐廣略後二者非無其義，凡經疏始終明五字，其義多途，其中如十六十七中，有，是一周義，足為屬，此屬義如此，義以，三為一具故，今略題准此等義耳。

入真言門等者，真言門者疏釋云，真語為門，又云，入真言門略有三事等，住者下釋，發見證方便嚴淨，是住中之事也，三劫是所住時分，六無畏是住中所證階位也，心者，下文五轉中六箇心字是也，入者，疏無的釋文，然真言門三方便事，通五轉三劫位時，故入亦有初中後，其發見見證等亦自成，入之淺深初後，故疏不煩釋耳，下疏，云，即以平等身口意祕密加持為所入門，謂以身平等之密印，語平等之真言，心平等之妙觀，為方便，故逮見加持受用身文，故入真言門者，次第進修方便義也，是入三種真言門而作其本心，故云，入真言門，住心品，品者，演密云云，然有人云，無量心識故，云，心品，故其非義耳。

修真言行品者，上修梵云，娜耶，或云，娜衍，又云，衍那，真言者漫怛囉也，下行梵云，折利耶，故第三十六釋修行曼茶羅行云，此修行梵云，娜衍，即是乘義，道義，謂從一念善根乃至成佛，於是中間一一諸地，所乘之法所行之道通名，娜耶曼茶羅中，善知識如造乘治道及將尊者，衆生乘而行之名，修已上釋，漫怛囉行此行梵音折利耶也，且如下文云，先為弟子擇治平地，若論外事自

攝經題五段耶，請留意思之，然今恐廣略後二者非無其義，凡經疏始終明五字，其義多途，其中如十六十七中，有，是一周義，足為屬，此屬義如此，義以，三為一具故，今略題准此等義耳。

入真言門等者，真言門者疏釋云，真語為門，又云，入真言門略有三事等，住者下釋，發見證方便嚴淨，是住中之事也，三劫是所住時分，六無畏是住中所證階位也，心者，下文五轉中六箇心字是也，入者，疏無的釋文，然真言門三方便事，通五轉三劫位時，故入亦有初中後，其發見見證等亦自成，入之淺深初後，故疏不煩釋耳，下疏，云，即以平等身口意祕密加持為所入門，謂以身平等之密印，語平等之真言，心平等之妙觀，為方便，故逮見加持受用身文，故入真言門者，次第進修方便義也，是入三種真言門而作其本心，故云，入真言門，住心品，品者，演密云云，然有人云，無量心識故，云，心品，故其非義耳。

○作二行 ○原二本 ○說二明 ○爾時父二十字 ○Q二C ○指字二總持 ○字二 ○互二恐 ○生二坐 ○(經)十者 ○(故)一

諦法者，卽第十三所云。法性是諸法實相也。所謂法性者五大也。故法性生五大相應五種言語。故云修眞實諦語者，是東方真也。次得此平等語諦者，南方真也。南方平等性智故，成就實諦之法者，中央真也。已上自證，次所發誠言者西方有字也。妙觀察智邪正不謬故，必定無異者北方真也。所有所作不異眞實故，^{化已上}今中眞語者當經實語。經中眞語者是中央真故。疏收四方爲中央，故今唯出四而已。七九云：如行者自證心時，了知世出世間因果本不生，故無苦集滅道，而有一實諦，見此一實諦已，必定師子吼廣爲衆生說之。是爲積集修行眞實諦語。文是阿字爲眞實諦語也。空藏經三說者，眞說者中央也。如說者東南也。不實者西北也。^{如三}童女經四語者，眞實不虛者東方。不顛倒者西方。如語南方。不異語北方也。論四者，實智東方。小乘南方。何者二乘佛在寶處三昧中說。寶處者南方義。又釋迦眞言中有三摩訶三摩句，是本等義。又寶生證法花皆此意也。摩訶衍法者，西方說法智。記三世事者，北方事業智也。論亦同。今不出其眞語統總四語，是眞語實諦法故。問所出四方相配，金剛頂四智意也。胎藏同異云何。答胎藏中四方義多途。有此一義同金剛頂無傷而已。若就深釋作系圖，與前不同。應知。問依金剛經等常途顯經，亦皆如是。言如來五語者故。而今釋此中眞言耶。答金剛經等意，如來五種語者，其實眞言陀羅尼

也。然常途顯教言說亦其流類其枝末故，無非五語故。今經其本源作此釋也。又佛加持護念，總以五語深密隱密說之爲陀羅尼眞言。以五語之隨一顯露顯略說之爲顯諸經。故約勝總用五語但是密法。約多約隨一五語總是常教故。七二十六云：復次如來一切言說無非眞言故。當以如是字義普入一切修多羅，是故智度論云：菩薩若一切語中聞阿字，卽時隨義知。所謂一切法從初來不生相云云。龍樹釋論云者，論三十八云：佛法中有二諦，一者世諦，二者第一義諦。爲世諦故說有衆生，爲第一義諦故說衆生無復有二種。有知名字相，有不知名字相。譬如軍立密號有知者，有不知者。文第十八云：菩提三藏云：漫但羅是密語也。西方若二人別語，更有異人來，卽相簡別。或有人見彼別語，云勿往于他密語，此名漫但羅也。^文第四十四云：此漫但羅法門亦復如是。^{上引法花三車贊}如來以世間因緣事相擬議況喻不思議法界，以俯逮群機。若可承攬，便能普門信解勇進修行。及以蒙三密加被，自見心明道之所圖也。如言三月持誦，乃是性淨圓明中三轉方便，豈可但作九句解耶。又如東方寶幢佛，乃至初發淨菩提心義，豈得但作四方解耶。以此例之，諸餘法門皆以意領文。舊譯云呪等者，具如果師釋。此品下釋住心品三字。此品統論等者，住

心品是一經大意也。而今此一段疏釋，亦是住心品大意也。自心品者，述記第七末七四釋論第八心品云：此云品者通心心所文。卽是一切智智者。文云自心尋求菩提及一切智，疏一二十九釋此文中文具明。往見。又云：心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本，方便波羅蜜滿足丈夫一切衆生心蓮花藏。自性清淨心是名千栗太，是五字五大義。故此品下，明一切智智說五大喻，具緣品明菩提實義。五字偈是卽此經正宗體也。故第十一十三釋阿等四字云：此四字此經一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。卽是毘盧遮那心也。文又十一云：一切智智心無垢東真無量南受無礙西無有分別北諸佛不空。現證^中之法文第十二云：摩訶薩意處說名漫茶羅等者。心處亦可名爲心位。卽指此衆生自心之處卽一切諸佛大悲胎藏漫茶羅也。所以者何，一切衆生卽是花臺之藏。然四種煩惱常自生故，爲彼自覆弊故，不能明了而自覺知。若能自覺心處，卽知此心自性清淨，如是淨無垢處，卽是諸佛大圓滿實相之地也。是故佛答意言：若欲知眞言行及果，當於心處求之。皆如是說者，謂十方三世佛亦如是說。一道無異，非獨我如是說也。乃至今此中意云：若能證心中之心，^{此卽千栗太}卽是如來大決定心。^{謂三昧也}猶有此定故得入阿字門，入阿字門故卽能了知眞言之與果也。文又十一云：夫眞言

者從自心發乃至欲識真言行及果報者亦從心而現出此心外無別法也。所以者何此漫荼羅名之爲淨。以一切衆生自心本來清淨以無明蔽覆不能了知若淨此心即是漫荼羅處。不從餘處來也。行及果報皆亦如是。以一切萬法乃至形顯等色。萬類差別莫不從心分別而有。今此阿字門亦不從外來。但從心生。無別來處也。又云。然此心源微妙寂絕無名無相。不可示現。以何方便而能得見耶。今諸佛爲化真言行菩薩故。直從凡夫心處之心而作方便。亦不作餘對治行等也。此心之處即是凡夫肉心。最在於中。是汗栗駄心也。將學觀者。亦於是處思蓮花之形。所以者何一切衆生此心即是蓮花三昧之因。以未能令開敷故。爲諸煩惱等之所纏繞。所以不能自了其心如實之相也。是故先觀此心處作八葉蓮花觀令開敷諸業具足云云。如實了知者。下疏第十七云。經云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。即是開示如來功德寶處。如人雖聞寶藏發意勤求。若不知其所在。無由進趣。故復指言如上所明第一甚深微妙之法。一切智也。乃至非一切智人則不能解者。此法從何處得耶。即是行者自心耳。若能如實觀察。了了證知是名成菩提。其實不由他悟。不從他得。乃若如實自知。即是初發心時便成正覺。譬如長者家窮子。若自識父時豈復是客作賤人耶。

是故下。上總云。一切智智此具五義。今明。歷心五轉開見自心五智義也。此中發具見證等者。能發之心即質多也。故發菩提心云菩提質多也。心菩提乃至心佛國者。干栗太心也。能住名質多。第十二說。決定心數所住名干栗太。此心中之心是也。謂之住心。所云自心證心。心自知心故。云無所住等也。然經疏始終應有數多五轉。是故有數番三月持誦故。三月是三句。開三句爲五轉。故今且出三。一始入漫荼羅壇爲自心發菩提。漫荼羅是圖自心于栗太本相故。爾後世間成就品三月修行。及出世持誦爲萬行。至正覺顯現爲見正等覺。亦後作成就爲證涅槃。是寂然界爲一分正覺顯現。第五第六其時一分果相化他方便。二寂然界爲發心上世間心故。次第二三劫修行爲萬行。至極無自性心爲見心證涅槃。第五六准前可知。三初地爲發心。正開發自心八葉故。二地已上進趣萬行。第三已去佛地正覺涅槃。轉妙果。方便佛國是化他相。按起信下本二十三釋相大有其六義。今當對明。彼云。從本已來自性滿足一切功德。所謂自體。

有大智惠光明義故 一切智智
遍照法界義故 東發法界心大圓鏡智
真實識知義故 南眞實是眞如平等
自性清淨心義故 西蓮花清淨義
見心正覺

常樂我淨義故 北涅槃四德
清涼不變自在義故 下轉方便
眞語爲門者。謂三密方便。具如次下所明。自發心菩提等。自心者干栗太。即住心之心也。謂能發心名爲質多。所發菩提一切智智。干栗太心。是初阿字也。第三云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求質多一切智智。干栗太必當普度法界衆生。此心猶如幢旗。是衆行尊首。文十一十四云。正等覺心。即眞言心也。阿等四云。此中眞言心者。此心梵音汗栗太之心。即是眞言心也。又云。眞言智者謂智中之智。智一切無上無過也。又云。阿字是一切眞言心也。文十九十四云。前說得虛空心。即是菩提心生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名不可顯示也。乃至當知。此空是自證之理也。廣說。是自證三菩提無當。併思矣。

信相大文。
具萬行者。折利耶有治地義。漫荼羅行般若行等行也。此云具者。是當娜耶進修。萬行之行者折利耶也。三密方便者自心三德。三昧耶行。故云。即心。此眞義也。第十毘俱胝眞言中傍角一點是阿。阿即行也。見心正等覺者。正等覺心即眞言心。是眞字也。

大涅槃者。其字義。第十四云。若菩提心清淨。阿字除一切蓋障。點也。即是大般涅槃。更無他義。文涅槃四德常樂我淨即是四阿。重。

于四阿而爲惡字。具四阿。四阿卽四德也。第十一十四廣明。四諦義。所謂眞言心。眞言心者卽于果太故知。涅槃亦卽衆生本心。涅槃文字品會疏第八云。阿。阿者不破壞故。不破壞者名曰三寶阿字有字。譬如金剛。文又如來性品云。佛性眞。我譬如金剛。不可毀壞。阿字義。第十九十六云。上來所說阿字門卽是顯示自身我。卽我自身本不生。亦無滅。不生不滅者卽是如來身。我者佛性義。佛性卽太涅槃。大涅槃阿字義。阿字卽眞言心。所云于栗太也。

發起心方便者。第十八三十云。此普門身隨衆生種種心行差別性欲各異。卽以清淨妙門而淨其心。無得究竟。如是淨其心卽是莊嚴一切土也。淨土義行者如是住菩薩地時。卽能以善見世界。現如來身。坐於道場而淨法界輪。卽能遍知一切句。謂成佛也。文發起方便方便者同體大悲。謂阿字中之有義思之。

心佛國者。下疏明三品悉地中云。上謂密嚴佛國。出過三界非二乘所得見矣。文密嚴經下八云。密嚴是大明。妙智之殊稱。佛子勤修習生於此刹中。文祕密曼荼羅品所明卽密嚴國土相。又祕經云。唯此佛刹盡以金剛自性清淨所成。密嚴花嚴文皆自心八葉曼荼羅耳。

從因至果者。前約三劫十地等解住心義。因果義可知。以無所住等者。第七十七云。復次入多字門

時。了知諸法皆空故。不住生死中。涅槃卽此如亦不可得故。不住涅槃。有義爾時行處盡息。諸位皆盡不生。遍一切處。的無所依。是名以不住法住。如來大住也。文遍一切處等者。有字義也。不住而住者。心續生及十緣生句義也。續生緣生皆自字義。相續有字義。有字義。具如上。心續生者。文云最上大乘句。心續生之相。諸佛大祕密外道不能識。疏釋云。於諸大乘法門。猶如醍醐淳味第一。故云最勝大乘也。乘名進修。句名止息之處。故云大乘句也。心續緣生之相者。雖此心畢竟常淨。猶如虛空離一切相。而亦從因緣起。有心相生。猶如大海波浪非是常有。亦非常無。若常有者不應風颺止息。則澄然而靜。若常無者不應風颺起。鼓怒相續。當知是心從緣起故。卽是不生而生。生而不生。無相之相。相常無相。甚深微妙難可了智。諸佛祕密之印。不妄宣示。是故凡夫二乘兩種外道。非但不識無生滅心。亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識。又第一十七云。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要。方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地。故復依眞言法要方便修行。得至第三地。爾時以無所住進心不息。爲滿第四地。復依眞言法要方便修行。得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成。正覺文是無所住心續生相也。十緣生句者。疏第三三云。祕

密主若眞言門修菩薩行。諸菩薩深修觀察十緣生句。當於眞言行通達作證。乃至如實遍知一切心相者。是略答前問中修行句也。如下文萬行方便中。無不藉此十緣生句淨除心垢。是故當知。最爲旨要。眞言行者特宜留意思之。然統論此品中十緣生句。略有三種。一者以心沒蘊中。欲對治實法。故視此十緣生句。如前所說。有空之幻是也。二者以心沒法中。欲對治境界緣。故觀此十緣生句。如前所說。蘊阿賴耶有心之幻是也。三者以心沒心實際中。欲離有爲無爲界。故觀此十緣生句。如前所說。解脫一切業煩惱而業煩惱具依。卽不思議之幻也。摩訶般若中十喻亦具含三意。然此中約其顯勝。唯出三緣生。其實眞言行者始終無不用十緣生句。故如明十緣生釋中及第六十八明有相喻伽中。皆在寂然界前明用緣生觀也。又文說十緣生已云。祕密主如是了知大乘句心句。乃至漸次大乘生句。前心續生云最勝大乘句。此緣生句亦云大乘句等。疏釋云。乘名進修。修是無所住義。句名止息之處。是而住其心義。又疏釋漸次大乘生句云。以深修觀察故。如入大海漸次轉深。乃至毘盧遮那以上上智觀。方能盡甚深底。故曰漸次大乘生句。文漸次轉深至佛地者。此幻觀通始終也。又十緣生句。復云具足法財出生種種巧大智。是幻出無盡莊嚴義也。具如疏釋。往後又大乘梵云。中有我于栗太義內

我千栗多者，八業心蓮也。我等四字也。是故應知不住而住者是真字義。即心之德，五轉即無所住相也。心者即千栗太之心。住者實多之心。所謂心自證心者，無所住而住其心義也。金剛般若云：應無所住而生其心者。是從真字生百字明門義也。其心者諸字門，是心心所百法明門故。又維摩等經云：從無住本立一切法者，亦是百字法門也。無住本是真一切法者諸法明門也。

入真言門略有三事等者。真言行語乍看似但是口密故明，具有三密，然三密次第，若約三部，身口意如次佛蓮金也。以身爲總，而有口意故，若約出生字口印身形像，應現種子三形尊形次第也。百字果相應品云：爾時毘盧遮那世尊言：秘密主入大覺世尊大智灌頂地，自見住於三三昧耶句。秘密主入薄伽梵大智灌頂，即以陀羅尼形示現佛事。爾時大覺世尊隨住一切諸衆生前，施作佛事。演說三三昧耶句。佛言：秘密主，觀我語輪境界，廣長遍至無量世界清淨門，如其本性表示隨類法界門。令一切衆生皆得歡喜。文疏第十八二十七陀羅尼形者，謂總東真言輪而以爲身。即成普賢身也。由住此總持身故，於一切衆生前示所見身，說應機之法，無有差謬。同入佛智也。○次告金剛手，汝可觀我語輪，即觀佛陀羅尼身字輪境界也。佛以神力加持大會，非但今秘密主觀我語輪境界廣長遍至無量世界清淨門，如一切衆生本性表示隨類法界門，令

發歡喜。○金剛手得觀此一切大會亦得同觀此不思議神妙之境也。所以者何？此大智之身常住寂滅離諸因緣，非有心之境，離佛神力所加持，則一切菩薩非其境界也。佛既示已告言，汝等且可觀我字輪境界，廣長無量也。長謂人所不及也，私謂此即云何也。其廣橫遍於一切衆生界，其長云何？堅窮佛界，故云廣長也。如是廣長之身，普應一切，從何得乎？乃從此一字真言王而現此事也。以一真言印身示一切身以二真言字音而出妙聲普周法界，以一真言本尊之心普示一切智慧之境也。如上經意從語輪陀羅尼，隨衆生類現種種身，說所應法，種種身即是意觀。此諸身各具印，是身密故，是從語輪出身印意觀也。故疏釋三密皆云真言，此中亦爾。又具緣品云：有如來出世廣長語輪相，如巧色摩尼，能滿一切願，積集無量福德。文疏第九云：如生身佛將發誠實言時，或示廣長舌相遍覆其面，而告應度者言：汝經書中頗見有如是相，入而出虛妄語，不若摩訶衍中或出舌相遍覆三千世界，今者世尊將說如來平等語，故明此語輪橫堅皆遍一切法界。故曰廣長語輪相，此相字梵本正云曼荼羅。又云：爾時世尊住於滿一切願出廣長舌相，遍覆一切佛刹清淨法幢高峯觀三昧疏第九云：此中言出者，梵本正翻當云發生舊譯或云奮迅出此廣長舌相，即是如來奮迅示現大神通力，故會意言之也。此三昧於如來

廣長舌相遍滿一切佛刹，巧色摩尼普門大用中，最爲上首，猶如大將之幢故。云清淨法幢也。文前所引第九，舌相真言中，摩訶阿摩訶者廣長也。是則曼荼羅也。疏所出四語者皆舌相真言中義，又上所出十八卷諸文語輪即漫荼羅也。又十三如來語門真言摩訶隨迦怛羅同語也。毘濕縛惹耶智也。摩訶耶也。謂此語從如來無量門巧智而作此智廣大無量也。文此真言初亦有言，是漫荼羅義。○又此真言者所謂巧色摩尼也。十七十四云：巧妙智者即是一切智智之別名也。復云：此大廣即廣長也。又此言中有大我義，又有我心之義。大我千栗太即漫荼羅也。故知真言言即同。○又此言同曼荼羅，此中具三密，又此曼荼羅言正翻是真言等，而義含印觀。印梵云母陀羅，念云三摩羅拏，故云爾也。又三密修行總呼爲真言。如下經真言門菩薩及世出世持誦三月持誦等，其實皆雖三密修行，以真言持誦名之。又三密者三業各有隱密義，身隱密者疏十三十四云：三藏云：西方尤祕印法，作時又極恭敬，要在尊室之中及空靜清潔之處，當澡浴嚴身云云口隱密者，前所引第十八十釋是也。意祕密者，真言云：憶念，憶念者在心不彰于外也。三祕密有多釋，如餘處詳。又口云目佉，門亦云目佉，出探玄記。又十三有：如來語門印，是語名門也。故真言於入門有其義旨，以標真言兼之身意，又如來舌真言中，具疏所出真言

諸義。然彼真言。首言「心義」。曼茶羅義。如題摩訶毘盧遮那下詳之。終「字」是種子。亦是心義也。疏第十四十七云。此是心義。亦是如如義。又語門真言初有「字」。中有「字」。是種種巧智義。與「字」同。種種巧度門。同終云。此是心義也。此言中有「字」。是心義也。醫方云。舌。屈心也。依舌及語門真言中。皆有心義。舌語是于栗太曼茶羅處門。故言「入真言門」。而安首也。又云。此是守護經十三云。慈字是最勝義。富貴義。自在義。智慧義。文富貴自在等皆此義。是普現色身義也。又一字頂輪王經大人相印。真言種子也。是三十二相義。印金剛合掌。與「百光王」同。此宗義。三十二相者字門也。普現色身亦是字門故。此者字門義也。系者大品云。諸法喚不可得故。華嚴云。唱詞婆字。時入般若波羅蜜門。名觀察一切無緣衆生。方便攝受令出生無礙力。文語門中。此字亦巧妙智。一切智智普現色身義。故舌相真言。是曼茶羅也。又舌根是色。屬身故身業也。能表意故兼意業。故舌相真言兼得餘二業。其身與意不如舌故。標真言餘二自具。又世間成就品云。初住菩提心。第二名為聲句想為本尊。而於自處作。疏二十八釋云。復次此字者即是菩提心。由「一」字即是入實相門。皆得法界之體。所言字者梵云阿利囉。阿是不壞義。即是淨菩提心也。如此行門為淨菩提心故。若不除垢本尊三昧無由現前故。行者令

一字與淨菩提心相應也。第二名為聲句想為本尊。而於自處作者。又當觀想字字句句真言之聲。如前次第相續輪環不斷。一聲相明了如鈴鐺風梵之音次第不斷而入其身。遍其體內。以此因緣能令身心掃除垢濁。如火起時諸塵悉淨。亦當心一境善住不亂。假使有種種境界。亦如前說也。又句中義者。即是本尊之體。已上。字意密也。先想本尊。明了次即自觀己身同於本尊。令內外明了也。字真言觀即是真言身。聲真言觀即是真言王。句義觀即是真言之體。即真言心也。句是義趣。所歸趣處也。即本尊心也。是字身。聲語。句意也。主身語意淨三事清淨平等。猶如內有明眼外觀淨鏡。又無障礙三事等故明了現前。以此三事等故身口意皆住。一見衆緣具故。則有成就之樂也。此三事等明見本尊故。當於自處作也。又即自觀其義亦同。本尊以三事等故名世間成就。又二十八無相三昧品疏云。私謂上來經文大意不過此行。謂口真言身法印意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門法界之性。凡夫不知。云何得入。故佛先說此三真言門。漸得三昧乃至親觀本尊。見種種神變之境。猶是心有所著。不得三平等住。今說三平等法門。若行者於瑜伽心中而復能如是觀察。離身口意分別戲論。即得現前。而證真言實相。同於佛住。自體常住。同於如來。也。此中三密言三真言門也。又此

云真言門者。本尊三昧世間持誦。非言初地已上也。十四二十三云。此中身密者。即是諸印。如四重大曼茶羅。一一本尊各有密印。若觀此身印。即知此尊所表秘密之德。隨類上中下差別。有無量種也。語密者即是諸尊所有真言。聞此真言。即知此尊內證之德也。意密者即是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同。與此相應即入如來意密之藏也。此中身語意密。上從佛菩薩位及二乘諸天八部。無量差別。廣而論之。乃至十世界塵數各各不同。略而言之。如此經中所表之位。謂皆表如來身口意秘密之德。若能如實了知。即同於秘密主也。是約諸尊。菩提心論云。三密者。一者身密者。如結契印。召請聖衆是也。二語密者。如誦真言。令文句了了分明。無謬誤也。三意密者。如住瑜伽相應。自淨月圓滿觀。菩提心也。文是約行者。問准下文。真言門菩薩薩摩稱第三劫人。今入真言門。何泛通耶。答下文約勝唯名第三劫。其實非不通。地前凡夫。況此品中所明。多在地前。是事下當廣說者。經疏終始皆悉明三密法門。無住不是。今且約顯著指。具緣已下諸品也。行者以此下。明三密法門速疾頓成義。第二十二云。然行者猶身印真言及觀本尊此三事和合故。本尊自降臨道場而來加被也。然此行者初行之時。尚是凡夫自無德力。何能即感佛菩薩等如是而應耶。但彼佛菩薩等先立誠言大誓願故。若

有衆生依我此法而修行之。不虧法則者我必冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法。而不應赴即是違本誓願。故不得不應也。如明珠方諸向月而水降圓鏡向日而火生。因緣相應而無思念此法亦可爲喻。非是諸佛有心行而同凡夫之赴應也。若心不相應。事緣有闕則本誓不加護念。故無應驗。非佛菩薩等之過也。又十四云末句云。沙訶者是驚覺義。以一切如來本行菩薩道時。同見如是義故。必定師子吼發誠實言。我要當以此阿字門。遍淨無盡衆生界。若我此誓不虛者。其有一切衆生。誦我誠言不虧法則。則當如其所願。皆充滿之。我今以隨如來三昧耶教。說此真言。唯願不違本誓故。令我道場具足嚴淨。故云。沙訶也。以下諸真言云。沙訶者。其意大同也。又同二十四云末句云。沙訶者。如僧羯磨竟更加忍可印成句。若我所發誠言必定無謬。唯願諸佛不越三昧耶。故令所作圓滿也。又九十八有釋。三方便者。謂三密也。方便者疏釋。方便爲究竟云。即彼萬行所成一切智智之果說名方便。由內具方便故。方便之業即是利他。是以梵音。耶波。默亦名發起。如從種子生果。果還成種。故爲名也。又佛內所具方便。及化他業無非三密。耶波默者方便梵名也。發起之義疏且約佛。若約行者。謂以三秘密方便。進修發起自身所具三業妙德。故第三云。譬如已知乳酪有醍醐性。即教令具諸器物。方便攪搖。文五

秘密軌明三句云。方便者三密金剛以爲增上緣。能證毘盧遮那三身果位。乃至能於此生者。下文云。初發心乃至十地。此生滿足。疏第一十七云。次又釋言。所謂清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。今此真言門菩薩若能不虧法則。方便修行。乃至於此生中。速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來。亦可致也。復次行者初發心時得入阿字門。即是從如來金剛性生芽。當知此芽一生蓮運增進更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云。次第此生滿足。此中大第者。梵音有不住義。精進義遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要。方便修行得至初地。爾時以無所住進心。不息爲滿第二地故。復依真言法要。方便修行得至第三地。爾時以無所住進心。不息爲滿第四地。復依真言法要。方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道。而成正覺。若於異方便門。開顯密意。亦皆不離。如是實乘也。文第七四廣釋世間出世間三昧畢云。若更作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可。一生成佛。何有淺深之殊。文

及波羅蜜文地地者謂十地。第四十一驚發地神偈云。漸明耶。一合娜也。修有尾世銅數也。譯云。修行殊勝行。部引也。播羅蜜多。到彼素者等譯云。淨地波羅蜜。義合。次釋云。修。殊勝行。淨治諸地。淨滿諸度。文依此釋意。地梵語具淨治依地。淨滿義。第三釋修行曼荼羅行中。漸明耶行。下明治地義。故知依殊勝行淨地依地。淨滿波羅蜜也。部引言是地。而亦翻淨地。故知地者本自淨治義。瑜伽倫記第一云。梵云步彌。此云地者。生成住持義。始自五識終暨無餘。凡聖因果統無不備。皆具能生成住持有賴於地。故云也。釋論解云。地謂境界。所依所行或所攝義。是瑜伽師所行境界。故名爲地。如龍爲地。唯此中行不出外故。或瑜伽師依此處所增長自法。故名爲地。如稼穡地。或瑜伽師地所攝智。依此現行依此增長。故名爲地。如珍寶地。或瑜伽師行在此中受用自法。故名爲地。如牛王地。或諸如來名。瑜伽師平等智等行在一切無戲論界。無住涅槃。瑜伽師中。故是彼所攝。故名爲地。或十七地攝屬一切瑜伽師。故如國王地。是故說名瑜伽師地。文入道章上云。此修習位能爲依持生長之義。故名地。唯識等與所修行爲勝依地。令得生。知故名爲地。文都部要目云。金剛杵者菩提心義。能壞斷常二邊契中道。中有十六菩薩。亦表十六空。爲中道。兩邊各有五股。五佛五智義。亦表十波羅蜜。能摧十煩惱。成十種真如。便證十地。證金剛三業。獲金剛智。

坐金剛座亦是一切智智如來自覺聖智云云
第五十五如來智皆兼權實二智相而以
金剛手執持其中故云左執拔折羅文五
重結護云上下同者佛界衆生界同具五智
故上下同也此云三密方便者即三密金剛
與彼五智五佛義同如來三密等即與彼權
實二智及佛界衆生界同也故行者修三密
行時與如來三密相應乃至法界力故滿
十波羅蜜故第十一云廣大加持者謂
如來加持神力由三句得成今欲行如來
事故思想念此三句也故經云以我功德
力如來加持力及以法界力周遍衆生界者
此三句和合而廣大加持力生如是念已應
誦念此句此句是一切真言心文此句者謂
以我功德等三句真言心者我我等四具說
如上此四文是中臺方便三密本源也
對治行等者仁王經中一三七云復次性種
性菩薩修十波羅蜜多起十對治文青龍疏
云對治對觀治即治遣文下疏云如餘教中
菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經
無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者
今此教諸菩薩則不如是直以真言爲乘
超入淨菩提心門若見此心明道時諸菩
薩無數劫中所修福惠自然具足譬如
人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由
旬更有一人直乘神通飛空而度其所經
過及至到之處雖無異所乘法有殊文第十
十九云毘薩摩曳此是奇哉怪哉之義也如
佛常教以慈對治於瞋以無貪治貪以

正見治邪見今乃以大忿瞋而除忿瞋以
大貪除一切貪此則最難信難解文然人以
此疏文證顯密對治不對治甚爲差謬何
者第十文釋降三世尊真言訶訶毘薩摩
曳文也以忿而除忿者其實雖實相無
相意而一往釋相還是以無方大對治比
對常教小對治耳何以此文證對治不治
乎且諸軌等中有治姪治瞋等真言何言
無對治乎今言對治不治者非此之謂
對治者且就常途大乘以十波羅蜜治十
重障等始終修行皆對治也今教不然今修
行者其貪瞋等不除者以懺悔方便等一懺
之而已其行即三密方便行故疏云直以
真言爲乘超入淨菩提心門依此持誦功
自然除貪瞋也若或助用除瞋姪等呪者
亦是三密方便非所謂對治行對治行者爲
除無始慳業等專修事擅行等是也
故大品下引證智度三十八三十六云經舍
利弗有菩薩摩訶薩初發意時行六波羅
蜜上菩薩位同阿毘跋致地舍利弗有菩
薩摩訶薩初發心時便得阿耨多羅三藐三
菩提便轉法輪與無量阿僧祇衆生作益
厚已入無餘涅槃是佛涅槃後餘法若住一
劫若減一劫舍利弗有菩薩初發意時與
般若波羅蜜相應與無數百千億菩薩從
一佛國至一佛國淨佛世界論釋云有三
種菩薩利根心堅未發心前久來集諸無
礙福德智慧是人遇佛聞是大乘法發阿耨
多羅三藐三菩提心即時行六波羅蜜入菩

薩位得阿毘跋致地所以者何先集無量
福德利根心堅從佛聞法故譬如遠行或
有乘羊而去或有乘馬去或有乘神通去
者乘羊去者久久乃至乘馬者差速乘神
通者發意頃便至如是不得言發意間云
何得至神通相爾不應生疑菩薩亦如是
發阿耨多羅三藐三菩提時即入菩薩位
有菩薩初發意初雖心好後難諸惡時時
生念我求佛道以諸功德迴向阿耨多羅
三藐三菩提是人久久無量阿僧祇劫或至
或不至先世福德因緣薄而復鈍根心不堅
固如乘羊者有人前世有福德利根發心
漸漸行六波羅蜜若三若十若百阿僧祇劫
得阿耨多羅三藐三菩提如乘馬去必有
所至第三乘神通者如上說是三乘
發心一者罪多福少二者福多罪少三者但
行清淨福德清淨有二種一者初發心即
得菩薩道二者小住供養十方諸佛通達
菩薩道入菩薩位即是阿毘跋致地阿毘跋
致菩薩義如先說次後菩薩大厭世間世
世已來常好真實惡於欺誑是菩薩亦利根
堅心久集無量福德智慧初發心時得阿
耨多羅三藐三菩提即轉法輪度無量衆
生入無餘涅槃法住若一劫若減一劫留
化佛度衆生今案智論文經但行清淨中
說三種菩薩一初發得不退二初發轉法
輪三初發淨佛國論總有五種菩薩一羊
乘罪多福少二馬乘福多罪少三神通乘於
此分三一初發心得不退二小住供養得不

●相二用？ ●左二右？ ●〔也〕一● ●〔說〕一● ●後二復●

退此二第三初發轉法輪此經第三今

略本七卷。崔牧序云。毘盧遮那神力加持經。

云伽他。此云。諷誦。古譯經者乃云。伽他。略

疏引經第一二菩薩略第三淨佛國轉輪及

大本十萬頌。梵方秘而密藏。今所譯者。○中

云。梵云伽他。此翻爲頌。頌者美也。歌也。頌

耳。然所引二種菩薩。共但行清淨中二種頓

爲二千五百餘。偈。海雲胎藏記云。此經梵

中文句極美。應故歌頌之。故說略云。偈。此祇

成菩薩故。喻神通乘。○初菩薩者是初住信

夾有三本。廣本十萬偈也。若依梵本。具譯可

此方言明。義竭盡故。名爲偈。議曰。不然。設

得無相三昧上菩薩位也。即是當第十住

有三百餘卷。已上廣本在。西國。不到此土

此方言未。必偈中皆明。義盡。文嘉祥法花疏

次菩薩者第三劫空性心菩薩。得無上菩提

梵。本略本四千偈。更有略本二千五百偈

此方言。句世有二種。一伽陀。謂孤起偈。亦名

者。初地十心第十佛地。具如十五卷。是得

中天竺國大阿闍梨集。令持所傳者。四千

稱祇夜。或名偈夜。今略。彼夜字直稱爲偈

極無心已。證如來地一分也。是當世及出

譯沙門一行筆。執文第十一。云。本經有

此間翻爲句也。有人言。偈。是此間語。以其明

世兩種悉地成就

三千五百偈。說此五字義。萬頌梵本。謂於十萬

義竭盡故。稱爲偈也。文。已上諸解。最勝疏

經云。如是下。具如臬抄等

偈。此有三千五百偈。說此五字。耳。然古師引爲三千

洲。三。本云。若準西方爲頌之法。皆四句

阿遮梨者。瑜伽倫記第一云。梵言阿遮羅。此

思之。問此中云三千餘頌。海雲記四千頌。崔

成。一頌。論句則有五種。一者處中句。二初

云師有調化之功。匠物適機。群從所放之

牧序云。二千五百頌。相違云何。答四千頌者

案多制多。此名處中句。不長不短。如是四

美稱也。釋論解云。三乘行者由聞思等。次

恐是足。供養法。全七卷頌數也。三千餘頌者

句成。一頌。名室盧迦頌。有三十二字。若六

第習行。如是瑜伽隨分滿足。展轉調化諸

今疏所釋六卷三十一品頌數也。其二千五

爲後句。若減六字。名短句。過二十六字。成

有情故名。瑜伽師。或諸如來證。瑜伽滿隨

百頌本。依海雲記。中天阿闍梨令持是亦

名長句。頌。準可知。今此經中。依梵本。或

其所應持此瑜伽。調化一切聖弟子等。令

不來此土也。崔牧序。現行經云。二千五百

有十七字爲一句。或有十五字。乃至呼三

其次第修。正行故名。瑜伽師。文大品云。字

海雲記或爲四千偈。或爲二千五百偈。既

字爲一句。今長句處勒爲七言頌。若短句

修不可得。文涅槃云。遮者即是修義。調伏一

違疏釋者。爲疎忽耳

處勒爲五言。故云云

一切諸衆生。故文明覺云。字修斷也。文第三

偈頌者。經音義二十四云。伽他。此方當

文義略周者。文略而義周。故云文義略周。

釋修行曼恒羅行中。折利也行下有治地

頌。或云攝言。諸聖人所作。莫問重頌字之

薄伽梵下。論師者。古一解云。指聲論師。此

義。又第四驚發地神偈中。折利耶行次有治

多少。四句爲頌者。此名伽陀。案西國數經

解勝。理趣釋云。婆伽者。能破義也。所破四魔

地義。是調伏修斷義。故對弟子稱阿闍梨

之法。皆以三十二字爲一伽他。或云伽陀

又有六義。如聲論所釋。熾盛自在與端嚴

者。是調伏正化治斷弟子惡罪義也。若自

誑也。舊言偈者。亦伽他之訛也。文青龍疏中

等也。文親光具出二義。一六義。二能破義故。

稱行。者調伏修斷自惡非義也。倫記等

一五七云。偈者。此有三解。一云偈者。竭也。攝

若親光者。不應言。具有六義。問若爾。下何

諸文多約弟子解。瑜伽釋論中具見二種

義竭盡。二云。偈者。熱也。語息息故。三者梵

是與卿衍修行不同。應知之

大本等者。都部要目云。毘盧遮那成佛道經

云帝釋聲論等耶。答帝釋聲論。謂女人爲薄伽者。是彼聲論中自釋女人之處。非是釋世尊之處。聲論六義者。釋世尊薄伽梵之文也。此六義與起信論相六義同。今相配

自在義	諸如來果斷	有大智慧光明義故
熾盛義	安樂智大	遍照法界義故
端嚴義	所莊嚴故	三十二相八十隨好
名稱義	一切稱讚	真實識智義故
吉祥義	一切吉祥	自性清淨心義故
尊貴義	一切尊貴	常樂我淨義故
尊貴義	一切尊貴	清涼不變自在義故

今此宗中等者。十九三十一云。善調身口意。稱伏自在故。能降諸魔。非但降於外魔。內障亦遍降伏之。世出世中。以爲尊。故復號人中尊。文中尊者。與世尊同。薄伽梵義。能破義者。降伏四魔義。此經宗以薩婆若實相智慧爲毘盧遮那。故且取能破義。破謂破一切暗故。如人下釋。能破義。初舉喻次合法也。第六三十二明。菩提實義。偈云。我覺本不生云云。乃至如實相智生。生者。心之實相。即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見。悉滅無餘。是故薩婆若。惠與虛空等也。已離一切暗者。於一切法相。不如實知。即是無明。是故覺本不生時。即生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸

知也。第一實無垢者。此最實事。實無過上。名爲第一實際。取謂自性清淨心。以離一切暗故。佛之知見。無復垢污。皆是轉釋不生義也。次有二句。結云。諸趣唯想名。佛相亦復然者。言六趣衆生與毘盧遮那。本無二體。但隨衆生種種妄想。立種種名耳。佛亦如是。一切世間徒見我降魔成道方便度人之迹。隨彼心相而稱說之。或云大沙門。或云大勤勇。乃至華嚴所說於一世界中有無量異名。非謂自證法中。如其所說而可表示也。又二十一三十三說。五字門云。復次時毘盧遮那如來。又復住於降伏四魔金剛戲三昧。四魔降伏。六趣解脫。一切智智滿足。金剛字句說者。住此三昧。能降伏四魔。能除六趣煩惱業苦。而與解脫之樂。亦能滿足一切凡聖所有希願也。佛住此定而說金剛句真言義。此五字即是降四魔真言句也。又十八二十六說。百字。王品疏云。此真言即同救世者。即佛也。有大威德。謂如來威神也。此真言即是一切法自在牟尼。此即毘盧遮那之別名也。此真言惠方便之光。能破一切無智暗。猶如大日出時。衆冥自滅。普謂一切衆生。頓除一切無明之暗也。云云。成就悉地品云。華臺阿字門。焰鬘皆妙好。光曜普周遍。明衆生故。如合會千電。持佛巧色形。深居圓鏡中。應現諸方所。猶如淨水月。普現衆生前。知心性。如是得往真言行。疏十二三釋云。周遍普照明衆生類故者。觀此華鬘之光。若現現時。即從此心生。寂照之光。普照一切衆

生之類。一切衆生亦有如是之性。但由無明覆故。不識自心之性。故不得如是自在之用。若自了心源之時。亦能如是普現色身十方教化。如佛無異也。普照衆生者。即此中破云。行者內觀具足純熟見阿字時。其光從心中四散。普遍十萬。一佛刹。此光從頂至足。周匝環繞行者之身。不可以喻言也。即是如來平等大惠之光也。此中大智明也。如千電集會者。如世間一電之光。尚不可諦觀。以映奪人眼故。況無量雷光聚集也。此釋光曜四散威猛熾盛之意也。然此光從心遍照之時。即能普遍一切世界。一切衆生應度之者。皆現其前。以其所喜見身。赴機演說妙法。令其得度。皆實不虛。又經云。大於其首上頂會交際中。標以大空點。而思離開字。妙好淨無垢。如水精月電。說寂靜法身。一切所依持。諸真言悉地能現。殊類形。得大樂解脫。速見如來句。文疏釋云。二十四前入阿字門。雖云了知心性。然亦未得究竟現前。是故更入真字門。此是三昧將用成。就菩提心也。乃至以行者未識自心故。方便令識。先觀蓮華。又以定水滌淨其心。令此阿字明白微見之時。六根諸垢皆總清淨。由六根純淨無垢故。心性無垢。猶如水精淨月之光。當知此即名見。見者即是成就成就者。即是體同法界。當知此法界本來寂然。一切衆生世界之所依持。猶如有情依世界。乃至地輪依水。水依風。風依空。空爲一切依止而無所依也。法界亦爾。

生之類。一切衆生亦有如是之性。但由無明覆故。不識自心之性。故不得如是自在之用。若自了心源之時。亦能如是普現色身十方教化。如佛無異也。普照衆生者。即此中破云。行者內觀具足純熟見阿字時。其光從心中四散。普遍十萬。一佛刹。此光從頂至足。周匝環繞行者之身。不可以喻言也。即是如來平等大惠之光也。此中大智明也。如千電集會者。如世間一電之光。尚不可諦觀。以映奪人眼故。況無量雷光聚集也。此釋光曜四散威猛熾盛之意也。然此光從心遍照之時。即能普遍一切世界。一切衆生應度之者。皆現其前。以其所喜見身。赴機演說妙法。令其得度。皆實不虛。又經云。大於其首上頂會交際中。標以大空點。而思離開字。妙好淨無垢。如水精月電。說寂靜法身。一切所依持。諸真言悉地能現。殊類形。得大樂解脫。速見如來句。文疏釋云。二十四前入阿字門。雖云了知心性。然亦未得究竟現前。是故更入真字門。此是三昧將用成。就菩提心也。乃至以行者未識自心故。方便令識。先觀蓮華。又以定水滌淨其心。令此阿字明白微見之時。六根諸垢皆總清淨。由六根純淨無垢故。心性無垢。猶如水精淨月之光。當知此即名見。見者即是成就成就者。即是體同法界。當知此法界本來寂然。一切衆生世界之所依持。猶如有情依世界。乃至地輪依水。水依風。風依空。空爲一切依止而無所依也。法界亦爾。

●稱二攝● ●(生)一● ●惠二攝● ●實二更● ●王二生● ●(從心...此光)十六字一● ●一十(切)● ●此中大智明也六字甲本
作細註

以衆生無明垢故不能自了。今以六根淨故即明見也。云云。又經云。囉字爲眼界。輝燭猶明燈。而以觀心處。當心現等引。無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是眞實心。古佛所宣說。云云。疏釋云。十五如上見時。猶未名究竟成就之見也。更有方便。謂觀囉字門行者。於兩眼上。置此二字。光明如燈。赤炎光。揮行者當坐時。少屈其頸。以此無垢光眼。而內觀照其心。猶此囉字。故能見心性也。此「字門」者。即淨知見之明燈。由此智目。觀心蓮華臺之實相。故速得成。如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。即是諸佛大般涅槃。故名眞實也。以囉字門等淨。此心故生眞實智慧光。故即見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也。行者見此眞言道之時。識亦發光。識謂六識也。以心淨故。六識亦皆光明。顯發。猶如大寶珠體性常淨。而不爲塵垢所染。若人營治漸去。塵垢。乃至轉明。即能無礙。雨降諸寶。光色無比。衆生六識亦爾。以心源淨故。六識亦皆純淨。所謂六自在王性清淨也。彼持眞言行者。如是見心性時。即是見於正覺兩足之尊。今此成就者。即是出世間第一成就。所謂成就第一常身。此常身即是諸佛金剛不壞身。見此心時。即是見如來句。知一切法皆如十喻。不生不滅。性常不生。得此眞言之智見。於實相也。又經云。轉此囉字門。遍字大空點置之於眼位。見一切空句。得成不死句。云云。疏釋云。雖如是說。然行者猶未。即能究竟明了見於心

性。更有明了方便。所謂轉囉字爲囉字也。前於目中作觀囉字。而觀於心。今更轉此囉字。令作囉字。還如前而觀於心中阿字也。此之囉字。是相義。上有點是大空三昧。所謂第一無相之法。諸相本空也。以一切相者。皆是不堅固法。以此相當體不生。故同於大空。即是堅固實相之法。如是思惟一切空句。與理相應。即是不死句。即是諸佛常住之身也。由此囉字方便。離一切相。即是常身。常身即是一切法空不死句也。以入囉字門故。離一切諸相。即是如來。即是樂等。大惠眞實之智。云云。經第七持誦法則品云。五字以嚴身。威德具成就。熾然大惠。烜滅除衆罪業。天魔軍衆等。及餘爲障者。當見如是人。赫奕同金剛。又於首中置百光遍照王。安立無垢眼。猶燈明顯照。如前住瑜伽。加持亦如是。智者觀自體。等同如來身。文聖觀自在軌云。發是心已。於囉字具圓點。即爲囉字。爲法界種子。想二囉置二眼中。如盛燈光普照一切。用此光明智慧之眼。觀自心中所置阿上囉字。了一切法本來不生。即於阿字流出白色光明。照無邊塵沙界際。一切有情身中無明癡暗。即想自身轉成毘盧遮那如來。具頭冠瓔珞。坐白蓮華。身如金色。光明照曜。作三摩地相應。如是觀一切已。文此中以大智明。破一切識心等者。依成就悉地品。是我我二字修行也。此等本自無生。故「字修行」即疏十二所謂「字下云。知一切法皆如十喻。不生

不滅性常不生是也。此等者。即指上一切識心等。同上所引。第六疏六趣衆生與毘盧遮那本無二體等。亦無相貌者。修行也。然成就悉地品。及百字品等中所明。是分證成就相。然與究竟位更無別相。但其大小勝劣等異耳。此中譬法相合者。利器喻。大智明。多所摧伏。喻破一切識心等。其本未有此名。喻此等本自無生等。此喻與法合不的緊。應以意解之。世議觀其事迹等喻。然惠日出時已下。然今此宗取。能破爲義者。如來平等實相。大惠。是薄伽梵毘盧遮那本地法身故也。若依常途釋明者。大智明者。即平等大惠明也。起信中本云。如菩薩地盡滿足方便。一念相應覺心初起。無明心無初相。以遠離微細念故。得見心性。心即常住。名究竟覺。文一切識心等者。起信中云。以一切心識之相。皆是無明。非一。無明之相。不離覺性。非異。非可壞非。不可壞。文疏云。業等染心名諸識相。此等皆是不覺云。相。故云。心識之相。皆是無明。非約心體說也。無明者。根本無明。起信中云。智淨相者。謂法力熏習地。前如實修行十地。滿足方便。心。故破和合。識相。滅相續心相。顯現法身智淨。淨故文疏云。依前方便。能破和合識內生滅之相。顯不生滅之性。此根本無明盡故。心無所合。即顯法身本覺義。文青龍疏下云。此心若滅無明滅者。此集起心即第八識無

氣殞 難阻始欲朱殞 必陟仙望嗟慢氣殞

根栽聲明論有三百頌。波膩尼仙所成。略。

伏摧滅一切生死見慢我執之幢 卽大摧伏

義也。又第十二降三世真言釋。及第九十六相羅吒字釋等。往見所從生義者。亦多羅字有此義。第十云。次金剛母所謂忙并計。忙言母義。并計亦是多義。即一切金剛之母。諸金剛智惠從此生也。恒囉二合吒。恒囉吒此中以上恒囉字爲體。多是如如義。羅是塵垢義。伊是三昧也。即是如如無垢三昧。諸金剛智惠由此生也。乃至惹衍底。是勝義。亦是生義。如了達如如垢障淨除得無勝之生。故爲衆母。無勝而生。即是生諸金剛。第十云。金剛即金剛是無勝者。亦是生諸無勝人也。此無勝生亦名甘露生也。九云。甘露者。一切智智別名。文是即生一切智智人也。次下云。生無礙知見人。即此義也。第十七云。如來即是一切善法所從生處也。金剛頂宗下。即翻此義者。翻者翻譯也。金剛頂義決云。大日尊亦名一切佛菩薩母。般若佛母者。仁王陀羅尼釋云。婆伽勝底。敵對翻云。三具福智。沒駄。摩引諦此云。母也。佛世尊。婆伽梵者男聲呼也。婆伽勝底女聲呼之。一俱會意譯云世尊。若依聲明敵對譯者。婆伽云破。梵翻爲能破。四魔名婆伽梵。又云薄阿梵。依聲明論薄名破阿名無生。梵名爲證智能證阿名爲阿梵。由阿梵故能破煩惱。故佛世尊。不生不滅。不來不去。不一不異。不斷不常。不增不減。具如是德。名薄阿梵。又云薄伽梵。薄伽云福智。梵名爲具。會意釋云。由具福智莊嚴滿足名薄伽梵。又薄伽梵是男聲。薄伽釋云。婆字爲種子。婆字者詮一切法有不可得。由心染

故有生。死。由心淨故有涅槃。彼二離心俱不可得。謂由般若生了因。即能生一切諸佛。故名佛母。文仁王不思議品云。此般若波羅蜜多是諸佛母。諸菩薩母不共功德神通生處。又二諦品云。實相即是諸佛智母。一切有情根本智母。青龍疏云。實相者即是本覺。由本覺故發生正智。至究竟覺。一切智圓本覺即是諸佛智母。有情智母者。有情由斯爲衆行本故。以本覺爲智母矣。文私案。今能破義者。喻實相智。即觀照般若。息煩從生二義。喻如實智。即實相般若。是即阿字義。故亦云薄阿梵。阿是實相種子。法界之體。是亦一途解也。又薄伽梵者。阿字三義。薄是有義。伽卽爲空。梵是不生義。是有不二義。不可得義。卽不生義。有是如如空卽實智。理智冥合頓除煩惱。亦其合故生無礙智人。字是大日種子。卽無礙智人義也。亦上有點是實字甘露義。故云甘露生也。轉字輪品入甘露。生三昧者。實字義也。實字相同。第五十八云。於大勤勇北置。應空眼。卽是毘盧遮那母也。佛母義。如般若佛母中廣說。真金是如如實相之體。畢竟淨句。阿字卽白是彼教門之外飾。故云綺素以爲衣。一戲論滅時。心日光明無所不照。故曰遍照。如日光。恬恬一心人。乃能見此。故其標幟猶如天女住於正受之像也。文私云。母者是實相般若。毘盧遮那者觀照般若。實相爲定。觀照眞智是定生智義。故名佛母。天女像者。表能生義。正受卽定。演密第五云。疏佛母

義。如般若經佛母品。彼品云。佛告須菩提。是般若波羅蜜多生佛十力。乃至十八不共法。一切種智。須菩提得是法。故名爲佛等。又論第七。佛告須菩提。般若波羅蜜是諸佛母。依止此法住。乃至何以故。是般若出生一切諸佛等故。無礙智見人者。智度五十七云。無礙智者。菩薩得般若波羅蜜。於一切實法中無礙得是道惠。將一切衆生令入實法得無礙解脫。得佛眼於一切法無礙。文知見者。又二十六二十五云。復次如從人讀誦分別器量。是名知。自身得證是名見。譬如耳聞其事。猶尙有疑。是名知。親自見觀了了無礙。是名見。解脫中知見亦如是差別。文第七八云。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體相不如實覺故。名爲生死中人。若能自知自見時。卽名一切知者。一切見者。是故如是知見。非佛自所造作。亦非他所傳授也。文第七三十云。第一眞實諸佛開示。此中開示是佛之知見。與法花義同。彼四佛知見。十二三云。今欲教彼衆生令盡識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見者。如俗言。心開意解。此意有理也。文第九三。一切衆生心。自本有佛知見性。但以無智。翳障故。諸法實相不得明了現前。文無礙知見者。卽佛知見。佛知見者。是四阿義。卽是法界之體。五智五眼。具此德人云。無礙知見人。卽諸佛如來是也。

①案二按 ②(花)一 ③應二無 ④虛 ⑤一十(切) ⑥(教)一 ⑦自二目 ⑧野誤二誤解 ⑨知二智 ⑩佛知二四佛

其志求因緣。一向志求一切智智義。即發菩提心也。同者菩提心因句。緣者根句。得相應者。方便究竟心自證心。智會於如。始本不二。云相應也。第八二十八云。此中相應者。梵云欲吃多。是應合如是之義。即是契合冥符之義。與瑜伽稍別也。次句。由多聞此法。行與理契。是大慶。故曰多聞慶。文志求與欲求同。恐是薄字義。伽行有十二因緣義。是因緣義如上引大莊嚴經。梵有不二義守護經云。喇字印者。不二之道。言語斷故。不二即相應義。如次三字義。

煩惱戲論者。煩惱謂六根本煩惱。及支末一切煩惱。戲論者。慈恩理趣分述贊下云。真如之法體無戲論。戲論者謂分別相。名言相。等思相。由戲論故。執著染淨有所分別。分別故生死。文故戲論通本末無明煩惱也。煩惱者婆字義。即三毒。伽字是行義。有去有來。即為戲論。永息者恐是梵字義。喇字不壞義故。故為金剛種子具相反義故。是壞滅義。能壞息煩惱戲論故。云永息也。

又薄伽梵等者云云。帶有聲者。釋中但以有為有然又亦亦有義也。資財及金者。中義。前所引青龍疏云。薄伽云福智。梵名為具。具殊勝德者。具是梵義。殊勝又字義。伽字殊勝也。德是薄伽義。持衆德者。具有皆字義。持亦應字中義。衆德者。其義也。

釋論亦云。等者引證。然此釋薄伽梵中有三段。一能破義。是當金剛部。次佛母義是

當蓮華部。後持衆德義是當佛部。故實此三義皆具。此經薄伽梵稱中。然今且用實相智破無明闇迷。故以能破義為正也。凡此經中。或稱如來。或稱佛及善逝等。而付毘盧遮那尊者。皆應其處所說法門。而稱其德號。此經既爾。餘一切經亦然。為西方學者應知之耳。

寶曆九年夏五月二十四日京都延命院善住師以御本書寫之竟 順庸

大日經疏私記第三

沙門曇寂撰

經薄伽梵住如來加持等。然此經教主古來衆論紛紛。未極經疏始終意故。無得其實者。今詳有二種佛身。一者本地身。亦名實相智身等。二者加持受用身。又名加持身。若子細分。加持身與受用身是別。然處處多以受用身為加持身。具如次下文。本地身者所謂實相平等智身。理智五大云。本地身者諸法本源。地者生成依持義。法者可軌義。身者依止義也。且如菩薩修行功成如智證如極果圓滿是也。此時全法界而一身。未論自他迷悟耳。爾時憶往願故。法如是故。為神變加持也。加持身者。加持護念現于摩訶薩意處身也。依世間成就悉地出現兩品意。行者初世間成就。次入出世間歷持誦階級。至正等覺句時。見心蓮佛。此佛

名加持受用身等。是即神變加持佛身也。義釋八十四云。次從第二正等覺等以下。方入等引地。能於觀行心中見佛真實加持身。故法花明深信解相。則為見佛常在耑闍崛山。普賢觀云。十方諸佛色身不滅。我濁惡眼障故不見。今此經宗以行者淨心為因。如來淨心為緣。從於心因緣生故。名自見心佛。如是見時不離本不生句。故名真實加持身。不同散心人等心外見佛。又不同初學觀人但得影像成就也。偈云。於鏡曼荼羅者。謂如先觀自身。作本尊三昧耶身。又觀心處圓明清淨微妙。喻如圓鏡。鏡中有八葉大蓮華王。鮮白嚴好。鬚髮具足。如前於花臺上有種子字。轉此種子色聲義趣。即見大日如來真實加持身。云云。受用身者依疏處處意。百字明門普現色身佛云。受用身。第十八終云。右百字果受用品。謂隨一門有相應者受用也。此品今經題云。百字果相應品。驗知相應受用梵語同。此品說佛陀羅尼身。字輪境界普遍法界作無邊佛事。一一門者。一字門也。一字是一本尊種子字故。此品題義同。常他受用。又第十八云。一切諸佛富財者。以入覺字門故。離一切諸相。即見如來。即是平等大惠真實寶智。如是真言之智於一切法中。最在其上。一切諸佛以此為資財。資財是受用義。如是智寶之財。數無量。自在受用成辦佛事。普施衆生。即是法華大長者義也。資及財富者。謂字門。十七。二十一布字品。若

①也。②一。③由。④一。⑤是。⑥是。⑦故。⑧是。⑨純。⑩論。⑪支。⑫枝。⑬甲。⑭本。⑮奧。⑯書。⑰云。⑱享。⑲保。⑳三。㉑年。㉒歲。㉓次。㉔戊。㉕戌。㉖月。㉗二。㉘日。㉙沙。㉚門。㉛曇。㉜寂。㉝手。㉞書。㉟一。㊱校。畢。送。空。㊲大。㊳正。藏。經。第。三。十九。卷。五。百。八。十。頁。㊴至。二。到。㊵。〔。鏡。〕。一。㊶。鏡。一。實。㊷。〔。如。前。〕。一。㊸。〔。轉。此。種子。〕。一。㊹。〔。原本。冠。註。曰。他。受。用。自。受。用。出。食。身。字。門。有。食。義。〕。㊺。資。十。〔。財。〕。㊻。

能如是。是作即是佛。即是一切智。即是資財。具一切法又第六三十七第九十二十一三十四等中。皆指字門普現色身為財。此十二入字門者。是以字眼觀。字至極百字三昧也。此中受用者。自受用義也。自受用作佛事。施樂生故。亦利他用也。故名義亦與常途教少有異。然依十四二十意。觀本尊已。其心作圓明。其中觀種子也。種子後生受用身故。受用身者佛身也。又受用言似有種子義。第二七云。譬如種果已成。受用其實。故云受用種子也。又云。從一種子成百千果實。是一一果實後生。若干展轉滋育不可勝數。今此受用果心。海成後心種子。亦復如是。故云受用種子也。第二十三云。次寶幢。即云花開敷佛何耶。此是行義。十度萬行資菩提心。次第敷榮芽莖。葉葉滋榮可愛。故得名也。次花開敷云。阿彌陀何也。此是受用佛。即是成大果實。受用其果。無量不思議現法之樂。皆得名也。又是自受用義。然阿彌陀不無他受用義。第四十二云。次於西方觀無量壽佛。此是如來方便智。以衆生界無盡故。諸佛大悲方便亦無終盡。故名無量壽。又第一九云。第五善行步軌金剛者。此善字梵云毘寶。多羅有端嚴義。種子義。譬如已得果實。後還為種子也。善行步者即是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便。俯應群機。曲中規矩。皆成佛法。故以爲名也。此金剛有西方義。具如下解。又六

十三云。青是無量壽色。既到金剛實際。即以加持方便。普現大悲曼荼羅。如淨虛空中具含萬像。故第四文。此第六文正是加持方便受用身義。此加持身隨行者位次。次有佛身。小大國土廣狹等異。是且同常教他受用應身相。然此實受用身稱加持受用身。疏下文十六云。復次此諸大衆。但以佛威神力。故得見。如是不思議境界。如來來捨加持。即不現前。非其自心限量之所能及。如行者內修般舟三昧。外蒙諸佛護持。能以父母生身見十方佛。如晴夜無雲。仰觀衆星。應聞法音了了無礙。以加持故。見自心所不及者也。其云加持義上已廣明之。如華嚴大疏明三種加持。若神力加持草木等。作象馬軍衆。是草木等能爲耶。唯神變之所致而已。又當段釋云。既從遍一切處加持力生。即與無相法身無二無別。第二十三十一云。是等世間以少福願。尙有如是。是不思議用。何況如來法身而不成。就如是自在神力加持神變耶。然常途說法或云。法性。或云法身。寂靜如空。無所動作。都不說具足如是力用。以爲凡起神變。皆是有爲之心。三昧之力。而不言法體如是。此其未了也。如是等義故。與常所談他受用應身不同耳。龜論如此。宜須知此義。次略引處處文。合上所謂義者。次下六經文云。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不。即入金剛界中。成如來內證功德差別智印。乃至若少分未等。一法未滿。

即不名一切集會也。已上明。然以自在神力所加持故。即從心王毘盧遮那現。加持尊特身。爾時無量法門眷屬。一一皆現。執金剛身。顯發如來威猛大勢。已上明。又十六云。如是毘盧遮那本地身。普於十方一切世界。十地菩薩等行。一一皆現。佛加持身。等加持身。又云。經云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業。一切語業。一切意業。一切處。一切時。於有情界。宣說真言。道句法。此轉釋佛莊嚴藏。所以無盡無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅之身也。雖常無起滅。而能以一切三業。普於十方三世一切時處。從最實道云云。加持身。又云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像。普於十方宣說真言道清淨句法。等者。又廣前相。言非但示現佛身。正等覺句已上行者。所見加持受用身也。充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身。亦復遍一切處也。且如十佛剎微塵數諸執金剛菩薩等身。口心印差別不同。如是一一本尊像類眷屬。皆如毘盧遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨。今略舉三聖者。以爲稱首也。乃至所言等者。乃至諸天八部五通神仙。以外現漫荼羅之所表示。例不知也。菩薩金剛諸天人者。所爲本尊也。疏中多如是等種種因緣。無數方便。普門應現。教化群生。雖淺深不同。龜細有異。然究其實事。無非秘密加持各能開示。如來清淨智見。若離如是實相印。餘皆愛見所生。與天魔外道作諸營侶。豈得名爲。

●作十(布字) ●智二者 ●[途]一 ●云二日 ●海二復 ●葉二華 ●[多]一 ●後二復 ●花二事 ●小大二大小
●實二宗 ●來十(若) ●諸佛二神力 ●第二十三十一抄記中 ●[福]一 ●[如來]一 ●[即從金剛
身]三十三(乃至)二字 ●[明]一 ●[界]一 ●[殊放]十五字 ●[等]二云云 ●[一切處]意業二
十七字二(乃至)二字 ●原本傍註曰以下異本地身 ●從二說 ●[又云]一 ●人二八 ●[難深]有異九字二[難深加持
佛身淺世本尊應本尊細佛身有異]十九字 ●

清淨句義耶。又三十二云。於薩婆若平等心。本地身。畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圖壇。已上加持佛身及世大本尊此一本尊身語心印。皆是一種差別乘也。且如有人志求五通智道。即從大悲胎藏現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精勤不久成。此仙身。成更轉方便。即成毘盧遮那身。也。人出世間持誦。見。第八卷佛身也。第七二十九云。行者但一心諦緣觀。此聲字。自當見佛加持身。若見加持身。即見本地法身。若見本地。法身時。即是行者自身。云第十四十三云。又字輪者。梵音云。應利囉輪。應利囉是不動義。不動者。所謂是阿字菩提心也。如毘盧遮那。住於菩提心體性。本地身種種示現。普門利益。種種變現無量無邊。加持身雖如是。垂迹無窮盡。能實常住。不動亦無起滅之相。猶如車輪。雖復運轉無窮。而當中未嘗動搖。由不動故。能制群動。而無窮極也。此阿字亦復如是。以無生故。即無動無退而生一切字。輪轉無窮。是故名不動輪也。又第九十二云。復次秘密主。眞言行者。以初三昧耶故。得同如來秘密身口意平等之身。本地身。以第二三昧耶故。得同如來加持法界宮尊特之身。加持受此三昧耶故。令此身第二加主法界宮是如來下也。皆如金剛。與無量持金剛衆。而自圍繞。法門略注諸文。如此諸餘文釋。以此義意。往消之者。無不通耳。問若爾者。依疏主意。今此經爲是法身說。是他受用身說耶。答如來加持受用身說也。然此加持受

用身。一往似常教他受用。而其實非同也。故疏處處釋顯此旨。故本地法身說義多順理也。何者。常教應身迂回順機而說法。今教主無迂回直說本地。故五字門等雖隨所化機差別。而義有廣略淺深。然在佛唯始終乃至佛地。是五字門。所餘諸眞言皆爾。是漫但羅而非隨他語。故本地身。記口於如來受用身也。如世使命語是王尊語也。是疏主意也。問弘法大師意云何。答大師義依其一往與疏不同。不可通會。何者。疏主帖釋文句消解經言。然經文顯相者。有住處。有集會時。有弟子疑。而有師主爲開解說法等之相。是深理帶淺相而說。疏文亦雖顯深理而不能不帶文言顯相。故疏釋親于經文。而於說理比。大師猶爲淺也。大師非解經文句唯述其理。故從其理趣定教主等何者。凡有所作皆爲此一大事因緣故。故大師深於理而疎于文。天台等解法華等此例多之。疏主如諸家諸經疏及文句。大師如諸師諸論玄論玄義。故大師說理稍進而深。然不可以是消文耳。是九方臯之相馬也。理意本多含。如震多摩尼。何有一定相。若先知此意。而後讀兩祖釋。通融會同則彼全異者即是全同。然世學局情。對塞欲文文是同句句爲合問有得理乎。次云。如來是佛本地身。加持身。其加持身所住處名。佛本地身受用身。即以此身受用身爲佛本地身。加持住處。如來心王加持身諸佛住而住。其受用身中。

如來者。如來品云。唯惠害無明。自性離言說。自證之智惠故說名如來。疏十九三十一云。惠害唯無明。離言說自性自證智。說此是如來。此答如來名也。此慧能害無明。故云慧害。雖不云無明。然所害者即是無明。其義自顯也。此自證境界。出過語言。通以知自證非可宣說而授與人。住如是智。故得如來名也。又第十九云。梵本但他揭多者。但他是如義。揭多是來義。知解義。說義。去義。如諸佛來。如實道來成正覺。今佛亦如是來。故名如來。一切諸佛如法實相。知解。知已亦如諸法實相爲衆生說。今佛亦如是。故名如實智者。亦名如實說者。一切諸佛得如是安樂性。直至涅槃中。今佛亦如是去。故名如去。釋論具含四義。然古釋多云。如來。有部戒本云。如去。阿闍梨意存。如去如說。今且順古題也。文諸法實相者。自證之智也。此自證位不可說而授人。故住此身而爲衆生說名如來也。因問阿闍梨亦存。如去意云何。答涅槃者。成就悉地品經文及略出經。有字說涅槃。直至涅槃者。使行者成就真字百字也。說如來品疏三十九云。又如諸佛所行之道自然證處。我亦如是而去。故名如去也。又古佛所行道及自然證處者亦是真字百字明門也。是亦同前皆是此經如來加持身之義。故阿遮梨意存此等耳。佛者題中成佛之佛。即本地身佛加持身者依主釋也。其者指加持身佛受用身者。亦是依主釋也。然此中細分佛

○成十(本尊)○(佛身)○[第]一○[若見加持身]一○[法]一○異二具○[之者]一○無十(有)○答十(是)○
○記二託○帖二譯○補十(釋)○論二經○理二經○對一封○出二云○道二道○釋二譯○

身為三。曰本地身。曰加持身。曰受用身也。加持身者。知自證不可說。而度人智前憶往願位也。次受用身者。正如群機令相應受用之身。即是下所謂宮而古佛成菩提處也。是如來之身即摩訶薩處也。然云。多分受用身。稱加持受用身。或號加持身。應須知之而已。次此身者受用身也。及佛加持住處者。佛者亦本地身。亦依主釋。次如來者加持身。心王者對下心數眷屬。後其中者指受用身。故此宮下文云。如來身。故唯言加持位無多身。於受用身有無邊身。所應萬差故。疏云。佛加持身。佛受用身。佛加持住處。三箇佛字為令。知無相法身無二無別也。

諸佛住者第七十八云。薩他娜是住處義。亦是住義。乃至後入多字門時。了知諸法皆空。故不住生死中。即是如如亦不可得故。不住涅槃中。爾時行處盡息。諸位皆盡。遍一切處。無所依。是名以不住法住。於如來大住也。遍一切處。無所依。者。是字百字字。故知住。是字。是住也。十九二十五云。句是住處義。一切智之住處。即是佛住也。當知菩提性等。於虛空空等。於菩提性。菩提性者。即是阿字門。一切智句也。文。一切智句。百字門也。亦菩提性者。即智度第三初復次四種文字也。具如菩提性品疏。智度第三初復次四種住。天住。梵住。聖住。佛住。三種如前說。佛住者。首楞嚴等。諸佛無量三昧。十力。四無所畏。十八不共法。一切智智等種種諸惠。及八萬四千法藏度人門。如是等諸佛功德。是諸佛所住。佛於中住。文華嚴大疏十二云。如來

常住大悲。任運利樂。又常安止。聖天梵住。故云住於佛住。鈔云。聖天梵住者。智論第三云。聖謂三乘聖人。天謂六欲天。梵即色無色。復次三昧名。聖住。布施持戒善心三事名。天住。四無量是梵住。釋曰。此雖二文義。即是一前舉果位後出。因住或為四住。謂加佛住。如來常住。首楞嚴諸三昧故。雖遍住四住。智海已滿。大悲深故。特云大悲。大悲即梵住。所攝文。智度意住。十力等佛功德法。為佛住也。然第七九廣明。加持義畢。問。已知所加持處。如來以何法加持耶。答。舉佛無量劫所積集功德法。乃至十力等。此意與智度同。又彼云。以要言之。諸如來一切智智。一切如來自願智力。自願智力。一切法界加持力而加持。此四力即四引證明之。具如上解。自在神力加持三昧中。四引證首楞嚴等無量三昧及一切法門。無餘故。佛住者。即住四阿也。四阿即與百字法門同。加持梵云。住云。住云。字體相同。故知住者即加持義。既從遍一切處等者。遍一切加持者。具如上出。是實字真言王加持也。即與無相法身等者。第三十一云。又云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。乃至常途說法或云。法性。或云。法身。寂靜如空。無所動作。都不說具足如是力用。以為凡起神變。皆是有為之心三昧之力。而不言法體如是。是其未了也。又十九十四云。前說得虛空心。即是菩提心生。菩提者覺也。

此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名不可顯示也。如法相家說十六種空。大般若說十八種空等。皆為明是義也。若但空都無所有性者。云何成就。如是不思議神變德。而度眾生。當知。此空是自證之理也。法身。無相。想。既空無所有。名亦如是。是處不可示言辭相寂滅。若以如是自證之法。為凡愚說之終。不可得也。當知。此但有空名。於十八空中。最在其上。即是諸佛大空。而實不虛也。自在神力者。具如上明。令一切眾生等者。此中三密即加持身三密也。第四二十云。乃至十住諸菩薩。猶因承佛神力。得見加持身。其於常寂之體。如在羅殺文十八二十八云。此大智之身。常住寂滅。離諸因緣。非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩。非其境界也。文第十四二十五云。前所云三道者。有一釋云。此三道真言身口意自在平等之力。即是從佛出也。由此身口意三道真言。故如來得超入三平等地。隨上中下類。普門示現種種本尊之身。種種真言。種種印法。等同虛空。無有其分限。普周法界。而度群生。究竟皆令同得超入如是三平等地也。廣說隨其根性。種種不同之相。彼中具明往後。即此所住者。此者指次前以自在神力等。其以自在神力而加持所住也。加持處者。此處字恐梵音多羅。十三二十九薩嚩怛囉。一切又華藏之藏云。多羅。又多羅有心義。有三界

●然十(下)● ●後二住? ●適二的● ●住二佛● ●想二相● ●承一蒙?

即如來。如來無作。是故不流。文仁王軌釋。金剛云。依三藏所持梵本。金剛頂云。堅固利用具二義也。乃至手執金剛杵者。表起正智。猶如金剛能斷。我法微細障。故文正智即實相智。是阿智義。性堅固故。○不可破壞。○用堅利故。○能摧我法也。實相智者。即阿字。

義第十四十一云。此中常明卽是大惠日也。此日卽是菩薩之心。阿字之體。無生無作。無有變易。非由造成。如是常住實相之惠。故名常明也。文下疏^{第一}二十九云。心實相者。無相菩提。亦名一切智智。文。

過一切語言者。縛字義。心行道者。騷字義。此二字義具如^上成佛述釋^下出之。遍無所依者。𠂔字門義。適語辭且與六十二一適發此聲時。九十六適發聲時。之適同。又與的通用。且如三十四的無所依。七

十八的無所依之的同。系字門遠離因緣故。是無所依義。又第七二十五云。若見詞字門。卽知一切諸法無不從因緣生。是爲字相。以諸法展轉待因成故。當知最後無依

不示諸法者。示與視同。瞻也。是有字。虛空義。下疏云。又如。虛空。遠離戲論分別故。無知解相。無開曉相。文無知解開曉者。是不視諸法也。已上。我。我。等。五字門義。自下。我。我。等。具點五字門也。是色。心理。智。等。兩種五大也。凡

十地等十法門無不皆然。此疏下去所有十義釋皆此義。答合後五爲一。是六大法門。然若准十二真言王與釋教宗主亦不四。大唯有空涅槃聚點二字。此中應是我等五

①胎二臺②時二持③字十(女)④⑤(取最初字)十以⑥茶十(羅)⑦橫二度⑧義十(約橫聖標子)⑨者二等⑩
 一猶⑪性⑫與二如⑬原本經註曰私記第二十、四十七、六十二、六十二云，出過語言道者，從此已下皆是轉釋阿字門，竟本
 不生即是佛，佛自證之法非思覺分別之所能及，兼不可傳授與人，智度謂之言語盡不行處文義者即不可得破，離法，出過義，皆不可破
 義，心行等者是文字義，第六云，諸過得解脫者，一切妄想分別名之爲過即是生滅斷當去一異等種種戲論，不知諸法實相，悉皆不可破
 可轉，若了諸法本不生際，即於如是一切過失皆得解脫，是故金剛之身遠離百非也，文
 與說同

字^我等五字也。今且依常爲^我等五字解此耳。

無初中後者。是**真**字義。理趣釋初段。以三密爲初中後善。皆中三業也。五祕密段云。無初中後。無初中後者。離身口意分別戲論。所謂越三時如來之日也。第二十八云。私謂上來經文大意。不過此行。謂口眞言身法印。意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。卽是阿字之門。法界之性。乃至如是觀察。離於身口意分別戲論。卽得現前而證眞言實相。同於佛住。自體常住。同於如來也。第九十二云。以初三昧耶。故得同如來祕密身口意平等之身。文身口意平等身者。去字遍照尊是也。

不盡不壞者。十字義也。第十三普通真言藏品初云爾時佛彼執金剛及菩薩無盡今經云法爾加持告諸善男子說地如所通達法界衆生界淨除眞言句者時佛隨彼所請以此無盡或可云無害或可云不動或可云不壞以下義爲正也。如人論墮負不可復救復有人能離彼過失他不能伏不壞義如此也無盡莊嚴自在之力法然所得無功用力而普加持彼諸大衆然後告言善男子今可說之。如汝自所通達法界之門爲欲淨除一切衆生界虛妄之垢悉令同彼眞法界無盡藏故各當自從眞言之句也又此中釋不壞譬說意佛力助菩薩是如他人救負也其體者以無盡莊嚴漫怛羅語而加之也。又義釋第八出悉地出現品

初七言四偈梵文中云。○尾○補○梨○廣○也○
達○變○法○也○○亦○○○無盡也。亦無壞也。○○右梵本於四偈外更有此一句助聲。今爲文便故通入四偈中也。文今謂普通真言品以無盡法爾加持而加而令菩薩說各真言。及其釋中引救論墮負譬。似此無盡無壞言於言說有由。又○者是也。又悉地出現品四偈外一句。其句義言廣法深無盡無壞。是又嘆偈言也。應知○字○無盡無壞者言說義。又無盡莊嚴者文字真言義。字云○。有無盡義不動義無盡者涅槃文字品云。字者名曰涅槃。常故不流。若不流者則爲無盡。夫無盡者卽是如來金剛身文不動義出第十四。上已出之。莊嚴者。十一九云。此諸真言卽是如來自證之德。以此莊嚴法身。令諸衆生各從有緣之門見寶相。故若入一字之時。卽具無量門功德。無二無別也。又普通真言藏品無盡無壞梵言。應阿剌羅阿剌羅梵言中有不盡不壞義。又有莊嚴義。又第十七三釋祕密八印中。釋○字印云。乃至皆如○字之形。此是金剛不壞印。金剛者是如來智。非從緣生。不可破壞。故名金剛不壞也。其曼荼羅形圓如○字云。

金剛之身遠離百非也。文。不變易者是含字義。又第六云。遠離於因緣者。若法界體有生滅之相。則有因有緣。可得宣說。而今法從緣生。則無自性。若無自性。則是本來不生。因緣和合時。亦無所起。因緣離散時。亦無有盡。是故如淨虛空。常不變易。大經亦云。唯有如來。離因緣也。文。不可破壞者。釵字義。下疏^{第一}云。譬如虛空。遍一切處。畢竟淨故。離一切相故。無動無分別。不可變易。不可破壞。以如是等。少分相似故。以喻無相菩提心。文已上。兩種。五字五大。同十二真言。王與宿我我等十二字。五大各各有五大。彼真言王次有三密字。今中次下三義釋。是三部三密也。且如仁王漫荼羅中心。字。法界義是實相般若。即金剛也。次摩訶鉢落等十字。是十波羅蜜。即兩種五大十金剛也。次十二字是三密。如儀軌說。是三密金剛。此次十六句者。普賢十六大菩薩位。是即十六空金剛把處。十六大士者。加持也。如理趣釋。三密五大是加持處。中央種子。即佛如來也。

如世間金剛等。金剛仙論第一。言金剛者。從譬喻爲名。取其堅實之義。如世間金剛有二義。一其體堅實。能破萬物。二則萬物不能壞於金剛。文嘉祥金剛經疏第一十九云。大智度論云。外國名越闍^{與三同。音越。是通口聲字故。以入聲讀。闍曰越也。舊譯多略之。羅等韻字。下錄周羅修造。恐有誤。是亦略下。金剛輪也。此言金剛。又花嚴經云。研家輪也。此翻金剛圍山。又舊相傳直云。跋闍}

羅。真諦三藏云。設開羅修。應反。迦。居伽反。問曰。舊翻設開羅。爲金剛。出何處文。答。賢愚經第二卷。彼斯陀王。醜女名。設開羅。普曰。金剛。問曰。汝以金剛。喻般若者。此有何義。答曰。如世間寶金剛第一。出世間般若第一。復次如金剛寶。一切世人。不能秤價。般若法寶。所有所生功德。一切。如世人。不能秤量。此復次如金剛寶。悉摧破一切諸物。而已金剛無有折損。般若亦爾。悉能摧破一切煩惱。而無折損。復次金剛一切諸物。不能摧破。般若亦爾。一切論者及諸煩惱。不能摧破。此乃至。問金剛是天上寶。是人中寶耶。答。人天具有。如轉輪王金輪。是金剛寶。故所擬皆碎。明天上寶。帝釋執金剛。與修羅鬪。即是天上寶也。第三義。今按此中三義。是瞿曰。羅三字義。一不可壞者。如上取引十七三疏。又「字有不二義。守護經云。瞿字不二道言。語道斷故。出生無邊門。八云。瞿字者。愚。夫法。聖人法。隨不二故。文維摩有「不二法門。而維摩詰以不二一點。破諸大士。而二法門。然諸大士不能破彼點。是瞿字不壞義。亦摧破萬物義也。維摩新云。毘摩羅詰。是瞿字爲種子。其名亦表。不二金剛義耳。是佛部義。身業也。

諸佛以此爲資財。資財是受用義。如是智寶之財。其數無量。自在受用成辦。諸事。文第十一。三十四。釋降伏四魔。一切智智。五字義云。財富即是如來法寶。以給一切衆生。猶尚不匱。如是無窮大智寶藏。故名富財者也。自在者。六二十七云。此中自在。梵本正翻是富貴義。如人得大勢位。具足財寶。隨心所欲。自然成就。又智慧者。文字是智慧也。故悉曇題云。一切智。文字布字品及處處文中。或云資財。云財富智寶等。故是蓮華部義。口業也。三戰具中勝者。羅字義。涅槃經云。瞿能壞貪欲。瞿悲愚癡。說眞實法。文三毒。即煩惱魔。於四魔中尤爲難斷。瞿字能壞此魔軍。是故爲戰具中勝也。第十二。八金剛喻。如來秘密惠也。金剛無有法能破壞之者。而能破壞萬物。此智慧亦爾。不爲一切之所破壞。而能摧壞一切。能壞難壞者。所謂三毒根本也。文是金剛部義。意業也。此與釋論等。引智論文。消此文者。具如果師抄。十五四云。此十二眞言王。即是金剛三昧。必菩薩座道場。入於金剛界故。則蒙十方諸佛同時灌頂。所共加持。得入佛位。入佛位者。即是成就大悲藏生大漫荼羅究竟義也。文第六十九云。初明。如來三昧印。偈云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法。而可得者。亦無定相。可名三昧。住如是一心法界。名爲正覺之等持也。○是故正覺三昧。覺諸法本不生。故唯是心自證心。心自知心。○此正是毘盧遮那本尊。所現無盡

莊嚴藏亦不離如是本尊。○次云。彼如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明。一切有心者。悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛佛道同。更無異路。文覺本不生等者。則五字門。第六二十五。五字門偈。次云。如實相智生。文是即今所謂實相智也。此五字門云。明菩提實義。是正覺三昧也。又云。金剛三昧也。故十一。明五字門中。五字云。金剛句。又十六。二十六云。欲於內心。建立大曼荼羅者。亦先須平地去。株杌等過。此云身地者。此語即含地水火風也。○阿字是金剛地也。所以如。是猶如釋迦初成正覺時。入金剛三昧。而成正覺。除金剛地更無能勝者。今此亦如是。爲欲建立內心。毘盧遮那大曼荼羅會故。若不先建金剛心地。則不能安立也。文上來諸文意。十二眞言王。五大。三平等眞言。即金剛三昧也。金剛三昧。即本有佛性。本有佛性。即大毘盧遮那也。本有佛性。大日三昧者。所謂我覺本不生等五大也。釋迦如來入此五大金剛三昧。而成正覺時。所坐地亦五大金剛故。行者欲安大日曼荼羅。先器界觀以阿字地。乃至水火風空建。立金剛地也。是則廣大金剛法界宮也。然涅槃經。三十二。三十。德王品。明金剛三昧云。菩薩摩訶薩。修大涅槃。得金剛三昧。安住此中。悉能破散一切諸法。是阿字王。見一切法。皆是無常。皆是動相。是恐怖因緣。病苦劫盡。念念滅壞。無有真實。一切皆是魔之境界。無可見相。上皆

○彼二波 ○夫一者 ○諸二佛 ○即二是 ○次十(句) ○是二此者

合。菩薩摩訶薩住是三昧。雖施衆生。乃至不見一衆生實爲衆生。故精勤修習。羅波羅蜜。乃至修習般若波羅蜜。乃至修習般若波羅蜜。亦復如是。若見有一衆生不能畢竟具足成就。就檀波羅蜜乃至具足般若波羅蜜。十波羅蜜。即兩種五字。此同。仁。次有十五。臂。恐是三力三昧各五大。即當仁王曼荼羅三密十二字。即此第十五臂中出五大。次有三喻是三密也。次有三釋名。此三箇三釋。恐是三業。各三業即與三部各有三部同。應是同仁王萬太良十六句。普賢十六行。故涅槃云。佛性亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛性者衆生本心所具。即今廣大金剛法界宮也。問十二真言王。何以五大與三密耶。答五大爲金剛句。見第十一。三密金剛見五秘密軌。又十六二十八云。身心地登昇者。此登前釋。三身地登。中合。地水火風一也。如一切世人未得身口意三平等。故不能入此心地法門。如來悉離三業衆過。得三平等。至於一切諸佛地。諸得淨菩提心。毘盧遮那如來悅心地。故文故知。三密平等時能入五字門也。又三業即五字門也。身。語。意。火必帶風。是十六十七疏意。心必有命息故也。水亦帶空。是亦出第十六。語聲自。在出故也。又三密即三義。是身密。金剛義出第九。十三金剛是佛身。故云金剛身。是語密。依守護經十二富貴義。自在義。智慧義。此三依此疏等意。皆字真義。真如下辨。又不空譯一字頂輪王經四八如來吉祥印。能成大

人相真言曰。羅漢三滿多沒馱南。一。慈流志本三云。如來相字印。名如來大丈夫相三摩地門。百字品中云。三十二相依字門。成故知。有文字義。是意密。法界心義。出時處軌。又是心行義等如常。法界者等。第七十九云。梵云達摩都。名爲法界。是體義。分義。佛之舍利亦名如來。都。言是如來身分也。若見狀字門。即知一切諸法悉皆有體。謂以法界爲體。所以者何。若離諸法實相。則一切法體義不成。故文廣大金剛智體者。謂廣大金剛自體也。秘密漫荼羅品云。毘盧遮那世尊。纔生心頃。諸毛孔中出無量佛。展轉加持已。還入法界宮中。疏十四十九釋云。時諸尊等既作種種佛事。還從本位而入。毘盧遮那如來之身。亦如出時位次。無異故。又如來之身者。加持受用之身也。十二十七經云。廣大智五通。疏云。廣大智身即是如來身也。十三十六云。次外漫荼羅法界自性。加持菩提心。發趣者。作法界自性觀也。法界即是如來之身。觀自身即同一切佛法界身。以此加持住菩提心也。又七云。次持誦者住法界。我即法界性。住菩提心。此菩提心即是法界性也。向東方而作金剛印。造壇了。當壇面向東坐。想同於佛。佛即是法界體也。疏同諸佛。然後作度人事業也。又九二十一云。次句云。伐折囉。囉。句。謂我身即同金剛也。金剛即是法界自性。以成就大堅固力。不可沮壞故。異門說爲金剛。如來以普眼觀一切衆生金剛智

體與我無異。是平等義。文第九十七佛於具緣品。廣明灌頂。作行者成佛種子已。次先說大力大護真言。護覆之。其次。後經云。薄伽梵。廣大法界加持。即於是時住法界胎藏三昧。從此定起。說入佛三昧耶持明者。梵音毘盧羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘盧羅法界。諸法實相。真言實相。衆生實相。皆是毘盧羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持。復次如男女交會因緣。種子純於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合共生。毘盧羅種子。爲大悲胎藏所持。無有失懷。故名法界加持也。世尊普遍加持一切衆生。皆作平等種子。即時入於遍法界胎藏三昧。觀此一種子。皆是蓮華臺上。毘盧遮那普門眷屬。無盡莊嚴。亦與大悲曼荼羅等無有異。而諸衆生未能證知。故名在聖胎俱舍。若出胎時。即是如來解脫也。文依上來諸文意。金剛者即法界異門稱。故廣大金剛法界者。即第九廣大法界。諸佛實相衆生實相等也。此即諸佛平等種子。衆生本有佛性。如來藏經。所云衆生心中有如來結跏趺坐者是也。是即今廣大金剛法界宮。即前所云本有佛性。金剛三昧也。又是十二真言王也。故十四二十五云。大日如來主道場時。平等。現於法界而說此十二真言王。即以此力能降四魔。除其罪垢也。又云。佛坐於金剛道場。纔念此三道真言。謂如所說身口意三真言也。當如是念時。即得

金剛。菩薩摩訶薩住是三昧。雖施衆生。乃至不見一衆生實爲衆生。故精勤修習。羅波羅蜜。乃至修習般若波羅蜜。乃至修習般若波羅蜜。亦復如是。若見有一衆生不能畢竟具足成就。就檀波羅蜜乃至具足般若波羅蜜。十波羅蜜。即兩種五字。此同。仁。次有十五。臂。恐是三力三昧各五大。即當仁王曼荼羅三密十二字。即此第十五臂中出五大。次有三喻是三密也。次有三釋名。此三箇三釋。恐是三業。各三業即與三部各有三部同。應是同仁王萬太良十六句。普賢十六行。故涅槃云。佛性亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛性者衆生本心所具。即今廣大金剛法界宮也。問十二真言王。何以五大與三密耶。答五大爲金剛句。見第十一。三密金剛見五秘密軌。又十六二十八云。身心地登昇者。此登前釋。三身地登。中合。地水火風一也。如一切世人未得身口意三平等。故不能入此心地法門。如來悉離三業衆過。得三平等。至於一切諸佛地。諸得淨菩提心。毘盧遮那如來悅心地。故文故知。三密平等時能入五字門也。又三業即五字門也。身。語。意。火必帶風。是十六十七疏意。心必有命息故也。水亦帶空。是亦出第十六。語聲自。在出故也。又三密即三義。是身密。金剛義出第九。十三金剛是佛身。故云金剛身。是語密。依守護經十二富貴義。自在義。智慧義。此三依此疏等意。皆字真義。真如下辨。又不空譯一字頂輪王經四八如來吉祥印。能成大

人相真言曰。羅漢三滿多沒馱南。一。慈流志本三云。如來相字印。名如來大丈夫相三摩地門。百字品中云。三十二相依字門。成故知。有文字義。是意密。法界心義。出時處軌。又是心行義等如常。法界者等。第七十九云。梵云達摩都。名爲法界。是體義。分義。佛之舍利亦名如來。都。言是如來身分也。若見狀字門。即知一切諸法悉皆有體。謂以法界爲體。所以者何。若離諸法實相。則一切法體義不成。故文廣大金剛智體者。謂廣大金剛自體也。秘密漫荼羅品云。毘盧遮那世尊。纔生心頃。諸毛孔中出無量佛。展轉加持已。還入法界宮中。疏十四十九釋云。時諸尊等既作種種佛事。還從本位而入。毘盧遮那如來之身。亦如出時位次。無異故。又如來之身者。加持受用之身也。十二十七經云。廣大智五通。疏云。廣大智身即是如來身也。十三十六云。次外漫荼羅法界自性。加持菩提心。發趣者。作法界自性觀也。法界即是如來之身。觀自身即同一切佛法界身。以此加持住菩提心也。又七云。次持誦者住法界。我即法界性。住菩提心。此菩提心即是法界性也。向東方而作金剛印。造壇了。當壇面向東坐。想同於佛。佛即是法界體也。疏同諸佛。然後作度人事業也。又九二十一云。次句云。伐折囉。囉。句。謂我身即同金剛也。金剛即是法界自性。以成就大堅固力。不可沮壞故。異門說爲金剛。如來以普眼觀一切衆生金剛智

體與我無異。是平等義。文第九十七佛於具緣品。廣明灌頂。作行者成佛種子已。次先說大力大護真言。護覆之。其次。後經云。薄伽梵。廣大法界加持。即於是時住法界胎藏三昧。從此定起。說入佛三昧耶持明者。梵音毘盧羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘盧羅法界。諸法實相。真言實相。衆生實相。皆是毘盧羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持。復次如男女交會因緣。種子純於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合共生。毘盧羅種子。爲大悲胎藏所持。無有失懷。故名法界加持也。世尊普遍加持一切衆生。皆作平等種子。即時入於遍法界胎藏三昧。觀此一種子。皆是蓮華臺上。毘盧遮那普門眷屬。無盡莊嚴。亦與大悲曼荼羅等無有異。而諸衆生未能證知。故名在聖胎俱舍。若出胎時。即是如來解脫也。文依上來諸文意。金剛者即法界異門稱。故廣大金剛法界者。即第九廣大法界。諸佛實相衆生實相等也。此即諸佛平等種子。衆生本有佛性。如來藏經。所云衆生心中有如來結跏趺坐者是也。是即今廣大金剛法界宮。即前所云本有佛性。金剛三昧也。又是十二真言王也。故十四二十五云。大日如來主道場時。平等。現於法界而說此十二真言王。即以此力能降四魔。除其罪垢也。又云。佛坐於金剛道場。纔念此三道真言。謂如所說身口意三真言也。當如是念時。即得

①〔乃至〕波羅蜜九字一②③羅十(蜜)④⑤〔三力〕一⑥⑦三三云⑧⑨在二空⑩疏二既⑪後二前⑫復⑬現二觀⑭

身口意平等之地。身及語意皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。即以如是之力而伏四魔也。文是金剛三昧也。又二十六云。當知此十二字法門即是法界之體性也。又實相者。於金剛頂是月輪也。般若譯。諸佛境界。攝真實經出生品云。是時如來入一切諸佛普賢菩薩三昧耶。出生金剛薩埵廣大威德三昧。從定起已於自心中出生秘密真言。曰。唵。阿。嚩。訶。爾時毘盧遮那如來。說此諸佛境界真實瑜伽秘密心法。○我今已說是深妙法三世諸佛心中之心。一切佛法攝入此經。一切佛法從此經出。是法名為一切如來真實境界大乘瑜伽微妙對法。此是一切如來之心。金剛真言最勝秘密。爾時從諸佛心出此法已。即時薄伽梵普賢陀羅尼此秘密法實成無量圓滿月輪。此滿月輪能令衆生大菩提心皆得清淨。乃至此間經其略者。此經數月輪在一切如來左右。現無量金剛。從三月輪出。後人。大日心中。復此無數金剛合成。一。聚。益等三處等。如是光覺即得實成一切如來妙身口意堅牢智性五股金剛。從諸佛心出。住於毘盧遮那如來兩手掌中。從此金剛出種種色。金剛相貌無量無數。光遍滿一切世界。平等無礙。此金剛光復從口出。現十方界。微塵數等一切如來無礙法身。遍法界海。以何因緣遍滿法界。謂諸如來得平等慧。及大神通現能覺悟一切衆生令發無上大菩提心云云。上來金剛頂文即與大日經毘盧遮那法界同。如來實相智身者。如來者加持身也。實相智身者即本地法身也。下

云宮者。受用身故。如來之實相智身。依主釋又廣大金剛法界之宮。依主釋。廣大金剛法界者是釋歟也。又廣大者阿字義。守護經云。阿字是菩提心義。菩提心者廓周法界。量等虛空。是菩提心廣大義。金剛者阿字義。第九十一云。金剛即是法界自性。阿字義以成就大堅固力不可沮壞。故異門釋字義說為金剛。又法界者阿字義。阿字淨法界種子故。此三義阿字阿字三義。依第十六十七風屬火。空屬水。故阿字阿字三義。則五字義足又廣大者。歎橫豎無邊德是身密也。最廣大身遍滿法界故。金剛者歎堅固德。阿字是金剛種子。亦即言說義。是口密義。法界者正數智德。是法界故。下云實相智即意密也。又百八契印云。臍輪大上胸也金剛宮。心王明月藏中住。文以加持故等者。上廣大金剛法界之言。嘆加持受用身即實相智身。今此宮字正是加持受用身。故云以加持故等。真實功德者。千栗太有真實義。是千栗太心法身。本具功德義也。十二十六云。此心處。千栗太心無垢清淨猶如圓鏡常現前當知。此是先佛共所宣說。真言之心也。又十七十四云。真實心者。此心梵音千栗太之心。即是真實心也。文又十二十四云。阿字第一真實者。此是風漫茶羅也。文涅槃師子孔品五。三十四。善男子。譬如初月。雖初不可見。不得言無佛性亦爾。一切凡夫人雖不得見。亦不得言無佛性也。善男子。佛性者所謂十力四無所畏大悲三念

處。一切衆生悉有三種破煩惱故。三點破煩惱。然後得見。一闍提等破一闍提。然後能得十力四無所畏大悲三念處。以是義故。我常宣說一切衆生悉有佛性。功德者。三十七菩提分法等也。具如第七卷明。依常途義。菩提分法為有為功德。今此宗意不爾。無相法身法爾本具功德故。云真實功德金剛頂三十七尊者。即是秘密三十七菩提分法也。如聖位經中明。此經為花臺中。繫樂德。第五十八云。繫樂是一切三昧陀羅尼門六度十空等。如大般若之所說。從此一一繫樂。以加持神力故。現三重曼荼羅中一種莊嚴。奔屬也。故知此經意。皆是如來本具功德。一種三昧耶奔屬也。以要言之。此功德者。福智二嚴。智德現第一重金剛。智德現第二重菩薩眷屬。故云真實功德。然此功德以五智為體。五智即第四三十一云。所云略此造立名數者。如以阿字五轉統如來無邊內德。以字輪百明攝如來普眼法門。此則名之略也。第五三云。五色繩者。即是如來五智。亦是信進念定惠五法。以此五法貫攝一切教門。是名為修多羅。文入祕密漫荼羅位品云。爾時大日世尊入於等至三昧。觀未來世諸衆生。故住於定中。即時諸佛國土地。不如掌。五寶間錯。懸大寶蓋。莊嚴門樓。衆色疏蘇。其相長廣。寶鈴白拂。名衣。縹緗綺。垂布而校飾之。於八方隅。建摩尼幢。八功德水。芬釁盈滿。無量衆鳥。鸞鵲鵲出。和雅音。種種浴池。時花雜樹。敷榮間列。芳茂嚴

好。八方合繫五寶璽路。其地柔軟猶如綿續觸踐之者皆受快樂。無量樂器自然諧韻。其聲微妙人所樂聞。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生法界標幟天蓮花王出現。如來法界性身安住其中。隨諸衆生種種性欲令得歡喜時彼如來一切支分無障礙力。從十智力信解所生。無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由他劫。布施持戒忍辱精進禪定智慧功德所資長身。即時出現。疏十六三十一釋曰。從此以下一一莊嚴皆有義釋。今此中不解別處一一對其法門也。又云四方之門即是四念住標。是四梵住也。又曼荼羅位品。歸聽內心曼荼羅。乃至方壇四門。四向通達周旋界道內現意生八業大蓮華王。抽莖敷葉綵綯端妙。其中如來一切世間最尊特身超越身語意地。至於心地。遠得殊勝悅意之果。於彼東方寶幢如來。南方開敷花王如來。北方鼓音如來。西方無量壽如來。東南方普賢菩薩。東北方觀自在菩薩。西南方妙吉祥童子。西北方慈氏菩薩。一切衆中佛菩薩母六波羅蜜三昧眷屬。而自莊嚴。下列持明諸忿怒衆持金剛主菩薩。以爲其蓋。於無盡大海一切地居天等共數無量而環繞之。第六十七云。阿闍梨言。若作深密釋者。四面方相正直均平等。是四念住義。四。阿是四靜慮亦是四攝法。門標是四梵住。廂曲是四正勤四維是四真諦。金剛緣即是修多羅。以此連持三十七品作法門分齊也。又第十九

云謂此無相無礙之法。等同義釋。於空無量無礙無所不通。然後有異義。所以者何。若一切法直爾如空者。即是無過患無功德。今此中雖無相無礙。猶如虛空。而具一切如來真實功德。無所不備。故次明第二句義也。雖舉此空爲況。然有無量無邊離相之德。非虛空所能喻也。此功德者即是等如來。是一切如來所至之處也。又守護經第十五云。無量菩提眷屬。如來十力四無所畏四無礙解云云。然此諸功德法門等此宗意皆以三密行成之。且如三十七尊印契真言觀念成秘密三十七菩提分法也。又如第七及上所引第四三十一第五三文是也。第七十云。復次世尊於法自在。或以一字攝菩提心等種種一法門。或以二字攝止觀等種種二法門。或以三字攝三空等種種三法門。乃至或以十字攝十力等種種十法門等。又云。若就真言通相。如行者持一阿字門時。隨彼性欲機緣。或悟四念處。或悟四神通等各各不同。然隨解了一法門時。即具諸餘法門。種種法寶不求自至。若就別相。如以四字攝四念處門。若如法修行時。雖自昔未會正觀身受心法。自然悟念處門。而入法界諸法門。又故知。以真言修得之。所莊嚴者。以此法身功德遍施他義。第七二十七云。一一聲字實相。如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生。故還以自在神力。加持法爾聲字。云云具如三十七三三云。第四印如前第三印。其二地指相並雙屈入掌。此

是佛音莊嚴印。亦是萬德莊嚴印也。亦云內外莊嚴也。如世間人有種種室宅衣服車乘等衆寶之具。無所不有。以莊嚴之則名萬德皆具。今此若內若外如來衆德莊嚴皆具也。曼荼羅半月形而側以點圍之。餘如前思之也。真言曼荼羅那字是真實功德義。又有莊嚴義。半月形者。八字輪形也。又第十四云。莊嚴者即是如來自證之體。體有無量德。德各有無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。十八三十九云。莊嚴謂以語言莊嚴其相。○諸言音中佛爲最上。種種莊嚴率種種等。以要言之。以無相莊嚴也。又今云。如來自證無相無依離因緣。此一切德亦無相無作不出第一義。故云無相。與常途所謂有爲功德大異耳。嘉祥金剛經疏三十六云。莊嚴者第一義真實莊嚴。正以諸法實相無德不備。無累不淨。故名莊嚴也。又慈恩理趣分疏中十七釋。經衆德莊嚴。悲智薰修得。是身故用相也。今此實意。阿字是無相法身。阿字門出諸字門。還莊嚴無相法身也。第十九十八云。秘密主乃至三十二大人相等。皆此中生經文也。即此一一字有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字也。羅等八字。及此四字并爲三十二也。一字中三昧皆具。此二相也。次俄若娜那摩五字。一切法中自在而轉。此等正等覺成隨好形。成就隨好經文也。此五字遍於定惠中。亦能成三昧。亦能成智慧。能遍成如來八十隨好也。又涅槃如來性品三十九云。迦

亦然以法界不思議色染衆生心。同一淨菩提味。復次如世間染衣先以灰水洗則易受染色。今以囉字門焚燒弟子心垢使成灰燼然後以囉字門大悲悲水洗之使純一清白離諸戲論然後染作法界漫荼羅令種種普門身皆同實相色也。文中云同一淨菩提味及實相色可見。又具緣品云。汝摩訶薩。一心應諦聽。當廣說灌頂。古佛所開示灌頂者顯現淨菩提心開必實相之法門也可。知耳。息障品云。祕密主復應緊除散亂風。阿字爲我體心持囉字門。健陀以塗地而作大空點。依於囉與方闔以捨離梵思念於彼器天心彌虛山。時時在其上。阿字大空點。先佛所宣說。能縛於大風。又第九十九息障品疏云。佛言。一切障法雖復無量以要言之但從心生。又由行者過去世隨順慳法故。今世多有諸障。當知亦是從心因緣生也。當知。彼慳貪等是諸障之因。若除彼因諸障自息。此中對治即是菩提心也。若念菩提心故。即是能除諸障之因也。又復一切諸障由分別生。此之分別由從妄心思有者。思即是障。謂心中煩惱隨煩惱等。若能離諸分別即是淨菩提心。由行者憶念此心即能離一切過也。又三十云。此阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。令此金剛不動遍一切處。即是增廣之義也。又云所謂不動者。即是眞淨菩提之心。爲表是義故因事立名也。又是亦淨菩提心鎮散亂衆風可見。世間成就品偈云。諸佛兩足

尊。宣說於彼果住。是眞言行。必定當成佛。應一切種類常念持眞言。古佛大仙說。故應當憶念。文義釋八十九云。爾時世尊欲結會此中大成就義故。更說偈言。諸佛兩足尊云云。此中一切種類者。即是開方便門。示眞言實相。以一一之眞言門悉具淨菩提之三句之義故。當知。十方三世諸佛種種方便。究竟歸會皆趣其中。是故於一切種類中盡應照見眞言之實義。復次敦信勿令失障於心也。又此中盡應照見眞言之實義者。當常念持眞言。古佛大佛說二句釋實義者。即前所言淨菩提心三句義也。是古佛說也。成就悉地品云。無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是眞實心。古佛所宣說。照了心明道。文疏二十六云。如上所說眞言方便。乃至此心處無垢清淨。猶如圓鏡常現前。當知。此即是先佛共所宣說眞實之心也。如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。即是諸佛大涅槃。故名眞實也。以囉字門等淨此心故。生眞實智慧光故。即見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也。祕密漫荼羅品明見諦。偈云。於諸法本寂常無自性中安住。如須彌。是名爲見諦。此空即實際。非虛妄言說。所見猶如佛。先佛如是見。文疏十五二十四釋云。由是因緣。即能現覺一切法從本以來常寂滅相。又云。即於此中而了知本寂住於自證之理也。已得安住如是法體。實智慧中疑怪永除。猶如須彌山王。無有動搖。又云。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。

空謂離虛妄分別。而住諦理。俱是爲實也。見此理者即是見古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺。既得如是自然之智。後當轉授衆生。云云。此中疏分明矣。又祕密漫荼羅品。說金剛手漫荼羅中文云。先佛說是法。勸勇曼荼羅。金剛手者佛實相智印。故云。先佛說其前說觀音曼荼羅中云。布一切種子。善巧以爲種。又云。巧惠者安立。善巧梵語。也。皆有力大巧惠者語門眞言。也。皆有財富自在悲門義。故知。次說金剛部是智門故。云。先佛等也。持明禁戒品。願佛說其甚。先佛所宣說。文疏十七六云。既問始終。次問其量。問此離相之戒其量幾何而可得也。金剛手言。我已於過去先佛所。已了知此法。云云。又經云。所說殊勝戒。古佛所開演。文疏十七八云。佛離一切相而住淨戒。所謂離諸相一切一味。若能離一切相而住於戒。此戒即是佛戒也。其所作業即佛業也。其所得果即佛果也。以其一相無相離作業故。若行者分別此是戒。此是持者。此是所持法。以此不眞實故。有所得故。即非持佛戒也。又此戒者即是如來無師之惠也。由住如來智故。即於一切諸法而得自在。以於法自在故。照了一切衆生眞實之性。亦能如實而利益之。云云。一相無相無師之惠等。是實相智惠戒也。金手於先佛所聞之者。實相智具之也。佛答云。古佛開演。又心實相淨菩提心本來持之也。據此。類證。今文古佛成菩提處者。本

有淨菩提心實相之佛。本來成佛之處也。是成就悉地品所云摩訶薩意處也。然是本有本覺佛故。廣大金剛法界宮。亦為持業釋。里富羅法界者。衆生實相故。又法界生真言云。我即法界。自性轉法輪真言。我身即同金剛。是廣大金剛法界宮也。故知。不思議微妙法其義無極而已。

魔醯首羅宮者。華嚴探玄記第九云。魔醯

此云云。大。首羅此云自在。唯識述記第

一七云。云若言。莫醯伊濕伐羅。是大自在若

長言。摩醯伊濕伐羅。是事。大自在者。如

言。佛陀者是覺者。抱徒慙。佛也。我我也。下長五點。是事。事佛一義也。是事佛者。今破事

大自在天者。彼計。此法身遍常身如空

量無別居處。其變化身別有住處。又俱舍光

記第七十三云。又解。塗灰外道說。自在天

出過三界。一法身。遍滿法界。二受用身。居

色界自在天宮。即佛法中說魔醯首羅。三日

八臂身長萬六千踰繕那。三化身隨形六道

種種教化。度論說也。教時義引劫章云。第

四禪有五種名。一名色究竟。迦尼吒。二有頂

三名首陀會。此云。四魔醯首羅。五名阿那

含天。又第四二十。明中。此是首陀會大成。最

那於阿迦尼吒。悉曇藏第一二十六云。魔醯首

羅亦有三種。一四禪主名毘舍遮。此乃金剛

頂經佛初成道時。令不動尊降伏三千主大

我慢者也。二初禪主名商佉維。此乃大日經

中商羯羅天。於一世界有大自在。非三千

界主者是也。三六天主。名伊舍那。此乃壽

命經中說。下須彌頂。令降三世降伏。剛強難化天王后妃是也。又。命經說即色究竟。非第六

淨居魔醯首羅者。名字雖同。而人非一。有

者。如是隣佛地。猶如羅殺障。於一刹那頃

十方微塵法悉能了知。能以口吹。十方世界

皆大震動。又以一身遍一切佛國。赤皇太子

受職時。以己業力故。大寶蓮華自然化出

受一切種種智位。坐寶蓮華。十方世界諸佛放

大光明。照此菩薩受灌頂位。如轉輪聖王

長子受王位時。受灌頂已。即於彼座斷

除智境微細之障。得首楞嚴三昧。又按里舍遮

者。與智論五淨居中第五同。淨居魔醯首羅

者。與智論名淨居。號曰自在天王。同也。釋

論云。下。論第九云。問曰。何以故名爲淨居

天。梵世天。答曰。四禪有八種。五種。無煩。無熱。

色。是阿那含住處。是名淨居。三種。凡夫聖

人共住。三種。無天。過是八處。有十住菩薩住

處。亦名淨居。號曰自在天王。云云。今解云。亦

名淨居者。亦言對五淨居。是十住菩薩淨

人所居故。亦名淨居也。號自在天者。對實

類天。亦云。號自在天。此大自在者。唯識第

九三十五明十障中云。十於諸法中。未得

自在障。謂所知障中俱生一分。合於諸法

不得自在。彼障十地。大法智云。及所含藏。所超事業。入十地時。便能永斷。由斯十地

說斷二愚及彼魔。一大神通愚。即是此中

障所超事業者。二悟入微細秘密愚。即是

此中障。大法智云。及所含藏者。此地於法雖

得自在。而有餘障。未名最極。謂有俱生

微所知障。及有任運煩惱障。金剛喻定現

在前時。彼皆頓斷。入如來地。今雖未見

古德有此解。而大乘淨居魔醯首羅言。及

此論文。既非世間自在義。若爾非此義

而何耶。思之此界內界外兩義。天台等乃界

外義。法相家立界內義。第五二十五。次於東

方最近北方。布列五淨居衆。第一自在天

子。二普花天子。第三光嚴天子。第四意生天

子。第五名稱遠聞天子。當次第列之。其印

相具如圖說。阿闍梨言。此是五那含天子耳

過此已上有菩薩受職位處。亦名淨居天。多

是一生補處菩薩。是第二院所攝。非此中所

明也。又演奧第四云。三界諸天第三院釋迦

眷屬中攝之。補處菩薩出過三界淨土聖衆

故爲第二院也。今謂不應得以此第五

文。言菩薩淨居是界外。何者。青龍疏云。云

據隨助緣。即界外。體是異熟故。非外也。若

相宗以此意會。在第二院。何難之有。佛地

論第一云。如是淨土爲與三界同一處所。爲各別耶。有義各別。有處說在淨居天上。有處說在西方等故。有義同處。淨土圓圓無有邊際。遍法界故。如實義者。實受用土周遍法界。無有不有。不可說言離三界

○(有)十下 ○(有三身)十一 ○魔醯乃不惡之十九字印本本文 ○法二佛 ○原本冠註曰。大法者真如也。緣如之智如於大雲故云大法智云

處亦不可說。即三界處。若隨菩薩所宣說者。或在色界淨居天上。或西方等處所不定。如是淨土方所圓滿。既超三界。異熟果地。如涅槃等應無有因業。若有因者。應三界攝。又心地觀經第二云。自受用身。三僧祇劫所修萬行。利益安樂諸衆生已。十地滿心運心。直往色究竟天。出過三界。淨妙國土。坐無數大寶蓮華。而不可說海會菩薩。前後圍繞。以無垢僧繫於頂上。供養恭敬。尊重讚嘆。如是名為後報利益。爾時菩薩入金剛定。斷除一切微細所知障煩惱障。證阿耨多羅三藐三菩提。如是妙果名現利益。又十地經云。有淨妙土。出過三界。十地菩薩當生其中。又天台仁王疏四云。三界外無衆生下明說。說云界外有衆生可化者。此外道說非佛說也。問界外實無衆生耶。答聖教不同。有無量說。此經則云界外無衆生。餘經則有。法花云。餘國作佛。三百由旬外。界置化城。淨名云。上方界分度。如四十二恒佛土。有佛名香積。若界外無人。豈容三界內上更有爾許佛土耶。故知亦有間此經云無餘經云有。如何會通。答此經云無。無變易衆生。餘經云有。有變易衆生。故大論云。聲聞生界外白銀世界。無煩惱名。只約無煩惱。即云無衆生。而聲聞無明未斷。豈實無耶。此文正是道教意。偏論界內煩惱衆生也。衛世央外道。說有六諦大有經。是其一。謂彼經說云。此三界外別有世界。若云三界外別有衆生。同彼外道說也。實理

而論。若言界外有衆生。即同外道。若言無。即同二乘。諸佛菩薩見者。即有不無。已上諸文入大乘。智度。及第五卷疏。佛地論第四禪外別有淨土。其文分明。心地觀及十地輪文。不分明。似約離繫云。出過三界也。述記七末五八云。大自在宮者。謂淨居士有實淨土。即自受用身。初於彼起證。是第十地菩薩宮。舊言魔離首羅。今應言莫離伊濕伐羅。即大自在也。此出華嚴經十地經第十二卷。摩離首羅智處生也。解深密瑜伽七十八九對法第六。顯揚第六。瑜伽第四等中有大自在宮文。此唯他受用土。十地菩薩第十地也。報身往彼。然由異熟同一。地故論說爲生。據實受變易在下三天處。未得生淨土。今往故名生。瑜伽第四說。超過淨居。大自在住處。第十地菩薩極修故。得生其中。故既成佛已。身充法界。又意云。自受用者。正成覺時。在于此宮。成已遍滿法界。故自受土無有限量。他受用土者。即自受成覺之處。非是別土。還在此宮。對十地菩薩故云。他受土。是正第十地菩薩報土也。報身往彼者。隨十地菩薩受變易身。在下三地故。不可云生自在宮。今云生者。以身神通往于彼土故云生也。故述記下云。成佛時必要往自在宮成佛。就勝處故。故知受變易已後。往色界及諸淨土。當知唯此身神通力故得往。非更受生。又六十三云。其淨居上有實報土。第十地居爲三界處。爲不爾耶。佛地論說此他受用身所居

淨土爲第十地諸菩薩等。說法處故。即色究竟天攝。以極勝處淨居不知。亦不至彼。是故經云。有如淨土出過三界。第十地菩薩當生其中。是也。又意云。實報土在淨居上。故淨居諸天不知其土。亦不至彼。然非三界外別有土。故即攝色究竟也。淨土義林十二云。從有三釋。有義各別。有處說有淨居天上有處說在西方等。故有義同處淨土周圓。無有邊際。遍法界故。如實義者。自受用土周遍法界。無處不有。不可說言離三界處。亦不可說。即三界處。若他受土或在色界淨居天上。或西方等處所不定。法華亦云。衆生見劫盡大火所燒時。我此土安穩。天人常充滿。十地所見乃是報土。地前所見乃是化土。隨宜而現。何得定方別指一處。欲令衆生起勝欣心。別指處所。隨心淨處。即淨土處。化土必隨淨土處所。任物化生。即便現故。古人於此種種分別。三界之外別有處所。以爲淨土。理必不爾。所化必有異熟識在。異熟識在必是三界攝。何得出界土。非界繫。言超三界。非處有別。隨所化故。又仁王菩薩行品。善男子。諸衆生類。一切煩惱業異熟果。二十二根。不出三界。諸佛示導。應化法身。亦不離此。若有說言。於三界外別更有一衆生界者。即是外道。大有經說。大王我常語諸衆生。但斷三界無明盡者。即名爲佛。又青龍疏云。若爾。二乘無學十地菩薩所居報土。豈非界外。答據隨助緣。即居界外。證是異熟故。非外也。了義燈六本七云。論

大自在宮者。對法第六。解深密經。瑜伽七十八九。皆總相說。如。瑜伽七十九所說淨土或三地菩薩等往生。十地亦在其中。對法但明佛之淨土。云唯佛所覺。非得靜慮者。靜慮境界總相說土。不簡何佛。亦通菩薩而得往生。文中亦含大自在宮菩薩生處。不爾。十地菩薩不生。由文隱故。要集家說。餘本不獲。然自在宮受佛位處。居他變土處所不定。何以得知。准十地經。是時菩薩三昧現前。時有大寶蓮花王。周圍如十阿僧祇。百千大千諸佛世界。是時菩薩其身殊妙。稱可花坐世界既有十方。非同有部傍布。故自在宮處所不定。然十地經論後報利益。摩醯首羅智生故者。據十地初。往而說。第十地滿。欲受佛位所居之土。非必往。生自在宮處。問如初地菩薩見他受用土。如百三千。已上漸倍計。第十地所都淨土。無量無邊如何。猶生淨居之上。大自在耶。又初地已去。無惡道。畏。以常生佛土。非彼佛土唯淨居。上故答佛土雖大小有殊。菩薩有漏諸現起識。猶是有漏屬界地故。非離三界。有別衆生隨生何土。約第八識。皆屬界故。約此而言。十地菩薩。由極熏修超五淨居。生自在宮故。亦無失。然自在宮非淨居攝。瑜伽第四云。色界之中十八住處。無想天者。廣果天攝。非別處所。既云十八住處。後言。無想廣果天攝。故自在宮非五淨居若淨居攝。處所十七非十八。故文義燈意。與述記有少異。謂於第四禪中。淨居之外別有自

在宮。非淨居攝屬界繫故。非界外也。瑜伽意。此十七天加自在宮。爲十八。故大乘義章第八云。色界天者。經論不同。若依雜心持論。等有十八天。初二三禪各有三天。第四禪中猶有九天。故合十八。若依花嚴。立界具有二十二天。初禪有四。一是梵天。二梵衆天。亦名梵身天。此前兩天小梵生處。三梵補天。梵生處四大梵天。是中間禪。梵天生處與前梵補同在一處。君民之別。二禪有四。一是光天。二少光天。三無量光天。四光音天。三禪有四。一者淨天。二少淨天。三無量淨天。四遍淨天。四禪有十。當分有四。一者福天。二福生天。三福愛天。四廣果天。依地持等。此四禪中皆無初天。當應隨近攝屬第二。故不別論。此等差別合有十二。第四禪中隨其別修。更有六天。謂無想天及五淨居。無想天者與前廣果同在一處。有諸外通取此無想。以爲涅槃修無想定趣。求斯報。是人命終生廣果處。初後有心。中間無心。經五百劫。以此別得無心法。故別爲一天。五淨居者。一無煩天。亦名無九。二無熱天。三善見天。四善現天。五阿迦尼吒天。此名無小阿那含。人以無漏道熏。第四禪熏有五階。是故得此天之報。何者。五階謂下中上上中上上。下皆無煩。乃至上上得無小天。熏之云何。那含先得第四禪。竟爲熏禪故。於四禪中先入百千無漏之心。次入百千有漏禪心。後入百千無漏之心。以漸略之。乃至先入二無漏心。次二有漏。後二無漏。是

爲熏禪方便道成。然後復入一無漏心。次一有漏心。如五遍合十五心。十是無漏。五是無漏。是爲熏禪。故是爲禪究竟成就。此五遍中。初品爲下。乃至最後以爲上上。以純熟故。如是熏修第四禪。竟。次熏三禪。次二初。熏法同。然後坐彼五淨居中。此五淨居那含住處。是故亦名五那含天。以此通前爲二十二。依大智度論。五淨居上別更有一菩薩淨居。名摩醯首羅。此方名爲大自在天。是第十地菩薩住處。以此通前色界合有二十三天。文此說與義燈同。五淨居外別有一天。通爲色界也。因解。摩醯首羅智處生者。探玄九二十六云。摩醯首羅。首羅此云自在。智度有四義。一以下三禪慧多定少。令智不勝。四無色義中定多。慧少。智亦不勝。此第四禪定慧等故。是故智勝故云智處。二此處五那含天是聖人所經處。聖人勝智故。云智處。三如處有十地菩薩攝果報。彼菩薩攝十度行。別成智度故。名彼處以爲智處。四此處以成報身。得一切智。一切種智故名。此處以爲智處。此是世間中最勝勝處。於彼現成佛故。云世間高大之身。又大疏三十四上七十五云。論云。摩醯首羅智處生故者。智處亦二義。一摩醯首羅智自在故。二攝報智滿成種種智故。鈔云。論云。以下三引論釋。從智處二義。即疏釋論二義。亦順上高大二義。一即就攝報之身。智便自在故。賢首品云。摩醯首羅智自在。大海龍王降雨時。悉能分別數其滴。於一念中皆辨

◎往二住？ ◎長二思 ◎上二土 ◎[地]十持 ◎立二色 ◎如十(是) ◎如二此 ◎疏十(抄) ◎

了卽其文也。然此天何以爲智處耶。以下天定少。四空定多。以四禪中定惠均等。色界中極故。文約二。乘之人多。無漏之智。熏習禪定。故三攝報智。者此有二意。一約未成佛。但是十地攝報居彼。智度已圓。故云攝報智滿。二就彼天上得成菩提。具足種種智名爲智處。然論成佛通說有三。一寄化顯實。在閻浮提卽周法界。二寄報顯實。在色究竟成便遍法界。三就實顯實。妙出三世不可定其時處身相。今就中義。今按理趣釋云。金剛加持者。表如來十真如十法界十如來地。以成上下十峰金剛大空智處。此中十真如十法界十如來地者。五相成身是也。略出經第二。常五相成身處有十段。一從座起卽言。二遍禮眞言。三通達菩提心。四修菩提心。五成金剛身。六廣金剛。七敎金剛。八堅牢金剛。九證金剛。十四佛加持灌頂繫。大日銀印。四明拍掌。百字。佛身圓滿諸佛加持等。十真如者。其字義。其是真如義。十法界者。其字義。其是法界種子也。又金剛也。金剛者法界異名也。又此中兼「字」字。字法界也。十如來地者。其字義。其是治地。其字義故。又此中兼「字」。地天種子也。眞如者十段眞言下所證理也。法界者十段眞言中無盡法門。理事皆具。如來地者十段次第證入地位也。上下十峰金剛大空智處者。須彌頂是也。金剛頂經初一切義成就菩薩。經五相成金剛界如來已。往詣須彌頂金剛摩尼寶峰樓閣是也。次釋文云。加持者表如來於中道十

六大菩薩普賢智從此展轉流出。共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅。文是金剛如來入一切如來普賢摩訶菩提薩埵三昧耶。現祕密神變相也。略如前加持中辨之。上下十峰金剛者。略出經一十四云。又想瑱字。爲黑。色。義訣三十云。如入入。大定三摩地已。卽以決定妙智。於下分空際。想有瑱字。黑色流布變成風輪。風輪大力持於地輪。輪皆黑色。是名風地種也。此中與毘盧遮那經。安立世界別也。應如彼說。其是修行。祕密曼荼羅品。眞言者。阿闍梨先住於瑜伽。而觀自身。從臍次第至頂。觀地水火風空輪。十六三十六中。祕密觀身地觀亦同。是卽法界宮也。亦金剛頂所言。金剛摩尼寶峰樓閣也。又十四次觀壇地所翻倒置之。謂地水火風空次第下成。所以者何。以一切世界皆是五輪之所依持。世界成時。先空次風次火次地次第。卽是曼荼羅安立次第也。壞時地輪先壞。乃至但有空在。卽是師自加持次第也。師如是加持已。卽當安置諸尊。如是作五輪。當知上下皆有虛空輪也。作曼荼羅時。師應自觀其身及地弟子。是如法也。又略出云。毘盧遮那佛。其字大海中想。以爲輪形。○於輪背上想。其字。變成赤色赤光蓮華。其華三層。層有八葉。臺藥具足。其臺上想。其字。等三字。以爲須彌山。其山藥寶所成。而有八角。於山頂上。又想。其字。等五字。以爲大殿。其殿四角正等。上有五峰樓閣。文是卽當此

經師自加持。祕密曼荼羅身地。義決云。想鉢羅二合。畔鏤等三字。放雜寶色光。成妙顯山。妙顯山。堅勝法界座種也。其用如。今人共號爲須彌座者。從此立名。非是須彌山。四寶所成者。此妙座高顯猶如彼山。故以喻之云云。又云。又想。其字。等五字者。謂於臺上。以此五字。上隨位而安布之。五字放光。和合共成四方大殿。於大殿中隨於字位。結成五峰樓閣。名爲五峰大殿也。此須彌號。金剛峰亦此峰上號。金剛頂。其字。五字。與器界五字。號。上下十峰。於大日經師身五字壇地五字也。大空智處者。略出經云。於如來部論中。想三種子字。中央想。其字。其字左右想。其字。以此三字成就天之微妙四面方等師子之座。又於金剛部中。想三種子字。云云。又於寶部中。想三種子字。又蓮華部中有三種子字。云云。又羯磨部中有三種子字。云云。既想如上諸部已。各於座上。又想。其字。輪形。復於被上想蓮華座。每一蓮華座上佛坐。其中。又想四面毘盧遮那佛。以諸如來眞實所持之身。乃以如上所說一切如來師子之座。而坐於其東方。如上所說象座。想阿闍鞞佛而坐。其上。乃至於其北方。如上所說迦樓羅座。想不空成就佛而坐。其上。次想一切如來及十六大菩薩并四波羅蜜施設四種內供養四種外供養。又爲四門四菩薩。隨方安置。又如上所說諸佛及菩薩守門菩薩等各各以本三摩地。各各自心及隨已記印相親如。下所說。皆想毘盧遮那佛身中出現。而其毘盧遮那佛

①色十(地持地風輪界。復想劍字。爲鐵闍山。以勝寶所飾文)二十字。②日輪二滿月。③爲十(字)。

之刺也。又今按首陀婆娑中有「離三毒義」也。是寂災義。即離義也。若施義也。施能破貪。不施是貪故。若有貪義。是順義。集經第五十三毘居喇多瞋也。若著義。著即癡義。十五八云。癡是執著也。有執著則不能住離癡。離癡即不動也。有所觀有所得皆是癡也。云云。又第十降三世眞言釋。降三世尊降大自在天。三世即三毒義等。當併思耳。若約五淨居天者。不還果人即盡欲界九品修惑。是淨義也。今此中意究竟離三毒根本。故云淨。外離三災。內斷三毒。是第十地宮故。云云。淨居也。

今此宗下。自在者。指財富善現色身義。加持者。底瑟姪四阿流出。發生普門。示現義。是如上悉。自在加持之神心之所宅。皆依主釋。神心者。如來加持所宅者。自受用身也。即與上所云大者大空。伊濕縛羅者。滿一切智願。善現色身是摩醯首羅。同也。第十一云。如摩醯首羅天王有二。一名曰勝意生明。以此眞言力故。能於一時作大變化。遍此三千大千世界。現爲一一衆生。現所愛樂諸利益事。隨彼受用。皆實不虛。云云。又十云。如來現證。如是不思議法。所謂阿字自體。從本以來。具足無量。自在力。不思議力。此悉地體常住不變。但由行人不自了知。故不得如是之果。以此行淨其身口意業。若能與法相應。即自成就。諸法自爾終不虛也。文前引俱舍光記外道三身說。今此中亦對自在天。明法身加持義。法門表示非徒設耳。如

110

來有應之處者。悉地出現品正等句。心鏡深窟。入祕密曼荼羅位品。一切世間最尊持身等。是真實受用身之處也。若論其流類。世間本尊海會現前無不皆爾。云三界之表者約非界繫云表也

寶曆第三年酉正月初六日於阿州池島甘露寺寫

小野末資沙門善住誌

大日經疏私記第四

沙門曇寂撰

一切持金剛者下 具依文旨。但以執金剛爲妙眷屬。經文但云一切持金剛者故。若尋義意。妙眷屬者指內大二眷屬。疏云一切持金剛等及金剛菩薩無異。故下疏云。又般若釋論。生身佛成道時阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗日健蓮等諸聖人及彌勒文殊阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬。今謂加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印。名內眷屬。諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生。勸作法王。行如來事。名大眷屬。文第三十五云。然以如來加持故。從佛菩薩自證之德現。八葉中胎藏身從金剛密印現。第一重金剛平等諸內眷屬。大悲萬行現。第二重摩訶薩埵諸大眷屬。從普門方便現。第三重一切衆生喜見隨類之身。若以輪王灌頂方之。則第三重如萬國君

長。第二重如朝廷百揆。第一重如宗枝內。彌中胎如垂拱之君。故華嚴常智爲大曼荼羅王也。妙者。今此眷屬皆悉如來內證一德。與實相法身華嚴之性無二無別。乃至世天等悉是毘盧遮那已體。而非常途故云。妙也。故第十三云。如是大曼荼羅王清淨法界之體。是一菩薩。各從一門而得自在。稱其所解而廣說之。若有衆生從彼一門而進行者。不久即得同彼菩薩。此諸菩薩皆是大日如來內證之德。欲廣開是知見門。故一一菩薩各演一門也。文六十云。祕密主以普眼觀此一一諸尊。皆不見根本。亦無住處。悉是蓮華臺藏身。出生種種方便。不可窮盡。文第二十八云。金剛手者即是大日如來。文殊師利者亦是大日如來。乃至鬼神八部亦有此義。亦即是大日如來。體雖是一而義各異。然非謂斯集會即無大悲曼荼羅。應謂此金剛菩薩等與曼荼羅衆不異耳。人多迷此旨。應知之也。如來在此宮下。如來者加持身。此宮者受用身。引證如上。常所集會者。此眷屬者謂心數義。是普門一德。然心王毘盧遮那成自然覺皆成不可說不可說智印功德。又心王住加持門。一一內德皆成。無量金剛菩薩莊嚴說聽之會。即是內大二眷屬也。然在衆生謂之有法等。即五十一心所等是也。又得初地淨菩提心時爲有法門。乃至成正覺時成不可說不可說法門。具如仁王等所明。此加持主伴下從凡夫上至成佛。終

無相難故云。常所集會也。上云。隨如來有應之處無非此宮者。即是也。梵云下。金剛杵者五股杵等也。五股義如上引。理趣釋及都部要目也。十六八云。復次此說我金剛執自在者。如前大悲藏大會中。毘盧之下不動降三世中間盡諸金剛者。皆不列名。今方列之。故云復次也。謂虛空無垢金剛金剛輪。金剛牙。蘇嚩多金剛。妙住也。安隱。名稱金剛大分。謂大者分。即是大金剛也。此壇總以印爲之。寂然金剛。寂靜也。謂之。大金剛也。青金剛。蓮華金剛。廣眼金剛。執妙金剛。金剛金剛。以金剛。住無戲論金剛。虛空無邊遊步金剛。以上列名也。各在一處。如是等檀方圓等。依前順其色形亦如此也。依名爲次也。周而復始也。白黃赤黑等隨。文次第。最在前者白。次黃。次赤。次黑。次者又白。如是次第也。及諸所不說者。准此例解。隨其本類形色而作之也。此金剛有十佛刹塵數。前列衆與此中互有出沒。或此有彼中無。可知。又此等金剛所持之印。或三古或一古。即針也。此准前次第初作三股周而復始。或兩頭。此兩頭即五股也。此印周匝作四鐮狀。如四金剛。其中有一狀如五股而不開也。或變者或持金剛鬘也。此等金剛各以其本名爲眞。即此名最上字爲種子也。次隨別字及通用各於心上置。其手印通用上五股金剛印也。又第十三云。作事金剛謂諸事業金剛。即是三股拔折羅印是也。微妙曼荼羅經云。有四面作十

①(寶曆一誌)二十九字二(正德三年癸戌七月十八日書之早沙門慧地)二十字② ③(文化十一年戊八月十一日撰寫竟筆者良謙光顯之南軒而後老于十一日之哺時半此偏此記弘通德滿矣深識房青松二十一歲)④ ⑤(撰二庫記沙門道中添順治正)⑥大正藏經第三十九卷五百八十頁 ⑦者十(科字妙也。一也。平等也。此等眷屬與毘盧遮那同一體。無二無別故云妙)三十字⑧ ⑨爲二作⑩(或三古)一⑪ ⑫原本冠註曰即針至復始十六字十四本作細注

二股自蓮華中出股頭不相著此名羯磨金剛今半石也或有三股亦是羯磨金剛疏所云事三股金剛童子執上十四云底里實俱金剛三股名也底哩三昧耶經上四云三股除去邊支即獨古金剛其最小者名金剛針息除一切障礙文如是等總名金剛杵是內眷屬所持表示也兼得淺深者古解云云今云梵音陀羅具執持二義漢言不能具二然新翻爲持則兼執義是謂得淺深二義故新翻爲勝也二釋者演密云淺謂執持執持金剛杵也深謂任持任持金剛印也文意云執者唯是手持義若云持者兼得手持金杵及心持惠印內外深淺兩義也故第十云云由現覺諸佛金剛之體能持諸佛智故名執金剛歸命諸金剛者金剛即諸佛智印也即法佛之別名也文第十二云時執金剛吉祥希有華開敷眼者金剛喻如來祕密惠也金剛無有法能破壞之者而能破萬物此智惠亦爾不爲一切之所破壞而能破壞一切能壞難壞者所謂三毒根本也復次此菩薩身即是金剛之體而十方一切佛同以如來金剛智印授其手中故名持金剛也文十六十五云又所以名執金剛者猶能持如來身密口密心密故名持金剛智印文故隨文便者故與固通苟且也若世諦下如泉師解

然此宗下金剛智印者五秘密軌云三密金剛智印者智者謂一切智願印者謂記印契印佛內證一切智智有各別記契相貌也

理趣釋云得一切如來智印如來者不空成就之異名也智印加持者是三密身口意金剛也文理趣釋云三密爲三金剛爲一以爲四方金剛者總合三密爲一也但是總別成四耳釋又云持一切如來金剛印即成就一切如來身口意最勝悉地者由修瑜伽者得金剛奉菩薩三摩地能成就一切真言教中三密之門是故廣廣伽中說身口意金剛合成名爲拳一切如來縛是爲金剛拳又云由持金剛印得一切事業皆悉成就廣證無上正等菩提此段種子也釋云此字是涅槃義四種涅槃攝一字中文理趣釋第二段釋云第四升字者涅槃義由斷二種障謂煩惱所知之障證得四種圓寂所謂一自性清淨涅槃二有餘依涅槃三無餘依涅槃四無住涅槃前三通異生聲聞緣覺第四唯佛獨證不同諸異乘文不空成就者一切無空過令成就之義是大般涅槃建立大義也今金剛智印者佛信解中以三密金剛方便所成一切智願殊別萬種各成一門是涅槃果中大解脫門無量智惠功德也謂持如來內證無量慧印隨其表示持五股三股等金剛故瑜祇經云時金剛手菩薩以右手所持五峰金剛擲於虛空寂然一體還住手中說此金剛曰吽大王菩薩持金剛鉤等乃至十六大菩薩皆持惠印表等即是也

如是下其數無量者次下經云如是上首十九執十佛刹微塵數等持金剛來俱文心王所

住等者此初泛明王所法爾相在纏出纏皆然故今者下大明本地身王數也然以自在神力下明加持身王數也自然覺者第五十七云內心妙白蓮者此是衆生本心妙法芬陀利花祕密標識花台八葉圓滿均等如正開敷之形此蓮花臺是實相自然智惠蓮花葉是大悲方便也正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體其餘三重是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳正方四葉是如來四智隅角四葉是如來四行約此現爲八種善知識各持金剛惠印文第十四二十九云於此無相法中無人能說無可表示而能令一切得之也亦自證佛當知是即大方便力也此法無人能教授者不由他悟而得證之即是自覺無師之智自然成佛道於道場觀寂覺如是法之實相也下疏云自然智是即如來常智唯是心自證心不從他悟文金剛界者所謂是佛自然覺實相智境界云金剛界即法界體性也漫荼羅方壇即是表識也故第八二十云此灌頂壇又在火壇之北亦令四方均等祕釋者方壇者即是大因陀羅心王金剛界文此壇上有四伴侶四奉教及四執金剛八葉方隅等所表也又十四二十三云暗此字本體是金剛界體文此字是大因陀羅座也然他化自在天理趣會軌等歸命五佛偈中央云祕密金剛界大悲救護者者是以總爲中義也成內證德者第十二十六云以羅字門淨此心于果大故生真實智惠光平等大惠光即成自然覺義故即見

證德者第十二十六云以羅字門淨此心于果大故生真實智惠光平等大惠光即成自然覺義故即見

●杵二剛●●[華]一●●密十(門)●●釋云二經●●[也]一●●[正方金剛惠印]三十三字一●●佛二得●●顯二現●●

古佛所行之道所謂秘密藏真言門門者見此道之時識亦發光識謂六識文是得六根清淨義如六識者一切心數亦可知耳唯佛與佛等者解云心王遮那成自然覺塵沙心數入金剛界悉成智印持此智印者唯是如來境界等覺已還非能所及故云唯佛等唯佛與佛言本是法花說諸法實相文故疏中往往證此心入佛境界時嘆稱之語用之也故第十二三十若證無相無礙理即是於法而得自在成就菩提如是無相即是如來甚深境界唯佛與佛乃能知之故言佛境界也

約菩提義等菩提者智也即佛所具覺智也此智無量故佛陀者能覺之人此人有無量眷屬故是有法必有人故然此段成佛自然覺位釋畢次明加持身主伴故此無量無邊持金剛者佛自證位眷屬也非同第三十中以本地身對加持身明二重釋耳第三十五云今此中妙法蓮花曼荼羅義毘盧遮那本地常心即是花臺具體也四佛四菩薩醒醐果德如衆實俱成十世界微塵數金剛密惠差別知印因德猶如鬚髮十世界微塵大悲萬行波羅密門猶如花藏三乘六道無量應身猶如根莖條葉發輝相間以如是衆德輪圓周備故名曼荼羅也本地然以如來加持故從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏身從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬從大悲萬行現第二重摩訶薩諸大眷屬從普門方便現第三重一切衆生喜見

隨類之身又第四三十云如來昔行菩薩道時普門親近如是等佛刹微塵數諸善識於彼一一功德藏皆至極無等比無過上味以如是內證之德無量無邊故其所加持現作法門眷屬亦復無量無邊也由此來德下已上釋持金剛者句畢自下釋皆悉集會句也衆德者曰智印曰持金剛入法異名體唯佛德故云衆德衆謂十佛刹微塵數也一相一味者一相者謂無相也智論五千九云此中言一相所謂無相無相則無有出至佛道一切智也爲引導凡夫人故說言一切文下疏云復次經中自轉釋云何以故菩提無相故如釋論云佛智甚清淨故出諸觀上不觀諸法常相無常相有邊相無邊相有去相無去相有相無相有漏相無漏相有爲相無爲相生滅相不生滅相空相不空相常清淨無礙如虛空又云云一相無相謂虛空相起信相大章下三問云上說真如其體平等離一切相云何復說體有如是種種功德答曰雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一真如此義云何無分別離分別相是故無二一味者十四二十八云時執金剛具德者猶手持如來智印即是具足一切諸佛種種功德皆同一味所謂如來解脫之味以彼智印即同於如來故言具德者也又成就悉地品云諸佛如是更無過上句過上義也一切法歸趣如衆流赴海

性猶如大海萬流之所歸趣也此萬德歸趣正順於大般涅槃即是發行義也如世間大海種種色味入大海之中皆同一色一味無有差別不可變如來大海亦如是一切萬法萬行入此中皆同一不思議解脫之味無有差別也第三十八云如前所說從一門各流出種種門等其中從因向果則三密方便屈轉不同容極至心王大海方一味無別耳第十七八持明禁成品疏云菩提心法修學業果若一相和合作業離戒佛所得智不異戒一切法得自在者菩提心即是如來正因王也法謂心法即是一切地波羅蜜自在力等以要言之一切功德之法皆是也此法皆是佛之眷屬亦是菩提心之眷屬如花臺之有葉葉也此之妙果即同於佛所謂業者一向是善業私謂即如來妙業也以此修行等同於佛從初發心乃至戒乃業等皆等同於佛佛離一切相而住淨戒所謂離諸相二相一味若能如是離一切相而住於戒此戒即是佛戒也其所作業即佛業也其所得之果即佛果也以其一相無相離作業故又云復次如上所云一味一味真實之相難信難解云如上者即指前所引無相戒也又下疏一之經云而此一切智智同一味所謂如來解脫味疏釋云復次此中問意即是發起大悲胎藏曼荼羅也於薩婆若平等心地畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圍壇此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也且如有人

①疏二聲 ②原本甲本乙本傍註曰本地 ③原本乙本傍註曰加持 ④論二度 ⑤容二究 ⑥〔業〕一 ⑦味二相 ⑧

際。證此理者名得涅槃文取意第六十一且緣品中。佛說曼荼羅諸尊圖位說。時金剛王更欲問深義。先說偈中。經云。若修如是行妙惠深不動者。若具存真本。應言惠極深不動。如大海之心以極深廣故。又極遠離二邊故。乃至大風起時不能動搖。若行者入此真言大海心時亦復如是。以妙惠甚深無量又極遠離二邊故。一切諸法不能動搖。如婆竭羅龍王降雨六天時。於自宮三業都無動作。若解如是義者。則知漫荼羅方便皆悉住於實際也。又故知實際者。曼荼羅真言。大海中心即花臺之體也。是所謂諸法末後也。第二十云。未至自心實際大金剛輪中間。更無住處。雖果復成種展轉滋長。然亦不出阿字門也。

若少分下 少分未等者。一相一味義 一法未滿者。到於實際也。集會者曼荼羅義。第四十二云。所謂無量門進趣者。即是食淨漫荼羅名義。夫曼荼羅者名聚集。今以如來真實功德集在一處。乃至十世界微塵數差別智印。輪圓輻湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣。是故說爲漫荼羅。同二十九云。梵音漫荼羅是攢搖乳酪成酥之義。曼荼羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能雜故有聚集義。是故佛言極無比味無過上味。是故說爲曼荼羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。

①原本冠註曰：按俱舍光記云：梵云便善那，唐言文，是能彰顯義，近顯名句，遠顯於義，西國俗呼扇鬘等亦名便善那，亦是能顯義，扇能顯，風塵等能顯食中味也，舊譯爲味譯者誤也，梵云志剎羅，唐言字，是不流轉義，謂不隨方流轉改易故，今以字用釋其文。②品十中③〔中〕一④二十八二十六變，十八⑤⑥〔文〕十是⑦⑧〔德〕一⑨出十〔無入〕⑩〔經〕一⑪也三義。

一切金剛智印同共集會。於真常不變甘露味中。最爲第一。是爲曼荼羅義也。文

然以自在等。已下明加持身王數也。此中心王者。加持位大日也。加持尊特者。入祕密曼荼羅位品。說祕密曼荼羅中胎尊云。其中如來一切世間最尊特身。是行者真實加持受用身云尊特身也。第三云。然以加持。故從佛菩提自證之德現。八業中胎藏身。即此義也。從自證內德現佛身義。現者即加持義。流出及生起即加持義故。

爾時下。法門者。法謂自證內德十力。四無畏等無量功德法。門者。無礙爲義。從此門入至法界也。是法即門。持業得名。又者流出義。第十一云。此流出名爲門。是梵音多含。今此中意明流出也。謂從自證法界佛心而流出無量巧智之門。即是如前。一菩薩金剛各是如來內證之德。從此現法門。門有傳法攝衆生者。引彼一類從此門入。而到一切智智之地。文六十二云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛各於本所流通法門。自說彼三昧道。若現世天身。則說彼天三昧道。乃至若現持金剛身。則說金剛三昧道云云。法門眷屬者。守護第一十五云。惟願諸佛諸大菩薩。起大慈悲哀愍護念。與我爲主。爲救爲歸。爲依爲趣。願令我等速得圓滿大菩提道。及無量菩薩眷屬。如來十力。四無所畏。四無礙解。十八不共。四攝三昧解脫總持。六通諸度。福德智慧。如是一

切功德海。願令我等皆得滿足。文眷屬者。分德義。此三十七品佛自證內德。譬之。譬藥。從此法門現無量身。即是普現色身也。今此中就佛無量功德。唯取智印差別。餘屬菩薩衆在于後也。威猛大勢者。謂如來內證智力之殊勝也。顯發者。各學一種智印顯發於外也。果師云。增長勢力者不可也。

譬如帝釋下。智論第四十七十八云。論者言。如金剛三昧者能破一切諸煩惱結使。無自遺餘。譬如釋提桓因手執金剛。破阿修羅軍。即是學人末後心。從是心次第三種菩提。聲聞菩提。辟支佛菩提。佛無上菩提。修羅者。具如前青龍疏上十五云。阿修羅者訛也。新云。阿素洛。阿者云非。素洛云天云多。滔詐無天行故。故曰非天。佛地瑜伽云天。趣攝難心鬼趣。正法念經鬼畜趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅喉阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。一極弱者住於人間深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬有羅喉宮。此云執目次下復有勇健之宮。次下復有華嚴之宮。一一相去二萬一千由旬。其次下有毘摩質多羅宮。新云。吠摩質咀利。此云綺羅。盡以文身故。或云寶飾。寶冠飾服此爲最大。帝釋婁翁設支父也。居大海下。時復大唱。我是毘摩質多阿修羅王。文此中若約法說者。帝釋阿字大因陀羅。是喻心王毘盧遮那寶智。金剛喻差別智印。阿修羅者喻煩惱

也。第十七十七云。蘇羅多。字體異。修羅同也。是著義。著微妙之法。故名蘇羅多。文十一三十四云。蘇羅多害煩惱義。第十云。婆者漏義。亦是堅義。入阿字門。即無漏無堅。若有堅牢。即是生滅壞破之法。羅字即是塵垢義。二字皆有煩惱義。又素羅云。妙戲者。戲論即妄執分別。通本末無明煩惱。又修羅云。非天。天有光明義。非天反之。即是無明。又華嚴大疏十四。上二云。蘇利耶。此云日月。是光明義。蘇利蘇羅字體是同。上加阿字。即爲無明。又覆障日月。亦是無明義。當併思矣。大空戰具者。理趣釋。五股金剛云。大空智處。大空者三十七智也。此中大空者。佛差別智印也。戰具者。智論云。金剛爲戰具中勝。已見于上。無相之煩惱者。一本作無明者。非也。無相煩惱者。上薄伽梵下云。以大智明破一切誠心無明煩惱。此等本自無生亦無相。然慧日出時。暗惑自除。文十二十七明字云。所謂第一無相之法。諸相本空也。以一切相者。皆是不堅固法。以此相當體不生。故同於大空。即是堅固實相之法。以大空戰具。壞無相之煩惱者。大空與無相。元是眼目異名。是煩惱即菩提義。不斷而斷之意也。若言無明煩惱者。字無要。如來信解下。上云。法界宮者。總明其都城。此下正明所居樓觀。上雖略辨今具明之。教王經云。住阿迦尼吒天王宮中大摩尼殿。文理趣經云。欲界他化自在天王宮中大摩尼殿。文上疏此空是古佛成菩提。文處所謂摩

隨首羅天宮文又云以加持故即是真實功德所莊嚴處妙住之境。心王所都故曰宮也。又佛地經云。如來所都謂諸佛土。諸佛為主。以殊勝故。非餘所知。唯屬世尊。又此等文意云。天宮等者。皆指其所居處。故釋云。所都所都即都城。明其都城云宮也。此下古德存二義。大原長安僧都義。經文皆悉集會句為有亂脫。一義云無亂脫。果師判取後義。今云。果師判實為當理。今前解此文。配當八識法界宮為第八識。皆悉集會為第六識。樓閣為第七識。師子座為前五識。是東西南北之次第也。今正明說法相。說法必對機故。初明教主法界宮。加持身次明聽法衆。故知經文連續無亂脫。故疏顯此意云。大衆已集應有說法處。故次明所住樓閣及師子座也。其義已明。云何妄云有亂脫耶。又果師對具緣品中造境。解此中說甚有義也。問若爾與前所言當八識配。東西南北之說相違。何得意乎。答各是一解。良以此經含多義與常途不同。不可以局情疑之耳。大衆者。十八云。大衆是十佛刹微塵數金剛等會。又信解者。下第三十八云。有大信解者。此信解梵云阿毘目底。謂明見此理。心無疑慮。如鑿井已漸至泥。雖未見水。必知在近。故名信解也。乃至若人聞說如上不思議法界。以宿植善本神明利故。即能忍受其言。知衆生心中決有此理。名為信解。又第三十八云。恒他揭多如來提目吃底。亦是發信解生也。諸

佛本願也。諸佛行菩薩道時。文智度第四六云。復次若得二法。是時是阿毘跋致相。何等。三法。一切法實知空亦念不捨一切衆生。如是一人名為阿毘跋致菩薩。復次得三法。一者若一心作願欲求佛道。不可動。不可破。二者一切衆生悲心徹入骨髓。三者得般舟三昧。能見現在諸佛。是時名阿毘跋致。文唯識第六十三云。有義。此疑以慧為體。猶豫簡擇說為疑故。述記云。以惠為體。何故大論說猶豫簡擇說為疑也。大論第八。異覺為體。覺即是慧。決斷名惠。然簡擇猶豫。異決斷覺說為疑。故此以文證。又訓釋中。論云。毘助。末底。是疑義故。末底般若義無異故。述記曰。所謂末底是惠異名。與般若而無別體。於慧上加毘助之。毘是種種義。即種種惑也。大論言異慧疑異者是種種義。故知疑體即慧。以末底般若但慧異名。以毘助之。豈別有體。此是大乘異師非是別部。文是大乘性。阿毘目底。阿毘跋致。毘末底。本是一種梵言字體相同。此中阿毘跋致此云不退。初地已上證不退義。阿毘目底者即毘末底加阿之言。阿是無義。即為無疑。無疑即智義。故知信解者即證智義。然唯識異師是性宗義。彼云。不正。彼不正義。即與此中同也。又信解謂決定信。即證信解謂勝解。勝解即忍智故。唯識第六初云。忍謂勝解。此即信因文今與證信俱勝解。云信解也。智度十五八云。復次佛法甚深清淨微妙。演暢種種無量法門。能一心信受不疑不悔

是名法忍。經云。如來信解者。指心及勸注有。二解。一唯在因。二通果位。今按。信解者正在因位。如上所引梵釋明矣。問若爾云何云。如來信解。答此有二義。一當體得名。謂初地以上如實知自心心自證心。是分證如來故號如來地。故因與果名云。如來信解。下云。一切智信解地。又生在如來家等。皆此義也。二在果指。因云。如來信解。謂如來昔因信解力故。今至果位有。不思議神變之事。是酬因起用也。當段如來信解。也即此義也。故次云。毘盧遮那本行菩薩道等。指昔因可見。今具引諸文辨之。下疏第二云。此經。宗淨菩提心以上十住地。皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。文信解者即證智也。又第一云。於如是諸事。種信。其心畢竟不可破壞。不復隨他緣轉。故名信解。行地。文是與智度上引不可動不可破意。第十六二十二云。復生。無量隨諸菩薩福德。所感意生之座及宮殿。從如來信解。生指昔因。其座羅列亦作三重。如。上大悲藏生曼荼羅布列次第也。然各隨菩薩淨妙而德。五塵樂具。而生有種種差別。舉要言之。則有十世界微塵等各各不同。而布列其位也。此等皆在八寶幢柱之內。並從如來信解力生。以本願力故。於等至三昧中。普門示現也。文。又是昔因云。見。下疏第三十八云。今此菩薩以照見心明達。故。即時無礙智生。於一切法悉皆現前。通達無有錯謬。猶如明目者於日光中。親見種種諸色。雖無量天魔皆悉化作佛身。各

說相似波羅蜜終不能動其少分疑網之心。故經次云。復次祕密主。住此除一切蓋障。菩薩信解力故。不久勤修滿足一切佛法。以如是正見信解。猶如金剛。即是最上堅信解力。依此信解進趣如實巧度故。得諸佛力無所畏解脫三昧。及除無量佛法皆悉成就也。此釋發智明矣。不。能動疑網心者。疑網是未底。上云。不動。故。是動不疑也。信解覺言中。有不疑義。第十三十四釋大惠刀印云。其真言曰。南謨三曼多佛陀喃。如上。大。刀無垢法現俱生身見截斷。如來信解生。無貪法生乃至如來信解。謂是何法。謂無貪等善根也。文按非信解脫無貪等。故真言中云。尾目吃底信解。偈佐多。生尾囉識。無貪達磨法。偈惹多。生文信解。證智無貪等。即三善根。此智能滅三毒生三善根。故云信解。謂無貪等也。且如初地一分證。如實慧。知三平等時。檀波羅蜜圓滿。得無貪善根。成就于地。稱信解。此地中所得法無貪等故。云如來信解。謂是何法。謂無貪等善根也。演密抄第九初云。問前云。初地乃至十地名信解地。度於信解方成如來。何故此云。從佛信解生耶。答前據因稱此言。果德以前經云。如來信解遊戲神通。指當段文。豈因相耶。又信解者。謂如來昔因信解願力。故今至果位。酬因起用。文信解爲果德。恐不可也。且如引諸文解。又當段如來信解爲果相甚誤矣。當段既云。毘盧遮那本行菩薩道時等。是在果位指昔因時。云何爲果相耶。真正發心者是初地淨菩提心。眞者眞實知。眞實處。謂心自知心義也。是箇第二

劫攝相歸性義故下疏^{第二}云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。卽是如來自然智。亦是毘盧遮那道一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。^文正者簡邪。謂凡夫二乘也。下疏^{第一}云。當知是心從緣起。故卽是不生而生。生而不生。無相之相。相常無相。其深微妙。難可了知。諸佛祕密之印。是故凡夫二乘兩種外道。然但不識無生滅心。亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽也。^文然智證抄云。凡位發心等者。非疏主意也。下疏云。此經宗從淨菩提心。以上十住地。皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。^文信解言。是初地。智度第四六云。從初發心。^{初住也}到第九無礙入金剛三昧中。是中間名爲菩提薩埵。是菩提薩埵有兩種。有轉跋致。有阿毘跋致。地如退法不退法。阿羅漢。阿轉跋致。菩提薩名實菩薩。以是實菩薩故。諸餘退轉菩薩皆名菩薩。^文阿轉跋致不退。與阿毘目底。^{信解}其體相同。可知。實菩薩者。卽真正發心也。若他師釋中意。真正菩提心者。或應有有地前住前者。今疏意始終不爾耳。

梵云下。次上云。始從真正發心。乃至成佛。於此^此是中間。通名信解地者。信解者發菩提心因句也。微吃哩拏多者。正明信解中行。自利利他行卽根句也。次樓閣者是得果義。卽方便句也。故次云。言毘盧遮那本行菩薩道時等云云。若如上一解意者。樓閣者南方

平等性智實生佛三昧也。樓閣梵云微塵。與未那體同。即是第七識也。凡如初字爲種子。即南方種子也。五字如次東南西北中種子也下云智寶者。卽如意寶珠義。次有摩尼喻。卽與未那同也。祕密莊嚴者。禮懺經云。福德莊嚴聚身寶生佛文。此等義皆南方義。思之。是踴躍義等者。果師云。遊戲約喻神通約法者。恐不可。此梵語中具含三義。梵言多含故有踴躍遊戲神通三義。只是多含中各一種義也。然疏釋中三義成一神通義。謂初踴躍義。如人掉動報舞等故。此騰躍卽遊戲。此遊戲卽菩薩神通故。三義遂歸一義耳。謂從下釋。踴躍義。是十地間轉勝進趣義。故大云超昇騰躍也。初發心以來者。謂初真正發心乃至成佛。此中有五字義。初從初發心來者。具字義。具字金剛地。始終不離此地故。深種善根者。植唐梵文字云。千字文云。善根者。有善義。以藥樹草木根喻樹木之根。梵云。通同故深種善根者。字義。大起種種願行者。願也。字行也。字義也。莊嚴佛土者。莊嚴也。心佛土也。故字義也。成就衆生者。字義也。字大空增長養育佛母義。見第九大護真言釋。信解地行者。智大悉五字門也。此中又有三句義。初發心者。因也。善根願行者。根也。嚴土成生者。究竟也。有五字義。必有二句義。例爾

深種對地前云深下釋十喻中云今此中云深種觀察者即意明第三劫文第三十二劫劫智惠猶與二乘共行非深般若若二劫等虛空心無邊智惠一切二乘不能思議乃至其深般若文十三云如來信解者謂無貪等善根文信解是證智即善提心大曼擊經天也第二云金剛手白佛言世尊云何名為三界佛言金剛手心即是三界金剛手白言云何名心佛言心者本無色相不可取捨由無色相遍行諸根由行諸根遂著境界○金剛手白佛言云三界者云何說佛言金剛手三界者所謂貪界瞋界癡界金剛手彼若無心即無貪若無貪即無瞋若無瞋即無癡此中意者總是本有心貪等心相若修證則此心名淨善提心無貪等即心三德即法身般若解脫也虛空藏經第六云善根者謂諸有情最初發阿耨菩提心者即此義也又智度三十三云善根者無貪善根無瞋善根無癡善根一切諸善法皆從三善根生增長如藥樹草木自有根故得生成增長以是故名爲諸善根今善根者善根因緣供養之具所謂花香燈明及法供養持戒誦經等因中說果何以故香花不定以善心供養故名爲善根布施非即是福但能破慳貪開善法門善根名爲福如針導繩縫衣縫非針也一者若花若香若燈明若禮敬若誦經持戒若禪定若智惠等一一供養及法供養植於諸佛田中佛田

十方三世諸佛若佛在世若形像若舍利若但念佛植者專心堅著文起種種願行者第十五虛空藏真言吠質恒纒難色衣也是種種奇妙顯色之義也轉囉衣也文第七贊云尾尾馱種種色文起唐梵文字云囉衣願行者第七二十九云此中勝願梵云囉衣是其足種種功德所謂三昧總持力無畏等所願已滿所求備之義文第十八三十云爾時世尊於無量世界海門法界殷勤勸發成就菩提滿足普賢菩薩行願來功德也○以種種性清淨淨除佛刹現菩提場而作佛事作佛事無不復次菩提如已無異同入法界此乃是大菩提之行耳若如是發行即是普賢之行如是起願即是普賢之願菩薩爲此事由是初發心也○如是發心即是初地位也莊嚴佛土成就衆生者第十八三十云此普門身隨衆生種種心行差別性欲各異即以清淨妙門而淨其心無得究竟如是淨其心即是莊嚴一切土也文普賢行願贊云以一剎那諸未來我入未來一切劫三世諸有無量劫剎那能入俱抵劫所有三世人師子以一剎那我咸見於彼境界常得入如幻解脫行威力已上莊嚴諸惡趣苦願寂靜一切群生令安樂於諸群生行利益乃至十力諸刹土常行隨順諸衆生善提妙行令圓滿普賢行願我修習我於未來劫修行已上成就恒殊勝進等者正釋踴躍義恒修者恒唐梵文字云不千字文云不薩不離不迎引可攞切時文殊者第八二十六云

鉢囉三今轉囉殊勝也第十六云迦羅增進也文同十四云釋迦於五部中乘迦羅羅座即是虛空進行之義也文第五二十四云微古羅擊譯云捨除頂是棄捨一切煩惱亦是摧碎義也文第十四云竿竭多也往也微羅開微羅也微羅是開也乃至次釋言以能離垢除一切障即是勝進之義無行而進最爲善逝也○以如是進行能成法生即是從平等法性而生佛家也超昇勝躍者即踴躍義也騰韻會云音騰躍也升也踊也躍又云音藥跳也超也進也又止也踴俗踊字踊音勇說文跳也騰躍者即勝進義也騰唐梵文字云不不躍千文云不那乞灑如人下掉動者韻會云徒弔切說文掉搖也從手卓聲春秋左傳尾大不掉廣韻掉也文字變云搖動也文今云掉亦是動謂動搖身體也鼓舞者鼓動也非擊鼓義且如韻會小補中注鼓字初引說文云擊鼓又引周禮鐘問名也又引易鼓舞也次又屬也又治鑄也有五義皆要又字分其諸義鼓舞非鼓擊義可見易繫辭云子曰書不盡言言不盡意然則聖人之意其不可見乎子曰聖人立象以盡意設卦以盡情儻繫辭焉以盡其言變而通之以盡利鼓之舞之以盡神乾坤其易之總邪正義云鼓之舞之以盡神者此一句總結立象盡意繫辭盡言之美聖人立象以盡其意繫辭則盡其言可以說化百姓之心百姓之心自然樂順若鼓舞然而天下從之非

○智二者○ ○擊十(羅)○ ○此中乃至此義也六十七字中本作無註 ○意二心 ○騰十(騰) ○躍十(躍) ○囉十(囉) ○(云)一 ○(初)一 ○力二方 ○囉十(囉) ○梵二翻 ○子十(子) ○得二振 ○特 ○擊鼓二擊動 ○鼓十(也) ○問二問 ○

盡神其孰能與於此。故曰鼓之舞之以盡神也。又讀此繫辭及正義文。則鼓舞之義委見。今按鼓從支支。支手持杖也。舞說文從舛無聲。徐曰。舛兩足左右也。故鼓者手鼓動也。舞之足振舞也。若然掉動者約身體。鼓舞者就手足也。善巧三業者第十一三十一云。此中一一須入阿字門。即見本不生理。如是見已。即三業皆通以身通故。普現色身。隨類普現所喜見身。以語通故能以一言遍至十方佛刹。亦能普應一切衆生語言差別。以心通故。乃至一切衆生心所動作。心所戲論無不明了知之。亦能知諸如來祕密事。即是究竟六根淨成種智也。故此騰躍即名遊戲者。此騰躍者指上初發以來深種善根等。下云如是遊戲等者。指此遊戲即神通也。第十一三十一云。諸如來有意生名業作戲行舞者。從佛心業而作種種戲行現種種戲舞類之相。即是普現色身隨類作六道之形等也。舞謂種種神變幻作之事。隨事亦現其類衆多。不可備言也。又十四八云。舞者如世人舞。而於大衆中動種種身業。屈伸俯仰。又出種種微妙巧便之音曲。順衆生之所欲樂。彼大衆或令歡喜。或令悲思。或令恐怖。以一身口所出方便。令諸衆生所益不同。由彼善知去就。能順衆生心故。菩薩亦爾。現種種威儀。無不成印出種種妙法音。皆是真言。圓應無方皆得大利故。名菩薩舞也。第八三釋五供養義畢云。若堅說者。一一地中皆具。如是五義。若

橫說者。一一門中皆具。如是五義。例如上文所明諸食。雖適口則一。然隨調膳人身手。有種種滋味不同。餘香花等當知例爾。若行者。善能以五字門作金剛舞戲。普應衆生。譬如和五味布五綵韻五音調五藥。雖性分不過五種。而千變萬化巧轉不窮。當知是人則解塗香三昧義。亦解花三昧。燒香三昧。飲食燈明三昧義。亦解此五種陀羅尼義。以如是種種法門供具。供養心王如來。能令諸尊歡喜。所求必獲。若以此中意趣。反觀世諦香花等。自然知彼色香性分所應用處。無量方便觸物而生也。此遊戲者五字門等義。上約五義釋。即此義耳。如是下。虛空藏經第十一云。世尊遊戲者於諸神通得自在故。文

言毘盧下。以上訓釋梵名。此中述釋其相也。本行菩薩道等者。毘盧遮那是越三時如來之日。何云本行等耶。答若約佛。則常恒三世常無增減。何有因果之差。然約機感因緣。則何無轉迷開悟修因感果之義。今於無因果中而說因果。因果共不出法界。又若約迷悟。橫全三世。是如來之日。併存生佛。皆毘盧果海也。故第十一云。此真言道即不可思議法生處。由不思議因故得不思議果也。又真言道者。即阿字義。因是不生。果亦不生。故云不思議。不思議即阿字義故。又二十六云。經云。說因非作者。彼果則不生者。意明因者因空。因因既空。何有果也。中論智度中廣破當知。此因以智觀察。尚不得其原。此因無依。即是本來不生。本來不生之因何能生果。故本不生也。經云。此因因尙空。云何而有果者。謂明因非實有。因既非實。實終不能生實果。當知果本不生也。又復因本性空寂。當知果相亦復如是。若於如是緣起法中。而言有因有果。即是遍計所執。墮於斷常一異不入中道。是故證知如是真言永離因業故。即是法界。阿是法界也。不思議。不思議即阿字義。又且如菩薩修因圓滿證毘盧果海。指其昔因。言毘盧遮那本行菩薩道時耳。一體速疾力者。第六二十一云。經云。時佛入於一切如來五智一體速疾力三昧者。謂入此三昧時則證知一切如來皆同一法界智體。阿字義於一念中能次第觀察無量世界微塵等諸三昧門。知如是如是若千衆生於彼彼三昧門中。應得入道。知彼善知識已爲若干衆生作種子因緣。未爲若干衆生作種子因緣。或有衆生入如是法門可得超昇成佛。入餘法門入遠稽留不得成佛。如是等種種根性不同進趣方便皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習出入超問。於一一門各得成熟無量衆生。故名一體速疾力三昧也。爾時世尊遍觀察已。了知種種三昧道同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印。又經此說。我覺本不生等。五字門。是成菩提印也。解云。一體者即五字門義。五字是轉釋阿字義。其實阿字一實諦義。故云一體。阿字是速疾神通法門。故云速疾。故下疏二十五。今真言行者。於初發心時

直觀自心實相了知本不生即時人法戲論淨如虛空成自然覺不由他悟當知此觀復名頓悟法門也文中云證知一切如來皆同一法界智體者一切如來者五佛及無盡佛智體者即阿字法界體性義理趣釋云一切如來者准瑜伽教中五佛是也言五佛者即盡虛空遍法界無盡無餘佛聚成此五身也又無盡佛者即與此微塵等諸三昧門同諸三昧者即諸法門身也此諸法門身不離毘盧遮那本地身是一體義也故下疏第一云如是加持受用身即是毘盧遮那遍一切身遍一切身即是行者平等智身又下疏第二云真言行者若於瑜伽中隨心所運無不成就乃至於一阿字門旋轉無礙成無量法門爾時當造斯觀但由淨菩提心阿字一體速疾力功用使然不應於中作種種見計為勝妙而生戲論也又問所引第六文是佛三昧也當段約菩薩本行其別云何答依五字門普現色身菩薩亦依五字門修供養時因果雖異俱是五字義故同云一體速疾力三昧也今引其文下疏第二十六云且如行者修供養時若奉一華或塗香等即以遍一切處淨菩提心具供養雲普作佛事發起悲願迴向群生拔一切苦施無量樂由自善根及與如來加持法界力故所為妙業皆得成就即是於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根也隨行者以無住心所修萬行即由大悲地界所執持故大悲火界所溫育故大悲水界所滋潤故大悲風界所開發生故大悲虛空不障礙故

障礙故上五爾時無量度門任運開發由如牙莖枝葉次第莊嚴即是於一切心法具足因緣之義也又如上引第八卷五供養釋亦此義也具如下下無量善知識者漫荼羅聖衆是也自利利他法者如上所引下疏於一切智地生根者是自利具足無餘有情界者即利他具足也

能得下 正明酬因所得樓閣也然此樓閣在行者意處者是如來功德行者福力感應相合隨分見之故秘密曼荼羅品云無量菩薩隨順所感宮室殿堂意生之座如來信解願力所生又如來智寶者第七十一云又一切如來本行菩薩道時所集福聚發生無盡大願至薩婆若中究竟圓滿是故皆得智名又秘密莊嚴者理趣釋云其宮殿大樂金剛薩埵大漫荼羅皆從毘盧遮那佛福德資糧出生大妙金剛五寶五寶所成金剛峰樓閣其曼荼羅四方八柱列八位四門中位毘盧遮那遍照內證之智解脫是也文四方八柱等各有秘密莊嚴也華嚴入法界品云善男子於此南方三昧可見有國名海岸有園名大莊嚴其中有一樓閣名毘盧遮那莊嚴藏莊嚴寶生佛從菩薩善根果報生從菩薩念力願力自在神通力生從菩薩善巧方便生從菩薩福德智惠生善男子住不思議解脫菩薩以大悲心故為諸衆生現如是境界集如是莊嚴又法界樓觀者然上法界宮者約佛是三句中方便德所成也下釋

方便句云醍醐果德三密之原是也此樓閣佛大悲萬行之所成也下師子座佛勇健菩提心之所成也樓閣云微可歷可異又梵語雜名以復可變可異樓閣名不迦迦變閣雜名云不迦迦詞然寶樓閣真言中無樓閣言唯云云云云云廣博藏也此寶樓閣閣也真言終又云云云云秘密云云云云此陀羅尼云大寶廣博樓閣善住秘密根本陀羅尼上所引雜名不迦與打不通同打亦云打亦也打同喉內字往往通用打亦同唇內字意亦通故樓閣者毘富羅法界藏也毘富義如第九釋諸佛實相真言實相衆生實相云毘富羅法界又毘富羅有種子義種子云云云一字頂輪王經第二十六以虛空藏轉明為寶樓閣真言十一云爾時如來復說虛空等力虛空藏轉明妃真言曰者如虛空不可破壞一切無能勝者故名虛空等力又藏者如人有大寶藏施所欲者自在取之不受貧乏如來虛空之藏亦復如是一切利樂衆生事皆從中出無量法寶自在受用而無窮竭相名虛空藏也轉順明者轉順能生之義此藏能生一切佛事也如前所發悲願謂如以一花供養時運心遍一切佛及凡聖皆供養已即迴向一切智智請諸受我施者願以此力令我得如上願如是願訖以此真言加之無不成也初敬禮一切如來等微濕縛三合日契弊亦是種種門等也薩摩他一切也欠平聲也通上言一切郎特揭三合

①味+(門)②時二行③具二與④原本傍註曰花香等即五字門五字即無量三昧也⑤(樓)一⑥藏十(也)⑦明十(如)⑧(通)一⑨大十(特)⑩

無文釋迦牟尼大慈三昧中現無能勝明王，無能勝明王印右手持花印，花大慈也。左手舒五指，五指五大，五大者慈也，無能勝明如印內縛立二大指，如口形，此印頂輪王經五字真言印也。與塔印同。十三彌勒印塔印也。彌勒所問經論云：大慈法界塔，又塔印分兩手，持花手印也。不動立印軌，花盤印似塔形，真言如常。彼軌云：塗香供養印，二羽芙蓉合，風各如彈指，空並押風輪，以前塗香印二空住，風側中節之下際，名華供養印。文彌勒種子咒，十三疏云：爾故，我亦不問者。大慈行一體速疾力三昧也。我亦不問者，一切衆生也。我亦不問者，心性也。謂彼先世所習行，諸根性欲，我亦不問者，知衆生諸根性行，我亦不問者，有多義。進義去也，往也。了知也，隨也。如也，起也，得也。至也。疏釋云：然此真言以我字爲體，即是本不生義。生者生老病死，一切流轉之法，彼即體常自不生，是阿字義也。以知諸法自性不生，是故一切衆生爲無有上，勝上無等也。又能知法體不生故。達摩群機一切心性無所不了，了現覺，隨彼所應得者而成就也。即是慈中之上，遍施衆生，無有窮盡也。文達摩群機等者，華嚴入法界品，德生童子有德童女告善財言：善男子，彼菩薩摩訶薩通達一切菩薩行，了知一切衆生心，常現其前教化調伏，又從衆生心性發起者，下四菩薩段云：此慈從如來種姓中生，能令一切世間不斷佛家文，又我亦不問者，我也。

三界也。我亦不問者，種子也，皆大慈也。下云：我亦不問者，是發生也。故彌勒所入三昧中義，從衆生衆惡，心住中生義也。是本性所具妙功德，開敷作大慈行，而隨機與願拔苦與樂也。又華嚴入法界品云：於西方有國名海岸，文千字文，我亦不問者，國也。境界也。我亦不問者，岸也。我亦不問者，國也。然我亦不問者，衆生義也。我亦不問者，多通同。我亦不問者，有蘊義。故海岸者有衆生蘊義。又云：有國名大莊嚴，文國云：我亦不問者，或云：我亦不問者，大莊嚴者，大我八風也。莊嚴者，我亦不問者，七母義。我亦不問者，莊嚴七母也。故國者衆生心品，阿賴耶國。名大我八風也。理趣釋云：七母天者，并梵天母表八供養菩薩，以事顯理也。文八供養，養香花等即是世間五塵。衆生染此菩薩以此成佛事。又云：其中有一廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏，毘盧遮那莊嚴藏者，即大悲胎藏義。第九十八云：世尊通加持一切衆生，皆作平等種子。此種子，即我亦不問者，也。即時入於遍法界胎藏三昧，觀此一種子，皆是蓮華臺上毘盧遮那普門眷屬無盡莊嚴亦與大悲漫荼羅等無有異。莊嚴藏者，我亦不問者，胎藏也。即樓閣也。又云：我亦不問者，同義是也。同共如前理趣釋七母天段，釋我亦不問者，毘盧一切法三有不可得，欲字一切，我不可得。由三有有情種種愛樂勝解不同，是故如來出興于世，說五乘，所謂天乘，梵乘，聲聞乘，緣覺乘，大乘，是故佛楞伽經中伽陀說：乃至心流轉故，我

爲說諸乘，若心得轉依，無乘及乘者。文彌勒樓閣中皆我亦不問者字諸乘也。入法界品善財入樓閣中所見相說五乘等，其廣可換。又我亦不問者，彌勒種子也。故應驗衆生性，圓諸乘耳。又諸天部有佛慈護呪，寶樓閣初有驚覺慈心三昧真言，及常行軌地結方結前有大金剛輪，金剛界入智合智後有降三世，大日經三昧耶前說無堪忍大護，皆同相也。此樓閣中有彌勒，是慈護也。又寶樓閣根本陀羅尼門印，經云：二手作合掌，應置於心上，屈於二頭指及以二大指相捻，猶如環，二中指覺屈猶如寶形，緊合二無名指，開二小指，是名根本印。此印寶樓閣形也。似塔形，又兩手持花印也。持花印大慈印也。心印，隨心印。平印，釋迦寶處三昧，智吉祥印相也。依上諸文意，法界樓觀者，五乘等五大五字智行之寶言，法界也。金剛頂略出經云：於山頂上，山也。又想鑲畔多囉三合，奚哩三合，惡重呼之等五字，以爲大殿，其殿四角正等具足四門，其門左右有吉祥幢，軒楯周環四重階道，於其殿上有五峯樓閣，懸雜繒綵珠網花臺，而爲莊飾。云云義決云：又想鑲等五字者，謂於臺上，以此五字，上隨位而安布之，五字放光，和合共成四方大殿，於大殿中隨於字位，結成五峯樓閣，名爲五峯大殿也。其中莊嚴如經廣明之，乃莫呼羅伽等奏妙歌舞等，各於樓閣下隨五字位，成金剛輪漫荼羅等。云云等五字，即與我亦不問者等五字同。又入法界品，摩耶夫人樓觀云：善財，寶報

所生者。古鈔云云今直依疏意解。既上舉菩薩因行畢。云實報等。故明。是酬因感果義。然本是衆生心性。如來種姓大慈行故。是佛德法門也。真陀摩尼等者。引文如有人注。今按摩尼與微婆羅。樓閣梵語體同。故以爲喻。具如上辨。摩尼此云離垢。離垢即南方三昧也。又云增長。南方增益義。理趣釋云。義平等現等覺。以大菩提一義利。故者。第七無漏末那與第八淨阿賴耶中無漏種子。即第九無垢識也能緣所緣平等平等離。能取所取。故證得平等性智。流出隨其衆生愛樂身。由如衆色摩尼能作。無邊有情義利。此等文意。樓閣者南方三昧可見矣。

其高無窮下。高無中邊者。高者。了義也。云云最高顯。中者。了字義。理趣釋初段。字下釋出中邊義。邊者。了字義。了邊際義。了字同。了字大空故。了字。高無中邊義也。了字自具故。即五字門也。此是遍一切等者。明能住既無邊故所住亦無邊。遍一切處者。是本地身。所住者即樓閣加持身也。下疏十四云。謂以身平等之密印。語平等之真言。心平等之妙觀。爲方便故。逮見加持受。持身。如是加持受用身即是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。次明樓觀莊嚴之相等。高無中邊金剛樓閣者。五字門三密金剛行體也。種種雜色金剛者。各各本尊法。其各息增降等諸行也。今亦下。合法也。還者便也。出禮檀弓疏。凡語辭還者皆爾。非是還歸義。種種功德者。

十一三云。無盡莊嚴者。定慧神力妙嚴之藏。謂過去菩薩名爲勝生嚴。此即佛子也。即是先修行者。如言先生也。梵云。避部是不久滿足諸財寶。謂法財也。即此德以嚴身也。下疏十三云。毘盧遮那佛以此十緣生句不思議法界。作無盡莊嚴藏。從十世界微塵數諸世界門。常出生根力覺道禪定解脫諸寶遍施諸衆生。猶尚不匱。故曰具足法財。云云。文法財者。諸字門也。其如。上明。智度第三初云。從佛住者。首楞嚴等諸佛。無量三昧。十力四無所畏。十八不共法。一切智智等。種種諸惠。及八萬四千法藏度人門。如是等諸佛功德是諸佛所住處。佛於中住。次上引理趣釋等皆此義也。如是實性者。謂五大金剛實也。

然此第一下。結加持相。第一寂滅等者。明相不離性故。加持即本地也。第一寂滅者。曼荼羅中胎藏義。即本地身又阿字義。翻梵語云。優留曼茶山。優留者大。曼茶者第一。文法華方便品偈云。天人所供養。現在十方佛其數如恒沙。出。現於世間。安穩衆生故。亦說如是法。知第一寂滅以方便力故。雖示種種道。其實爲佛乘。知衆生諸行深心之所念。過去所習業。欲性精進力。及諸根利鈍。以種種因緣譬喻亦言辭隨應方便說。今我亦如是。安穩衆生故。以種種法門宣示於佛道。第十六二十二云。從第一無相之法。中胎藏也。而出生如是大悲藏生之相。四重。普現色身種種方便說。無量法。是雜色義也。又二十三云。法界體性本來常淨第一無相。還用法界。種種功德。

而莊嚴之。中有大蓮華王。此華即同法界。遍一切處。自性清淨也。當知。彼中如來止住者。花既量同。法界當知。佛身亦復如是。此即中臺八葉之花也。然生大蓮華。如來住彼法界第一。隨意信解。令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。此第一者。義謂當云。性也。文法華方便品云。十方佛皆現梵音。慰喻我善哉。釋迦文第一之導師。得此無上法。隨諸一切佛。而用方便力。第六三十三云。第一無垢者。此最實事。更無過上。亦爲第一實際。更無過上者。曼荼羅。第一亦曼荼羅義。所謂自性清淨心。以離一切暗故。佛之知見復無垢污。皆是轉釋本不生義也。寂滅者。守護經云。啊字一切法寂靜體。本不生亦不滅。故文二十二十七云。若如來恒住。自證法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕。出過心量。文第一寂滅有第一義空義。寂滅有空義。阿字本不生大空所。云花臺之實相。法界法性也。相者加持身義。即相而性故。云第一寂滅之相也。法門表像者。法門謂法身內德。即十力四無所畏等。表像謂樓閣莊嚴。即五峯八柱。半月滿月珠璣瓔珞等。皆雜色金剛。以此爲門者。以加持身爲所入門。入法界藏也。第十八二十九云。門者所從入處之義也。文第七五云。謂一字皆是一種入法界門。如言阿三迷者。阿字是無生門。婆字是無歸門。婆字是大空門也。又二十九云。復次如來一三昧門。聲字實相有佛無佛法如是故。即是常故。不流即是本地法身。爲欲以。

地皆名師子座。譬如今者國王坐處亦名師子座。復次王呼健人亦名師子。人稱國王亦名人師子。又如師子四足獸中獨步無畏能伏一切。佛亦如是。於九十六種中一切降伏無畏故名師子。

今此宗下 師子座者。約佛三力。是善提心因功德所成也。勇健者第三十七云。住勇健善提心者。勇健是雄猛無怯弱義。所以須此心者。以真言行者未見真諦以來。當有違順境界。或現種種可畏形色。或作異聲。乃至震動大地。或有大力毘那野迦。現作留難。爾時安心不動無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心有大利。故自然出生入死無怖畏想。彼彼魔事不能留礙也。又第九十四明法幢高峯觀三昧中云。如是淨菩提心爲萬行幢旗。亦復如是。住中道第一義諦山上。安固不動。以健行三昧善觀十方。悉見無量度門。材性優劣所應用處。及與諸地通塞障道因緣。故能攝持無量功德。普護一切衆生。凡有所爲不可沮壞也。爾時世尊作如是念。我從初發意以來。常以此勇健菩提心護持正法。及與衆生。於種種難行苦行事中。猶如金剛無有退轉。正爲成就如是三昧普護十方諸佛利故。今我所願皆已滿足。作所應作。今正是其時。云云法華玄贊第五云。勇者進也。銳者利也。善精進也。華嚴音二初云。毘梨耶。此云精進。文師子座真言云。只不動。與字體相同。故師

子座是勇猛精進義也。○阿引引薩可薩座也。與引可通。○行也。金剛三昧也。空也。第十。三十五云。次金剛不壞座印。此是蓮華之坐。亦名金剛座。猶坐此座。故生諸佛。諸佛皆由此座。即名吉祥之座也。故名。金剛不壞座也。真言歸命如前。阿此是真言之心也。此長阿字爲行。傍二點爲三昧。爲令此法堅固故。後有。點也。有八契印。金剛座者。不空成就也。此尊種子。釋迦牟尼號。釋師子救世者。十八二十五云。三三昧耶坐者。謂身口意三三昧耶也。口真言。身法印。心本尊也。今謂。即金剛座也。依十六釋引字爲金剛地。金剛座又云。三平等人坐此地。衆生三不平等故不能也。故五大即三平等也。又此具五大義也。故爲中胎種子。本體也。傍點也。其涅槃點。是果果義。必兼菩提故。傍二點引也。以總爲中。央空。轉字輪品云。我一切本初。號名世所依。說法無等比本寂無有上。時佛說此伽陀。如是而作。加持故。執金剛者及諸菩薩。能見勝願佛菩提座。世尊猶如虛空無戲論。無二行瑜伽相是業成熟。疏十二二十三云。此阿字即是一切佛心也。今佛偈中說此阿字者。云乃至佛雖自歎美。即是稱歎此阿字也。云乃至謂佛說此偈已。以佛神力加之。爾時諸金剛菩薩即能現菩提座也。此座者。但以世間意但是座處耳。然西方名此座爲滿茶。滿茶者是堅固義。是不動義。是更無等比義。是周遍法界義。現此菩提

座。亦如。酪中現麻諸味共會一處而不相離。更問加持故能現也。此座即是如來功德之所莊嚴。無量大願之所成就。即同佛身。普現一切衆生界中。而作佛事。故云勝願也。佛虛空如無戲論。從行無二與理相應相。成就是業者。即此座者。猶如虛空離一切分別離諸菩薩如是修行種種方便。然亦無二無別不離如是妙理。故云理相應也。如行行者。彼得果亦如是。即同彼座。無二無別。成就者。謂修行者之所成就悉地也。又此中滿茶四義堅固者。引字金剛義不動者。引字到金剛實際義。更無等比義者。引字證菩提無上義。周遍法界者。引字涅槃。無住普遍義。故知菩提座者四阿。又曼荼羅者引字異名也。又十六二十六明阿字是瑜伽座金剛座義。又十一三十五明引字瑜伽座往。見從初發意者。菩提心論云。若有上根上智之人。不樂外道二乘法。有大度量。勇銳無惑者。宜修佛乘。當發如是心。我今志求阿耨多羅三藐三菩提。不求餘果。誓心決定放魔宮震動。十方諸佛皆悉證知。初行願者。爲修習之人常懷如是心。我當利益安樂無餘有情界。觀十方含識猶如己身。自在度人等者。百八契印。金剛座真言引可引可。不空成就也。引師子種子也。引可引可。不空教義。十八二十四云。此是引字一切真言之心。於一切真言最爲上首。當知此即不空教真言也。不空者隨一切衆生有見聞觸知無空過者。皆必定於無上菩提。故名不空

也。復次。隨彼善願皆能滿足。如大寶王在高幢上充足一切。故名不空也。又同二十八云。釋迦牟尼者。即是不空見之身。普入世間而作佛事。又十七云。時毘盧遮那佛。自敘述不空悉地樂欲一切菩薩母明妃說者。自敘述者即是法佛自證之教。即祕密平等教也。諸爲修行者。皆悉不空。不空者是不唐捐義。隨彼力能。皆向法身之理。即同彼佛。故云不空也。又故不空義通。佛因果也。又按前云。修行地波羅蜜等者。師子座真言中。有菩提心義。修行義及精進義等。真言中引可引可者。此云不動。即菩提心義。第九三十云。阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。令此金剛不動遍一切處。即是增廣義也。又三十一云。今此不動明王。即是一切智智大菩提心。當知。此心即是大力威猛。能永害一切睡眠等過。令彼永斷。即是死義也。又修行。梵云折利耶。與引字體通同。故有修行義。引可引可者。即精進義也。又無量壽軌明花座。曰。由結印誦真言故。獲得十地滿足。文花座真言即。阿字。引可引可。初引字即座種子。是阿字勇健菩提心爲座也。故第十三十四云。次金剛不壞座印云。具如上引文。又引可引可即阿遮梨耶也。與引可引可通同。此云字故。阿闍梨真智品有字義。引可引可此云正行修行義。又云軌範師。是自在度人等義也。真言引可引可中皆含此等義故。依菩薩因位淨菩提心行願精進力。證得佛果。其本行爲。是座義也。

○(又)十引○ ○故十(能)○ ○見二開○ ○(佛)一○ ○阿二引○ ○也十(又)引云勤勇。佛三十五名。又引可有願義力義。是精進義)二十三引○

●寶曆第三建酉二月七日敬寫交合畢。住河內州池島甘露密寺沙門寶如善住爲報師德也。

同第九卯年夏六月十七日以善住師御本書寫之。畢。

大日經住心品疏私記第五

沙門曇寂撰

●其金剛下 如是上首者。此有二義。一此十九執爲上首。如文可知。二總十佛刹微塵數皆爲上首也。第十二十一云。上首者非但祕密主。一切皆入阿字門。即是無二體主而已。十佛刹土諸執金剛皆是上首也。又然此十九執金剛者是佛三句德差別智印。於中分三。初六金剛是因句。曼荼羅外院。次四根句。第二第一院。次九方便句。八葉中臺也。或第一院攝此方便句。故抄記云。且如最外院八部等世天。即是前八心中。從初解守齊已去乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏也。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心。稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中台。即是方便句也。然此八葉及中台五佛四菩薩豈異身乎。即一毘盧遮那耳。爲欲分別如來內證之德表示于外故。於一法界

中作八葉分別說耳。就初六因句中。初虛空無垢是。本有菩提心種子德。阿闍梨所傳漫荼羅等。外院中三途及人中異生凡夫等也。餘五即牙等七心。在文明矣。次四是佛四德波羅蜜也。後九方便句中。終金剛手祕密主中胎德。餘八葉也。然依抄記意立八心。其說如上。若依此疏顯文相。三劫六無畏至極無初地。立八心爲菩提心因句。初地已上地立大悲句。爲四金剛四德波羅蜜。第十一地立八葉中台也。良以三句義趣無窮。故建立非一途也。細旨應明之。因明十九執金剛與不動十九布字同。此已見古德說。今詳之。十九布字。此十九執成三句次第。有向內向外異。此執金剛向內。因根究竟第三二二院八葉次第也。布字向外。究竟根因八葉第一二三院次第。故頂相欠字與今祕密主同。是中胎即真字頂相也。最後欠字本有菩提心。與虛空無垢金剛同。即不動明王也。故初九字。與此中後九金剛同。是在佛即醍醐果德三密之源。是至極淨菩提心也。從此現三重漫荼羅。在行者成佛果入中台。是方便句也。次四字與此中第七已下四金剛同。是大悲根句。在佛在衆生皆是第二也。次六字與此中初六金剛同。是在佛究竟方便至極善現色身第三院也。若行在行者是初發淨心順達八心等。是故十九字後六字中。是涅槃所云現半身義也。後三。字是因種義也。就中第十九字布足。是不動本有菩提心也。是即足下。輻輪

也。二字金輪軌云。涅槃分布舍利已。成。字者即與此字同。字與字同。亦同。故佛滅後使迦葉禮足下。是佛滅後唯有本有佛故。又地藏種子。佛命佛前佛後衆生而付屬之。是又衆生性內佛種功。能也。中四字。三。吾我義。三。界義。是亦佛大我。四德波羅蜜也。以成萬行。初九字。等皆證空字。有證果義。又十四字輪品疏十二云。頭爲初分。是阿字菩提心位。從迦佉伽仰等乃至奢沙婆訶。凡是第一聲者皆屬菩提之心也。當從行者眉間白毫相處而觀迦字。從法已下當右旋逐日而轉。以次一匝布之。令環轉相接。次從咽以下爲第二分。屬長阿字門。亦當與白毫上下相連右行布之。一匝相接。此是菩提之行也。次從心以下爲第三分。屬暗字門。從心上布於欠字。以次右旋一匝相接。次從臍以下屬隱字門。是大涅槃亦從中而置迦入字。以次右旋一匝也。頭爲上分。咽心爲中分。臍爲後分。果爲中。大寂爲後也。此十九布字與此次第異。大寂爲頭初。行果爲咽心中分。發菩提心爲臍以下後分。具如上辨。又云。凡布漫荼羅亦爲三重第一重迦字乃至阿周匝內重名爲金剛輪也。此金剛輪持一切法。猶如世界。金剛之輪持世界也。即是行者最初菩提心輪。謂欲堅固菩提心故作內重也。次第二輪謂阿暗。此是長阿及暗二輪。同是中分。若用阿爲輪。即不須用暗字輪也。暗是證果也。次第三輪用隱

●(寶曆一舉)五十七字二(享保三年歲次戊戌閏十月初六日精寫之了)曼荼羅十年乙巳三月六日以洛西五智山曇寂師手書本(寶曆沙門法漸一校了)五十二字 ●聖十(茲歲久仕病床雖不能見抄疏故爲久仕弘通寫得之文化十一戊九月十二日深識房寶案二十一有) ●此卷乙本缺 ●撰三集記沙門道空治定 ●大正藏經第三十九卷五百八十一頁 ●(千)十幅 ●龍二德 ●此二今 ●

字輪亦順中加。上布之令環合也。其伊等十二字在外散布。猶如光焰也。此即是三轉法輪之義也。又十九布字。亦如光焰也。已上九字。頂相頭上頂左額耳眼鼻口舌九處皆頭分也。又四布字。肩喉乳心四處。是咽心中分也。次六布字。六字。臍脇腰膝足六處。為臍以下後分。不動有緣發心。即轉法輪菩薩說。又慈救呪有十二字。是三轉十二行也。仁王軌云。不動是轉法輪菩薩。三形輪也。又三句三重漫荼羅是四十二位故。疏第十九云。如來說此二明。不動降三世。皆是彼法佛三昧。為令行人從初發菩提心。守護增長。令生成佛果圓。終不退失。不墮在非道者。即不動明王是也。又第五云。此尊於大日華臺久已成佛。以三昧耶本誓願故。示現初發大心諸相不備之形。為如來僮僕給使。執作諸務。又此尊經云。底哩三昧耶經。是三三昧耶也。又有三三昧耶攝召印。三三。摩者即三句。見三三摩耶品也。

問曰下。云抄云。外朝者。記會處也。教命者所說法也。大臣時史者同聞來也。聞者生信者布教利益也。此中無外民。無當機之意也。又今言國王。者喻本地法身。外朝者加持處也。所謂如來有應之所也。既有能應如來。豈無所應當機乎。聞者生信者即當機衆也。故下疏云。然此法解脫門所現諸善知識。各引無量當機衆。同入法界漫荼羅。為饒益此初入法門實行諸菩薩故。如來

加持奮迅示現大神通力也。又何云。無機乎。若達下諸品意者。自無此差誤也。凡諸如此問答釋。皆淺略一相而順世諦耳。若不然而者。如此住處及眷屬豈但為證信耶。若上來下去釋出之。有甚深標法微妙法門故。第三云。然以解二種義故。得阿闍梨名。所謂淺略深奧分。若觀前人未有深解之機。則順常途隨文為釋。若已成就利根智慧。則當演暢深密而教授之。

虛空無垢執。可謂或云。云。虛空無垢出疏第五。演密二十九云。我我羅惹。無垢既達第五疏。不可用之。次金剛亦爾。此金剛為本有德。文有五義。即本有五字五大。若約八心。則為種子心也。然釋初六金剛中正釋意。第一金剛菩提心體義。第二菩提心德相。第三以下是用也。復次釋意。第一為種子。第二是牙。第三抱。第四葉。及敷花結實。第五受用果。第六無畏依。是八心次第至文可知。虛空無垢者。具緣品偈云。有無超越。無垢同。虛空。諸法甚深奧。難了無含藏。離一切妄想。戲論本無故第五云。次有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見。使得清淨也。有無超越者。即是從衆緣生。不可思議中道。阿字顯出過斷常非有非無。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛印。諸法甚深奧者。以心性甚深故。當知陰界入等。乃至一切種智皆亦甚深。以一切法不出實相故。如是實相。唯佛與佛乃能知之。非思量分別之所能及。故云甚深奧也。世智不能了者。言此心性非一切世間聰利根者所能思議。縱令長爪梵士等諸大論師。以種種因緣譬喻莊嚴。比況量度。終自非其境界。苦思惟求徒令發狂。獨有信力堅固者。依此秘密方便。乃能入之耳。無含藏者。所云難可了知者。正在如是。無含藏處。以如實知蘊阿賴耶本不生故。無所執受。亦無含藏。爾時一切意識妄想戲論。皆悉清淨法界。圓照如秋月在空。故次句云。離一切妄想也。梵本云。離一切戲論妄想。今以偈中語略又意義無異。故不具存。次句云。戲論本無故者。若具存梵本。應言戲論無戲論故。以一切戲論皆悉從衆緣生。無有自性。無自性故。即是本來不生。是以釋前句云。即此戲論自無戲論也。今以會意言之。故曰本無。此第一偈半。虛空無垢大菩提心之本相也。下疏三十二云。經所以者何。性同。虛空。即同於心性。同於心。即同菩提。如是秘密主。心虛空界菩提三種無二。此等悲為根本。方便波羅蜜滿足者。如上種種入清淨門。皆為發明自心求菩提義。今復結言。虛空無垢即是心。心即是菩提。本同一相而有三名耳。即此一法界心。雖因緣畢竟不生。而不壞。因緣實相。以不生故。則無能所之異。以不壞故。亦得悲為根本。方便波羅蜜滿足。即是究竟不思議中道義也。

菩提心體者。虛空無垢本有菩提心。亦即阿字義。阿字即菩提。心體。故第十四云。第一

●摩十(耶)● ①原本甲本傍註曰指心所引說法 ●無十(實)● ②印十(也)● ③出十(心)●

阿字即是菩提心體文第十二云。如上所說即是阿字門。如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。

離一切下。釋名義。至如淨虛空是。阿字

虛空義也。無有障礙下。釋。阿字無垢義。

離者。阿字義。一切亦。阿字義。阿與。通同

故。執譯者。阿字義。阿字云。阿。不通同故

戲論者。阿字義。阿字云。戲論。淨者。阿字

義。虛空。即。阿字也。阿字。與。同。無

垢。阿字義。無染。阿字義。無分別。阿字義。又

此中有。五字門義。離一切執。戲論者。阿字

義。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字

如淨虛空者。阿字義。淨者。阿字。阿字。同。虛

空也。已上皆。阿字義。阿字者。以。阿字。二字

成。如別記之。障礙者。阿字義。阿字。通同。垢

者。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字

別者。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字。阿字

此五義本有所具德。即此五義攝盡萬德。故

云功德藏具足無缺。又名金剛寶藏也。

復次虛空遊步。有云。復字恐衍。三十五佛

名云寶蓮華遊步佛。阿字。阿字。阿字。阿字

演密二十九云。識義。尾。尾。尾。尾。尾。尾。尾

千字文。步。步。步。步。步。步。步。步。步。步。步

阿。文。華。嚴。大。疏。第三。三十一。云。大勇健者。即是

定用健則堪能。勇則無畏。見佛淨機遊戲神

通故名勇健。亦遊步文。

不住義等者。即三句三大義。不住者。阿字本

不生義。又是。阿字義。是遊步體。大。菩。提。心。因

句。勝進義者。遊步相。相。大。是。自。行。勝。進。即。根

句也。神變者。用。大。即。化。他。事。業。方。便。句。也

淨菩提心者是虛空也。都無所住者。謂不

住義。第七十八云。復次入。多字門。了。知。諸。法

皆空故。不住。生。死。中。即。此。如。亦。不。可

得故。不住。涅。槃。中。有。義。爾。時。行。處。盡。息。諸。位

皆盡。遍。一。切。處。的。無。所。依。是。名。為。不

住。法。住。如。來。大。住。也。是。阿。字。義。也。進。修

萬行者。是勝進義。即上所云微吃哩。多。具

如上疏釋。起大神通者。是神變義。亦如

上疏釋。阿字中有增進義事業義等

復次虛空下。阿字門平等種子者。一切衆

生本具佛性故。第七十八云。且如阿字門無

生妙惠。一切衆生等共有之。但以。不。自。證

知故。如。貧。女。寶。藏。不。能。得。其。勢。力。發。行。時

如方便開發。入證時。如寶藏現前。爾時隨

意受用。所求必得。云云。下疏。云。謂。自。性

清淨心。金剛寶藏。阿字。無。有。缺。減。一。切。衆

生等共有之。又。云。云。行者最初開發金

剛寶藏時。見是心性。如淨虛空。超。諸。數。量

爾時離。因。業。生。佛。樹。牙。生。云。涅。槃。如。來。性。品

云。佛性。真。我。臂。如。金。剛。不。可。毀。壞。阿。字。義

第十二二十四云。復阿字是開口聲也。若無。阿

聲。即。不。能。開。口。口。若。不。開。者。一。切。字。皆。無

是故阿字為。一切字之種子。當知。一。切。萬。行

亦如是。以阿字門。而為。種子。若。離。阿。字。亦

不成也。云。下疏。云。復次行者初發心時。得

入。阿。字。門。即。是。如。來。金。剛。性。生。牙。當

知。此。牙。一。生。運。運。增。進。更。無。退。義。又。云。云。今。修。平。等。三。業。清。淨。惠。門。一。切。趣。阿。賴。耶

業壽種子。皆悉焚滅。得至。虛空。無。垢。大。菩。提

心。一。切。如。來。平。等。種。子。從。悲。藏。中。生。法。性

牙。乃。至。莖。葉。花。果。遍。滿。諸。法。界。成。萬。德。開。敷

菩提樹王。然。以。四。不。生。義。觀。之。都。無。所。起

亦無起處。當。知。此。生。即。是。大。空。生。云。云。平

等者。阿。字。義。又。云。云。者。普。義。平。等。義。皆

普賢金剛薩埵義。義決所謂。如來神變相。祕

密加持相是也。修無住行者。釋。第二。遊。步

執義。無住者。以。阿。字。本。不。生。無。所。得。心。所

修。行。也。所。謂。十。緣。生。句。心。續。生。勝。上。大。乘。句

也。下疏。云。隨。行。者。以。無。住。心。所。修。萬

行。即。由。大。悲。地。界。所。執。持。故。大。悲。火。界。所

溫育故。大。悲。水。界。所。陰。潤。故。大。悲。風。界。所

開發生故。大。悲。虛。空。不。障。礙。故。爾。時。無。量

度門任運開發。由。如。牙。莖。枝。葉。次。第。莊。嚴。即

是。於。一。切。心。法。具。足。因。緣。之。義。也。云

第三下。萌牙已生者。對。上。根。牙。漸。生。牙。種

云。已。生。是。明。種。也。生。者。生。長。義。也。第。四

二十九云。夫。漫。荼。羅。者。是。發。生。義。今。即。名。為。發

生。諸。佛。漫。荼。羅。也。下。菩。提。心。種。子。於。一。切。智

地。中。潤。以。大。悲。水。照。以。大。惠。日。鼓。以。大。方

便。風。不。礙。以。大。空。空。能。令。不。思。議。法。生。牙

次第滋長。乃。至。彌。滿。法。界。成。佛。樹。王。故。以

發生為。稱。文。四。大。時。節。者。是。與。力。之。緣。虛

空。者。是。無。障。之。緣。時。節。者。是。又。五。大。也。謂。東

風。春。南。火。夏。西。空。秋。北。水。冬。及。中。上。上。用

也。菩。提。心。亦。復。如。是。等。者。合。中。初。一。句。總

合。次。以。無。所。得。為。方。便。者。合。萌。牙。已。生。古

人。以。此。句。合。虛。空。不。礙。甚。無。義。耳。以。無

所得爲方便者。是淨菩提心所見無住德故。此心緣生即以無得爲方便。是此金剛之體也。故今合前牙已上也。萬行爲緣者。合四大時節乃至虛空不礙。次得直實生者。合念滋長。以無所得爲方便者。無所得者即不可得也。謂其字義。即是其字。十緣生勝上大乘心續生是也。般若心經說諸法空已。云以無所得故。即與今同。無所得梵云。其以。其勝義上義。其無也。謂無上最勝義也。方便梵云。其以。此中有大乘義。故無得方便者。勝上大乘句義。所謂無得大乘也。又其不動義。其圍繞義也。中心不動而諸法圍繞者。而字輪是也。不空經索經四十五云。佛言蓮華手。字平等性。語平等性。言說理趣平等性。入陀羅尼真言一切字門。以無所得而爲方便。入阿字門。解一切法本不生故。入迦字門。解一切法離作業故。云云。廣說字母無所得者。其字門也。餘卽百字。輪也。百字門卽萬行是也。又華嚴十住品初云。爾時法慧菩薩。承佛威力。入菩薩無量方便三昧。大疏^{十六下}云。任性能知觀解善巧故名方便。十住各攝多門善巧。故云無量。鈔云。任性能知下解。方便言。此有二意。一以絕分別心名爲方便。如下文云。以無所得而爲方便。初地經中。無分別智名大方便。二約善巧事理無礙。故如常所明文。又十回向中經云。佛子菩薩摩訶薩。以諸善根如是回向時。用無所得爲方便。大疏二十四三十九釋云。用無所得爲方便者。略有二義。一

以無所得寧前隨相。則涉有不迷於空。爲入有之方便。二假無得以入有。不存無得卽此無得亦是方便。此爲入空之方便也。今文正用前意。義兼於後。欲顯隨相離相無前後故。然略云無得。準大般若。亦以無生無滅無住等。皆爲涉有之方便也。鈔云。此爲入空之方便者。真空非得而無不得故。欲顯隨相等者。釋上正用前意也。欲將離相無得導前隨相之有故。言義兼於後者。前意是結前。此意是生後。亦不住於離相故。准大般若下。例釋無得爲方便。如清淨歷一切法則以清淨爲方便也。若云無生。卽云得般若波羅蜜時。知一切法無生。所謂色無生。受想行識無生。眼無生。耳鼻舌身意無生等。今此猶是略舉。能入方便。廣更有多。故復有等言。等取無依無作清淨不增不減不垢不淨不可取不可見不可動不可壞等。今謂諸無依無作等諸門皆其字無所得異門之稱耳。第十五二十三云。既得如是與法相應。得見本尊無量境界廣博嚴淨不可思議。行者爾時卽以無所得而爲方便。以智慧觀察如是法從內生耶。從外來耶。從內外合生耶。行者自身心卽名爲內。本尊境界是所對境。名之爲外。是二合緣名爲中間。如是觀察了知。此法種種不思議境。不從內出。不從外來。亦非內外和合中間而有。當知。本來清淨畢竟無所得。無所生也。^{外境內心。以此身心。觀照爲中間。}此三事悉除。卽是本清淨一相平等也。所以者何。以行者內心外

境及心緣和合。正觀察時。此三事和合。卽有不思議觀境現前。以三事和合。從緣起故。當知卽是無生無性不可得也。依此文。無得方便者。卽四不生觀。第十六又云。然此境界由行者心淨故生耶。由佛加持故生耶。若由內心卽是從自性生。若由佛力卽是從他性生。悉皆不異。外道論議。以自他無故。和合亦無。又復非無因緣而成就。何以故。內因外緣隨有所欠。卽不現。理前文此四不生者。卽四阿義也。故勝上大乘句也。爲方便者。古師解爲三句中之方便。是不可耳。祇是謂以無得爲善巧方便耳。非當三句義中第三方便也。萬行者攝爲十度。十度卽理智五大。故萬行者以五字五大爲體。下疏^{第一}云。復次金剛手說。此五字。卽是發起下文五字義也。阿字門爲地。闍字門爲水。羅字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空。又如世間種子。地水火風爲緣。虛空不障。然復得生。隨欠一緣終不增長。一切智性如來種子亦復如是。卽用一切智門五義自爲衆緣。能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也。又時者。三劫也。卽經三劫修於萬行。三劫卽三妄執義。至下可知矣。眞實生者。眞實謂大空義。淨菩提心義。第十五二十四云。以此實如空者。實卽如空。猶空也。無自性名實。實者卽如空也。實非妄語也。乃至夫見住者。卽是安住實智惠中故名實也。猶覺了無性空。本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別。而住

誦理俱是爲實也。華嚴大疏十九上五一云。

佛性卽是真實之性。真實之性卽第一義空。

千乘太真。第十六十七云。所謂燒者。卽是字義。

當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身。

次此惠火之字。字焚彼菩提之性。真金之鍊。

阿字卽真。今折機無餘故。以羅字而焚阿字也。

然既焚竟。豈如二乘斷滅灰盡而不復生耶。

不如是也。諸垢之薪已盡。更有妙生。所謂淨菩提也。

真實生也。此生卽是清淨之性。如來種子也。

又下疏第一云。緣業生者。謂爲有情癡愛因緣。造身語意種種虛妄。

不清淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦。

今修平等三業清淨惠門。乃至此生卽是大空生也。

文具文如第二第五四云。次云。成辦大事者。卽是能成大事。成辦大事因緣。

所謂開示悟入如來知見故。經中會意之。次云。汝等於明日。

指第七得大乘生。大乘之體。卽謂入大悲曼荼羅得灌頂。

已。生於一切如來種姓之中。復次離緣業生得大空生。

故云大乘生也。又解云。真實生者。衆生本性干栗駄真實心。所云花臺寶相。

常途所謂眞如也。大空生者。述真實義。衆生不心卽第一義空。

故云大空。又妙生者。妙謂不思議。不思議卽阿字義。阿字卽自性。

清淨心。自性清淨心卽第一義空。不生而生。故云妙生。

又若準妙執金剛下釋。以開示悟入四阿爲妙。若準十羅刹真言釋。以法界三昧爲妙。

皆具字義。又大乘生者。大乘者菩提心爲體。具如下七大中大乘者卽第

一義空。故十二門論云。大分深義空卽是也。總言之。則皆淨菩提心生義。心佛顯現名爲生也。

所云心自證。心自知。心謂之菩提心生也。

第四被雜色衣下。此中初約十心釋。復次下正釋被雜色名。

莖葉花實者。葉及敷花結實三心也。具種種色者。今按被雜色梵言中合攝此義故云也。

有具義。隨求陀羅尼具云。又上疏釋薄伽梵中。有有義疏云。具殊勝德。有卽具義。種種色者卽有義。故知是釋出梵言所含義也。

復次下。正釋被雜色衣名。第十五虛空藏眞言釋曰。吠質恒纏。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。是持羅被者也。此德生卽是種種色也。

轉字門大慈悲水洗之。使純一清白。離諸戲論。然後染作法界漫荼羅。令種種普門身皆同實相色也。

第十六云。迴此心之無自性者。心名實多。實多者猶如衆。緣莊嚴積聚。名爲實多。猶衆緣所成故。卽是無有自性。此卽是因也。

本因既無自性。當知所生之果亦無自性。所以者何。若因有生者。果可有生。今既因尙待緣而成。無生無性。當知生不可得也。

又解云。種種法界者。是種種義。法界是心。謂實多心是八識也。無垢菩提心者。庵摩羅無垢識。又是干栗多心也。

染者莊嚴義。如次上引。染無垢菩提心卽是萬德開敷義。成大悲等者。四重曼荼羅義。夫衆生心如合蓮華。心自證心時。心蓮開敷而成四重圓境。是卽萬德開敷故。云成大悲等也。

雜色者五色五字義。五色卽一切色。五智卽一切智故。五佛云。一切如來。五殺云。一切殺。等卽此義也。

第十六云。世間絲畫不過五色。然更相涉。有種種深淺不同。巧惠者善分布之。出生萬像。無有窮盡。法界不思議色。亦復如是。統而言之。不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以善門善巧圖畫。非生曼荼羅。乃至出生世界微塵隨類之形。不窮盡云云。又下疏云。用一切智門五義。自爲衆緣。能至菩提常妙果云。

第五善巧步。約八心義。第七受用果。果還成種子者。卽是受用義也。第二十三云。次花開敷云。阿彌陀何也。此是受用佛卽是

成大果實受用其果無量不思議現法之樂皆得名也。端嚴義者是成果義也。華嚴音義質多羅云種種嚴義種子義者還為種子義千字文云。味不惹種補子恒羅二合子文今云。此中種子者。成果名種。是受用種子義也。譬如已得等者。舉喻釋受用果義。下疏第二云。復次秘密主彼護戒生天。是第七受用種子者。謂已能造齊施見其利益。即知三業不善皆是衰憊因緣。我當拾之護戒而住。由護戒故現世獲諸善利。有大名聞。身心安樂。受用倍復增廣。賢善命終而得生天。譬如種果已成受用其實。故曰受用種子也。又云從一種子成百千果實。已得果是一一果實復生若干。轉滋育不可勝數。今此受用果心復成後心種子。亦復如是。故曰受用種子也。然今此第五金剛非護戒生天受用果。第六既是極無心故。此中三劫六無畏至極無心立八心具論前如矣。

善行步已下。釋行步二字。不訖羅二合。此云步。亦云威儀。亦云事業。即佛事業。第六十三云。青是無量壽色。既至金剛寶際。即以前引。即以加持方便。普現大悲曼荼羅。佛事也。如淨虛空中含萬像故。第十二。費只多維三合。揭帝種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身名巧色也。亦是雜色義。以種種行種種雜色法門。而除世間之暗。即諸明中無比義也。謂善知時宜者。時有二種。此是迦羅時也。不又之中有時義。又不有宜義。其不宜也。出唐梵文字。善也。者有知義。十三云。世尊今正是時。佛今正是時者。此兩語有意也。初說迦羅之時。意言。今此四眾無有支葉。純是真寶堪受大法。如來應機而說。正是其時也。次三摩耶之時。即時分之時。今正是時。說法之時也。虛空藏經二十一云。世尊知時者。不越時授記故。世尊知宜者。於諸有情隨宜說法故。可度不可度者。智度五十八云。順入衆生心者。菩薩住是八地中。順觀一切衆生心之所趣。動發思惟深念順觀。以智慧分別。如是衆生永無得度因緣。是衆生過無量阿僧祇劫然後可度。是衆生或一劫二劫乃至十劫可度。是衆生或一世二世乃至今世可度。是衆生或即時可度者。是熟是未熟。是人可以聲聞乘度。是人可以辟支佛乘度。譬如良醫診病知病久近可治不可治者。以身口意方便者。十四二十五云。前所云三道者。有一釋云。此三道真言身口意自在平等之力。即是從佛口生也。由此身口意三道真言故。如來得超入三平等地。隨上中下類。普門示現種種本尊之身。種種真言種種印法。等同虛空無有分限。普周法界而度群生。究竟皆令同得超入如是三平等地也。身具無量功德。猶如虛空不可知其限量。語意亦爾。由觀此真言故。得如是功德同於如來也。由三業無盡故。若應以身度人即普現種種色身。若應以語度人即普門示現種種語言。隨宜導示

令得入於佛之知見。若非直身語意。無有限量。具足一切功德。由如虛空。當知智慧亦得如是。無有限量。猶如虛空也。若得如是無礙妙智。即是於一切法中而得自在。同於世尊也。成佛事業者。第十九云。經云。自業者。即是佛事也。隨普現色身。或示處處行菩薩道。八相成佛。諸本生事業無量無邊。以要言之。皆是如來自業也。第六住一切法。此金剛即第八無畏依也。下疏第三釋第六一切法。自性平等無畏云。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生。即極無自性心生也。又第二十四。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即顯此心也。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。謂住一切佛平等性者。即五智義。本有五智即清淨體性。清淨體性心連華藏。果太自性清淨大涅槃。義平等性者。謂一切衆生等。同具足涅槃。所謂一切衆生悉有佛性者。即是也。下疏云。謂自性清淨心金剛寶藏。即佛性。無有缺減。一切衆生等。其有之。住者。心自證心。所云無住之住也。謂因果等者。舉一切差別法。若約法解之。第二劫已前未到心實際。心外見法。是名無別見。因果者。違順八心。三劫六無畏之相也。自他者。本尊為他。自心為自。心外見尊者。第二劫終云。猶是對治

心外之垢。尚未開。此心中秘密種種不思議事文。有爲無爲者。他緣乘心。於有爲生滅之識。觀萬法唯識。覺心乘。以有爲法攝歸無爲真理。觀諸法空。共是差別見也。^文入此如實中等者。是第三劫如實知自心義。如實。知者。阿字本生理。大涅槃義。又衆生本性于栗太心也。第十二十六云。此心處無垢清淨。猶如圓鏡。當現前。當知此即是先佛共所宜說。眞實之心。干栗太。如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。即是諸佛大般涅槃。故名眞實也。^文又云。如是甚深法性。猶如大海。萬流之所歸趣也。此萬法歸趣正順。於大般涅槃即是發行義也。如世間大海種種色味入大海之中。皆同一色一味。無有差別。不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中。皆同一不思議解脫之味。無有差別也。^文第十九二十四云。今此中云。虛空即是不可得空。即是大空。空亦復空。但有名字。而實體即不空。離空與不空之相。導師以方便故。假以言說。以開悟衆生。然亦空名亦不可得。若有名可存。即是有相。有相即心生滅。不入實智。云何得名。阿字自然之惠實相之智耶。云云十五二十四云。夫見住者。即是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別。而住諦理。俱是爲實。見此理者。即是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成。正覺。既得如是自然之智。復當轉受衆生。今我所得亦與此

無異。故名爲實。實者即是無虛義也。同一實際者。智度三十二云。實際者。以法性爲實際。故爲際。又如阿羅漢名爲住於實際。問曰。如法性實際是三事爲一。爲異。若一云何說。三。若三今應當分別說。答曰。是三皆是諸法實相異名。文華嚴大疏二十四三十一云。實際者。即一切法眞實之際。故云云。實相者。阿字本不生自心實相。第十二云。若得自覺心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。^文下疏第一十四云。如是從施至細去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。又復從衆緣生故。即空即假即中。遠離一切戲論。至本不生際。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門故。當知一切法皆入阿字門也。然上來五句者。從第一至第五爲五句。是此五句皆是如來差別智印。然有種子牙等八心次第淺深之異。今至此。云一切法平等故。有此釋也。故演密云。通疑妨也。是經於三劫至極無心。建立八心爲菩提爲因句。既到佛果地。八心皆成功德智印。何淺深差別之有。

第七哀惑。從此至第十四金剛。當佛大悲爲根德。即是四德波羅蜜也。是四阿也。意與下四菩薩同。初哀惑金剛即常德阿字義。與普賢金剛薩埵同。此哀惑等者。哀于文字云云。與阿字悲通同。救度者。救唐梵文字。云云。別本不云。第十七云。多羅是眼義。所云普眼者大悲義也。又云。多疑度義。能度此等生死大海。是於諸法得度也。又驚發地神眞言云。哆以難度世也。即有導師義也。已住平等法性者。指第六金剛三昧耶有平等本誓等義。故自住平等性時。依本誓故。即發起悲惑也。三昧耶平等性者。普賢金剛薩埵義也。第九十八云。世尊如是現觀察已。即時從三昧起。說三昧耶持明三昧耶是平等義。是本誓義。是除障義。是驚覺義。言平等者。謂如來現證此三昧時。見一切衆生種種身。語意悉皆與如來等。禪定智慧與實相身亦畢竟等。是故出誠諦言以告衆生。若我所言必定不虛者。令一切衆生發此誠諦言時。亦蒙三密加持。無盡莊嚴與如來等。以是因緣。故能作金剛事業。故名三昧耶也。言本誓者。如來現證此三昧時。見一切衆生悉有成佛義。故即時立大誓願。我今要從普門。以無量方便。令一切衆生皆至無上菩提。判衆生界未盡以來。我之事業終不休息。若有衆生隨我本誓。發此誠實言時。亦令彼所爲事業皆悉成。金剛性。故名三昧耶也。^文已下又覺義下。皆有同體大悲義。應見。同體悲惑者。梵網經說四大是我前身本體。起信論說衆生已身真如平等。仁王軌說。自他諸佛同一眞如。五大是眞如。只是眼目之異耳。世尊諦觀一切衆生悉有佛性與如來等。故發起悲心。是同體義。諸文皆此義也。具如上所引第九文。是即一切有情皆如來藏。以普賢菩薩一切我故義也。若約住辨之。且有淺深。今此中毘盧遮那。

①〔文〕一。②知二智。③此。一。④〔又〕十別。⑤哆以難十。⑥語二口。⑦原本冠註曰仁王軌云。由親自他。及諸佛心。同一眞如。得同體悲。

大悲胎藏生究竟大悲也。第七八云。佛坐道場證如是法已。了知一切世界從本已來。常是法界。即時生大悲心云。第三十一云。慈悲憐愍之心。徹於骨髓。諸有所作。皆爲建立衆生。必使成就無盡法界之樂。度脫無餘衆生界之苦。若無此心。則如胎藏不成。又安能有所含養。乃至毘盧遮那以本願故。住於加持世界。普現悲生漫荼羅。是名深祕阿闍梨。第四二十九。勸囑阿闍梨。令與平等悲願。就初文中。哀愍無邊衆生界。是大悲胎藏生漫荼羅廣義者。若行人自見中胎藏時。住平等。即知一切衆生悉有成佛因緣故。其所起大悲漫荼羅亦周法界。同體且如十世界微塵數諸執金剛菩薩衆等。隨以一門作曼荼羅王。餘爲眷屬。則成一種曼荼羅。如是旋轉無窮。已非算數譬喻之所能及。何況是中。各以無量門莊嚴。種種方便引攝衆生。又可勝紀乎。衆生無量故。大悲亦無量義也。又下釋四菩薩中普賢云。普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行。及身口意悉皆平等遍一切處。純一妙善備具衆生。故以爲名。今此金剛配解初阿字者。第十云。所謂本體從本已來具無量自在力。不思議力。二十卷云。法身而有自在神變。加持。文上疏云。爾時世尊往昔大悲願故。而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益云云。即是毘盧遮那法性大悲也。

第八。那羅延力 此金剛佛樂德寶字義與

彌勒意同。故下釋彌勒云。普賢是自證之德。本願已滿。欲化衆生。令得此道。故大明之。又十三十七怖一切爲障者。印釋云。此真言諸佛大力也。此大力是何等耶。即是如來十力。一切力中最大自在也。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈生也。此真言中。有云。如來。大慈行義。慈氏菩薩義也。那羅延者。今按此有二類。一。天力士。二。毘紐天異名。維摩佛道品云。示入羸劣醜陋。而得那羅延身。一切衆生所樂見。文什曰。天力士堅固端正身也。又探玄記十五八云。那羅延者。此云堅牢。即帝釋力士之異名。又華嚴大疏三十五釋經所列十金剛中妙色那羅延執金剛云。此云堅固。由見佛妙色皆不可壞。故受此名。又玄應音第八十二云。晉云骨鎖力士也。又羅延天別名也。是佛化身。三昧向前。毘紐二合贊。即以本名。以第一字爲種子。毘是空義。毘紐是進義。生義。乘空而進也。所謂此天乘。迦婁羅鳥而行空中也。迦婁羅鳥。私謂釋迦於五部佛中乘迦婁羅座。即是虛空進行義也。文十七十八云。阿闍梨者。當知即是韋紐天自在天別名。正云毘紐。又俱舍第二十七云。佛生身力等那羅延。有餘師云。佛身肢節一一皆具那羅延力。大德法救說。諸如來身力無邊。猶如心力。若異此者。則諸佛身應不能持無邊心力。大覺獨覺及轉輪王。肢節相連。如其次第。似龍蟠

結連鎖相鈞故。三。相望力有勝劣。那羅延力其量云何。十。十倍。增象等七力。謂凡象香象摩訶諾健那。此云大鉢羅塞建提摩羅代浪伽。妙支遮怒羅。此云大鉢羅塞建提摩羅代浪伽。有說前六十倍增。敵那羅延半身之力。此力一倍成那羅延。於所說中唯多應理。光記二十七云。那羅延是神名。此云人種神。又麟記三云。那羅翻爲人。延那翻爲生本。謂人生本。即大梵王是也。外道謂一切人皆從梵王生故。故曰也。文中論疏第一二十七云。那羅延此云生本。以是衆生之本。故文智度第二十五云。如摩醯首羅天。秦言大自在。八臂三眼騎白牛。如常紐天。秦言遍聞。四臂提。其持輪騎金翅鳥。文惠琳音二十六云。八臂天。此云那羅延天。今按若依涅槃經云。十益提提力。不如一八臂那羅延者。此中那羅延者。即毘紐天異名。亦即大自在也。俱舍論意。依諸師釋。人種神等者。亦是大自在義也。然智論云。自在八臂。那羅延四臂者。自是異說。又第十疏。那羅延自在天別名者。恐是八臂天。然第十。乘迦婁羅鳥者。亦似與智論四臂者同也。如是異說不可得會也。今此中意。所引兩說俱不相違。何者以況法界身大力故。於中毘紐真言釋中云。釋迦乘迦婁鳥等。迦婁羅亦大悲義也。又釋迦真言釋中云。以大悲力周體密微等。依此等釋。毘紐義最相應。若具大勢等者。此若詞猶言亦或及也。如世文章中言詩若文若于篇是也。第十所云。毘紐是進義生

●甲本傍註曰寂然界已來 ●(云)十勸 ●生二德 ●原本冠註口出生無邊門十二云。那羅延生羅二合樂又。此云那羅延力也 ●云二言 ●●限二月 ●其二具 ●具？

如是二心先心難自未得度先度他。是故我禮初發心初發已爲人天師勝出聲聞及緣覺如是發心過三界是故得名最無上。文此經中能觀詞三界遠離三界等者。卽滿寂寂然位入祕密灌頂離脫三界分得除蓋障三昧位。或可初地祕密灌頂超越三界得除蓋障三昧也。故此大醫王者正等覺顯現入祕密曼荼羅位品佛也。憐愍者哀千字文云下下下也。我者不世間義。下下與我之醫師通故。下有憐愍世間義寂靜者我字義見守護經入智印召入如來寂靜智是五相成身菩提心體是心佛大醫王也。是我字真我也。勝出二乘者所謂離二乘地也。故初劫終寂然界時云漸過二乘境界。又至第二僧祇云乃與二乘異。又第三劫云真離二乘地卽是也。第三二十五云其性調柔離於我執者此我執梵本作灌頂字。阿闍梨相傳云此字義不相應當云離於

我執也。又故知灌頂我執二梵語相近故。翻經取的正故。此經云離於我執。然灌頂含我執義故。灌頂經翻云灌頂。凡灌頂者離二我執得除五障也。大灌頂中鬼神龍王等未離人執。是曼荼羅第三院也。世天下品悉地。諸天修羅宮也。是灌頂梵語所含義也。次隨願往生十方淨土者。初離人執以來也。是第二院中品悉地。十方嚴淨也。次藥師者。初離法執以來也。是第一院上品悉地。密嚴佛國也。是離三界生。此土。是真入祕密灌頂也。藥師佛者。真祕密灌頂時所見佛也。如淨

①殷一類②③扛一扛④⑤甲本傍註曰理通經(如來)⑥⑦[部]一⑧⑨原本傍註曰十一紙⑩甲本傍註曰此經⑪字+(亥字)⑫亥+(毫)⑬[說]一⑭⑮[也]一⑯主十⑰詞二呵?⑱詞二呵?

瑠璃中內見真金像者是也。即第十一三十一明真字中云。此佛通身有光。此即菩提心中所見實相之佛。猶淨瑠璃中內見真金像。非同餘心數中妄想也。云云。是淨瑠璃世界也。故云世間金堂本尊。安藥師者有由也。又藥師乃大醫王者。是二乘化主。便出三界本尊也。又七佛藥師經云。此經亦名曼殊師利所問文。若文殊所發問經故名文殊所問者。文殊問起之經巨多。此題目甚涉通漫。又題號義理太淺疎也。今謂文殊者無相慧也。此佛及土無相之惠所能見也。即第十二字觀是也。故題云文殊所問也。又虛空藏所問經第十一云。世尊大醫王以甘露藥能永除斷有情惑障纏蓋病故文以甘露等者。灌頂義。十六二十云。阿字上加點置弟子頂上。當知此上有點。即是甘露法水灌其頂也。又十一三十五云。次說暗字。若思此字。能攝除一切毒及病等諸障也。又除斷惑障等者。即得除蓋障三昧義也。又法華壽量品說醫師喻。今經云我一切本初疏云。本初者壽量義。又釋八葉中胎云。如來壽量長遠之身。又第三劫疏釋云。行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身等。此長壽之身即大醫王也。法華論云。示現涅槃無上故說醫師譬喻。又涅槃經多有醫師喻。具如前引所。三十八迦葉問。涅槃云何可得。佛答能修十想人得涅槃而說。十想已。時迦葉讚曰。憐愍世間大醫王。此偈中寂靜者。涅槃義也。十二

十五明真字門中云。行者由心淨故。非但具足妙天之樂。亦得大涅槃微妙之樂。亦見如來句。句是諸佛之坐處也。謂佛住處也。又明真字門中云。如上所說真言方便。乃至此心處無垢清淨猶如圓鏡現前。當知此即是先佛共所宣說。真言之心也。如是心性常恒安住。無有變易不可破壞。即是諸佛大涅槃故。名真實也。又是以真字眼觀真字菩提實相之佛也。其佛即淨妙瑠璃滿月界佛。所謂大醫王也。又除蓋障三昧真得祕密灌頂人所得也。住位分得登地真得。除蓋障菩薩真言終句云。字字字。此字與前所云理趣經三界主段種子及外金剛部會同。又胎藏灌頂檀諸尊種子皆字也。又中央示法界不思議色字也。字者此字與十二卷字同。彼字疏中意雖無相。餘儀軌等中皆字也。又字相通用。諸梵文中。其例非一。十二十七明字門中云。一切三乘功德。下至五神通長壽等事。離覺字無相。法門。無有得義。所以者何。若人心著於相則生蓋纏。隨業而轉不得自在。乃至世間悉地尚不可得。何況五通等耶。五通等尚無得理。何況如來平等智身耶。是故佛說三乘世間一切功德利益皆從無相法中而得。成辨文。此字門者轉前字成字。觀真字也。是為悉地成就之極。是即除蓋障三昧也。見如來性者。謂佛性也。涅槃如來性品云。佛言善男子。我者即是如來藏義。一切衆生悉有佛性。即是我義。如是我義。從本

已來常為無量煩惱所覆。是故衆生不能得見。故第十一十八云。衆生同有如來性。而不能了。受苦惱文如來性者。即大醫王真字實相佛也。此經自在神力加持三昧。金剛頂經祕密神變相之時。無不以毘盧種金子金剛薩埵。而加持一切衆生故也。必定師子吼者。涅槃師子吼品云。廣說師子吼者。名決定說。一切衆生悉有佛性。如來常住無有變易。心不怯弱者。師子是勇健義。不怯弱即勇健也。不共一切等者。古鈔顯密相對問答云。今云。不共者唯佛地事。不共因位。故云不共。第三十二云。又漸次轉深。乃至佛為十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧遮那得名究竟阿闍梨也。即此意也。第十妙執金剛。此金剛當佛淨德。其字義與除蓋障菩薩意同。除蓋障種子其也。此字具其真其四字。涅槃點必具空點義。故其字疏第十二十五釋云。傍有一點即是除遣也。文中諸有所作等者。下四菩薩中除蓋障中亦有此文。無等比無過上者。漫荼羅義也。漫荼羅者四阿也。四阿者開示悟入四佛知見也。應知妙法者四阿。四佛知見。四重曼荼羅也。是言一大事因緣也。猶如醍醐等者。第四二十九云。梵音漫荼羅是攪搖乳酪成蘇之義。曼荼羅是酥中極精醇者。浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易。復名為堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能動。故有聚集義。是故佛言。極無比味無過上味。是故

①乃二及②③便二使④⑤引所二所引⑥⑦法二之⑧⑨如是我義⑩⑪心⑫佛⑬

說爲漫荼羅。以三種秘密方便攪搖衆生
佛性之乳。乃至經歷五味。成妙覺醍醐。醇淨
融妙。不可復增。一切金剛智印同共集會於
眞常不變甘露味中。最爲第一。是爲漫荼羅
也。然此疏中釋妙字。往往用無比味無過上
味。且如文殊中亦爾。妙梵云。與生酥熟
酥之酥同故。味亦云。故。故。中有味義。
然千字文蘇云。而蘇本梵語耳。更詳
諸有所作等者。四佛知見義。四佛知見即是
四阿。是開心曼荼羅義。又從哀愍金剛至
此四種。如次開示悟入義。四佛知見本法華
說此經說四阿。一經終始無往不是。故第
十一十三云。此四字是此經一部中正宗體也
又第五釋三昧耶偈中云。次云成辨於
大事者。即是能成大事。成辦大事因緣。所
云開示悟入如來知見故。經會意言之。文第
十二十三云。今欲教彼衆生令盡識心之實
相。開彼花臺。四阿令得佛之知見者。如俗
言。心開意解。此意有理也。以心開故有入
阿字門也。又八云。今此菩薩得是妙法蓮
華臺。眞實知見故。復而問佛。欲廣傳此心
地之法。度與一切衆生。咸令亦得。如是開
敷也。又一大事者三昧耶義。一也。又大
也。事也。三昧耶與曼荼羅眼目異名也。
又三昧耶有平等本誓除障驚覺四義。即是
四阿義。又一大事者入中惡字。花臺實相所
云眞實知見。因緣者緣起義。即四阿。亦是
四葉如來四智義也。即是權實二智。二智共
不思議。故名云妙。第六二十三云。一切諸佛

希有。智方便不思議。智謂領解前偈中覺本
不生方便。謂領解前偈中加持神力。復次智
謂心蓮華臺具足。方便謂業業開敷。二種共
不思議。故云希有也

我字也。又按是一體速疾力三昧義也。遍一
切處者一體義。速疾神通者即速疾義。是五
字五大義。具如上引第六二十一疏明之。我
字即五字門也。故一體速疾力三昧者。是寶
幢大菩提心之勝能也。住此乘者者。即神通
乘也。神通乘者五字五大曼荼羅法門。上云
若乘神通入於發意頃便至所謂。不得
云發意間云何得到。神通相爾。不應生
疑。即此經深旨也。初發心等者。第九云。
若從此堅固不動。逮見心明道時。是初發
心中便成正覺。以除蓋障三昧。普現曼荼
羅身。文義決二十八云。如上四種衆生。初二謂
二乘種姓。第三漸次迴心入大乘者。第四一
門。謂從初發心便成正覺。常住佛乘智用
無礙。能於十方作大佛事。是人即名眞住
佛乘入佛德者。文不動生死者。金剛壽命陀
羅尼念誦法二云。若有修習三摩地者。現
生不轉。父母生身。獲得五神通。凌虛自在。文
大妙金剛經。又修習三摩地。常於自心
觀惡字。而成佛形。量盡虛空。無有邊際。
迥然清淨得證法身。無有生死。不轉肉
身得無漏法。常於十方世界教授諸二乘
佛及一切有情。隨意自在。文

希有。智方便不思議。智謂領解前偈中覺本
不生方便。謂領解前偈中加持神力。復次智
謂心蓮華臺具足。方便謂業業開敷。二種共
不思議。故云希有也

我字也。又按是一體速疾力三昧義也。遍一
切處者一體義。速疾神通者即速疾義。是五
字五大義。具如上引第六二十一疏明之。我
字即五字門也。故一體速疾力三昧者。是寶
幢大菩提心之勝能也。住此乘者者。即神通
乘也。神通乘者五字五大曼荼羅法門。上云
若乘神通入於發意頃便至所謂。不得
云發意間云何得到。神通相爾。不應生
疑。即此經深旨也。初發心等者。第九云。
若從此堅固不動。逮見心明道時。是初發
心中便成正覺。以除蓋障三昧。普現曼荼
羅身。文義決二十八云。如上四種衆生。初二謂
二乘種姓。第三漸次迴心入大乘者。第四一
門。謂從初發心便成正覺。常住佛乘智用
無礙。能於十方作大佛事。是人即名眞住
佛乘入佛德者。文不動生死者。金剛壽命陀
羅尼念誦法二云。若有修習三摩地者。現
生不轉。父母生身。獲得五神通。凌虛自在。文
大妙金剛經。又修習三摩地。常於自心
觀惡字。而成佛形。量盡虛空。無有邊際。
迥然清淨得證法身。無有生死。不轉肉
身得無漏法。常於十方世界教授諸二乘
佛及一切有情。隨意自在。文

我字也。又按是一體速疾力三昧義也。遍一
切處者一體義。速疾神通者即速疾義。是五
字五大義。具如上引第六二十一疏明之。我
字即五字門也。故一體速疾力三昧者。是寶
幢大菩提心之勝能也。住此乘者者。即神通
乘也。神通乘者五字五大曼荼羅法門。上云
若乘神通入於發意頃便至所謂。不得
云發意間云何得到。神通相爾。不應生
疑。即此經深旨也。初發心等者。第九云。
若從此堅固不動。逮見心明道時。是初發
心中便成正覺。以除蓋障三昧。普現曼荼
羅身。文義決二十八云。如上四種衆生。初二謂
二乘種姓。第三漸次迴心入大乘者。第四一
門。謂從初發心便成正覺。常住佛乘智用
無礙。能於十方作大佛事。是人即名眞住
佛乘入佛德者。文不動生死者。金剛壽命陀
羅尼念誦法二云。若有修習三摩地者。現
生不轉。父母生身。獲得五神通。凌虛自在。文
大妙金剛經。又修習三摩地。常於自心
觀惡字。而成佛形。量盡虛空。無有邊際。
迥然清淨得證法身。無有生死。不轉肉
身得無漏法。常於十方世界教授諸二乘
佛及一切有情。隨意自在。文

阿字同方境。弟子在中。而以囉字燒之。以燒故同爲一體也。身同阿字。而以囉字自燒。一切煩惱罪除。乃至身亦除。體同金剛輪生。妙芽也。謂生囉字門也。當於心上觀圓明於圓中。而安囉字。從此囉字而生。水輪猶如白乳。而以注之。以此方便復生淨菩提心佛種子也。生此清淨之身。內外無垢。如百鍊之金。而加裝飾。隨用成器也。當知火動之時。即與風俱。風輪者。即是詞法字義也。又囉字上加點。此點即是大空缺字門也。微妙法水從空而注。以淨其心器。當知即具地水火風空五字義也。又第八二十三文大同。往閱。此中妙生及菩提心生者。即大空生也。又第二十四釋三劫中云。第三重微細百六十心煩惱業。壽種除復有佛樹芽生。故曰等虛空無邊一切佛法依止相續生。又佛樹芽生者。即大空生也。又下十八釋所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長。有情類業壽種除。復有芽種生起。又云。緣業生者。謂爲有情癡愛因緣造身口意種種虛妄不清淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦。今修平等二業清淨惠門。一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅。得至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子。從悲藏中生。法性芽。乃至莖葉花果遍滿法界。成滿德開敷菩提樹王。然以四不生義觀之。都無所起亦無起處。當知此生。即大空生也。又行者大空生者。即佛加持身生也。從諸佛自證功德生者。第七十九云。復次具

足最勝願者。是如來十世界微塵數內證功德。以決定故。一皆成金剛印。從此自證身內德復起。加持身故。從如來性者。如來之性依主釋也。涅槃如來性品初云。我者即是如來藏義。一切衆生悉有佛性。即是我義。如是我義。從本以來常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能見者。此中如來藏及佛性者。即是如來性也。章安疏解意亦爾。此我者即普賢也。故理趣釋。一切有情如來藏。謂普賢菩薩一切我故。又第四十二如來性品云。迦葉汝亦不應作是憶想。謂如來性是滅盡也。乃至是故如來是常住法。無有變易。又十九云。善男子我雖在此閻浮提中。數示現入於涅槃。然我實不畢竟涅槃。而諸衆生皆謂如來真實滅盡。而如來性實不永滅。是故當知。是常住法。不變易法。善男子。大涅槃者。即是諸佛如來法界。又十八云。如來性者是阿字而生也。如來常住無有變易者。即同上所引第十二見此心時。即是見如來句。知一切法皆如十喻。不生不滅性常不生等。是字門義也。不離阿字門者。如上所引十九二十五釋。

第十六住無戲論。是四隅中文殊菩薩也。前句生者。是大空實相。即住處義。今能住智也。所謂實相智也。無戲論者。三世無障礙智。戒。無障礙智戒者。心本性尸羅戒。即實相智文殊者是實相智故。主戒門。尸羅室利字體同。是吉祥義。故曼荼室利云。妙吉祥也。故理趣釋云。無戲論如來者。是文殊室利菩薩

之異名也。文二十二十六云。文殊師利者大智惠也。第八二十云。住無戲論即本性淨。三世無障礙智成故。一切戲論皆息。戲論息故得成。無師大惠。文第五十云。此戒梵云三歸。羅是共緣共成此戒之義。所謂惠方便等之所集成。又三歸羅是平等義。佛言以身口意合爲一者。即是住三平等法門。所以得名三世無障礙戒也。如佛爲諸聲聞略說教戒。則云此三業道淨是大仙人道。從十二年後稍演其義。成種種律義。今此持明略戒義亦如是。若行人三業方便悉皆正順。三平等處當知即具一切諸佛律儀也。復次裂諸想網是三歸羅義。謂戲論諸見之網。經緯相成重複交絡故名爲網。今行者觀身口意業自無別體。統末歸本唯是一心。而此心實相常是平等法界。是故住此戒時。種種身口意業皆同一相。無量見網皆悉淨除。是故得名住無戲論金剛印也。緣起實相者。緣起者是因緣所生法。實相者即是空假及中道義。即諸法實相也。無生無滅等者。離生滅等八種戲論也。第七十釋阿字云。以一切法無不從衆緣生。從緣生者皆悉有始有本。今觀此能生之緣亦復從衆因緣生。展轉隨緣。誰爲其本。如是觀察時。則知本不生際。是萬法之本。猶如聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智故。毘盧遮那唯以此一字爲真言也。是處諸

戲論息者。中論第一頌云。不生亦不滅。不斷亦不常。不一亦不異。不來亦不去。能說是因緣。善滅諸戲論。法如涅槃等者。取中論法品意而引之。花嚴大疏十三上四二引論釋云。論云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中無我無非我。諸法實相者。心行言語斷無生亦無滅。寂滅如涅槃。一切實非實。亦實亦非實。非實非非實。是名諸佛法。自知不隨他。寂滅無戲論。無異無分別。是則名實相。若法從緣生。不即不異因。是故名實相。不斷亦不常。不一亦不異。不常亦不斷。是名諸世尊教化甘露味。釋曰。言如涅槃者。舉喻以顯。然實相體即性淨涅槃。而人知涅槃寂滅不生。不知實相寂滅。故以涅槃爲喻。若了實相即是涅槃。涅槃之相亦得也。

第十七如來十力生。上是實智。此是大慈方便智也。即彌勒菩薩也。十智力者是自證德。此是從十力智所生方便智也。十三十七云。此真言諸佛大力也。此大力是何等耶。即是如來十力。一切力中最大自在。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈生也。文十力名義等如常。出諸鈔等。從大慈三昧生十力。十力生此方便智。故此智大慈之方便也。如是妙權者。妙權即神通。第十七釋彌勒印云。此是如來迅疾持印。謂如來祕密神通之力。加持迅疾之義也。

蓋障三昧。無垢佛知見即除蓋障菩薩也。下疏十三云。除一切蓋障者。謂障爲衆生種種心垢能繫。如來淨眼不能開明。若以無分別法。則實相智也。滅諸戲論如雲霧消除。目輪顯照。故云除蓋障。如來諸有所作。悉皆爲此一事。因緣如故。大妙音明之文。下疏四二爾時行人爲此寂光所照。明達無量知見自然開發。除蓋障三昧。如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就即是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現。文第九十二云。如來以普眼觀一切衆生。金剛智體與我無異。是平等義。以衆生不自覺知故。從無量金剛智門作種種金剛事業。要摧如是障。令至實際。是本智義。如是實際淨善名爲無垢眼。金剛眼。即是除障義。文二十五云。如上見時。猶未名究竟成就之見也。更有方便謂觀囉字門。行者於兩眼上置此二字。光明如燈。赤炎光輝。行者當坐時少屈其頸。以此無垢光眼而內觀照其心。猶此囉字。故能見心性也。此囉字門者。即淨知見之明燈。由此智目觀心達臺之實相。故速得成云云。此囉字觀下廣釋。具釋往闕。是得法明道證。除蓋障三昧也。故彼文中云。此囉字門等淨此心故。生真實智慧光故。即見古佛所行之道。所謂祕密藏真言門也。文三十七釋佛眼印云。大悲者。即是如來之眼。此眼從大悲生。能生大悲也。華嚴十回向品云。譬如真如爲衆法眼。大疏三十三十六釋云。又由見如來法眼故。大般若云。三世諸

●羅十(九)●●隨二從●●力十(也)●●如是一義也●四十二字一●●大正藏經第三十九卷五百八十二頁●[以]一●●原本冠註目除蓋障三昧名慈力應佛思●●淨二淨●●悲十(體)●●來二成●

佛皆以性空而爲佛眼。文智度論四十八云。菩薩住十地中。具足六波羅蜜乃至一切種智。菩薩入如金剛三昧。破諸煩惱習。即時得諸佛無礙解脫。卽生佛眼。所謂一切種智。十力。四無所畏。四無礙智。乃至大慈大悲等。諸功德是名佛眼。問曰。智慧見物是眼相。云何大慈悲等名爲眼。答曰。諸功德皆與慧眼相應。故名爲眼。復次慈悲心有三種。衆生緣法緣無緣。凡夫人衆生緣聲聞辟支佛及菩薩初衆生緣。後法緣。諸佛善修行畢竟空。故名爲無緣。是故慈悲亦名佛眼。已說佛眼。今說佛眼所用。是眼無法不見。不聞。不知。不識。文問所引疏中以真實際如來知見名爲佛眼。然智度云。諸功德是名佛眼。云何會之。答如來。智見等者。阿字本不生體。諸功德者。本性所具功德。此德皆不離阿字門故。同云佛眼。次上釋加持身云。從自證功德生。不離阿字門故。十二云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。十力等常住妙理之門也。又涅槃師子吼品云。佛性。所謂十力。四無畏。大悲。三念處。一切衆生悉有三種。破煩惱故。三點藏。卽然後得見云云。問此眼從大悲生者。答觀世音是大悲德。與除蓋障共義相同。故共有眼義。藏品中。觀音入普眼觀。又從觀音眼生。多羅尊者。卽此義也。觀音亦名金剛眼。亦名金剛法。應思。卽如來五眼者。無垢眼者。正是佛眼。何云五眼。按佛眼卽兼餘四。故總云佛眼也。法華文句四之

三十四云。若觀色法應用天眼。若分別根機應用法眼。云何言以佛眼耶。佛眼圓通。舉勝兼劣。又四眼入佛眼。皆名佛眼。文花嚴大疏十一三十五云。如五眼中佛眼。四眼入佛眼。皆名佛眼。如四河入海無復河名。而具海味。文又第五二十五云。佛眼者。若約五眼。餘眼在佛。皆佛眼故。此非經宗。今依十眼。佛眼能見如來十力故。故此一力卽攝十力。舉一爲例。餘九皆然。文中攝十力生。明無垢眼思之。菩提心畢竟淨者。菩提心白淨義。第五十八釋般若佛母云。真金飾。故曰。縞素以爲衣。文義釋第八二十一云。若行者見一切法從緣起。法皆是毘盧遮那法身。爾時十方通同爲一佛國。是名畢竟淨菩提心。以此畢竟淨菩提心。隨無盡法界無餘衆生界應機因緣。一時普現色身。云云。以一切種等者。一切種智具辨如上。上疏云。以如實智。知過去未來現在。衆生數非衆生數。有常無常等。一切諸法。皆了了覺知。故名爲覺。文下疏三十八。今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生。於一切法皆悉現前。通達無有錯謬。猶如明目者於日光中。觀見種種諸色。云云。見聞覺知者。問今釋眼義云何。云覺知等乎。智度四十九云。問曰。眼爲見相。云何說聞。答曰。衆生智慧從六情生。知六塵。人謂佛有所不聞。如外經書中。或有所不聞。是故佛智慧無所不聞。又耳識因緣生智慧。智慧所知言無法所

不聞。問曰。何以故。三識所知合爲一。三識所知別爲三。眼名爲見。耳名爲聞。意知名爲識。鼻舌身識名爲覺。答曰。是三識助道法多。是故別說。餘三識不爾。是故合說。是三識但知世間事。是故合爲一。餘三亦知世間。亦知出世間。是故別說。一切種智者。如人眼見近不見遠。見外不見內。見能不見細。見東不見西。見此不見彼。見和合不見散。見生時不見滅時。肉眼見天眼不見。眼根成就。未離欲。凡夫人故無天眼。天眼見惠眼不見。凡夫人得天眼神通。故無惠眼。惠眼見法眼不見。未離欲聲聞聖人。不知種種度衆生道。故無法眼。法眼見佛眼不見。菩薩得道種智。知種種度衆生道。未成佛故無佛眼。第十九金剛手。是中胎毘盧遮那也。播尼等者。梵語難名。賀薩多恒羅。云手掌。千字文手云。賀可婆多。二合今按。掌持金剛者。金剛手是。卽曰羅播尼故。手執者執金剛也。二名互出者。指前十八執金剛與今金剛手也。經中更有持金剛稱。是與執金剛同耳。前疏一五具釋。持執金剛。梵言轉白羅陀羅。第十二云。此菩薩身。卽是金剛之體。而十方一切佛。同以如來金剛智印。授其掌中。故名持金剛也。文十九。覺諸佛金剛之體。能持諸佛智。故名執金剛。文理趣釋云。金剛義菩提心是也。薩埵名勇猛。又云。金剛手者。本是普賢。從毘盧遮那佛二手掌。親受五智金剛杵。卽與灌頂名之爲金剛手。文

①〔如〕一② ③〔切〕一④ ⑤智二知⑥ ⑦甲本傍註曰如來句生就金剛下釋 ⑧〔通〕十藏⑨ ⑩〔知〕十覺⑪ ⑫〔凡夫〕一⑬ ⑭云一⑮ ⑯云。金剛手入大金剛無勝三昧。更無等比。名爲無勝由現。二十二字十覺

又云。金剛手菩薩者。在毘盧遮那前月輪中。表一切如來菩提心。初發菩提心。由金剛薩埵加持。修證普賢行願。證如來地。今按。上云如來句。是實相之住處。如如實相普賢義。句云蓋。與播。尼字體相通。金剛手者。金剛是實智。是以普賢實相手掌。持金剛大智。是智住。如義。理趣釋所云。本是普賢。親受五智金剛杵。即此義也。又義中有句。思之。西方下。如有人引文解。密迹者去應音第一。云密迹梵言散那。此譯云密主。密是名也。以知佛三密功德故也。主者夜叉主也。按梵本都無迹義。當以示迹為神故。譯經者義立名耳。又大佛頂云。金剛手。即此義也。密迹者去應音第一。今按。密迹。是表內持如來三密金剛。即三密義。故五秘密軌云。三密金剛。三密金剛者。即阿字本不生。法界之體。能持之故云。金剛手也。十四二十五云。次世尊身語意平等得量同。虛空。得如是身語意。得如是智。一切法得自在者。謂佛坐於金剛道場。纔念此三道真言。謂。如所說身口意三真言也。當如

是念時。即得身口意平等之地。身及語意皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。即以如是之力而伏四魔也。云云第二十七云。私謂上來經文大意。不過此行。謂口真言。身法印。意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門。法界之性云云。十二云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。又阿字有三義。即是三密。空是意密。有即語密。不生為身密。今此所持金剛是五股金剛。五股金剛者。即表法界。稱五智十波羅蜜。二十七智。等一切功德。具如上引要目等。故此金剛手以為總德。餘有別德也。唯佛與佛等者。是法花方便品語。今歎自證境界辭也。自證者證自心實相。阿字本不生義。所謂心自證心是也。第十二云。真言諸行說。彼行不可得者。謂平等三業真言之行。猶此如來之行。得成無上大果報者。此諸行願佛為我等說也。問意云。此真言及行。佛說能成辦一切如來廣大甚深之事。以要言之。無量無邊未曾有法皆得成就。然一切法無不入於阿字之門。若入阿字者。即是從本以來本無諸法本不生故。若法本不生者。即此真言。尚不可得。何況是中發起衆行耶。即是無生無起無法可得。而具一切功德。即是不可思議佛之境界。唯佛與佛乃能知之。佛佛自證云云。乃至彌勒等者。法華壽量品云。又復告諸大衆。汝等當信解如來誠諦之語。如是三告。

是時菩薩大衆。彌勒為上首。合掌白佛言。世尊唯願說之。我等當信受佛語。如是三白已復言。唯願說之。我等當信受佛語。爾時世尊知諸菩薩三請不止。而告之言。汝等諦聽。如來秘密神通之力。一切世間天人及阿修羅皆謂。今釋迦牟尼佛出釋氏宮去。伽耶城不遠。坐於道場。得阿耨多羅三藐三菩提。然善男子。我實成佛已來。無量無邊百千萬億那由他劫。譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界。假使有人。抹為微塵。過東方五百千萬億那由他阿僧祇國。乃下一塵。如是東行盡是微塵。諸善男子。於意云何。是諸世界可得思惟校計。知其數不。彌勒菩薩等俱白佛言。世尊是諸世界無量無邊非算數所知。亦非心力所及。一切聲聞辟支佛。以無漏智不能思惟。知其限數。我等住阿。惟越致地。於是事中。亦所不達。世尊如是諸世界無量無邊云云。今按。秘密神通者。即三密義。住三平等時。外起三業神通。利益衆生。是即法身加持義。三業平等是阿字法界體。所云蓮華中胎藏本地身。即與法花本門如來壽量義同也。故今取法花意明之耳。故第十二云。決至此中。一一須入阿字門。若入阿字門。即見本不生理體也。如是見已。即三業皆通。以身通故。普現色身。隨類普見。所喜見身。以語通故。能以一言遍至十方佛刹。亦能普應一切衆生語言差別。以心通故。乃至一切衆生。心所動作。心所戲論。無不明了知之。

●相一智● ●曼十(ㄘ)● ●尼十(ㄘ)● ●(寶樓…菩薩文)二十七字一● ●如十(是)● ●語二攝● ●(惟)一●

十七云。佛告大惠。一切聲聞緣覺菩薩有二種通相。謂宗通及說通。大惠。宗通者。謂緣自得勝進相。此是宗義遠離言說文字妄想。此是說義趣無漏界自覺地自相。此是宗義遠離一切虛妄覺想。降伏一切外道衆魔。此是說義緣自覺趣。宗義光明輝發。通義是名宗通相。云何說通。謂說九部種種教法。此是說義離異不異有無等相。此是宗義以巧方便隨順衆生。如應說法。令得度脫。此是說義是名說通相。偈云。宗及說通相。緣自與教法。此二句實又譯云。宗義。善見宗通善分別說通不隨諸覺相。文宗鏡錄解宗通云。內證自心第一義理。住自覺地。入聖智門。以此相應。名宗通相。此是行時。非是解時。因解成行。行成解絕。則言說道斷。心行處滅。文宗者實又譯云。宗趣。謂宗趣宗要之義。所謂自得勝進無漏界自覺地等是也。通者宗之下通利利益也。所謂遠離言說文字妄想。覺想。降魔等是通也。說者言說。所謂說九部種種教法等也。通者說之。下通利利益。所謂離異不異有無等相。等是通也。今文意者。十九執金剛雖數是略。然於宗趣得通利之用。義既足矣。若於其言語說化之通益大本具存。

中一金剛能生智力。何故以此表衆會之數耶。答。十力於加持三昧甚爲要故。故智度二十四云。佛雖有無量力。度人因緣故說十力。足成辨其事。文三十三云。次。佈一切爲障者。印以右手爲舉。大指而舒。風指堅之。當於眉間。以指頭柱眉間也。云等引者。謂作毘俱知形。其面如忿怒。而心住一境不動也。此一切佛大印。能現如來威猛大勢之力。況怖一切爲障難者。令其降伏。亦能滿一切衆生所願。行者結此印時。爲障者莫不四向馳散。乃至大力天魔軍衆亦自然退散。如來證菩提道時。以此印即能伏諸魔也。真言歸命如前。摩訶嚩梨大力也。伐底嚩嚩梨十力也。跋婆三合吠得也。摩訶彌底嚩也。大慈也此真言諸佛大力也。此大力是何等耶。即是如來十力。一切力中最大自在也。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈。所生也。又上文云。能現如來威猛大勢之力者。上疏云。爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢。從大慈而得十力者。大慈者普賢也。故四無量心中大慈普賢也。上加持三時中。具明加持三昧。與金剛頂金剛三昧同。是普賢三昧。佛入金剛三昧。出生十六大菩薩等。此中入加持三昧現十九執等。其相同矣。真言中摩訶彌底嚩也。毘盧囉底者。彌底嚩也。言中有花義。又大慈生印持花印也。三形花也。毘盧囉底者有嚴義故。是花嚴義也。花嚴者普賢義也。花嚴記具明

之。十三大慈生真言注云。大慈從自性清淨心生。自性清淨心者。普賢金剛薩埵也。見于理趣經初段。又第九二十三云。自性清淨者。即金剛薩埵身也。又云。佛成道時。以此印伏魔者。第十三無能勝明王中亦言。如然。又不動中云。爾是不動者慈救呪故。無能勝者。慈氏菩薩真言中阿智單闍耶者。無能勝義也。故無能勝明王佛從大慈三昧中出也。印以拳舒風當眉間者。拳置眉間。毫相印也。第十三云。真陀摩尼印普賢印亦云。如意摩尼普賢印。此印亦佛形塔形也。彌勒所問經論。謂慈爲塔。又慈氏菩薩持塔也。又拳云散地或悉地。種子與普賢三昧耶言終同。悉地之者。即仁王陀羅尼種子。是法界義。此陀羅尼初歸命。大日與普賢又初十六句普賢十六行也。故亦普賢義。風指者是精進義。是大力義。故佈魔印者普賢發大力義也。是與金剛三昧現諸金剛義同。又無能勝明王印右手持華印與大慈生菩薩印同。左手直舒五指向上外托之。五指五大也。與塔同。即與涅槃入大慈三昧申五指出。五師子伏醉象同。是大慈也。無能勝明妃印內縛相。並二空。如口形。是一字頂輪王經五字呪印同。故與塔印同。是大慈義也。又十三十一有十力印。言如來十力印。屈地空指在掌中。令頭聚合相柱。餘指作三補吒合掌是也。真言歸命如前。註云。許是三德也。摩是空也。點是三昧也。闍是生義。又招召也。更問得招此印能持如來十力

也。此之三字合在句後。如大本中。也。默入舍隣。爾伽十力身分也。其爾字以上是十力。即此陀羅持也。即是由此智印之力。能持。如來十力支分也。又此印兩手三鈷相也。被甲等甲曾印多三鈷形。言如來大慈悲甲胃。誥三德等者。此三字十力義也。法身等三德三解脫等是即普賢文殊等法門也。又如來甲真言終

處字也。第九十二如來甲真言釋云。末後許字即是無所畏聲。亦是自在力義等。文摩是空者。經真言云。與疏異。點是三昧者。謂空點也。第十八云。上有大空點。是三昧文又十三云。上點即大空行三昧也。點字也。若摩者是大自在力義。若娑者。堅固力義。又堅持不捨義。悲愛義。皆度人慈悲力義也。聞者是招召更問者。恐是招召一切衆生也。生義者是令得大空生義也。

然此毘盧遮那等者。如演蜜諸抄解。各隨本緣等者。是第十五所明。五種三昧耶中。第二三昧耶已上事也。能令三業同於本尊等者。是世間成就也。入法界等者。是出世間悉地成就也。本尊者。第二十一云。本尊者。梵音娑也。地提縛多。若但云提縛多者。直所尊之義也。尊亦云。自尊。謂自所持之尊也。

寶曆三年酉二月二十一日。以到實本敬寫之。竟爲令法久住利益人天耳。

求法沙門善住謹誌

寶曆九寅夏五月十三日。以善住師御本書寫之。竟

從本國以來自生滿足一切

菩薩之所贊歎文也文備具衆德等。

是勝。可。是。無。文。誓。云。可。龜。多。七。云。我。學。

①(忍)一②(故為緣)十也③(即此義也)四字二(又金剛頂經云，普賢菩薩，為衆多月輪，周遍有情及器界)二十二字④亦二應
 ⑤云云(妙)⑥原本甲本乙本俱傍註曰降三世實言釋云，佛境界者謂諸法實相⑦(忍)一⑧(若提心是普賢體也)
 十利⑨(以不義也)三十一字二(謂普賢行願，行願贊云，若行若立若臥若顯安若行若行，行謂三密妙行，又隨也，即此月願也，
 謂五大願也)四十一字⑩示二樂⑪利十(受)⑫(受)⑬(受)⑭(受)⑮(受)⑯(受)⑰(受)⑱(受)⑲(受)⑳(受)㉑(受)㉒(受)㉓(受)㉔(受)㉕(受)㉖(受)㉗(受)㉘(受)㉙(受)㉚(受)㉛(受)㉜(受)㉝(受)㉞(受)㉟(受)㊱(受)㊲(受)㊳(受)㊴(受)㊵(受)㊶(受)㊷(受)㊸(受)㊹(受)㊺(受)㊻(受)㊼(受)㊽(受)㊾(受)㊿(受)

謂佛四無量者。慈是總故。稱慈氏爲四無量。成實論第十五四無量云。問曰。此三慈悲喜皆是慈耶。答曰。即是慈心差別三種云云。廣明俱舍二十九云。慈名與樂。悲名與苦。喜名與欣。捨名平等。又成實十五云。慈名與順相違善心。悲名與惱相違善心。喜名與嫉妬相違善心。此三善心差別。令三平等。故名爲捨。又顯揚第二云。慈無量者。於彼無垢無樂衆生欲施樂具。悲無量者。於苦衆生欲拔苦具。喜無量者。於樂衆生隨喜彼樂。捨無量者。謂捨俱心。不染意樂。此四皆言無量者。如婆沙論八十一十五云。如是四種是諸賢聖。廣遊戲處。復次此四能緣無量有情爲境。生無量福。引無量果。故名無量。文顯揚第四云。廣故。大故。遍緣一方乃至十方無量無邊外器世界。有情世間。故名無量。稱首者。司馬長卿封禪文云。前聖所以永保鴻名。而常爲稱首者。用此向日言。古先聖帝明王。所以長保大名爲王者之首者。用此道也。文稱謂稱譽。首謂首初。慈是人所稱贊。於四無量居于其首。故云稱首也。智度第九云。如彌勒名慈氏。諸佛皆有慈。但彌勒即以慈得名。所以此尊爲稱首也。此慈從如來種性中等者。如來種姓指前普賢。普賢是自有菩提心佛圓因故。云如來種性。今此尊次普賢來。故云從如來種姓中生也。下釋九句問中。云次如來答金剛手偈中。善哉佛眞子。廣大心利益者。以從如來種姓生。從佛身語心生。

曰眞佛子。文普賢菩薩入灌頂壇。手受金剛名金剛手。金剛手是修得菩提心。從普賢本有菩提心而生。轉名金剛手。即與此中同也。又第五十四云。次云。汝等於明日當得大乘生。謂入大悲漫荼羅得灌頂已。生於如來種姓之中。文是生在佛家云。生如來種姓之中。佛以菩提心爲種姓。種姓即佛家也。無性攝論第六十二云。善達法界者。於此法界。深作證故。如來家者。謂佛法界名。如來家。於此證會故名爲生。文法界者。即淨菩提心。初地菩提心。自證心云。證會。即生在佛家也。又受菩提心戒名生在佛家。即是生如來種姓中也。第五釋加持偈中云。初句言佛子諦聽者。梵云矩羅。是族義。部義。補相羅是男子義。若世諦釋。於四姓中生皆名大族。故名族姓子。今生如來家。於諸族中最爲殊勝。故名族姓子。阿闍梨言。宜會意云佛子。於義爲著也。文菩提心戒者。所謂心之本性尸羅。於此證會云生如來種姓中。即佛眞子也。又眞言中具云。不可無能勝三世無障礙戒也。何者。無能勝牙爲三昧耶形。牙即三世無礙戒。第五云。今阿闍梨亦爾。授弟子楊枝時。即當寄此方便爲說深法。我方當授。汝佛性醍醐極無過味。已教汝發菩提心。淨除三業宿障。以三世無礙智調伏之牙。噉諸煩惱。竟文調伏者。即無能勝三昧。具如上。引理趣釋辨之。不斷佛家者。家是種族義。故佛家即佛種也。眞言中云。月一切也。月升心性也。月升。

了知也。謂能了知衆生性欲。隨機化度。知諸根性行。即佛種不斷義也。又自入灌頂。生如來家。又度弟子。入灌頂壇。是佛種不斷也。吉慶第四贊云。若兜率天有補處菩薩。則佛種不斷。若人於秘密藏中受灌頂者。乃至一生中成正覺。故文解云。補處菩薩是灌頂位故。灌頂即佛種不斷義。第三二十五云。已得傳教灌頂。不應作最後斷種人。應紹先師事業。度諸弟子。又以字燒字。菩提牙生。即佛種相續也。又三昧耶戒名族姓戒。三昧耶是相續義。即是佛種不斷義也。又第八十二釋四德瓶中云。復次普賢是遍法界淨菩提心。慈氏是此淨心於胎藏中發生根牙莖葉。文普賢是菩提心。即佛種也。此尊發生根牙。是八心相續次第增生。即佛種不斷也。上云普賢下。辨尊次第也。自證已滿則度衆生。即是佛種不斷也。自證之德者。所謂行願圓滿備具衆種即是也。第八二十一云。普賢是無盡行願寶。慈氏是無盡饒益衆生寶。文第二十六云。普賢者是等心也。若無此妙因終不能生無上大果。最初得名。次西北彌勒即是大慈大悲。俱是第二句中義也。以此大悲藏增長成就妙菩提樹枝條花葉。故次彌勒文。妙吉祥下。經音義第三云。經中或作滿滿。或作文殊師利。或言曼殊利。譯云妙德。或云敬首。舊維摩經云。漢言滿首。放光經作哀推威。皆訛也。正言曼殊室利。此云妙吉祥。經中有作薄首。按薄應作滿音而朱切。

●甲本傍註曰牙即金剛夜叉三昧。其內證即慈氏也

但字形相濫人多惑耳文惠按可通同。印品就羅作地林多。妙謂下。釋云云。無過上。受惠

也。守護經第十三云。慈字者最勝義。乃至智惠

義。又云。惠也。又云。亦有惠義。第十二十三

瞞云。殊師利也。本體即是空。又上點又是

空。所謂大空也。越十八空名為大空。住空

之位名為大空。即是大般若也。又無上惠

者。謂無相妙惠。第二十卷云。第一義空之妙

惠。文第一義即無上義也。猶如醍醐下學喻

明。無上義。曼茶羅此云醍醐。亦云第一見翻

曼茶羅與曼茶羅通同。第四二十九云。梵音漫茶

羅是攪搖乳酪成蘇之義。漫茶羅是蘇中極

精醇者。浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易

復名為堅。淨妙之味共相和合餘物所不

能離。故有聚集義。是故佛言。極無此味無

利以梵言含二義。一云吉祥。二翻云守。故

下譯跋陀尸利以為賢首。又以首字音同

義別。彼為頭首。法界品中乃為守護。皆譯

者方言少融耳。又即具衆德義者。述釋吉

祥義。第十二八云。經時執金剛吉祥希有開

敷眼者。乃至吉祥者。歎金剛手之德。衆善具

足無缺。即是吉祥義也。又第二二十六云。

次即說第一義空。我心自空。善惡無主。觀心

無心。法不住法等。即妙惠也。以此第

一義空之妙惠。淨彼遍一切處淨菩提心。平

等惠利。又斷無始無明根。即入菩薩正位。故

是尸利也。雖有菩提心。而無惠行。即不

可成。果故。次明文殊也。又衆德者。字輪

義。字輪即吉祥義。故悉曇云。成就吉祥。又

施衆生。又解云。真實智者無相。字。即是文

殊無相妙惠。是為佛資財也。又衆德者。施

願義。金剛頂文殊師利菩薩法品云。願離彼

者。義者。滿一切願義。何以故。願字者。樂欲

菩提義。願字者。若不捨衆生義。願字第一

義諦者。字者。妙行義。發字。無自性義。樂欲菩

提。不捨衆生。第一義。諦行。行修習。諸法

無自性。若如是修。滿一切願。此諸願中證

如來位及執金剛。不求當得。又第七二十七

此中勝願。梵云。縛羅。字輪也。是具足種種功

德。所謂三昧總持力。無畏等所願已滿。所求

悉滿之義。乃至復次。具足衆願者。是如來十

世界微塵數功德。以決定故。一一皆成。金剛

印。從此自性身。復起。加持身故。又一切智

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

多十(四不)多十(四不)多十(四不)多十(四不)

除蓋障心佛顯現。是云一大事因緣也。次妙音明之者。依說法故。除障證心。是次第也。

復次下上。約能化事業釋。此下約行者修行。行必兼定惠故。般若波羅蜜者。文殊妙惠。其如上引第十卷。字釋。禪定者。即除蓋障三昧。下疏云。今此真言門。修行諸菩薩。以見法明道故。即生獲除一切蓋障三昧。得此三昧故。即能與諸佛菩薩同住。云云。除蓋障三昧者。即金剛三昧。見真言釋中。金剛三昧者。所謂十二真言王也。第十五云。然以祕釋之。此十二真言王。即是金剛三昧。必菩薩坐道場入於金剛界故。則蒙諸佛同時灌頂。所共加持。得入佛位。入佛位者。即是成就大悲生大漫荼羅究竟義也。又除蓋障種子與寂滅護摩種子同。十二真言王金剛三昧者。即是十二種火。除蓋障即護摩義也。十二真言亦名三道真言。三密亦名金剛。三密即金剛三昧故。淨除蓋障。至三密平等地。是此尊三昧也。猶如盲者。盲喻散心。惠日光喻般若妙智。意明。離學般若。如無禪定。則智惠不明朗。猶如風中之燈。所作不成。故云無所能為等也。若學般若。且修禪定。定惠相兼。猶如密室燈能照衆物。故智度十五十八云。欲界散心。不能見諸實相。譬如風中燃燈。不能照物。燈在密室。必能照物。文別為上首者。佛德無量。稱四德盡也。此四菩薩下明唯列四菩薩之所以也。如

次菩提心及大慈大智大定是云四德。是此四德分為二種。初一自證。次三化他。次上云。普賢是自證之德。本願已滿。欲化衆生。令得此道。故次明之。又常樂我淨四德。波羅蜜。如抄引般若寺抄辨之。佛身四德者。第二十卷云。如八葉中普賢。是菩提心。文殊是惠。彌勒是悲。此菩提心即是大日如來。而有菩提心也。乃至悲即是大日如來。不離大日如來。別有悲也。當知准之說之。萬德皆爾。又此中亦爾。八葉中四菩薩為度衆生漸出外。故一一衆德皆不離大日法身故云也。○今按。普賢當第六夜弟子戒。所謂三寶菩提心。本性尸羅。釋中初菩提心可知。次身口意平等者。即一體三寶。住此者。稱云族性子也。次慈氏尊。正主灌頂。即佛種不斷義也。文殊當第七夜所授阿闍梨戒。文殊即佛戒之主也。除障當護摩第八釋。寂滅護摩種子。此真言以初阿字為體。阿是本不生義。即是金剛智火之體。加三昧點。是本不生行。金剛慧火三昧。傍有二點。是涅槃義。言入此阿字門。慧行具足。故能焚燒一切障蓋。得大寂涅槃也。所以為寂災真言。正在此義。即與種子字同也。普賢是本性尸羅。種子心也。灌頂護摩。一二二字。大悲胎藏長養義也。阿闍梨戒。所謂伎藝已成。施子從政化他事業。即是大悲胎藏生義也。故云有所偏闕。則不成。無上菩提等。諸大菩薩者下。釋諸大菩薩四字也。釋論云者。論第四五云。問曰。何等名菩提。何等

名薩埵答曰。菩提名諸佛道。薩埵名成衆生。或名大心。是人諸佛道功德盡欲得。其心不可斷。不可破。如金剛山。是名大心。如揭說。一切諸佛法。智惠及戒定。能利益一切。是名為菩提。其心不可動。能忍成道事。不斷亦不破。是心名薩埵。或名勇心者。現流論本作大心。恐是異本。按作勇心者為是。何者第四論明菩提薩埵義故。不可云大心。第五卷論釋摩訶薩義故。應云大心。故第五云。摩訶名大。薩埵名衆生。云云。具如下引之。是人下述釋。菩提薩埵義。是人者衆生也。盡欲下明勇心相也。諸佛功德者。舉所求體。現本云諸佛道功德。佛道謂菩提。功德者菩提心眷屬。故論大有二偈。云一切諸佛法。智慧及戒定。能利益一切。是名為菩提。諸佛功德也。其心不可動。能忍成道事。其心不可動等者。阿字為體。釋中當有字界。阿是不動義。見多羅字釋。不可斷者。不字義。文殊問云。多字真如無間斷聲。文不可破者。阿字義。阿是金剛不壞義也。如金剛山者。阿堅固義。即金剛也。阿字亦名金剛山。阿字即金剛義也。阿山也。山云。阿字。阿字。阿字。復次此人下。○引第五論。初了是明摩訶薩義故。文中皆云大。然論總有六義。是第一本釋文。今此中對前取。引第四卷文。加復次言也。論云。問曰。云何名摩訶薩埵答曰。

●今按乃至菩提等二百六十五字依甲本補之。●原本甲本乙本冠註曰菩提心義第一十七云。天竺梵語必有字緣字界二義。今薩埵是字緣者。提摩薩是字界。故字緣雖相似而字界異。故一切有情梵語。無彼忍樂修行等義。云云此義不辭。其與其義是別。其義別之者。豈是界緣乎。料中自有界緣。實中亦有界緣。此語似不解界緣義矣。●原本乙本冠註曰住云云。取引第四第五文如次約自證化他哉。第四釋云成衆生。第五文云多衆生。其義自明著矣。

種薩埵。修行得此金剛舉人。卽名金剛薩
埵。又此三種配六無畏。第一愚童攝。第一無
畏。第二有識攝。二三無畏。第二無畏當小乘七方便。故攝三有識也。
第三菩提薩埵攝。四五六無畏。俱是菩提中
之淺深故。

達此智順想。故曰想順。順二乘智。達於佛智與佛菩薩智。而作障云云纔覺下。釋有識義。覺知卽識也。對前愚童戀著三界。則識生死過患。故名爲有識。對第三無上菩提。故云纔也。自求出離者。忍樂義。得至

一愚童者。下疏乃然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來。祖習此見。謂我在身中。能有所作。及長養成。就諸根。唯是究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也。凡夫

淫嬖者舉所到果自願修行義也。著保化城下。明堅持不捨兩義。三百句化城以喻二乘淫嬖。菩提心論云。二乘人雖破人執。猶有法執。但淨意識。不識其他。久久成果。

者。下疏云。正譯應云。異生。謂由無明故。隨業受報。不得自在。墮於種種趣中。色心像類。各各差別。故曰異生也。又大乘義章六十三云。凡謂生死。凡鄙之法。夫謂士夫。凡

位以灰身滅智趣其涅槃如大虛空湛然
常寂有定性者難可發生要待劫限等滿
方乃發生若不定性者無論劫限遇緣迴
心向大從化城起以爲超三界謂宿信佛

法成。夫故曰：凡夫_文不知實諦因果者，對次有識明，不知四真諦也。此句是忍樂義。不知因果，故自撥無忍樂邪道也。實謂眞實。諦卽審諦，因謂集道，果卽苦滅也。心行

故。乃蒙諸佛菩薩加持力。而以方便遂發大心。文著保二字。十四本作染著。今疏恐倒置寫誤。於如來功德等者。謂任實際故。於如來功德未生願樂。卽是不捨義也。如

邪道者。明修行義。邪道卽邪見。所云因果撥無。是苦因也。戀著者堅指不捨二義。不知因果故。計苦爲樂。保著三界堅執不捨。是顛倒也。

來功德者。所謂十力無畏。陀羅尼門等也。三者下釋菩提薩埵義。此下初釋菩提義。無上菩提者。卽自證三菩提也。所謂不思議法界也。是少分無有可得法體。故云出過。

二者有識下。有識者。五密軌云。智薩埵。智謂
識智。止觀六之三十五云。智有二種。證智
識智。識智分別。體達。想順。想順故名爲智。
體達分別。與證智爲礙。故說智爲障記云。

一切等。出過一切等者。字義也。上點出過義。二龍真言釋云。郎越也。文越謂過越。本體字是言斷心滅義也。上疏然此自證三菩提。提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是

言證智者。是佛菩薩智。言識智者。是一乘智。二乘之智。雖得智名。未順實相。義當於識。能破煩惱。義當於智。體達者。釋識智。識順於想。性是分別。此智達體。故曰體

處言語盡竟心行亦寂云云又第六十三云出過語言道者乃至佛自證之法。非思量分別之所能及。亦不可傳授與人。智度謂之言語盡竟不行處也。文憶度卽思量出過臆度。

①也十(此等人師,皆不解八轉聲義,可見)十三字②香提乃至思之八行依甲本補之③也十(演密云,言聲明者八轉聲,聲明何只八轉而已,泥亦此中引八轉義,讀者可知)三十字④疏十(云)⑤云十(凡次)⑥

是心行處滅義也。戲論即分別出過戲論是言語道斷義也。是一向下之字義也。即不思議法界。自證三菩提也。此中有四義。即法界四德也。一向純善者。謂法界本性。所謂自性清淨。是東方也。白淨者。謂離垢淨。即南方也。微妙者。現證是西方法門也。不可譬類者。涅槃是法最上。所謂無比味。是北方德也。即是下明因果體。菩提者。一切智智果。果不離因故。云即是衆生等。上云。衆生自心品即是一切智智。亦此義也。衆生本性者。字義。自性也。亦本性也。不思議心者。字義。不思議法界者。中胎達磨狀都。即衆生所具于大真實心也。義釋第七六三云。狀是法界義。即衆生本心也。

能忍下釋薩埵義。忍謂忍可。即忍樂也。指上無上菩提。云如是成道事。是四義所成體也。謂願樂修行堅持不捨於無上菩提也。不動即不捨。餘即可知。於如是人下。釋摩訶薩埵義也。如是人中者。抄云。總舉上三種。云如是人。云云。愚按不爾。對上菩提薩埵。而明摩訶義。故唯指菩提薩埵云如是人。菩提薩埵中有寂然界及第二劫菩薩。對彼明第三劫入真言門菩薩故云摩訶也。功業最大等者。即摩訶義也。第三劫菩薩得除蓋障三昧。普現色身。不動本座。應法界機。故云。能轉授衆生。即是功德最大義也。然寂然界已上菩提薩埵。皆分有此事。故十信已上示現八相。

然其功業未最大。故獨稱第三劫云摩訶也。又摩訶者。具心佛顯現義。第三劫菩薩正等覺顯現云大也。普賢救護惠及寶處菩薩真言。皆有句。是本有菩提心。所謂摩訶薩意處。又下疏釋如實智自心文云。即是開示如來功德寶處也。又寶處即意處也。又佛頂印名摩訶。其形佛形。與佛部三昧耶印大同。摩訶即佛形也。第十一十六釋第二正覺句中。見覺受茶羅中佛云。真見佛。是第三劫心佛顯現名真見佛。稱此位云摩訶薩者。以於摩訶薩意處中真見佛故。深義思之。此等大衆下。釋前後圍繞句也。此等大衆者。總指十九執金剛及四大菩薩等也。前後圍繞者。抄引慈恩釋云。愚按。此中衆會表曼荼羅義。與常途不同。前後者且舉前後自顯左右表。心四德眷屬圍繞表。心數萬德。集會即曼荼羅義。理趣釋云。如是等大菩薩衆恭敬圍繞。八供養及四門菩薩等。以表如來三昧眷屬。如是是。大菩薩者。八菩薩四方四隅各依本方而坐。是彼初段曼荼羅。此中亦當准知。故上疏云。由此衆德悉皆一相一味到於實際故。名集會。若少分未等一法未滿。即不名一切集會也。又圍繞者。即眷屬義。維摩第九云。道品之法爲眷屬想。新經云。於菩提分法如翼從想。眷屬梵云波爾爾。又吉慶第四贊云。鉢囉句囉。二合恒寫。圍繞者翻偈云。翽從者。又維摩云眷屬者。恐是義翻。或可。此梵自具兩義耳。以無量身口意者。十

佛刹微塵大衆。故云無量。次經明說法云。所謂越三時。如來之日。加持故。身語意平等句法門文。此中集會皆悉一種差別智印。身口意密到於實際。以人表法故。以三密供養也。三平等者。是法最上。若捨三事爲供養最。即是菩提心供養也。聖觀音軌說三歸依。次說捨身供養。即是三寶菩提心。三昧耶佛戒也。第五十一釋加持句云。經云。云何爲戒。所謂觀察捨於自身。奉獻於諸佛菩薩。何以故。若捨自身則爲捨彼三事。何等爲三。謂身語意。大明持。無作戒。具足惠方便也。行者觀身實際中身不可得。即是如來解脫。是故離捨此身。用施一切如來。從此以後動止施爲。凡有所作。皆是如來解脫。非爲己身也。云捨於三業。是於供養恭敬中。最爲勝上。盡此誠者即表深心聽法義也。然實捨三業在初地已上。故初地名空平等地。此中大衆皆住三業平等地。故云摩訶薩。所云衆亦法性身者。即此也。是以皆捨三業。而爲供養也。供養恭敬者。俱通三業。三業供養如前可知。恭敬者。十住毘婆沙第二十六。恭敬名尊重禮拜。迎來送去。合掌親侍文。

次明群機下。抄云。愚按。此一段經述明上文。而演說法義。豫歎經勝德。當是通序中文也。何必慮餘經無例乎。群機嘉會時者。此語本肇公說。即用易語。文言曰。亨者嘉之會也。乃嘉會足以合禮。疏孔頴達曰。嘉會足以合禮者。君子能使萬物嘉美集會足。

①也二義 ②義十(之) ③薩十(故云於如是人中。今)八字 ④也十(此等大衆者。釋經等字。經云。除一切蓋障菩薩等。諸大菩薩。前後圍繞文。上疏如執金剛有十佛刹微塵衆。當知。諸菩薩。法門相對。亦有十佛刹微塵衆。依經安等言也。或可)六十六字 ⑤舍二金 ⑥。全? ⑦(聽三平等法故。以三密爲供養也。若淺釋者。合掌恭敬。口歎功德。一心觀佛。是云三密供養。是法儀式也。又深釋者。四十五字十此 ⑧(云)一 ⑨(云)十恭

以配合於禮。謂法天之享也。文妙疏曰。○肇師云。法主啓運。嘉會之時。記曰。嘉善也。佛化大運。必稱物機。故云嘉會。文第五十四釋灌頂義中云。然深祕釋中。正以道機嘉會爲時。或以加持方便。促百劫爲一夜。或演一夜爲百劫。脩短在緣。無有定限也。文解云。時者三昧耶之時。嘉會亦三昧耶義也。嘉善也。會謂稱會。堪受法之時。故云嘉會。會梵云^{唐梵}與^{文字}與^字與^字字體同。會即時義。故云嘉會爲時也。說法時者三昧耶也。第十三丁云。次三昧耶之時。即時分之時。今正是時。說法時也。第九十三云。乃世尊今正是時。善逝今正是時。據梵本。前時名迦羅。是長時之時。如一歲有三分等。後時名三昧耶。是時中小時。如晝夜六時之中復更有小分等。如有人言。今正是東作之時。遇獲膏雨。宜趣時下種。勿使失其機會。故重言之也。文今此中意明。越三時。如來日加持故。更無有晝夜長短之相。但以機會爲時。故云祥機嘉會之時也。又圓覺略疏抄第六云。嘉會者平等法會也。文平等即三昧耶義也。越三昧等者。越三時者是本地法身。如來之日者。謂加持身。加持故者。加持謂流出義。從本地身而流出。出加持身也。三時者是三時。越此三時云^{阿闍梨}三平等時。故越三時。即三昧耶時也。今說三密平等法門。故其義相應也。下經^{阿闍梨}云。黑夜闇摩等。第十七釋云。迦羅時三時。即我也。謂闇摩者也。謂將有所去。謂召到惡到也。將至殺害

處名闇摩羅。然我將至善處。殺害彼煩惱也。闇謂三乘車。摩即我。是我所立時。過三時。皆是我。悉是心也。對彼時外道也。文解云。迦羅時者。釋黑夜義。是三時差別。外道計爲常住故。云即是我也。謂闇摩義。云亦時義。即與^{阿闍梨}三時同故。是我者法性大我。法性大我者三世平等。即本地法身。此時超越三世差別故。云過三時。過三時即越三時。故知。越三時即三摩耶平等義。又闇摩云。平等王。云^{阿闍梨}是平等義。即與^{阿闍梨}三時同也。黑夜迦羅者。具黑及時義。疏以時義釋。內有我故有三世差別。我即時義。三世即無明大夜。若知我即無我無明即明。則毘盧遮那大惠明。即三昧耶時也。故云出過三時也。理趣釋。大黑神云。三世無障礙。即此時也。又理趣釋降三世段。云^{阿闍梨}迦羅心。文是金剛大惠。降伏義。迦羅即三世。義釋云。三世所謂摩薩首羅義。文摩薩首羅是根本無明。斷無明者名爲毘盧遮那大惠之日。即是越三時如來之日也。又理趣經云。常恒三世越三時。一切時^{如來}身口意業金剛^{身語意}等句法門。大毘盧遮那如來^{是總明毘盧遮那名也}此文與越三時如來之日。加持故。身語意平等句法門。同。本是毘盧遮那之稱號也。此經號云。大日經。意在子此矣。下疏云。平等法門則此經之大意也。亦明此義也。又解。越三劫三種三妄。至于佛地云。越三時。句義下疏云。就前三句義中。更開佛地爲上方便心。至此第四心時。名究竟一切智地。故曰此四分之一

度於信解也。文。如來之日者。如上辨之。如來是加持身之稱號。日喻其智慧。故上云。如來智慧日光。文第五十八云。從此實相花臺中。法身則表大日加持之相。文如來日有加持義。日天真言^{本不生也}與^也日也。以初阿字爲種子。即本不生義也。句通達此理。而授與人。即是常利益衆生義。猶如彼日也。世人謂日爲常利益衆生。文^{是本淨菩提心}即本地法身。以此授與人。即加持義也。身語意平等句等者。所謂三無盡莊嚴藏曼荼羅法門具如下疏釋。然此經流布下。爲顯佛日加持相。先解經本不同也。開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。金剛手所誦傳。十萬頌經是也。三略本。有三千餘頌。經是也。雖頌文三千經卷七軸。然猶以略稱廣。以少持多。一字中含無邊之義。一點內吞應數之理。云云。愚按。此疏亦有三種。一正說時者。第六十三丁云。乃至於三昧中。具見十佛刹土微塵衆等^等無量聖尊三種密印互不相雜。又云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故。悉名爲佛。此等一切諸佛。各於本所流通法門。自說彼三昧道。若現世天身者。則說彼三昧道。乃至若現持金剛身者。則說金剛三昧道。當知。此中偈頌。如是無量刹塵。非世間結集經卷所能其載。然諸行人。若深入瑜伽境界三昧時。當了了聽聞如正說時無

○原本乙本傍註曰註維摩第一五 ○(世尊今正是時。佛今正是時者。此兩語有意也。初說迦羅之時。意言。今此四衆。無有支那。純是真寶。堪受大法。如來應機而說。正是其時也)五十三字十次 ○也十(群機者。是迦羅時。故云無有支那。純是真寶。真寶即機。是云群機。是堪大法之群機也。嘉會之時。即三昧耶也)四十三字 ○[謂將煩惱惱]三十二字一 ○有二善? ○[句義]一 ○文十(與^{阿闍梨}具時分安就兩義故三時即三妄也)十六字 ○[故]一 ○原本乙本傍註曰住云云道機嘉會時。即一念攝無量劫。一法攝一切法。不思議法門說時也

異。故名爲佛加持日也。文義決云。其大經本。阿闍梨言。經篋廣長如床。厚四五尺。有無量頌。乃至菩薩大藏。塔內廣本絕世所無也。文決云。無量頌。與此中偈頌無量利塵等。其義相似。而實不同。疏云。非世間結集經卷故。決云。廣長如床者。正是結集本。其異可見。二者十萬廣本者。義決云。其百千頌本。復是菩薩大藏經中次略也。又今云。略有十萬頌者。對無量偈廣本云。略。義決所謂次略。此本。彼。此同。第十四回釋印品畢云。此等爲首者。如上所說諸印。乃茶青尼爲後。若廣窮部類眷屬。則種類無邊。如大本十萬偈中所辨。今此品所說。乃是略舉其上首。如提綱舉目。衆綱目皆舉耳。又第一釋十九執畢云。如是上首十佛利微塵數等持金剛衆俱者。若存梵本。於列名下。一皆有多聲。應云。虛空無垢等。虛空遊步等。乃至祕密主等。所以然者。此等上首執金剛。一一皆有無量眷屬部類。大本當具存耳。又此兩文明。十萬大本略說。集會大衆各各名號。各各眞言手印等。然云略者。對佛加持十佛利衆皆同各各。廣演三密差別法門。則十萬當是爲略。故決云。次略也。三三略本者。今現流本是也。義決云。行至海中。逢大風。乃船上諸物皆擲海中。當時怖懼。忘收聖儀。共有千頌亦擲海中。唯存略本。文略本即三千頌本。第一疏云。略舉上首者。即是也。若疏與決相對。總有四說可知。又對宗家所謂法爾說。則爲五說也。然今

唯舉十萬者。舉廣顯略也。若十佛利下明正說相無有。限量也。言十佛利微塵大衆各各演說。更無限量。非機所及。云何得聽。故結集者。置佛加持之言。何以故。以加持故。而得聽聞。若離加持。則離十地菩薩。當非境界。況凡夫耶。故云。爾時住。相佛日等。第六卷釋。亦即此義也。然今於分流經。亦置加持言。意明以加持故。流布闊淨。與正說時。廣略雖異。宗趣無異也。住於佛日者。經云。如來之日。而今云。佛日者。佛是本地之稱號。意明本地加持一而無異。故云。佛日。所謂見加持身。即見本地身。即此義也。者也。二字連飾訓也。是助語耳。如世間時分下。釋越三時義。是先明所越三世相也。如上解之。此時梵云。第九云。迦羅是長時之時。如一歲有三分等。則有過去等者。三世是時大體。正是所超也。長短劫最等。明三世中有無量時相。長短者。長謂大劫。短即一念也。智度三十八十四云。時中最小者。六十念中一念。大時名劫。劫有二種。一爲大劫。二爲小劫。又一念者。一刹那也。劫具云。劫跋。此云時分。此有大小。大劫者。所芥子石有喻。是也。小劫者。四劫中二十增減等劫也。此亦有大小。八十增減爲一大劫。二十增減爲一中劫。小三災爲一小劫也。指此等義。云種種不同。且日行四天下者。謂日行四天下。一周滿晝夜。俱舍十一云。北洲夜半。東洲日沒。南洲日中。

西洲日出。即此義也。各有初中後分者。謂晝夜各有初中後。即晝夜六時也。謂晨朝日中日沒。爲晝三分。初夜半夜後夜。爲夜三分也。乃至者。謂晝夜三分各分。初後即成十二時。所謂子丑等十二時也。三十時者。勸注云。此有三義。一晝夜合三十時。俱舍云。百二十刹那爲一晝夜。臘縛此六十。此三十須臾。此三十晝夜。三十晝夜月。十二月爲年。二晝夜各有三十時。疏第四云。西方曆法晝夜各有三十時。云云。今取初義。謂三十須臾爲一晝夜也。今按。初說爲好。第四卷各字恐合字寫誤。具如第四卷記辨之。又晝夜二分爲十二時。又十二月以爲一歲。一歲十二亦分爲三。即是十二因緣三道也。智度第五二十四云。煩惱業事次第展轉相續生。是名十二因緣。是中無明愛取三事名煩惱。行有二事名業。餘七名事。是十二因緣。初二過去攝。後二未來攝。中八現前世攝。應知。一歲三分即十二因緣三道也。日喻十二因緣實相也。十二因緣其體無明。迦羅黑色即是無明。又疑云。此經宗意。疑即無明也。越有二義。曰離越。曰越入也。今如實知。十二因緣無明實相。即是十二眞言王毘盧遮那大智慧。是云越入。即是越三時也。故二十四云。猶置十二字復得十二因緣。謂十二支句也。又十二眞言中云。打不超越者。已是歎於如來祕密身口意之德也。文解云。知煩惱業苦三道即身口意祕密三道故。歎云超越。即越入也。又第十四

○原本乙本傍註曰義決 ○原本乙本傍註曰今之疏 ○集會二十佛利 ○大正藏經第三十九卷五百八十三頁 ○以故二者 ○相二於 ○〔相〕一 ○〔二字一語耳〕 ○十字 = 〔者古音同故通用。如今也今者。是也。此中連綿韻。而爲也也。易下繫辭云。爻也者。效此者也。象也者。像此者也。文上者也。讀爲連綿者。所謂讀文者也。下者也。讀爲連綿也。所謂決辭也。又語學而。未貧而樂。富而好禮者也。中庸。夫孝者。天之志。善述人事者也。具如別記〕百三字 ○則有乃至辨之二十五行依甲本補之 ○所十〔謂〕 ○七十〔分〕 ○

二十五云。眞言王能裂一切法界疑網。疑即是暗。無明能斷一切疑惑。即是爲作此照明也。解云。疑云。不_レ了_レ不_レ了_レ即時。是十二因緣無明三世也。知無明卽明。故云。爲此照明也。故涅槃第二十五_釋云。善男子。以是義故。十二因緣不生不滅。不常不斷。非一非二。故。十二因緣不生不滅。不常不斷。非一非二。性。是果非因。如大涅槃。是因是果。如十二因緣所生之法。非因非果。名爲佛性。非因非果。常恒無變。以是義故。我經中說。十二因緣其義甚深。無知無覺。不可思議。惟乃是諸佛境界。非諸聲聞緣覺所及。云云。以淨眼等者。正明越義。淨眼卽佛眼也。第九二十三如來眼眞言。不_レ了_レ不_レ了_レ如來_釋也。不_レ了_レ觀也。釋云。用最初多字爲體。多是諸法如如義。以一切法本不生故。卽此如如亦不可得。是故如來觀一切法。畢竟非如非異。雖不可見。而亦明見。丈夫凡夫內有我故。妄見三世。計是實有。三世卽我也。猶如病眼見空中花。佛離我故。了知三世不可得。譬如病除。唯見晴空。謂之淨眼。淨眼卽越義也。不_レ了_レ不_レ了_レ云。越。又_レ不_レ了_レ知。義以淨眼觀等者。卽了知義。卽是越義。涅槃第二十五云。觀十二因緣。凡有四種。乃至上上智者。見了了故。得阿耨多羅三藐三菩提。文解云。見了了故。了知三際之相了不可得。卽是越義也。又淨眼卽佛眼。佛眼卽般若佛母。不_レ了_レ不_レ了_レ超越者。卽般若明呪體故。卽是般若實相慧眼也。智度三十七初云。菩薩行般若

法之志加以佛威。一坐經時忘時久耳。注家引淨名促劫爲日。演目爲劫者。乃是佛促以爲食頃。此則違經謂如之言。猶不如於重法之志。但言寄時。與經背耳。引奢促已乃云。況言匠真一之門。何爲不以歷劫爲數刻耶。雖復況釋理竟未彰。今謂且如世人苦則以短爲長。樂則以長爲短。此亦情謂之長短也。有云。受佛法食美未飽故。此喻稍通。有人於此立以四句。如論中破。此亦不然。必非聽者於中修觀。乃是佛力及聽者忘時。故知中論觀法。但被末代鈍根者耳。今此中云。今喻伽行者於無量劫謂如食頃等。今謂言所顯其延促相唯在能化神力。而不豫聽聞者。然彼序品云。謂如食頃故。即通能所。與此有少異。又涌出品云。佛神力故。故與今同也。咸適衆機者。時體不可得而實無長短之異。此中以群機爲時。故佛以神力長短適宜故。云咸適衆機也。無定相者。上云三世之相了不可得是也。如此時中下。釋身語意平等句法門也。初微也。意云。已越三世而無三世相。若無三世豈得有說。未知於此無時之時中。佛說何法乎。身語意等者。牒經略答也。三業平等者。察乘極此經宗體。一經始終無往不是。故下云。平等法門即此經之大意也。上云。入真言門略有二事。又學此教者。名真言門修行菩薩。又證此果者。名三業平等地。第十八云。佛世尊入大智灌頂地。得三

三昧耶合身口意平等爲一也。又從因至果皆明此事也。於中十二真言王。得三三三稱最爲至要。故第十四二十五云。謂佛坐於金剛道場。纔念此三三三真言。謂如所說。身口意三真言也。當如是念時。即得身口意平等之地。身及語意。皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。即以如是之力。而伏四魔也。又云。如思慮遮那於阿迦尼吒天。坐於道場。以此真言故。得身口意畢竟平等自在之用。文。言如來下。釋三密平等義。種種三業者。次經云。奮迅示現三無盡莊嚴藏是也。此云種種顯色。即普現色身。藏品普世真言釋云。費只多羅二合揭帝。種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身。名巧色。亦是難色義。以種種行種種難色法門。而除世間之闇。即諸明中無比義。第十四二十六云。由此身口意三三三真言故。如來得超入三平等地。隨上中下類。普門示現種種本尊之身。種種真言。種種印法等。同虛空。無有其分限。普周法界。而度衆生。究竟皆令同得超入如是三平等地也。身具無量功德。猶如虛空不可知其限量。語意亦爾。由觀此真言故。得如是功德同於如來也。由三業無盡故。若應以身度人。普現種種色身。若應以語度人。即普門亦現種種語言。隨宜導示。令得入於佛之知見。若應以意度人。亦如是種種感通不可窮盡。文皆至第一實際者。謂佛三密。至究竟平

等也。一一眷屬皆亦如是。故名差別智印。亦云一切智智。第七十一云。初云一切智智者。即是總舉十方三世如來一切金剛智印。以此加持。則無所不周。又一切如來本行菩薩道時。所集無邊福聚。發生無盡大願。至薩婆若中。究竟圓滿。是故皆得智名。文第一實際者。阿字本不生金剛實際第六三十三轉釋我資本不生句中云。第一實無垢者。此最實事更無過上。名爲第一實際。所謂自性清淨心以離一切暗故。佛之知見無復垢污。皆是轉釋本不生義也。又曼荼羅中胎藏心云。第一實際。一一諸尊與中胎藏第一法界身無二無別。故云經第一實際。又上疏云。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不即入金剛界中。成如來內證功德差別智印。妙極之境者。第一實際者。唯佛智所窮故。云妙極之境。梵音蘇羅多。此云妙極。或云妙適。第十七十七云。蘇羅多者。是共住安樂義。謂共住妙理而受於現法之樂也。又現法樂者。謂自覺聖智故。密嚴經云。現法樂住自覺聖智。文是自受用佛。四智圓滿。自受法樂。即是妙極之境界也。即是大智灌頂地。所謂入大智灌頂。三密合而爲一故。次云。身等於語等。是正明平等義也。身等於語等者。正明平等義。平等梵云 *सम्यक्* 理趣釋云。三昧耶者曼荼羅之異名。三密平等即曼荼羅義。故三密梵語。其體相同。陀羅尼集經第一十六云。曼陀梨。言慕陀羅印也。曼荼羅本姓三密梵語。皆曼荼羅

○言一玄密 ○(國)一○ ○(別)十得 ○ 原本甲本乙本傍註曰即實際 ○ 甲本冠註曰義釋第七。釋無能勝真言云。○ 藏字爲真言體。亦名勝義諦。亦名第一義諦。以於一切功用。皆至妙極之境。云云。又疏十七云。又解脫也。解脫者。諸佛住處。第一義諦。是云妙極之境也。

故。皆具平等義也。今此中從龜之細身業皆施。語業次細意密最爲細。以龜比細云。身等於語等。今從細解者佛之意密。究竟至於金剛實際。與虛空等畢竟清淨。故名。又云。又云者清淨義。第十九十三云。乃不可。以虛空能成一切事故。便謂虛空有爲有相也。今此大空曼荼羅亦如是。畢竟清淨。無所不爲。常住寂然而不空成就。又第十二十一云。曼荼羅者。清淨義。是云意密清淨也。如言意密。語亦至實際。故云語等於心。語云。又云。故此語密名。眞語如語等。如言語密身亦至實際。故身云。又云。諸佛威儀悉中規矩。所作皆善。是云身清淨。故經云。如來妙色身世間無與等。如是三密皆至實際。究竟清淨一味平等。故次舉喻云。猶如大海等也。又三密平等者。即阿字義。故阿字名曼荼羅王。阿字是。無盡莊嚴之主也。轉字輪品。嘆阿字偈云。我一切本初。號名世所依。說法無等比。本寂無有上。解云。此偈明。又字三密平等義。初句是總。理趣釋云。本初者。本來清淨法界也。即是金剛實際。一味平等義也。號名世所依者。謂身密中道身是所依義故。說法無等比。即語密。可知有義本寂無有上者。謂意密。佛心常住。第一義諦故云。無有上。如是三密皆至實際究竟清淨。云。我一切本初。故是總句。夫佛自覺阿字本不生。所有三業究竟清淨。是以示現三無盡莊嚴藏。而應法界機。即是阿字不思議之緣起。謂之三平等句法門也。

猶如大海等者。舉喻。海梵云。與。又云。通同具三密平等義故。以喻也。海喻阿字獨一法界中。遍一切處。有義喻種種三業同一鹹味。喻皆至第一實際。謂從阿字一門。而示現無量身口意。故云遍一切處。一一三密。皆不離阿字本寂之體。故云同一鹹味也。第十二云。如是甚深法性。阿字門猶如大海萬流之所歸趣也。此萬法歸趣。正順於大般涅槃。即是發行義也。如世間大海種種色味。入大海之中。皆同一色一味。無有差別。不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中。皆同一不思議解脫之味。無有差別也。又句者下。釋句義。是初依世間聲明而釋也。四卷楞伽第二云。又句身者。謂經路。如象馬人獸等所行。經途。得句身名。注所有言句。皆經跡耳。住本謂尋跡。以得象馬。喻因言而悟也。句逗者。輔正記第一云。句逗者。逗留也。說文云。止也。方言逗住也。即以句止之處。名爲逗也。又對今疏文。逗住者。即住處義。若云。往則自有進行義矣。有人云。逗須作讀者。不得意也。今就此宗下。正明今經義也。修如是道跡者。道謂三道。迹即是句。第十五釋。三道云。道謂會義云。會梵云。又云。是以。三道即三三昧耶。三平等義。故知道迹即平等句也。三平等句者。有相方便。故云道迹。由有相方便得。至無相其實處。云修如是道迹。得住三平等處。三平等處者。中胎本地身故。

第九云。以初三昧耶。故得同。如來祕藏身口意平等之身。身。是指本地身。具。又第二十卷二十九云。若住此三平等者。即不著一切妄執。即此三平等即是菩提文。應知第十一地合身口意平等爲一。即入中胎藏心。是云住三平等處也。即以平等下。釋法門兩字。法謂平等三密門名方便。見智度論。謂今所修三密法門。皆從如來平等三密而出。故云平等身口意祕密加持。以此爲所入門。到所詣處也。上疏云。行者以此三方便。自淨三業。即爲如來三密之所加持。乃至於此生滿足地波羅蜜。文。謂以身口意下。述釋平等身口意祕密加持義。謂以行者三密修行。爲方便故。逮見加持身也。逮見加持等者。上云。佛定用身者。是所住土。今簡彼。故云加持受用。即加持身。然云受用者。是行者所受用故。猶如他受用亦言食身。是他衆生所受用。故上辨。又解。加持者。謂加持身。受用即上。身土並舉。云。加持受用身也。是明世間成就位也。第十二云。此三事等明見。本尊故。當於白處作也。又即自觀其身亦同本尊。以三事等故。名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等。隨想而現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世眞言之行。文。即是毘盧遮那下。明出世成就也。遍一切身者。謂本地身。理趣釋云。大者是毘盧遮那法身無處不遍。文見本地身者。於鏡曼荼

羅中開見心佛也。本地加持淺深有異。俱不出行者自心。此心漸淨。則外見加持身。究竟清淨。則於內心。開見心佛。心自證心。不從他來故。云即是行者等何者。全本地身現加持故。加持當體即本地身。是以見加持身。則見本地身。本地身者。本是摩訶薩意處。意處顯現。稱本地身。是以見本地身。則是行者平等智身也。第七卷云。若見加持身。即見本地身。若見本地身。則是行者自身。故此一一字門。即是不思議果。不從別處來也。又遍一切身者。即本覺妙明。故起信論云。所謂覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不遍。法界一相。即是如來平等法身。依此法身說為本覺。又心地理經第二。明自受用云。初成正覺。窮未來際。諸根相好遍周法界。四智圓滿。是真報身。受用法樂云。行者平等智身者。謂行者始覺對本覺云。智身。謂以至心源。時始覺即同本覺。無二相故。云即是行者平等智身。起信次文云。何以故。本覺義者。對始覺義說。以始覺者即同本覺云。是故下。歎三密不思議行果也。是初嘆行者。住此乘者。謂身口意平等金剛一乘也。一切衆生種種三業本自與如來等。今手結印契。口誦真言。心觀本尊。即是本具三密。不從他來故。云不行而行。所謂三密加持速疾顯者。即此義也。一切衆生從本已來。住第一實際妙極之境。然為煩惱所覆故。未能顯發。今依三密方便。而得顯現。非是

本無今有。故云不到而到也。是嘆果也。而名為平等句等者。結釋平等義。果師等舊師皆接上句而讀者不可。意明。三平等者。阿字之門。法界之體。一切衆生等具無缺故。云皆入其中。已皆入了。則非由三密門而今始入。故云無能入者。既無能入豈有所到果。故云無所入處。能入所入畢竟不可得。不出阿字門。故云平等。下疏云。所以然者。一切衆生色心實相。從本已來。常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時強空諸法。使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅。已還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便。亦復不出阿字門。文。平等法門等者。總結也。此經中金剛手為對告主。毘盧遮那為其教主。金剛手稱身口意平等金剛。毘盧遮那名身口意祕密平等身。即表說三密平等法也。第二十卷十七云。私謂上來經文大意。不過此行謂口真言。身法印。意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門。法界之體。凡夫不知。云何得入。故佛先說此真言門。漸得三昧。乃至親觀本尊。見種種神變之境。猶是心有所有。著不得。三平等住。今說入三平等法門。若行者於瑜伽心中。而後能如是觀察。離身口意分別戲論。即得現前為證。真言實相。同於佛住。自體常住。同於如來也。又十萬難廣。三千難略。無出三密平等法門。攝其三密為一。

阿字門故。毘盧遮那以此一字為真言。是此經之大意也。

大日經疏私記第七

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

時彼菩薩等下。已下明別序也。勸注云。當經別序者。現自受已下三身等云云。指心云。二教論意。已上自性身說法。自下受用身說法云云。是皆依宗家而解也。愚按。宗家以金剛頂四種身義直解經文。是一家別傳。而與疏不同也。然古師皆以家家義而解疏釋。猶如圓鑿方枘互不相容。非但失疏意。亦不得宗家之意耳。今此疏意。當段明現瑞相。故舉法華瑞相因緣指示而已。現瑞有二。一是初善門瑞相。經云。毘盧遮那加持故等。二一門瑞現。下經云。乃至蓮華手像貌疏釋云。非但示現佛身充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。是以驗知。二重現瑞即表。身字導師及百光遍照義也。普賢為上首等。指心問答出多義云云。皆非疏意也。今云。略舉三尊。攝萬德盡。普賢見於法界。以為悲德。金手見金剛界。即持智德。萬德雖多。都攝悲智故舉三尊。以對無盡莊嚴也。又普賢是三密平等體。如上金剛手亦主如來三密。故與所說法門相應。故略舉三尊以為瑞相也。又普

●甲本疏註曰第十七云。本尊者。即是眞實之理也。非但見本尊而已。又如實觀我之身。即同本尊。故名眞實。此有三平等法門。身即即也。語即即也。心即本尊也。此三事觀其眞實。究竟皆等。我此三平等與一切如來三平等無異。是故眞實也。●(者)一●●茶十(種)●●
●甲本乙本庚書曰享保八年歲次癸卯五月初六日沙門曇寂同十四年己酉五月再治元文元年歲次丁巳春二月二十有三日重正治乙本更曰文化十一甲戌秋九月使良誠寫得之竟得佛法弘通之微志而己開筆于光顯南軒馬深溪寄松春伙二十有一●大正藏經第三十九卷五百八十三頁●云二日●●指心乃是二十四字依甲乙二本補之●瑞現二現瑞●

賢是大容屬上首。金剛手即內容屬上首。故舉二尊也。謂將說下釋中先明現瑞之所。以也。此平等法門者。上所云心語意平等句法門。是總指此經正宗文也。自在加持者。謂法身加持也。上疏云。住於自在神力加持三昧。普為一切衆生。示種種諸趣所喜見身云云。具如上解。感動大衆者。勸注云。此中大衆者。則自性法身所化。普賢祕密主等大衆也。今云。是加持身。說法之瑞相故。普賢祕密主以為上首。有無量當機衆故。上云。群機嘉會時。何只法性身菩薩乎。普門境界者。即普現色身也。祕密莊嚴者。現無量三密莊嚴法身也。不可思議等者。皆具字義。謂自在加持。從阿字法身而起。故入祕密位品云。諸佛甚奇特。權智不思議。無阿賴耶。惠含藏說諸法。乃至說如是音聲已。還入如來不思議法身。第十六二十五釋云。復次前偈云。奇哉者。梵音奇哉。即於初首而有阿聲。此偈已表法竟也。此即是本生義。能生一切諸法。謂如來身所示種種形聲。皆從阿字而生也。時出種種形聲。還入佛身支分。又復還入如來不思議法身之中。各隨所生之處而入。故經云。又復入如來祕密法身。不思議。此不思議梵音阿真底。亦有阿聲。意明從阿而出。又從阿而入也。此兩頭上下指兩阿字。明一切法出入。即同法界之體也。未曾有者。梵云阿浮達摩。見十二。是亦初有阿字也。又轉字輪品。云希有開敷眼。出現品云未曾有開

敷眼。若依此說。希有。但是我之不翻名也。因彼疑問等者。金剛手。見現瑞之迹而發云。何得一切智智問。是正示說聽儀式故。簡無問自說也。聞者者。謂當機衆也。勸注云。傳聞者。非是疏主意也。深入語義者。語謂說法。義謂義趣。由聽說法悟其義趣。即依世諦而入第一義也。智度九十九二十三云。說般若波羅蜜者。因世諦名字語言。欲示衆生第一義不動相故。如法華等者。舉其例。具如勸注。復次普賢下。明具普賢等眷屬之所以也。諸仁者者。第四云。梵音爾爾。名為仁者。又云。以降四魔故。名為勝。故偈具翻其義。謂之仁勝者。第十五二十三云。仁者佛名。越衆生。謂過人也。仁者是寂。根得勝也。此菩薩金剛皆是毘盧遮那差別智印。故歸其本而稱仁者。或可。分具其德故云也。仁音仁。仁恐是梵語。無量壽稱仁勝者故。亦具慈悲義。即仁義也。仁者無敵。仁亦勝義。應思之。如是境界者。上所謂三業平等句。是即諸佛自證境界也。此諸仁者。悉從三業平等阿字法界體而流出故云。久已通達也。然此諸解脫門者。為釋次經文。先明其所被機也。諸解脫門者。今有二義。一者解脫即門也。中胎著提心名。解脫門。是諸聖者所遊入故。稱門也。並嚴大疏第二釋得於諸佛解脫之門。云云。言解脫門者。佛果障寂大用無礙也。故稱解脫。真解脫者。即是如來通智遊入故。號門也。證契故名。得

此解脫即門。佛得其總。衆海得別。今從中胎解脫門而流出。故云。所現諸善知識等。二者。依主得名。解脫如前。此諸仁者入解脫之門故。解脫之門依主釋也。第十一云。此流出名為門。是梵音多含。今此中意明。流出也。謂從自證法界佛心中胎而流出。無量巧智之門。即是如前一菩薩金剛各是如來內證之德。從此現法門。門有傳法攝衆生者。引彼一類。從此門入。而到一切智智之地。佛意令彼各說入寶相門。若有衆生種彼根性者。當生喜悅。發起善根。即從此門。成勝進行。住於如來安樂之行也。又謂一一尊皆從法界流出。故流出名門。門即諸尊故。云無量巧智之門。又此諸尊為門。從此門而入。中胎涅槃。故云解脫門。此疏處處釋多此義也。各引無量當機者。衆舊解云。餘如上辨。疏主實義。不二加持身。以為教主。現加持身之本意。實在引當機。若不引當機。現身說法亦為何用耶。此中釋相丁寧教示。請當熟思。如來加持等者。合經也。意明欲饒益此當機衆。故示此瑞相也。如師子下。正釋經文。師子王喻教主加持身。經云。毘盧遮那如來是也。將欲震吼者。喻後本說。必先奮迅等者。喻今現瑞。呈現材力者。正明現瑞相也。藉白馬賦云。漢道章而天驕。呈才財與才通。集韻云。才通作材。辨才天之才。或作財。亦當准知。呈韻會。馳貞切。現也。廣韻。又示也。然後發聲者。

也十(謂為欲說三平等句法門故。而現瑞相。三平等句者。是一經之大意也)二十七字 感動乃至菩薩乎七十三字依甲本補之 者十(不思議梵云具(其未曾有梵云具(其未曾有)十六字 者)一 復還二又復 但二未曾有俱 云)一 證契二衆各要證 原本乙本傍註曰顯延年日速也文選故

正喻本說也

如來下合法也。如來合師子王，將欲必定等。合震吼。仁王青龍疏第二十四云：梵云，僧思摩反伽娜娜。此云師子吼。文嘉祥勝鬘疏第一云：師子吼者，嘆其說也。外國云：呵梨。此云師子。漢書中說師子黃色，然實應具五色，但見其黃色耳。形容亦不過大，但以威猛能伏諸獸為獸中王。馥法師引思益經解師子吼，有其多義，略說三種：一如說修行二無畏說，三決定說。所說如所行，所行如所說，無有虛說，故名師子吼。二無畏說者，世俗云：小聖見大聖，神氣盡矣而勝鬘親於佛前對於勝衆，縱任辨才，闡揚妙法，無所畏懼，故淨名云：演法無畏如師子吼。乃至師子吼名，決定說者，此借師子性情為喻。如師子度河望直而過，若使邪曲即是迴還，菩薩演教義亦如是。依究竟理說究竟教，若不究竟，即便不說，故下文云：師子吼者，一向記說。一向記說者，猶是決定說也。又菩薩說法，能上弘大道，下利群生，邪無不摧，正無不顯，故下文云：決定宜唱一乘了義，又能摧伏非法惡人，是故為師子吼也。又涅槃經二十七曰：師子吼者，名決定說。一切衆生悉有佛性，如來常住無有變易。文宣說一切智門者，次經金剛手發問一切智智法門。一切智門者，五種三昧，四重圓壇無盡莊嚴。即是衆生所具無盡莊嚴故，與涅槃所說一切衆生悉有佛性同。故云：必定師子吼也。奮迅者，第九十三

疏釋出廣長舌相句中云：此中言出者，梵

本正翻當云發生，舊譯或云奮迅，出此廣長舌相，即是如來奮迅，示現大神通力，故會意言之也。又第十四十四云：奮迅是流出義，是流溢義。如師子王在深窟中，安住不動，有時出穴，頻申奮動，即是其身本不動，今則離其常處而動故也。佛亦如是，安住如是，其深密藏之中，若非如來加持神力，則微妙寂絕不可得示現。今乃未現無盡身口意種種形聲，遍滿法界，即是諸佛奮迅也。具如第九卷及十四記辨之。所謂莊嚴下，釋莊嚴字也。從一平等身等者，謂從法界身一平等三密，而現三重曼荼羅諸尊三密是云：無盡莊嚴入大智灌頂地，合身口意為一。故三密平等云：一平等，即三昧耶義也。第十三釋入佛三昧耶云：三迷者謂佛三身，謂法報化合為一，教化衆生也。亦體同阿字之門，無相離相故云等也。又可知一平等者，即阿字一道義也。莊嚴梵云曼荼羅，花嚴之理趣經七母種子曼荼羅釋云：曼欲字一切三有不可得。欲字，一切乘不可得。由三有有情種種愛樂勝解不同，是故如來出興于世，說五乘，所謂天乘、人乘、聲聞乘、緣覺乘、大乘，是故佛楞伽經中說：乃至心流轉，我說為諸乘，若心得轉依，無乘及乘者。文此五乘即與五種三昧同。五種三昧道是三重境諸尊，即是毘盧遮那無盡莊嚴也。無乘及乘者者，即一平等也。第七云：就此經宗，則五種三昧皆是開心實相門。文第十一

十三云：大莊嚴清淨藏三昧，此如來不思議依自證之法，無量定智諸力以自莊嚴清淨者也。即是真言體也。此是如來衆德之藏，無盡莊嚴無有缺減，具足成就相也。第十四云：先運心思惟毘盧遮那無盡莊嚴身，周遍法界，十方三世一切如來，亦如是。一一無盡莊嚴身，周遍法界，從十地乃至初地諸菩薩，分證莊嚴身，無量無邊滿於法界，無有間隙。如胡麻中油，謂法佛身密體具無量身密德，是云：一平等，差別無差別即真諦也。一切威儀諸尊威儀形色，無量差別是無差別差別，即權迹也。從一切平等身者，謂法佛身密，從一平等語者，謂本地身語密，從此流出無盡音聲也。一平等語者，即其字門第十一云：即時世尊，從三摩鉢底中出，無盡界無盡語表，依法界力無等力正等覺信解，以一音聲四處流出也。謂從阿字出三字成四字，合為一，而遍布一切處也。聲門字出亦遍一切也。又云：以此從此阿字而出，聲故名門也。此阿字即是佛口，即是佛心，即是說者，即是聞者，法界依力，無等之力，而生平等語表，出無量聲，即是如來普門，導利之語業作用也。一平等心者，亦本地常心即其字義也。第十二二十三云：此阿字門即是一切佛心也。今此偈中說：此阿字者，即是說自證法中一切語意，中雖有所說，然此內證之境終不可了知，由自證得不可說故。佛雖自歎美，即是稱嘆此阿字也。現一切本尊者，抄出多解云

●原本甲本乙本冠註曰聖慈聖字寫誤，此語出于世說新語補注篇注 ●便二使 ●謂法乃至身者六十三字依甲本補之 ○一平等 ●當心 十字二 〔平等心者，亦本地常心，體具無量心密德，是云一平等心〕二十二字 ●

愚按。本尊梵云沙也地提婆多。月。日。云。是所觀體心所住處。故云無非三昧。三摩地。與三摩地通同。云。與三摩地是例也。三摩地。舊云三昧。此云等持。亦云。心一境性也。行者諦觀本尊形相。一心不亂。與本尊三昧相應故。本尊是所觀境界。故稱三昧。即身義云。若人真言行人。手作印契。口誦真言。心住三摩地。三密相應。加持故。早得大悉地。又一平等心者。即心王。本尊者謂心數也。心王如來成自然覺。一切心數入金剛界中。成內證差別智印。此一尊隨緣亦為行者所尊。故云本尊也。第十二十八云。字真言觀即是真言身。聲真言觀即是真言主句義觀即是真言體。即真言心也。第十四二十三云。意密者。即是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位。各各不同。與此相應。即入如來意密之藏文。第十七八云。自真言者。謂自持真言手印。想於本尊。以專念故。能見本尊。本尊者。即真實之理也。非但見本尊而已。又如實觀我之身。同本尊故。名真實也。然此一下釋無盡義。先淺略義。十佛利微塵。一一三業無量無邊。故云無邊際。非是算類譬喻之所中能知。故云不可度量。若深釋者。無盡即無相義也。一一三業與法界不異故。不壞三業差別之相。即相無相。無相之相。無相不具。故云無邊際。若是無相。以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌。況餘肉眼。非是思議境。故云不可度量。十二真言

中云。月。日。云。無盡也。十八二十八云。種種莊嚴。率種種等。十四義釋。作。以要言之。以無相莊嚴也。十四二十八云。無盡者。即是無相之別名。由無盡故。一切諸法皆無自性。無有動搖。以要言之。以無相莊嚴也。華嚴大疏十九上。五十釋。經應知佛與心體性皆無盡文云。若依舊譯云。心佛與衆生。是三無差別。則三皆無盡。無盡即是無別之相。此莊嚴相。從無相法身而流出。與無相法身無二無別。以無相故。一一三密遍於法界。無有邊際。即以無相相莊嚴法身。謂之無盡莊嚴也。

如來祕密惠經云。下。引經證無邊際義。智度論第十二云。密迹金剛經。恐是譯語之異。金剛手或云密迹金剛。金剛即惠義。故云祕密惠。十二云。金剛喻如來祕密惠也。文然義釋。也字在祕密意下。接無盡莊嚴經文。恐今疏爲正。智論第十。有二因緣。初明日。運因緣中。引密迹金剛經。與此大同。次明除疑。天女因緣中。引諸佛要集經。論云。西文殊師利到諸佛集會處。有一女人。近彼佛坐。入三昧。文殊師利入禮佛足。已。白佛言。云何此女人得近佛坐。而我不得。佛告文殊。尸利。汝覺此女人。令從三昧起。汝自問之。文殊。尸利。即彈指覺之。而不可覺。以大聲喚。亦不可覺。提手牽而不可覺。又以神足。動三千大千世界。猶亦不覺。乃至文殊。尸利。白佛言。世尊。我不能令覺。是時佛放。大光明。照下方世界。是中有一。菩

薩。名棄諸蓋。即時從下方出來。到佛所。頭西禮佛足。一面立。佛告棄諸蓋菩薩。汝覺此女人。即時彈指。此女從三昧起。文殊。尸利。言佛。以何因緣。我動三千世界。不能令此女起。棄諸蓋菩薩。一彈指便從三昧起。佛告文殊師利。汝因此女人。初發阿耨多羅三藐三菩提意。是女人因棄諸蓋菩薩。初發阿耨多羅三藐三菩提意。以是故。不能令覺。汝於諸佛三昧中。功德未滿。是棄諸蓋菩薩。三昧中得自在。佛三昧中少多人。而未得自在。故耳。文解云。棄諸蓋菩薩者。即除蓋障。女人者。即今除疑天女。以云。因棄諸蓋菩薩。初發菩提心。文殊是智。智必依定。故云依此女人而發菩提心。定是本寂。智爲動相。所以不覺也。又除蓋障三昧名悲力三昧。若非悲力。何能得令彼定起乎。所謂諸佛依往昔大悲願故。自起自證。而赴化他。亦即此之謂也。然對此中事。異義同也。此中標出記。諸佛神變加持。無盡莊嚴相。非因智所量也。日月鍵。行連。與。云。古。義。字。體。同。也。第十六云。七母同用。沒。羅。印。前。引。理。趣。經。七。母。種子。云。含有相乘義。故知。目連表初二劫有相智力。上至梵天者。表初劫智往詣他方佛土者。表第二劫智也。爾時除蓋障者。表第三劫無相智力。無相亦有淺深。故乃至佛三密。第三劫智力。所不能測也。故第三。二十云。復次初劫智惠。猶與二乘共行。非

①(三重蓋。棄諸蓋。乃至天等皆是本尊。於中。行者自所持尊。稱云本尊)二十九字十是。②(三)或。③(行者乃至悉地。五行依甲本補之)④(第十一心也)三十六字一。⑤(第十乃至實也。六十字依甲本補之)⑥(先淺乃至度量。百十七字依甲本補之)⑦(原本乙本冠註曰。住私云。如來祕密惠。疑。今古經錄不載。翻譯時節未詳。智證疏鈔云。如來祕密惠。經未譯之云云)⑧(下十)⑨(勸注等云云)五字。⑩(義十)⑪(也。承和古本裏云。勸開元錄。此經一部二卷。未得其本云云。今檢)二十五字。⑫(引)十。⑬(十二)也。文。十五字一。⑭(文殊乃至三昧起。百十一字依甲本補之)⑮(意)一。⑯(汝)十。⑰(滿十)故。⑱(又除乃至謂也。四十八字依甲本補之)⑲(記十)明。

深般若乃至第三劫等虛空心。無邊智惠。一切二乘不能思議。乃名深般若。堪作秘密行阿闍梨。就秘密中又漸次轉深。乃至佛為十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧遮那得名究竟阿闍梨也。又即此之謂也。經云除蓋障等者。此菩薩初入金剛寶藏證三密平等故。對佛之究竟三密平等。故先舉此。以顯佛三密無邊際義也。目連是神通第一弟子。所以令目連尋之也。智論但舉目連。不出除蓋障也。欲知佛身量者。論云。是時目連。心念欲知佛聲近遠。云爾時除蓋障下。菩薩自往測也。及以目連者。有人云。及疑乃字。過十方各如恒河沙等者。前明目連。唯云他方。今云十方等。智力廣按可見。

還歸方見除疑天女者。除蓋障眷屬。在除疑怪菩薩。梵云。憍都揭羅。其言。我無所見。亦不識斷也。釋云。截無知。令智惠生。亦是決斷之義也。猶如能斷金剛般若之義也。又如來三密表金剛實惠。除疑天女表實相定智依定生。故云我未發心時是天女已能住此三昧也。是明定惠俱無盡。而非因智所能量也。

無量天鼓者。表除蓋障無相智力也。第四云。次於北方觀不動佛。作離熱清涼在於寂定之相。此是如來涅槃智。是故義云不動非其本名也。本名當云鼓音如來。如天鼓無形相亦無住處。而能演說法音。警悟衆生。大涅槃亦復如是。非如二乘永寂都無妙用。故以為喻也。文涅槃智者。除蓋障種子珠字。第十四釋珠字云。若菩提心清淨。除一切蓋障。即是大涅槃。更無他義也。又第八釋寂寂真言種子珠字云。能焚除一切障蓋。得大寂涅槃也。又除蓋障種子珠字即涅槃智也。須彌山王者。是不動義。以喻實智惠。見第五。珠字即涅槃智。不動搖義。除蓋障真言釋珠字傍二點云。不動點。又涅槃金剛三昧。亦名不動三昧。故以三昧為喻也。又第八地名不動地。即是除蓋障無相智也。又鼓梵云。三昧。有除蓋障。即蓋障故。三昧是除障義也。或作三昧。離名含第一義智義。即除蓋障無相智也。即是無邊際義者。亦不三昧。所合義。三昧有超越義。不三昧。此三昧超越三世。即無邊際義也。不三昧。黑色。黑色中胎深玄色。大涅槃。越八葉。不絕方所。方所。是云。無邊際。此是唯佛與佛境界故。除蓋障智力所不能量也。

如是毘盧下。正明今加持身無盡義也。毘盧遮那即教主加持身。加持身非一。一一皆遍滿十方也。是一下。明十方所遍一教主義。各有十佛刹微塵眷屬也。如胡麻油者。第四云。毘盧遮那無盡莊嚴身。周遍法界。乃無量無邊。滿於法界。無有間隙。如胡麻中油。文略出經第二十二云。諸佛遍滿虛空。猶如大地麻油。津膩滿中。金輪時處處。復諦觀諸佛遍滿虛空。界界塞。普賢化也。天軌。六波羅。

密絕云。云何名一莊嚴三昧。乃是一者。名遍一切處。譬如麻油遍麻中。無生法亦復體遍一切。是名一莊嚴三昧。文解云。一莊嚴者。即一平等莊嚴也。三昧者。遍一切處義。平等義亦一義。故云一莊嚴。慈覺教王經疏云。言如胡麻者。取油麻津膩滿中。以譬諸佛遍滿之相。文何故以麻為譬者。麻梵云。如。如無相義。一本尊不離本地常身。如如無相體。以無相故遍滿法界。故以為喻也。指心云。或可讀亂脫。遍滿法界一句可安上相好下也。今詳依第四疏。如胡麻油四字置隙處下文義俱穩。是云錯簡非亂脫也。

又如國王下。釋藏義。此藏梵云。三昧。第十四釋示現如。來莊嚴藏云。此中藏者。梵音。揭河。即是流出無盡莊嚴。舊示現不可窮竭。猶如大空之藏。第十一十釋虛空藏轉明妃云。又藏者。如人有大寶藏。施所欲者。自在取之。不受貧乏。如是虛空之藏。亦復如是。一切利樂衆生事。皆從此中出。無量法寶自在受用。而無窮竭。名虛空藏也。文虛空藏梵云。三昧。與三昧通同。具如第十四記辨之。

復次下。為釋非從毘盧遮那已下文。先明此加持相從因緣生也。然釋顯文似明佛威神力。而佛護念必由行者三昧力。故次明般舟三昧。明由感應因緣而有此義也。內修般舟等者。明內外感應相也。與止觀文大同。止觀二之一十七云。常行三昧者。

經云乃至測也。七行依甲本補之。彼十(斷)。(即明主無盡義)十也。明十(眷屬無盡義)正字。悲覺乃老。者三十五字依甲本補之。指心(亂脫也)四十九字。來十(示現)揭二揭。原本乙本冠註曰。住私云。如來藏。無盡藏。中胎藏。及中心藏等者。是如來藏。而流出為義。與俱舍藏有異。具如私記第十三十五右及第四十一六十五右往見。【釋一光】十二字二(前正釋無盡藏義無邊際義。次後次釋)十五字。(唯)十佛。(也)一。(即念佛三昧。亦名佛立三昧也。此中)十與。

乃至此法出般舟三昧經翻爲佛立三昧佛立三義。一佛威力。二三昧力。三行者本功德。能於定中見十方現在佛在其前立。如明眼人晴夜觀星見十方佛亦如是多。故名佛立三昧。又智度第四七釋阿鞞跋致中云。復次得三法。一者若一心作願。欲成佛道。如金剛不可動不可破。二者於一切衆生。悲心徹入骨髓。三者得般舟三昧。能見現在諸佛。是名阿鞞跋致。般舟即念佛三昧也。華嚴毘盧遮那品云。爾時大威光童子見彼如來成正覺。現神通力。即得入念佛三昧。名無邊海藏門。大疏第十一二十六云。智度論云。菩薩以般若波羅蜜爲母。般舟三昧爲父。般舟即念佛。此翻爲佛立三昧。良以念佛即眞涉事。與方便同。故得稱父。又念佛成佛。是親種故。念佛三昧有地前地上兩義。此中所明。是地前相。即第二無畏。本尊三昧衆相現前位也。第十二云。又想月輪圓明清淨。觀字輪。在此輪明淨心中。如前成就。此即淨菩提心義也。由三業平等清淨。能見諸佛相。淨菩提心與念佛三昧相應。明了無礙。唯獨自明了。餘人所不見也。又第十一十六云。或自身爲本尊。而置心字於心上。故云以心置心等也。如是觀時作極淨無垢之觀。以一切心本尊常爾故。如是觀淨之時。以不外緣安住不動。不分別一切法相。而不生妄想。爾時與觀佛三昧等相應。譬如淨眼之人面對明鏡。此中鏡者。即是觀本尊心上圓明清淨無垢。所謂極微者。謂初觀種子字。時極令細小。以是心種子故也。此情未等引位。即與第二無畏同也。能以父母生身等者。明地前分段身所得也。智度三十三十四云。問曰。如般舟經說。以般舟三昧力故。雖未得天眼。而能見十方現在諸佛。此菩薩以天眼故。見十方諸佛有何等異。答曰。此天眼不隱沒無記。般舟三昧離欲人。未離欲人俱得。天眼但是離欲人得。般舟三昧憶想分別常修常習故見。天眼修神通得。色界四大造色眼。四邊得遍明相。是爲差別。天眼功易。譬如日出見色不難。三昧功難。如夜然燈見色不易。天耳亦如是。如暗夜無雲等者。暗夜喻清淨法身。清淨法身與無煩惱不相應。故云無雲。衆星莊嚴。即法身功德也。夜梵云。即無塵垢。塵垢即清淨也。如無垢三昧。即是如如法身也。華嚴第七十界品善財童子稱贊普救衆生妙德夜神云。我見尊妙身衆相以莊嚴。譬如空中星。一切悉嚴淨。又云。其所得解脫門。名法界方便不退藏。文解云。真字名救世尊師。即普救衆生也。文殊此云妙德。即佛加持神。力三昧普現色身義。亦即轉字輪義。驗知。此夜神名亦具真字百光遍照義也。又法界方便者。法界即真字中胎藏。方便是百光遍照。又即法界現起。義方便是發起義。故善財嘆云衆相以莊嚴。譬如空中星。即百字門。三十二相八十隨好莊嚴法身也。又孔雀經下云。宿

有二十八。四方各居七。執轡復有七。加日月爲九。總成三十七。又卽三十七尊。三十七尊羅列。卽是佛立三昧。法界現起也。文殊莊嚴經上十六云。說三解脫門。畢云。作如是見。是故名性印法門。卽海印三昧。海印三昧。卽諸字門。見字義經。於彼會中。有一菩薩摩訶薩。名相莊嚴星宿積王。本願殊勝。若有衆生見其貌者。必定當得三十二相。文印品一切宿真言云。諸宿也。與我通。卽是我字輪。字輪卽三十二相。八十種好。見百字持。又字輪卽三重諸尊。卽無盡莊嚴也。然此境界下。此一段釋。通上下文。何者。大非從等經文轉釋上無盡莊嚴故。故今豫釋。次經意。以明無盡莊嚴從緣無生義也。此境界者。指上無盡莊嚴。然經云。非從毘盧等。故且但明他生。疏具四生推檢也。當知下。釋起滅邊際不可得義。如是莊嚴者。卽指上無盡莊嚴也。顯時無所從來者。釋經起字。隱時等者。釋滅字。畢竟平等者。釋邊際不可得。謂如來加持。常恆不變。應法界機。未曾起滅。是以隱顯在機與卽生。故云無所從來。緣謝卽滅。故云隱時無所去也。隱顯無二。唯一實相。與本地身無二無別。故云畢竟平等也。畢竟平等者。不可得異稱也。如者指本地身。是大總相法門體。故云如也。故疏第六釋中胎深玄色。云寂滅眞如心要明中位。云毘盧遮那如來眞如法界智處中位也。故經云下合經也。然舊師皆故字屬上文而

有二十八。四方各居七。執轡復有七。加日月爲九。總成三十七。又卽三十七尊。三十七尊羅列。卽是佛立三昧。法界現起也。文殊莊嚴經上十六云。說三解脫門。畢云。作如是見。是故名性印法門。卽海印三昧。海印三昧。卽諸字門。見字義經。於彼會中。有一菩薩摩訶薩。名相莊嚴星宿積王。本願殊勝。若有衆生見其貌者。必定當得三十二相。文印品一切宿真言云。諸宿也。與我通。卽是我字輪。字輪卽三十二相。八十種好。見百字持。又字輪卽三重諸尊。卽無盡莊嚴也。然此境界下。此一段釋。通上下文。何者。大非從等經文轉釋上無盡莊嚴故。故今豫釋。次經意。以明無盡莊嚴從緣無生義也。此境界者。指上無盡莊嚴。然經云。非從毘盧等。故且但明他生。疏具四生推檢也。當知下。釋起滅邊際不可得義。如是莊嚴者。卽指上無盡莊嚴也。顯時無所從來者。釋經起字。隱時等者。釋滅字。畢竟平等者。釋邊際不可得。謂如來加持。常恆不變。應法界機。未曾起滅。是以隱顯在機與卽生。故云無所從來。緣謝卽滅。故云隱時無所去也。隱顯無二。唯一實相。與本地身無二無別。故云畢竟平等也。畢竟平等者。不可得異稱也。如者指本地身。是大總相法門體。故云如也。故疏第六釋中胎深玄色。云寂滅眞如心要明中位。云毘盧遮那如來眞如法界智處中位也。故經云下合經也。然舊師皆故字屬上文而

①(是親種故)一②此二是③(般舟三昧也)十又④(云)一⑤二⑥力二⑦(今)十疏⑧如者乃至中位也五十三字依甲本補之

讀者非疏意也。已下經文皆轉釋上文故。故字須接次經而讀也。此一段經總有三節。初非從等者。明非他生。上既約四生釋畢。一切起滅下。次明起滅不可得義。亦上釋了。而毘盧遮那下。第三明於無起滅中示現三業。如次下釋。此轉釋等者。總釋一段經意也。謂轉釋上現瑞無盡莊嚴義也。然舊師皆依四身義解為變化身說。非疏意也。所以無盡下。述明轉釋意。言此加持身。不異本地常身。故云無盡也。無盡者約堅如是莊嚴堅徹一切時越三世故。無邊約橫橫遍一切處故。

以不異下。明無盡無邊所以也。謂無盡者不異本地常住不滅德故無邊者。不異本地遍一切處德故。

雖常無起滅下。正釋第三節經。述明遍一切處常住不滅義。常無起滅者。即常住不滅義。而能以一切等者。即遍一切處義也。第十四十二真言釋云。『阿字』。謂於一切十方三世一切時一切方所。超越無盡法界。而能普門利益一切也。最實道者。法華經品偈云。今為汝等說最實事。第六十三云。第一實無垢者。此最實事更無過上。名為第一實際。所謂自性清淨心。以離一切暗故。佛之知見無復垢污。皆是轉釋本不生義。文上云。三平等句法門者。即是阿字義。故第二十七云。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門。法界之性。今現無盡三業者。為欲說三平等句法門。是

云。最實道。又守護經。三密云。三真實。具如三。三真實者。即阿字法界。體性不生不滅。義即最實道也。軌匠其心者。第三卷二十云。此惠猶巧風能軌匠歌羅邏使。百體成就。此中亦爾。如來說法巧風。軌匠一切衆生心。令成佛道也。演密解云。今云。軌匠是連綿語。不可分爲二義。言如工人能造成器物。故云軌匠也。

經云。又現下。已上明普門瑞相畢。已下明一門瑞相也。又廣前相者。上無盡莊嚴相。雖遍十方。但是示現佛身。未現隨類廣普身。今大明之。故云廣前相也。言非亦現等者。前現佛身。表實智無盡。此中明方便智廣大義。例如刀。印及索印。刀種子。第十

三十四云。誦此者能令行者滿三身。以此字中有三義。即是法身現也。與今佛身。又釋。索印云。如來以此信解之力。普門示現種種類形。或作大忿怒事。或爲持明之仙具。大力勢。折伏攝受無量衆生。咸令獲於如來妙果。即是太索廣普。同有情界義也。又真言中。『阿字』。釋云。此大索廣普。如空無所不普遍也。文今現隨類身。是廣普義也。

且如下先明菩薩金剛等身遍於法界也。且如者。演密第四十二云。且者不盡之辭。如即指斥之語也。法數誠多。且舉四諦。世界無量直示婆娑。蓋取一隅耳。文今亦如是。既云無盡莊嚴。非但十佛刹故。且舉十佛刹而指斥也。此十佛刹等。是舉上首也。

如是一下。明其眷屬諸尊亦遍於法界也。皆如毘盧下。例同上。普門現瑞毘盧遮那無盡莊嚴也。如因陀羅網等者。主伴重重周遍法界。互不相妨。以喻帝網也。華嚴玄談第六曰。如天帝釋殿。珠網覆上。一明珠內萬像俱現。珠珠皆爾。此珠明徹。互相現影。而無窮盡。今略舉三下。明略舉三聖之所以也。凡胎藏部三部爲要。諸尊無量攝三部盡。法門實多攝三法盡。方便非一攝三方便。故舉三聖攝於諸尊也。第五十九制。一萬茶羅云。大凡此第一重上方。是佛身衆德莊嚴。下方是佛持明使者。皆名如來部門。右方是如來大悲三昧。能滋榮萬善。名蓮華部。左方是如來大惠力用。能摧破三障故名金剛部。也是入阿字門。一切諸法不生。是法身義。入婆字門。一切諸法無深著。是蓮華義。入麟字門。一切諸法離言說是金剛義。如下字輪品中以此三字。統攝百字。意在此也。文第十五十五云。次答色及形類。然大略有三部。毘盧遮那是佛部。即是如來法界身。白色。次觀世音是阿彌陀佛也。其身黃色。次金剛藏即是釋迦牟尼。其色黃色。即釋迦也。執金剛者。舉金部上首也。智慧門者。金剛手所持內德。人法相對故云對也。降伏者。明外用方便也。第五云。摧破三障是也。普賢者。普賢是初發淨菩提心義。即毘盧遮那之圓因。故爲佛部。第六云。潔白是毘盧遮那淨法界色。則一切衆生本源。故取爲相文。如如法身者。即淨法界。

如是一下。明其眷屬諸尊亦遍於法界也。皆如毘盧下。例同上。普門現瑞毘盧遮那無盡莊嚴也。如因陀羅網等者。主伴重重周遍法界。互不相妨。以喻帝網也。華嚴玄談第六曰。如天帝釋殿。珠網覆上。一明珠內萬像俱現。珠珠皆爾。此珠明徹。互相現影。而無窮盡。今略舉三下。明略舉三聖之所以也。凡胎藏部三部爲要。諸尊無量攝三部盡。法門實多攝三法盡。方便非一攝三方便。故舉三聖攝於諸尊也。第五十九制。一萬茶羅云。大凡此第一重上方。是佛身衆德莊嚴。下方是佛持明使者。皆名如來部門。右方是如來大悲三昧。能滋榮萬善。名蓮華部。左方是如來大惠力用。能摧破三障故名金剛部。也是入阿字門。一切諸法不生。是法身義。入婆字門。一切諸法無深著。是蓮華義。入麟字門。一切諸法離言說是金剛義。如下字輪品中以此三字。統攝百字。意在此也。文第十五十五云。次答色及形類。然大略有三部。毘盧遮那是佛部。即是如來法界身。白色。次觀世音是阿彌陀佛也。其身黃色。次金剛藏即是釋迦牟尼。其色黃色。即釋迦也。執金剛者。舉金部上首也。智慧門者。金剛手所持內德。人法相對故云對也。降伏者。明外用方便也。第五云。摧破三障是也。普賢者。普賢是初發淨菩提心義。即毘盧遮那之圓因。故爲佛部。第六云。潔白是毘盧遮那淨法界色。則一切衆生本源。故取爲相文。如如法身者。即淨法界。

①法華一事實十七字二(經云真言道句法。即所謂。三平等句法門也)十七字②也十(字彙云從斤所以作器)九字③亦二但示④原本乙本冠註曰住私。力印。十三云。即風二風指令指頭相對。以二空指並面壓於之。令如大刀之形。即是也⑤大正藏經第三十九卷五百八十四頁⑥釋一⑦黃二黑⑧

淨法界即其字也。第八釋寂災真言種子。其字云。本體白色。乃以本性淨故。有息災。用文普賢即其字門。金剛手。觀音。其字。可知。又金手般若。普賢法身。觀音解脫。即三德也。增益方便者。第五云。大悲三昧。大悲即增益也。指心云。問觀音蓮華部尊也。蓮華部敬愛法也。何云增益耶。答云。或以花葉可愛色為敬。以衆寶俱成故為增益。云愚按。今以五部攝三部。故觀音為增益也。云何攝者。第十五云。金剛藏即釋迦牟尼。又依心要等。以東方阿閼佛。為金剛部主。又第十五云。金剛部一向降伏用。其色雜色也。又云。雜色謂具五色。五色即黑色。又亦色。為東方降伏色。又東方阿閼。此云不動。又北方尊亦名不動。不動是大摧伏義也。故知。此中北方攝東方也。准此西方。攝南方東北一雙。南西北一雙。各取方。始終以為二部也。第六十四云。復次。白寂災色。如來部義。故最初。黃色增益色。蓮華部義。故第二。亦是降伏。金剛義云云。又第十三。初下黃色時。想迦字。作真金色。文其佛南方華開敷佛也是大悲義。觀音種子。南西北相同是亦一證也。

第六卷所出。所傳圖上方遍智院。右方觀音院。左方金手院。總為第一院。遍智法身觀音解脫。金手般若。即三點也。前所引第五卷疏。亦此義也。普賢如法身者是佛德也。於第一重雖無普賢。此中普賢義當遍知。院佛德也。夫胎藏曼荼羅三部為三。故凡有三數者。皆具此義。故今三聖判為三點。何必。屬曲論有無乎。又普賢者是毘盧遮那之圓因。勇健菩提心。真言中其字。即者是也。第九釋高峰真言中云。又於無量劫以來。常以此詞字真因。具修法字萬德。一如金剛不可破壞。今衆德已滿。諸力悉備。亦當以此法幢高峰觀三昧。大摧法界怨敵。普護衆生。文此釋與三角義同。應知普賢菩提心者。即大動勇也。無量不思議者。無量梵云。其字。不思議云。其字。皆具阿字。妙用者。不思議神通事業也。第十五云。云亦隨二部中。自有三事分別。如佛部中自有息災增益降伏也。乃至如佛部者。當知蓮華金剛。類可解也。文一部各具三法。所謂即空即假即中。阿字不思議三法。是云不思議妙用也。

所云等者。釋經等字。謂等取第三院也。今現瑞總有三種現。佛身者是中胎藏大現。普薩金剛等。是第一二重。今是明第三院。現三種瑞相者。意為對行者上中下三種成就也。第十五云。亦如是三事相應。即成也。就中復有上中下差別。謂息災為上。增益為中。降伏為下也。第六十八云。且就有相瑜伽。自有上中下三種。上謂觀毘盧遮那等諸如來身。中謂觀觀音文殊師利等諸菩薩身。下謂觀因陀羅等隨類之身。一一如曼荼羅所示。色像威儀祕密標式或印或字。但一心住緣不復馳散。即彼尊三昧門。文乃至者。攝取二乘及寂然界普薩第二十二云。云。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。文以外現等者。勘注出。多義云云。今云。演密為是指第三院云。外現。下疏或云。外院。或云。外曼荼羅等。是也。言具緣品及祕密品。說曼荼羅中。具明諸天形相。指此云。例可知也。因辨。抄一義指現圖曼荼羅。云云。有人亦始終未曾見有現圖曼荼羅說。何緣為此解乎。況且文勢非指現圖讀者可知。如是等下。釋普於十方已下文也。是初釋普於十方等義。如上加持。橫遍十方無有邊際。皆由機感因緣而生。故云種種因緣等。如是等普薩金剛。三業化儀。是云無數方便。普門應現者。釋宣說兩字。普門即無盡莊嚴也。第六十八云。若總觀如是普門大衆。一心住緣而不馳散。即是普眼三昧。亦名普門世間三昧門。雖深淺不同。下釋真言兩字。真言謂三密諸尊各各三密。淺深不同者。約所說法。即五種三昧道也。龜細有異者。約能化身。即四重檀普薩金剛等。各各三業也。然究竟其實等者。釋道義。道謂會義十五。諸尊三密各各不同。與本地三密同一無二。是云會。故次云。無非祕密加持。即

①動十(者)②攝十(於)③始一④屬二攝

明本地加持無二義。此有二義。一者秘密謂本地三密。本地三密等覺十地不能見聞。況凡夫乎。故云秘密。從本地身平等三密流出無盡莊嚴。是云加持。秘密之加持。依主釋也。二者此等諸尊。悉皆毘盧遮那。更無淺深故。云秘密加持。秘密即加持。持業得名也。第三十九云。又今現隨類身。而言現如來身者。明本迹俱不思議。加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那與鬼畜等尊。其心平等無勝劣之想。則從一門而見心王。是故作佛事也。

各能開示下。釋清淨句也。如來清淨知見者。謂自心實相。即清淨句也。第二十三云。今欲教彼衆生。令盡識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見。知見者如俗言。心開意解。此意有理也。以心開故。即入阿字門也。文總意明。加持之迹淺深不同等。皆無非爲令衆生開自心實相。所謂入一門者。即入法界之謂也。

若離如是下。反顯也。如是實相印者。謂秘密加持。五乘差別。皆悉不離。本地實相。都以實相印。印之故云實相印。第六十一云。爾時世尊。遍觀衆已。了知種種三昧道。同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說。一切三昧道中成菩提印。第五八云。次有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見。使得清淨也。此等釋皆依法花文。方便品云。我以相莊嚴。光明照世間。無量衆取尊爲說。

實相印。文意印成無量諸乘皆悉佛乘。謂之實相印。今亦即此義也。

餘皆愛見等者。謂若離此印。取五乘各各相。是云愛見。若離實相皆是魔業。從愛見生故。智度第五十一云。復次除諸法實相。餘殘一切法盡名爲魔。如諸煩惱結使欲縛取纏陰界入魔王魔民。如是等盡名魔。營侶者。營維傾切部也。侶伴也。營侶即眷屬義也。

次又釋言下。上明法體性故。云開示清淨知見等。是明法功用故。云頓覺成佛等。清淨句者。阿字之門。自心實相。此經宗直觀自心實相。心自證心。故云頓覺成佛神通乘。又上約漸次修入。此下約頓覺門釋。清淨。智。謂佛樹牙生。故經云復有芽種生起。又下經云正等覺顯現。又第十一所釋。第二正覺句者。即是也。清淨即心佛體。所謂自性清淨心。第十一云。平等清淨離諸分別。此名見菩提之心。爲初成佛種子。又三云。三有無餘清淨生者。合云如上所說之行亦同於空。除三有之障。今無有餘。能生清淨之法。所謂法性清淨妙身之生也。又大般若三百九十六云。佛告善現。我說一切法平等性。爲清淨法。世尊何等一切法平等性。善現諸法真如法界性。乃至如來出世。若不出世。性相常住。是名一切法平等性。此平等性名清淨。文句者。如上疏釋。進行義住處義。謂依此清淨心。而進修住此清淨處。名之爲句也。頓覺成佛等者。下疏云。

今真言行者。從初發心時。直觀自心實相。了知本不生。故即時人法戲論淨。若虛空。成自然覺。不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。又頓覺成佛者。顯法速疾。神通乘者。舉喻。謂直觀自心實相。了知本不生。安住清淨處。不從他來。豈有何速疾。如此者乎。

如餘乘下。舉權教菩薩以對明也。五密軌云。若於顯教修行者。久經三大無數劫。然後證成無上菩提。於其中間。十進九退。或證七地。以所集福德智惠。迴聲聞緣覺道果。仍不能成無上菩提。

今此真言門下。明神通乘速疾得益也。此有二種。一世間有相成就。二者出世無相成就也。不虧法則者。三密相應義也。第二十二云。然彼行者。據身印真言及本尊此三事和合故。本尊自降臨道場。而來加被也。然此行者初行之時。尙是凡夫。自無德力。何能即感佛菩薩等如是而應耶。但由彼佛菩薩先立誠言大誓願故。若有衆生。依我此法而修之。不虧法則者。我必宜應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法。而不應赴。即違本所願故。不得不應云云。

乃至於此生等者。顯速疾義。此生者。謂父母生身。等取不起于座。三摩地等。故云乃至也。速見無盡等者。明有相成就。即第二無畏。本尊三昧衆相現前位是也。具如世間成就品疏。往見。

○此等乃至義也五十五字依甲本補之 ○謂乃至愛見十五字依甲本補之 ○營侶乃至義也十九字依甲本補之 ○智二者 ○[法性]一
○也十(所謂半馬乘也)六字

約極位。故云即同大同也。第三十九云。經云。爲彼從初發心乃至十地諸菩薩者。謂初發淨菩提心時。見此曼荼羅。已遍法界。昇第二重。又逾廣遠深。作十轉開明。乃至第十一地。而後所見圓極。第七十三云。乃至於初地。牙莖花苞等十心滿時。一明門中。開出十解脫門。成十世界。皆是隨分蒙授。不思議果。至第十一地。於虛空雲海明門中。一一皆見蓮華藏莊嚴世界。性相形類展轉不同。用作自身。自在無礙。是名不思議果滿也。

復次行者下。釋所謂初發心已下文也。初發心者。謂初地也。第十八三十云。胎是初起。便即是如來所起處。以從如來性生。如來性生。是阿字而生也。如是發心。即是初地位也。入阿字門者。謂見自心本不生際也。下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以身如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。又云。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門。故當知一切法悉入阿字門也。第七十三云。猶如聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲真言也。第十二十三云。今此阿字門。亦不從外來。但從心生無別處也。所以者何。以有方便修定故。其心漸

淨。以心淨故。阿字現中。此阿字者。即是切諸佛之心。從心輪淨。故能現阿字。由入阿字門故。即是成大果報初。故知此果亦心得。其實無人能授與者。由自覺了而得之也。又云。要言之。入阿字門者。即入無生法忍門也。第六十九云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。文華嚴第四十通品云。佛子。云何爲菩薩摩訶薩無生法忍。佛子。此菩薩摩訶薩。不見有少法生。亦不見有少法滅。寶積經百六十云。不見少法有生滅相。名不退法忍。文即是從如來等者。明從本有性而生菩提牙也。金剛性者。即本有菩提也。第十二八云。復次如上所說。即是阿字門。如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。又梵音SQR。此云金剛界。界體義性義故。金剛性者。即金剛界。金剛界者。所謂心王金剛界。即阿字門。不生不滅菩提心體也。牙者。所謂佛樹牙。即修生菩提。即初地發心也。運運增進等者。明初地已上進趣不退義。即信解中行也。第三十八云。此信解梵云阿毘目底云云。下疏云。此經宗從淨菩提心以上。十住地皆是信解中行。如來名究竟一切智地。文此信解。梵云阿毘跋致。不退義同。故知信解即不退位義也。菩提心義第五十三舉今疏果云。問若入淨菩提心位以上。都無退義耶。答。天台初地初住已上。得三不退。更不退轉。又此牙一生者。謂初發淨菩提心。即不住義。是因句也。運運增進者是精進義。初

地住心乃至第十心。轉深轉明。菩提心相續。是根句也。更無退義者。是遍行義。果復爲種。謂之不退。即初地果相。是究竟句也。乃至成菩提者。明從第二地至第十地。一位中皆有三句。果復成種。轉深轉明故。云乃至。無上菩提者。第十一地窮極果也。初地爲因。二地乃至第十地爲根。無上菩提爲究竟。是窮極果。故云無行所增等。第六二十六釋佛地三昧道云。堅住佛地。即是於如來地。堅固不動。名之爲住。與前住字義殊。如人渴泛求水。已經歷多時。忽得親見清涼池。中間更無障礙。但一心進趣。無復異緣。是名補處三昧道。清涼池。希願盡息亦爲佛地。故雖同名大空定。而義有差別也。此中大第者。唯識述記四末五八云。梵云羯欄多。此可言次第緣。如逆次第云。阿奴羯欄多。阿奴是逆義。羯欄多云次第云云。又唐梵文字次云。或作帝釋真言釋云。迦羅是增進義。又毘紐天真言釋云。迦樓羅鳥是虛空進行之義也。又步云。虛空遊步疏釋云。遊步是不住義。勝進義。神變義。以淨菩提心於一切法。而常進修萬行。起大神通故。曰虛空遊步。又上疏云。梵云微吃哩拏多。是踴躍義。遊戲義。神變義。謂從初發心以來。深種善根。起種種願行。莊嚴佛土。成就衆生。恒殊勝進不休息故。即是起昇騰躍義。次第梵中。具不住等三義。如次因根究竟三句也。謂初發心下。述釋上三義。初發心者是不住

義故云欲入菩薩位故發心即不住相也。於此真言等者。是精進義。得至初地者。即初地果相也。爾勝無所住等者。明遍行義。果復成種轉深轉明。即是無所住。進心不息。謂之遍行也。初發心者。是地前發心。與次上初發心得入阿字門。其位不同也。凡此疏中。有二種發心。第三十四云。今且約胎藏為喻。行者初發一切智心。如父母和合因緣。識種子初託胎中。爾時漸次增長。為行功業風之所匡成。乃至始誕育時。諸根百體悉皆備足。始於父母種姓中生。猶如依真言門。學大悲萬行。淨心顯現。文解云。此釋第一二無畏云。初發。第十世間成就品疏。此有二種。一解字觀。此第一無畏。二諸佛勝句。即第二無畏也。云。即是最初發足處也。從第三無畏至第五無畏。即當常途聖胎三十心淨心顯現以為出胎。是第六無畏。等虛空無垢菩提心也。又第三云。復次初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅維時乃至。如來一切智地。如伎藝已成。施子從政故名。大悲胎藏生。此文初地為初發心。可見。今此中發心即初義也。有人解初發文云。總標初地。不得意也。於此真言法要等者。是地前行。下經云。供養行修行。從是初發心。文疏釋云。然此信力。本從真言行供養儀軌行法。如說修行得至淨菩提心。故云供養行修行。從是初發心也。又欲入菩薩位者。此經宗初地稱菩薩位。即不退位。第二十卷十五云。修瑜伽者。已能觀於本尊等。乃至現得種種奇妙之境。然

猶是世間三昧。未得平等。惠今更開示入三平等觀也。若此觀明白。了自身口意實相。即入淨菩提心初法明門。上菩薩地也。一行一道者。上所謂真言法要。真言者謂三密。乘三密乘行三密。道也。三密者。其體乳字一實諦故云。一行一道第十七云。云謂一切法不出阿字門。即是一也。道者謂乘此法。而有所至到之義也。一道者。即是一切無礙人。共出生死。直至道場。之道也。而言一者。此即如如之道。獨一法界。故言一也。於此一道中。而分別種種差別。猶如無量岐路。皆至寶所殊街同歸也。此行及道梵云。即第三云。梵音娜耶。即是乘義。道義謂從一念善根。乃至成佛。於此中間。一一諸地所行之法。所行之道。通名娜耶文。若於異方便門者。對上一行一道真言法要總指顯教。此中暗取法花意而釋。方便品云。更以異方便助顯第一義。文句云。異方便下正因佛性。即第一義。若用同妙正觀。此即實相方便。不名為異。若用七方便。助第一義者。名異方便。記云。此中以七方便。為異方便。以藏人不同。衍門故。成求異。餘多用。今通用者。未同圓成。並名為異。准妙樂釋。今不知祕密方便者。總名為異。故對祕密教指一切顯教云。異。故第十二二十三云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道。即此之謂也。又解。異方便者。是世間成就。開見密意。即出世成就。謂由世間三昧。而開見心實相故。第十世間品云。佛

法法爾。先以事成就。然後用淨惠大空。而觀察之。即是出世成就也。義釋第八十二云。今此品無間品所明。雖是世間成就。然甚深之方便。隱在其中。若求出世之成就時。還擬儀此法。以成祕密之分。故持明藏法。猶若因陀羅密滿。世出世間種種希願也。今具舉文而明之。第十七十一云。復次如上所明。一相一味。真實之見。難信難解。如來復以異方便世間持誦之法。而助真實見。故次說六月持誦法。然皆是祕密究竟與前不異也。此釋合轉用。第五二十一云。十萬偈大本中。彼諸聖尊。各自宣說自所通達法界門。出此種種異方便。世間品息災。今此略本。但舉其普通趣道之要法耳。故知。對出世甚深方便云。異。異即劣義。維摩香積品云。有異聲聞念是飯少。而此大眾。人人當食。新經云。有劣聲聞。異即劣義也。第九贊云。種種也。即劣。翻偈云。種種隨類形文。第三重尊云。一切衆生。喜見隨類之身。又云。三乘六道無量應身。應云。即隨類也。又異類者。應同劣心衆生。故。異類即劣類也。又化身云。劣應身。當併思矣。又者謂第一義勝義。然云劣。即是相反義也。重解。權教八地與此經初地同。故依權教修行者。若至八地時。自住三密平等。與今初地同。故云也。此義具如覺心乘下辨之。開顯密意者。言假便於異方便。修行得果。畢竟悟三業平等。地故云也。第九釋金尊偈云。一切諸佛種種異方便。究其旨歸。悉皆意在於此耳。不

離如是寶乘者又用法花文從爾觀之。凡一代教皆是第三院主釋迦師子之所說。而不出阿字法界體。故云不離如是寶乘也。第十七云然此阿字。能說一切世間語言。復因此語言得解一切出世之理也。所以者何。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。即知是不離於法體不生。是故因阿字門。是有世間一切法。因世間一切法。得悟阿字門也。

緣業生等者。此中引釋例故。先略釋作釋。緣業生者。十二因緣煩惱業若三道。是初劫所斷也。故釋開真言云云。因也。云云。緣也。云云。不離也。云云。不離也。云云。通云。離因緣業生也。今斷其種子。唯識第八十二云。復次生死相續。由惑業苦發業。無明潤生。愛取也。煩惱名惑。能感後有諸業名業。業所引生衆苦名苦。文謂爲有情等者。釋緣義有情者。經云有情類。謂異熟果報。六趣不同故云類。十四本作謂有情諸字。釋類。今疏寫誤。癡愛因緣者。正釋緣義。緣謂因緣。癡謂過去無明愛即現在愛結。無明爲因。愛水爲緣。造種種業。受當來生死苦果。輪迴無息。是云因緣。

造身口意下。釋業義。唯識述記八本七云。二行支者。以身口意三行爲體。心心所爲體。行體是思。此身口意三在欲界。名福非福。身語在色界。意亦通無色。名爲不動。大論第九等同此文。乘如是業等者。釋生

字。即苦道也。乘因也。謂會乘神陵切。因也。孟子不如乘勢漢書聖人乘於時。生六趣身者。即苦果也。增長輪迴者。釋經增長字。謂三世因。業展轉增長。輪迴無息也。華嚴十地品第六地經云。佛子。此中無明愛取不斷。是煩惱道。行有不斷是業道。餘分不斷是苦道。大疏第三十七下三。三道皆言不斷者。謂從三煩惱生於三業。從彼二業復生七苦。七復生三。故如輪轉。如淨意菩薩十二因緣論廣明鈔從三煩惱生於三業者。從一無明生一行業。從愛取二生一有業。二業生七苦者。從一行業生識等五。從一有業生生死。故七復生三。識等五苦。生愛取二。生死二苦生無明。故上云。不了知。故生死流轉。

今修平等下。釋業壽種除四字也。平等三業者。先明能除法。即上所謂真言法要三密妙行。第十二云。謂平等三。業真言之行。猶此如來之行。得成無上大果報。文。清淨惠門者。對上不清淨業。謂所修三密。即是如來印契。如來真言。如來妙觀。法體清淨。不爲諸垢所染。故云清淨惠。是三密之體具大惠力用。能除煩惱業障。故亦付三文云。金剛。金剛者即惠之異名也。門名方便。所謂三密方便。是爲能除法也。一切蘊阿賴耶者。是總報果。當經有情類句增長五蘊相續即增長義。一切蘊者即五蘊也。猶如五穀云。一切穀。五佛云。一切如來。蘊是能依識爲所依。生死果報。依阿賴耶而相續故。

第二劫疏云。阿賴耶。義云含藏。正翻爲室。謂諸蘊於此中生。於此中滅。即是諸蘊巢窟故。以爲名云云。業壽種子者。釋業壽種子。是明離分段也。唯識第八二十三云。一分段生死。謂諸有漏善不善業。由煩惱障緣助勢力所感三界龜熟果。身命短長隨緣力有定齊限。故名分段。述記云。論一分段生死。至龜熟果。述曰。解分段中。初體後名。此出體也。用前有漏善不善業爲正感因。由前煩惱障緣助勢力所感三界異熟無記。龜熟果。易可見故。有定限故。易了知故。二乘世間共知有故。名之爲龜。五蘊爲性。比即正出生死體也。何名分段。論身命短長。至故名分段。述曰。此釋名也。以此異熟身命短長。或一歲一日乃至八萬劫等隨往業因或緣之力。有爾所時。若身若命。定有齊限。故名爲分段。可爲一分一段等。故名分段也。又論第一二十七云。然依親生此識種子。由業所引功能差別住時決定假立命根。述記云。此中義意。但依本識自體分種。今論主言依者。顯體是假依實上立。依謂所依。親者即簡異熟因。雖生此識。是增上緣。非親生。故此中據名言種爲因緣。親生此識種子者是言生者。簡名言之種。身中極多。非業所牽不能親爲因緣生於今識。今取生者。簡去不生。言此者。簡親生餘識種子。言識者。簡相應法種。唯取識種故。言種者簡現行。不取第八現行爲命根。故彼所簡者皆非命

●第十乃至門也九十八字原本無今依甲本補之 ●十四本...寫誤...十五字一 ●乘因乃至於時二十四字原本無今依甲本補之 ●業二果 ●三二 ●業二行 ●付三文二稱二密 ●至故乃至短長十九字原本無今依甲本補之

根。今取親生之名言種上。由先世業所引。持身之差別功能。令色心等住時決定。依此功德說名命根。非取生現行識義。以此種子為業力故。有持一期之身功能差別。令得決定。若此種子無此功能。身即爛壞。阿賴耶現行由此種故。能緣及住持於眼等法。亦名能持。此種正能持於現行之識。若不爾者。現行識應不得有及無持餘根等法。由此功能故。識持於身。現行由種力故。生及緣持法不名命根。非根本故。由種生故。此種不由現行有故。種為諸法之根本故。如決擇二十二根中命根無所屬。若取現識為根。即定屬意。何故云無屬。先業所引。種上別功能。為命根。故是此中意。今依論解云。業謂前世業。種子者前業所引。名言種子。壽者種上差別功能。名為命根。名言種子有二功能。一者生果。二者住識。依生果功能。能生現行。識依住識功能。任持所生現行而令住。一歲乃至百歲等。住時分位名為命根。故種實壽假。是以命根不相應攝。是識分位。識外無別體故。假非實也。又第十六云。燒彼壽令不復生。燒除灰燼者。今豈以世間之火。而焚彼身。令命根不續。為灰燼耶。今自有妙方便。大惠之火而焚彼業煩惱身。使復不生也。一切衆生皆以業煩惱蘊積相續而得生長。輪迴無絕。名為壽。今即燒之。令盡無餘也。業煩惱為薪。方便智為火。以此因緣而得無餘。此薪既盡能治亦遣也。所謂

燒者。即是字義。當以阿字為弟子身。使以阿字遍作其身也。決以此惠火之字。焚彼菩提之性真金之礦。令垢穢無餘。故以羅字而焚阿字也。然既焚竟。豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡。更有妙生。所謂淨菩提真寶生也。此生即是清淨之性。如來種子也。又第二十卷十云。謂以智火除業生等。從業受生。從生復造業。輪迴無已。今言護摩者。正是淨除。此業。令得清淨法生也。文業謂前業。生即報果。輪轉無已。即壽義也。今此中意。蘊阿賴耶者。是總報果也。彼果一期相續。是云壽。此壽依過去煩惱業生。故云業壽。以要言之。則分段果報。是初劫所斷也。故初劫章云。能拔業煩惱根本。無明種子生十二因緣。今斷其種子。此種子者。謂異字也。此種子由無明因緣而流轉。名為生死。所謂染緣起。今以了字智火而燒阿字。無明轉為明。是云虛空無垢菩提生。亦云佛樹牙生等。依此言之。此中性相與唯識。同不今未詳耳。皆悉焚滅者。釋經除義。謂以阿字智火。皆悉焚滅。即內護摩也。第八釋寂災異言云。此真言以初阿字。呼之為體。阿是諸法本不生義。即是金剛智火之體。第二十卷釋十二種火中云。第一名為智火。此中最初火者。即是菩提心之惠光也。又云。此法與息災相應。是堅固法也。此配初菩提心阿字門也。又云。次說內護摩出世之事。謂以智火除業生等也。云云。依之言此。上云

平等三業清淨惠門者。即是阿字金剛惠火。內護摩出世事業也。得至虛空無垢大菩提心者。即初地果相。第三卷釋第六無畏云。此空智生即是時極無自性心生也。乃至。即是真言行者。虛空無垢菩提心也。文一切如來下。釋復有牙種生起文也。一切如來平等種子者。即指前業壽種。即是佛種故。一切諸佛皆悉從此種子而生。故云一切如來平等種子。平等者。佛佛道同義也。第十四云。如前所言。指當段煩惱種子斷已。次生法界生種子。即是一切有情平等種子也。此平等法界性種子。即是如來一切智地之所生長。如世間種種草木。種種隨其性分。各各差別。皆依大地而得生長。云云。維摩第七佛品云。於是維摩結問。文殊師利。何等為如來種。文殊師利言。有身為種。無明有愛為種。貪瞋癡為種。乃至以要言之。六十二見及一切煩惱。皆是佛種。曰。塵勞衆生即成佛道。更無異人之成佛故。是佛種也。又第三卷。明胎藏喻中云。初發一切智心。如父母和合因緣識種子。初記胎中是也。從悲藏中者。即大悲胎藏。所謂聖胎三十心。第三卷漸次增長。為巧業風之所匠成。是也。生法性牙者。所謂法界性種子。教王經上云。心如理成就。是名為法性。本有菩提心顯現。云。生法性牙。即是。第三卷云。所謂始於父母種姓中生。猶如依真言門學。大悲萬行。淨心顯現。文即是初地果相也。或云

●即二便●●[此業]一●●今此乃至言之百四十一字原本無今依甲本補之●●(同不…耳)六字二(義非必同也彼談雖然真如不作諸法不立真如緣起故其意永別也)二十七字●●原本乙本冠註曰生法性者追記云明得真身此義具如第三劫下辨之●●所謂乃至即是三十六字原本無今依甲本補之

佛樹牙生或云大空生。即極無自性心生也。下明第三劫中云。第三重微細百六十心。煩惱業諸種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生。文若約灌頂者。第七夜依阿闍梨加持方便。菩提心生也。第五回釋教誡偈云。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲漫荼羅。得灌頂已生。一切如來種姓之中。復次離緣業生。得大空生。故云大空生也。第八二十三云。即持寶瓶徐遶漫荼羅三匝已。復更如法加持。至弟子所。先用囉字爲火焚燒其身。悉成灰已。方用四瓶次第灌之。灌已觀此灰中。作阿嚩字門。其色純白。從此出生五字。所謂阿嚩囉吽欠。持其五字輪。次說暗字在其頂上。轉成中胎藏。又從此字生三重光焰。一重遍遶咽上。謂隨所照及之處。諸尊隨現。即成第一院漫荼羅。次一重光遍遶心上。諸尊隨現。成第二重漫荼羅。次一重光遍遶臍上。諸尊隨現。成第三重漫荼羅。爾時弟子都成曼荼羅身。若更深釋。即是普門法界身。文如上所引第十六卷。乃至下約於十心明。十地次第滿足。義初種子者。是本有菩提心。生法性牙。謂初修生菩提心。次明二地已去。莖葉花果次第增長。乃至言攝二地至十地也。即與第三卷所明大悲胎藏生次喻中同也。遍滿法界者。從初地已上。皆遍法界。此中有重重轉深轉明。第三十七云。謂初發菩提心時。初地見此曼荼羅。已遍法界。昇第二住。又遶廣逾深。依十轉開明。乃至第十

一地。而後所見圓極。成萬德開敷等者。明第十一地圓極果可知。

然以四不生下。釋生起二字。是此生起。阿字門不思議緣起。故離於四生。從大空生也。都無所起者。指上生法性牙等。是此牙等。阿字門不可思議緣起。故自性無性。都無所起。雖無所起。由因緣生。生即無生。故云大空生也。亦無起處者。上云從悲藏中等。悲藏是所起之處。然此起處。本來不生。不出阿字門。故云亦無起處。下疏云。妙感妙照。皆不出阿字門。當知感應因緣。所生方便。亦復不出阿字門。即是也。第十九云。緣起者。謂觀心八葉之花。花上圓明。同於淨鏡之類。初時未即明了。以囉字惠眼方便。故漸自明了。乃至於圓鏡中。見自身。即同一切佛等。如是法生。即是從因緣起。若從緣起者。觀此不生門。即入法界體性。也以惠眼爲因。淨鏡爲所緣。無量自業等佛事。從因緣而生。然實不自生。不他生。不共。不無因。如中論等所說也。文大空生者。不生而生。即生而不生。不生即大空之異名。故云。即是大空生。上釋虛空生執。云如萌芽已生。四大時節爲緣。虛空不礙。念念滋長。菩提心亦復如是。以無所得爲方便。萬行爲緣。得眞實生。眞實生者。所謂大空生故。云虛空生。

是所說法。所謂平等法門。是入法界之門。故云法界門也。入法雙舉。故次云。次第觀聽。即觀人聽法也。如文殊下。次辨發門之來由也。初舉法花發問相。以爲例。具如抄辨。愚按。今舉法花例者。三平等句法門者。內心妙白蓮。妙法茶利花體也。內心者。即摩訶薩意處。所謂妙法蓮花最深祕處也。故舉文殊淺略發問。以顯金剛手深祕發問也。當知下。正明此經發問意也。加持世界者。指今現瑞處。此是無盡莊嚴加持之迹。故云。加持世界也。遍一切乘等者。舉正說法。遍一切乘者。梵云。一切乘者。即大經。金剛手所問。一切智智法門也。一切智智者。所謂或聲聞乘等五種三昧道。及三句法門也。五種三昧者。即是曼荼羅五位諸尊。三句即三重曼荼羅。五之與三俱云。一切。故即遍一切處義也。乘之與道同云。可。故遍一切乘。即五種三昧道也。此五種三昧。淺深不同。皆悉一相一味。與毘盧遮那遍一切身不異。故云。遍一切乘。上釋無盡莊嚴云。所以無盡無邊者。不異如來遍一切處常住不滅之身也。曼荼羅海會諸尊雖多。攝此五盡也。又此三昧道。皆開心更相門。故云。自心成佛之教。第七三云。就此經宗。則五種三昧皆是開心實相門。如行者始住有相。喻伽。則是世間三昧。但於此中。了知唯蘊無我。即是聲聞三昧。若以十緣生句。觀諸蘊無性。無生即是菩薩三昧。餘如住心中廣明。

不同餘教以心性之旨未明故。五乘殊轍。不相融會也。若更作深秘釋。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者。皆可一生成佛。何有淺深之殊。今偈中所說。就彼等自所流轉法教。而言耳。又五種三昧及三句。即十二真言王五大三密故。真言王中云。言不^{切過一次說}。五大三密。即是五種三昧三句也。又十方三世一切諸佛。皆由觀此真言王故。降魔成道。^{具如第十卷釋}。即是自身成佛也。又胎藏八字真言。即五大三密。與真言王同也。又具緣品所說。我覺本不生等。二偈八句^{五大名一切}。三昧道中成辨印。一切三昧道。即五種三昧道。成菩提印者。即自身成佛也。五大三密。即八葉八佛。即是一切衆生自心品第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法芬荼利華。祕密標幟。花臺八葉。圓滿均等。如正開敷之形。此蓮花臺是實智自然智慧。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏。爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重。是從此自證功德流出。諸善知識入法界門耳。上疏云。衆生自心品。即是一切智智^{五六}。如實了知。名一切智者。文應知。如實了知自心所具八葉中胎藏心。云自心成佛。所謂心佛顯現者。即是也。凡五大三句。正是此經宗體。一經始終不出此也。故下釋五大喻畢云。一切智性如來種子。亦復如是。即用一切智門五義。自爲衆緣。能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也。乃至從此已後。

如來智印即定其心。廣分別說文又釋三句中云。佛已開示淨菩提心。略明三句。大宗竟即統論一部始終。無量方便。皆爲令諸菩薩菩提心清淨。知識其心。又字論名遍一切處法門。第四五云。有法門。名遍一切處。彼菩薩字位。住時一切所作。皆得成就。者。即此字輪法門。是遍一切處法門也。菩薩若住此字輪法門者。始從發菩提心。乃至成佛。於是中間。所有一切自利利他種種事業。由入此法門故。一切皆得成就。無有罣礙也。又字輪者。五字^{具如卷三}。三部^{具如卷四}。爲體。即一切智智法門也。凡此經宗。由字輪觀行。知本不生名。如實知自心。應知字輪。即自心成佛之教。故第十四云。無上句。即是菩提心也。此無上菩提之心。即是自然智^{即一切智也}。實無有能授與之者。但行者方便具足。善知字輪之義。自然得之。即是授與無上菩提也。又第七三十八云。行人一緣住於阿字。即名阿字三昧。此阿字三昧。即是開心明道門。餘一切字亦如是。

大日經疏私記第八

住心品第一之餘

沙門曇寂撰

爾時執金剛下。依開題意。已上釋通別二序畢。已下正釋正宗分也。就中經有三句九句問答。當段初明三句問答也。若依智

證義。三句問答。尚屬序分。^{具如抄出}。又般若寺抄。住心一品。以爲序分。四指心。此兩說。今所不取也。執金剛等者。獨舉此尊。爲對告衆者。此尊主佛三密故。^{具如卷三}。夫三密者。此經宗體。一經終始。不出三密。故始終對此尊而說也。又此等菩提心體。毘盧遮那之圓因。因無不圓滿。果有輪圓美。此因顯現。稱爲毘盧遮那。若無妙因。何得妙果。是故以因即果。所以爲對告主也。今金剛手見加持世界身語意三無盡莊嚴現瑞相。正發此問。是此尊所主故。於正宗初。正發此問也。抄廣辨發起影向等四衆義。云云。愚按。此經菩薩金剛等。實是毘盧遮那差別智印。普現色身之境界。何名爲影向衆。故知不可必有四衆義也。然對金剛手。或對住無戲論等。但是法門之標記耳。不可以常途義而解也。經於彼衆會中等者。會謂加持處。金剛乎在加持會。見現瑞之迹。周遍無際。還疑其本爲復云何。而發此問。故云。彼衆會中等也。抄云。自證會者。今所不取之也。如來自證下。作釋中。先明發問大意也。自證之智者。即一切智智也。上疏云。然此自證三菩提。提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟。心行亦寂。若離如來威神之力。則雖十地菩薩。尚非其境界。況餘生死中人。文此自證境。唯佛與佛乃能知之。故云不可示人。又心自證心。冷煖自知。不由他悟。故云不可示人。是以佛現瑞相。乃示其

○智二利男 ○甲本乙本庚書目享保八年歲次癸卯五月十日於五 智由志願亭開筆。同十四年己酉夏五月初六日再治沙門曇寂。元文二年歲次丁巳春二月二十有五日正治舉行年六十四。乙本更曰文化十一甲戌三月十有六日撰寫之畢。深恩慈南。善松。○大正藏經第三十九卷五百八十四頁 ○又此乃至主也。五十五字依甲本補之。

彫切枝條小枝也。喻韻會說文。藏告也。從言兪聲。及其未悟。告之使曉。廣韻譬諭也。集韻或作喻。文字彙纂也。曉也。六書正譌。俗

以稱湯湯洪水。方割湯湯沸也。洪大。有害也。
焉。言大水。方方爲害。

懷山襄陵。浩浩滔天。滔滔言水奔突。有所激除。懷也。襄上也。包

山上陵。浩浩成大。若纓天。

本末因緣。心所動作戲論。無不了了通達。
是名深行阿闍梨也。又解。三劫六無畏。次
第淺深。云本末也。下疏二本十六云。此經從淺

①謂乃至遠也十三字依甲本補之 ②喻的乃至通用也五十五字依甲本補之 ③也二包④ ⑤〔音〕一⑥ ⑦原本冠註曰第八，八右先因緣
即本末因緣也，華嚴經二十上辨之

至深廣明心相。皆爲開示菩提心本末因緣。文五教章上云。本末開合差別。如大乘同性經云。所有聲聞辟支佛法。菩薩法。佛法。如是一切諸法。皆流入毘盧遮那智藏大海。此文約此本末分異。仍會未歸本明。一乘三乘差別理耳。今經云。隨種種趣種種性。欲乃至或聲聞乘道。或緣覺乘道等者。是明群機本末因緣也。照俗之權等者。正明見迹推本也。照俗謂權智照物。是外用之迹。契實即實智契如。是自證之境。依權推實也。若法不然等者。是爲釋金剛手問之生起也。若法者。近指其契實之境。遠指上如來自證智等文。謂其契實之境界。非機所知。既非所知故。上云不可示人也。演密云。法謂如來自證之智。然即如是之詞。微謂微淺。尋謂尋求。今此意云。如來自證甚深之智。設以神力加持。亦不可示人。若不如是耳。則有微淺之迹。可以尋求。言我以等者。謂我於加持之迹。雖已盡觀經也。釋云。然不知此如來自證之法。從何得之。即正是發起疑問之意也。然抄破演密。讀三種文點不解。漢字故。爲此僻解耳。故執金剛手等者。謂金手。及一切衆會皆悉如來差別智印故。一相一味。無有差別。故一人發問。則是十佛剎微塵之發問也。第六云。十佛剎微塵衆等。以一心一味。令一人誦此法者。非謂人人俱時別說也。文即此之謂也。云何如來等者。指心第五云。問佛有十號。何但舉三號耶。答法花序

品。舉三號。嘉祥義疏第二釋云。略舉三號。則存彼國之稱。如來爲人。應供爲斷。正遍知爲智。人具智斷。在義略因故。乃玄贊第二云。多陀如義。阿伽度來義。阿羅何應義。三正義。藐等義。又三正義。佛陀覺義。即是如來應正等覺。十號之中。初三號也。又舉此三號者。天竺通法。具如上引。瑜伽解。今此中大。佛蓮金三部義等。應思之。梵本下釋三名也。不可不總有四義。如次四方四智義。如來者。東方發心也。知解者。南方開敷花義也。說義者。西方說法智也。去義者。北方涅槃義也。又如平等義。去及來身業也。說義語業也。知解意業也。即三業平等義。第十八云。入大智灌頂地。得三昧耶。合身口意平等爲一也。四智是如來自證三密印用也。如諸佛乘下。釋如來義。成實論十號品曰。如來者。乘如實道。來成正覺故曰。如來。文。如來者。如智證如之名也。不可如實義也。不可道也。衆也。來也。不可中兼有證得義。見于第七卷。即成義也。不可不知義。是正覺也。故云乘如實道。來成正覺也。今佛亦如是等者。抄云。舉應佛例。法身者。恐不爾也。此釋正明自受用成覺之相。非云。自性法身也。第十九三十。一釋如來。爲義云。此自證境界。出過語言道。以知自證非可宣說而授與人住。如斯身故得如來名也。又此教亦明如智證如。豈非自受用成覺耶。又金光明疏云。法身如來道前無變異曰如。道後

顯曰來。應身如來乘。如實道曰如。來成正覺曰來。化身如來者。化身化人。不過時不待時曰如。八相趣果曰來。文問依此釋云。何例同耶。答乘如實道者。明諸佛道同義。諸佛道同故。云今佛亦如是也。今佛者。自受用佛。即以此身應同於他名。他受用位。是此經教主也。又今佛者。教主加持身也。不動本地住於加持。猶如化身乘如實道。來成正覺。故云今佛亦如是等。一切諸佛下。釋知解義說義。一切諸佛者。明諸佛道同。准上知之。成實論前所引云。有所言說。皆實不虛。如佛問阿難。如來所言。頗有一不。不也。世尊。故名如說。又如來從得道夜。至泥洹夜。於其中間。皆實不可破壞。故名如說。有以一切種智。知前後際。然後說故。所言皆實。又憶念堅固。無所忘失。故於一切法。現知已說故。皆說實義。故所言應時。故應爲說者。即爲說故。所應說法。而爲說故。依二諦說故。分別二諦。不混淆故。開遮應宜故。不從見乃慢生語。唯從假名生。故於見聞覺知所言皆淨心無差故。於三世無爲不可說五種明了知已說故。以此一十五因故。名如說。能如說故名爲如來。如法實相者。第六十二云。如實相智生者。心之實相。即是毘盧遮那遍一切處佛座道場。如法相解時。種子不如實見滅。無餘是故薩婆若惠與虛空等也。文。如實知者。知謂如實知自心。是自受用義。如實說者。說他受用也。自他受用其體

●原本甲本乙本冠註曰耳與爾通。不空翻索十四。三有。過斯不空法。疑感亦復耳。●漢二漢●●(如來一正覺也)六十一字二(即依此釋也。如諸佛者。謂諸佛同道義也。上句是不詳義。即自證也。下句是不詳義。即化身也。又釋度云。多陀阿伽陀。不可來也。若依此。則不可來也。不來而來。云乘如而來。維摩問疾品云。諸維摩。文殊師利。不來相而來。不具相而具。樂口。將明法身大士。舉動進止。不違實相。實相不來。以之而來。云乘如實道。即不違實相。故不來而來。此深釋也)百三十六字●●抄二勘注●●(之相)一●●(自性)一●●(一)一●●(爲二名)●●(此自證。是等)二百一十一字二(此聲害。能害無明。故云慧害。雖不云無明。然所害即無明。其義自顯也。文此明自受用如來。慈實無明。覺智顯顯。是成覺也。是與來成正覺同也)五十五字●●身二智●●佛十(等)●●(說義)一●

是一此義具如故今此二合釋也

一切諸佛者謂佛佛道同也 如法實相者謂不_二義也 如者指斥之辭也 仁王疏云云 梁武帝云如即指法 是即定詞云云今指實相 法實相者謂真如是自證法故 云法實相 不言諸也 佛智如如不違實相 如智證如是云如法實相知解 即自受用成覺也 知解即不_二義可知 第六二十三云 如實相智生者心之實相 即是毘盧遮那遍一切處 佛坐道場如法相解時 種種不如實見滅無餘是故薩婆若惠與虛空等也 第二十卷云又如佛之理自然而證知名為如來 文即自受用相也 知已下釋如說義 知已者自受用身成正覺已 即以此身為他十地菩薩說法 是云他受用 即他受用說法也 釋經云毘盧遮那如來名遍照報身佛於色界頂第四禪色究竟天成等正覺為諸菩薩說四種自證自覺聖智云云如諸法實相者 說法對他 即是俗諦故云諸法實相 一_二言說皆契實相 故云如實相 所謂如義語也 如字亦指辭也 為衆生說者 即不_二義也 自他受用其體是一此義具如故今合釋也 今佛等者明今二身 如實知者是自受用 如實說者即他受用也 又成實論_{前所引}云有所言說皆實不虛 如佛問阿難 如來所言頗有_二不_二不也 世尊故名如說 又如來從得道夜至泥洹夜 於其中間皆實不可破

壞故名如說 有以一切種智知前後際然後說故 所言皆實 又憶念堅固無所忘失 故於一切法 現知已說故 皆說實義 故所言應時 故應為說者 即為說故 所應說法 而為說故 依一諦說故 分別二諦 不混淆故 開遮應宜故 不從見及慢生語 唯從假名故 於見聞覺知所言心無著故 於三世無為不可說五種明了知已說故 以此一十五因故名如說 能如說故名如來 文又楞伽經云從得道夜至泥洹夜 不說一字 文不說即不可破壞義 以維摩默為真不二法門者 意在此矣 又_二字無言說義 又金剛不壞義也 應知無言即不破壞 俱_二字義也 今明如法實相說者 實相不說 以之而說 是云如實相說 所謂不說一字 即此義也 不說一字 即不說之說 是云如實相說也 文

一切諸佛下 釋如去義 得安樂性者 不_二安樂性也 不_二得義也 安樂性者即如如性 干栗駄真實心也 心自證 心云得安樂性也 第十二云 決定心歡喜說名內心處 此心梵云只多是慧和心也 如二乘入道亦先須得決定心 此決定心即三昧也 猶得決定心故 心得悅樂 即是內心自證現法之樂也 猶有定故 即生實知見然三乘各有定 淺深不同 今此中意言 若能證此心處心中之心 此即謂是如來大決定心 味也 猶有此定故 得入阿字門 入阿字門故

即能了知真言之與 果也 若了知彼行及果 即是授得無上大果也 文又十九云 行者即得出世間第一之樂 壽量常住 成 如來現法之樂也 真至涅槃中者 不_二至也 不_二涅槃也 即上所云安樂性也 又第十二云 行者由心淨故 非但具足妙天之樂 亦得大涅槃微妙之樂 安樂性者 即自心實際 證此心時 得大 脫樂 即涅槃大安樂也

今佛等下 例同諸佛也 如是即如也 是不_二義也 不_二即去也 第十九三十一云 又如諸佛所行之道 自然證處 我亦如是而去故名如去也 又大涅槃樂色 名為深玄色 即具五色 五色即五智五大 常途名為真如 所云自性清淨心 證此心者名為如去 諸佛皆行此道而去 故云諸佛所行之道也 釋論具含四義者 指心云 智度論第二云 問婆伽婆正有此一名 更無餘名 答曰 佛功能無量 名號亦無量 此名取其大者 以人多識故復有異名 名多陀阿伽陀等 云何名多陀阿伽陀 如法相解 如法相說 如諸佛安穩道來 佛如是來 更不去後有中 是名多陀阿伽陀 又同論疏第二重影云 多陀阿伽陀此正明義 合三號 如來如去如說等義 臨文常說 文私云論疏各三義 今何云四義矣 今疏中 如來如知如去如說四義出之 論中有如說 釋中有如去 論釋合論有四義 歟 論更不去後有中者 別義歟 可尋之 指心又抄云 恐俱不得意也 愚按

甲本大異故別校之 乙真至一性也 二十三字 又第一樂也 五十五字 真二直 脫二安 仁王疏註無量壽經云 聖人說法但為顯如 唯如為是 故云如 二十四字十是 樂二樂 四七

第二卷雖無如去文第二十一有文。疏主
泛指論文故。云其舍也。第二十一十八云
如三世十方諸佛。身放光明。遍照十方。
破諸黑暗。心出智慧光明。破衆生無明闇
冥。功德名聞亦遍滿十方。去至涅槃。此佛
亦如是去。以是故亦名多陀阿伽度。文當段
疏釋取此文也。又解第二論即具四義。不
去後有中者。即如去義也。何者不受後有
者。即住大涅槃。故云至涅槃中也。古譯
者。泛爾指舊譯抄云。依成實者。恐不可成
實具出四名。何但如來名耶。有部戒本者。
更檢阿闍梨意者。如去者。如上引第十
九卷。如智證如。即自受用也。自證如故。又
如法實相爲衆生說。是爲說義。即他受用
也。即具自證化他兩義。即是二諦。此二義
與曼荼羅二諦教相應。是以存此二義也。
然抄存自證說法義。故判如去爲本地身。
今所不取也。且順古題也者。意言經云。
如來應供等。是順古譯。非實義也。
梵本下。釋應供義。阿羅是煩惱等者。智度
第二十云。云何名阿羅漢。阿羅名賊。詞
名殺是云殺賊。文婆沙九十四十三有四義
中。第二復次云。復次。阿羅者。謂一切煩惱。
漢名能害。用利惠刀。害煩惱賊。令無有
餘。故名阿羅漢。文仁王菩薩疏引此文云。
阿正云。無義翻爲殺。羅漢言無。殺煩惱
賊名阿羅漢。文演密云。阿羅等者。謂羅是
摩義。應即煩惱故。詞是風輪。即降伏義。降伏
即害也。謂是應以永害煩惱賊故。文者字者。

勇健菩提心。不動尊大摧障真言種子。與婆
沙文暗相會耳。又及刀種子。故云利惠刀。
法花義疏云。此約離因患。就現在論也。文
因即煩惱也。佛以忍進等者。論云。佛以忍
爲鎧。精進爲鋼。持戒爲大馬。禪定爲良
弓。智慧爲好箭。外破魔王軍。內滅煩惱賊。
是名阿羅漢。文
又阿名爲不下。第二釋不生義論云。復次阿
名不。羅訶名生。是名不生。佛心種子。後世
田中不生。無明糠脫故。婆娑云。復次羅漢
名生。阿是無義。以無生故。名阿羅漢。彼
於諸界諸趣諸生死中。不復生。故云。無明
殼皮者。演密云。離李殼者。李者苞中白皮。殼
即甲也。文演密所釋本作李殼。准此疏文。殼
龜皮也。皮細皮也。又下釋三句問中云。時
雨潤漉得離李殼。文義疏云。此約離過患
就未來論也。
復次下釋應供義。論云。復次阿羅漢名應
受供養。佛諸結使除盡。得一切智惠。故應
受一切天地衆生供養。故佛名阿羅漢。文婆
沙云。問何故名阿羅漢。答應受世間勝供
養。故名阿羅漢。謂世無有清淨命緣非阿
羅漢所應受者。文唯識述記第三等六云。
阿羅漢者此云應。應者契當之義。應斷煩
惱。應受供。故應不應受分段生故。若但
言應即通三義。故言如來應。不言應供。若
有供字唯得一義。便失二義。又云。阿羅漢
言應。即殺賊應供無生三義故也。今此中
殺賊不生二義別出。次釋云。應受故。義不

相違也。
以有如是功德下。所論二十一十八意釋。具
如次下引之。
梵本云下。釋正遍知義。智度第二十云。云
何名三藐三佛陀。三藐三藐名正。三
名遍。佛名知。是云正遍知。一切法問曰云
何正遍知。答曰。知苦如苦相。知集如集相。
知滅如滅相。知道如道相。是名三藐三佛
陀。近代有人。辨正遍知梵名云。新譯者
云。正等。有云。正覺。若略之合二字。
爲一正字。曰正等覺。今亦就略故。合言正
遍正知云。正遍知。以一正字貫通遍與知
也。云云。愚按新譯家次有字翻正。舊翻云。遍
兩譯本異。云何云。一正字貫通遍與知乎。
智度文明。請勿迷矣。
釋論云下。引第二十一十九論。述釋上論文
正遍知義也。意明。非但如來如去如說故
應受供養。得正遍智慧故。應受供養。何
者智慧持戒具足故。名正遍智慧。文論上文
明。多他阿伽度中。行於六度。及智慧光明。
破諸黑暗義。故知。正遍知中。自具如來如
去等義。故論答有人問云。以佛得正遍智
慧故也。今具引論論二十一十八云。問云云
何是念佛。答曰。行者一心念佛。得如實智
慧。大慈大悲。就是故言無錯謬。龜細多少
深淺皆無。不實皆是實故。名多陀阿伽度。
亦如過去未來現在十方諸佛。於衆生中
起大慈心。行六波羅蜜。得諸法相。來至阿
耨多羅三藐三菩提中。此佛亦如是。是名多

○(今)十疏○ ①原本乙本俱冠註曰有部律攝一五丁。如知文。或云。知字神誤。云云。 ②原本傍註曰此釋相違智度婆沙說。 ③羅十(字) ④云云乃至惱也三十一字原本無今依甲本補之。 ⑤義疏乃至論也十三字原本無今依甲本補之。 ⑥(今此中)不相違也)二十二字 ⑦然今經云應供。唯得一義。其義如何。答婆沙亦謂應供。依此思之。取此一義者。恐別有所以。今試辨之。害煩惱得不生者。應受供故。若 舉應供。二義自顯。故唯取應供義。歟。故第三劫疏云。若住此不思議解脫時。即是眞阿羅漢。不著有爲無爲。一切世間。應受廣大供養不 思議解脫者。即是殺無明得不生者。應思之。此應之言是應當之應。而非應須之應。讀者可知。百四十字。 ⑧大正藏經第三十九卷五百 八十五頁

陀阿伽度。如三世十方諸佛身。放大光明。遍照十方。破諸黑暗。心。出智慧光明。破衆生無明闇冥。功德名聞亦遍滿十方。去至涅槃。此佛亦如是。去。以是故。亦名多陀阿伽度。有如是功德故。應受一切諸天世人最上供養。是故名阿羅訶。若有人。言何以故。但佛如實說。如來如去故。應受最上供養。以佛得正遍智慧故。正名諸法不動不壞。相。遍名不爲一法二法。故以悉知一切法。無餘不盡。是名三藐三佛陀。是正遍智慧。不從無因而得。亦不從天得。是中依智慧持戒具足。故得正遍智慧。抄三部配釋。恐不得其意也。如來是空義故。舊仁王經云。如來品也。新云。觀如來品也。又如來品云。慧害當配金剛部。應供大悲福德門故。應配蓮華部。正遍知即佛部也。

正名諸法等者。述釋正遍知義也。是初釋正義。不動不壞等者。謂知真諦也。智論第二云。復次知一切諸法實體。不壞相不增不減。云何名不壞相。心行處滅。言語道斷。過諸法如涅槃相不動。以是故名三藐三佛陀。遍名不爲等者。次釋遍義。遍謂知俗諦也。又論云。復次一切十方諸世界名號。六道所攝衆生名號。衆生先世因緣。未來世生處。一切十方衆生心相。諸結便。諸善根。諸出要。如是等。一切諸法。悉知是名三藐三佛陀。又第十九三十一釋佛陀義云。謂滿足十地。自在通達。於一一地中。皆善遍達而得自在。了知諸法同於空幻。又知衆生深心所行各名趣向。以有斷德故。一切世間號之爲佛。又華嚴大疏六三三云。正遍智者。理無偏邪。因之爲正。無法不照。名正遍知。即實智窮深號文。

然此宗中下。佛陀名覺者。佛陀舊云知。新名覺。覺謂開覺。即開敷義。今存開敷義故。取覺義也。是開敷義者。古慶第一贊云。沒度。佛也。微沒延。開敷也。佛地論第一曰。具一切智一切種智。離煩惱障及所知障。於一切法一切種相。能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。一切智者。能自開智。如睡夢覺。觀於空智。理智。真智。無分別智。如所有也。總相而言。證真之智。一切種智者。覺有情智。如蓮華智。觀於有智事智。俗智。後所得智。盡所有也。總相而言。達俗之智。問本後。一智體爲同異。答。准此下經。由諦故。二智體唯一。了達一二真第一義。此釋本依玄贊出之。攝釋第一云。夢覺自知夢所更事。餘即不妄。故喻自覺。花開氣復令他見聞。故喻覺他。以後二喻配前二覺文義順也。故本釋善文依此等釋。佛地論意。蓮華開敷。喻覺他智。其義分明。今疏不爾。自覺覺他俱開敷蓮華。不取夢喻。意爲顯大悲胎藏生義。諸有所作。唯爲此一事因緣故。自他雖異。覺義是同。故唯取蓮喻。故標云。此宗中。中唯義簡他之辭也。第十二三云。今欲教彼衆生。令盡識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見。知見者。如俗言。心開意解。此意有理也。以心開。故即入阿字門也。又非但爲喻。亦具當體義。故開敷義與大悲胎藏生義。義相應也。愚按。含具義有義。見于諸佛。一切智也。又云。云云。大心。見第五卷。是證如智也。Q字。一切種智。第七二十五云。心之實相。即是一切種智。即是諸佛法界。即具一切智。應是煩惱障。Q應是所知障。由具二智。故離二障也。一切法者。Q字義。一切種相者。Q字義。Q字自覺也。Q字開他也。相配可知。又云。云明。Q字有明義也。又云。無也。Q字云。無惠。Q字有無明義。無明即睡夢。又云。開義也。故云。如睡夢覺。又云。開也。Q字是法界。即心蓮華藏。故云。如蓮華開也。佛地論是梵釋。故一一皆。Q字中所含義也。以要言之。心蓮開敷義也。如常途教。或云。真如。或云。自性清淨心。此經宗八瓣肉團名爲心蓮。心蓮開敷。即是大悲胎藏生義。羅也。是約當體立名。非約喻也。第十二云。然此心源微妙寂絕。無名無相。不可示現。以何方便。而能得見耶。今諸佛爲化真言行菩薩故。直從凡夫心處之心。而作方便。亦不作餘對治行等也。此心之處。即是凡夫肉心。最在中。是汗栗駄心也。將學觀者。亦於是處。思蓮華之形。所以者何。一切衆生。此心即是蓮華三昧之因。乃至

①[出]一⑤ ②又如乃至害七字原本無今依甲本補之 ③是初釋正義五字原本無今依甲本補之 ④[體]一⑥ ⑤次釋遍義五字原本無今依甲本補之 ⑥智二知 ⑦[而]十今 ⑧故標乃至辭十三字原本無今依甲本補之 ⑨又非但一義也 ⑩二百五十二字二(此經宗大悲胎藏生爲要故。唯取蓮花開敷喻。非但爲喻。亦具當體義。蓮華開敷即是心蓮開敷。大悲胎藏生故。亦即開佛知見也。故疏標云。然此宗中)五十八字 ⑪[經]一⑥ ⑫[是約]喻也 ⑬十字一⑥

何故。須觀八葉不多不少耶。此有二義。一者一切凡夫心處。雖未能自了。然其上自然而有八瓣。如合蓮華形。今但觀照此心。令其開敷。即是三昧觀。而且便也云云。又第五十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密標幟。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉是大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏漫荼羅之體云云。廣明四重。當體義可見。

謂由自然下。述釋上。覺義等也。自然智者。先舉智體是始覺智。或云一切智或名一切種智。第五所釋覺喻偈云。智也。自然智也。釋云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了現前無所罣礙。故以爲名。又第十四云。此法無人能教授者。不由他悟。而得證之。即是自覺無師之智。自然成佛道。於道場現寂覺如是法之實相也。又問一切智一切種智二名已別。何同體乎。答智度第二十七云。問曰。一切智一切種智有何差別。答曰。有人曰。無差別。或時言一切智。或時言一切種智。有人言總相是一切智。別相是一切種智。因是一切智。果是一切種智。略說一切智。廣說一切種智。一切智者。總破一切法中無明闇。一切種智者。觀種種法門。破諸無明云云。今即論第一義。故翻一切種智云一切智。或一切智略云種智。第三云。得大勤勇成一切智。就偈頌省文。故云種智也。遍覺一切法者。

明覺相。即是一切種智相也。有言此云遍覺。謂以實智了了覺知諸法一異等相也。謂始覺智。始覺契心源時。遍覺一切諸法本初不生。此時諸法皆悉入阿字門。爲心萬德謂之遍覺。即六度十八空三昧陀羅尼門等。以此等功德。而爲莊嚴。猶如蓮華鬚髮具足。故云如蓮華開敷。第六云。南方觀婆羅樹王。花開敷佛。身相金色。普放光明。如住離垢三昧之標相。始自菩提心種子。長養大悲萬行。今成遍覺萬德開敷。故以爲名。離垢即大空義也。第五八云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了現前無所罣礙。故以爲名。又云。蓮華臺是實相自然智慧。第十七十四云。今此阿字亦是從此根本無師自然之智。一切智業從之而生也。乃至此字。其字者。即同諸佛。謂從字有果。果即是佛。能正遍知。故名爲正覺。由識此字之理性。故得如來名。此字之理性者。即是此心本不生之義也。又自然智慧者。千葉太真實心。了知心本不生時。即離諸障。了了覺知一切諸法。是爲覺義也。如盛開敷等者。述釋上開敷義。是約喻明。故云如盛開等也。下疏云。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望第二劫。猶如蓮華盛敷。盛敷者。華嚴大疏第八十八云。經芬陀利花敷榮水中。疏芬陀利者。即白蓮華。亦是正敷榮時。妙芬陀利即白蓮華者。即唐三藏等諸師所翻而言。亦是正敷榮時

者。即什公意。故寂公法花序云。花有三時之異。花而未敷名屈摩羅。彫而將落名迦摩羅。處中盛時名芬陀利。生公亦云。器像之妙莫踰蓮華。蓮華美榮在始敷。始敷之盛則子盈於內。色香味足。謂之芬陀利意亦同也。今存二譯。各是一義。梵語多含。故兩存耳。亦能開敷等者。上明自覺義。是明覺他義。按中有自覺覺他義。有自義。是施與義。即覺他也。第七釋。又云。又如來祕密之藏。皆是法然。所謂不可授人。若施他時。還就衆生心室中。開出之耳。一切衆生者。蓮華梵中所含義也。吉慶第一贊云。水生也。水生是蓮華異名。又云。水生也。梵天眞言。一切衆生也。又云。主也。又梵天印蓮華也。蓮華及衆生。字體是同。又與般若同。即一切衆生心蓮華藏也。梵云薩婆若下。釋得一切智智句也。是先舉梵名。以明一切智智義也。然諸本有異。十本云。梵云薩婆若那。即是一切智。十四本云。梵云薩婆若那。即是一切智智。又證疏抄云。梵云薩婆若那。即是一切智。有本云。薩婆若那。或本停惹重字。唐本云。若那若那。今按言薩婆者。是一切也。若那若那智智也。若存一若那者。智智義不成。又檢承和古本。與今疏同。此中意。云。一切智智。即身義云。薩般若者。梵語古云。薩云者。訛略。具云。薩羅婆娑俱。翻云。一切智智。一切智智者。決斷簡擇義。即與今

●當體義可見五字原本無今依甲本補之 ●覺二開敷 ●先舉乃至相也二十行原本無今依甲本補之 ●謂始覺智四字一 ●第一義也百七十八字一 ●(如盛開敷下。舉喻明遍覺義。遍覺者。謂心蓮開敷。故以喻世開敷蓮花。若深釋者。即是當體義也。第三劫疏云)四十二字 ●妙二妙 ●是先乃至更換二百八十三字原本無今依甲本補之

疏同也。又疏引釋論一切智文畢，結云是名薩般若。此中除「𑖀」字，明疏主意。𑖀𑖀𑖀是一切智若加「𑖀」字，卽一切智智也。然仁王疏爲界「𑖀」爲緣，而成智義，故有「𑖀𑖀𑖀」卽一切智云何會之。答所傳有異，難強會耳。按「𑖀」字亦具多聲，故今云一切智智𑖀，更據薩婆若那者，舉其梵名也。要集記云「𑖀𑖀𑖀」付此梵號，諸師音曲不同也。或如字體云薩羅𑖀若那，或云薩入婆去若，今付之略意，薩字下攝羅，用舌內濕繫音呼之，故入聲也。次婆者「𑖀」字，則爲「𑖀」字空點，故云般去也。次呼若者「𑖀」字也，依漢代音，更密呼之。云若耐也，反或云薩入云若，謂「𑖀」字，或一音云和，故呼字音也。薩若二音如上，可知之。悉曇加文云，此「𑖀」字是後九中第七婆字。「𑖀」字後九中第四𑖀字。當今五天同呼云𑖀_{房下反}。上古，或有一說云和，或亦作禍，然以半體「𑖀」羅字，加「𑖀」字上，或時具足云薩羅𑖀，或時簡略云薩𑖀，或時簡略云散婆者，以羅半音隱𑖀字上，是故以「𑖀」聲呼散婆等。𑖀婆𑖀𑖀等字是涅槃點，以是等字連諸字下呼上字音，如涅槃點，是故以龜顯音呼云薩𑖀等，或時簡略云散婆者，以羅半音隱𑖀字上，是故以「𑖀」密音呼散婆等，又要集記云智廣云「𑖀𑖀」二合字又作「𑖀」，以之橫字下也。一音合直云社也。「𑖀」若_{而下反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{楊下反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{龜顯}。云嫌_{女兩反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{龜顯}。北天云若_{人考反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{龜顯}。中天云擎_{乃可反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{龜顯}。北天云擎_{乃可反}。𑖀_{龜顯}，𑖀_{龜顯}。一行阿闍梨意，枳攬

①如二加②合二合③十(二丁)④則二知⑤如二加⑥賢二賢⑦若二惹⑧即是…辨之三百二十六字一⑨證
十(一切智義也)⑩論一智也二百八十一字一

中，薩婆若是體聲謂決斷性也。薩婆若那是業聲，謂至實際也。薩婆若多是作具聲，謂了諸法也。又愚按，諸文中明八轉聲，帶引點及空點者為業聲，具伊聲者為作具聲，具如不知然云何緣為此說耶。最可疑矣。若云字第五聲故同空點者，此義不爾。三昧耶會五佛真言，皆云^三，字上點是業聲，故知字本體非是業聲也。又智度云，多秦云相，多字非作具聲可見。即一切智者，是疏主加釋而非論文也。今略云一切智，具應云一切智相。一切智相即一切種智也。論二十七云，復次薩婆若多者，薩婆若言一切智。一切如先說，名色等諸法佛知是一切法一相異相，漏相非漏相作相非作相等一切法，各各相，各各力，各各因緣，各各果報，各各性，各各得，各各失，一切智，惠力故。一切世一切種，盡遍解知，以是故說，欲以道種智具足得一切智，當習行般若波羅蜜，欲以一切智具足一切種智，當習行般若波羅蜜。問曰，如佛得佛道時，以道智得具足一切智一切種智，今何以言以一切智得具足一切種智。答曰，佛得道時以道智雖具足得一切智一切種智，而未用一切種智如大國王得位時，境土寶藏皆已得，但未開用文解云，論文從初至般若波羅蜜，釋薩婆若多一切智相義，問曰，明得一切智畢而用之也。然古師不解一切智相即一切種智，疏主

略云，即是一切智，故為種種解，恐皆不當也。一切謂名色下，釋^一一切義，論云一切如先說名色等，前者同二十七十三紙已下明一切智所知一切法，論自指云先也。今疏主取前論文意而明也。具如抄引文。謂名色等無量法門者，明名色等二法門攝一切法也。名色者，名謂心法，色即色法也。俱舍頌疏第十云，論云，名色何義，色如先辨，今唯辨名，頌曰，名無色四蘊釋曰，名謂非色四蘊，即受想行識，問名於四蘊是行蘊攝也。如何四蘊總說為名，答輪有四釋，乃第二云，又類似名，此解意謂一切法不過二類，一者色類，二非色類，四蘊與名同非色類，類似名故四蘊名名文問此中二法為始，乃舉阿僧祇法，云何不云一法乎。答抄云愚按有二解，一云，一切者總義，總即一義也。第七二十六云，復次今言一切法者，是總相耳。若依摩訶般若，色乃至一切種智，一一別異說之，義別無量，文總相者，是一義，遍一切法故。且約阿字言之，阿字是一義，又總義也。第十一云以一音聲，四處流出也，謂從阿字出三字成四字，此四字合為一，而遍布一切處也。文第十九十五舉西方下算喻畢，明合法中云，今此阿字門亦如是，是從本不生中為隨順世間，故隨次出身無量法門，雖出是無量方便

然亦不異阿字本性，不生之義，猶如彼數不離於一也。以初算法從一起故，一切數法皆不離於一，乃至一萬即是萬，一不得相離，餘一切數可解也。今此一切法不得離於阿字，亦由是也。又故知，一法是總相故，遍名色等一切法門，是以不明一法也。又解智論畢所知法中，初學十二入，次學名色二法，乃至阿僧祇法也。論第十一九二中說亦如是，十二數恐是總相義，十二處以有為無為法為體故是總義也。又如一日十二時一年十二月等，十二是一種成就數，故最初學十二入以為總也。

云二公？^①（惠）一^②（問曰…當也）百五十字二（解論文云，這種智者論上文云道智，是菩薩所行六波羅蜜等，見次上論文謂依行道智得一切智，一切智者謂實智也，一切種智謂遍覺相，以一切智遍覺一切法，謂之一切種智也，薩婆多者，智證云，薩婆多者即一切智，疑云，一切之智彼此不異，至於智言梵語異，其意如何，阿闍梨云，梵語之中讀那為多，例如此間音相似者涉而用之，文，此師證明，梵文不通同故，讀為多，是以利^③不即一切智，不不異也，勤注，解知義釋，恐不得意也，今按，智證解依，雖非無通同義，此中不爾，何者，論云，多秦云相，是以翻梵語云，薩婆多此云一切智相，文，若作^④者，字助助而成就智義，見仁王疏釋，故利^⑤是^⑥此云一切智若作^⑦者，不是相義，而非字緣，利^⑧不義義可見，一切智相者，利^⑨是^⑩一切智，不即相也，相謂相狀，言以實智知一切法…異等

一切智智。佛亦直答。如實知自心是名一切智智。今此中教授義亦同。然直舉無相菩提。

次下經明「一切智智義」廣說五大喻。故知一切智智者。卽五智五大也。又卽身義云。彼

三百三字通
【義】五字
【和智力】五
【謂二】是重
① ② ③ ④ ⑤ ⑥ ⑦ ⑧ ⑨ ⑩ ⑪ ⑫ ⑬ ⑭ ⑮ ⑯ ⑰ ⑱ ⑲ ⑳ ㉑ ㉒ ㉓ ㉔ ㉕ ㉖ ㉗ ㉘ ㉙ ㉚ ㉛ ㉜ ㉝ ㉞ ㉟ ㊱ ㊲ ㊳ ㊴ ㊵ ㊶ ㊷ ㊸ ㊹ ㊺ ㊻ ㊼ ㊽ ㊾ ㊿

①(是一...
切法中下，
漏無漏，有
此三種無
相隨順互
爲漏境，然

相。如大海水中風不能動以其深故波浪不起。一切種智亦如是。戲論風所不能動。二者一切諸法。可以名相文字言說了。通達無礙攝有無二事故。故名一切種智。問此等文。與今常不壞相云何異耶。謂彼說不動不壞理性云寂滅相。今直舉五佛五智五大五色等相云究竟實際豈同日而論乎。

亦知是法下。述明下智。是法者謂其字門真實智。對上種智云究竟實際。夫此法祕中之最。無上無過妙醍醐故云究竟實際者謂本不生際也。常不壞相謂不思議中道。不增妙有。不減真空。即妙三智。如是三智百非不能非。于是不能是。故云猶如金剛。金剛者謂其字大因陀羅是金剛中之極剛者。能破金剛。金剛不能破彼。故舉金剛之喻以顯法之絕離也。又下疏云若瑜伽行人。正觀三法實相。即是見心實相。心實相者即是無相菩提。亦名一切智智。又無相菩提者。謂其不真實心也。第十二釋摩訶薩意處云。如是淨無垢處一即是諸佛大圓滿實相之地也。又此心開敷稱云大悲。胎息婆羅。此實相心即中胎花藏。如實知此心名一切智智。即是無上妙果。故第十二云。行者當勤求是真言之行無上悉地。所謂如來一切智智。當知諸成就中。最在其上。無與等。無相比也。又問依慈恩清涼等釋。上智為實。下智為權。權實二智云一切智智。今何異乎。答。何必慈恩等以為定量。今疏

所云。即是三藏之所傳耳。又仁王經

亦有此說。經云。自性清淨名本覺性。即是諸佛一切智智。青龍曰。自性清淨本覺性者。即真如也。依起信論上句絕待。下句對待。對不覺等。說名本覺。即是諸佛一切智智。此有二義。有說真如是佛法身。法身智身性相平等。體相相從亦得名為一切智智。如實非智。有說真如即一切智。心歸本源冥合不異。相用非無別體也。即以真如為一切智智。二智一身隨應悉故。又以前觀之。彼經文即與疏所云。衆生自心品即是一切智智。如實了知名為一切智智。同也。衆生自心品即是自性清淨本覺真如。本覺真如即是法界體性智故。云即是一切智智。如上所引第十七及第三等疏亦皆此之謂也。又曼荼羅無盡莊嚴稱一切智智印。若約從果向因。權實二智即是一切智智。中胎藏為實。三重即權。第六云。復次智謂心蓮台上智具足方便謂葉藥開敷。下智二種具不可思議故云希有也。又應知一切智智義。如是不一準也。如是自證下。正釋彼得一切智智文也。經初云何兩字通彼得一切已下。正是問辭也。故下釋中。云云何得此惠已等也。今如是自證者。為顯金剛手問意先明。自證之境無說無見義。至下當知。如是者指天上究竟實際等四義釋。即是自證智也。自證者謂如實知自心。自心即汗栗太心中胎華台。第七十二云乃猶如聞一切語言時即

是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字為真言也。抄解當段文證。自證說法義。指心立自證無說義。是新古異義。愚按當段正是正宗分故。加持說者得經疏意矣。今此中為顯加持說。先舉自證無說義也。說者無言等者。抄出二解。今取初義也。說者無言即明言語道斷義。觀者無見明心行處滅義也。守護經第二五說五字五如來義。舉云。如上所說自證之法。唯自證知非言能說。離諸見相。為未成就諸衆生。故於無相中以相顯示。於無言說假以言宣。譬如空中乾闥婆城非實現實文。不同手中等者。舉喻明自證法無師自覺。故不可示人也。上云。如來自證之智。設以神力加持亦不可示人。涅槃第五四相品云。

樂說。唯是對機說。故云無說也。又勸注明白證說法義。指心明白證無說義。是新古異義也。三百十五字。原本乙本俱冠註曰抄云。古來兩義一。謂自證之境。界純一無相離能取故。更無說位之儀式。唯佛與佛。能究竟盡。無說者無聽者。是云無言見也。愚按。此依金剛頂而解此經。故於此位建立教主。設法身說法義。指心云。自證無言者。即與勸注初說同。若言自證都無言。無自受說。是為不可指心意不分明。更檢他釋。今疏意只無對機說。故云無言。不違自受說也。又指心云。然在加持身為自受法樂說後自證之境也。文此義難依。何也。對他當機而說法為加持身。加持身說豈是自受法樂耶。應思之。百四十五字。第五乃至四十字原本無。今依甲本補之。

○甲本大異故別載之。參照前頁 ○胎十(藏) ○(正)一○(也)一○(經初…異義)百九十八字二(先解經文。經上文云。得一切智智者。正問得一切智智。重云彼得一切智智。次為問宜說一切智智加持說。先舉自證境以為所因。以問宜說一切智智。故經初云何言。通彼得已下。是問辭也。何者依自證故能為他說。自證未得云何為他說法乎。如自證之境者。為明加持說。先舉自證無說義。問如是自證者。為指何乎。謂即指一切智智。上疏云。然此自證三菩提提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言諸盡。心行亦寂云云。覺本初不生即得一切智智。故即指上文。云如是自證等。勸注云。自證法體通三大。體即六大。相即四曼。用是三密也。云云疏無此義。讀者可知。說者無言等者。勸注出二義云云。此二說各執一義。其義終歸一致。何者自證者。唯佛與佛境界。更無對機言說。故云無言。雖然非無自受法

問問意言已下釋彼得一切智智已下文此亦有二初問衆會自得次問爲他說也經初云何兩字流經此中故疏主得經意置二云何以顯二問是此二問俱約衆會機故云云何令我等我等者釋經彼字經廣指衆會機云彼今金剛手代衆會機而發問故疏云我等我者金剛手自稱也等言攝一切衆會也此中意明自證之境一切斷心滅無師自覺云何令我等得如是自證之惠佛若自授與則非無師自覺云何名自證之惠耶是初問自得義也然抄云云何令我等逮得如是自覺之惠者釋經云何如來○得一切智智句以爲承來云何得此已下正釋彼得已下諸句也此解恐不當也今此中有二云何抄主迷此以爲經總有二問而不解總有三問故爲此解也又抄設問答云經云如來等疏云令我等等經疏影略互顯文此解亦不當經疏無違同約衆會機明自證化他義又抄主不解經彼言意也若云經疏互影者彼言應指佛云何指佛云彼若云指次一切智智彼字當在得字下抄主不得彼言意可知云云何得此惠已等者釋經爲無量衆生等文謂自得已而後爲他說故疏主示問承來云云何得此惠已也意明自證是離言說若自得已亦爲他說則隨言說已隨言說云何名自證耶是問爲他說義也能爲無量等者牒經明爲他

三二九 大日經住心品疏私記卷第八

者欲名信喜好樂好五欲如孫陀羅難陀等。好名聞如提婆達等。好世間財利如須彌利多維等。好出家如耶舍等。好信如跋迦利等。好持戒如羅瞻維等。好絕如陀跋羅^{佛如十餘}。好頭陀遠離如摩訶迦葉。好坐禪如^{安所生也}。好智惠如舍利弗。好多聞如阿難等。好知毘尼如優婆塞等。如是佛弟子各各有所好。凡夫人亦各各有所喜。或有喜姪欲。或有喜瞋恚。云云唯識第五十八云。云何爲欲於所樂境希望爲性。勤依爲業。述記六本云。然勤依者。如此下說。及對法第十等皆云。信爲欲依。欲爲精進依。即入佛法次第依也。今信者舉欲依也。喜者論作喜。喜同喜。喜欣也。悅也。上聲又好也。去聲今對下好樂故。應是悅義也。然論明佛弟子中皆云好。大明凡夫中云。亦有所喜或喜姪欲。云云依論文意。似好喜兩字以顯凡聖之異。更尋好樂者。即希望是明欲性也。唯識云。希望爲性是也。如孫陀羅難陀等者。皆如抄辨。乃至諸得道人等者。愚按。孫陀羅及提婆是惡法欲。惡欲然一。故云等。論一人下皆有等字。得道人等者。明善法欲。大迦葉等皆是也。今疏主爲顯此義故。於中間自加語。云乃至得道人等也。論明得道人中。總有七人。今且舉迦葉等五人。故云乃至也。

時從欲爲性。習欲成性。性名染心爲事。欲名隨緣起。是爲欲性分別。文。性名積習者。性是現在心性。積習是過去重習。依過去積習。現在心性種種不同。藏品彌勒真言釋云。阿舍也。心性也。謂彼先世所習行。諸根性欲文相從性生者。性在干內。相是外現。內性不同故。外相種種不同也。欲隨性作行者。欲與性體不同。故云隨。謂內在多聞性者。隨外樂欲而爲多聞事業。故云作行也。或時從欲等者。已上與種子生現行義同也。此下與現行熏種子義同也。性及欲皆在現在。謂且如好。多聞。數數希望遂爲其性。所謂習爲性之謂也。

性名染心下。辨性欲異。染心者染名。習染。非必不善。故云習欲。數數習染於欲。以成性故。此性名染心。故知染心應通善惡。若習善欲成善染心。若習惡欲成惡染心也。染心爲事者。染心在內。欲即在外。其義可知。現流論文及兩本義釋。無一染心。恐今本爲正。隨緣起者。善惡染心緣境爲希望事。是名爲欲。欲隨染心起。云隨緣起也。種種方便道者。明不思議權智也。龍樹云者。引智度第一百十七經論云。問曰。先見阿闍佛品中。囑累今復囑累有何等異。答曰。菩薩道有二種。一者般若波羅蜜。二者方便道。先屬累者爲說般若波羅蜜體。竟今以說令衆生得是般若方便覺屬累。以是故見阿闍佛後說迴和品般若波羅蜜中。雖有方便。方便雖有般若。而隨多受名般若與方便本體是一。以所用少異故別說。譬如金師以巧方便故以金作種種異物。雖皆是金而各異名。菩薩得是般若波羅蜜實相。所謂一切法性空無所有寂滅相。即欲滅度以方便力故不取涅槃證。是時作是念。一切法性空涅槃亦空。我今於菩薩功德未具足。不應取證。功德具足乃可取證。是時菩薩以方便力。過三地入菩薩位。住菩薩位中。知甚深微妙無文字法。引導衆生。是名方便。文金體與異物。如大喻。權實二智。般若若實智。迴和^{此云}是權智。般若雖通二智。約勝實智名般若。權智名迴和也。華嚴大疏十四三云。迴和俱舍離此云方便善巧。肇公宗本論云。迴和般若者。大惠之稱也。諸法實相謂之般若。能不形證迴和功也。適化衆生謂之迴和。不染塵累般若力也。然則般若之門觀空。迴和之門涉有。涉有未始迷虛故。常處有而不染。不厭有而觀空故。觀空而不證。是爲一念之力權惠具矣。

●是現乃至體是四百三十一字依甲本補之 ●蜜十(道)?

十九云。以此阿字法體常遍一切處故。若能如是相應。即同毘盧遮那遍一切處也。真金智體者。即毘盧遮那實智身。第四云。云闊淨金亦是自然性淨。色又最深。明佛金剛智體最爲深妙。般若通身放種種光。即是普門開示大惠明。方便也。造種種乘者。即巧方便。意明從本地身而流出。加持身也。復次此中等者。抄云云。愚按。上正說中釋。問意云云。何令我等速得如是自覺之惠。是約衆會機自證化他而爲問也。今對彼云。復次。文意可知。發起大悲胎藏等者。第三十四釋。希有世尊自性三菩提等文云。金剛手承佛神力。領解上文。先歎世尊云云。上文者。正指當段經文。故今疏釋云。發起大悲等。又遙發起具緣品中內心妙白蓮等四重圓壇義。故云於薩婆若平等心地等。薩婆若心地即內心妙白蓮也。具如第五卷釋。今得一切智智者。中胎藏也。種種方便者。葉藥開敷也。當知此問即是發起曼荼羅二諦義也。

於薩婆若等者。約大悲漫荼羅以釋。宜說一切智智等文也。薩婆若平等心地者。指前一切智智。一切智智者。中胎華臺本地常心。第七云。無垢同虛空者。即是淨無垢不思議心地也。以大方便於此地上。畫作普門漫荼羅。故經次云。住不思議心起作諸事業。梵本具云。心地以偈中五字成句。不可累贅。然地即是心體。故但云。住不思議心也。又心地者。所云摩訶薩意處第

十二云。次如來答。摩訶薩意處說名曼荼羅處者。心處亦可名爲心位。即指此衆生自心之處。即是一切佛大悲胎藏曼荼羅也。乃如是淨無垢處。即是諸佛大同滿實相之地也。又具緣品所說擇地治地等。皆是平治于行者心地。畫作大悲漫荼羅方便也。第十六二十一云。乃至猶如手掌平正。所謂地平者。以三昧而言。即是得見淨國莊嚴。其地平正無有瓦石諸山及沙礫等也。然是即是淨菩提心之義。以信力故。不其心地也。除去所有阿賴耶之所含藏沙礫株杌等類。唯除畢竟平等淨菩提心體性之地。若能平淨此地。即可成就大悲胎藏佛會莊嚴也。又心地即具字義。第四十七香水真言初句云。具字。疏釋云。以此字門即是菩提心本原。今所造大悲藏生漫荼羅王。乃先用香水灑淨。皆爲治如是心地。令離諸垢穢故。若論外境。亦是所持金剛心地。是故餘字皆爲成此字門。又十六明以字。梵字中云。具字爲弟子身。即是弟子菩提心地也。又云。既焚竟。豈如一乘斷滅灰燼而不復生耶。不復如是也。諸垢之薪已盡。更有妙生所謂淨菩提也。眞實生也。此生即是清淨之性。如來種子也。清淨者。即弟子身中四重壇諸尊也。故第八十三云。至弟子所先用囉字焚燒其身。悉成灰已。方用四瓶次第灌之。灌已。觀世灰中作驪字門。其色純白。從此出生五字。所謂阿嚩訶訶。持其五字輪。次說暗字。在其頂上轉成中胎藏。

又從此字生三重光焰。一重遍遍咽上。隨所照及之處。諸尊隨現。即成第一院漫荼羅。次一重光遍遍心上。諸尊隨現。成第二重漫荼羅。次一重光遍遍臍上。諸尊隨現。成三重漫荼羅。爾時弟子都成漫荼羅身。若更深釋。即是普門法界身。此發問正在于茲矣。畫作諸佛等者。正釋。宜說一切智智等句。從本地常心流出四重圓壇。故云畫作等也。畫作者。阿梵云。云云。第十六云。賀多者。猶如衆緣莊嚴積聚名爲賀多。文畫作梵語應是。云云。衆緣莊嚴即普現色身義。故從本地身而流出三重。亦云畫作梵言。自含淺深而義故耳。經宜說一切智智者是總。總指四重壇諸尊云。一切智智。第七十一云。一切智智者。即是總舉十方三世如來一切金剛智印。文經云。或聲聞乘道等。是別。別列加持流現諸尊也。疏合釋。總別文云。畫作諸佛等。諸佛菩薩者。當經大乘道。是明八葉四智四三昧及第一二重也。乃至二乘者。當經或聲聞乘道乃至或五通智道等。是明第三重也。百重圓壇者。指心出四義。第一義云。諸佛一菩薩三。乘三八部四。如次爲四重。第十四云。又此漫荼羅一。一位位各有種子。用標記彼差別法界之門。當知一一入於阿字。見於內證之標。即知如來內證之德。故名標記也。隨彼四重分位。從佛分位而出者。即是佛之標幟。或從菩薩分位而出。或從二乘分位而出。或從天龍八部分位而出。當知。階降差別各各

又從此字生三重光焰。一重遍遍咽上。隨所照及之處。諸尊隨現。即成第一院漫荼羅。次一重光遍遍心上。諸尊隨現。成第二重漫荼羅。次一重光遍遍臍上。諸尊隨現。成三重漫荼羅。爾時弟子都成漫荼羅身。若更深釋。即是普門法界身。此發問正在于茲矣。畫作諸佛等者。正釋。宜說一切智智等句。從本地常心流出四重圓壇。故云畫作等也。畫作者。阿梵云。云云。第十六云。賀多者。猶如衆緣莊嚴積聚名爲賀多。文畫作梵語應是。云云。衆緣莊嚴即普現色身義。故從本地身而流出三重。亦云畫作梵言。自含淺深而義故耳。經宜說一切智智者是總。總指四重壇諸尊云。一切智智。第七十一云。一切智智者。即是總舉十方三世如來一切金剛智印。文經云。或聲聞乘道等。是別。別列加持流現諸尊也。疏合釋。總別文云。畫作諸佛等。諸佛菩薩者。當經大乘道。是明八葉四智四三昧及第一二重也。乃至二乘者。當經或聲聞乘道乃至或五通智道等。是明第三重也。百重圓壇者。指心出四義。第一義云。諸佛一菩薩三。乘三八部四。如次爲四重。第十四云。又此漫荼羅一。一位位各有種子。用標記彼差別法界之門。當知一一入於阿字。見於內證之標。即知如來內證之德。故名標記也。隨彼四重分位。從佛分位而出者。即是佛之標幟。或從菩薩分位而出。或從二乘分位而出。或從天龍八部分位而出。當知。階降差別各各

●性十(設)●(中胎一當心)八字二(即衆生本具心地。故上云如實知自心即一切智智)二十字●●答十(云)●●原本甲本乙本註註口第十二二十一云。漫荼羅者是清淨義

故攝論云。法界者是一切淨法因故。又中邊論云。聖法因爲義故說法界。聖法依此境生。此中因爲義是界義。二是性義。謂是諸法所依性。故此經上文云。法界法性並亦然故也。三是分齊義。謂諸緣起相不雜故。初一唯依主後一唯持業。中間通二釋。文華嚴大疏第六十初云。法界是所入之法。謂理事等別然法合持軌。界有多義。梁論十五云。欲顯法身含法界五義故。轉名法界。一性義。以無二我爲性。一切衆生不過此性。故二因義。一切聖人四念處等法。緣此生故。三藏義。一切虛妄法所隱覆故。非凡夫二乘所能緣故。四真實義。過世間法。以世間法或自然壞。或對治壞離。此二壞故。五甚深義。若與此相應自性成淨善故。若外不相應。自性成毀。故上之五義皆理法界。復有持義族義及分齊義。然持曲有三。一持自體相。二持諸法差別。三持自種類。不相雜亂。與法義同。族者種族。即十八界上二。並通事理。分齊者緣起事法不相雜故。於中性通依主持業。因唯依主。後六唯持業。今此法界者。廣大金剛智體。即具字法界體性。一一諸尊皆悉以法界爲體。是體義。法界者其體是五智五大。第十六二十六云。此阿者。即是法界之性。以一切法本不生故。即同法界也。以阿字故。餘水火風當知。亦是法界清淨之性。從因緣起而知。本不生。以此一一真言之字加持而加持之。當知。此字本性清淨也。又具緣品云。染衆生界以法界

之味。古佛所宣說。是名色義。第六十四云。如世間綵畫。不過五色。然更相涉有種種深淺不同。巧惠者善分。布之。出生萬像。無有窮盡。法界不思議色。亦復如是。統而言之。不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以普門善巧。同作悲生漫荼羅。乃至出生世界微塵數隨類之形。猶不窮盡。若瑜伽行人得此中意者。當觸類而長。自在施爲。寂滅真如中當在何次。如偈中所說。且舉一途法門。提其綱領耳。以五字五色。經緯交互以成。一曼荼羅。謂之法界圓壇也。又一諸尊皆是毘盧遮那具體法身故。即是法身之身分。是分義也。又四重諸尊從法界體性而流出故。是因義。又法界是諸尊所依性故。是性義也。又一諸尊持自種類。不相雜亂。是分齊義也。因義唯依主釋。性義通依主持業。釋。法界是諸尊之所依。又法界即所依也。分齊義唯持業釋。諸尊當體不雜亂故。圓壇者曼荼羅之異名。第四二十九云。又曼荼羅是輪圓之義。集經第二十三云。曼荼羅此云壇文。此一一本尊等者。第二十七云。今以如來平等惠觀。從因至果。但是如來一身一智行耳。又二十六云。當知一切大會曼荼羅。皆是普門身。即是法界身。即是金剛界身也。

大日經疏私記第九

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

且如有人下。釋經若有衆生已下文也。已上約所乘法。故云。聲聞乘道等。是約所現身。故云。現佛身等。上疏云。約菩提義。有無量無邊金剛印。約佛陀義。即有無量無邊持金剛者。即此義也。釋中有二。此下初示所現大意。且舉世間三昧道。云。志求五通等也。抄出兩義。又指心云。前自證圓壇今加持世界壇。云。皆又允當。讀者可知。今云於前所舉。四重圓壇無盡莊嚴中。且約初入。舉第三院中五通仙成就。以顯餘諸尊。故云。且如。且不盡之辭。如指斥之辭也。志求五通者。演密云。謂如有人志心希求五通智道。五通者。神境天耳天眼他心宿住。第四三五云。或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏中具有迦葉祖曼大仙等種種真言。能令獲得不思議神通。乃至如毘盧遮那住壽長遠。彼便踴躍志求。得入正法。文思按外道離欲界貪等得五通也。此位斷惑與三乘共十地中離欲地阿那含也同也。智論七十五云。離欲地者。離欲界等貪欲諸煩惱。是名阿那含。於菩薩離欲因緣故得五神通。文即從大悲胎藏者。謂從中胎藏而現也。第五二十七云。乃至此蓮華臺是實相自然智惠。

●甲本真書曰。保八年歲次癸卯五月十有八日於五智山志。遺亭書寫之。最沙門曇寂撰。元文二年歲次丁巳。在三月初四日重正治了。乙本真書曰。文化十一年六月八日開筆於洛東院。下柳舍竟。雲之。●大王經第三十九卷五百八十五頁。●又充二不。●今云乃至辭也。四十九字依甲本補之。

蓮華葉是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏漫荼羅之體。其餘三重是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。又第三云。從善門方便現第三重一切衆生喜見隨順之身。文。現蓮陀梵士者。經音第十九十三云。毘陀或言韋陀皆訛也。應言轉陀。此云分也。亦云知也。四名者。一名阿由。此云命。謂醫方諸事。二名夜珠。謂祭祀也。三名婆磨。此云等。謂禮儀卜相音樂戰法諸事。四名阿闍婆。謂呪術也。此四梵天所說。若是梵種年滿七歲就師學之。學成即作國師。爲人主所敬。梵天孫尼耶婆仙人又作。入轉陀。摩登伽經。吳律。卷三。支。上曰。昔者有人名爲梵天。修學禪道。有大知見。造一闍陀。流布教化。其後有仙名曰白淨。出與子世造四闍陀。一者讚誦。二祭。禮。二歌。詠。四禪。次復更有二婆羅門。名曰弗沙。其弟子衆二十有五。於一闍陀廣分別之。即便復爲二十五分。次復更有二婆羅門。名曰鵲。變一闍陀爲十八。次復更有二婆羅門。名爲善道。其弟子衆二十有一。亦變闍陀爲二十一分。次復更有二婆羅門。名曰鳩求。變一闍陀以爲二分。二變爲四。四變爲八。八變爲十。如是展轉凡千二百十有六種。文。雅心論。法救造。宋。天竺。七曰。四毘陀經。一者億力毘陀。二者阿陀毘陀。三者耶。訓毘陀。四者三摩毘陀。毘陀者智也。有六。夫所成。一學。二欲。三想。四解。五說。六星歷也。又最勝疏五本六云。四明法。即四薛

陀論。舊云。韋陀。或毘伽羅論。皆訛謬也。一願力薛陀。此云壽命。釋命長短事。二耶樹薛陀。此云祠祀。明釋祠祠之事。三婆摩薛陀。此云平明。平是非事。四阿達薛陀。此云術明。釋伎術事。文。述記。一末七五云。吠陀者明也。明諸實事故。梵志者。實經第二。晉注云。波利婆羅理迦。此云。文句八之二。四記云。在家事。梵名爲梵志。出家外道通名。尼乾。文。輔正記第八二十六云。梵志者。事於梵天。志在梵天。故云也。私記八十九云。問大論五十六云。梵志名。一切出家外道。若有承用其法者。亦名。梵志。涅槃疏云。梵志是出家外道。又問梵志與婆羅門爲梵漢異。爲異體。若云梵漢異。有涅槃疏云。別也。若云異者。瑜伽論以婆羅門即名梵志。婆沙二十四云。婆羅門至彼王所。王言。梵志從何所來。俱舍十二光師疏。婆羅門此云梵志。答唐梵異也。而章安且約一類分。其別耳。非謂一切大經三十五。十仙之中。闍提首那婆羅門。歸佛出家剃髮名婆私吒。梵志。不云出家。故約此也。彼疏釋婆私吒云。此人本是出家外道。不俟剃髮。何以知之。前文闍提云。婆羅門。今婆私吒但云。梵志。梵志即是出家外道。所以更須施其應器。已上然十仙中。檀子梵志等歸佛之後。亦云出家。故知。梵志非必出家。其婆羅門亦通出家。今對尼乾且云。在家。故大論三云。在家婆羅門。又云。出家婆羅門。今達陀梵志者。是在家外道也。愚按梵是梵言。婆羅門

之略稱也。志即漢言。若依輔正說。是志求義。今恐志與士通。即士夫義也。羅優仙等者。第十六十一釋。火天眷屬中云。當以諸大仙而圍繞之。謂迦葉瞿曇仙等。皆次畫之。並在火院之中。火院即三角壇。其中色赤名赤院也。其印如前五通仙人說。四闍陀印是也。此是梵行者祕記。若誦闍陀者。見此手印。知是何論。是何部等也。瞿曇仙云云。未建拏云云。謁伽仙云云。闍私仙云云。羅私云云。精勤不久者。世間成就品所明。聲字觀位。第一也。成此仙身者。諸佛勝句。第二。本尊三昧衆相現前位也。第十二十九云。此三事等明見本尊故。當於自處作也。又即自觀其身。亦同本尊。以三事等故名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等隨想而現。隨念而指。其功無有益也。更轉方便者。方便至隨問而答。然後入修學出世真言之行。不如此者。徒謂三密本尊身語意也。世間成就外觀本尊。成就品。出世成就內觀本尊。如悉地。轉外爲內云。更轉方便。第十一十四云。爾時薄伽梵復說此法句。於正等覺心而作成就者。前品已說。世間成就。送於行人。令至出世成就。是以於此中說用佛心。作出世成就之業。佛心謂如上真言四字。隨取一字作之。皆得也。作此成就當得出世之果。正等覺心即真言心也。即成毘盧遮那身也者。謂第二正覺句自見心佛也。第二十三云。乃至若外圓中明見本尊等。如上方便。今內觀時即是自身作毘盧遮那等

①入二八學 ②禮二祀 ③十(六)? ④訓二誦 ⑤夫二支 ⑥原本甲本乙本冠注曰多難要抄云。梵志傳譯曰梵者。淨案梵志是此間語。非外國音。梵是訓淨。如寂訓靜。非外國音。章論者云。外國呼梵爲婆羅摩呼志爲波他刺。⑦(異)一 ⑧有二者 ⑨(至隨問... 述)二十一字一 ⑩

本尊也。既如是與瑜伽理相應。即是隨分成就也。又第十一、十三云。謂觀阿字令作深黃色。其色相端正嚴好。令人悅意。在於自己心。又此字經云并點廣者。即是字上加點義。增加即是廣也。於字外作四角金剛標欄此欄同三股金剛股更互相又而作之於中置字。見此阿字已。即轉此字作毘盧遮那本尊之形。即是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此即菩提心中所見實相之佛。猶淨瑠璃中內見真金像。非同餘心數中妄想也。又如現佛身等者。正釋若有衆生等文也。隨類形聲等者。釋各各同彼等文。第十二、十六釋羅刹夜叉等眞言云。即用彼方言作。呪也。又是云同彼言音也。種種威儀即密印。故云隨類形聲悉是眞言密印也。或久或近等者。菩提心義第二十七舉當段文畢云。此中或久是次第入。或近是不定入。若云五種三昧通皆開心實相門。一生成佛者是超入也。又愚按第六十五云。又入此深玄色時者。即是如來自證中胎花藏爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超入者。有頓入者。然其所趣畢竟同歸。故云一切內深玄也。又漸入久也。超入及頓入即近也。又第十五、二十二云。果有二種。一是可見法。謂現世而得成就。二者非可見法。爲當來果法永無盡故。世世受果。展轉勝進以至成佛。可見法近也。不可見法久也。謂或久或近皆悉流入薩婆若海。故云無

非毒鼓因緣也。毒鼓因緣者第四十三云。謂造立此漫荼羅。是隨有見聞觸知。下至舉手低頭一念隨喜。皆必定成於阿耨多羅三藐三菩提。故阿遮梨雖不得差機誤授爲作具夫灌頂然繫珠毒鼓之緣豈當已乎。故當運大悲心務令廣洽也。又問毒鼓因緣本出涅槃。彼云除不橫死者。謂提也。今亦爾耶。答喻取少分。實非無異。豈上疏不言。如一聞提必死人。乃至於救療因緣心不怯弱云何快然耶。故經云下合經也。一切智智道者即五種三昧道經云或聲聞乘道等是也。第七四云若更作深祕釋者。如三重漫荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊。又一味者謂一種淨菩提心味也。一一諸尊皆不離本地常心阿字菩提心體。故云一味第六云。此曼荼羅色義亦然。以法界不思議色染衆生心。同一淨菩提味。第十四、十八云。時執金剛具德者。猶手持如來智印。即是具足一切諸佛種種功德。皆同一味。所謂如來解脫之味。以彼智印同於如來。故云其德者也。又解脫味即淨菩提心也。第十七云云。鉢羅是解脫義。第四十七云。波羅字者。波是義諦。羅名爲塵。以一切皆入阿字門故。即是塵垢本來不生。塵垢本來不生即是第一義諦。第一義諦所謂淨菩提心也。又涅槃第五、四和品若得成於阿耨多羅三藐三菩提已無愛無疑無愛無疑即眞解脫又

解脫味者。漫荼羅無過上味義。是是第一義。即無過上也。故經云皆同等者。依經顯文四重諸尊不出法界。故云同一味也。而疏約本尊與行者機感相應。釋同一味義。次下疏釋分明也。意明機有淺深。故成就有久近。久近雖異等蒙無鼓因緣。何者一切衆生從本已來平等智身故。云經云皆同一味等也。又解脫味者第六云。謂深衆生界以法界味古佛所宣說。是名爲色義者。猶如世間染色能染淨疊使同味。故云。袈裟味者。即是深作袈裟色也。此漫荼羅色義亦爾。以法界不思議色染衆生心。同一淨菩提味。此中亦爾。解脫味者。即中胎藏涅槃深玄色。三重諸尊色相差別與中胎藏不異故。云同一味等。又第六云入此深玄色時者。即是如來自證中胎華藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超昇者。有頓入者。然其所趣畢竟同歸。故云一切內深玄色也。又菩提涅槃名異體同。故俱名解脫味。具如追記。所以然者下。明同一味所以也。色心實相者。色心當體法爾道理名爲實相。色即五大合爲色蘊。心即識大。開爲四蘊。所依五蘊即是六大。六大即衆生本有理趣是云實相也。又色心即諸法故。色心實相者。即諸法實相。諸法本初不生即阿字佛知見。第七八云。今此眞言門祕密身口意。即是法佛平等身口意。然亦以加持故。出現于世。利益衆

●(經云一切智智道一味所謂如來解脫味)十六字十一●●殊十(即是一味義也)●●(故經云同一味等也)九十五字一●●無二毒●●深二染●●故十(以味解色)●

生也如來無礙智見在一切衆生相續中法爾成就無有缺減以於此真言體相不如實覺故名生死中人若能自知自見時即名一切知者一切見者是故如是知見非佛自所造作亦非他所傳授也又色謂千栗太心即質多千栗太是心蓮華臺質多即葉葉開敷即是本具曼荼羅無盡莊嚴也平等智身者上云法界者廣大金剛智體也此智體者所謂如來實相智身又上釋平等句云今就此宗謂修如是道迹次第進趣得往三平等處故名爲句即以平等身口意秘密加持爲所入門謂以身平等之密印語平等之真言心平等之妙觀爲方便故速見加持受用身如是加持受用身即是毘盧遮那遍一切身遍一切身者是行者平等智身又愚按智身者本覺之異稱一切衆生等具故云平等也起信云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不通法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺義記云欲明覺義出纏相顯故云即是平等法身既是法身之覺理非新成故云依此法身名本覺無性攝論云無垢無量礙智名爲法身金光明經名大圓鏡智爲法身等皆此義也今色心實相者自性住佛性平等智身者至得果佛性因果體一念佛不二故云常是毘盧遮那等也非是得菩提等者明法爾如是非是新成也同覺第一云十一非作故無本性無故疏云非由我作觀行方得身心空無

本性空寂元來無故佛從平等心地等者佛謂能現佛身也平等心地者謂果上薩婆若平等心地謂從中胎藏流出三重無盡莊嚴也謂佛明見一切衆生具寶王性故即時生大悲心從真起用從本垂迹也此中約三昧耶四義釋上云色心實相等者是平等義從本垂迹是本誓也開發衆生等者即除障覺也理趣釋云三昧耶者漫荼羅之異稱今釋曼荼羅義故用此義也三昧耶四義具如第九卷釋三三昧耶中還用開發等者明垂迹本意也所以垂迹者爲欲令一切衆生還開此心地得無盡法寶也所云唯以一大事因緣故出現於世者此義也第五四云次云成辦於大事者即是能成大事成辦大事因緣所謂開示悟入如來知見又上云發起大悲胎藏曼荼羅義也又具緣品所明大悲胎藏漫荼羅者今應度者引入大悲灌頂壇開發心地大曼荼羅義也即是大事因緣即是三昧耶義也妙感妙應者妙謂不思議不思議即阿字義也一切衆生色心實相本具阿字本不生理謂之妙感也佛已證本不生心地故起同體大悲是離愛見從不思議法性而起故不出阿字門謂之妙應也感應俱不離阿字門故云妙也所生方便者行者心爲因佛心爲緣依感應因緣而所生者即大悲曼荼羅普現色身境界今四句推檢畢竟不可得故云不出阿字門也第三四云且如行者於瑜伽中以自心爲感

佛心爲應感應因緣即時毘盧遮那現所喜見身說所宜聞法然我心亦畢竟淨佛心亦畢竟淨若望我心爲自即佛心爲他今此境界爲從自生耶他生耶共生無因生耶以中論種種門觀之生不可得而形聲宛然即是法界論幻即幻論法界即法界論遍一切處即遍一切處論幻故名不思議幻也文譬如下舉喻結成同一味義也海梵云月子與月子通同故以爲喻也大海喻法性波濤喻緣起也迭爲能所者能所即感應也正是明生佛不二同一味義也所謂鹹味者喻解脫也虛空藏所問經第三十六云譬如大海同一鹹味菩提一味法解脫智亦復如是復次執金剛下已上約漫荼羅明一切智智義畢自下舉五喻明一切智智義是念起下五字門義故重舉此喻也大悲胎藏祕密方便者指心出多解恐不當也愚按上五約一切智智發起大悲胎藏義故云薩婆若平等心地畫作四重圓壇也是發起下內心妙白蓮等四重曼荼羅義也此下約五大發起祕密方便一切智智是曼荼羅自體五大即大悲方便今大悲胎藏者七日造立曼荼羅祕密方便者具緣品所說擇地治地乃至七日作壇行事也一一方便不出五字五大故說五大喻發起下文也具緣品初告金剛手言諦聽今說修行曼荼羅行滿足一切智智法門云云第三十六釋此文畢

佛乃至莊嚴也三十六字依印本補之 二 說十(味) 佛

云且如下文云。先爲弟子擇地。平地者。若論外事。自如常釋。若爲我。倒凡夫。擇得一念守齊種子心。治令平正。亦名治地。乃至爲一生補處菩薩。擇去心中無明父母極細之垢。亦名治地。由此言之。則經文一。一言下。治地之義。凡有幾重。例如十緣生句。皆漸次轉深。不可窮盡也。執金剛作如是勸請。佛還以此印印之。而後衍說。故云滿足一切智智法門。若此地不滿。則不能普爲一切衆生作救護安樂也。又約內心秘密曼荼羅者。大悲胎藏者。本具實相心地。秘密方便。謂五字門。大悲萬行也。下。菩提心種子於大悲藏中。以此爲因。五大爲緣。緣相會成菩提樹王也。第四十九云。夫曼荼羅者是發生義。今即名爲發生諸佛曼荼羅也。下。菩提心種子於一切智心中。潤以大悲水。照以大惠日。鼓以大方便風。不礙以大空。能令不思議法性。牙次第滋長。乃至彌滿法界。成佛樹王。故以發生爲稱。又所謂虛空地水火風也者。經空中地。東火南風。北水西次第也。疏空中地。東火南風。北水。順次對方兩箇建立也。文經是順次。疏即對方。然經北西次第。非是順次。讀者思之。愚按經文次第。別有其義。何者。初發菩提心。大修萬行。由萬行故。證涅槃果。北方從涅槃中示現。八相西方方便智義也。凡一代化。諸皆是寂中事業也。所謂大寂涅槃建立。立大義是也。今經次第。即此義也。然今疏且隨言便。示五大名。云虛空地水火風。非必違經文。

存別次第。故次釋中全與經同也。然於此中論無畏。不空異義者甚繁矣。因辨無畏所立。不可限東南西北。云何知者。第二卷三十七明。五色中東南西北。中次第也。第四十一。五佛次第。東南西北也。如是。非一準。唯是法門所顯。各有標記。豈守一隅乎。不空義亦應准知。初句下釋。虛空界喻也。虛空界者。演密云。界即體性義。俱舍第一云。虛空但以無礙爲性。由無障。故色於中行。光記第一三十六云。虛空但以無礙爲性。容受一切諸有爲法。故正理論云。虛空容受色等有爲已上雖言容受。而不可說。虛空體性在此。在彼。無方所。故如眼識等。問若不礙。故說名虛空。空界色性亦不礙。他應名虛空。解云。空界色性雖非能礙。而礙。彼餘色障。而開避。故其體不生。世言虛空者。於空界色說。虛空聲文。如此。即是毘婆沙義者。今所舉喻。是世間空界。非是遍喻。故指云。毘婆沙義。世間虛空。是無記性。故云。無過無德。婆沙七十八八云。問空界云何。答如契經說。有眼穴空。有耳穴空。有鼻穴空。有面門空。有咽喉空。有心中空。有心邊空。有通飲食處空。有諸肢節毛孔等空。是名空界。阿毘達磨作如是說。云何空界。謂諸礙色。礙謂積聚。即牆壁等。有色近此名隣礙色。如牆間空。叢林間空。樹葉間空。窓牖間空。往來處空。指間等空。是名空界。○問虛空。空界有。何差別。答。虛空非色。空界是色。虛空無見。

空界有見。虛空無對。空界有對。虛空無漏。空界有漏。虛空無爲。空界有爲。問若此。虛空是無爲者。契經所說。當云何通。契經說。世尊以手摩捫虛空。告諸苾芻。豈佛以手摩捫無爲而告弟子。答。彼於空界說。虛空聲。非謂虛空。手可魔捫。○有處問。虛空。而容以空界。如品類足作。如是說言。云何虛空。謂有虛空。無障無礙。色於中行。周遍增長。問何故問。虛空。而容以空界。答。虛空微細難可顯。空界相。能易可開示。以龜顯細。故作是說。抄云。婆沙以擇滅無爲。理喻世間空者。恐不爾。婆沙俱舍等。明三無爲。所謂虛空。擇滅。非擇滅。然於虛空中。說虛空聲者。以世間空界。顯非擇滅無爲也。又抄出多義。皆不當也。愚按。經云。虛空。離分別等者。與婆沙虛空。無障無礙。同。無過無德。故云。如是。毘婆沙等。然一切智智。虛空不爾。雖是無礙大。異功德。豈非法譬不齊。爲會此義。自問自答。以明虛空。非是遍喻也。如此等者。是自問也。重按。十四本云。如毘婆沙義。此即是三字無之。今疏恐衍。如義釋文。尤善矣。今如來智身等。者。第二十云。謂此無相無礙之法。等同於空。無量無礙。無所不通。然復有異義。所以者何。若一切法。直爾如空者。即是無過。患無功德。今此中。雖無相無礙。猶如虛空。而具一切如來真實功德。無所不備。故次明第二句義也。雖舉此空爲況。然有無量無邊。離相之德。非虛空所能喻也。文。

①地二治②原本甲本乙本註同自撰曼荼羅中五佛中東南北西次第也③識二儀④中一⑤知十(此義具如別記)⑥(所)十礙⑦識二被⑧(即是)一⑨異二有⑩(重按一善矣)二十九字一⑪若十(辦法譬不齊義也)⑫

有無分別三字。兩文不同。云何智證釋契今疏乎。智證云。無分別梵云劫跋夜帝。此細分別等者。義釋無分別三字。故為此解也。若如解者。無遺細分別。故知遠疏釋也。又抄引守護云。離一切能分別細分別及無分別云云。此文叶演密意。若依此文。今經可訓離一切分別無分別無分別云云。文此解亦不爾。守護第三句。唯云無分別。無捨遺無字。演密云。雙遣云。無無分別。與守護經意不同耳。又檢明藏守護經。作遠離一切能細分別。何以故此虛空即心性故。又無第三句無分別三字。抄所引本為好也。又如虛空下。已上逐文釋畢。此下疏主得經意釋出別意也。是增長緣意也。又上約虛空體。是約虛空用也。此中分字釋。又如虛空下。謂其字義。其是空義。虛空無礙為義。體無礙故離種種顯形色也。無所造作下。其字義可知。而能含容下。其字義。其是本性寂義。本性寂故。能含容萬像也。此中法喻有少異。唯是取少分相似也。喻中草木生長有情事業等。皆在于物。不在虛空。虛空唯以不礙為用。以不礙故草木生長事業得成也。合法中無量度門等。正是佛智虛空一切智智之作用。第二十卷所謂法身有加持用者。即此義也。又第十十一云。所謂阿字自體從本已來具無量自在力不思議力。又當知法中無量度門等。當喻中不礙義。佛智虛空非但不礙。自有加持用故。法譬不齊可見。雖離一切相者。謂離能分

別也。常無分別者。即無分別也。而無量等者。無無分別義。即明大空三昧相故云。而無量度門等也。第六十二云。及平道場自證心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。爾時心。不住相亦不依空。而照見空與不空畢竟無相。而具一切相。無量度門等也。故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙惠。佛說是人一切智智究竟圓滿。第四十九云。如虛空離一切相。而含萬像。離一切作。而世間事業因之得成。阿字門亦復如是。無相無作而具足無盡莊嚴。成就普門不思議業云云。又吉慶第九贊云。逮見心明道時。即是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧。普現漫荼羅身。即此義也。又離一切相等者。是離一切過也。無量度門等即萬德成就也。第二句下。第二釋地大喻也。下云其字門為地。地是菩提心大地。東方發菩提心義。其佛名寶幢佛。第四云。如東方寶幢佛。乃是初發淨菩提心義也。又念剛頂云。東方阿閼佛。此云無動。無動即地大無傾動義也。亦不動云。其字義。即真淨菩提心。初其字義也。抄云。總有三義。此解不可。今略言之。即有二義。謂生長義。依止義。今經唯有依止義。疏總有八義。一出生義。二作依止義。三不作荷負念。四不念恩德。五無有勞倦。六不喜不憂。七深廣難測。八不可傾動。八梵云。阿史吒。八是其字數與地大義相應也。故釋中亦有八風八心等義。又八辨肉團即八葉花

臺。是其字菩提心體。故其字為種子也。應思之。此中疏釋依大般若五百六十七說。五大及日月蓮華八喻中之五大文。用者往見。又守護經云。亦如地大能為一切世間出世間。天龍八部依持而住。生長成熟。而無厭倦。此經說三義可見。經云天人阿修羅依者。約初舉阿修羅攝八部衆。人天部總攝一切衆生。故喻中云一切衆生依也。指心配解三大者甚鑿矣。如世間下。初釋喻中有八義。如上辨之。此下第一出生義。有發等者。舉能生能依物。以顯所依地德也。有發者如勸注辨之。卉木等者。法華品卉木叢林及諸藥草。天台疏云。卉是草之總名。木是樹之總稱。衆草成叢。衆樹成林。文為一切衆生下。次明依止等七義。如文可知。一切智地下合法也。此中出四義。一出生義。二依止義。三平等義。四不動義。其心平等者。當喻中不喜不憂句。此攝第三四五三義。不動句攝深廣難測義。故合八義以為四義。此四義即發心修行菩提涅槃四種子義也。大悲曼荼羅一切種子等者。約初其字發心義。大悲曼荼羅者。謂果上曼荼羅。此心開敷方德莊嚴。稱云大悲曼荼羅。一切種子者。三劫六無畏階次不同。各具十心。皆悉下菩提心種於一切智智地。三劫六無畏各各種子。淺深有異。故云一切種子也。且約順世八心第一無畏。下疏云。即是最初微識善惡因果故。名種子心也。又下疏云。如

◎原本甲本乙本冠註自智證請來十卷本今同十四本。又檢承和十三年古本。同兩本義釋。此等諸本悉脫無分別三字。無無分別者正是經文。故知。今疏作亦無無分別也。為正。◎原本甲本乙本傍註自離虛分別。◎大正藏經第三十九卷五百八十六頁

最初種子雖微塵計心垢時，即顯如微塵計淨心勢力，雖云善種子生，其實即是不生生，以是堅固性故。在衆生識心終不敗亡，未至自心實際大金剛輪中間更無住處，雖果復成種，展轉滋長然亦不出阿字門。又一位中皆當准知矣。又第四二十九云，夫漫茶羅者是發生義，今即名為發生諸佛漫茶羅也。下菩提心種子於一切智心地中，潤以大悲水，照以大惠日，鼓以大方便風，不礙以大空，能令不思議法性芽次第滋生，乃至彌滿法界成，佛樹王故，以發生為稱文總意明。一切智地者于栗太本具佛性也。大悲漫茶羅者是果德也。所謂菩提心樹王，一切種子者質多發菩提心也。一切衆生皆具此性故。由此發菩提心成大悲漫茶羅究竟果位也。此種子心從本有心地而生，是出生義。

即此諸乘下明依止義，是第二頁修行義也。諸乘者謂所乘法，上經所謂或聲聞乘等五種三昧道是也。無量事業者，一一所乘皆具三密及息災等供養儀軌，是云無量事業也。如此等衆行皆依阿字心地進行，故云所依止也。第三十四云，所謂自心自覺不可思議法界出過一切心地，的無所依，如世人舉動是皆依於地，菩薩亦如是。依心進行故，名此心為地，以心尚有依止故，未名正遍知，如來已度此微細戲論，進趣都息故，名超趣心地也。又於生死下明平等義，與字成菩提義。第三三

明自性平等無畏云，乃至於業煩惱等，都無所縛，亦無所脫，故云得一切法自性平等。爾時於有為生死也，無為界亦二種厄縛得蘇息處，即是真言行者虛空無垢大菩提心也。又有為生死也，無為涅槃也。其心平等即自性平等也。行者證此心名為正等覺顯現，即是與字成菩提也。又第七十八云，復次入多字門時了知諸法皆空故，不住生死中，即此如如亦不可得故，不住涅槃中，爾時行處盡息，諸位皆盡遍一切處，的無所依，是名以不住法住於如來大住也。又

世間八風下明不動搖義，第四頁字義也。除蓋障真言釋涅槃點云不動之點，非即不動義也。又華嚴五十四如來品云，如來應正等覺示涅槃時，入不動三昧，世間八風者，佛地論第五云，世間諸法略有八種，一利二衰三毀四譽五稱六譏七苦八樂。如是八種總有二品，四達名苦，四順名樂。生欣戚故，又下疏明淨菩提心相云，譬如虛空不為煙雲塵霧之所染污，其性常住離諸因緣，假使八方大風吹盡世界，亦不能令其動。自本初以來，常自寂滅無相非適今也。又第三十三云，復次淨菩提心，安住諸理，堅固不動，八方大風不能震動，又智度第十七三十二云，八方風起，不能令須彌山動。云云今八方風喻違順八風，須彌者與字金剛輪大菩提心體顯，菩提心堅固不動義也。又已上四義約十心三句解者，第一出生義是種子心，第二依止牙垢葉數花結實五也，第三平

等受用果無畏依也，第四即殊勝決定也。又初一句是因句，第二根句，第三四句即方便究竟也。方便有二，初上轉方便，受用無畏，方便也。又下轉方便也。

第三句下，釋火大喻，下云羅字門為火也。釋喻中有三義，一無怯弱義，二無分別義，三無厭足義也。復次下亦有二義，一平等義，二除闇義，三溫育義也。初三約實智，次三約方便智，羅字是淨法界種子，其形三角，故以三義釋也。是第二頁字火輪大悲萬行義也。南方火德，字智門以為其體，行必依智故，以此火輪萬行燒無智薪，是實生佛三昧也。第十四第三釋十二真言中與字云，兼有長聲為行，行即火輪，第二十八云，次行亦，是火義，即同文殊之義，萬行以妙惠為導，不得離惠而有作也。

譬如火種下，此中三義如文可知。火種者，經云火界，四大或云四大種，或云四界，俱舍頌疏第一二十六云，與所造色為所依故，故名為種，乃能持自性故，名為義。火種體謂「字門」也，第十五十四云，以此羅字門，故得盡諸業淨，除諸障，淨已得生白淨種子也。又須彌山者，須彌是不動義，第十五二十云，須彌山即是不動搖義，第九三十釋息障品云，上想阿字，以此字為金剛山而押之也。三千大千諸須彌山合為一體，而蓋其上，又云，阿是金剛不動義，又不動即實智慧，「字義」必具相反義故，亦有動義，動無明故。經云無智新，無智即無明故。今

以須彌山喻無明也。息障品不動明王降伏三千界主根本無明。即是「字相」反義。不動本覺動即無明。無明即明。大乘實義也。無有怯弱者。「字三角大動勇義」。故一切遍智印又名「大動勇印」。大動勇者即勇健菩提心。第三卷云。住勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義也。不作是念等者。無分別義。無分別者。「字門實智惠義也」。仁王陀羅釋云。羅字無垢無塵無分別義。第六十三釋「字句」云。諸過得解脫者。一切妄想分別字無分別也。名之爲過。乃至即於如是一切過失分別也。皆得解脫。是故金剛身遠離百非也。別義也。熾然不息者。已下即無厭足義也。法華火宅品云。如是等火熾然不息。文勝進無厭足者。無厭足者是三角精進義。第五十八云。三角是降伏除障義。謂佛坐道樹以威猛大勢降伏四魔。得成正覺。鮮白是大慈悲色也。如來師子奮迅大精進力爲是事因緣。文

如來智。火下合法也。燒一切戲論下無怯弱義也。戲論煩惱者。戲論即分別。是根本無明。煩惱即未煩惱也。經云。無智薪唯舉無明。疏即根本枝末雙出也。第八明護摩義中云。經云。煩惱爲薪。智慧爲火。以是因緣成涅槃。飯令諸弟子皆悉甘嗜。文即此謂也。乃至者攝無分別義。緣待下合無厭足義也。無明是對智慧之名。故云。緣待。無明薪未盡。則智慧火精進熾然不息。緣待既盡智慧火亦息。故云無所

依。是精進義也。亦無所依者。依薪火起。依無明故智慧發起。無明即智之。所依也。起信云。始覺義者。依本覺故而有。不覺。依不覺故說有始覺。文即此之謂也。復次下。復三義也。貴賤同用者是平等義也。能於暗夜等者除闇義也。迷惑顛墜者。迷惑謂迷方也。顛墜者。玉篇云。顛山顛也。又頽也。墜也。文顯墜即墜墜也。又謂會云。顛仆倒也。文若依此義顯與墜兩義猶如言顛倒也。悉能成就下溫育義也。下云大悲火界所溫育故。

如是一切智火下。合法也。聖者異生等者。平等義也。「字淨知見即本覺也」。一切有情皆等具之故。云平等有之。第十二云。此囉字門者。即是淨智見之明燈。由此智目觀心連華臺之寶相。故速得成文。於無始下。除暗義也。無始大夜者。即無始無明也。「字是大智明。無明即相反義也」。唯識述記第五本十七云。恒處長夜。夜是闇故。無明恒有說爲長夜。若生死中無無明者。便中明故云云。或云。大夜。或云。巨夜。義皆同也。今諸行人等者。第十二云。以囉字門等淨此心故。生真實智慧光故。即見古佛所行之道。所謂秘密藏眞言門也。又下疏云。法明者。以覺心本不生際。其心淨住生大惠光明。「字普照無量法性。見諸佛所行之道故云。法明道也」。次第成就等者。第三溫育義。以「字惠眼照見心明道時。滿足一切佛法義也。下疏。今此菩薩以照見

心明道故。即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達無有錯謬。猶如明目者於日光中。觀見種種諸色。雖無量大魔皆悉化。作佛身。各說相似波羅蜜。不動其少分疑網之心。故經云。復次祕密主。住此際一切蓋障。菩薩信解力故。不久勤修。滿足一切佛法。文。第四句下釋風大喻也。下云阿字門爲風。此中有六義。一消除。二清涼。三增長。四摧破。五無依。六自在也。夫六數者。六字義也。以六義釋。今略辨之。六字因義故有六因。風配北方。北云勝法。有六吉祥六成就等義。羯磨金剛三胎相合數成二六。是北方事業也。義決云。若欲種族得增長。爐內作羯磨印相。有增長義。六字中含六。黑色義。阿字是風大黑色義也。故知六。是阿字數也。又涅槃玄義記云。沙者譯云六。胡法以六爲具足義也。六。是成就數。故北方尊稱。不空成就。應思之。又阿字有增長消耗兩義。見第十。消耗是涅槃義。增長是事業成就義。所云大寂涅槃建立大義也。是故阿字涅槃義。亦羯磨義是不空成就尊三昧也。如大風下。第一消除義。煙雲等者。地藏法身讚云。日月常無垢。以五種覆蔽雲與煙等。羅喉手及塵。如是心光明覆蔽以五垢。貪愛瞋恚眠掉舉與疑惑。文下合法中云。消除一切除蓋。即除蓋障三昧義也。第八十四云。能焚除一切蓋障得大涅槃也。文今此中亦爾。故消除大明涅槃清涼義也。

①是。②一。③者。④二。⑤火。⑥惠。⑦也。⑧十。⑨義釋第七三十二云。囉字是惡。即佛智也。十六字。⑩(支)。⑪十。⑫末。⑬(所)。⑭一。⑮復。⑯二。⑰其。⑱二。⑲觀。⑳觀。

能便卉木下。第三增長義，是風增長義也。亦能摧壞下。第四摧壞義，第十四釋「風」字門云乃至謂因業生種種增長滋茂之事。皆得自在。若上安點卽能壞一切因業等事也。

自在下第六風輪自在義。第九十五釋風字云。如虛空中風自在旋轉。故名大力。文如來惠風下合法也。惠風者涅槃大惠風力也。

一切障蓋等者謂五蓋障也。五障中亦有煩惱障。今總別並舉也。遊塵者遊絲也。以喻蓋障。謂能除風旋轉空中。故以遊塵爲

令證涅槃下合清涼義。下疏云。戒者梵云尸羅。是清涼義。乃至獲除蓋障三昧時。心之

本性卽是尸羅。非造作法。不由他得。故云。住無爲戒也。文又復能令下合增長義。出世間者。順世八心以爲世間。違世八心已上。是出世間也。善法者。謂五根也。

摧壞下合第五喻也。無明大樹者。釋第三劫中云。第三重微細百六十心煩惱業壽種。

而此無障下合第六自在義。詞字是無障礙。大善提心也。下疏云。今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生。於一切法皆悉現前通達。無有錯謬云云。都無所依者。合第五喻也。依卽煩惱也。此無礙智風力消除一切蓋障。故云無所依也。

分喻爲六義。愚按有八義。一。流注。二。潤生。三。本淨。四。離淨。五。滿願。六。除熱。七。難思。八。平等也。水數亦八也。且白水也。故知與「且」字

摩佛道品云。八解之溶池。交解脫是「字義」。字亦有八數可見。水大西方成菩提。無量壽三昧。亦方便智義也。第二十二十八云。次

如我昔所願。今在已滿足。化一切衆生。皆令入佛道。爲是事故。是起大悲故也。經

云。歡樂者。梵云。喜。率不都口沙。千字文第五。明觀音相云。菩提身皆作住。現法樂懣悅。微笑之容。又喜無量心是觀音三昧。故知。歡樂卽西方法門。此中八義皆歡樂義也。如

水大下流注。潤生。本淨三義。從高赴下者。下化衆生大悲流注義。能潤草木等大悲相。

悉能滿足下滿願義。上引第二十卷疏。法華如我昔所願。皆令滿足。是水火義也。第十三二十五諸奉教者真言。ॐ म म प प क क 滿願也。文「字滿願義」可見。洗諸滓穢等者第六除熱義。第十二釋「字白色義」云。或如水精淨月之光。皆流注。凡有一切熱惱之患。

義。『字是法性義。入甚深法性。是八地無生忍義。華嚴三十八地章云。入一切法。本來無生無起無相無成無壞無盡無轉。無性。

之所入處。離一切心意識分別想。無所取著。猶如虛空。入一切法。如虛空性。是名無生法忍。文又下疏。明沈空相云。行者初觀

衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者。卽退不墮二乘地。

不進得上菩薩地。名為法愛生。亦名無記心。乃至以蒙佛教授。故轉生極無自性心。乃至心之實際亦復不可得。雖解脫一切業煩惱。而業煩惱具存。至此不思議地。乃名

眞離二乘地也。文經云入一切法者謂入法性、法性卽心之實際。此處甚深難入。非

①星十(法身,般若,解脫)②風十(輪)③絲三氣④樹梵乃至喻也六十一字原本無今依甲本補之 ⑤在三者

二乘有識之所測故云真離二乘也

於坑下明平等義水性平等以喻法性平等故經云初中後際皆悉平等又理趣經云一切法平等觀自在智印又平等者大悲平等義也坑喻二乘無悲水維摩所謂高原陸地不生蓮華是也陷喻卑下凡夫煩惱淤泥維摩所云卑濕淤泥生於蓮華是也故大般若云又如世間坑陷之處水皆平等乃不於諸獨覺聲聞異生皆悉平等文

如來智水下合法也法中大分為三初從真下明方便智相體無煩惱下嘆方便智德諸有得之下明方便智益也又具有八義配喻可知從真法界者合流注義真法界者中胎藏也流趣世間謂加持世界也從中胎藏而流出三重曼荼羅是無量壽方便智三昧也第六十三云青是無量壽色既到金剛實際即以加持方便普現大悲漫荼羅如淨虛空中具含萬像文潤諸等持者合潤生喻也法華藥草云乃至密雲彌布遍覆三千大千世界一時等澍其澤普洽卉木叢林及諸藥草○諸樹火小上中下各有所受一雲所雨稱其種性而得生長花果敷實雖一地所生一雨所潤而諸草木各有差別文機有三乘不同故合法中云諸等持持持者梵云三摩地具如第一今此中意本有菩提心云等持禪要云三摩地者更無別法直是一切衆生自性清淨心自性清淨心者千聖共實心也○不體與○字同亦即蓮華自性清淨義也第十二下釋意處

中云若能證此心處心中之心此即阿字門大決定心也猶有此定故得入阿字門入阿字門故即能了知其行之與果也又意明潤本有菩提心而令佛樹牙生也又最勝王經疏二末二十七云准攝大乘水喻衆生有三摩地潤滑性故現月等影即水鏡二俱喻生機即日月喻法如法如之智光喻本願雖無分別然由本願及衆生感力故有應化文三摩地潤滑性者即千聖太心性中○字水大德也又西方主定德故無量印名妙觀察智印故云潤諸等持也生助道法者當喻中花字維摩佛品明七覺云覺意淨妙花文今亦明覺分故喻中云生花也助道法者華嚴大疏二十六五七云惠解修習道及助道者道即四地證智助道即菩提分法又正理七十七八九云乃至修道位中近菩提位助覺勝故說覺支增文覺謂菩提即盡無生智也俱舍二十五十二云經說覺分有三十七謂四念住四正斷四神足五根七等覺支八聖道支盡無生智說名為覺隨覺者別立三菩提一聲聞菩提二獨覺菩提三無上菩提無明睡眠皆永斷故及如實知已作已事不復作故此二名覺三十七法順趣菩提是故皆名菩提分法文又華嚴大疏三十六上十四云釋名菩提是覺分是因義此三十七為諸乘覺因故云道品品即是類因為果類故抄為諸乘者通三乘菩提故俱含實聖品云覺謂盡無生順此故名分釋曰覺者無明睡眠皆

永斷故盡無生智為此覺體三十七品順趣菩提名菩提分文又智度十九初問曰三十七品是聲聞辟支佛道六波羅蜜是菩薩摩訶薩道何以故於菩薩道中說聲聞法答曰菩薩摩訶薩應學一切善法一切道如佛告須菩提菩薩摩訶薩行般若波羅蜜悉學一切善法一切道所謂乾惠地乃佛地是九地應學而不取證佛地亦學亦證復次何處說三十七品但是聲聞辟支佛法非菩薩道是般若波羅蜜摩訶衍品中佛說四念處乃至八聖道分是摩訶衍三藏中亦不說三十七品獨是小乘法佛以大悲故說三十七品涅槃道隨衆生願隨衆生因緣各得其道欲求聲聞人得聲聞道種辟支佛善根人得辟支佛道求佛道者得佛道隨其本願諸根利鈍有大悲無大悲譬如龍王降雨普雨天下雨無差別大樹大草根大故多受小樹小草根小故小受聖位經云若依二乘次第而說若不具修三十七菩提分法證得道果無有是處若證自受用佛必須三十七三摩地智以成佛果文依此釋則三十七智即修生智故上明本有菩提是明修生菩提心生也又聖位經云最初於無上菩提心由阿闍加持故證得圓滿菩提心乃至由金剛鈴菩薩加持故得如來般若波羅蜜聲聞者能摧藏識中諸惡種子以三十七內證無上金剛界分智威力加持頓證毘盧遮那之身文由三十七智證自受用身故三十七智是自受用身之

○又乃五等持也二十三字原本無今依甲本補之 ○悲二慈 ○人二道 ○明十潤 ○

因也。又華嚴大疏三十六上十六云。光嚴童子經云。三十七。道品是道場。捨有爲。下結云。善男子。菩薩若應。諸波羅蜜教化衆生。諸有所作。舉足下足。當知。皆從道場來。住於佛法矣。釋曰。意明。得道之處。即是道場。萬行得道。卽爲道場。卽大菩提因也。又略出經因。菩薩云。金剛道場。又云。緣發心轉法輪智。又云。道場梵云。曼荼羅。第六十七釋。曼荼羅。阿闍梨言。若作深密釋者。四面方正。直均平等。是四念處義。四門是四靜慮。亦是四攝法。門標是四梵住。廂曲是四正勤。四維是四真諦。金剛線卽是修多羅。以此連持三十七品。作法門分齊也。又曼荼羅道場卽是三十七品也。又轉法輪卽字輪。字輪卽法曼荼羅也。又維摩經云。道品爲善知識。又善知識者。曼荼羅諸尊解脫門善知識也。以要言之。等持是本有菩提。卽中胎藏本地常心。助道法者。三重諸尊也。若約衆生。則心王心數也。又本有菩提心開發時。以道品莊嚴。卽此中義也。第十二云。藥具足者。謂蓮華三昧之心。若開敷時。無量法門。無不具足。謂六度。十八空。三十七品。禪定解脫。百八三昧。五百陀羅尼門。如是等無量無邊。無不具足也。成大果實者。當喻中果字。卽二轉妙果也。利益群生者。喻中無當此文。經云。爲諸天世人利益。文意明。由水大方便智。故。閻闍有菩提心生。助道法成。大果報。卽是利一切衆生也。二十卷所云。化一切衆生。皆令入佛道義也。

體無煩惱下。歎方便智德也。亦卽自性淨義也。能離諸惑下。合離垢喻也。一相非異者。解云。離垢則本淨顯現。本淨卽眞如。故云。一相非異。述記第七末七十云。眞如亦名爲相。無相之相。所以經言。皆同一相。所謂無相。又濁梵云。阿含。含一義。又阿含也。又合相義。又相也。無濁卽一相非異義也。諸有得之下。明方便智益。亦含滿足饑餒義也。諸衆也。凡也。小補酌會。徐曰。別異之辭。又非一也。獲清涼定等者。合除熱義也。又字卽清涼定水也。大般若云。得聞如是甚深般若。心獲清涼。離諸煩惱。又第十二釋。又字云。凡有一切熱惱之患。以此注之。一切扇底迦法。與白色相應。此中作也。又灌寂難思者。合第七難思喻也。下疏云。言灌寂者。寂是不生義。謂五根煩惱及百六十隨煩惱等。皆畢竟不生。故名爲寂。灌者是甚深義。譬如清潭。萬仞澄淨。鏡徹臨視之者。不測淺深。又今明第三劫所證心之實際。謂三劫之人。同證本不生理。故名灌寂。然亦非無淺深之異矣。今是明甚深般若義也。證平等性者。合第八平等義也。是極無自性心生義。亦卽自性平等無畏也。亦是南方平等性智也。前喻中云。抗焰之處者。喻二乘凡夫。明知一切衆生等具此性。謂之平等性也。又又字有不二平等義。出生無邊門云。轉字者。愚夫。法聖人法隨入。不二。文不二卽平等義也。

復次金剛手等者。上云。爲欲發起大悲胎藏祕密方便。復說五種譬喻。今對彼文云。復次也。下文五字義者。指悉地品滿足一切智智明。及再說五字。眞實智品五字觀布等文。觀布五字。自成曼荼羅身。滿足一切智智。故以此五喻。發起下五字義也。眞實品云。若於此教法解。此廣大智。五字一切正覺大功德。說爲阿遮梨。卽是爲如來。亦卽名爲佛。乃至持執金剛印。云云。此等名號。卽曼荼羅諸尊。所云一切智智法門。第十七釋。此等名號畢云。猶阿闍梨以阿字加其身。故。卽是曼荼羅一切大會天等也。卽是眞實阿闍梨也。又阿字門爲地等者。以今五喻合會五字。如文可知。一切智性下。明內因緣也。一切智性者。在纏佛性。仁王三諸品云。諸佛未成佛。與當佛爲智母。諸佛已成佛。卽爲一切智。未得爲性。已得爲智。青龍疏。中二五三云。未得爲性。已得爲智。因中障覆。卽爲佛性。果德顯現。名一切智。又今一切智性者。一切智果也。性因也。一切智之性。依主釋也。又解一切智者。衆生自心。上云。衆生自心品。卽是一切智智。如實了知名爲一切智者。又一切智卽性持業釋也。如來種子者。此有二義。如來果也。種子因也。第十二云。一切衆生此心卽是蓮華三昧之因。云云。從此種子。生三身果故。如來之種。依主立稱。又一切衆生。色心實相。卽毘盧遮那平等智身。如來卽種子持業釋也。卽是釋經。所謂因如來也。

一切智門等者。一切智者所入之處。門名能入。五義即所詮。言此五字入一切智之門。故云一切智門五義也。所謂不可思議等者。總結也。不可思議不生不滅者。通因緣兩字。不可思議不生不滅因者。上所云一切智性。如來種子。如來種子者。本具五大。不生不滅體。故云不思議之因。緣者上所云智門五義。是祕密神力加持法門故。云不思議不生不滅之緣。由不思議因緣得不可思議不生不滅之果。是云菩提常住妙果。第十一云。此真言道。因緣。即是不思議法生處。由不思議因緣得不思議果也。五大即五字。五字名法界。法界即不思議。不生不滅體。所謂因是法界。因緣是法界。因緣所生法。亦不思議。亦是法界。即此之謂也。又不思議者阿字義。一切如來種子者。阿字本不生本有菩提心也。五大五字其體異字。即不思議緣也。所生之果亦阿字。毘盧遮那法身故。常住妙果。因緣及所生果皆不出阿字門。故云不可思議等也。

金剛手觀知下。結成一段大意。為次三句問之生起也。獨一法界者。中胎藏心。即真字義也。第十七二十六云。諦聽當分別道一道說法門者。謂一切法不出阿字門。即是一法也。道者謂乘此法而有所至到之義也。一道者即是一切無礙人。共出生死直至道場之道也。而言一者。此即如如之道。獨一法界。故言一也。於此一道中。而分別種種差別猶如無量岐路皆至寶處殊街同歸也。文

此一者非對待。一本不生一味理強名為一。本不生者大空。大空即萬有。即是自性萬德。普門寶相阿字法界體。以此名一。第十四十六云。但以一阿字門具一切義。於事無不周備。文。加持之相者。前所云外用之迹也。惟付華嚴音第三云。付忽本切。顏注漢書曰。惟思也。珠叢曰。付測度也。此兩字亦依法華文用之也。必知將說如是法門者。指當段三句法謂了。知說三句法門。三句是此經之大意也。先喻其功德等者。意明。金剛手觀知瑞相外用之迹。必知將說如是三句法門故。先問一切智智義。次說五喻。示其功德也。夫一切智智者。諸佛自證之法也。此法必由三句觀門而得故。先嘆所證法體一切智智功德。以發起衆機。然後發三句問也。

然後問佛等者。已上明文生起。此下正明問。是釋世尊如是智惠已下文也。如是智惠者。即如上所問一切智智也。此智由三句觀而得故。今發問云如是智惠以何為因等也。從此已後等者。略明答說意也。抄云。兩本義釋十卷及。如來印。定其心。云云。七卷義記云。如來智印。定其心。云云。愚按。現流十四卷本全同。七卷本。忍脫。一印字。今疏即字恐印字寫誤矣。經云。善哉善哉。執金剛。善哉金剛手。汝問吾如是義。汝當諦聽。極善作意。吾今說之。是印。定其心之語也。例如等者。以法華為例者。此經是妙法蓮華最深祕處故也。法華序品云。彌勒菩薩以

偈問曰。文殊師利導師。何故眉間白毫大光普照。乃諸佛神力智惠希有。放一淨光照無量國。我等見此得未曾有。世尊何故放此光明。佛子時答決疑令喜。何所饒益。演斯光明。佛坐道場。所得妙法為欲說此。為當授記示諸佛土衆寶嚴淨及見諸佛。此非小緣。文殊當知。四衆龍神瞻察仁者。為說何等。文。觀佛神通等者。說法。入定。雨花。動地。衆喜。放光六瑞也。憤憤悱悱者。論語述而曰。子曰。不憤不啓。不悱不發。鄭注云。孔子與人言。必待其人心憤憤口悱悱乃後啓發。為說之。如此則識思之深也。朱注曰。憤者心求通而未得之意。悱者口欲言未能之貌。啓謂開其意。發謂達其辭。文。發揮名體者。易文言曰。六爻發揮。普通情。孔穎達疏曰。發謂發越。揮謂揮散。文。演密云。發謂發明。揮謂揮揚。文殊發揮。為這彌勒之疑。文名謂妙法蓮華。體乃諸法實相。名必招體。故指云妙法蓮華也。法華第一云。爾時文殊師利於大衆中而說偈言。我見燈明佛。本光瑞如此。以是知。今佛欲說法華經。今相如本瑞。是諸佛方便。今佛放光明。助發實相義。諸人今當知。合掌一心待。文又云。今見此瑞與本無異。是故惟付。今日如來當說大乘經名妙法蓮華教菩薩法。佛所護念。文。然後如來等者。方便品云。唯佛與佛乃能究盡諸法實相。又云。無量衆所尊。為說實相印。文。今動執之從者。文句記第三之三。云。略開三為一。先長行

①〔必〕一① ②〔示〕一① ③原本甲本乙本俱冠註曰重按。十卷本云。如來印定其心。承和古本即與今疏同也 ④〔執金剛。說之〕二十六字二〔等者〕二字●

從方便品初并十七行半。仍世雖不可量。款而說偏言。并引之令得用。正略開顯動執生疑。文云。動執生疑者。由前略開動其執。故執動。由前生疑故疑生。疑。已生已今但致請文道。咸入疏云。動舊執生新疑。文愚按。由略開顯動舊來三乘執云。動執疑。今一乘云。生新疑也。經次偈惠日大聖尊。已下。正明疑二智也。又經爾時世尊告舍利弗。汝已厭離三請已下。明廣開三顯一也。今云。得離疑網者。正指廣開顯文也。經云。我以和莊嚴光明照世間。無量衆所尊。爲說實相印。舍利弗當知。我本立誓願。欲令諸衆生如我等無異。如我昔所願。今者已滿足。化一切衆生皆令入佛道。乃至今此諸大衆皆應除疑惑。諸佛語無異。唯一無二乘云。總意明。廣開三顯一。印以實相。令前略開顯時。動執生疑之徒得離疑網也。

譬如下舉。喻明動執之徒離疑網相也。疑謂無明。第十四三十五云。疑者即是暗也。又次云。得離疑網。萃殼喻無明。如上引。智度無明殼皮脫等文。可知。喻中約三句明。陽春之始等者。因句也。雷風下根句也。苗能出生者。即方便也。又陽春東方發心也。雷風南方修行也。時雨西方方便智說法也。得離下方離障生果也。陽春之始者。詩幽風七月日。春月載陽。有鳴倉黃。月令云。孟春之月。天氣下降。地氣上騰。天地和同。草木萌動。季春之月。生氣漸盛。陽氣發洩。萌種等者。韻會云。萌。讀音切。說文。草芽也。甲坼者。易曰。天地解而雷雨作。百果草木皆甲坼。雷風等者。穀梁傳云。陰陽相薄感而爲雷。又雷即風也。物理論云。積風成雷。鼓動者。易云。雷以鼓之。風以動之。雨以潤之。萃殼者。有人解云。云云。今云。萃。釋音同。故通用。上無明殼皮。下演密亦作萃。何云。寫者誤乎。又演密云。離萃殼者。萃者。包中白皮。殼即甲也。苗能者。兩本義釋作苗然。演密云。油然者。生長之貌。孟子曰。油然作雲。沛然作雨。謂由雷風鼓動時。雨潤滋。遂令萌芽離於萃皮。甲殼。油然出生。增長也。此上持喻動執之徒得離疑網。文義釋作苗然者。更無其義。然能兩字。草書形近。恐寫者誤。演密本轉爲油然。雖非無其義。今疏爲正。若無機之人等者。反結印以資相意也。無機人者。所云。云于上慢類是也。方便品云。如是四衆等。其數有五。千乃斯人。妙福德。不堪受。是法。文是以開三顯一離其疑網。印以資相。而後說之。今亦如是。前云。發起大會之機。然後問佛。即此之謂也。演密引。涅槃經云。無種性人。無種性故。雖復勤行精進。終不能得無上菩提。譬如地中宿無根種。雖過春陽。雷雨作解。終無勾萌甲坼之理。文際會者。際音。邊也。畔也。合也。會也。義與會同。連綿云。際會。言遇其時。云。際會也。會梵云。會。會即時義也。毘盧遮那下。釋三句答說也。牒文中有四。初明印定。二金剛手願樂欲聞。三略示三

句名。四秘密主下正明因句也。以執金剛手下。釋二善哉言。於中。是初明歎三德也。豫測如來等者。上云。金剛手觀知如來獨一法界加持之相等。意明。金剛手知佛現瑞相。是爲說三句法門。謂之豫測。如來加持深意也。又能下。上云。先喻其功德。發起大會生解之機。意明。豫測深意故。又能說五喻。以作生解因緣也。仰測聖心等者。述上二意。明如來所歎。所以也。謂金剛手具此二德。故。如來歎言善哉善哉。初善哉言歎測如來深意。次歎作生解因緣也。我觀一切下。釋次單善哉句也。我觀等者。取涅槃意釋。經第二十二云。爾時世尊告光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言。善哉善哉。善男子。爲欲利益無量衆生。令得安樂。憐愍慈念諸世間故。爲欲增長發菩提心。諸菩薩故。作如是問。乃至我都不見。一切世間若人若天。沙門婆羅門。若魔若梵。有能諸問。如來是義。今當誠心諦聽。諦聽吾當爲汝分別演說。文。今此中意。明一切天人等者。第二二無畏順世八心也。乃至者。攝初劫也。淺行菩薩者。即第二劫也。第三劫人正證此心。故乃當金手發問也。指心約憂茶羅諸尊者。恐不可所以者何下。明無能發問所以也。謂甚深法。非淺智人之所知故。悉攝一切等者。法華第七神品云。若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫。爲囑累故。說此經功

●已二既●●咸二意●●(爲)十已●●諸二一切●●(物理論云)一●●際會乃至時義也四十一字原本無今依甲本補之●●原本乙本俱冠註曰指心云。一切天人等者。外金剛部八部等也。淺行諸菩薩者。第二重諸菩薩等也。金剛手是第一重聖衆已若依深密門。四重聖衆並無憂劣。若依淺密門。四重同境非無淺深。仍望第一重而第二重云淺行也

德猶不能盡以要言之。如來一切所有之法。如來一切自在。神力。如來一切秘要之藏。如來一切甚深之事。皆於此經宣示顯說。從我觀之。此四句即是四阿。即彼所說四佛知見。正是法華體故。佛以其要歎經功德。說此四義。今此中爲配三句故。略如來秘要句引餘三句也。一切佛法者。因句也。即是阿字義。阿字菩提心之體故。第七十一云。經云。謂阿字門。一切諸法本不生故者。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故爲衆聲之母。凡三界語言皆依於名。而名依於字。故悉曇阿字亦爲衆字之母。當知阿字門真實義。亦復如是。遍於一切法義之中也。又云。經云。秘密主云。何眞言法。界教者。即謂阿字門等。是眞言教相。雖相不異體。體不異相。相非造作修成。不可示人。而能不離解脫。現作聲字。一聲字即是入法界門故。得名爲眞言法教也。其字是菩提心體。一切法教之本。是爲因句也。秘密神力者。根句也。根梵云。力云。字體是同也。第十八二十四釋其字云。又復具大威德。如來自在秘密神通之力。皆由此生。文第十二十四云。更入唵字門。此是三昧。將用成就菩提心也。如世蓮華依水而長。若無水者不久枯朽。行者菩提之心亦復如是。若無三昧之水灌注其心。即亦不得滋榮開剖也。滋榮開剖者。是萬行長育義也。故知神力是根句也。第二寶字即攝此中也。

甚深之事者方便句也。其字黑色名深玄色。即是甚深義。深玄是涅槃極果也。故知此是究竟句也。彼顯略故說一切佛法等。此最深秘故說三句四阿。故舉彼淺略文以顯最深秘義也。以如來善哉等者。明印定得益也。抄解云。愚按若約本則乃至世天等悉是毘盧遮那。豈謂金剛手亦何有功德倍增乎。今約外述明說聽之儀式。故且約常途爲此釋也。復明於所受下。釋汝當諦聽等文。終無漏失者。總釋諦聽義。此句有兩意。謂於金手。何有漏失義。然明說聽儀式。且約常途云也。若亦約未來弟子。實有此事。故爲此釋也。重抄十四本。作倍復增明。今疏恐倒。如來言音所加持故功德增明無漏失也。是受法儀式也。次即下合經也。演密云。深心曰諦。屬耳曰聽。聽音察理名善作意。文愚按。示非散聽。而云諦聽。此二字云何離釋。諦聽者明聞受不失。極善作意有明。心受不失也。亦爲未來下。疏主得意釋出經外義。意明金剛手等久已通達此境界。何誠之爲。今但示儀式。示儀式者實是爲未來弟子也。故釋論下。引論爲證。第一云。復次如是義者。若人心善直信。是人可聽法。若無此相。則不能解。如所說偈。聽者端身如渴飲。一心入於語義中。踊躍聞法心悲喜。如是之人應爲說。文抄云。此經云。作意者。是覺覺義等云。此解不可。作意者明一心作意而

不散亂。又與論直信義不同。古師欲強會合經及論文。故爲僻解。然經及論文雖不同。深心受法義同。故引而證也。何必一一會釋乎。心善者簡不善心。論次上文二十云。如提婆達太弟子俱迦離等。無信法故墮惡道中。是人無信。於佛法自以智惠求不能得。何以故。佛法甚深故。文離此等心。故次文云。心善直信等也。直信者第三二十云。深信者。此信梵音捨羅駄。是依事依人之信。如聞長者之言。或出常情之表。但以是人未會欺誑故。即便諦受依行。名爲信。與上文信諸佛菩薩義同。文聽者端身者。現本作專視聽法如渴飲。十四本作聽者端視。今所引是異本耳。專視聽法即是諦聽也。一心入於語義中者。即極善作意也。踴躍聞法述專視聽法義。心悲喜者述一心入語義中義也。及無盡意下。引經明聽法功德。具如抄辨之。第十六二十五云。如大本中有二十種勸令聽法之相。乃至如是二十種因緣當廣說云。經云。佛告下別牒也。正示三句名也。愚按三句五轉及十心開合爲異。此三種即是因緣生義。因緣生者即其字義也。凡經其字爲體。是故毘盧遮那以此一字爲眞言。一經雖廣不出阿字門。或說三句。或說五轉。或說十心。以要言之。即是阿字不思議之緣起也。第二十三云。復次前云三句義謂菩提心爲種子。即因也。大悲爲根。方便爲究竟。從首至終皆明此三事。或自顯此三

◎法十(其開)◎◎神力十(梵示)◎◎藏十(其悟)◎◎事十(梵入)◎◎[界]一◎◎[十四]端過八字一◎◎[語]一◎
◎[中]一◎◎凡二此◎

德或爲成他三行言三落又者即與此相應也。又下疏十一云佛已開示淨菩提心略明三句大宗竟。即統論一部始終無量方便皆爲令諸菩薩菩提心清淨知識其心也。第十一三云此四字是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。即是毘盧遮那佛心也。菩提心義第六七云問大日經云菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟義釋以此三句總攝一部上來所說諸行相等。此三句中何句所攝答大日經抄記開此三句以爲五句一菩提心二菩提行三成菩提四入涅槃五起方便上來行相皆具此等三句五句彼抄記中六審說此五句云云微明今具明三句五句等開合義者初初菩提心因句也第二發字大悲萬行是根句也。其升兩字爲方便句方便有二利爲上轉升爲下轉是二種方便也。又初地爲因二地至七地爲根八九十爲方便句見二末又初地爲種子因句二三四五六地爲牙龍葉華果第七地爲受用種子根句八地爲無畏依九地爲殊勝心十地爲決定心究竟句又見二末十八丁故知一經始終不出三句且攝一經辨之初一品說行者住心是因句也具緣品廣明大悲萬行故第三云上品約種種心相對辨一切智心竟然此妙果以何方便而能得至耶故此品次明入曼荼羅行法具緣支分及所要真言皆於此中廣明云云已下諸品行果難說果即方便究竟也又二十卷約曼荼羅從因至果從果向因二義廣明三句往

見又三句即因緣生義因即菩提心也緣者三密方便依三密方便故從悲藏中生法性牙是名爲生即是究竟果也如此三義因緣畢竟不生故終歸阿字本不生理阿字是法界體性本地常心即是平等大惠日故日梵云阿字日是本淨菩提心毘盧遮那也。毘盧遮那阿字爲種子一經始終不出阿字此經名爲大毘盧遮那成佛者即是之謂也菩提心爲因者此約十地始終而明初地爲因二地至七地爲根句八地已上爲方便故知菩提心爲因者即初地淨菩提心也三昧耶會因菩薩真言云云覺也覺也菩提心有因義可見矣今菩提者覺也心者梵名略有二一質多二千栗太干栗太者第九華嚴羅識是心體性所云自性清淨心也質多者通名八識最勝疏二末三十四云凡言心者有四義一真實名心如般若多心即真如理亦名爲心故勝鬘云自性清淨心彼名乾栗心二緣慮心即通八識彼名質多三積集義名心亦通八識通能所積集故四積聚最勝義名心即唯第八文菩提是覺故今本覺心名爲菩提干栗太真實心處本具明性是名本覺菩提心論云一切有情於心質乾栗中有二分淨性衆行皆備其體極微妙皎然明白乃至輪迴六趣亦不變易如月十六分之一又云發起本心中分明漸令潔白圓明證無生智文一分明性者即本覺也華嚴大疏十九上五十云真諦所翻決定藏論九識品云第九阿摩

羅識三藏釋云阿摩羅識有其二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智。能緣即不空藏所緣即空藏若據通論此二三以真如爲體釋曰此二即起信一心二門本覺在生滅門一心即真如故故論云唯是一心故名真如文下疏九云初云識心是心自覺之智次又言心即是心之實相意明境智俱妙無二無別故重言之自然智即是如來常智唯是心自證心不從他悟文心自證心者上心質多也下心干栗太也真諦所云能緣者質多所緣者干栗太也是此二心一體差別故起信云一心二門也質多有二種二約分別事識二約第八識具如起今明初地發心爲一切智智因故取第八識也第三十五云復次初入淨菩提心門見法明道如識種子歌羅羅時前七地以來爲大悲萬行之所含養如在胎藏乃至至如來一切智地如伎藝已成施于從政故大悲胎藏生文正是初地淨心爲因故又下文離業受生成就真性生等也文又按因有二一正因干栗太二緣因質多也涅槃二十六三十四云善男子汝言衆生若有佛性不應假緣如乳成酪者是義不然何以故若言五緣成於生蘊當知佛性亦復如是譬如衆石有金有銀有銅有鐵俱稟四大一名一實而其所出各各不同要假衆緣衆生福德爐冶人功然後出生是故當知本無金性衆生佛性不名爲佛以諸功德因緣和合得見佛性然後得佛汝言衆生悉有

此約可見矣六十八字二因梵云云云編摩會因菩薩真言云云云云即因義也釋經云呼字者因義因義者謂菩提心爲因即一切如來菩提心亦是一切如來不共真如妙體恒沙功德皆從此生云云云云字爲體即菩提心也第九華嚴羅識云大衆因者即菩提心以一切因本不生故乃至離因緣故名爲菩提心是成佛真因正法輪旗之種子云云此輪旗字爲體即是菩提心義故三昧耶會真言云覺也覺也菩提也今此中約地始終而明初地爲因二地至七地爲根句八地已上爲方便故知菩提心爲因者即初地淨菩提心也二百六字

佛性何故不見者。是義不然。何以故。以知。因緣未和合故。善男子。以是義故。我說二。因正。因緣。因。正。因者。名為佛性。緣。因者。發菩提心。以二。因緣。得阿耨多羅三藐三菩提。如石出金。金。佛性。為正。因者。即干栗太心也。發菩提心者。質多也。故發菩提心真言云。

ॐ ॐ ॐ ॐ

大悲為根者。抄有二解。今不用之。愚按。菩提心種子漸生。根芽名為大悲。大悲是萬行。由大悲萬行。菩提心生。根。大悲之根。依主釋也。故第一云。虛空無垢金剛即阿字門平等種子。修無住行。譬如種種方便。根芽漸生。故次明發行金剛印也。又下云。為令如是淨信心堅穿增長。經中次說大悲為根。或可。菩提心生。根位名為大悲。大悲即根持業之稱也。根者。執持增長義。根及力梵云。根即力故。能執持菩提心。令增長也。又恒沙性德名為大悲。大悲即功德異名。大悲亦菩提心。此心增長為根。根是增長義故。又能持莖葉等故。亦是能執持義也。菩提心有三種。或合為二。華嚴大疏十六下十三云。菩提心有二。一者直心。正念直如故。二深心樂修一切諸善行故。三者大悲心。救護一切苦眾生故。又云。所念真如亦即本智。本覺智故。後二顯恒沙性德。文第三十三云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界眾生。此心猶如幢旗。是眾行導首。猶如種子。是萬德根本。若不發此心。亦如未託歌羅羅。則大悲胎

藏何所養育。云云第三十四云。深修者。謂得淨心已去。從大悲。生。根。乃至方便究竟。云云第七十六云。今此經遠世八心相續增長。亦有因緣。乃至淨菩提心。以五字門為緣。生大悲根。佛婆羅樹增長。彌布滿於法界。云云方便為究竟者。抄出二解。今不取也。愚按。方便有二。上轉及下轉也。自證極果也。故下云。萬行圓極無可復增。下轉者。化他方便。故下云。應物之權。究竟盡能事。又下疏。云云。說淨治地果相及方便業。名。究竟。又問方便者。或能成萬行。名。三密方便。或化他事業。名。善巧方便。今所成極果。云何名方便耶。答方便梵云。ॐ ॐ ॐ ॐ 下釋云。發起義。菩提心發起即是極果也。又含句義。句是住處義。住處即極果也。第十九二十五句是住處義。一切智智之住處。即是佛住也。究竟者。俱舍第十六十七云。究竟。是成辦義。是終了義。究竟梵云。ॐ ॐ ॐ ॐ 文十一。真言中阿婆摩補多。無量也。十住毘婆沙第三十三明。十究竟義。畢云。問言。汝言究竟者。為究竟。此義應分別。答曰。眾生性若竟。我願亦復竟。若眾生等竟。如是諸願竟。竟義名無竟。我善根無竟。今此方便究竟亦復如是。其實無竟為竟。是故下轉方便終無休息。第三十七云。經云。爾時毘盧遮那世尊。本昔誓願成就。無盡法界。度脫無餘眾生。界。故一切如來同共集會。漸次證入大悲藏。發生三摩地者。以如來本行菩薩道時立如是誓願。我當成就一切諸佛法界。悉皆

度脫無餘眾生。今所願已滿。而應度眾生不盡。以眾生無盡。即是法界亦無盡。乃至以眾生界未得一切解脫。即此法界未得遍滿成就。故如來勸修事業無有休息也。文亦第二十卷釋。入中。勢字。亦即此義也。又釋迦真言云。ॐ ॐ ॐ ॐ ॐ ॐ 者。上轉究竟也。ॐ ॐ ॐ 者。下轉無竟也。即成事智作業終無休息也。今此中且約上轉云究竟也。猶如世間下。明三句大意。是初舉喻也。如文可知。然以中智下。明畢竟不生不滅。故因果義成。是阿字門不思議緣起也。中智者。八不正觀也。不生不滅法。由因緣而生。故離外道斷常因果義成也。若法不然。下反顯也。反此者。因果義不成。故中論第一五云。諸法不自生。亦不從他生。不共。不無因。是故知無生。不自生者。萬物無有從自體生。必待眾因。復次若從自體生。則一法有二體。一謂生。二謂生者。若離餘因。從自體生者。則無因無緣。又生更有生。生則無窮。自無故他亦無。何以故。有自故有他。若不從自生。亦不從他生。共生則有二過。自生。陀生。故若無因而有萬物者。是則為常。是事不然。無因則無果。若無因有果者。布施持戒等應墮地獄。十惡五逆。應當生天。以無因故。文第十四十八云。生住等諸法。所生常者。然此中所說不同。外道斷常見。諸法雖從因生。而生因無相。雖

從緣生而此緣無相。雖從緣起而法本不生。雖從緣起滅而無生住之相。是故為常。非同外道之見。故說生滅常也。又有人破顯諸大乘經。立因緣本有義。而誇自家談妄謗他義。所謂因是法界。緣是法界者。豈非離因果而因果俱有耶。

今行者下釋因句也。心實相者。干栗太真實心。諸佛自證心體也。下疏六云。衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自嚴淨。又云。若瑜伽行人正觀三法三諦也。實相即是見心實相。心實相者即是無相菩提。亦名一切智智。又出過一切者。謂心實相者不生不滅心體故。出過生滅等一切戲論。也。所云虛空無垢大菩提心也。第一云。虛空無垢執金剛者。即是菩提心體離一切執。論如淨虛空無有障礙。無垢無染亦無分別。內證所行者。即心實相是諸佛內證。亦即諸佛所行之道。故云內證所行。此行梵云娜耶。二十六云。此行從心而生。心為照明能見如來之道。行道也。道者即是行及果報也。此心是蓮華三昧之因。是云所行之道。此心顯現云蓮華三昧之果。是云果報。因果體一。不出此心也。得深信力者。於諸行道生決定心。即發菩提心也。此信梵云升。如上引第三卷疏。又第三二十四云。以此深心淨信離疑惑故。漸得法驗現前。復由法驗現前故。信解轉增不可沮壞。文今深信力者。初地諦信也。智度第十九三十一云。菩薩是五根增長能破煩惱度衆生。

得無生忍。是名五力。復次天魔外道不能沮壞。是名爲力。又大乘入道章上末十五云。五力者。不可屈伏。故名爲力。即前五根據。不可屈。轉立力名。故瑜伽云。誰不能屈。答此清淨信。若天若魔。乃至諸煩惱纏。亦不能屈。故名難伏。體即五根。更無別也。又抄設問答云。直起本覺菩提。即名爲因。又稱深信云。此解恐不可。何者能證所證其體雖一。不義無異。所證是實相般若。能證是觀照般若。此二即體相。體是真如。相即真如智。是名爲二種般若。下疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。又內證所行者。是本覺即心也。得深信力者是始覺即心也。如次實相觀照二種般若。是此二名唯是一心。於無能所中而立能所。故云心自證心。即示無能所之能所也。是以言發心則取心。故發菩提心真言云。阿也。又菩提心論云。一切有情於心質中。有一分淨性。是本覺即心也。又云。初以阿字發起本心中分明。文是始覺即心也。又華嚴大疏五十七三十二云。前初地中明心。梵云質多。即應知心。對身口故。應知得深信力。即是發心也。薩婆若心者。即一切智智菩提心也。智度七十三二十四云。薩婆若有種種名字。或說一切智。或說一切種智。或說無上道。或說無量諸佛法。或說菩提。皆是薩婆若名字。此中說薩婆若當知。是阿耨多羅三藐三菩提。文已得信力。故云堅固不動也。菩提心論云。纔生如

是心即入初地。心樂不可動。譬如大山。王。第九二十七云。不動者。即眞淨菩提之心。薩婆若者。謂所求菩提。即不自性清淨心也。智謂能求心。所謂一向志求一切智智也。此心堅固不爲異道所動。故云堅固不動。是以初地名爲不動地。華嚴三十四明初地云。菩薩住如是法。名住菩薩歡喜地。以不動相應故。大疏釋云。住歡喜地者。是初住地義。以不動相應故者。釋成住義。一證眞理。不復失故。二乘異道不能動。故云又下疏。釋除蓋障三昧中云。雖無量天魔皆悉化作佛身。各說相似般若。終不能動其少分疑網之心。亦即此義也。薩婆若者。阿字爲體。文殊問云。阿字現證一切智聲。第十七云。婆是不動義。又婆是堅義。又婆羅樹喻。菩提心。婆羅此云堅固也。離業受生者。依業受生故。云業受。上一本云。緣業生者。謂爲有情癡愛因緣造身口意種種虛妄不清淨業。乘如是業生。六趣身增長輪迴備受諸苦。具如追記辨之。成就眞性生者。即佛樹牙生也。佛樹者婆羅樹王。以喻菩提心也。又上疏云。今修平等三業清淨惠門。一切蘊阿賴耶業諸種子皆悉焚滅。乃至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子。從悲藏中生法性牙。乃至葉花果遍滿諸法界。成萬德開敷菩提樹王。文愚按。業受生者分段身。眞性生者變易身。第十六三釋以字燒字義果云。既得如是遍照無垢身。壽命還治悉皆無垢也。意生之

身兩本復爲欲令堅固如是意生之身故。更有方便猶置十二字復得十二緣謂十二支句也。第十一二十明六根淨義云乃至以身心清淨故即得隨生。意生之身隨念而生也。隨生爲因念誦爲淨便獲隨生身心清淨也。萬行功德者正釋因義謂舉能依萬行以顯所依因。此心是萬行依。名爲因也。萬行功德依菩提心而增長故。增長是根義。依即因義也。功德者十力無畏等無量佛法也。下疏^{一末}云。以如是正見猶若金剛。即是至上堅信解力。依此進修如實巧度故得諸佛力無畏解脫三昧及餘無量佛法皆悉成就也。

此菩提心下。明果還爲因義也。此菩提心者。即指初地淨菩提心也。下疏此心無心望前二劫猶如蓮華盛數。若望後二心即是復成種文望生死中等者。抄云。地前三劫分齊悉是生死善根所攝云云。此依宗家住心立教義而解疏文。此解不爾。如前引諸文。佛樹牙生者。第三劫菩薩得變易身義也。對此第三劫已還尙是分段身故。云生死中等也。望前三劫猶如蓮華盛數即是也。第三劫是初地故第二劫爲地前。第三劫爲地上。云佛花法花非是疏意也。觀佛法前相者。抄云云愚按。仁王青龍疏第六五云。凡欲登地先瑞相者。如金光明第四云。佛告師子相無礙光焰菩薩言。善男子初地菩薩是相先現。三千大千世界無量無邊種種寶藏。無不盈滿菩薩悉見此與大寶積第一

百一十五卷中十地文同。即先相矣。此中意明初地因句爲果所以。謂此是因句然爲果者。以已觀佛法前相故。

譬如下示觀前相也。涅槃第七三十二云。善男子如貪女人舍內多有真金之藏。家人大小無有知者。時有異人善知方便乃至其家掘出真金之藏。女人見已心生歡喜奇特想。宗仰是人善男子。衆生佛性亦復如是。一切衆生不能得見。如彼寶藏貪女不知乃至善方便者。即是如來貪女人者即是一切無量衆生。真金藏者即是佛性。今有無盡寶藏者。喻一切智智菩提心。漸觀無量寶藏者。即是心自證心。開發金剛寶藏之前相也。宅中者阿賴耶。室宅也。第十六二十四云。藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏或云。宮室舍宅之義。如世間舍宅。切衆生各隨已分安住其中。既有此窟宅。即有善惡含藏。不能自出。如來已離如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也。文。自勤修方便者。是地前行。依此修行見前相。故上疏釋次第此生滿足句云。謂初發心地前欲入菩薩位。故於此真言法要。方便修行得至初地。又下經所謂供養修行。從是初發心是也。周給一國者。法花譬喻品云。以我此物周給一國。猶尚不匱。文第七。釋到於修行地授不思議果中亦引此文。喻知是初地果相也。彼人聞已等者。明聞善知識示喻已。諸信修行也。即所謂我之深信也。聞已者。聞惠十住也。即生諸信者。思惠十行也。乃至施功

不已者。修惠十向也。此三十心總名資糧位。亦名順解脫分也。漸見前相者。順頂忍世第一法總名四加行位。亦名順決擇分。入道章上本十六云。一煩此位菩薩初見道火前相。故名爲煩。然見道體。能斷煩惱。如火燒薪。故喻於火。煩位菩薩未得火體。而得火相。故名煩。

爾時下正明見道也。第十五二十四云。已得安住如是法體實智惠中。疑怪永除。猶如須彌山王無有動搖。乃齊此以名爲見。諸也。堪能發起等者。明依離疑惑心住諸理。故。堪能發起殊勝加行。簡地前行。故云殊勝。殊勝加行即根句也。是明初地已上信解中行。上疏十七云。次上所引爾時以無所住進心不息。爲滿第二地。故乃至復依真言法要方便修行。得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成。正覺是也。故菩提心下總結也。意明離疑心故。知菩提心即自淨信心義也。抄云云愚按。此信梵云。反疑爲信。此經宗明義疑即無明。見子第。信即心之本性。此心從本以來離無明癡暗。本性清淨。故云菩提心即自淨信心義。此經宗五根配五佛與常途義不同。信配白色淨法界色。第六云。潔白是毘盧遮那淨法界色。則一切衆生本源故最爲初。又云。白是越百六十心垢義。此名信色。又第四九明五執中云。土曜持中胎藏。又云。如是五執即特五色。蘇多羅。土曜爲信云云。信爲中胎毘盧遮那。是明心本性自性清淨

義也。又上疏十五云：無上善提出過一切
臆度戲論種種過失，是一向純善白淨微妙
不可譬類之義。即是衆生本性不思議心
也。衆生本性者即一切智智。其字法界體故
云「不思議」也。又下疏云：獲除蓋障三昧時
心之本性即是尸羅。非造作法。尸羅是清
涼義。與尸羅字體同也。心之本性者大空
妙惠。即中胎法界體性也。溜州最勝疏四本十
二云：又信根即菩薩體。七最勝中依止最勝
即攝慈悲。文問一向志求一切智智爲發菩
提心。今亦云信義。云何異耶。答一向志求
者樂欲上也。樂欲上得佛果下度衆生。希
望之心爲發菩提心之行相。信爲欲依。依
信而起樂欲。故今云信爲體。義不相違
也。問信爲體者。爲能證菩提心耶。爲所證
耶。答實是能所體一無異。然義辨之。信屬
能證。所證菩提一相平等離信疑相。故今
於此諦理生決定信。利云菩提心。即白淨
信心義也。第十二云：大決定心歡喜說名內
心處者。注此心梵云只多是應知也。能證。如二
乘入道亦先須得決定心。此決定心即三昧
也。猶得決定心故心得悅樂。即是內心自
證現法之樂也。猶有此定故即生實知見。
然三乘有定深淺不同。今此中意明若能證
此心處心中心之。注此即阿字門。即是如來大決
定心。法謂猶有此定故得入阿字門。入阿
字門故即能了知真言行之與果也。文決定
心即三昧者即是決定信心是能證也。
釋論下引證也。論第一十九云。問曰。諸佛何

以故初稱如是語。答曰。佛法大海信爲能
入。智爲能度。如是者即是信也。若人心中
有信清淨。是人能入佛法。若無信是人不
能入佛法。不信者言是事不如是。信者言
是事如是云云解云。佛法大海者。薩婆若海。
此中有無量珍寶。論次文所謂根力覺道無
量佛法也。能入者。信離疑怪。無障礙菩提
心。故爲能入。入謂證入也。華嚴大疏四十八
八右云。安住即是入義也。文智度七十四七
云。安住深入通達心文通達位即見道。初入
薩婆若海。即見道也。智爲能度者。智能斷煩
惱故。度煩惱愛河而流入薩婆海也。如
梵天王等者。論云。梵天王白佛大德世界中
智有上中下。善惡真心者易可得度。是人
若不聞法者退墮諸惡難中。譬如水中連
華有生有熟。有水中未出者。若不得日
光則不開。佛亦如是。佛以大慈悲憐愍衆
生故。爲說法。佛念過去未來現在三世諸
佛法皆度衆生爲說法。我亦應爾。如是
思惟竟。受梵天王等諸天請說法。以偈答
曰。我今開甘露味門。若有信者得歡喜
於諸人中說妙法。非惱他故而爲說。佛此
偈中不說布施人得歡喜。亦不說多聞持
戒忍辱精進禪定智慧人得歡喜。獨說信人
佛意如是。法第一甚深微妙。無量無數不可
思議不動不倚不著無所得法。非一切智人
則不能解。是故佛法中信心爲初。信心能
入。非布施持戒等能初入佛法。文解云。甘露
味門以喻般若。般若者一切智智。第十三

十九云。甘露者一切智智別名。若有生信等
者。即信爲能入。入初歡喜地。故云得歡喜
也。我第一等者。明所信境即上所謂佛法
大海。從我觀之。則中胎蓮花藏。故此中九
義明之。即是八葉九尊也。我第一者。論云。
法第一。今改云。我第一。我即內心大我。毘盧
遮那本地身入中。字義也。第十六二十三云。
如來住彼法界第一乃至此第一。是第一法界
身。乃至此第一者。義謂當云。性也。文解云。第
一者謂第一義諦也。性即法界體性也。甚
深法者。法花云。諸佛智慧甚深無量。第十
二三十云。如是無相即是如來甚深境界。唯
佛與佛乃能知之。故言是佛境界。文解云。無
相菩提即真字本不生理。謂之甚深法。又華
嚴大疏十九下六七云。甚深者即中道義。中
道即真字本不生義。是東方寶幢佛三昧也。
微妙者第二真字。是南方行門。定惠等運。
故云微妙。第六云。黃謂一念相應時定惠均
等七覺開敷。是名念色。定惠均等是平等
法智。開敷花王三昧也。無量無數者。西方
無量壽義。所云光明無量。壽命無量等義也。
不可思議者。北方天鼓音義也。第四二十一
云。乃至本名當云。鼓音如來。如天鼓都無形
相亦無往處。而能演說法音。警悟衆生。云
云都無形相而能演說法音者。即不思議義也。
不動者。第九云。不動者真淨菩提心。是東
南普賢也。第二十六云。普賢者是菩提心
也。若無此妙因。終不能至無上菩提。文不
倚者。謂無所依倚。即西南文殊無相妙惠。

◎原本甲本乙本俱冠註曰第十七八云。行者修行時。佛海大會決定信得入。若有疑慮則真言之行終不成。故重加誠勸。令不生疑也。以
無疑故而得等引

第二十云。以此第一義空之妙惠。淨彼遍一切處淨菩提心。平等惠利。又斷無始無明根。第一義空即無倚義也。不著者。有字義。即東北觀音也。無所得者。西北彌勒尊也。謂無緣大慈。即無所得義也。非一切智人等者。上我第一等者。佛自證境界。故唯佛與佛乃能知之。證此境者。名為一切智人。非是因智所解。故云。非由惠等。而能入等也。享保八年歲在癸卯。夏五月二十有六日。沙門吳寂。元文二年。星宿丁巳。春三月初六日。重正治闍筆。實曆七年乙丑。秋九月初二日。京都延命院。善住阿闍梨。以御真書寫之。順。庸。

大日經疏私記第十

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

爲令如是等者。已上釋因句畢。自下釋根句。是初明文生起也。如是淨信心者。指前因句也。堅牢增長者。正明根義也。謂前菩提心芽漸生根也。有人云。根者執持引生義云。辨云。引生是種子義。而非根義也。仁王陀羅尼釋云。言種子者。有其二義。一者引生義。二攝持義。且如十字合成一句。以初一字而爲種子。下之九字所有觀智。依初引生云。應知。引生是種子功能也。根是能執持義等者。根有二義。一堅牢義。二增長義。是述釋堅牢義。故云。能執持也。

猶如樹根下。舉喻明能執持義。兼示增長義。執持相續。莖葉花果。即是增長義也。按根梵語。且有二種。一因姪喇。二因姪。具如俱舍光記第三。二約界緣廣釋。二。攝持也。見梵語雜名等。今此中恐是後義。故上云。如世間種子。藉四大衆緣。故得生根。驗知樹根義也。根即力義。故能執持莖葉花果。使不傾拔也。

梵音下釋。大悲義。不字有慈悲義。有苦義。涅槃曰。迦字者。於諸衆生起大慈悲。生於子想。作妙善義。又文殊問曰。迦字入業異熟聲。文異熟。即苦果也。能拔之悲。所拔之苦。其體是一。即同體大悲也。故知。不字體也。以下。助不成。大悲拔苦義也。十一面尊。不字爲種。此尊軌中。殊明餘病苦。是此尊大悲拔苦之三昧。以不字爲體也。十四本作迦。是苦義釋云。如芸除草穢。尤好矣。今疏恐寫誤也。慈如廣植等者。慈有長養義。如大慈生菩薩真言及第九卷所釋花鬘真言釋。芸除者。謂會耘于分切。耘除苗間穢也。通作芸。孟子不芸苗者也。此中悲等者。不字有慈悲兩義。如上引涅槃。按悲是除蓋障三昧也。藏品云。入悲力三昧。真言說第十五。丁釋云。法性之悲。以自在力能除一切衆生蓋障。文即穢苦義也。慈者。彌勒尊三昧也。藏品云。住於普遍大慈。發生三昧。自心說第十四。丁云。普謂平等。遍滿一切法界也。稱於法界而生大慈。能遍與一切衆生正法之樂。是彼所入門也。又除蓋障。眷屬有。

大慈生菩薩。與彌勒大慈。第九卷花鬘真言釋云。摩訶妹姐。曠也是大慈義。毘盧娜。曠帝是生義。乃至今日證知心實相。故從慈悲藏中。

八葉鬘髮次第開敷。故曰從大慈生也。悲力者。正是根義。大慈發生者。長養義。故彌勒尊真言釋中。亦云。彌勒行。行即大慈長養義。今此中云。悲即兼明大慈者。悲是根義。能執持爲用。慈即長養爲用。是即明兼存菩提心長育義也。又除蓋障。以大慈生爲眷屬者。亦是悲兼慈也。抄云。慈悲二法。望菩提心爲慈。因悲緣等云云。此解不爾。慈悲皆緣而非因。云何知者。第二十卷云。次西北彌勒。即是大慈大悲。但是第二句中。之義也。云何慈爲因耶。又有人云。大慈三昧。以說法爲用。是爲菩提心之親因也。此解甚不可。依上疏釋。四菩薩中。云。次彌勒慈。明文殊說法。說法是文殊大智三昧也。文明可見。且如行者下。明大悲爲根行相也。抄云。此中有二段。云云。今不所也。今此下。明由初地已上信解行故。菩提心生根也。隨行者下。明第二地已去。次第增長相。具如下辨。修供養等者。問。何故云。大悲萬行。答。凡菩薩所有所作。皆大悲爲體。自證化他一切事業。皆爲衆生。與二乘自利異故。云。大悲萬行。萬行從大悲而起故。又慈悲是內心。行即外用。慈悲爲萬行之本也。華嚴大疏。三十四中云。謂慈悲願力爲起行本。故名爲因。文又云。下有精進義。第十六云。迦羅是增進義。精進即悲義。故具緣品云。精進觀世音上。

○[寶勝·順庸]三十字一○ ○疏十(文化十一戊五月十日爲令法久住撰寫之筆授於佛舍南軒矣東武深藏春秋四五) ○大正藏經第三十九卷五百八十七頁 ○有人云乃至功能也八十九字依甲本補之 ○悲二慈 ○(十四)寫誤也)二十四字二(迦是苦義等者。分字而釋。即大悲拔苦義也)十七字○

疏云。以淨菩提心於一切法都無所住。而常進修萬行。內具大悲。故外起萬行。大悲卽心之本性。從本性而生。故云。大悲萬行也。若奉一花等者。第十五云。供養略有四種。一是供養香華等。及塗香等。乃至飲食。此是世間供養也。此是印也。三慈悲。四運心。謂想。香花等滿法界。運心已。卽用合掌印也。並慈悲三事皆運心也。然經中不言香花等。於義必當有之也。花手此是聯合掌印也。花從手生也。發生奉一切佛。結支分生印。觀菩提心者。○如是以印加持已。當念菩提心。想見此花從手出也。以此爲供養也。此運心也。各各一切諸佛及彼所生子等。慇懃以此無過花。美香光顯法界爲樹王。想樹遍法界。供養佛也。又解云。香花等是事供養也。餘三卽運心。於中慈悲是行體故。稱供養行。云。大悲爲根。金剛合掌表十度行。卽大悲萬行。是虛空庫廣大供養印也。第四運心者。卽是遍一切處淨菩提心。故云當念菩提心。依此菩提心運心故。諸供養具遍滿法界。上供養諸佛下度衆生。廣大彌滿也。今此中出三義。初事供可知。遍一切處淨菩提心卽運心。次云發起悲願等。卽慈悲也。雖不言印當自具耳。遍一切處淨菩提心者。卽心實相。第六十二云。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等同也。又次下云。無住心。卽遍一切處義。華嚴大疏第六四云。無住

卽實相之異名。此經宗實相者。卽五字五大義第六十三云。復次如世間染衣。先以灰水洗。則易受染色。今以羅字門焚燼弟子心垢。使成灰燼。然後以禪字門大慈悲水洗。之使純一清白。離諸戲論。然後染作法界萬茶羅。五字。令種種普門身皆同實相色也。又云。復次如世間綵畫。不過五色。然互相涉有種種深淺不同。巧惠者善分布之。出生萬像。無有窮盡。法界不思議色亦復如是。說而言之。不過五字門。然亦更相發揮成差別智印。如來以普門善巧。圖作悲生曼荼羅。乃至世界微塵數隨類之形。猶不窮盡。又云。入此深玄色時者。卽是如來自證中胎花藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。又實相色卽五色也。又上釋一切智智說五大喻。可知。能觀心是五字五大。所觀香花等亦復五字五大也。故第八三云。若堅說者。一一地中皆具如是五義。若橫說者。一一門中皆具如是五義。例如上文所明諸食。遍口則一。然隨調膳人身手有種種滋味不同。餘香花等當知例爾。若行者善能以五字門作金剛舞戲。普應衆生。譬如和五味布五綵。韻五音調。五藥。雖性分不過五種。而千變萬化巧轉不窮。當知。是人則解塗香三昧義。亦能解花三昧。燒香三昧。飲食三昧。燈明三昧。義亦解此五種陀羅尼義。以如是種種法門供具。供養心王如來。能令諸尊歡喜。所來必獲文。與供養雲者。金剛頂八供養真言。

皆有。如也。案也。引于海也。○普皆也。作也。周遍也。供養也。不功事業也。不丁不也。作也。明也。探玄記第十八五七云。迷迦此云云。雲有四義。一普遍義。二澤潤義。三陰覆義。四法雨義。第五十三云。行者供養香花時。當以真言及印加持然後運心。此花香美無諸過惡。願生勝妙復多猶如。大雲從法界中生也。從彼而雨花。謂從法界生也。又義決云。無量無邊如海雲。又言由印真言及運心功力故。諸供養物周遍法界作廣大佛事也。普作佛業者。○祕密標記。香花等供養以表六度。具如。○謂之佛事也。具如下引第十一卷三尾記。發起悲願等者。此中亦兼明慈義。故次云施無量樂也。悲願者。仁王青龍疏第二十三云。願於百法無別體性。依無著論。思念爲願。悲是無緣慈悲。願卽思念。慈悲思念卽悲願也。第十一十八云。時彼於瑜伽思惟。而自在願一切無障安樂諸群生。卽是發決定悲願。云何衆生同有如是覺性。而不自了受大苦惱耶。卽生大勇猛心。要當以無數方便。而成就之。必定皆令到一切智地。除彼一切垢障。○便無有餘也。拔一切苦等者。明悲願益也。第十一十八云。以我功德拔一切苦等者。以大悲心滿一切衆生之所希願。拔彼大苦而與現樂。亦能成就。何以故。行者自心無垢障故。卽有大勢力能。又爲諸衆生隨分除障。由彼我無障因緣。卽能隨事成就也。此卽普賢行願也。此相云何。謂生如是大悲之願也。傍生

○說二統○ ○遍二通○ ○業二事○ ○(度衆生事業也)十祇○ ○便二使○

相散食所有苦永除。常令諸鬼飲食皆充滿。地獄中受苦種種諸楚毒當願速除滅。^文由自善根等言。明三力也。第十一十九云。又廣大加持謂如來加持神力由三力得成。今欲行如來事故思想念此三句也。故經云。以我功德力如來加持力及與法界力周遍衆生界者。此三句和合而廣大加持力生。如是念已。應誦念此句。此句是一切真言心也。取三句功德。隨取花等以心念加之。如花即以花真言。香以香真言加之。乃至一切處。拔苦與樂。獻佛等皆成也。若不用本真言加之。用後明妃亦成。我功德力於衆生界周遍。如來加持力等。法界諸念求義利皆悉饒益之。彼一切如理所念皆成就也。由住理故隨所係念而成也。乃除苦即除等。以我功德力故。以如來加持力故。以法界平等力故。以此三緣合故。則能成就。不思議業也。如是作者。當知應理故言。當得如理也。文。自善根者。行者所修功德。所謂四種供養。其體即五大也。第八云。若行者善能以五字門作金剛舞戲是也。如來加持者。謂如來大悲常照法界。有感則應。亦五字五大也。法界力者。謂一切衆生如來藏性真如熏力。真如者即五大也。又香花等一一供養雲海。亦即法性五大也。第八云。一一地中。皆具如是五義是也。所爲妙業皆得成就者。上所云佛事生事是云。妙業第十一所云。周遍衆生界。一切衆生亦不出五大故。五大者諸法實相。實相者行者自心。

以自心香花雲。上供心內諸佛。下度心內衆生。能供所供皆不出自心。是云妙業成就。善提心義第四三十四云。我今奉獻諸供具。一一諸塵皆實相。實相周遍法界海。法界即是諸妙供。供養自他四法身。三世常恒普供養。不受而受。哀感受。此偈高野和尚復命上船之時。大唐山師進所馳送云云。即是普於下。正明根義也。上云供養行者。初地住心已上。信解中之行也。謂由大悲萬行功德故。淨菩提心正生根也。淨菩提心者。上求下化心也。一向志求一切智智心。次第增上。於一切智地皆悉生根。誓願欲度無餘衆生界。心次第增上。於無餘衆生界皆悉生根也。即前所發淨菩提心。次第增上云生根也。隨行者等者。抄云。已上明大悲即根義。自下明大悲作根義云云。此解不當也。今云。上明信解行菩提心生根。是下正明根相也。謂初地住心至第七地。依供養行故淨菩提心次第增上故。次云芽莖枝葉次第莊嚴等。下疏云。若通論信解地。則初地爲種子。二地爲牙。三地爲苞。四地爲葉。五地爲花。六地爲果。七地爲受用種子。八地爲無畏依。所謂果中之果。九地爲有進求佛地。惠生。是最勝心。十地此心決定。此二心無別境界。還是於第八心中。約方便轉開出之耳云云。又云。若通論信解地。則是初地菩提薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願。乃滿足百萬阿僧祇大願。以此即是菩提心爲因。從二地以

去增修大悲萬行。即是無盡大願於十法界生根。已上與前發心同。是明。乃至漸次增長至第八地。以去皆名方便地。文。乃至者。至第七地菩提心芽莖枝葉次第增長。云。漸次增長。正與下釋同也。以無住心者。上云遍一切處淨菩提心即是也。具如上辨之。所修萬行者。第二地上信解中之行也。即由大悲等者。明其行相。萬行即五大故。即是大悲胎藏長育義也。第三十五云。初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅羅時。前七地已來爲大悲萬行之所含養。如胎藏。無功用以去。漸學如來方便如嬰童已生習諸伎藝。至如來一切智地。如伎藝已成。施于從政。故名大悲胎藏生。又此中所明大悲五大義與。第四卷所謂大

六(六四)云。不住者實相之異名。初地住實相。所修萬行即是信解中行也。即由大悲地界等者。明萬行體。萬行雖多不出五大。五大即行體也。上引第八卷所釋五供云云。以五字門作金剛舞戲即是也。今以五大行而長發故。善提心根芽次第增長也。又五大行者即大悲胎藏也。故第四所釋發生曼荼羅者。全與此何也。爾時無量等者。正明增長義。從初地住心至第十地。一一廣門無量非一故云無量。任運開發者。正增長義也。由如芽莖等者。謂十心次第轉生也。如上所明善提心因句。是種子故。今云。芽莖等牙即第二地也。下疏二末十八云。若通論信解地。則初地爲種子。二地爲牙。三地爲苞。四地爲葉。五地爲花。六地爲果。七地爲受用種子。八地爲無畏依。所謂果中之果。九地爲有進求佛地。惠生。是最勝心。十地此心決定。此二心無別境界。還是於第八心中。約方便心轉開出之耳。文即此之謂也。五百五十字。原本乙本註曰住心考第四卷二十九有云。大曼荼羅者。是發生義。今即名爲發生諸佛曼荼羅也。下善提心種子一切智地中。潤以大悲水。照以大慈日。該以方便風。不礙以大空。能令不思議法界。芽次第滋長。乃至滿法界。成樹樹王云。

●原本傍註曰追記 ●德十(即如上所明。佛事生事二種善根。又)十四字 ●謂十(如來加持護念也)七字 ●原本傍註曰追記 ●堅二攝 ●進二追 ●(今云。法門也)六十三行一千百十九字二(今云。上明根義云。令如是淨心堅牢增長。文從此已上明根堅牢義。謂依大悲萬行淨菩提心生根。堅牢不可拔。故結云皆悉生根也。自下明根增長義。已堅牢故次第增長。故下云由如芽莖枝葉次第莊嚴等。即是增長義也。以無住心等者。明能養行。無住心者。上釋十地次第此生滿足。句云。此中次第者。梵音有不住義。精進義。通行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要方便修得至初地。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地故。復依真言法要修行。得至第三地。云云。此次次第梵云滿多。具如上辨。中具悲義即大悲精進義。是以初地證心實際時。不住實際。進修萬行次第勝進。即是根增長義也。又華嚴大疏第

悲發生曼茶羅義全同。往檢 即由大悲地

界等者。上明依供養行生根義是謂教持義也此下明次第增長義是謂長故約五大五大即大

悲胎藏長育義。又上明悲義故云生根也。是明慈義。慈是長養義。如下第九卷花量

真言釋。大悲地界等者。大悲具精進義。精進遍五度故。總稱五大。云大悲也。智度

第十六二十二云。菩薩精進遍行五波羅蜜是為精進波羅蜜。云云。有精進義具如五

度即五大。精進遍五度即是大悲五大義也。又黑色云云。黑具五色具如第六卷釋亦是

即五大義也。守護經第二初云。此會之中有二種人。一者成就。二未成就。我今重為未

成就者以善方便。隨順世諦。譬喻言詞。說一乘法。如世有法名迦樓羅。欲修此法。應

先圖畫迦樓羅像。審諦觀察。觀行純熟。然去畫像。手結印契。想自身成迦樓羅。作五大

觀。一者觀地作白色觀。二者觀水作綠色觀。三者觀火作黃色觀。四者觀風作黑色

觀。五者觀空作青色觀。此觀成已。一切諸毒皆成非毒。云云。迦樓羅或云迦摩拏。即

與悲梵名同。明悲即五大義也。又第三二十七釋。勇健菩提心。舉金翅鳥喻。勇健梵

云。即精進義。又金翅鳥具五種色。故新翻云。妙翅。妙翅即五色義也。又

事業也。不通三故。亦具四方四德義。故知。大悲即五大。五大即心之本性也。爾時

無量等者。爾時者。冷指行時。無量度門者。明由萬行功。菩提心功德次第增廣。上云

於一切智地。乃至無餘有情界皆悉生根。此

根次第增長。故云無量度門開發等也。若約法者。十力無畏等無量法門。若約曼茶

羅者。鬚髮為第一院。花果為第二院。根莖枝葉為第三院。具如第三卷蓮花故次云。由

如牙莖枝葉次第莊嚴等。即是由萬行而所顯發功能法門也。即是一切等者。抄

云云。今云。此下總結。因根兩義。十地各具三句。故云。一切心法。故下疏第三十七末云。若觀

一地。亦自有三心。如以衆多十因緣得入初地。名為因緣。文謂菩提種子。因句由

大悲萬行。而生根牙。次第增長。是云具足。因句緣根句也。即結因根兩義也。

方便為究竟。下釋第三句名義也。演密云。方便為究竟者。一言方便而有二種。一自利。二

利他。謂萬行圓極。不可復增自利也。應物之權究。盡能事利他也。依第二十卷二十六

從因至果釋。萬行圓極者。即向上方便。彼云。乃至大成。佛果入中胎。即是方便句也。第

三十九云。初發淨菩提心時。見此曼茶羅。已遍法界。昇第二住。又逾廣逾深。作十轉開

明。乃第十地而後所見圓極。應物之權等者。明向下方便也。第二十六云。以中

胎為菩提心。次八葉為大悲。外三院為方便。又二十八云。次即入中惡長。字是方便

也。此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。燈八葉絕方所。非有心之境。唯佛與佛乃

能知之。為念本誓。開示大悲藏。普引衆生入佛惠故。復以加持神力。普現身口意。

遍滿生死中。當知。此是即是方便也。究竟

能事者。易上繫辭傳曰。引而伸之。觸類長之。天下之能事畢矣。即醍醐妙果者。結

二種方便也。醍醐喻極果。謂經歷四味。至無過上。味。即入中胎字。方便究竟也。第四

二十九曰。梵音曼茶羅是攪搖乳酪成蘇之義。曼茶羅是蘇中極精醇者。浮聚在上之義。

猶彼精醇不復變易。復名為堅淨妙之味。共相和合。餘物所不能雜。故有聚集義。是

故佛言。極無比味無過上味。是故說為曼茶羅也。以三種方便。攪搖衆生佛性之乳。乃至

經歷五味。成妙覺醍醐。醇淨融妙。不可復增。一切金剛智印同共集會。於真淨不變甘

露味中。最為第一。是為曼茶羅義也。又醍醐者。曼茶羅翻名。翻梵語云。優留曼茶。此云

醍醐。亦云實也。又第三云。本地常心即是花臺具體。四佛四菩薩。醍醐果德如衆實俱

成。此釋總八葉為果德也。三密之源者。抄云。起利他加持三密之身。此解好矣。即向

下方便也。第二十卷所云。復以加持神力。普現身口意。遍滿生死中。是也。即普現色

身義也。三密者。普現色身。即三重萬茶羅諸尊也。源者指上醍醐妙果中胎藏心。從此

流出三重故。云源也。三密之源。依主釋也。指心自設問答云。八地已上約境界同。云

圓極。云云。此解不可。八地已上同名方便。淺深有異。第三云。無功用。以去漸學。如來方

便。文八九十地尚居學地。何云圓極圓極者。第十一地窮極之稱也。

●結十(成)●●(味)一●●(抄云)方便也)二十一字二(謂從醍醐妙果。起于化他加持三密之身。妙果即是。三密之根源也。妙果及源即向上向下二種方便也)四十字●●(三密)釋也)四十六字一●

又淨菩提心下。舉真金喻明三句義。抄出三解。今取第二解。又助一解云。上約十地釋。此下約三劫六無畏。是故因句約本有菩提心明也。又淨菩提心者。謂本淨菩提心。所云自性清淨心。梵名于栗太也。具如上辯。有人云。食才圓明本淨月輪云云。此解不可。于栗太是心之本性。第九庵摩羅識也。質多通八識名。而是虛知心。即是修生菩提心。所引第二十卷。是于栗太而非質多心也。所引次文云。心之體性圓明清淨具足衆德。而無分別。當觀如是之字也。又既云。心之體性。明于栗太。與第十二三所謂此圓明由如圓淨之鏡。其中極深阿字圓光全同也。又第十七十三云。此中真言心者。梵言汗栗太之心。即是真實心也。文字之本性豈非于栗太之心耶。故知此解非矣。問第三深釋質多云。佛性義。又印品大慈生真言釋云。淨心也。自性清淨心也。質多何云。非本淨菩提心耶。答于栗太是心之體性。質多者心之明相也。離其總體。無別明相。但是體相爲異。相不離體故。故質多亦名自性清淨。起信論明相大云。大智惠光明義。乃至自性清淨義。質多云。自性淨。即此義也。然今正明。本有無垢淨菩提心。故指于栗太真實心也。此中三句與下疏寶珠譬喻意同也。下疏云。乃是故諸善知識。見衆生世間八心適萌動時。即便識是真實。知有可鑒之理。如彼相者。以會多識名實。是以遇便識之。諸佛菩薩亦爾。久已證知親從一毫

之善自致。大菩提道。是故擊彼情機。即大歡喜。方便誘進。令受三歸。如前已分別說。譬如收彼頑石。置在家中。猶如真金者。喻本淨菩提心。第五十八明。虛空眼佛母色云。真金是如如實相之體。畢竟淨句。是彼教門之外飾。故曰。縞素以爲衣。第十六云。次以此惠火之字。焚彼菩提之性。真金之鑲。今垢穢無餘。故以羅字而焚阿字也。又阿字。即行者自身本有菩提心也。第四二十右釋。大日色云。闍浮金亦是自然性淨色。又最深明。佛金剛智體最爲深妙。又此卷下二十云。行者最初開發金剛寶藏時。見是心性。如淨虛空。起諸數量。爾時離因業生。佛樹牙生。此牙生時。已遍法界。何況彼枝葉花果。故云。生廣大功德。以過心行戲論。故不可破。不可轉。猶若闍浮金。無能說其過惡。故云。其性常堅固。又闍浮真金其義不同。具如第四卷明。五佛色中。然亦二金通喻。本淨菩提心。往往在焉。請勿槩然依文害義。故今引兩文以辨之耳。大悲如習下。初二劫間持誦修行爲根句也。下疏三十六云。次以三種三心。拔業煩惱根。無明種子。如利鐵開鑿去其魚鱗。次觀無緣乘法。無我性。如漸至冥處。以藥物消化而不傷之。今此中初明初劫修行。乃至言等。無緣業。鏡徹柔軟等者。明第二劫終。心主自在義。故云。屈申自在也。又下十三右云。如世人觀真金。百鍊不移。以爲妙性窮極。若五通仙人。以諸藥物種種鍊治。能化土石

之類。識爲金寶。其有服食之者。住壽長遠。神變無方。當知。真金性中自有如是力用。但世人無祕密方便。故不能得耳。淨菩提心亦復如是。若以大悲萬行。種種鍊治。得成神變。加持不思議業。故不應未得謂得。保初心爲極果也。又第三二十五云。復次調柔者。如百鍊純臘。第三記辨之。以調柔故。隨工巧之手。無所不爲。今行者淨治此心。一切龜鑿盡。故隨巧惠之手。無所不爲。故能住忍辱地。隨緣應物。方便下。釋第三句。是以第三劫極無自性爲極果也。下疏云。次生極無自性心。如灰水。瑩拭便極光淨。方便上。爾時生於佛家。名置在高堂。雨種種寶。方便下。功藝成就等者。所云萬行圓極。向上方便也。有所造作等者。所云應物之權。向下方便也。第三卷明。大悲胎藏中淨心顯現。爲大悲胎藏生。云。乃伎藝已通絕於事業。如於淨心中發起方便。修治自地。隨緣利物。濟度衆生。故名大悲胎藏生也。又規製中權者。演密第三云。規矩也。製作也。中法者。不失之義。權宜也。謂如巧藝成就。有所造作。隨意皆成。所有規矩製作。不失於權宜。爾文中權者。韻會云。中涉仲切。當也。又下引善巧步執釋。與此中意同也。當併思耳。得意之妙者。演密云。得意者。莊子曰。言者所以在意。得意而亡言。吾安得夫亡言之人。而與之言哉。夫言以利入順。天下之望。雖終日常說。即是亡言。故知亡言非杜口而不言。但在乎得意。可謂

●原本乙本冠註目抄第二義云。於菩提心一有本有修生。上約修生。今約本有釋。●原本乙本冠註目闍浮金者。自然性淨色。亦最深也。故比大日之色。真金者。世間上妙之金。若比闍浮金則色淺而稍濁。百鍊純臘都盡。故離垢三昧。故爲四佛之色相。●(隨藏)二字一●

妙矣。今借用之。謂阿其字菩提有類真金。阿其字大悲如習藝者。暗其字方便如權巧之果。譬如。有真金隨諸工巧方便之意。衆相皆成。所有規矩製作盡乎秘密中道之深機。出過衆乘之淺巧。故其即心得意之妙。不從他。又豈同。手中摩動果轉以授人。古人云。法向師邊得。能從意上生。即不可授人之義也。今按。四阿配釋未盡其理。方便有二。巧藝成就者。與字成菩提。向上方便也。有所造作已下當配。與字。向下方便。是涅槃大寂中之事業也。

如摩訶般若下。明根句所攝法門。大悲門是相大。具無量性功德義。今明之也。智度第二十二云。復次大慈從大人心中生。十力四無所畏四無礙智十八不共法。大法中出能破三惡道大苦。悲能與三種大樂。慈與天樂人樂涅槃樂。衆有人云。此六度等雖顯教所說法門。今約該攝門故。曰皆入大悲句中。也云云。此解甚僻。豈是限顯教乎。以要言之。一切衆生本具功德。此心開敷時。以此莊嚴。故第十二云。此蓮華三昧心。若開敷時。無量法門無不具足。謂六度。十八空。三十七品。禪定解脫。百八三昧門。五百陀羅尼門。如是等無量無邊無不具足也。文若如言者。此宗即成無此等功德法門。豈有此義乎。即彼萬行下。明方便有二種也。初明向上方便也。勝鬘寶窟上本十云。大方便者。依法華論第十三。名一切諸佛大巧方便經。天

親釋云。依此法門。成大菩提已。爲衆生說。人天聲聞辟支佛等諸善法。故此意明。大善薩一乘爲真實。爲衆生說四乘。爲太巧方便。依此文爲正解。所以此標二名者。一乘爲體。方便爲用。一乘爲實。三乘爲權。欲明從體起用。及會權歸實。結束佛教始終故。明此二也。有人言。一乘明所說之體。大方便者明此法化義。窮善巧故云方便。若汎釋。有五種方便。一進趣方便。如見道前七方便等。二善巧名爲方便。如十波羅蜜等。三善權方便。如無三說三等。四施設方便。凡所造作善巧施爲故。名方便。如地持所說十二巧方便等。五顯此一乘離相巧成故名方便。方便中極故名爲大。此即用一乘爲方便也。文維摩經第一三十一什注曰。方便大要有三。一善於自行而不取相。二不取證。三善化衆生。具此三已。則能成就衆生云云。一乘爲方便。及善於自行而不取相者。即當此中向上方便也。於一切智智不取相。不取證。故不住自位。而發起事業。遍生死界故。不取相等。即自證方便也。由內具方便等者。明向下方便也。已得一切智智果。謂之內具方便。方便即果體。從此起用云。方便之業。方便之業者。即普現色身。所云施設方便也。第二十八云。次即入中惡長聲字。是方便也。此毘盧遮那佛本地之身花臺之體。超八業絕方所非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓。開示大悲藏。普引衆生入佛惠。故復以加

持神力普現身口意遍滿生死中。當知此即方便也。向下方便也。

是以梵音下。明梵音有二義也。翻梵語云。溫和拘舍羅波羅蜜。此云方便究竟。又法花義疏第二云。外國稱溫和拘舍羅。溫和稱爲方便。拘舍羅名爲勝智。謂爲方便勝智也。文溫和拘舍羅是方便智也。波羅蜜即究竟義也。智度十二初云。復次於事成辦。亦名到彼岸。天竺俗法凡告事成。就皆言到彼岸。禪發菩提心真言曰。唵。嚩。嚩。嚩。地。唵。多。嚩。囉。心也。即波那耶。三合也。迷。我。今也。金剛界修菩提心真言曰。母。恒。波。三。合。娜。囉。是轉聲之異也。菩提心發起即是果義。是云從種子生果也。即向上方便也。自成果畢則發起善巧方便。而度衆生。是云果還成種也。第五十二釋得大勢云。所以持未數蓮者。如毘盧遮那寶智花臺。既成果已復持。如是種子普散。一切衆生心水中。更生未敷蓮華。文上疏釋善巧步執云。此善字梵云。毘。質。多。羅。有端嚴義。種子義。譬如已得果實復還爲種子。也文善巧步者。即是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便。俯應群機。曲中規矩。特成佛事。故以爲名也。方便之業者。即種子普散衆生心水中。義謂之果還成種也。亦普現色身義。見普現色身遍滿法界。即爲一切衆生爲種子義。是云果復爲種。即是所謂普賢菩薩爲衆多月輪。入一切衆生心義也。與字字體同。

①(衆)一② ③告二④ ⑤就一解⑥ ⑦并十(文如上引俱含究竟成辦義。是終了義。即是也)十九字⑧ ⑨福十(要)⑩ ⑪(既)一⑫

也

經云祕密主下。已上經文列三句名。自下廣明三句義就明三句義抄出二解。今取初義。此品名為入真言門住心品者。意在子茲。此品廣明菩提心相。具緣已下明修行及果相尤顯著也。云何菩提者。上佛答金剛手問說三句名云。菩提心為因云云故重問此菩提心義云云何菩提。云何者微也。菩提者所求。即一切智智。微中略舉所求自顯能求。故次釋中云。如實知自心。具舉能所二心。如實知者是能求心。是名實多。自心者所求菩提。是名于栗太。故第三云云。上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智。佛亦直答如實知自心。是名一切智智。又上疏云所謂眾生自心品。即是一切智智。如實了知名為一切智者。文心自證心。心自知心。云如實知自心也。最勝王經三身品說。唯如如智是名法身。華嚴大疏第九下六云。真諦三藏決定藏論九識品云。第九阿摩羅識有二種。一者所緣即是真如。二者本覺即真如智。能緣即不空如來藏。所緣即空如來藏。若據通論。此二並一真如為體。故起信一心二門。生滅門中說其本覺真如門體無二也。今密教中說蓮華月輪蓮華如如。即于栗太心也。月輪如智。即實多心也。其字為二心種子。即不二一心摩訶衍體。是以覺心本不生。名為成佛。是云如實知自心也。具辨此義。能求者。所云一向志求一切智智心也。菩提心論云。我今志求

阿耨多羅三藐三菩提。不求餘果。云云此能求心。梵云實多。故發菩提心真言曰。實多。問。實多者通名八識。今指何心為能求心乎。答。且依起信論。發菩提心有共三種。一信成就十信。二解行。三證發菩提心。初地前一依第六識。後二依第八識。彼用大章云。此用有二種。云何為二。一者依分別事識。凡夫二乘信成就心所見者名為應身。以不知轉識故。未信成就心。即分別事識也。取色分齊不能盡。知故。二者依業識。謂諸菩薩從初發意。乃至菩提究竟地。心所見者。名為報身。從十解至三。今依此經對解者。一二無畏。信成就位也。及第三無畏。遠世八心。此三無畏唯第六識分齊故菩提心論云。但淨意識不知其陀。文問。真言行人假令初心始行。依法身內證三密行軌而修行。何云唯第六識乎。答。約教即爾。修行漸次故。有淺深。故菩薩心義不空云。若依進趣起行門。即發起妄心。求菩提心故名菩提心。又第四五無畏。當彼解行發心第六無畏。當彼證發心。但是知唯心。故第八識發心也。於中但解證為異耳。第十二云。大決定心歡喜說名內心處者。注此心梵云只多。是離知中也。如三乘入道。亦先須得決定心。此決定心即三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。即是內心自證現法之樂也。猶有定故即坐實知見。然三乘各有定。深淺不同。今此中意言。若能證此心處中之心。此即阿字。即是如來大決定心。猶有此定故。得入阿字

門。阿字門故。即能了知真言之奧果也。若了知彼行及果。即是授得無上大果也。佛意言。猶心住定故。得究竟一乘如實之見。即能自知是事。不然雖聞無益故。三乘各有定者。明三乘共。故當起信信成就發心。故知。此決定心者。即第六識也。此中且對三乘。而明祕密一乘故。今此中下明。此經初地心自證心義也。大決定心者。即第八識對前第六識故云大也。又十六經云。以羅字門等淨此心故。生真實智慧光。故即見古佛所行之道。所謂祕密藏真言門也。行者見此真言之道之時。識亦發光。識謂六識也。如小乘中說心意識。但是名之差別。大乘即有別相。謂六識身。但是三緣和合。不能決定了。知諸法。能分別者是心也。以心淨故。六識亦皆光明輝發。猶如大寶珠體性常淨。而不為塵垢所染。若人瑩治。漸去塵垢。乃至轉明。即能無礙雨降諸寶。光色無比。衆生六識亦爾。以心源淨故。六識亦皆純淨。所謂六自在王性清淨也。此中能分別者。是心也者。正指第八識可見。菩提心義第一十四云。問。真言行者。于栗太心名。心處心意。何答。於此肉團心處。觀自性淨心。自性淨心心處心故。名心處心。故義釋釋如來大決定云。是心處心中之心。即于栗太也。問。若爾。何故義釋。或處以悉多心為心處心耶。答。悉多是菩提心之心也。一切衆生自性淨心中。本有善寶大菩提心。此心開發名金剛薩埵。且約此義。悉多亦名心處心。又云

問若爾。自性淨心亦名質多。發善薩心亦名質多。有何異耶。答自性淨心名質多。是性得菩提心。發菩提心名質多。是修得菩提心。此則以第六識質多菩提心。於第九識干栗太淨心處。求本有質多菩提心。問何故不求干栗太心。必求質多心。答干栗太心是本體質多。質多中萬德相貌名質多心。故今開發本有菩提質多心相。令顯果位菩提質多德相。於彼果位亦名制底。即大日塔名也。亦名薩埵。金剛薩埵云云。此釋不審。安公何緣爲此解耶。干栗太者。摩訶薩意處。是菩提之性所求本體也。質多者決定心是爲能求。第十二釋甚分明也。今推然公迷本彼自以爲薩埵與質多梵語通同。依此而爲此解耳。故菩提心義第二十三云。一切有情有菩提心。名曰質多。是約法得名也。本有心城三十七尊中金剛薩埵名爲薩埵。是約人得名也。又彼意以爲薩埵質多字體是同。俱爲本有菩提心。然轉聲異故。爲入法之異。此解恐不可。與質多字體不同。義亦有異。質多者積聚及應知義等。有云有情。亦忍樂修行堅持不捨義也。故知然公解不可也。愚按菩提者所求法體。所謂干栗太也。其能求心即質多也。性名干栗太。相名質多。性爲理。相即智。理智冥合云。心自證心。實是體一。無能所異。故下疏云。以心實相智覺。心之實相境智皆是般若波羅蜜。故知菩提即心。持業釋也。華嚴大疏第六。釋經佛地云。然體不出五。謂清淨法界。及

與四智。以此五法說大覺性。其如佛地經及彼論說。然要唯有二。無所不攝。謂真理妙智。融而無二。是諸佛地。抄云。體不出五者。剎實體故。具如佛地經者。即五法攝大覺性。謂一真法界四智菩提。又論第一釋佛地名云。地謂所依所行所攝。即當所說清淨法界。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。受用和合一味等事。是佛所依所行所攝名佛地。然要唯有二下。第四攝五爲二。五法之中四是智故。金光明云。唯有如如及如如智。獨存名法身。故融而無二者。五攝二爲一。謂無有智外如爲智所證。亦無如外智能證於如故。融無二。又融無二者。總融五節。爲無障礙如來地矣。又五十一二十九云。同向經云。無有智外如爲智所入。亦無如外智能證於如。文自有三義。一約如體性空故。智外無如。智體性空故。如外無智。一如智一味。同一真體。妄得智外更有如耶。三約事事無礙。舉一全收文。如實知自心者。上云何菩提者。一切智智果。此果無他。唯是衆生自心。故指云如實知自心。如實知自心即是菩提。故疏釋云。開示實所也。上疏云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品即是一切智智。如實了知名爲一切智者。文華嚴大疏第二四八云。知見性相。並皆本有。本有大智慧光明遍照法界義故。涅槃云。佛性名第一義空。知見性也。第一義空名爲智慧。知見相也。在因爲性。于果相。在果爲菩提涅槃云云。如實者對前二劫心

外有相不如實見。第三劫證智境界云。如實知也。故次下云了證知也。第十四云。如實知者。即是一切智智名之差別。文起信不覺義章云。所言不覺義者。謂不如實知真如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺。文不如實者無明。反無明者名爲本覺。本覺即是一切智智。故第三云。如實知自心名。一切智智。文唯識述記第一本三十四云。智稱正理名。如實智。此約小乘外道。若大乘中諸空見師。不了唯識亦名謬。影互顯也。文起信論熏習義章云。以如實知無前境界故。種種方便起隨順行。不取不念。乃至久遠熏習力故。疏云。言以如實知無境者是初地見道。證唯識理。異前此觀故。云如實知也。文抄爲橫豎二解。堅義云。守齊善心云。一分如實知自心。此義不可。如實知言正名證智。具如上引文辨之。橫義亦當准知耳。知者第十三二十三虛空藏真言釋奴揭多。不可得也。前云。知義起義。此中云。至得義。亦相會也。文相會者。理智相會義。即是證智。亦具如上如來下疏釋。又是見道證如智故。知即通達義。大乘入道章云。言通達者證會之義也。此位菩薩無漏之智。了證真如。故名通達。即唯識云。加行無間。此智生時。體會真如名通達位也。通達位。體會者。即十三所謂相會也。又第十九八丁云。通達是證果義。至於所至處也。此通達當言證也。文證即證會也。又第十四八丁云。善能通達者。謂達一切衆生諸根性欲。當以何法

①(四攝五爲二)一②(二)一③文十(應知。如實知者。是初地證知也)④

而得入道。當從何門而得曉悟。如是等無量無邊。皆能了知。而隨衆生受。與妙法皆令得。至如來之地也。此中釋通達云。了知。故知。通達了知。俱了知也。彌勒真言釋云。我了知心性也。了知也。謂能了知衆生諸根性行。此釋意全與第十四同。應知。通達了知。皆了知也。又第十三除。蓋障。真言云。云開敷義。下云。開示金剛寶藏。故知。如實知自心者。即開敷寶藏也。又般若大明呪中有。了知。了知者。般若無分別智。智會於如云。知也。問。般若若是無知。何故云。知。答。無知名。知。故云。證會。非有得之知也。自心者。謂上佛說。菩提心爲因。未知此菩提心指何。故重問云。何菩提。今即指示云。知自心。自心者。即干栗太心也。第十二云。心處亦可。名爲心位。即指衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏曼荼羅也。所以者何。一切衆生即是華臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆障故。不能明了。而自覺知。若能自覺。心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。文。

即是開示等者。略示文意也。開示者。寶處即佛知見故。取法華意云。開示。華嚴大疏十三下。五十釋。經開示群生文云。即用法華開示悟入佛知見意。謂開除惑障。顯示真理。令悟體空證入心體也。文。法輪頌云。鉢羅二合迦引者也。鉢羅。釋云。以住實智故。即能必定師子吼。開示人天無上真

言行道法。文。即此義也。如來有二義。一謂因如來。一切衆生皆具功德寶處。是當成如來故。二果如來衆生自心。即是如來證處。是云功德寶處。至此寶處者。稱云。如來也。功德者。此心法爾具無漏性功德故。起信相。大章云。從本已來自性滿足一切功德。所謂自體有大智慧光明義故。遍照法界義。故真實智義故。自性清淨心義故。常樂我淨義故。不變自在義故。具如是過於恒沙不離不斷。不異不思議佛法。乃至滿足無有。此義故。名爲如來藏。亦名如來法身。又以此秘密義解者。了之之心。即如月輪光明。稱爲功德。即是三重了之海會諸尊也。第十六云。心名實多。實多者。猶如衆緣莊嚴。積聚名爲實多。猶衆緣所成故。即是無有自性。文。又虛空藏真言云。妙顯色。衣釋云。難色衣。即是種種萬德莊嚴法門。若人能證此空三昧。即能萬德莊嚴法身。如淨虛空觀顯色也。又普世天真言釋云。句云。善現色身。即是了之海會無盡莊嚴。是云。性功德也。實所者。指上自心云。實所。一切衆生。不真實心處。即所謂。性功德。故名爲實所。即是法華所謂五百由旬寶所也。又起信所謂體大。論云。復次真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常恒。此宗明義寶處。梵云。了之。音龍軌。了之寶者。即上所云功德。此功德寶之所依所生處。云寶所。了之者。黑義。即中胎涅槃色。第六云。

又入此深玄色時者。即是如來自證中胎華藏。又云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故。作深玄色。文。又了之者。時義。理趣釋云。摩訶迦羅者。大時義。時謂三世無障礙。如來日也。大者。毘盧遮那法身無處不遍。驗知。寶處中胎毘盧遮那心。是三重諸尊。無量智寶所生處故。第十一云。了之。令得一切智智妙寶。洲處。文。一切智智者。所謂智中智。即毘盧遮那法身也。又寶處菩薩真言釋云。係。難因也。又手。摩訶了之。摩訶了之。所以名寶處者。如寶生於海。從彼處生故名寶所也。如在海。從彼而有故得名。也。安解云。摩訶者。即寶處也。第四二十五云。彼安寢時。思惟心蓮華臺中摩字門。一切諸法我不可得故。即是無障礙菩提心也。亦是如意寶。又云。如意寶珠只是阿字門耳。文。第九高峯觀真言釋云。阿字是因義。所謂大乘因者。即是菩提心。乃至成佛真因。正法幢旗之種子。文。又經第七云。淨菩提心如意寶。又地藏等種子。手。持寶珠。阿字。即如意珠也。又因云。了之。幢。即如意寶幢。應知。了之者。即寶所也。又三摩耶會寶菩提真言。了之。勝大也。了之。又羯磨會真言。了之。金剛會。了之。即寶義也。又普賢真言。亦有了之。句。第十釋云。摩是第五字。遍一切處。謂大空也。空中之大名爲大空。故重言之。更無可得等比者。故名爲大。重空之中更無比也。乃至此真言以阿字爲體也。其印名。如意摩尼。亦是摩訶。即如

①(蓋)一②(其)十③(其)十④(其)十⑤(其)十⑥(其)十⑦(其)十⑧(其)十⑨(其)十⑩(其)十⑪(其)十⑫(其)十⑬(其)十⑭(其)十⑮(其)十⑯(其)十⑰(其)十⑱(其)十⑲(其)十⑳(其)十㉑(其)十㉒(其)十㉓(其)十㉔(其)十㉕(其)十㉖(其)十㉗(其)十㉘(其)十㉙(其)十㉚(其)十㉛(其)十㉜(其)十㉝(其)十㉞(其)十㉟(其)十㊱(其)十㊲(其)十㊳(其)十㊴(其)十㊵(其)十㊶(其)十㊷(其)十㊸(其)十㊹(其)十㊺(其)十㊻(其)十㊼(其)十㊽(其)十㊾(其)十㊿(其)十

意摩尼也。普賢者毘盧遮那之圓因。衆生本具自性淨淨心。故理趣釋云。一切有情如來藏。以普賢菩薩一切我故者。一切有情不離大圓鏡智性。是故如來說。一切有情如來藏。以普賢菩薩同一體也。又普賢者淨菩提心如意寶珠。今指此云功德寶所。證此心者稱爲毘盧遮那。故釋經云。大摩訶者毘盧遮那無處不遍。即是一切智智果大中之大也。又云。引點我。翻此爲之。即第六轉依主釋也。例如大替中我。因不云無量之量。意明。此真因實一切寶中之勝寶故。云大中之大。即是一切智智中之智也。又空中之空者。摩訶即大空義。大空大乘也。十二門論云。明摩訶衍義云。大分深義所謂空也。若通達此義。即通達大乘云云。又極無自性心生云。大空生。亦云大乘生。亦云菩提心生。應知我。空中之空者。即菩提心生。即是一切智智果也。又起信論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所謂法者。謂衆生心實所是心則攝一切世間出世間法。功德依於此心顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相即摩訶衍體故。又大乘者。此心爲乘體。故知摩訶衍者。衆生心。此心具無量性功德。是云寶所。一切衆生即普賢菩薩本有薩埵故。又云。空中之空。即寶洲也。又寶所者。法華所謂五百由旬寶處也。經化城品云。譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏之處。若有多衆欲過此道。至珍寶處。云云。依天台疏七之三及止

觀。七之一。五百有三義。一約生死。三界爲三百。方便上爲四百。實報土爲五百。二約惑。見惑爲一百。五下分結爲二百。五上分結爲三百。塵沙爲四百。無明爲五百。三約觀。空觀過三百。假觀過四百。中觀過五百。云云。今此宗明義。即約三劫。初劫三種三毒爲三百。第二劫細妄執爲四百。第三劫極細妄執爲五百。過此至寶處。寶所在五百外。故止觀第七一十七云。過五百由旬。到於寶所。又四丁云。由旬本譬煩惱。超此到寶所。經音第二三丁云。或言由延。或言俞旬。或言喻閑。那皆訛也。正音言喻閑。此云合也。應也。計應合爾許度量。同此方驛也。自古聖王一日行也。彼喻緒那亦有大小。或八俱盧舍。或四俱盧舍。一俱盧舍爲大牛鳴音。其聲五里。昔來俱取八俱盧舍。即四十里也。又吉慶第三贊疏云。此中相應者。梵云欲吃多。喻是應合如是義。即是契合冥符之義。與瑜伽稍別也。又云。與。通同故。別具如。由緒那者。即所謂越三劫。瑜祇行也。故知瑜祇行者。過五百由旬。到極無自性心。極無自性心者。謂等虛空無垢菩提心。即寶處也。是三劫能越心故。即出五百也。又約。者。第三院過三百。第二院過四百。第一院過五百。中胎藏者即寶所也。文句第七二十四云。寶所有二義。若用究竟。則以極果爲寶處。若分入即初發心住爲寶所。今此經宗。初地爲初發心。故初地菩薩越第三劫。即是分入。所以釋如實知自心爲寶處

者。即分入也。第三劫疏云。然此經宗從初地。即得入金剛寶藏。又金剛寶藏者即是寶處也。又下釋除蓋障三昧云。當知行人則是位同大覺。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。文即是方入也。良以此一章一經之大意。諸乘之樞極也。總攝菩提說。其義不耳盡。具如別記。如人雖聞下。舉喻總釋微釋意也。寶藏喻所求菩提。發意勤求即能求心。其所在者。即喻自心也。寶藏者上所說一切智智。能求心者一向志求。即菩提心爲因義。既上說故云雖聞也。謂雖聞上說得一切智智。乃至菩提心爲因。未知其菩提心所在。今此示之。故云若不知其所在等也。故復指言下。正述微釋意。指心出三義。第一智證義。故復指言之四字結釋上句也。第二法全阿遮梨說。故字屬上。復指言爲次句首。第三演密抄義。故字爲次句首。指心自判取第一義云云。今云。第一義不可。此文語勢。故復指言四字非是結文。讀者可知。次法全義亦不穩。意續故字。爲所以義屬上句也。演密義爲正。此四字屬次句而續。故者踏上下。復者對上經。上說一切智智菩提心爲因。今重示其所在故。云復指等也。如上所明等者。述云何菩提微意也。且舉如上所引智論意。以顯菩提義故。云第一甚深等。餘上約八葉九尊而解論文。即是一切智智果也。此果初地已上分證。第十一地究竟圓滿。故云。乃非一切智人等也。

此法從何處得耶者。正是微辭也。即是行者自心耳者。謂開示其處。上云。如實知自心即是也。若能如實等者。結成如實知自心意也。如實知者。謂證知。與下十喻中深修觀察義同也。故云。了了證知。了了對地。前未了。證知即對地。前比知。涅槃經云。十住菩薩。雖於己身見如來性。不大明了。今明初地證知故。云了了。是名成菩提等者。取華嚴意釋。梵行品云。初發心時。即得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法。即心自性。成就惠身。不由他悟。成菩提者。謂初地果相下疏云。當知行人則位同大覺也。以其自覺心。故得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至第十五日。方能動大海潮也。不由他悟者。明心自證心義。證知自心功德寶處。一切智智果。是云。心自證心。故云。不由他悟。又前劫人。雖知萬法唯心。尚心外見本尊。是云。由他。今心佛顯現。故云。不由他悟也。又不由他悟者。謂自然智。不由他得者。謂無師智也。此二體一。義分釋耳。

問曰下。自設問答廣釋也。即心是道者。菩提此云道。所云諸佛所行之道也。謂眾生自心從本已來是菩提道。何故眾生輪迴生死云云。

答曰下。初略答也。取起信不覺義章語勢釋。具如上引之。故下云。不如實知。即是無明。第六三三云。已離一切暗者。於一切法相。不如實知。即是無明。是故覺本不生時。

即生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也。有無明。故不能如實知自心。名為生死人。今初地分斷無明。故。如實知自心本性。名為成覺也。

所謂下。明不知相也。抄云云。是似深釋。非今所要也。愚按。今此中學三種薩埵。以對辨知不知之相也。愚童凡夫者。舉一向不知。故云。少有能信也。愚童所謂異生羝羊也。下經云。無始生死愚童。執著我名。我有分別。無量我分。彼不觀我之自性。則我我所生。疏釋云。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何處。為即蘊異蘊相在耶。若能如是諦求。當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來。祖習此見。謂我在身中。能有所作。及長養成。就諸根。唯此見究竟道。餘皆妄語。以是故名為愚童也。又檢知。是明一向不知義。指心云。少分知者。皆不得意也。識性二乘者。明有識薩埵。雖少分知。未如實知也。下疏云。此中有三乘人。同以無言說道。得諸法實相。文諸法實相者。即自心實際。故今云。雖自觀察。且許少知。故。下疏云。聲聞人入法性最淺也。起信是云。相似覺。是明不如實知也。又下疏云。此宗中說。有兩種外道。外道猶如。親見清潭。逆生怖畏。不敢習近。一向不內外道。雖游泳其中。適熱除垢。得清涼樂。不覺是有。無量寶王。不如實知。一則不入而不識。二則入而不識。故云。一切外道所不能知也。

若如實下。明菩提薩埵也。初發心時等者。又取華嚴梵行品意。具如上引文。第九云。若從此堅固不動。遠見心明道時。即是初發心中。便成正覺。以除蓋障三昧。普現曼荼羅身。文華嚴大疏第十七三十四云。發者是開發之發。非發起之發也。開發之發者。約初住發心義。具如彼初發心功德品疏釋。往見。問賢首清涼。皆解此文。為初住發心。天台亦爾。今何引證。初地發心耶。答。何必以賢首清涼義為難。疏主直依經意解。若以彼經為初地發心。亦有何難。但是祖師異見耳。又假令准賢首等義。因緣事相。往涉十住品。引證初地。亦有何過耶。又菩提心論引涅槃南無純陀身雖人身。心同佛心等文。畢云。如大毘盧遮那經云。菩提為因。大悲為根。方便為究竟。文天台解此文。為初住發心。然論為初地發心。何必慨平依天台義。今亦當如是耳。

譬如長者下。引法華信解品文。明證知心性時。即是成佛也。窮子喻。真言行人。知父喻知心性。豈復下明。初心即是佛。意與下疏輪王太子喻同也。又下釋。除蓋障三昧。云當知行人。則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。文華嚴大疏十七二十四釋。知一切法。即心自性。成就惠身。不由他悟。文云。今釋云。知一切法。即心自性。故覺法自性。即名為佛。故下經云。佛心豈有他。正覺覺世間。斯即證也。又抄舉義決。辨無畏不空兩師異說。甚鑒。

爾時行者下。釋大經文。是勝前文意而顯後文義。先釋次合經。是釋例也。爾時者。指上如實知自心文。正知心實相者。即如實知自心也。是勝前文也。

見一切法下。正解次文意。謂心是內諸法是外。心是其本。諸法即末。是故知自心實相時即知諸法。亦知自心畢竟不可得。是明深達萬法唯心義也。下釋第三劫云。前劫悟萬法唯心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。見一切法等者。是如上所引智論文也。上證一切智智是自心實相義。故文云。我第一甚深法。今明如言自心諸法亦如是。故少改其文。云一切法悉皆等。正明達諸法本不生也。畢竟如菩提相者。謂色心實相從本已來。毘盧遮那平等智身故。心自證心時。即知一切諸法自心實際不出阿字門。故云如菩提相。如菩提相者。所言無相。即知諸法無相。虛空相也。

故經下。合經也。無上正遍知下作釋也。阿耨多羅三藐三菩提。此云無上正遍知。阿無也。稱多羅上也。三正也。藐遍也。菩提知也。具如第一本釋。故云前已說之也。

此中下釋。少分義。俱舍第十二世間品云。分拆諸色至一極微故。一極微為色極少。又云。七極微為一微。量光記云。正理云。極謂色中拆至究竟。微謂唯是惠眼所行。故極微言

顯微極義。又云。積七極微為一微。量微顯

細聚。梵云阿菟。此名微。眼見色中最微細也。應知。但為天眼輪王眼後有菩薩眼所見。義林集解第八云。阿耨梵云波羅摩訶。擊此云極微。訛云阿耨。今略但言阿耨。一云。阿耨者此云微。非言極微。以此為正。非略言之。文惠隱云。言七者。面上下。六方。兼心成。七也。文華嚴四十四忍品云。佛子云何為菩薩摩訶薩無生法忍。佛子此菩薩摩訶薩不見有少法生。亦不見有少法滅。寶

積經百六十云。文殊師利菩薩言。菩薩坐於道場。無有覺悟阿耨多羅三藐三菩提。何以故。今菩提相無有少法而可得者。名阿耨多羅三藐三菩提。又云。不見少法有生滅相。名不退法忍。愚按少分者。即阿字義入阿字門故。不見少法可得相。是名無生法忍。第六十九云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。亦無定相可名。三昧住如是一心法界名。為正覺之等持也。第七十六云。智度論云。菩薩若一切語中。聞阿字。即時隨義。知所謂一切法從初來不生相。阿提素言。初。阿耨多羅三藐三菩提者。初阿字為體。阿字是一切字初。又諸法本故。初云阿提。少分是色初。故云阿耨。證阿耨多羅三藐三菩提者。名無生法忍。故以色少分不可得。顯法無生。故云彼法少分無有可得。梵法如是。非是偶爾耳。

言彼法者下。釋彼法兩字。經云乃至彼法等。直見經文。似指上阿耨菩提心云。彼法意明。菩提少分無有可得也。若疏釋意。彼者指物之辭。廣指諸法。根塵等諸法無量。故云乃至。謂萬法唯心。故離無相菩提心。心外更無一法可得。故經云少分無有可得也。十卷本智度裏書云。勝論外道等。極微為五根體。佛法中尚無極微。何有根塵。文。無相菩提者。有人云。今菩提心是實不心也。又云。根句則不。等云云。此解可笑。今指經阿耨菩提心云。無相菩提。此是所證法體。自性清淨心。是云無相菩提也。第十二十六云。如上所說真言方便。乃至此心處無垢清淨。猶如圓鏡常現前。當知。此即是先佛共所宜說真實之心也。如是心性。常恒安住。無有變易。不可破壞。即是諸佛大般涅槃。故名真實也。又當段次下。釋無相義。舉虛空喻。云云全與第十二釋同也。

經中次說下。微釋上經文也。演密云。因緣

者所以義也。文經中有二何以故。二重微釋其所以也。初釋無相菩提外更無一法所以。意明。菩提本來無相。猶如虛空。故云虛空相是菩提。以無相故。無有少分能所。故云無知解者等。若有少分能所者。即為菩提外更有諸法。既無有少分能所。故知。是無相菩提外更無一法也。無有能所。即是無相之所以也。

何以故菩提無相下。第二微釋也。謂菩提無相故。無有少分能所。無相即無能所之所

以也。

譬如虛空下。明虛空非遍喻也。勸注解爲七義。今解爲五義。遍一切處者。謂無邊際義。卽中央入中釋字也。畢竟淨者。一切色像無能染污。東方釋字。等虛空無垢菩提心也。離一切相者。離明暗方圓等相故。卽南方釋字。萬德開敷無相之相。故云離一切相。無動無分別者。虛空非色故。假令旋風不能搖動。故云無動。無分別者。前所出三義中一義也。此二義西方釋字。所謂青色大空三昧義也。不可變易等者。不爲四相所移轉。故云不可變易。世界壞時。虛空尚在。故云不可破壞。此二義北方釋字。所謂涅槃無有變易義也。第十二云。如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。卽是諸佛大般涅槃。故名真實也。文應知此二句卽釋字義也。具此五義。故以喻無相菩提。無相菩提者。一切智智。五智五大也。

然是中下。明虛空非遍喻也。復有無量等。謂無相菩提者。卽一切智智。一切智智者。謂曼荼羅無盡莊嚴。無盡者無相之別名。無相之相無相不具。是云無量無邊祕密甚深之事。指心云。六大四曼三密等無邊萬德云云。此疏中終無此義。讀者可知。得意忘筌者。莊子曰。筌者所以在魚。得魚而忘筌。蹄者所以在兔。得兔而忘蹄。言者所以在意。得意而忘言。吾何得。夫忘言之人。與之言哉。又如虛空下。正釋喻意也。遠離戲論等者。於上出五義中。且取二義。以對無知無開兩義。上云無動。今離戲論。智度四十七云。

不動不戲名。不動三昧。文云。不動。無戲論也。其云不動也。此梵通同。不動卽離戲論也。無分別可知。是明無知無開之所以也。故置故字。故是第五轉之聲也。無知解相等者。此二句卽對上二句。知解相是戲論。虛空無戲論故。云無知解相。開曉卽分別。虛空無分別故。云無開曉相。無知解相無開曉相。卽是無相。故以喻自證三菩提也。起信論明空真如云。所言空者。從本已來一切染法不相應故。謂離一切差別之相。以無虛空心念故。此文卽與今意同也。勸注云。上虛空約本有。此下約修生。指心云上約理。是約智。今皆不取也。今云上明虛空非遍喻。是正釋喻意。故上下文無異。但喻無相菩提也。經但說一虛空喻。疏上下文何有別異乎。

諸佛自證下。釋是菩提句。是合法也。自證三菩提者。合虛空喻。自證三菩提。所謂一切智智無相菩提也。心自證心等二句。合無知解等二句。此中有四心字。其體但二。上心質多。下心干栗。質多是能證智心。干栗太卽所證心體也。於中初句是見道。見是知解相也。今心自證心故。心外無知相。故云無知解。第十二明初法明道。卽見云。心爲照明。見諸佛所行之道。卽是心自證心也。心自覺心者是修道位。亦云觀道。覺是開敷義。故合無開曉相。謂心自覺心故。心外無開曉相。能覺所覺唯是一心。是云心自覺心。第十五二十五釋五種悉地中云。初歡喜地。

自有十心。○然此十心中。從第一至第八名爲見道。從第九至第十名爲觀。見謂見於諸理。此進修觀謂一句觀如來不思議境界祕密功德。如是祕密之境。非所見法。出過心量故。別名觀道也。文見道者。謂初法明道。亦云空性心也。觀道卽除蓋障三昧。卽極無自性心也。又第九釋明鏡偈云。以如鏡之心。鑒如心之心。之鏡。云。故說心自見心。見道心自知心。觀道智之與鏡。無二無別。又下疏。釋願識心心勝自然智生文云。初云識心。是心自覺之智。次又言心。卽是心之實相。意明。境智俱妙無二無別。故重言之。文勸注引此二文辨云。初證云。次覺云。是又體用功能也。恐不得意。讀者可知。

是中下結歸經文釋也。是中者。指無相菩提卽自證三菩提也。無知解法者。知解名法。知解卽法持業立稱。意明。卽心之知解。無心外之知解。故云無知解。若有知解法。則須有知解人。既無知解法。何名爲知解人。故云無知解者。此經宗意。有法必有人。故約人法談無義也。言心自證心故。此中無知解法及人也。非始開曉等者。菩提之相本來圓明名爲本覺。故云非始開曉也。既無始開曉。何名爲開曉之人。故云亦無開曉之者也。言心自覺故。無始開曉義也。勸注云。知解之法者。所知之法。其意以爲。所知法者卽無相菩提也。此解不可。今按。守護經云。是故菩提無所證相。無能證相。亦無。

能所契合之相。何以故。菩提畢竟無諸相。故文以此經文對今經文。無知解者。謂無能證知相也。亦無開曉謂無所證相也。此經關能所契合句也。然今疏釋意。與守護經其意大異也。又經有一者字。疏二句各出者字。悲梵本爾耳。

若分別少分下。類顯也。謂無相菩提心自覺心。境智皆是般若波羅蜜。更無能所。唯是一心。然於此中。若分別少分能所。皆是外道妄計。故云不離我人等也。大寶積經百十六云。文殊師利白佛言。世尊菩提即五逆。五逆即菩提。何以故。菩提五逆無二相。故無覺。無覺者無見。無見者無知。無知者無分別。無分別者如是之相。名為菩提。見五逆相。亦復如是。若言見有菩提而取證者。當知此輩即是增上慢人。即是菩提無相之實義也。法非法相者。謂執取有無也。嘉祥金剛經疏第三十一云。非法非非法者。諸法實相非有非無。非有故非法。非無故非法。又華嚴經^{升夜摩}云。如金與金色。其性無差別。法非法亦然。體性無有異。大疏十九^上釋云。橫者異法相望。法者可軌之法也。非法者不可軌之法也。又法謂有法。非法謂無故中論釋。法不生非法云。有不生無故體性無異者。謂同如故。鈔。橫者異法相望者。即一切差別法。無差別也。法即善法非法即惡法。故百論取般若意云。福尚捨。何況罪。以金剛云。法尚應捨。何況非法。故以非法而名為罪云云。金剛惠者。謂離四相。

不生不滅名金剛惠。即是無相菩提也。第五十三云。乃至由行者離於三執。淨於三輪。而離四相。劑此以來。即得菩薩名也。四相謂我人眾生壽者。金剛經云。須菩提可以身相見如來。不乃若心取相。若取法相。若取菩提法相。即著我人眾生壽者。文金剛般若者。金剛喻實相智故。即是無相菩提。故離四相名為金剛惠。金剛惠即金剛般若也。復次經中下。釋第二微釋文也。謂菩提無相故。是以無知解者。亦無開曉者。是轉釋上文也。

如釋論下。引論明轉釋意也。佛智惠清淨者。謂能觀智離於四相。不取有無相。離諸戲論。湛然清淨。猶如虛空。離於衆相。無垢清淨。清淨即虛空一義也。出諸觀上等等者。諸觀者。常無常等一相諸觀也。二乘及因位菩薩等智惠。只觀一相。不得無礙自在。佛無礙智即常觀無常。即無常觀常。故云出諸觀上。常相無常等等者。有人云。是出外道十四難中十二。廣出文云。此義應等。下疏明除蓋障三昧中云。又由往斯戒。故實智增明。逮見不思議中道甚深緣起。制止八顯遠離二邊。故經次云。遠離邪見通達正見。與此文其意同。即明佛無礙智超出諸邪觀也。常清淨等等者。正明無礙智相。離一相邪觀。故云清淨。對彼有量。故云無量。佛出三界遍法界觀。是云無量。此二義即虛空義。故次云如虛空。是故下正舉智體。佛智如虛空。故云無礙。

若觀生滅下舉偏觀相。以顯無礙義。可知以如是等者。上引論文證菩提無相義。是對論文。正明菩提無相義也。以字謂也。發語之辭。淨菩提心者。對論佛智惠淨菩提心者。初地無相觀智。此智亦出過常無常等諸觀也。離衆相者。正釋菩提無相義。於一切法得無礙者。此淨菩提心者。即是無礙智也。下疏云。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達。無有錯謬。猶如明目者於日光中。覩見種種諸色。文中意明。心入阿字門。故諸法亦入阿字門。故於一切諸法得無罣礙也。

譬如下。釋秘密主清法等文。先舉虛空喻。釋虛空相義。謂虛空以無相為相。故云虛空相亦無相。亦字是語之辭。有人云。對相字曰亦。此義不可。萬像皆悉等等者。謂虛空無相故。萬像皆依空。虛空無所依也。體已無相。豈有所依乎。華嚴^{如來出}云。譬如虛空為一切物所依。而虛空無所依。如來智惠亦復如是。為一切世間出世間智所依。而如來智無所依。大疏三十一二十九云。如十地云。此十地智因佛智而有差別。離佛智外無所依學。而佛智果滿更不依他文。如是萬法等下。明淨菩提心亦無所以。淨菩提心者其體無相。是以如虛空無所依。淨菩提心亦無所依也。今明淨菩提心無所依義者。意為顯諸法無相義。何者離淨菩提心更無一法故。

即此下。正釋諸法無相謂虛空相義。其義可知。十四本作亦復如是。今疏恐脫是字。爾時金剛手等。爾時者。指聽秘密主是阿耨多羅等經畢時也。於此時金剛手代衆會機而發問。問有三。一者問能求所求。二者問能覺所覺。三者問能發所發。就此三問諸師異解紛紜非一。或約三句。或約五轉等。恐皆不當。今云。此問答非約三句等。但難前所謂三句因緣生義不成也。何者。金剛手問上經虛空相是菩提。無知解者等說。而自以爲若無能所。誰發心誰修行誰成果。若爾三句因緣不成。有如是疑故。爲未來衆生而發問也。下作釋中。其意分明。豈爲異解乎。

經誰爲菩提等者。爲字第四轉所以聲也。形音義云。若丈夫云。以之爲聲也。故慈恩傳。第四轉云。布路濕耶。凡按諸文意。終加野字云爲聲。若終加野字。必次上字加引點。即如。爲第一轉。爲第四轉也。

經自心尋求菩提及一切智者。問有三種。然答中唯答初。一問。後二問自顯。何者。自心尋求菩提者。若成正覺。即發起一切智智故。故略答初。一問也。又問中云。尋求一切智。答中云。菩提及一切智。菩提者本覺。一切智者始覺也。爲顯本覺始覺體一義異。答中舉二名也。抄云。今答中學自心望菩提及一切智。成能所。此三種其體無二故。此解不當。經自心者。問中云。誰尋求答

中答誰字云。自心。自心言顯能求義也。然抄云。行者迷心等者。甚疎解矣。自心者能求心故。是心也。字護經云。當於自心求。一切智智與菩提。於字第七轉於聲。所謂於中義是唯義也。謂唯於自心中求之。而非心外也。

經及一切智者。抄出種種文點。亦不當也。如上辨之。讀者自察。

經何以故者徵也。本性清淨故者釋也。謂自心尋求所以也。一切衆生自心實相。本來清淨。即是一切智智。迷不知故名爲衆生。能覺悟者名爲諸佛。心自證心不由他悟。故云。自心尋求也。

時執金剛下作釋也。此下初明問生起也。開佛所說等者。指上經是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法。少分無有可得文也。爲未來衆生等者。此中疑惑意云。若無有少法出此心者。一切諸法唯是自心。唯是自心者。指不指指。刀不切刀。都爲無能所。若無能所者。誰發心誰成果。故今爲此發問也。

而問佛下。正釋問意也。菩提心名爲一向等者。爲顯所求能求體性是一。故先決判能求菩提心也。一向志求者。即能求菩提心也。第三云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生。乃至若一切智智等者。明發問因緣。所求即能求。是所。以三問之發也。一切智智者。所求佛果。即是菩提心者。能求心也。

此中下舉第一二問。如文可知。可覺者。即所覺也。起信真如云。若知一切法。雖說無有能說。可說。雖念亦無能念。可念。是名隨順。義記釋云。初中言。雖說念皆無能所者。明念即無念。非滅於念云云。

又復離心下。舉第三問。誰能發起此心者。經云。發起一切智智。一切智智者。自心實相故。釋云。此心意明。誰能發起此本有真實心。而至無上菩提妙果者。者字與耶通。今讀者爲耶也。具如別記。

若法無有下翻詰也。抄出二解。今取後義。上舉三問。三問皆疑無能所義。故總履三問意而翻詰也。因緣者。因謂能求心。緣謂三密方便。得成即果也。語意云。因緣是佛家大宗也。若無因緣而成者。即是自然外道計也。

故佛下。明佛答說。履前難意而舉答說故。云。故佛答言也。答意。以要言之。上以無因緣義徵結故。於無因緣中。而明因緣。以爲答。故云。自心尋求等也。此經宗意。自心發菩提心。即心具萬行。成心正覺。是無因緣之因緣也。

雖衆生自心下。釋答說意也。衆生自心實相者。明不變心體。所謂摩訶薩意處。干栗太真實心也。即是菩提者。即無上菩提也。謂不動因位本性。即是一切智智之果故。上疏云。衆生自心品。即是一切智智。此之謂也。第十二釋摩訶薩意處云。即指衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏漫荼羅也。所以者何。

①[十四...是字]十四字 ②謂+(明) ③[心]一 ④大正藏經第三十九卷五百八十八頁 ⑤以二依 ⑥可覺乃至云云六十四字 依甲本補之 ⑦詰二詰 ⑧也十(不思議緣起也)六字

一切衆生即是華臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而覺知。若能自覺。心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。有佛無佛下明。不變相也。涅槃經^{高貴德王品}有佛無佛性相常然。謂佛出世方便開示。心體不增。佛不出世。微音永絕。心體不減。法住。法位性相常住。故云常自嚴淨也。嚴淨者自證功德藏也。第十一云。爾時世尊住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者。依三世無礙力。依佛不思議力。此有二種依也。此三昧是不思議三世無礙加持力用所依止處。依此法體能成。如來不思議業。所謂普遍十方三世。普門利益一切衆生。皆令畢竟住於一切智智之地。此如來不思議依自證之法。無量定智諸力。以自莊嚴。清淨者。即是真言體也。此是如來衆德之藏。無盡莊嚴無有缺減具足成就相也。

然不如實下明。妄緣起也。謂心體常住本自嚴淨。不自知故。爲生死人。故履前起。後云然也。不如實等者。指心引諸經論。廣辨云云。愚按。今疏與起信意同也。彼不覺義章云所言不覺義者。謂不如實知真如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺。不覺者根本無明也。不如實者謂妄。妄即無明也。無明顛倒等者。明流轉相也。此中全舉智度三十一三七文。論云。問曰。若皆空者。何以說一切法種種名字。答曰。凡夫人於空法中。無明顛倒取相故。生愛等諸煩惱。因煩惱故起種種業。起種種業故入種種道。入種種道故受種種身。受種種身故受種種苦樂。如蠶出絲無所因。自從己而自纏裹。受燒者苦。弘決一之二云。顛即頂也。頂墮於下。故名顛倒。文圓覺略疏一三十云。無明亦名迷。亦名顛倒。文若約十二因緣解者。無明者。無明支。生愛等者煩惱道也。無明愛起種種業者業道也。行有一入種種道者苦道也。二。有五分也。唯識第八二十二云。惡業苦三攝十二者。無明愛取是惑所攝。行有一分除。是業所攝。七。生等五。今七也。有一分已。是苦所攝。文若約三細六龜者。無明即根本無明。顛倒者業相也。以依不覺故。心動說名爲業。心動即顛倒也。取相者取謂能見相。以依心動故能見也。相謂現相。依能見故。境界相妄現也。生愛等者六龜也。愛謂智相。依於境界心起分別愛與不愛故。等言攝於相續執取計名三相也。起種種業者。第五起業相。入種種道者。第六業繫苦相。若以三細六龜攝三句者。根本無明是總相故。與法界體性同也。三細是因句。六龜中。初五即五大。大悲句也。第六業繫苦相。是方便究竟也。若入阿字門。則十二因緣。三細六龜即自心佛名號。因緣當體即自心實相。何捨何取。故涅槃約四乘智明緣生觀。起信約內外凡及十地究竟。而明覺義。今此經宗約三劫六無畏。明不生

門。顯密雖異皆不出。阿字本不生。本不生者自心實際也。故今明三道流轉相。離心之外無有一法也。如蠶出絲等者。舉喻明三界流轉相。皆唯心作。起信云。三界虛僞。唯心所作。離心則無。六龜境界。文取涅槃意。彼第二十五。善男子。一切衆生不能見於十二因緣。是故輪轉。善男子。如蠶作繭。自生自死。一切衆生亦復如是。不見佛性。故自造結業。流轉生死猶如拍。譬如人問下。又舉喻。正明萬法唯心所作也。唯識論第七云。謂於一處。鬼人天等隨業差別。所見各異。述記曰。鬼等腹河。魚等宅路。天寶殿地。人清冷水。空定唯空文。抄出二解。今取後或說。何者若依唯識等。唯明四見不同故。何必水喻實相。今是轉用。還以淨水喻心實相。寶火等以喻迷見。釋相甚明。然人唯執本處文。而不深察。今釋。故爲僻解耳。由之當知下。結成心外無法義也。若瑜伽行人下。明淨緣起相也。染淨雖異。俱是唯心所作。自心尋求。自心成果。自心發起一切智智也。正觀三法實相等者。抄出多解。今取三三義。即十二因緣實相也。煩惱是因。業道爲緣。苦即果報。即三句也。華嚴大疏三十四中。明天台六即。中云。一理即三德。謂一切衆生平等共有。即三雜染。煩惱即般若。結業即解脫。苦報即法身。迷成三雜染。體即三德。又涅槃二十五。及第三

○心二自○ ○〔涅槃·文〕十七字一○ ○微二微○ ○滅二滅○ ○此中乃至苦百四字依甲本補之 ○原本乙本冠註曰實抄。或說云。人所見淨水。喻心實相。無所見實。鬼所見火。喻迷執也

十。廣明十二緣即佛性義。往見。即是見心等者。謂知三道實相。即是無相菩提。亦即一切智。智。即上云。雖衆生自心實相。即是菩提。有佛無佛常自嚴淨。文是也。第七云。阿含云。十二因緣法。有佛無佛法位常住。龍樹亦云。此中法位。即是如之別名。此是一切世間最難解處。故世尊始成道時。不樂說法。意在於此。文因緣生者。阿字本不生義。本不生者。自心實相。因緣生滅。即法界生滅。法界不生滅。即因緣不生滅。一切諸法悉不出阿字門。故觀三法實相。即是自心實相。第七十二云。乃至猶聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也。文當知十二因緣三法實相。即是自心實際也。故云。即是見心實相也。心實相者。心謂凡夫妄心。即實多也。實相即于栗太眞實心也。凡愚迷故不知。心之實相即是無相菩提。亦名一切智智也。理趣釋四十七云。所謂一切有情如來藏。普賢菩薩一切我故者。一切有情不離大圓鏡智性。心要云。大圓鏡智千乘太心。是故說一切有情如來藏。以普賢菩薩同一體故也。第六十二云。心之實相即是毘盧遮那遍一切處文。

雖復下。總結成三答也。別答上若法無因緣而得成者。一切衆生亦應不假方便自然成佛。微結而成。因緣義。意明。一切衆生色身實相。從本以來。毘盧遮那平等智身。而

離。因緣。法雖如是。然非無因緣而顯現。謂菩提心爲因。萬行爲緣。成一切智智果也。第六十三云。遠離於因緣者。若法界體有。生滅之相。則有因有緣可得。宣說而今法從緣生。則無自性。若無自性。則是本不生。因緣和合時。亦無所起。因緣離散時。亦無有盡。是如淨虛空常不變易。大經亦云。唯有如來。離諸因緣也。文如來實覺心本不生。故云。離因緣。此離因緣本依三句因緣而得故。即是不思議緣起也。

復次世尊下。釋心不在內等文。是初總明文生起也。經有五番文。一心不在內等。二非青黃等。三心非欲界同性等。四心不住眼界等。五謂若分段等。經文當知。

所以然者下。別明說心不在內等所以也。自心不生不滅者。上云。衆生自心實相有佛無佛常自嚴淨是也。以無所。因者。所因即所以也。第五轉所因聲義。薩婆多律攝云。故者第五轉聲。因起因義。淄州最勝疏云。故者所以也。先示其著處者。凡夫從無始已來。執內外十二處爲實。亦此十二處心法所。在故。十二處云。著處。下云。行者心無始來多於內法。取著心相等。即是也。大論三十一三十七云。經言下。是第一約十二處。明心不可得義也。不可得者。實相之異稱。故上云。世尊欲令衆生如實知自心。故五番文皆明此事也。

如摩訶般若等下。作釋也。初辨觀境廣略之異也。摩訶般若者。大品第八。十無盡品明

廣歷諸法不可得空。文甚廣往見。即攝一切法者。文殊莊嚴經上云。一切法者。蘊處界。今十二處中攝一切法也。按五與十二及十八。皆成就之數故。皆一切義也。五佛稱一切如來。五穀云。一切穀等是也。十二者。十二門疏第一云。十二是一數之極。如淨名經。天女答身子云。吾止此室十有二年。求於女。想竟不可得。龍樹亦爾就十二門。求生死戲論。本來皆空。故但明十二文。又晝夜十二時。一年十二月。十二月。又晝夜十二例等皆是也。十八者。謂十八圓滿義。十八不共法。悉雲十八章等也。抄云。十二處十八界。小乘法六識分齊也。云云。三科法何必小乘說。依大乘說。攝七八二識有爲無爲一切諸法也。義林三科章云。第四以蘊處界與百法相攝。於色蘊中攝十一種色。受蘊攝遍行中受數想蘊攝遍行中想數行蘊攝想應心所四十九法。及攝不相應行二十四法。合七十三法。識蘊唯攝心法八種。總攝九十四法。唯除六無爲故。俱舍云。蘊不攝無爲。義不相應。故十二處攝者。內五處外五處攝十種色。意處攝八識。法處攝四類法。所謂色法法處所攝色有五種。是相應法有五十二。不相應二十四。無爲法有六。合有八十六法。十八界攝者。唯開意處。立六識界餘並與處同文。

行者心下。釋心不在內等文也。心字十四本作以字。甚好矣。多於內法等者。根爲內塵爲外。無始已來計內六處爲識所在。故先

①(智即)一②③因十(等)④⑤想二相⑥⑦[心字...好矣]十一字一⑧

明內六處也。即離等者。義釋作即離相在等方便。今攝相在云等。或在字脫也。謂即六處觀心。離六處觀心。或即或離。相在觀心。心不可得也。圓覺略抄四云云。五求不得者。即中論觀如來品偈云。非陰不離陰。彼是不相在。如來不有陰。何處有如來。釋曰。由計我我所爲。如來。計有五故。即離彼此相在。及有是爲五求。無生無相等者。述釋心不可得義也。謂三處求之。此心畢竟不生。不生故本離四相。故云無相。無相故終不可得。故云無有處所。心若有生有相。當有處所。本來不生豈有何處所耶。無有處所者。正示著處謂無始已來執心住內六處。故結云無有處所也。而作是念下。釋不在外文。如文可知。亦無生相者。兩本義釋。作亦。兩無生無相承和古本榜注云。異無文。今疏恐脫無字。猶恐錯謬下。釋及兩中間文。謂於內外根塵和合中間觀之。亦不可得。第十五二十二云。行者自身心即名爲內。本尊境界是所對境名之爲外。是二合緣名中間文。即悟此心下。結成心不可得義。謂三處求之。畢竟不可得。不可得故。即悟心性不生不滅。不生不滅者。即是一切智智。故云畢竟常淨也。畢竟常淨者。於四德中且舉二也。戲論雲披者。戲論謂人法。雲喻二執。即是除蓋障三昧。虛空無垢大菩提心也。第三云。心垢盡處。戲論不行。即是第六無畏依也文。

譬如下引涅槃春池喻也。珠力者珠體喻自性清淨心。力即內熏力也。水喻所著水。水清喻妄心滅。珠現喻淨心顯現。離此妄心。無別淨心。妄息則現。故云不從餘處來也。義林第八四云。三摩引咽多地對法花經。即六根清淨位人。約涅槃經是池珠影現時也。從此以後漸運巧方便。安徐入水。是觀色像身時。轉解法門身。當知正覺句者。即對此經初品明菩提心中。正等覺顯現之義。以明珠在掌故。名爲顯現。非但遙觀見之也文。經云祕密主下。第二釋非青非黃等文。約顯形表三色明不可得義。前約一切下。作釋中先明文來由也。約真我者。彼計真我色是青黃等。青等即彼所著處也。非者遮遣彼計。遮遣彼計則心實相顯。故云明心實相也。此宗辨義等者。釋如來應正等覺句也。今不言心。言內心大我者。以對外道真我明。不可得故也。內心大我者。即干栗太真實心也。經第六百字云。彼能有知此之內心大我。疏十九位成。正等覺者。即佛三號具如。此三名即法身般若解脫三德三德即三密。所言真字法界體性即是內心大我。故云也。證此大我者。名毘盧遮那第十六二十九云。此心曼荼羅之上。有佛在中。故曰大我。大我者佛之別名也。又二十八云。此上有一切人中尊。即是毘盧遮那也。此是行者自性無師智。大毘盧遮那非從外來也。問涅槃經說八自在我。說如來

大我。今何云此宗辨義耶。答涅槃雖說大我。唯約佛性常住。無我說我。或約佛德說。八自在。尚是爲顯略說也。今一切衆生八辨肉團說。內心妙白蓮八葉九尊等。是名如來應正等覺。豈爲同日論乎。故簡擇云。此宗也。第五二十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法芬陀利花。祕密轉機。花臺八葉圓滿均等如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從自證功德流出諸善知識入法界門耳云云。第十六二十九云。此心曼荼羅之上。有佛在中。故曰大我。大我者佛之別名也。文十三十三云。達摩默都是法界也。法界者即是佛身。下句云我者言我即是法界也。文十二二十三云。如梵音云我者於中即有阿聲。案本即本不生義也。此常住不生之體。即是一切之所依止也。稱號者。我覺本不生故。一切世人稱號爲佛。非平等法界有如是名也。乃手又此中我字。又摩訶即是不生義也。亦是中說法。更問也。文第十九十六云。上來所說阿字門。即是顯示自身我。即我自身本不生。亦無滅。不生不滅者。即是如來之身。當如是觀察也。故云阿字以自形顯示其德也。文如有一類下。正釋非青非黃文。臍脂色者。經云紅紫。守護經云非紅非紫也。金剛童子軌下。丁云。阿落得迦。唐云。不空羂索。經上九云。胡煙脂。本草第十五。云。燕脂。釋名。煙脂。時珍曰。按伏候中花。古今注云。燕脂起自紂。以紅藍花汁凝作之。調脂飾

①(兩本)十義②[或在字脫也]③在二應④求十(迷記一八五釋離蘊云。離者異義。體異名離)十七字⑤[兩]⑥[經第六三丁右]二十五字⑦第十六別名也文三十字⑧

面產於燕地故名燕脂或作經赦匈奴人名妻爲嬰氏音同燕脂其顏色可愛如燕脂也俗作燕脂胭脂者並謬也文惠按梵語雜名赤色三易羅迦第六九云路咽多與阿落得迦聲勢相似胭脂者恐是胡語胡國出於此物中國隨物而用胡語翻譯人亦隨時人語翻阿落得迦以爲胭脂應是正翻耳又按錢箋古今注云燕支葉似薊花似蒲公出西方土人以染名燕支中國謂之紅藍以染彩爲面色文錢氏說燕脂是胡語可見然時珍云產於燕地故名燕脂者誤矣是本胡語但取音故或作燕支或燕脂若如珍說云調脂則肢及支爲是何義耶亦作臘及胭脂豈是燕國耶其誤必矣或言下釋形表二色也具如抄辨

然此等衆相下明能破相也此亦有二初破外計謂汝計眞我實有然顯形等色因緣生故無有自性云何得計眞我同于青等色乎抄云乃至極微者此解恐不可心歸利那色歸極微者有部所立也今此中不爾明色等因緣生故畢竟無自性故疏云此等衆相悉從緣生無有自性也對如是種種下大明如來應正等覺非青等也

所以者何下明非青等所以也謂汝執一定相云我是青等青等本來不生故青相不可得故知心非青相然青實相本來不壞不壞即心實相故云亦非非青也既是非青亦非非青都無定相故結成此義云

當知等也意明萬法唯心故不可云唯青等是心心遍萬法無一定相故萬法唯心故不可云心非青心不離青相故又云如來應正等覺者大空遍一切處義遍一切處故無一定相又遍一切處故不離諸相也又如來應正等覺空故非青不空故非非青都無一定相執一定相是外道妄見也如有外道下舉喻明外道妄計執一定相也黑月喻生死長夜諸弟子即諸外道象喻眞我說種種異相喻諸外道各各執見謂或計青或計黃乃至計非男非女等也若喻伽行者下明正見相是眞見如來應正等覺大象全體也開發心明道者具如下疏釋照見心王如來者心王即如來應正等覺內心大我于栗太眞實心所云心自證心心自知心故云照見也大明中者謂平等大惠明翻前黑夜無明也明見象眞體故淨論都息故云也

享保八年歲次癸卯六月二十三日 沙門曇寂手書

同十四年己酉春三月再閱添刪

元文二年丁巳春三月重正治

同第二龍集丁巳二月七日以寂和上御

本燒香敬寫脫手 金剛佛子妙乘

寶曆九卯年卯月十三日 以善住師御本

寫之竟 順○肅

大日經疏私記第十一

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

◎次云祕密主下。第三釋非欲界同性等文也。

亦是下。示文來由也。謂前對一類外道計明之。是總對諸外道妄計而辨明也。

有諸外道下。舉外道計也。嘉祥涅槃疏曰。檀提婆羅門。計此身即是涅槃。不須與滅。

此計欲界爲涅槃也。阿羅羅計。無想爲涅槃。此計色界爲涅槃也。耨頭藍弗計。非想爲涅槃。此計無色界爲涅槃也。此三外道。

以三有爲涅槃。文非想處者。涅槃經三十六會疏云。須跋陀言。世尊我先思惟。欲是無常無樂無淨。觀色即是常樂清淨。作是觀已。欲界結斷。獲得色處。是故名爲先調伏心。次復觀色。色是無常如癩如瘡。如毒如箭。見無色常清淨寂靜。如是觀已。色界結盡得無色處。是故名爲先調伏心。次先調伏心。次復觀想。即是無常癩瘡毒箭。如是觀已。獲得非想非非想處。是非想非非想處。即一切智。寂靜清淨。無有墮墜。常恒不變。是故我能調伏其心。佛言。善男子。汝云何能調伏心耶。汝今所得非想非非想定。猶名爲想。涅槃無想。汝云何言獲得涅槃。善男子。汝先已能訶責龜想。今者云何。愛著細想。不知訶責。如是。非想非非想處。故名爲想。如癩

如瘡如毒如箭。善男子。汝師耨頭藍弗。利根聰明。尚不能斷。如是。非想非非想處。受於惡身。況其餘者。又圓覺略抄六十二云。佛名經說。佛語舍利弗言。汝師耨頭藍弗。得非想定。八萬四千劫滿命終之後。不免還作飛狸之身。梵王毘紐等者。經中不出。然疏舉之者。諸外道多計此二天生一切衆生。故第十十六云。一切衆生因梵天故。名一切衆生主。能生一切有情故也。又毘紐天者。即毘紐天外道所計。具如下辨之。然此三界下。總明非三界同性也。謂心即如來應正等覺。有佛無佛。性相常住。不變體性。三界是從煩惱業等衆因緣生。無常變易之相也。故云非同性也。

次廣分別下。釋經非天龍夜叉等文。是舉八部衆總攝一切有情也。故疏云。無量諸衆生趣等。八部義具如抄辨。

譬如下。舉喻明心性不變義也。虛空喻不變心體。八功德水喻隨緣心體。隨器差別喻隨緣相。或辛等者。明差別相。溫解等者。明不變相也。謂凡三界有情。非情無有非一而唯心作。謂自畫作三界。或天趣慈淳。龍趣嗔恚等。種種差別。而不變心體與彼不同。妄息障除。眞性顯現。未曾變異也。

八功德水者。喻心八德。所謂四智四三昧八葉心蓮華藏也。俱舍光記十一云。若依稱讚淨土經。數八功德云。一者澄淨。二者清淨。三者甘美。四者輕爽。五者潤澤。六者安和。七者飲時。除飢渴等無量過患。八者飲已

定能長養諸根四大。增益種種殊勝善根。文千臂千鉢經第一十五云。八功德水清涼浴地沐浴如來。何者爲八。一者心得快樂。如入禪定。二者輕安。三者軟滑。四澄靈性淨。五者無諸穢濁。六者清淨淨微。七者常飲安善。八者多飲無患。消除煩惱。得常樂清淨。文

又如下。第二喻也。摩尼喻不變心性。其義如上喻可知。最勝疏五本四云。梵云震多。此云如意。本音但名意。心思量義。如者義加。末尼者。此云寶珠。此是喻文。摩尼亦具八義。即表心八德。華嚴大疏第八四三經其狀猶如摩尼寶形。疏爲摩尼狀有於八楞。似方不方。似圓不圓。故異下八隅。文摩尼種子阿字。八梵云。故摩尼數亦八。其字者本淨菩提心。即如意珠也。第十九云。又疑難云。上說眞言無相無緣。同於大虛。不可分別。云何而有此種種事耶。答喻如如意珠滿一切願。乃至三事亦能淨也。若人欲其身淨。珠力故令其身如琉璃。若欲語意淨。亦隨意隨分而淨。世法尚爾。何況如來如意珠妙寶。而不能作如此事耶。如世珠雖作種種事。滿種種願。而寂然不動。無思無爲。不來不去。而爲成一切。何況如來大寶耶。云云。今舉此二喻者。水是字義。又字金剛種子。即金剛不可壞義也。如意珠字爲體。又是內心大我故。舉此二喻。以喻不變心體也。

復次世尊下。釋所說本懷也。謂上對凡夫

外道執見說非青非黃乃至非三界同性等者。爲欲開示大悲胎藏生曼荼羅也。夫大悲胎藏生曼荼羅者皆是自心所現。爲欲令知一切唯心所現故。正開示心實相。是正佛本懷也。抄唯約非三界同性文釋者。今不取之。次下疏云。非青非黃乃至等。明是示非青非黃以下三番文本意也。大悲胎藏生等者。指下具緣品等所說大悲曼荼也。具緣品初云。唯願世尊。次說修眞言行。大悲胎藏生大曼荼羅王。爲滿足彼諸未來世無量衆生爲救護安樂故乃至一切如來同共集會。漸次證入大悲藏發生三摩地。世尊一切支分皆悉出。現如來之身云云。如是所現皆從機感之因緣生故。一切唯心造而不從外來。從本已來不生不滅無有變易。是以如來應正等覺。非青非黃乃至此心不與三界六趣同性。雖如是諸相者。即是不變體性故。云正開示心實相門也。何以故下釋。先開示心實相之所以也。然抄出深祕義。雖非無此義。而當段意不爾也。今解云。若先不示心實相。直說悲生曼荼羅則行人誤。謂此色是青。是黃。乃至此形是梵天。此形是毘紐等。而不知從心因緣而生。故於實王眞性取一定相而生戲論也。若先示心實相。則知如來應正等覺非青非黃乃至非梵天同性。唯依心因緣而生。故不障菩提心。故先示心實相也。如行者本尊三昧者。行者所修本尊瑜伽之觀。即是意密觀也。上云。從一平等心普現一切

本尊如是本尊無非三昧文第十四三十二云。意密者即是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同。與此相應即入如來意密之藏。文行者如說修行。機感相應。則本尊三昧衆相現前。隨所修法。本尊色形性類種種不同。故云。有顯形男女等相也。顯謂顯色。本尊色相青黃赤白種種不同。是對非青非黃等文。形謂形色。本尊座位有方圓三角等之異。是對非長非短等文。男女等者。本尊形類有二。或男或女。男表惠女表定。是對非男非女等文。及普門示現等者。對非三界同性已下八部等文。是明普現色身相故云普門示現也。恐諸行人下。正明開示心實相門之意也。第七云。觀心爲因。三密爲緣。普門海會得現前。文謂自心觀。自心修。自心生。此三種皆不出自心。故云。心因緣生。所云因是法界。緣是法界。因緣所生法亦是法界。都不出一心法界也。寶王眞性者。謂淨菩提心如意寶王不變體性。以不變故普門示現色相形類種種不同。雖種種不同。無離寶王眞性。所云乃至世天等。悉是毘紐遮那之謂也。然不了心因緣故。見本尊相或執青或執黃乃至執男女等相。是云生戲論也。爾時以十緣生句觀如是相。衆相都不可得知。不可得故證心實相明見寶王眞性。今云非青非黃等正明此義也。故疏釋云。佛說言等也。若能如是等者。意明。普門海會現在前時。觀察如是色形非青非黃畢竟不

可得而不離眞性。則戲論滅明見眞性。是云不障菩提心也。若還執是青是黃等一定之相。則於遍一切處淨菩提心而爲隔礙。是云障菩提心也。經又云下。第四釋心不住眼界等文。疏有二義。初義意明。前總約內外十二處。說心不在內外中間三處。三處攝一切法是總相。故義恐難解。故今亦爲未悟者。一一歷眼界耳界乃至意界十八界法。而廣分別示心不住也。三處者。抄云二解。一指三科法。二指如上三段文。皆不當也。今云。是指前十二處中內外兩中間。云三處也。今此中對前十二處段。辨兩段異。豈爲異解耶。若心不與下舉所迷相也。意明。上既云非三界同性等。故迷者亦以爲。若非三界同性。則爲住眼界等耶。乃至住意界耶。是依上文重生疑惑也。若心住下明。被也。如文可知。況復等者。心之實相是常住不變不可破壞法。豈住無自性眼界中乎。乃至陰入等者。於十八界中舉初眼界攝餘十七故云乃至也。復次下第二義也。上義對第十二處文。約法寬狹辨其異也。今是對前心非青黃及心非欲界之兩段。約外道聲聞而明其異。故云。已前破種種外道等也。邊見聲聞者。抄出二解。一總指聲聞乘。二指犢子及薩婆多兩部。愚按次釋中。舉犢子及有部。故知第二解當矣。計我及計法體實有者。是常見也。故云邊見。如犢子等者。智度第一

十三云。是佛法中亦有續子比丘說。如四大和合有眼法。如是五衆和合有人法。續子阿毘曇中說五衆不離人。人不離五衆。不可說五衆是人。離五衆是人。人是第五不可說法藏中所攝。說一切有人輩言。人一切種一切時一切法門中求不可得。譬如見角龜毛常無。復次十八界十二入五衆實有自性。而人此中不攝。文述記第一八六云。筏蹉氏外道名續子外道。男聲中呼。歸佛出家。名續子部。續子部女聲中呼。即是一也。上古有仙居山寂處。貪心不止。遂染母牛。因遂生男流諸苗裔。此後種類皆言續子。即婆羅門之一姓也。涅槃經說。續子外道歸佛出家。此後門徒相傳不絕。今時此部是彼苗裔。遠襲爲名。名續子部。正量部等亦作此計。文宗輪述記上三十七云。後即於此第三百年中。從說一切有部流出一部。名續子部。述曰。續子者。律主姓也。上古有仙。居山靜處。貪欲起已。不知所立。近有母牛。因染生子。自後仙種皆言續子。則婆羅門姓也。佛在之日。有續子外道歸佛出家。如涅槃經說。此後門徒相傳不絕。至此分部。從遠襲爲名。言續子部。文殊問經云。續子部注云。律主姓是也。眞諦法師云。可住子弟子部。謂羅睺羅舍利子弟子。續。此子是羅睺羅弟子。弘舍利子所說。因以部分名爲可住。可住仍言。上古有仙名可住。今此律主母是彼種。從母爲性。名可住子。此理難解。幸願詳之。文三論玄義下五十七云。三百年從薩婆多出。一

部。名可住子弟子部。即是舊續子部也。言可住子弟子部者。有仙人。名可住。有女人。是仙人種。故名可住子。有阿羅漢。是住子女。女人之子故名可住子。此部是此羅漢之弟子故。名可住子弟子也。舍利弗是羅睺羅和上。羅睺羅是可住子和上。此部復是可住子之弟子。舍利弗釋佛九分毘曇。名法相毘曇。羅睺羅弘舍利弗毘曇。可住子弘羅睺羅所說。此部復弘可住子所說也。文殊問經下云。於百歲內從雪山出一部。名續子。律主姓也。雪山部是上座部。宗輪等云。出於有部。相違可知。續子阿毘曇者。三論玄義云。法相阿毘曇。此義是眞。亦名舍利弗阿毘曇。文法花玄贊。第一云。舍利弗毘曇六十二見。經正量部義。文正量部者。從續子部出。四部其云。正量亦。又智度第二曰。有人云。佛在時舍利弗解佛語。故作阿毘曇。後續子道人等讀誦。乃至今名舍利弗阿毘曇。文三論玄云。從人立名。如舍利弗阿毘曇等。智度論云。續子道人受持此毘曇。亦名續子毘曇。文今明藏中有舍利弗阿毘曇三十卷。姚秦譯。四大和合樂者。三論玄下二十云。於小乘內分三品。一俱不得二空。如續子部云。四大和合有於眼法。五蘊和合別有人法。此下根人也。指心六三十二引。智論文畢云。人法在。不可說藏中者。三世無爲。不可說藏五法藏中。四種是法。不可說藏即我也。何云人法在彼藏耶。謂法字增歟。智論但云人。又義釋無法字矣。或云。人法者。非人與法。人即法歟。猶

如眼法矣。故十二門論疏上云。續子部云。四大和合有眼法。五陰和合有人法。今明眼從四大生。則無自性。人由陰者。義亦同之。文今云。今本爲正。義釋無一法字。恐是脫。何者。上標人法。次只云人。故知是脫。人即法故云人法。即我法也。辨人我法我異。具如抄解。往見。說一切有下。明薩婆多計也。此中亦與智論文全同也。如上引之。此宗雖不立我體。尙有實法。談三世實有法體恒有。不了畢竟無自性。故亦違眞性。故云戲論法等也。三論玄云。薩衛之流。但得入空。不得法空。爲大根人也。若能觀心下能破也。謂心遍法界無一定相。故云不住。不住即實相異名。心不住故。行處不可得。何爲實我。何爲實法。我法本來不生故。云無行處。知行處不可得。故能迷心息。故云戲論皆盡也。行處者。與行迹同。謂心行迹也。第七十八云。梵音薩他娜。是住處義。亦是住義。如人從此住處昇上某處。其所依處所說名爲住。諸賢聖地位亦如是。約諸行道人心迹所依所止息處故。說種種名。乃至入多字門時。了知諸法皆空故。不住。生死中。即此如如亦不可得故。不住。涅槃中。爾時行處盡息。諸位皆盡。遍一切處的無所依。是名以不住法住於如來大住也。如來大住者。所謂應無所住而生其心之謂也。非見非顯現等者。釋次經文也。如有人言下。初釋非見義也。此二人皆

約性宗釋。故云一切衆生本有佛知見等。若配解者。當華嚴五教中終教。天台四教中別教也。而抄云此二段如大明三乘一乘者不可。何者。即事而真。當相即道。即是一乘所談故。此中所明非一乘義。文甚明著也。意明有能見所見者。皆隨於因緣生滅。是世俗義。如來應正等覺離於因緣。性相常住。故云非見也。或有人下。釋非顯現也。常理者。上約本覺義。故云知見是約真如。故云理性也。意與上義同。有能現所現者。皆因緣無常。故云非顯現也。皆以世諦等者。義林章云。護法釋云。世謂隱覆可毀壞。義俗謂顯現隨世流義。此諦理應名隱顯諦。隱覆空理有相顯現。如結手巾爲免等物。隱本手巾免相顯現。此亦如是。今隨古名世俗諦。梵云三佛栗底。故以義釋名隱顯諦。又復性墮起盡名之爲世。體相顯現因之爲俗。世即俗名爲世俗諦。持業釋也。或世之俗義亦無違。諦者實義。有如實有。無如實無有無不虛名之爲諦。世俗即諦持業釋也。世俗之諦依土釋也。今可見可現即世俗義也。菩提心者本具心體。非新成法。若云可見可現者。即是隱覆常如本體有相顯現也。又可見可現即起盡義。名之爲世。可見可現體相顯現因之爲俗也。問金剛頂說現智身見智身。豈非見現乎。又此經云。本尊三昧衆相現前亦爾。答雖名同義大異。是明如來加持有相。喻伽若約行者。世間三昧有相位。故說爲現見。若約本尊全本地身。而現加

持故即相無相。所謂見加持身則見本地身。何有見現相。應知非同日之論也。若淨菩提心下。總明能破也。即爲有相者。有相即世俗也。第十九云。相者是世間法。今佛明世間三昧有相之法。何也。云世間三昧者。第二身無畏。本尊三昧衆相現前位也。問此中明性宗義是當第三劫也。又明五種三昧中。二乘已上爲出世間。一乘即第三無畏。今何云有相世俗耶。答。相望重重。下釋第二劫。云除心外垢。不知心中祕密事。對第三劫心自證心。知心中祕密事。皆名心外有相也。又第十一釋第二劫。爲非三摩耶多地名。影像成就。亦是有相義也。皆是虛妄者。對第三劫如實知自心。故可見可現皆爲虛妄。下疏云。以此中十喻。第三劫望前十喻。第二劫復成戲論。文即此義也。云何能見等者。下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身也。文即是能見無上菩提義也。如實知心。即自然智。故非見非顯現者。今直依經私設一解云。見現者。起信所明三細中轉現二相也。又唯識論所謂見相二分也。起信云。復次依不覺故生三種相。與彼不覺相應不相離。一者無明業相以依不覺。故心動說名爲業。覺則不動。動則有苦果。不離因故。二者能見相以依動。故能見。無動則無見。三者境界相以依能見。故境界妄現。離見則無境界。文圓覺略疏抄第四十四云。疏法相極。於三細者。此三是賴耶三分。

彼宗但以此識爲無始根本。私云。不談一切法所依故。所詮法唯齊於此。所說無明但在六七識中。都不明賴耶更有根本。私云。起信所明根本無明。故不到前之三重。文故知今所明對權教義。是當第二劫中他緣乘也。下疏明他緣乘云。此無緣乘心即是法無我性。以行者初劫修觀行時。心沒蘊中。故以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道。猶屬對治悉檀。若失般若方便。即墮於斷滅。名惡取空者。濫方廣道人。依智度論第十三明積子及有部義。如上引文。次明方廣道人與此中次第同也。依此思之。經意非見非顯現者。兼存空有二宗義也。又經中下釋何以故等文。因緣者所以義也。抄云。明次上不住眼界已下文所以也。愚按。近約不住眼界等文。遠明心不在內已下文所以也。故次釋中。云一切色像。色謂青黃等像。謂男女等遠通上文可見。虛空相心者。虛空以無相爲相。此心亦無相同虛空。故云虛空相心。即行者本有。無相菩提心。故下云虛空無垢。此段與上虛空無垢金剛同。上疏云。虛空無垢金剛者。即是菩提心體。離一切執靜戲論。如淨虛空無有障礙。無垢無染亦無分別。云云。離諸妄執者。經云離諸分別。分別即妄執義。具如上疏釋。抄引守護經辨云。愚按。准守護經云。遠離一切龜細分別文。及上疏。初云離一切分別。梵云劫跋次云。無分別。梵云劫跋夜帝。所以重言是分別之上更生分

①〔現〕一② 愚按二今云③ ④ 見十(何以故者微也虛空相心等據文)十三字⑤ 原本傍註曰住私舉覺無明故喻虛空相也 ⑥ 〔下云一云云〕五十八字一⑦ ⑧ 〔具如一不同也〕二百四十三字一〔意明無相菩提。離一切妄執。是不爲外塵所染。故云離。無分別者。謂虛空相心。本無能見無別。是云無分別。意明自已無別。離無兩字其義有異〕五十五字⑨

別義文此中離諸分別者是龜妄執。無分別者即細妄執也。然今疏釋釋意不爾。離諸分別者明離一切分別。次無分別者。述成離諸分別義也。意明離諸分別者。計青計黃乃至計見計顯。現者皆有。心迹。是名為一切分別。今淨菩提心離如是種種分別。故云離諸分別。次云無分別者。若無分別。即是離一切相。離一切相者。即是虛空相。本來無垢淨菩提心也。故疏云離諸妄執亦無分別。加亦言明。次無分別即是虛空相。也。次疏釋文明。與上文意不同也。猶如下舉喻也。虛空畢竟淨者。明虛空相心。一切色像等者。明離諸分別義也。心性亦爾下合法也。一切分別等者。釋離諸分別也。若無分別等者。釋無分別義。是述成上離諸分別義諸熟思之。經云所以。微釋次上文意也。抄云自下總明上來所由。所謂云何菩提已下所因也。文此釋若通云何菩提已下文。上文何以故等何限心不住眼界已下文。故知抄主解不得文意也。今云何以故已下。總明心不在內已下。諸段文所以也。所以者何者微釋何以故已下意也。抄辨心虛空菩提三種體云云。今謂此三種真性異名。一種真性名虛空名。心名菩提。故釋云同一相有三名耳。性同虛空者。性謂真性。諸法總體。故稱云性。此性自性清淨。而離分別猶如虛空。故為虛空也。華嚴大疏十六上四云。其性如虛空者。如來藏性體離斷常。故如虛空文。

斷常即妄分別也。即同於心者。心謂于栗太。名真實義。以真實故為諸法體。為所依止。故云心也。性同於心即同菩提者。菩提者覺義。此性本自具大智慧光明等無量性功德。故名菩提。即本覺也。是菩提心為因義故。正指本覺菩提。故守護經云菩提性。菩提性即本覺也。此三種即一體異名。故云三種無二也。是正結成菩提心為因義也。此等悲為根本等者。從上心不在內至此經文。廣歷諸法明菩提心義。今至于此略結成三句義。故云此等悲為根本等也。如上種種下。總結上文意也。從心不在內已下。歷法明心不可得義。是云種種入清淨門。清淨謂心性。入心清淨之門故。依主釋也。謂聞說心非三處畢竟不可得。開悟自心本性清淨。是云入清淨門也。皆為發明等者。上種種門。皆心外無法。心外無法故皆發明自心尋求菩提義也。今復結言下。正作釋也。上經云虛空相是菩提。對此云今復結也。此一段文遠結成上三句意。故云今復結也。虛空無垢者。釋虛空界。經於虛空中說空界聲。故云虛空界。具如上辨疏顯此義云。虛空無垢。虛空無垢者。所謂法性難解之空也。第九菩提品疏云。今此中虛空者。即是不可得空。即是大空。空亦復空。但有名字。而實體即不空。離空與不空之相也。○然空名亦不可得。若有名可存。即是有相。有相即心生滅不入實智。云何得名。阿字自然之慧實相之智耶。同

一相等者。釋三種無二義。無二即一相也。此三種同無相為相。故云同一相。述記第七末云。或體相義。真如亦名為相。無相之相。經言同一相。所謂無相。今按此三種即三種無為。三名雖異。體是無為。故云同一相也。云何知者。心者。非擇滅無為。菩提是擇滅無為。虛空可知。唯識論第二六云。離諸障礙故名虛空。由簡擇力滅諸雜染。究竟證會故名擇滅。不由擇力本性清淨。或緣所顯故名非擇滅。又俱舍論又此三種釋經所謂三兄弟。心者普賢自性清淨。本有菩提心也。虛空者即虛空藏。其菩提心離諸障礙。猶如虛空。即是虛空藏清淨境界三昧也。菩提者觀音證菩提。所謂得自性清淨義也。是同一性故名三兄弟也。又即人法喻也。心是法也。起信曰所言法者。謂眾生心也。虛空界

別。次無分別者。述成離諸妄執也。謂計青計黃。乃至計見計顯現者。皆有心迹。是云一切分別。虛空相心體無分別故。離如是一切妄執分別。故述成上離一切分別。云無分別。又釋文中中間安亦字。云亦無分別。是以上離字不通次。無分別句。云何謂為離一切分別無分別乎。又釋中云。若無分別。即是離一切相也者。意明心體無分別。離一切分別。與守護經及上疏虛細分別義。其義不同。應思之。二百八十一字。○抄云。抄。九十七字。二。兼結明上三句義也。所以者何者。微釋何以故已下意也。性同虛空等者。大第相成也。性謂體性。謂三種同一性。故據性。勘注。四十九字。○即二性。○於一。○也。二成。○性同於心。一。○皆十。○明。○也。二成。○

○(虛空義也)二十四字。二(虛空喻虛空相心。一切色像等。喻離妄執等。色謂青黃等。像即山河樹林等。以喻心性。非性非黃色也。乃至非男非女像也等也。上釋虛空無垢金剛云。虛空無垢者即是菩提心體。離一切執諍戲論如淨虛空無有障礙。無垢無染。亦無分別。即此之謂也)九十七字。○(離諸分別也)五字。二(上句。一切分別者。即諸妄執。皆心體無相。與一切染法不相應。故云無能染污之者)三十二字。○分別等者。二下。○義二句。○(是述思之)十三字。二(無分別者。謂自無見相。無相菩提本無見相。已無見相。即是離一切相也。離一切相者。述明上離妄執義。一切相即妄執也。抄云。守護云。以是義故。遠離一切虛細分別文。二經全同也。意離諸分別無分別見。若疏離諸妄執者。離虛分別也。亦無分別者離細分別也。云云。辨云。經文縱容隨解不違。疏釋不爾。離諸妄執者。釋離一切分

即喻也。人爲菩提。所謂衆生本具菩薩性。故凡三點三密等一切三法門皆攝此中也。又華嚴大疏十九下。明真如有百名中有。一心虛空界智果三名。夫略爲三者。是西天減數之法。此義如上辨之。

即此下釋此等悲爲根本等文。一法界者。上三種法同一相故。稱云一法界心。以要言之。阿字法界體性本不生理也。第十九云當知菩提性等。於虛空。空等。於菩提性。菩提性者即是阿字門一切智句也。又起信論云。心真如者。即是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅是也。因緣畢竟不生者。因謂菩提心。緣即萬行。今此經宗自心發菩提。即心具萬行。是以因及緣不出自心。因是法界。緣是法界。更無生相故云畢竟不生也。又不動法界而緣起故。法界不生滅即是因緣不生滅。故云畢竟不生。而不壞等者。謂不壞因緣。即入法界故。因緣生滅即是法界生滅。故云不壞因緣實相。以不生故等者。意明依畢竟不生故。即能所而無能所。非強空。能所爲無能所也。不生者。謂法界。因亦法界緣亦法界。何爲因何爲緣。能所相都不可得。故云無能所之異也。以不壞故等者。謂因及緣。不壞各自性。故於無能所中而成能所。故菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。三句義成。釋述此義云。亦得悲爲根本也。即是究竟下。結歸中道也。一法界心具不生不壞兩義。是法界不生法界不壞。欲言是

有即相無故。欲言是無。即性有故。故云究竟不思議中道也。不思議中道者即阿字義也。

經云祕密主下。已上就菩提心爲因句。金剛手起三問。如來次第答之畢。自下重結上意。兼統論一部始終。又廣開會諸經意也。經云。我說諸法如是等者。抄出私解云。我說諸法者。直指三科法。諸法必非指此經及他經說云云。愚按諸法者。別指如上心不住內已下五番文。總指一經始終及顯密一切諸經。凡有所說者。皆不出三句法門。故下疏分明顯此義也。又抄引守護經云。此中所說如是法者。指上所舉三科百法。云云。今具引文。經第一十二云。乃云。善男子。是故此心虛空菩提陀羅尼性無二無別無斷。如是一切皆以大慈大悲而爲根本。方便波羅蜜之所攝受。善男子。是故當知。我今於此菩薩等大眾之中。說如是法。爲淨廣大菩提心故。爲令一切了知自心故。文愚按此經指三句法門云。說如是法。文甚明矣。今經云。我說諸法如是。如是之言在下。語勢與守護不同。故疏釋意廣指顯密諸經云。如是法。如是法明不出三句故。其實亦義不相違耳。

佛已開示下。釋經我說諸法如是文也。謂上廣說五番文。而開示淨菩提心畢云。此等悲爲根本故。云略明三句大宗。竟。是於菩提心因句中略示三句大宗也。開示者唯識述記第一本二十四云。爲外道等。開顯此

文爲內道等。演示此義。令於唯識如實了知不生邪智。謬執我法。或內外道我法邪智。示令正智。故名爲示。於唯識理全未。能知。開曉令知。故名開也。今准此釋外道及邊見聲聞示令。正知第二劫人心外見法。開曉令知。故云開示。當配上疏釋而知矣。即統論下。釋彼諸佛菩薩等文。無量方便者。此經始終不出。因行果三。故此經三句以爲宗體也。第二十三云。前云三句義。謂菩提心爲種子。即因也。大悲爲根。方便爲究竟。從首至終皆明此三事。文說三句法門者。皆爲令知其心。是此經要旨也。故上疏云。此教菩薩真語爲門。自心發菩提。即心修萬行。乃至嚴淨心佛國。從因至果。皆以無所住而住其心。又下云。入佛智惠有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。即是初入一切如來境界。文。

如。此經等下。明廣攝諸經也。凡此經宗意。五種三昧道皆菩提心始末行相。諸經雖廣不出五種三昧道。驗知。一代說教皆無不爲開示自心。故三句法門攝諸經盡也。第七三云。就此經宗。則五種三昧皆是開心實相門。如行者初住有相瑜伽。則是世間三昧。但於此中了知唯蘊無我。即是聲聞三昧。若以十緣生句觀諸蘊無性無生。即是菩薩三昧。餘如住心中廣明。文抄設問答辨。金剛頂經三句攝不攝義甚鑿矣。究竟同歸者。抄云。愚按如來一代方便從

①界十(心)②所十(是)③以不乃至也五十七字原本所無今依印本補之 ④於此二如諸⑤原本傍註曰守護 ⑥義一
⑦此二是一是也 ⑧也十(勝發寶窟中本四七云。又一門因果次第者。一者發菩提心。二修菩薩行。三者得於佛果。所以明三者。如人欲到所在必具三事。一發心欲到。二正涉路而行。三得到所在。勝發五章亦唯此三義。初一章謂發菩提心。次三章謂修菩薩行。後一章明得佛果。金剛般亦明此三章。初廣大等四心。謂發菩提心。次不住六處行於六度。即行菩薩行。後明不可以身相見佛。明無爲法身果文即是三句也)百五十一字⑨

我觀之。則皆悉大日如來一體速疾力三昧中所說。而都不出阿字一法界體。故釋迦佛在第三重現應身相。第五卷明釋迦尊云。此白蓮華即是中臺淨法界藏。世尊爲令此教廣流布故。以此生身標幟而演說之。然與本法界身無二無別。故云住彼而說法也。文爲令此教廣流布者。一代說教。約五種三昧道說發心修行成果相。皆是三句所攝。是云爲此教流布也。如是流布皆歸三句法。故云究竟同歸也。第六卷三十一釋五字偈中云。爾時世尊遍觀察已。了知種種三昧道同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印。文五字偈也。三句即具三義。又因行果三義。開之則具其等五字。因行證入方便五義也。是名爲佛乘。一切諸佛乘。於此乘到所指處。故云佛乘也。又依此法門成正覺。故云成菩提印。剋言之。則三句五字歸于具字一體。謂之一體速疾力。體速疾力者。即衆生自心。故上經云。知識其心等。今一切諸教。皆歸此處。故云究竟同歸也。次經秘密主。族姓男等者。闕疏釋也。恐是有脫文。有人云。其意應例上。故疏不釋之也。又假令可爾。豈無牒文。故知是文脫也。檢兩本義釋及承和古本。皆此疏同也。經云。族姓男等者。於四姓中生名族姓子。猶如言善男子善女人。第五十云。言佛諦聽者。梵云矩羅。是族義。部義。補怛羅是男子義。若世諦釋。於四姓中生皆名大族。故名族姓子。文

經云秘密等。已上於因句中示三句大宗畢。云當如是識知自心微釋此文。重明廣歷諸法。知自心不可得也。經云何知自心者。徵也。謂若下釋也。世尊前已下。釋文來由也。前歷三科等諸法。明心不可得義。是云說如實相也。復作方便下。明今文大意也。懸悟者。懸與玄同。懸謂幽玄也。第十初古佛所說其道玄同。第十五二十五云。解與諸佛玄同也。莊子天地云。玄古之君。天下無爲也。疏玄遠也。嘉祥維摩疏三。堅幢玄番。即與懸騰同。韻會玄胡涓切。深也。玄懸音同通用。復作方便者。歷分段顯色等諸法。而觀心不可得。是修入方便也。對上心不在內等四段文。云復也。頓覺成佛者。明依方便而所得果也。此經宗意直觀自心實相。心自證心。故云頓覺成佛。即初地果相上。云初發心時便成正覺是也。入心實相門者。明修入方便。即歷諸法觀心不可得也。以此爲門入自心實相。故入心實相之門。依主釋也。上疏云。所云清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦。不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。此真言門菩薩若能不虧法則。方便修行。乃至於此生中。速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。欲超昇佛地。即同大日如來。亦可致也。文清淨句者。具字本不生義。次上云開示淨菩提心。又云。如上種種入清淨門。皆釋心不可得義。即是清淨句也。第五八云。大

有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見。使得清淨也。文又下云。自性清淨。即是阿字門。心入阿字門。故當知一切諸法悉入阿字門。文亦爲決了等者。抄云。觀心不可得。有二意。正明頓覺成佛義。兼示開會決了旨也。此解恐不當也。今云。明頓覺成佛義。即是決了。一切佛法。也不可以爲二義。上說三句攝一切佛法。今亦明頓覺成佛義。決了一切佛法。故云。亦也。非是兼義。或可。亦言助語也。決了者。諸經中說。唯蘊無我。說諸法從緣生者。皆是決定了。達於入自心實相門。而結歸于此經也。第三十二云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我。出世間心住於蘊中。即攝諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶。覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘。如來祕藏。皆入其中。於種種聖言。無不統其精要。若能持是心印。廣開一切法門。是名通達三乘也。又心實相門者。阿字本不生義也。今此經阿字爲體。故第十一云。此四字是此一部經中正宗體也。文尾盧遮那此一字爲種子。故此經名大日盧遮那成佛。毘盧遮那者。日之別名。故曰天亦阿字爲種子也。第七十一云。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故爲衆聲之母。乃至猶如開一切語言時。即是聞阿聲。如是見一

經云秘密等。已上於因句中示三句大宗畢。云當如是識知自心微釋此文。重明廣歷諸法。知自心不可得也。經云何知自心者。徵也。謂若下釋也。世尊前已下。釋文來由也。前歷三科等諸法。明心不可得義。是云說如實相也。復作方便下。明今文大意也。懸悟者。懸與玄同。懸謂幽玄也。第十初古佛所說其道玄同。第十五二十五云。解與諸佛玄同也。莊子天地云。玄古之君。天下無爲也。疏玄遠也。嘉祥維摩疏三。堅幢玄番。即與懸騰同。韻會玄胡涓切。深也。玄懸音同通用。復作方便者。歷分段顯色等諸法。而觀心不可得。是修入方便也。對上心不在內等四段文。云復也。頓覺成佛者。明依方便而所得果也。此經宗意直觀自心實相。心自證心。故云頓覺成佛。即初地果相上。云初發心時便成正覺是也。入心實相門者。明修入方便。即歷諸法觀心不可得也。以此爲門入自心實相。故入心實相之門。依主釋也。上疏云。所云清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦。不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。此真言門菩薩若能不虧法則。方便修行。乃至於此生中。速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。欲超昇佛地。即同大日如來。亦可致也。文清淨句者。具字本不生義。次上云開示淨菩提心。又云。如上種種入清淨門。皆釋心不可得義。即是清淨句也。第五八云。大

有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見。使得清淨也。文又下云。自性清淨。即是阿字門。心入阿字門。故當知一切諸法悉入阿字門。文亦爲決了等者。抄云。觀心不可得。有二意。正明頓覺成佛義。兼示開會決了旨也。此解恐不當也。今云。明頓覺成佛義。即是決了。一切佛法。也不可以爲二義。上說三句攝一切佛法。今亦明頓覺成佛義。決了一切佛法。故云。亦也。非是兼義。或可。亦言助語也。決了者。諸經中說。唯蘊無我。說諸法從緣生者。皆是決定了。達於入自心實相門。而結歸于此經也。第三十二云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我。出世間心住於蘊中。即攝諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶。覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘。如來祕藏。皆入其中。於種種聖言。無不統其精要。若能持是心印。廣開一切法門。是名通達三乘也。又心實相門者。阿字本不生義也。今此經阿字爲體。故第十一云。此四字是此一部經中正宗體也。文尾盧遮那此一字爲種子。故此經名大日盧遮那成佛。毘盧遮那者。日之別名。故曰天亦阿字爲種子也。第七十一云。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故爲衆聲之母。乃至猶如開一切語言時。即是聞阿聲。如是見一

有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見。使得清淨也。文又下云。自性清淨。即是阿字門。心入阿字門。故當知一切諸法悉入阿字門。文亦爲決了等者。抄云。觀心不可得。有二意。正明頓覺成佛義。兼示開會決了旨也。此解恐不當也。今云。明頓覺成佛義。即是決了。一切佛法。也不可以爲二義。上說三句攝一切佛法。今亦明頓覺成佛義。決了一切佛法。故云。亦也。非是兼義。或可。亦言助語也。決了者。諸經中說。唯蘊無我。說諸法從緣生者。皆是決定了。達於入自心實相門。而結歸于此經也。第三十二云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我。出世間心住於蘊中。即攝諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶。覺自心本不生。即攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘。如來祕藏。皆入其中。於種種聖言。無不統其精要。若能持是心印。廣開一切法門。是名通達三乘也。又心實相門者。阿字本不生義也。今此經阿字爲體。故第十一云。此四字是此一部經中正宗體也。文尾盧遮那此一字爲種子。故此經名大日盧遮那成佛。毘盧遮那者。日之別名。故曰天亦阿字爲種子也。第七十一云。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲。則無一切言說。故爲衆聲之母。乃至猶如開一切語言時。即是聞阿聲。如是見一

切法生時。即是見。本不生際。若見。本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字。爲真言也。又阿字是一切法教之本故。凡一代所說三乘一乘。無量法門皆不出阿字一門。是以此經爲一切衆經之本。決了一切佛法也。

如一切經下。明決了之相也。一切經中者。總標也。或說下別釋。於中初是明小乘說。即此經初劫攝也。後或說下。舉大乘說。此有二種。所云空有二宗。當天台所云通別二教。香象所云始終二教也。即攝此經第二劫中二種乘也。抄云後一劫法門者。非疏主意也。通記云。皆是漸次等者。對今頓覺成佛云漸次也。彼說唯遍無我。說諸法從緣生。從我觀之則明。我人衆生本不生。又明心之影像本不生。皆不出阿字門。故云漸次開實相門。具如第七十疏釋。實相者即阿字本不生理也。彼言諸法實相者。指法華也。法華開會此等教。說開方便門。示真實相。今此經決了此等教。說心之實相。其名雖異。於理無異。故云也。抄有教異理同。故理俱異。兩說今取教異理同說。何者理同故開會理若不同。云何開會。是以上云究竟同歸無異。理同可見。下疏餘經如是廣歎娑羅樹王莖葉花果。今此教中唯明此樹王種子及生育因緣。若離此因緣。能成彼果者。無有是處。所以稱大日經王者。非爲此乎。同說實相是云理同。理無異體。

故三密方便此經說之。彼則無矣。是云教異。教異故決了也。此經心之實相者。第七十五云。如中論。以種種門觀諸法因緣。悉不生故。當知。萬法唯心。心之實相即是一切種智。即是諸佛法界。云第六十二心之實相。即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見。悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也。文薩婆若惠者。即一切智智。一切智智即菩提。故云心實相即菩提。心實相者。阿字本不生義。阿字本不生者。即法界體性。法界體性者。即中胎藏。中胎藏即衆生意處。詞果太真實心也。故第十二釋意處云。諸佛大圓滿實相之地也。心者總也。實謂堅實。即花臺具體中央毘盧遮那也。相者謂四智四行。即八葉九尊總名爲心。是云心實相也。故第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密標幟花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧蓮華葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏漫荼羅之體文。又文句釋方便品諸法實相云。既云諸法即今經妙權。既云實相即是今經妙實理也。此權實體以十如是約十法界。謂六道四聖收諸凡聖理性。無漏失也。此文釋分諸法實相爲妙二諦。與今同。於中彼泛約諸法。今直指衆生意處。說內心妙白蓮。是爲曼荼羅中胎八葉九尊。故云心之實相。稱云妙法蓮華最深祕處者。豈非爲此耶。應知。不同餘經唯真如理名爲實相。具足如是五智五大無量功德故。

會彼諸法實相云。此經心之實相也。但爲薄福等者。已上明理同義。此下明教異相也。教異者法華開會是約漸次。此經頓成。是爲教異也。此中先明漸次所以也。薄福衆生者法華得度三周聲聞等。四教義云。次至佛說等。宿世因緣說法得記作。不能自信等者。舉佛。如轉。新舊。成。廣。闡。文。略明此等衆生薄福故。不自信作佛也。

世尊且令下。明漸次相也。淨諸垢障者。淨人法二執也。依天台意。四教調練義也。四教集解上云。今於寂場示成正覺。宣演大乘。如小機莫能悟入。故如響。故不動寂場而游。鹿苑施小化。方等彈詞。般若濟法。機緣既熟。妙法斯通。故住靈山。宣暢本懷。三乘九界咸悟。一乘文將護其心者。即彈詞講法義也。漢書兒寬傳曰。有廉知自將。注曰。衛護也。詩。攸等福履將之。注猶如扶助也。要令時義者。釋名曰。義宜也。裁制事物使合宜也。文上疏釋善巧步云。善知時宜可度不可度。種種通塞。文無量義經云。自如來得道。已來四十餘年。常爲衆生演說諸法。乃至種種說法。以方便力。四十餘年未顯真實。文四十餘年種種說法者。即傳時宜契合也。爲說即心之印者。正顯本懷也。法華方便品云。無量衆所尊。爲說實相印。文上疏云。乃至然後如來印以實相。乘機演說令執動之徒得離疑網。文即心之印者。實相印。彼說諸法實相。即心之實相故。爲顯此義。改云。即心之印也。義釋第八十二云。

①〔言〕一②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔會〕一②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔教〕一②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔方便品〕二②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔略〕二②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔也〕十(但爲者爲讀爲以。今下故字。而爲以故。即第五轉聲也。抄按次世尊首。而讀悉是不可)三十三字②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔乘〕二我②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔傳〕二特②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿
①〔即〕乃至印也五十三字依甲乙丙本補之 ②改二故?

心實相即是一切法中決定智印也

今經下明頓成義也。如釋迦如來所說對小機說四諦十二緣對大機說緣生無性皆是隨他法門。今此經宗初從凡夫終至成佛直觀自心實相知心實相。知心不可得者即毘盧遮那自體平等智身。證此心者名為一切智者。故云自心發菩提。即心具萬行。證心正等覺。如是說者名隨自意法門也。問若爾。云何說三劫六無畏之階差耶答機有漸頓故證有前後階次約機。豈關法乎。漸頓雖異同觀自心實相時。漸機次第修入。故有三劫六無畏之異矣。頓機之人聞心不可得即心自證心初發心時便成正覺當知漸頓只在機也。第三十七云。漸次證入者如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行略以行位分之。已作十六重深淺不同。此一一位自有菩提種子心。有大悲胎藏增長因緣。有惠方便業受用之。果。曼荼羅行者即自心實相觀行。從因至果不出此觀。上云頓覺成佛者即斯義也。直約諸法者。今約三科等法觀心不可得。達心不可得時知一切諸法即心實相。即是即事而真。當相即道。此宗實義也。祕要之藏者。法華法師品云。藥王此經是諸佛祕要之藏。不可妄授與人也。文妙疏第八十二云。隱而不說為祕。總括一切為要。真如實相包蘊為藏。今取法華文轉用。祕者略有四種。具如

祕密曼荼羅品題目下辨之。要者此經橫

統衆經。具如第決了十方三世一切佛法。是名為要藏者第十四十五云。此中藏者梵音名揭訶。即是流出無盡莊嚴寶迅示現不可窮竭。猶如大寶之藏。此平等法界藏即是如來藏義也。以法界莊嚴不可窮盡。猶如字輪旋轉不可窮盡。名無盡莊嚴也。初句云謂若下。已上辨大綱畢。已下隨文釋也。分段者總句也。是一切有為有漏之總名也。守護經云。謂此心性於一切相若形若顯云云一切相者。相謂世間。即與分段義同是亦總句也。俱舍第一十五明蘊三義中云。或有說者。可分段義是蘊義故。世有言汝三蘊還。我當與汝。光記。餘四云。或有說。至我當與汝者又述異說。可分段義是蘊義故。言一分亦名蘊故引彼世間舉貨財物。皆令彼人三時還足。便作是是言汝三蘊還。我當與汝。汝物顯一分皆名為蘊。以法待因緣等者。述釋從緣生義其義可知。知行者當知下明修觀相也。謂分段是有為生滅義。心者常如實相不變心體。假令百年推求豈得於此中有心。故云都不可得。不可得豈空無之謂乎。如是知則見不變心性。故明不變心性云。即知此心等也。上云直約諸法令識其心。即此之謂也。即知此心等者。此中約五字釋也。此心者不變心體。即其字本不生義也。出過者。字義也。下經云。出過語言道。字是解脫義。解脫即出

過也。衆相者。字義。塵垢即衆相也。離諸

因緣者。字義。第六釋詞云。遠離於因緣。以知心性常如等者。字義。上經云。虛空相心離諸分別。文虛空平等離諸分別。即心性常如義也。智度三十二云。諸法如者。如諸法未生時。生時亦如是。生已過去現在亦如是。諸法三世平等是名為如文。爾時一切等者。明深達萬法唯心觀故。知即事而真也。下疏釋第三劫云。前劫悟萬法唯心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故諸法亦如是。根塵皆入阿字門。文即此義也。顯色下。釋三種色義。俱舍光記第一四九云。相狀顯彰名之為顯。質礙塵著。因觸可憶。知長短等。說之為形。文顯疏第二云。色。或二十。釋曰。色有二種。一顯二形。或二十者。開為二十。顯色十二。形色有八。故成二十。顯色十二者。青黃赤白影光明闇雲烟塵霧形色八者長短方圓高下不正文六情者舊譯語也。新云六根。具如第一卷記辨之。為令人易解等者。上云心非青黃等。既明約顯形色觀心不可得。今亦重明。故作此釋也。今此下。正明觀相也。如顯形等者。准知餘色也。抄云云愚按。經明顯形二色。不明表色。疏主得經意為顯表色云。一切色塵也。或可一切已下明六塵也。行者於外下。釋色受想行識句也。亦如聚沫者。舉五喻。下釋寂然界中。五喻配五衆蘊。具如下辨。

●原本冠註曰住私云。以要言之自心即佛觀行也。●原本甲本乙本俱冠註曰百字位品云。吾當一切說微密最希有。諸佛之祕要外道不能知文。●(一餘四十)一。●知十(差別相者。即守護經所云。一切相也)十四字。●故十(次)●(如顯一塵也)五十字二(顯形表色者。釋或顯色。或形色。顯形非一。故云顯形表色。觀相可知。如顯形者下。釋或境界。境界即六塵也。一切色塵者。是於六塵中約初舉色塵。以例聲香等。故云乃至聲香等)六十六字。●

如是從龜等者抄辨龜細義恐不當也。今云龜細約色廣略就識龜者眼所見色細者極微也廣者三世識略者現在一念義也。乃至下述釋龜細廣略義。乃至者攝色塵細及識廣義唯明識略義。故云現在一念義也。止觀三之三二十七云。論文仍明三藏折法之觀云。色若龜若細總而觀之無常無我。何以故。龜細色等從無明生無明不實故龜細皆假。假故無常無性即得入空。又不爾心起必藉根塵。無有一法不從緣生。從緣生者悉皆無常。或云一念心六十剎那。或言三百億剎那。剎那不住。念念無常。無常無生煩惱本寂無業無苦。生死滅故名爲涅槃。是名折色心觀意也。又復從衆緣下約實相觀釋。即空等者取天台止觀意釋。彼第三之一六一明圓頓止觀中。取中論四諦品意引文也。論第四十四云。衆因緣生法我說即是無。亦是爲假名。亦是中道義。未曾有一法不從因緣生。是故一切法無不是空者。衆因緣生法我說即是空。何以故。衆緣具足和合而物生。是物屬衆因緣。故無自性。無自性故空。空亦復空。但爲引導衆生。故以假名說。離有無故名爲中道。是法無性故不得言有。亦無空故不得言無。若法有性相。則不待衆緣而有。若不待衆緣則無法。是故無有不空法。文智度第六三十二云。因緣生法名空相。亦名假名。亦名中道。文因緣生者。阿字義。三諦即阿字三義。具如第七卷釋阿字中。即

有空故云。即空。即空有故云。即假。即有空。空非空。即空有非有。故云即中也。遠離一切等者。不思議中道離八不故。云遠離戲論也。至於本不生際者。明非新成也。謂約不思議三觀觀五蘊實相時。戲論雲晴見五蘊性空。如是性空顯非新成。云至本不生際也。已下轉釋也。本不生際者諸法實相也。心外無法故。次云。即自性清淨心。自性清淨心者本有菩提心。離因無別果故。次云。即是阿字門。阿字門者即一切智智果也。第七十二云。如是觀察時。則知本不生際是萬法之本。猶如聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲真言也。以心入阿字門故者。悟心不可得。心自證。心名成。毘盧遮那自然智。此時知一切諸法都是自心萬德。故云一切悉入阿字門。是正明第三劫證智境界也。下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。文入阿字門者。謂證心本不生際。知無少法可得。即是無生法忍也。已說觀諸法實相下。釋若我若我等文。是初明文生起也。若我若我等者。皆如抄辨。能執所執者。下疏二本四丁經云。能執所執。謂有外道言身中離識心。別有能執者。即是真我。能運動身口意作諸事業。或有說

言。能執者。但是誠心。其所執境界乃名真我。此我遍一切處。如上於諸等者。謂先明所依蘊無所有。故此中心不可得。今明能依我無自性。故於中心不可得。所謂五蘊尚從緣生。都無自性。何況此積集之中而有我耶。之謂也。故此中亦云。何況。意舉蘊中不可得。以顯我中亦復不可得也。我人壽者等。具如追記。清淨者。抄云。下疏二十四云。謂有建立一切法者。依此修行。謂之爲淨。文此中意明。依觀空修行。至清淨處。計爲涅槃。似與下疏意不同。讀者可知。如長爪梵志等者。具如抄引。文下疏釋。順世八心中云。乃至。然以未知緣起法故。所有觀空智惠。不離斷常。故曰常無常空。明緣起空若不達。如是空義。雖復不著。有無離言絕相。終是以分別想。作此無分別心。猶如長爪梵志觀諸法實相。不受一切法而受。是見夫真空。離於分別。云何分別。空耶。論文梵志答佛云。此見不受。然今受此見者。彼意許中有二種負。受爲龜負。不受爲細負。恐隨龜負。僞云不受。故今就彼意許。舉龜負處云。受此見也。引文意明。梵志不受。此見者。依分別見而爲此解。今清淨義亦復如是。取著觀空智惠。依分別見而生。此清

五不故住不不體二不百諸
下處住不不體二不百諸
十六無由無故放二不百諸
疏一切住。空實有無。不中三
大釋云。住。空實有無。不中三
華七可得無有。住。空實有無。不中三

○(辨一也文)百八十九字二(云云。今云此明觀內身五蘊有其二義。初從龜至細者。色受想行識次第觀之。是從龜之細次第也。止觀五之一六四云。若就生所生從細至龜。故識在前。若從修行。從龜至細。故色在前。皆不得以數隔王。記云。數在前後。王在中央。名淨數隔。是故心王非前非後。今即此中第二義也。去廣就略者。此明略色等唯觀識也。色等廣廣。一念識云略也。止觀同卷六七云。今當去大就尺。去尺就寸。盡色等四陰但觀識陰。識陰者心是也。文。記云。今當下。從廣之狹。正示境體。陰入界三並可爲境。寬邊難示。故從指之略二就陰如去丈就尺。略四從識如去尺就寸。以由界入所攝寬多。陰唯有爲。有爲之中義。義心色。故盡色存心。心名復舍心及心所。今且觀心王。故初觀識。餘下例之。云云亦無住時者。意明一念識亦不可得也。無住即實相之異名。即不思議緣起。故次云又復衆緣生等。

淨見。今虛空相心本自離分別。豈於如是分別相而得有此心耶。故云正觀自心無有生處也。如是觀時翻彼分別見清淨而證得本淨清淨心。故云得入真淨菩提心也。

以上廣對五蘊下。釋若界若處等文。是明生起也。此三法已攝一切法者。抄解好矣。文殊莊嚴經上云。一切法者所謂蘊處界支。

即是摩訶般若中等者。抄云。問上云。謂若分段。今何云一切分段耶。答上先舉有為都名。次一列有為法。云或顯色乃至若界若處等。然有為諸法尚未能盡。為欲攝一切法盡故。重云一切分段。一切言廣指諸法故。義門各別也。第七二十六云。復次今言一切法者是總相耳。若依摩訶般若經。色乃至一切種智。一別異說之。義則無量文。

如於陰界入下明觀相也。陰界入者。謂世間有為法。六度等所謂有為功德也。是心常樂我淨等者。抄云愚按。約八倒觀心不可得。第十一云。此不可得空之自性。即是第一常住諸佛之身。以離空非空等八顛倒相。即甚深緣起云云。華嚴大疏三十六上二十云。中論云。諸佛或說我。或說非我。諸法實相中無我無非我。亦應云。諸佛或說常。或說無常。諸法實相中無常無無常。樂淨亦爾。復次如聲聞人等者。抄云。愚按。此中有二門。初對聲聞見道明真言門見道。是對經三科法及能執所執等文也。次對權門

菩薩明真言門修道位。是對經乃至一切分段文。摩訶般若中六度十八空等。皆是菩薩所修法門故。是明經有二段。實顯此經宗見修二道也。即陰求我等者。具如抄解。爾時於八直等者。抄及指心皆云。小乘八正道。在見道位。七覺支在修道位。大乘反此。此解不可俱。含有二義。今具引文。論二十五十四云。修道位中近菩薩位助覺勝故說覺支增。九品惑數盡道覺勝故。覺支增。見道位中五利那。速疾而轉。通行勝故。說道支增。寶云。見道位中所有道義。皆具之。故說道支增。謂尋求依及通達二義具故。說名爲見。見道位中二義。飛騰謂見道位。聖惠初生。如寶等。求諸理。勝故。又於此位。不起期能。速疾行性趣勝故。然契經中隨數增說。前七後八。非修次第。依修次第。有餘於此。破契經所說次第。立念住等。乃至於見道位建。立覺支。如實覺。知四聖諦故。通於二位。建立道支。俱通直往。涅槃城故。如契經說。於八道支修圓滿者。於四念住。至七覺支亦修圓滿。光云。於見道位建。立七覺支。如實覺。和四諦。故。通於二位下。通見修二位。建立八聖道支。俱通直往。無修涅槃。故。或此涅槃。亦通如契經說下。餘師引經證八正道支亦通修位。經云。八道支修圓滿者。乃至七覺支亦圓滿。知八道亦通修位。若言七在修道位。八在見道。則修八時七亦圓滿。以此知。據修道位。修八道時名修圓滿。愚按。俱舍說總有三義。一修次第。二隨數增。三通二位。第二義與玄養等說同。恐經部說。故與大乘義同。俱舍會之唯云。據數增。不爲二義。然本是大乘說耳。更檢瑜伽等說。今此中與俱舍本說同也。遠塵離垢等者。最勝疏四末五云。經八千億天子

無量無數國王臣民。遠塵離苦得法眼淨。養日得見道益。天通欲色顯揚云。極感非惡趣。極忻非上二者。據彼頓悟者說。不障色界迴心入見。又約二乘說。非據大乘。瑜伽八十三釋。遠塵離垢云。又復塵者。所謂我慢及所斷一切煩惱。垢謂上品所有。能重法者。謂於自相。共相。所住法中。法眼者。謂如實現證。唯有法惠言得法者。謂隨證得沙門果。故此隨得言顯得不定。一超次不定。二通三乘。有不得果故。說隨言。遠塵者是真見無間道。說斷見所斷煩惱。故離垢相見。解脫道說離。龜重者。以種子。名龜重者。即俱在無間。現種別說。若依習氣亦通相見。說得果故。大莊嚴論第七。文雖少別意同。瑜伽若難集論言。諸法忍能遠塵。諸法智能離垢者。據隨轉門。真見道中不別觀諦。故或通三乘。隨教法說亦不相違。文仁王青龍疏上二三云。法眼普見者。法謂軌持。通真俗境。眼謂淨惠。照諸有情。文中二二十八云。法眼者無滿惠也。若證我空。謂即初果。證法空者。即初地矣。維摩嘉祥疏第四十六云。法眼淨者。小乘亦法眼。大乘亦法眼。小乘法眼。即初果見。四諦法名法眼。大乘法眼。即初地得真無生法故云。法眼淨。今此中大乘法眼也。問此中法眼與五眼中法眼何異。解云。異。此中云法眼者。只是慧眼。見四諦法。惠眼開名惠眼。而今言法眼者。見四諦法故云。法眼。若五眼中法眼。二乘所無。唯在菩薩明。知三乘根性。而爲說法故。

①原本傍注曰乃至一切分段中求不可得住私 ②[是明生起也] ③[即是一各別也] ④八十九字二(復云乃至等者。問上經云。謂若分段等。亦何云一切分段耶。答分段者。有爲法都名。然有爲法有二種。一者世間有爲法。五蘊等是也。二者有爲功德法。聖人所得菩提分法等是也。上總舉有爲都名。云謂若分段。次列世間有爲法。云或顯色。乃至若界若處等。然有爲法尚未盡故。重云一切分段。一切之言廣攝有爲功德法。故次舉摩訶般若經。略示其相。彼經廣說十方四無畏四無礙六波羅蜜等。爲攝此等諸法故。重云乃至一切分段等也)百七十一字 ⑤[勝] ⑥[立] ⑦[聖] ⑧[通] ⑨[共] ⑩[苦]

云法眼也。今依此釋。法謂四諦。眼即無漏惠見。四諦法證入空理。名法眼生。今云正法眼生。正法即四諦也。此經宗意。法眼淨者。羅字門義。具如第十二卷至下當辨。

眞言門下。明眞言行者觀行也。抄云。遮情諸法。明道表德。金剛寶藏。今不用也。初法明道者是見道位。金剛寶藏即修道位也。與次文少用功力。便得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門。同也。寶聚門即金剛寶藏也。云何以遮表二門辨之乎。即下明初地。果相也。懸悟自心。本不生者。自心本性。上云。本不生者。即是自性清淨心。文下疏云。本不生即是心實際。又云。心實相者。即是無相菩提。文是對聲聞。我不可得。云自心本不生也。問次上云求心。皆不可得。與自心本不生何別乎。答不可得者。明斷道。所謂斷見所斷煩惱也。悟自心本不生者。明證道。即證無生忍。謂之懸悟自心本不生。懸與玄同。如上辨之。於如來知見等者。對上八直道。知見者所云四佛知見也。今八葉總云。如來知見。知見即本覺是諸佛所行之道。故云大菩提道。第五十七云。殊勝願者。所謂一切智願也。若入此淨菩提門。則照見心法明道。所謂吾佛大菩提道。故云此殊勝願道也。文唯識述記第一本二十云。言正解者。正覺異號。梵云菩提。此翻爲覺。覺法性故。末伽利。第五殊勝願道。之道可也。言道。遊履義故。古云菩提道者。非也。由法執類覆所知境。令智不生。名所知障。此從所

障以立障名。所知之障。依主釋也。乃至異生雖作一種。無我眞如觀等。大非菩提。二乘之惠菩提。非大。又異生外道雖有少智。非大菩提。二乘菩提。有無漏惠。菩提非大。今簡於彼名。大菩提。文若不作如是下。明其歷法觀之所由也。方便者。述記第二末六云。方便者。所以義。因義。安立義。施設義。善巧義。文今遍歷諸法。觀心不可得。是安立施設善巧方便也。著處者。即五蘊等也。凡夫外道。於五蘊假和合上。妄計我故云著處也。祕要法門者。法華方便品云。當知是妙法。諸佛之祕要。法華權實二智。四佛知見爲祕要藏。今此經宗。大悲胎藏曼荼羅者。即明二諦四種阿字。四種阿字。即四佛智見。此中云。懸悟自心本不生際者。此心即二智。體自心本性。是實智。無量性功德是權智。二智體一不離阿字。本不生。故云自心本不生等也。故經云。此觀最爲祕要法門也。如餘遠離下。次對權教。明眞言門菩薩修道位也。抄云。正指三乘兼通一乘。此解不可。如餘者。謂法相宗也。彼宗意。於三僧祇修六度萬行。遠離心垢。六度即方便對治行。故遠離之方便。依主釋也。是未知垢即法界而心萬德故。修方便對治之行。徒除心外之垢故。今對直觀自心。云遠離方便也。下疏云。如餘教中。菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。不至者。第十二云。今諸佛爲化眞言行菩提。直從凡夫之心處。而作方便。

亦不作餘對治行等也。又下釋第二劫云。猶是對治心外之垢。未開心中祕密種種不思議事。從此已後。方乃說之。漸次修習者。明歷劫對治相也。菩提心論云。又有衆生發大乘心。行菩薩行於諸法門。無不遍修。復經三阿僧祇修六度萬行。皆悉具足。然證佛果。久遠而成。斯由所習法教致有次第。觀人法二空者。唯識第一云。今造此論。爲於二空有迷謬者。生正解。故生解爲斷二重障故。由我法執二障具生。若證二空。彼障隨斷。斷障爲得二勝果故。由斷續生煩惱障。故證眞解脫。由斷礙解所知障。故得大菩提。述記第一二十六云。何謂二空。謂即生法。先云人我。今說爲生。但說於人。我不該餘趣。故彼皆執有此說爲空。空即彼無。無別體也。智緣空起。爲所由門。顯二眞如。名二空理。理體雖有。離有離空。非性是空。說爲一空。從能顯說。梵言瞬若。可說如空。名舜若多。如是空性。即是二空所顯實性。故言空者。從能顯說。二空之性。名二空性。依土釋名。言眞如空。未善理故。文法性宗二空即眞如。影像者。抄云。見相二分以爲影像。云云。今按。如上引圓覺略抄。相宗意。阿賴耶識爲無始根本。未曾知根本不覺也。起信所說三細。即彼賴耶三分。見分轉相也。相分現相也。約起信。則此三細。在生滅門。而心外妄法。生滅之相。從法性宗不變心體。而觀彼則彼家三分別。生滅無常。無有自性。謂彼但觀人法二空。

①位二德②(故)十即③果相二見道④心十(等者)⑤(皆)一⑥甲本乙本俱冠註曰。第十二云。今欲教彼衆生。令遠滅心之實相。開彼等蓋。令得佛之知見。知見者。如俗言心開意解。此意有理也。以心開故。即入阿字門也。文⑦智二知⑧⑨者二善⑩*⑪體十(也)⑫(法)一⑬大正藏經第三十九卷五百九十頁⑭化二他⑮(生解)一⑯(重)一

未知不變心體故執生滅識以為唯識故云未能遠離心之影像也。問第三卷

三左

釋法無我無畏云。無緣生心觀察法無我性。於心外有無影像。智都無所得。又第七十云。觀蘊阿賴耶時。當約心之影像本不生明種種法門。與彼釋云何異耶。答當段約相宗當位。第三及第七約真言行者他緣生觀。義意不同。彼宗所立通觀有無而為唯識。從此觀彼有無唯識心外妄法舉體即空。是云。心外有無影像。此心此心者性宗所立不變心體彼家唯識在此心外也。此位行者知彼心影像都無所得也。是真言行者無緣乘心也。又第十一明修瑜伽。略有二種。一非三摩耶多地。二三摩耶多地。初名影像成就。是心外見本尊也。次名第二正覺句。是初地菩薩正覺顯現位也。故知第二劫心外見本尊義。同於彼唯識觀。故對正等覺顯現云。影像成就間彼有無觀云何。答唯識義林云。第一出體者此有二種。一所觀體。一能觀體。所觀唯識以一切法而為自體。通觀有無為唯識故。略有五重。一遣虛存實識。觀遍計所執唯虛妄起都無體用。應正遣空。情有理無故。依他圓成諸法實體二智境界。應正存有。理有情無故云云廣說。

今真言行者下。明能對心也。抄云。能寄齊云云。愚按此中但對彼漸次明頓悟義。故與三劫段能所寄齊意不同耳。初發心者初地也。直觀自心者對遠離方便云直。指衆

生心處云。自心實相。第十二釋摩訶薩意

見。十地不明了。二不明者。即指薩空者。離入法戲論。即是等虛空無垢菩提心。故云若虛空。成自然覺者。下疏云。以心實相智悟心之實相。境智皆般若。即一心體相也。心自證心。不由他故云自然。覺第十四云。此無上菩提之心即是諸佛自然之智。實無有能授與之者。但行者方便具足善知字輪之義。自然得之。即是授與無上菩提也。又第五八云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞。未知之法。自然了了現前。無所罣礙。故以為名文。

處云。即指衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏曼荼羅也。又云。今諸佛為化真言行菩薩故。直從凡夫心處之心而作方便。亦不作餘對治行等也。此心之處即是凡夫肉心。最在於中。是汙染太心也。將學觀者。亦於是處思蓮華之形。所以者何。一切衆生此心即是蓮華三昧之因。以未能令開敷故。為諸煩惱等所纏繞。所以不能自了其心如實之相也。又下疏云。前劫悟法唯心。心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。了知本不生者。正明初地無生法忍也。人法戲論者。人法二執於初二劫已斷之。今離二執細分故云戲論。戲論即無明也。第五八云。次句云離一切妄想。明也。梵本云離一切戲論妄想。今以偈中語略。又意義無異。故不具存。文菩提心論云。今真言行人既破入法上執。雖能見真實之智。或為無始間隔未能證如來一切智智。上執者人法細分。即今戲論也。問隔即佛地惑也。下疏明第二劫云。爾時復離百六十心等塵沙上煩惱一重細妄執。明第三劫云。第三重微細百六十心煩惱業障種除。復有佛樹牙生。文問無明是金剛三昧所斷惑也。今初地何斷無明乎。答。此宗從初地橫斷一分無明證一分明。菩提心論云。觀行者初以阿字發本心之中分明。只漸潔白。分證無生智。又下疏云。此經宗從初地即得入金剛寶藏文。又涅槃經第八三十四丁。佛性難見。十住不能

經云祕密主下。已上明廣歷諸法尋求菩提相。自下正明真言行者初法明道及除蓋障三昧也。守護經云。第一清淨法光明門。初即第一也。餘可知耳。不久勤苦者。初法明道是無間道。除蓋障三昧是解脫道。故云不久也。如下記辨之。十三入佛智惠。有釋。經淨菩提心門。佛智惠者。所謂自證三菩提一切智智果也。法華方便品云。諸佛智惠甚深無量。其智惠門難解難入。文。無量方便者。三乘一乘等種種方便也。今此宗等者。對上方便門云直。謂直以淨菩提心。一向志為所入門。下疏云。空性心下。如餘教中菩薩。行於方便。對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。或不至者。今此菩薩則不如是。直以真言為乘。超入淨菩提心門。若見此心明道。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。若入此門者。釋經初字。謂入初地也。如來境界者。第

①此心一②③此十經④⑤若一如⑥⑦覺二智⑧⑨對一⑩⑪

十降三世真言釋云。佛境界者所謂諸法實相。諸法實相即自證三菩提。初地菩薩心自證。心云初入也。又第十普賢真言釋云。佛境界者。諸佛自證真境界。非聲聞等所能之及。云云。普賢者是菩提心體。諸法實相。初地菩薩初證菩提心故。云初入。如來境界。此菩提心佛佛同道故。云一切如來境界也。

譬如彌勒等者。引華嚴文以證初入佛境界義也。下擇地中。樓閣為無障礙。又云。菩提心無障礙菩提心即諸法實相也。又上疏釋。法界樓閣云。乃至言。毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。供養無量善知識。遍行無量諸度門。自利利他法皆具足。能得如是如來智寶之所。集成秘密莊嚴法界樓閣。於一切實報所生最為第一。猶如寶陀摩尼為諸寶之王。故曰遊戲神變生大樓閣寶王也。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故亦復無中。此是遍一切處身所住處。當知如是樓閣亦遍一切處也。文遍一切處者。即諸法實相也。華嚴第七十七入法界品云。善男子。於此南方有國名海岸。有國名大莊嚴。其中有一廣大樓閣。名毘盧遮那莊嚴藏。從菩薩善根果報生。從菩薩念力願力自在神通力生。從菩薩善巧方便生。從菩薩福德智慧生。善男子。住不思議解脫。菩薩以大悲心為諸衆生現如是境界。集如是莊嚴。又大疏七十七云。約法則二智相依。緣起相由故云。

樓閣。智即法界是為廣大。名毘盧等。順成上義。二智光明遍照。事理故。智能包含萬德。即莊嚴文探玄記二十六云。此是南天竺近海岸故名海洲國。天竺本名海岸門國。園林具德名大莊嚴。林中有樓閣。顯耀名明淨藏。梵本毘盧遮那莊嚴藏。又經初十八

爾時善財童子恭敬右繞彌勒菩薩摩訶薩而白之言。唯願大聖開樓閣門。令我等得入。時彌勒菩薩前詣樓閣彈指出聲。其門即開。命善財入。善財心喜入已還閉。見其樓閣廣博無量。同於虛空。阿僧祇寶以為其地。阿僧祇寶殿。阿僧祇門。阿僧祇窓。阿僧祇階。阿僧祇欄。阿僧祇道。阿僧祇蓋。阿僧祇寶成。阿僧祇幡。阿僧祇帳。阿僧祇蓋。周迴間列乃至如是等無量阿僧祇諸莊嚴。又廣轉嚴麗皆同。虛空不相障礙亦無雜亂。見其中有無量百千諸妙樓閣。一一嚴飾悉如上說。善財童子於一處中見一切處。一切諸處悉如是見。爾時善財童子見毘盧遮那莊嚴藏樓閣。如是種種不思議自在境界。生大歡喜。云云。愚按。上經意樓閣者智義。疏云。法界樓閣。法界者廣大金剛智體。以要言之。即自證三菩提一切智智義。亦即衆生自心。心自證。心云初入樓閣也。此中佛智惠及如來境界者。即樓閣也。又按。彌勒樓閣名毘盧遮那莊嚴藏。藏即佛境界諸法實相。普賢三昧名佛境界莊嚴。疏釋云。佛境界者此是諸佛自證真境界。非聲聞等所能及之。

如法華方便品中所說。莊嚴者即是如來自證之體。體有無量德。德各無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。又真言中摩訶引摩訶云。疏釋云。空中之空。文。即諸佛真境界也。分字解者。者謂佛境界。上字引點是奉教眷屬義。合次云云。眷屬即莊嚴義故。即莊嚴也。普賢圓因即功德寶處故。如實知自心至功德寶處。即是入彌勒樓閣也。又經云。現如是境界。集如是莊嚴者。即佛境界莊嚴也。又佛境界者謂中胎藏。莊嚴即三重曼荼羅無盡莊嚴。以要言之。曼荼羅者即衆生自心。具如次引第六疏辨之。入者自知者。入謂證入也。華嚴云。有一大樓閣名毘盧遮那無盡莊嚴藏者。即大悲胎藏無盡莊嚴藏。即與入秘密曼荼羅義同也。第十六二十五云。今從定起。復說內心曼荼羅入秘密藏之法。示執金剛也。善男子。諦聽。心內心地中曼荼羅。彼秘密主身地即是法界自性。乃至以於行者自心中而具佛會大海。十方通同為一佛土。唯自明了他所不見。故名秘密曼荼羅也。文下疏釋第三劫云。行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此事故名為秘密。又此菩薩能於畢竟淨心中。普集會十方法界諸佛菩薩。亦自詣十方供養諸善知識。洵求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名秘密。法明者。

即法華方便品中所說。莊嚴者即是如來自證之體。體有無量德。德各無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。又真言中摩訶引摩訶云。疏釋云。空中之空。文。即諸佛真境界也。分字解者。者謂佛境界。上字引點是奉教眷屬義。合次云云。眷屬即莊嚴義故。即莊嚴也。普賢圓因即功德寶處故。如實知自心至功德寶處。即是入彌勒樓閣也。又經云。現如是境界。集如是莊嚴者。即佛境界莊嚴也。又佛境界者謂中胎藏。莊嚴即三重曼荼羅無盡莊嚴。以要言之。曼荼羅者即衆生自心。具如次引第六疏辨之。入者自知者。入謂證入也。華嚴云。有一大樓閣名毘盧遮那無盡莊嚴藏者。即大悲胎藏無盡莊嚴藏。即與入秘密曼荼羅義同也。第十六二十五云。今從定起。復說內心曼荼羅入秘密藏之法。示執金剛也。善男子。諦聽。心內心地中曼荼羅。彼秘密主身地即是法界自性。乃至以於行者自心中而具佛會大海。十方通同為一佛土。唯自明了他所不見。故名秘密曼荼羅也。文下疏釋第三劫云。行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此事故名為秘密。又此菩薩能於畢竟淨心中。普集會十方法界諸佛菩薩。亦自詣十方供養諸善知識。洵求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名秘密。法明者。

①第七十七。②一。③。④。⑤。⑥。⑦。⑧。⑨。⑩。⑪。⑫。⑬。⑭。⑮。⑯。⑰。⑱。⑲。⑳。㉑。㉒。㉓。㉔。㉕。㉖。㉗。㉘。㉙。㉚。㉛。㉜。㉝。㉞。㉟。㊱。㊲。㊳。㊴。㊵。㊶。㊷。㊸。㊹。㊺。㊻。㊼。㊽。㊾。㊿。一。二。三。四。五。六。七。八。九。十。十一。十二。十三。十四。十五。十六。十七。十八。十九。二十。二十一。二十二。二十三。二十四。二十五。二十六。二十七。二十八。二十九。三十。三十一。三十二。三十三。三十四。三十五。三十六。三十七。三十八。三十九。四十。四十一。四十二。四十三。四十四。四十五。四十六。四十七。四十八。四十九。五十。五十一。五十二。五十三。五十四。五十五。五十六。五十七。五十八。五十九。六十。六十一。六十二。六十三。六十四。六十五。六十六。六十七。六十八。六十九。七十。七十一。七十二。七十三。七十四。七十五。七十六。七十七。七十八。七十九。八十。八十一。八十二。八十三。八十四。八十五。八十六。八十七。八十八。八十九。九十。九十一。九十二。九十三。九十四。九十五。九十六。九十七。九十八。九十九。一百。

分別而往。諦理俱是爲實也。見此理者卽是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺。旣得如是白

然之智。後當轉受衆生。今我所得亦與此無異。故名爲實實者卽是無虛義也。文問法

眼淨與法明道同異云何答同一也。故第二
十卷云法眼道今具會之。法卽彼此無異。

即心義也如上辨之。又此法梵云ニヤミ。智願一卽法眼道故。明卽眼義也。毘盧遮那此云光明遍照。明發可見。義決

云。最高顯廣眼藏。眼義可見第十二云。羅字門者。卽淨知見之明燈。由此智目觀心。蓮華臺

實相。文明燈是明義。智目卽眼義。故知明之與眼義同也。淨卽道義。此道是自性清淨心。

也。菩薩住此道等者。釋菩薩住此已下文。此道謂法明道也。從妄想因緣等者。明無

明緣起也。妄想者根本無明也。菩提心論云。夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無

邊煩惱輪迴六趣。若覺悟已妄想止除。種種法滅。故無自性。文起信不覺義章云。所言不

覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺。乃至以

不覺妄想心故。能知名義爲說眞覺。若離不覺之心。則無眞覺。自相可說。文大乘義。

章云。言妄想者。所謂凡夫迷實之心。起諸法相。執相施名。依名取想。所取不實故。

妄想故。經說言。虛妄分別。名字及相名。妄想也。煩惱業苦等者。謂見道所斷惑。卽二

道。三道卽十二因緣。起信說爲三細六塵。此等皆從根本無明而起。故云妄想因緣等。

也。今法明道是淨緣起也。謂生大惠明故深達三。道當體即自心本分故。云皆悉清淨除滅也。

譬如有人下學喻。此有二。初此下明流轉相也。此中釋相皆是「字義」「字具」明無明兩義流轉依無明還滅即依明。暗喻生死長夜即無明也。利實喻煩惱性煩惱性即大智利實即正因佛性也。涅槃第八如來品三十七云。乃至是諸衆生以明無明業因緣故生二相。若無明轉則變爲明。一切諸法善不善等亦復如是。無有二相。云云廣說等喻善男子明與無明亦復如是。若與煩惱諸結俱者。名爲無明。若與一切善法俱者名之爲明。是故我言無有二相。文謂爲蛇毒者。喻迷執相也。是迷性故謂利實爲毒蛇也。維摩佛道品云。以要言之。六十二見及一切煩惱皆是佛種。然聲聞人厭離生死斷除煩惱是名敗種也。乘欲命終者喻生死極苦也。時有良醫下喻還滅相也。良醫喻佛也。燈喻緣了二因也。華嚴須彌頂譬如閻中寶無燈不可見。佛法無入說雖惠莫能了。大疏十六上三十一云。閻中寶者正因性也。圓滿可貴所以稱寶居於無明五陰室內。如在閻中。燈喻緣了之因。診者音軫視也。驗也。候也。候脈也。其本末者無明緣起之本末也。引至傷處者示迷之本起信云。所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。妄念即無明是傷處也。以明燈照之者。所云大惠明

也。第十二云。此驪字門者即淨知見之明燈。文燈以「字」爲體也。又涅槃經第十二。聖行品云。善男子譬如閻中因燈得見。龜細之物。菩薩摩訶薩亦復如是。住於大乘大般涅槃。因大聖道見一切法。所謂常無常有爲無爲等。云云疏云。言因燈者即譬八道。然燈照物即常無常等文。依智度第十九八正道爲三分。謂戒定慧。「字」形相即三角也。故知合八爲三。正道即是「字」。淨知見明燈也。猶見所傷等者喻法性本自具隨緣德也。所傷之寶者。有人云。能傷也。此解不可。所傷者即生死身實是能傷。上云爲利實所傷即是也。其人了知下喻初法明道。煩惱即菩提觀智也。即大惠明也。下釋極無自性云。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。誰令解脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆病。又知虛空出過衆相而萬像共依。而生喜樂者即入歡喜地得現法樂也。行人亦復下。合法也。因淨菩提心等者。意明因法明道次得除蓋障三昧也。抄云此中又三重意有之云云此解當矣。少用切刀者。經云不久勤修。謂從見道而入修道。故云也。唯識述記十本初云。前見道者唯在初地。初入地心。今此修道除初入地心出相見道已住出地心。乃至第十地終金剛無見道來並名修道。又下云。今此真言門修行諸菩薩。以見法明道故。即生變除一切蓋

障三昧。文對遠離方便菩薩經三大劫云。即生即生頓成故云。不久經云。不久勤苦。即對三大僧祇苦行也。又十住毘婆沙第二四丁云。復次菩薩在初地念諸佛時。作是思惟。我亦不久當作利益諸世間者及念佛法。文是亦對地前云。不久。除蓋障三昧者。依成就悉地品「字」觀初法明道次。字觀當除蓋障三昧。第十二十八云。真言智發起。真言智即阿闍梨。是極上。一切諸佛財富者。以入覺字門故離一切諸相。極無自性。無相善提也。即見如來。現也。即是平等大惠真智之智。如是真言之智於一切法中。最在其上。一切諸佛以此爲資財。云云菩提心論云。扶會阿字者。指寔決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者。則名見真勝義諦。初法明道者常見者則入菩薩初地。除蓋障。若轉增長。則廓周法界。量等虛空。卷舒自在。具一切智。從第二地。除蓋障真言釋。云明續相續纔纔。此真言意云。體於如如「字」以。此自在之力。字而除一切塵垢之蓋障。也。證於空也。空點也。空中之空。二空點也。即大空義。此相微細無明難遣。處處說被無明三昧。字淨除自體之惑。故「字」重言之。纔纔二字又更重言之也。文「字具明無所除俱「字」故。云「字」體惡也。又真言初有「我」字。是真言體也。彼云。阿引降伏義攝伏義。此是真言體也。阿字本不生。長聲第二字是金剛三昧。又加不動之點。是降伏義也。文第十四十釋轉輪義云。此中覺知何法。謂如阿字是菩提心。加

●第十乃至燈也百四十九字原本無今依甲本補之 ●所傷乃至是也三十六字原本無今依甲本補之 ●抄云當矣 ●一青 ●即大空 ●一 ●

點是菩薩行。加於大空即是成佛也。若菩提心清淨除一切蓋障。即是火涅槃。更無他義云云。守護經第十云云。任運^{久字}此經不得。此不可思議。凡一切智智^{久字}諸佛境界。其字甚深。三昧^{久字}又此經取真言中除障之邊為名。守護法體為名。已除蓋障則法體顯。各依一義。守護云佛境界者。如如無垢義。如如無垢即諸法實。相故其深者即空中之空也。又寂災護摩真言^{久字}字為種寂災即除障義。故知除蓋障是護摩也。次滿足一切佛法者是灌頂義也。問禪要云。行者應當安心靜住。莫緣一切諸境。假想一圓明。猶如淨月。乃至初觀之時。如似於日。遍周之後。無復方圓。作是觀已。即便證得解脫。一切蓋除三昧。得此三昧者名為地前三賢。依此漸進遍周法界者。如經所說名為初地。所以名初地者。為以證此法昔未得而今始得生大喜悦。是故初地名曰歡喜。文依此文。則除蓋障三昧在於地前。云何會之。答如無生忍有地前地上二義。今此中與地上無生同。禪要即地前無生義也。仁王護國品云。欲色諸天得無生忍。青龍疏。下一十九云云。天台解云。即十行也。論云。見真勝義者即無生忍義也。問菩提心論云。廓周法界者明佛地相。又禪要云。周遍法界者明初地相。云何相違耶。答周遍法界亦有重重。第三十九云。初發淨菩提心時。見曼荼羅已遍法界。其第二重又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極。文

見八萬四千等者。意與下經於業煩惱解脫而業煩惱具依同也。疏釋具如上出之。維摩第九菩薩行品云。阿難。有此四魔八萬四千諸煩惱門。什曰。煩惱根本有四。三毒及等分也。二萬一千塵垢屬一病。四病故八萬四千也。總說則八萬四千。別相則無量。今言八萬四千。別攝無量。故為門也。肇曰。三毒等分。此四煩惱之根也。因一根生二萬一千煩惱。合八萬四千。因八萬四千出無量塵垢。故名門也。華嚴和海上云。若有聞者。彼諸衆生。於色聲香味觸。其內具有五百煩惱。真外亦有五百煩惱。貪行多者二萬一千。瞋行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。大疏四十八^四釋云。八萬四千古有二釋。一云衆生煩惱根本有十。然一惑力復各有十。即為一百。計應分為九品。但上品重故開為三品。中下輕故各為一品。合為五百。復於內外境起。謂自五塵為內。以他五塵為外。一各五百。即為五千。別迷四諦則成二萬。并本一千則有二萬一千。依三毒等分成八萬四千。經文自具。二有云。以十惡為本。展轉相成。一一各十故成一百。迷自他五塵為一千。正迷十諦法門。謂四諦三諦二諦一諦。或迷說成諦等十諦。或迷十善故成二萬。然迷十諦空有不同。分成二萬。或迷十善二諦亦分二萬。并本一千。餘如經辨。然二皆有理。任情去取。更有異釋。如賢劫經等。非今經意。抄或迷說成者。即五地中十諦之義。言十諦者即

是十種觀察四諦。謂一善知俗諦。二善知第一義諦。三善知相諦。四善知差別諦。五善知成立諦。六善知事諦。七善知生諦。八善知盡無生諦。九善知入道諦。十善知一切菩薩地次第成就諦。乃至善知如來成就就諦。今言說成者。即論經中第五成立諦名也。以其第五觀於四諦緣起。集成故遍舉之。隨言顯示故。論中名為說成也。文

故經次云下。正牒經而釋也。是中障有五種者。抄出多解。云云。愚按初四是煩惱障。第五即所知障。於初中第一煩惱道。第二業道。第三四苦道也。理趣分疏中四五云。乃至始從今日乃至菩提。三障五蓋皆不能染。蓋謂五蓋謂貪欲於樂。出家位。瞋恚於覺。邪行位。惛沈睡眠。掉舉惡作及與疑蓋。於止舉捨位。能覆蔽心。名之為蓋。障者障礙。障道不生。礙滅不證。此有三種。文自列。若小乘中以數行煩惱難可伏除。名煩惱障。以殺父等五種逆業。名為業障。令三惡趣人趣北洲及無想天。名異熟障。然不見說有法障。然今此文障解脫惑名煩惱障。薩遮尼健子經。以被塔壞寺等為五逆。像法決疑經說有七逆。然不離尼健子經所說五種名為業障。言法障者。前異熟障中。此障亦名法障。感。匪法業名為法障。法障不^知或。先世時障礙正法障他修定。不^聞聞法所有種子。所以今生於法不聞不信。不悟名為法障。文又理趣釋云。由聞及修不染不受。諸不善與熟業。文釋經煩惱法。

久二文◎ (相)一◎ (下一十九丁)一◎ ◎論二經要◎ ◎維摩乃至名門也百二十二字依平乙兩本補之 ◎原本冠註曰今疏主意。依五根本而開增成八萬四千如次下引指心解 ◎ (經)十文◎ ◎區二道◎ ◎先二去◎

業三障云不善異熟業法障是異熟已是異熟云何屬所知障故知般若寺解不當也

理趣分疏



理趣分疏云前異熟亦名法障感遺法障名為法障今開為二理趣經合云法障也爾般若寺云前三障為煩惱障者恐不可也法障即異熟故可謂前四障即煩惱障也今疏意所知障從法障出若爾理趣經法障亦攝所知障也

又最勝王經淨地陀羅尼品云善男子此陀羅尼是過一恒河沙數諸佛所說為護初地菩薩故若有誦持此陀羅尼呪者得脫一切怖畏所謂虎狼獅子惡獸之類一切惡鬼人非人等怨賊災橫及諸苦惱解脫五障不忘念初地諸州疏四本四十九云若有誦持此下是無五難初標次列後結五難者一惡獸二惡鬼三怨賊四水火等災橫五三七苦等及結文段可知文此即意五難即皆悉除解脫五障句為結文也玄樞第七四九云五障者一者道障如畜生等道二業障三煩惱障四果報障諸根不具五解脫障若有定業招無量生受竟餘七生方觀四諦能得四果四果人受七業方得無學煩惱有二一男身得女煩惱如男有欲等如此障道二女

有欲心等男能得道解脫障者二乘不能破心煩惱故不得道後解脫曉有三解後即取第五云六十二見異即依之於第二云無間業等三利飲食等五樂下乘解脫復指前五云五障難治依之神呪大力豈但離一者煩惱障者唯識述記第三十一云如瑜伽五十九說一切煩惱皆能續生即是發業潤生煩惱今此論中並皆名續煩惱是擾義惱是亂義擾亂有情故名煩惱唯煩惱發業潤生體是縛法其所知障義即不然故續生言但在煩惱文根本煩惱者唯識第六十三云煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見論曰此貪等六性是根本煩惱攝故得煩惱名述記六末初云此釋總名謂貪等六是隨煩惱之根本故雖亦得名隨煩惱而根本攝非唯等流性得煩惱名不名隨煩惱雜集第七說諸煩惱皆隨煩惱有隨煩惱而非煩惱由此即顯根本名煩惱亦得名隨亦隨他生故忿等但名隨不名煩惱非根本故文涅槃經二十七諸菩薩等凡所給施病者醫藥所得善根悉施眾生而共迴向一切種智為除眾生諸煩惱障業障報障煩惱障者貪欲瞋恚愚癡忿怒癡蓋焦惱嫉妬慳慳姦詐諛諂無慚無愧無慢慢不如慢增上慢我慢邪慢憍慢放逸貢高慳恨諍訟邪命諂媚詐現異相以利求利惡求多求無有恭敬不隨教誨親近惡友貪利無厭纏縛難解欲於惡欲貪於惡貪身見有見及以無見頻由喜睡欠劫不樂貪嗜欲食其心憂喜心緣異相不善思惟身口多惡好喜多語諸根闇鈍發言多虛常為欲覺慧覺覺害

之所覆蓋是名煩惱障文乃至八萬等者明隨煩惱也指心云疏第二云由無明故生五根本煩惱心乃至若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞文私云五根本為初五度再數成百六十心此百六十心約九品離分成八萬四千也俱舍論以十煩惱為本展轉開增成八萬四千也文宿世偏習者習氣也如蜜婆私吒勝排畢陵伽婆瑳慢等是見智度第八十四又下云謂如是眾生瞋行偏多而貪等薄等云云即此義也二業障下謂過現二世所造業力能作障也造諸重罪者四重八重五迷等也涅槃云業障者五無間罪重惡之病文智度第五二十三云經一切業障悉得解脫論一切惡業得解脫是名業障得解脫問曰若三種障煩惱障報障何以捨二障但說業障答曰三障中業力最大故積集諸業乃至百千萬劫中不失不燒不壞與果報合時不忘是諸業能久住和合時與果報如穀草子在地中得時節而生不失不壞是諸佛一切智第一尊重如須彌山王尚不能轉是諸業何況凡人云三者生障者所云異熟障也是異熟卑劣為障也涅槃云報障者生地獄餓鬼誹謗正法及一闍提是名報障文問此疏謗法已在業障云何會之答章安疏云謗法闍提何關報障亦二解一云生在謗法一闍提家豈非報障二云惡人具二二是惡業二是惡報故雀欲蛇頭皆先業果文依此釋意

①〔初結〕六字一②③得二障④⑤謂乃至障也十三字依甲乙兩本補之

前業障下云報法者是因業也。涅槃所說是果報。謂依謗法等業因而生謗法等家。故不相違也。受無暇之身者。八無暇也。梵網古迹下末云。八難者有說八無暇也。謂三惡趣。北洲。長壽天。生育。生。世智辨聰。佛前。佛後。彼無修造故名八無暇。亦名爲難。彼是報障文。琳音第三云。無暇實注國語暇安也。

四法障者。上生障明有。道機報生惡故。不得入佛法。是有道機生報亦善。依障法業故。今不得聞正法。障聞法故名爲障也。理趣分疏云。言法障者前異熟障也。障亦名法障。或過去世時障礙正法。障他修定。不種聞法所有種子。所以今生於法不聞不信不悟。名爲法障。今此疏開生法爲二。如文可知。

五者所知障。唯識云。所知障者。謂執遍計所執實法見疑無明愛悲慢等覆所知境。無顛倒性能障菩提名所知障。述記一本三十六云。所知者即一切法。若有若無皆所知故。了所知智說之爲解。礙是障義。由法執類覆所知境。障礙正解令不得生。言正解者正覺異號。梵云菩提此翻爲覺。覺法性故。末伽言道。遊履義故。古云菩薩道者非也。由法執類覆所知境。今智不生名所知障。此從所障以立障名。所知之障依主釋也。如大品等者。大品第十六兩不和合品云。復次須菩提。聽法人欲書持般若波羅蜜。讀誦問義正憶念。說法者懈惰不欲爲說。當知

是爲魔事。須菩提說法之人心不懈惰。欲令背持般若波羅蜜。聽法者不欲受之。二心不知。當知是爲魔事。云云。然彼第十五魔事品說四十六種魔事中。無兩不和合義。然今云魔事品者。兩品俱一事下皆云是爲魔事。故今通云魔事品也。指心云。大品魔事品者。雖兩不和合品所說兩不和合義說菩薩魔事。今疏從所說云魔事品。如淨影之釋云。七漏之義如七漏經。涅槃經說七漏故。云爾耳。文凡古人引經如此非一。且如法華法師品云。六根品。譬喻品云。火宅品是也。問。除蓋障者初地淨菩提心義。若依唯識等說。見道斷二障分別起種子。其俱生種子地地斷。若依此宗分斷無明。然此五障中云。八無暇及兩不和合等。似非是重障。云何在此位乎。答有數解。謂五障者約二障俱生而明。分別前已斷故。俱生惑者十地分段除。又云。此五障已離惑也。離此五障名初地除蓋障三昧。所以者何。此位照一切障即自心實聚。故前云八萬四千寶聚門是也。問。舉已離障將有何證乎。答。

先解文。次引證。此中初三障即煩惱業苦三道。正在凡夫於初劫位離。此三也。第四五障聞修二惠。是地前三賢。即第二劫離此二障。則至第三劫故。次云常見十方一切諸佛妙相湛然等。是正第三劫初地位也。次引文者。理趣釋云。由聞及修不染不受諸不善異熟業。獲得世間出世間殊勝悉地。文第十三除蓋障真言釋云。如上所謂除者。除其何

事。謂除四垢也。凡夫愛見垢一也。私云世間聲聞垢二也。緣覺垢三也。初劫也。菩薩垢四也。第二劫除衆生垢故入聲聞位。除聲聞垢故入緣覺位。乃至除菩薩垢故入清淨位也。第三劫也。舉已離惑可見。又解。第五兩不和合者。正此位所離障也。與第十五卷十九以心灌頂同。彼云。三者但以心而作灌頂。如是灌頂不擇時不擇方。謂向東設位。或向南等皆得也。由此弟子已修真言之行。於祕密藏中有所堪忍。令師心悅。此又最勝也。師弟子但得瑜伽。以心灌頂猶如摩頂受記。又能盡心承事其師。於種種善事無有違越。以是因緣令尊歡喜。故爲作心想灌頂。文師資和合正是除障義。可見。又解。灌摩及灌頂但除蓋障義。護摩謂了字。灌頂即了字也。又障梵云^三。能除所除俱足。是即煩惱即菩提實義也。護摩真言種子與除蓋障種子同也。第八十四釋寂災真言云。此真言以初阿字。去急呼之爲體。阿是諸法本不生義。即是金剛智大之體。加三昧點是本不生行。金剛惠火三昧。傍有二點是涅槃義。言入此阿字門。惠行具足故能焚除一切蓋障。得大寂涅槃也。或會差。他道機者是祕密四重禁中第四戒也。只如第十六十九云。乃至經云。差機說法爲入師。今不善通學持明瑜伽之藏。而欲隨他本緣而授其法。亦猶是也。喜生此障者。第四五云。緣此惡習發菩提心還復成障。喜令退屈。文起信法藏疏下末八云。心猶劣薄。

①[下末]—②③ ④[琳音…安也]十六字—⑤⑥ ⑦[恬]+道⑧⑨ ⑩[合]—⑪⑫ ⑬原本甲本乙本冠註曰智度六十八九廣釋兩不合義
住見 ⑭[他]—⑮⑯

喜欲捨大乘本願修小乘道故。文語勢皆同。是當時所用語之辭也。

行者已得下。釋若得此者則與諸佛菩薩同等住文。是明三昧得益也。淨除五障者。五卽一切義。所謂除一切蓋障三昧也。於自心中等者。是初地菩薩心佛顯現義。又入祕密漫荼羅者。卽斯義也。又五種三昧中第五祕密三昧耶也。下二十二云。爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮華敷。故云。無量智成就。此智成就卽是毘盧遮那心佛顯現。故云。正等覺顯現。又第三云。以此中道正觀。離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現。故曰。正等覺句。文第十六十六云。以於行者自心之中。而具佛會大海十方通同爲一佛土。唯獨自心了他所不見。故名祕密曼荼羅也。又下疏第三劫云。以行者得此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀見。佛壽量長遠本地之身與上行等從地湧出諸菩薩。同會一處修對治道者。雖迹隣補處。然不誠一人。是故此事名祕密。如觀明鏡者。心窟現佛以喻明鏡。第十六釋第二正覺句云。於鏡漫拏羅大蓮華王座。深遽住三昧者。又此鏡中如有窟像。觀此窟甚深中在如來。在此窟中深遽而坐之也云云。又云。第二句觀佛在於心鏡深窟中。及至自形作本尊。先觀本尊心上圓明淨鏡。鏡中有窟狀。中有本尊。卽是真見佛也。第九十四釋明鏡偈中云。初句但云形像。然與無相法文勢相違。意明法無形像。

性本淨。猶如明鏡。澄然清淨。無有穢濁。而
能現衆像。乃至明四不生觀若能如是解時。卽見

生明
觀四
不

若能如是解時。卽見

諸法實相知。心自性本無染污也。以此如鏡之心。鑒如心之鏡故。說心自見。心心自知。心智之與鏡無二。無別文。去來睡寤者。唯是明。行住坐臥。不離佛會意。不可鑒說。有人引惠果碑文。可嘆之甚矣。

時諸聖者下。明心中諸佛說法決疑相也。華嚴初發心功德品云。以發心故。常爲三世一切諸佛之所憶念。又云。纔發心時。卽爲十方一切諸佛所共稱歎。文今此中。明初地菩薩祕密曼荼羅位。故自心內佛慰喻行者。非心外佛。讀者著眼矣。爲決疑網者。此中心佛者。本覺妙明。心淨明故。自決疑網。是心自斷心中疑也。按此疏中疑有二義。一見道所斷。二除蓋障三昧中之所離也。初是分別起。後卽俱生十地斷之。知度四十七。二十一云。散疑三昧者。有人云。卽是見道中無相三昧。疑結見諦智相應三昧斷故。有人云。菩薩無生法忍相應三昧是。是時一切法中疑網悉斷。見十方諸佛得一切諸法實相。有人言。無礙解脫相應三昧。是諸佛得是三昧已。於諸法中無礙無近無遠。皆如觀掌云云。此中一見道。二修造。三佛地也。唯識第六十五云。云何爲疑。於諸諦理。猶豫爲性。能障不疑善品爲業。謂猶豫者善不生故。正義有義。此疑以惠爲體。猶豫簡擇說爲疑故。述云此以文證又訓釋中毘助未底。是疑故。未底般若義無異故。述云此以文證又訓釋中毘助未底。是疑故。未底般若義無異故。文述六末也云。所謂未底是惠異名。與般若無別體。於惠

上加毘字助之。毘是種種義。卽種種惠也。大論言異惠疑。異者種種義。故知疑體卽

者種

種義。故知疑體卽

者種

種義。故知疑體卽

者種

種義。故知疑體卽

者種

種義。故知疑體卽

及弟子同於今日歸佛法僧云云按蘇末底者有妙義等義一義等恐對異惠云平等惠或云一惠疑網者第十五二十七云又云網是不斷絕義若網人則令人蒙昧不能自出此真言網諸人心亦彼蒙昧妄有所見故名網文此網恐實中之所含義蒙昧妄有所見者即是實中之無義也又除蓋障三昧中疑者即無明也故云疑即是暗又云分別妄想之惠實中之無惠無惠即無明是初地斷無明義也行者隨聞等者謂聞心佛慰喻而自開悟也十四本作隨聞悟尤善矣不久成就者下經云信解力故不久勤苦滿足一切佛法文信解梵云阿毘目底此含無間義故云不久也又最勝疏第一四三云經不久當成一切種智贊云此諸菩薩越前二劫或處法雲地皆補一生稱為不久下文疏云就前三句中更開佛地為上上方便心至此第四心時名究竟一切智地文八九十三地為上中下三種方便佛地為上上方便今法明道及除蓋障當八九二心故云不久也故云下合經也諸佛菩薩者具如上辨皆是自心內諸佛也

常知下總結上文意也位同大覺者華嚴大疏二十八云大覺是佛近而說之七地已前猶為夢行八地為覺八地之中無明未盡亦是夢境永斷夢忘思想念無復諸大陰界入唯佛一人是如來獨稱大覺文此經初地同於常途八地故即與八地名覺義同故云位同大覺大覺即佛也義決二十八云如上四種衆生初二謂二乘種姓第三謂漸次迴心入大乘者第四一門謂從初發心便成正覺常作佛乘智用無礙能於十方作大佛事是人即名住佛乘入佛位者故梵網云衆生受佛戒即入諸佛位位同大覺已真是諸佛子文以其自覺心者明位同大覺所以也上疏云若如實知自心即是初發心時便成正覺文十五二十五云當知世間種種有相之法取是形相名之為相因此此分別而為立名名之為名如是名相之法皆同十喻但從因緣故有因顛倒生故說其實無生無性即同法界如如性也若如是觀者即是與一切如來同會一處是人雖未即能究竟佛惠然其所解與諸佛同猶與法相應稱同諸佛故即是與諸佛同會一處也便得佛名者下釋第三劫中云若常途諸論所明證此心時即名為佛文常途諸論者指三乘共十地彼第八地菩薩當此初法明道彼第九地當此除蓋障彼佛地者當滿足一切佛法故云證此心名為佛也然非究竟等者是明分成非究竟成起信始覺章云又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺此義云何乃至如法身菩薩等覺於念住念無住相以離分別龜念相故名隨分覺如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺下文疏云此經宗從淨菩提

心以上十住地皆信解中行唯如來名究竟一切智地又云此心極無自望前二劫猶如蓮華盛敷成佛也若望後二心根及究竟即是果復成種文

猶如下舉喻辨分極同異也猶如淨月等者喻位同大覺也淨月即喻所證菩提心體也因果雖異其體一種淨月三昧故云體無增減也菩提心論云一切有情於心質中有一分淨性衆行皆備其體極微妙然明白乃至輪迴六趣亦不變易如月十六分之一凡月其一分明若當合宿之際但為日光奪其明性所以不現後起月初日漸加至十五日圓滿無礙所以觀行者初以阿字發起本心之中分明只漸令潔白分明證無生智文漸漸增者二地已上漸漸增也菩提心論云若纔見者則名見真勝義諦若常見者則入菩薩初地若轉漸增長則廓周法界量等虛空卷舒自在當具一切智文方能動大海潮者取智度文意釋論九十四十九云如月十四十五日雖同為月十四日不能動大海水潮菩薩亦如是雖有實智惠清淨不能具足諸佛法故不能動一切十方衆生月十五日光明盛滿時能令動大海水潮菩薩成佛亦如是放大光明能動十方國土衆生文十五日月喻大覺圓滿大海潮喻衆生心海梵云月十五日即是衆生自心有漫荼羅也世間月至十五日動大海潮者即是法爾道理佛法甚深即事而真豈非妙之又妙乎

●(十四...善美)十字一●●●是十(故)●●●

享保八年歲次癸卯秋七月九日。於五智山忌慮享閣筆 同向無上大菩薩提

沙門曇寂

享保十四年己酉三月再閱正治

元文二年歲次丁巳春三月十有三日重正

治閣筆 行年六十有四

寶曆七丑年霜月九日以 善住遮梨御本

書寫之竟

順庸

大日經疏私記卷第十二

住心品第一之餘

沙門曇寂撰

又行者下釋當發五神通等文也。抄辨五通六通義出二義今取初義也。即智論義也。第二十八論初云。五通是菩薩所得。今欲住六神通。是佛所得。若菩薩得六神通。可如來難。問住生品中說。菩薩住六神通。至諸佛國。云何言菩薩皆得五通。答曰。第六漏盡神通有二種。一者漏習俱盡。二者漏盡而習不盡故。言皆得五通。漏盡故。言住六神通。文上云。便得佛名。然非究竟。故對究竟佛。云得五通也。第十二云。今神通有多種。若行者以心離相無著故。乃至能得二乘五通。若更深修乃至能得菩薩五通。此五通即是入地菩薩自在之用。比於二乘之用。如用日光等彼熒火也。持明者謂持誦人得妙成就悉地之果。即能遍遊一切佛

土。供養諸佛成就衆生也。若不觀此離一切相本來空寂法門。此仙亦不可得。此即是入於菩薩地也。文仁王良寶疏第一四十四得五神通者。依婆沙論。於自所緣無倒了達。妙用無礙無所擁滯。故名神通。一神境智證通。神謂等持。境謂行化。智證神境無滯名通。二天眼智證通。殊勝名天。色界大造淨色眼根。智是眼識相應之惠。遠見無礙名天眼通。三天耳智證通。色界大造淨色耳根。智是耳識相應之惠。遠聞無礙名天耳通。四他心智證通。知他心故名他心智。若就根本。知心非所知。障非心。此就加行名。他心通。五宿住隨念智通。於宿住事隨所憶念。謂憶前念漸次逆觀。乃至能憶中有初心。名加行滿。根本成時能憶過去某處某性。彼彼類身種種事業。名為宿住。謂彼衆心雖有多法。而念力勝智。隨念力而能知彼。故名隨念。智證宿住。無擁名通。明五體者。依俱舍論。此之五通解脫道攝。惠為其體。神境天眼天耳宿住四皆俗智。唯是有漏他心智通五智為體。謂法類道世俗他心通漏無漏。以為體故。所依地者。於無色界觀滅止增。五通必依止觀均地。唯四根本近分地無。依顯揚論五通皆以定惠二法及彼相應而為其體。是後得智。唯無漏故。文不動本心等者。明神境通相也。本心者定心也。遊諸佛刹等者。行化也。如仁王疏。謂不動定心為行化也。所云不起滅定。現諸威儀之謂也。下疏云。又此菩薩能於畢竟定心中。普

集會十方法界諸佛菩薩。亦自能普詣十方。供養諸善知識。詢求正法。唯獨自明了諸天世人莫能知。由此因緣復名秘密。第七三十明初地果相云。乃至於此百蓮華藏。一世界菩提漫荼羅。各有十世界諸菩薩金剛等。以為眷屬。此瑜伽者。能不起于座。至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云。初地菩薩化滿百佛國也。文現種種身語意者。第十五云。行者供養香花時。當以真言如供養花。即用花真言等也。心若不住定。何由得然。故云三昧自在轉也。及印加持然後運心。此華香美無諸過惡。願生勝妙。復多猶如大雲從法界中生也。從彼而雨花。謂從法界生也。常遍諸佛前生種種光明。又以此華等。遍周法界為一大樹。如天意樹無異。雨種種花雲香。花幡蓋等。及飲食物。無量無邊不可窮盡。普遍一切如來之前。種種供養令。一周遍如是運心。即以真言加持之。謂一尊所供養。各以本尊真言及印加持也。文與種種供養雲者。第八三丁明五供養云。若行者善以五字門。作金剛舞戲。普應衆生。譬如和五味布五綵。韻五音。調五藥。雖性分不過五種。而千變萬化巧轉不窮。當知是人則解陰香三昧。亦解此五種陀羅尼義。以如是種種法門供具。供養心王如來。能令諸尊觀喜。所求必獲。文華嚴十地品會疏三十四云。佛子。住此觀喜地。已以大願力得見多佛。所謂多百佛多千佛乃至多百千億那由他佛。悉以

大正藏經第三十九卷五百九十頁 即智乃至通也百二十六字原本無今依甲本補之 今二如 此五通 一 二 三 四 五 六 七 八 九 十 十一 十二 十三 十四 十五 十六 十七 十八 十九 二十 二十一 二十二 二十三 二十四 二十五 二十六 二十七 二十八 二十九 三十 三十一 三十二 三十三 三十四 三十五 三十六 三十七 三十八 三十九 四十 四十一 四十二 四十三 四十四 四十五 四十六 四十七 四十八 四十九 五十 五十一 五十二 五十三 五十四 五十五 五十六 五十七 五十八 五十九 六十 六十一 六十二 六十三 六十四 六十五 六十六 六十七 六十八 六十九 七十 七十一 七十二 七十三 七十四 七十五 七十六 七十七 七十八 七十九 八十 八十一 八十二 八十三 八十四 八十五 八十六 八十七 八十八 八十九 九十 九十一 九十二 九十三 九十四 九十五 九十六 九十七 九十八 九十九 一百

第二十八二十三云乃至是諸三昧次上廣明共說三昧門法實相智慧能生陀羅尼。如坏瓶喻三昧也燒喻實相智慧也熱能持水不失喻陀羅尼亦能令人得渡河禪定無智慧亦如坏瓶若得實相智慧如坏瓶得火燒成熟能持菩薩三世無量功德菩薩亦因之而度得至佛如是空三昧陀羅尼種種差別今此中亦爾除蓋障三昧共諸法實相智慧生無量語言音陀羅尼也解無量語言音陀羅尼者智度九十七三云得一切衆生語言三昧者得如是三昧故能解一切衆生語言入分別音聲三昧者入是三昧中皆能分別一切天人音聲大小施細等文

且如一世下明得語言陀羅尼相也三

十六俱抵等者如上辨之上中下性者有人約尊卑利鈍等解不當也彼者指三

十六俱抵趣也三十六俱抵要不出六趣即六趣中上中下也如上所引智度八十六紙次文云十不善道有上中下上者地獄中者畜生下者餓鬼十善亦有上中下上者天中者人下者鬼神云云應以隨類等者又智論次文云乃至阿耨多羅三藐三菩提菩薩能如是分別已知衆生應以小乘法度者以小乘法而度之應以大乘法度者以大乘法而度之是菩薩知衆生深心數事及宿命業因緣又知未來世果報因緣又知衆生可化時節及知處所諸餘可度因緣盡知之是故所說不虛如是道種惠及諸助道法皆攝在般若中是故菩薩當行道惠

般若文維摩經佛品云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。皆謂世尊因其語。斯則神力不共法。佛以一音演說法。或有恐畏或歡喜。或生厭離。或斷疑。斯則神力不共法。華嚴大疏第四十云。謂如來一代之教不離一音。然有二師。一後魏菩提流支云。如來一音同時報萬大小並陳。二姚秦羅什法師云。佛一圓音平等無二。無思普應。機開自殊。非謂言音本陳大小。故維摩經云。佛以一音演說法。衆生各隨所解。上之二師初則佛音具異。後則異在機。各得圓音一義。然並爲教本不分之意耳。

梵本下。此中意明三千頌梵本舉此三名。顯無量語言。故第三句兼具多聲。以表無量義也。然此方無敵對文字。故不能具翻。故翻經但云無量。語音陀羅尼。以顯無量隨類之音也。抄云。思按。妙法花藥王本事品云。乃至而白父言。日月淨明德佛今故現在。我先供養佛已。得解一切衆生語言。陀羅尼。又陀羅尼品藥王說四十三句呪中云。觀世音菩薩。三十八偈舍略三十九觀智軌。初爲三句。作。瞻帝。瞻多。捨繡。三十五玄應音第七十七云。唐三藏法師玄奘譯。都十四胡魯低三十九摩訶胡魯多。憍曇。設。四十四正法華第十譯云。宣暢音響。文如此諸文不同。依妙經。郵樓。修。郵樓。修。重言一句也。依唐譯本。加摩訶言。故大小義分明。觀智。軌。都爲一句。瞻帝。下。之點。恐別大小之異。按此三句。應是當今三種聲。正法花次句云。曉了衆

聲。衆聲指上三句。三已上是衆義故。驗知三句即當今三聲也。然有人舉觀智瞻多繡捨繡二句。合正法花宣暢音響者。恐不可也。又引觀智瞻多具濕提句。合今疏涅羅。是亦不當。語雖相似。文意不同耳。又有人云。正法華云。合衆無音云云。按現行本作令。高麗本作合。今引正法花全文解之。彼云。乃至。而察於法。令衆無音。所說鮮明。而懷止足。盡除節限。宣暢音響。曉了衆聲。而了文字。無有窮盡。文。捉應是令梵語。其令也。于文恐作令者是矣。梵音雖有合義。於一句文出。合衆義。於義不穩。故知有人解不當矣。總意云。無音者。涅槃所云無聲大意聲。即佛音也。今明隨類之音。故云衆無音也。又按智度第三十三云。是佛菩薩音聲有三種。一者先世種種善音聲。因緣故。咽喉中得微妙四大。能出種種妙好遠近音聲。所謂一里二里三里十里百千里。乃至三千大千世界音聲遍滿。二者神通力故。咽喉四大出聲。遍滿三千大千界及十方恒河沙世界。三者佛音聲常能遍滿十方虛空。此三種聲亦似小大長三種也。今此中。下。大

聲。下。小聲者。尙未詳更尋。竊按深意。藥王梵云。與藥師義同。日月淨名德稱與日光月光同。最有相關。藥師者初地菩薩初見心佛時。如淨瑠璃中之佛也。是依持誦行得聞塵清淨時義也。又法花云。藥王菩薩過去世名一切衆生喜見菩薩。得現一切色身三昧。是與除蓋障三昧

菩薩所得義同也。與。下。與。同也。語言音陀羅尼者。即聲解脫義也。蓮心軌振鈴說文云。入聲解脫。觀照般若。理。下。者法身真如。即般若理也。下。觀照。是般若也。下。所云涅槃無聲大音。即解脫也。如次法身般若解脫也。涅槃者。有人云。今云。故長聲亦兼多聲歟。若復正經之翻誤耶。文是不思之甚也。梵語多含。豈管見所盡乎。今按。妙音云。長聲亦兼多音也。長也。亦多聲也。故云長聲亦兼多聲。又及次。字上半體。是無也。故云音也。故正法華云。無音也。所以具足等者。明梵本具足。譯經略去之所以也。此方無敵對之語。故略不翻也。

以得陀羅尼下。釋知衆生心行。文謂隨何界趣。聞其言音。知其所念。是意根清淨德也。法華法師功德品意根淨文云。三千大千世界六趣衆生心之所行。心所動作。心所戲論。皆悉知之。心行者。謂心之行相也。惠琳音。九八云。心行下庚反。謂遊履也。放光經云。意所趣向。光贊經云。所趣所行。問。云何悉知衆生心行。答。菩薩知衆生種種法中處處行。即維摩經云。善知衆生往來所趣及心所行。其義一也。光記第一餘三十二云。問。如前所引。無漸四句所說行相。彼論應言。行解。何故乃言行相。又若義同。即無差別。何故相對辨差別耶。解云。若言行解。唯是心等作用差別。若言行相。有其二種。一影像名。行相。二行解名。行相。前爲對辨差別故。

●此中乃至音也六十六字原本無今依甲本補之 ●語十(十)? ●甲本乙本傍註曰退記改解 ●(軌)一● ●甲本傍註曰退記改解 ●(九・八)一●

作用名行解。影像名行相。惠暉云。行解心於境。中可解。行相心心所緣。青瑩一作青解。名。行。心上帶。青相。名。各據義。相。行相行解。二皆通。心。所。通。三。性。也。不同。實有差別。論行相名兼通行解。無漸四句言行相者。即是行解相故。故名爲行相。更有餘文。準此通釋。如是名爲二種差別。今云。心行者即心行解。相謂如是下。明心行不同相也。乃至通塞之相者。上疏釋善行步云。善行步者即是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機。曲中規矩。皆成佛事。故以爲名也。如釋論者第八十六十九論云。須菩提。白佛言。世尊。何等是善提道種智。佛答。菩薩住無生法。忍得諸法實相。從實相起。取諸法名。相語言。既自善解。爲衆生故。說令得開悟。菩薩福德因緣故。解一切衆生音聲語言。以是音聲。遍三千大千世界。亦不著是聲。知如響相。是音聲即是梵音相。以是故。菩薩應知一切道。遍觀衆生心。知其本末。以善法利益。遮不善法。如經中廣說云云。廣說。

攝餘者。諸大菩薩方始能然。餘不可爾。謂佛世尊於境自在轉變皆成。以眼開聲諸根互用。不假分別。恒緣於此。故名任運更無疑慮。故言決定無所未知。即無尋求。恒決定緣。此五識身何不相續。云云。樞要下本三十八云。諸根互用者。有二異說。第一師云。實能緣諸境。於中有二義。一義云。一識體轉用成多。非轉法體故。非受等亦成想等。取像之用。一切無遮。不可難以大種爲造。彼轉體故。如第八緣五塵亦得自在。不可難言壞根。不壞境等。二義云。恐壞法相。但取自境皆是實境。所取他境皆是假境。以識用廣。非得餘自相。恐眼耳根得三塵時。若至能取壞根不壞境。若不至能取壞境不壞根。餘三根取色聲亦爾。皆有此過。故第二師解云。一根處遍有諸根。各自起用。非以一根得一切境。以諸根用各遍一切。故名互用。不爾便成壞法相。故心王亦應有心所用。而取別相等文。華嚴大疏三十四上五百引十地論十地配歌羅邏等十位文。釋曰。論八者滿足身時。釋曰。此下喻後三地行德滿足。論云。於中有三種。根滿足時。男女相別滿足時。廣長諸相滿足時。釋云。根滿足者即六根也。即俱舍云。及色根也。如八地報行純熟。云云。此釋與相第十二十六云。行者見此真言。道之時。識亦發光。識謂六識也。如小乘中說。心意識但是名之差別。大乘即有別相。謂六識身。但是三緣和合。不能決定了。知諸法。能

分別者是心也。以心淨故六識亦皆光明輝發。猶如大寶珠體性常淨而不爲塵垢所染。若人瑩治漸去塵垢。乃至轉明即能無礙。雨降諸寶。光色無比。衆生六識亦爾。以心源淨故六識亦皆純淨。所謂六自在王性清淨也。云云。十八云。胎是初起。即便是如來所起處。以從如來性生。如來性生是阿字而生也。如是發心即初地位也。海謂如來種性之海也。從此實性而生。如來一切功德。胎謂從此以爲根本。由善賢行如來行。從如來海之胎藏。漸漸具足。一切如來六根之支分也。第十一三十云。又以如是身心輕安而誦習之。當得隨生心清淨身清淨者。謂即以此輕安布想念誦極持。身等五根清淨也。如六根品中所說。萬像皆見能知佛心等也。以身心清淨故即得隨生意生之身隨念而生也。隨生爲因。念誦爲淨。便護隨生身心清淨也。若於耳上持之。當得耳根清淨者。此解。行者若欲耳根清淨。想布阿字於其耳根。而後念誦。即得耳根清淨。聞持不忘。能聞十方佛所說法。乃至天等之聲。亦如法華說也。文愚按。權教八地當此經初地。故唯識八地爲正。初地爲不正。彼云。不正者即是性宗義也。又指心第七云。法華論云。諸凡夫人以經力故得勝根用。未入初地位。乃至一心中悉能具足。見色聞聲知香味觸等。諸根互用。故云云。玄贊有二義。一義如唯識論。一義云。若加行力故分所得者。地前亦得也。又天台真位六根從。

●相十(也)●●●●(不壞)一●●●

初住得之。今教不立地前。故初地得之歟。此解不可。世間成就品疏第三十一釋出入息相云。如是出入息。流注身心淨。諸垢穢。漸得諸根清淨。文是天台所云。又三十二云。亦能知諸如來秘密事。即是究竟六根清淨。初住所得也。具如後解。然權教初地在此經地前。故唯識不正義。初地得之者。即天台所謂從初住而得之義也。古師多云。此經地前不立位。三劫六無畏階次非地前位何耶。亦六根淨地前得之。如世間成就疏明著矣。指心解不可矣。又能觀下。上明菩提六根淨。是明六根淨人之事業也。自得除蓋障三昧。故亦能除他衆生蓋障也。百字果相應品云。爾時世尊從無量世界海門遍法界。殷勤勸發成就菩提。出生普賢菩薩行願。於此妙花敷地胎藏莊嚴世界種種性海中受生。以種種清淨門淨除佛刹現菩提場作佛事。文第十八三十云。此普門身隨衆生種種心行差別性欲各異。即以清淨妙門而淨其心。無得究竟。如是淨其心。即是莊嚴一切土也。行者如是住菩薩地時。即能以普見世界現。如來身。坐于道場而淨法界輪。即能遍知一切句也。謂成佛也。亦能隨所欲樂而滿其願。不空過也。以種種方便等者。即普現色身也。吉慶第九贊云。以除蓋障三昧普現。漫荼羅身。即是也。成就衆生等者。第十八所謂如是淨其心。即是莊嚴佛土也。何者。衆生自心即是密嚴佛國故。第一云。此教諸菩薩真語

爲門。自心發菩薩即心修。萬行見心正等覺。乃至發起心方便。嚴淨心佛國。從因至果。皆以無所住而住其心。文又第五十二云。雖種種熾然萬行莊嚴佛土成熟衆生。法性自爾非所造作也。其能如是奉修者。是名無邊福聚云云。乃至一生者。一念一座等故云。乃至所云不起于坐三摩地現前是也。又下疏。若一生度此三妄執。即一生成佛。何論時分耶。文第十一二十四云。何以故。於無量劫勤求修諸苦行。所不能得。而真言門行道諸菩薩。即於此生而獲得。如餘菩薩爲求無上道故。難行苦行如救頭燃。經無量劫尚不能得。如此成就。此真言行者。若具方便。一生可成就也。以知甚深緣起十喻義故。以真言等雖作種種成就。而無取著。不異於如是法故。微妙速疾也。文復次如上下。爲釋諸佛護持句。先舉菩薩所得功德以爲所因也。於中是明所得功德。本自所有。非新成也。想按。是明除蓋障三昧中所得四德。故經云。若得此者。則與諸佛菩薩同等住等。蓋障是能障四德。即所障是一切衆生本具四德。故云如上所說功德。一切衆生皆悉應知。除蓋障故四德顯現。即是四方四德也。應知。除蓋障是總。四德即別也。佛菩薩同住者。東方發心德。初發淨菩提心。即與諸佛等故。上云。心自覺。心故便得佛名。神通者。南方修行德也。上云起五神通。乃至以無盡大願廣修諸度得陀羅尼者。即西方方法部德也。又成就故

云六根互用等也。知衆生心者。北方方便德。如文可知。諸功德者。如上辨之。衆生本具四智四德也。四智即相大。起信云。二者相大。謂如是具足無量性功德故。第九三云。一切衆生心自本有佛知見性。但以無智膜翳故。諸法實相不得明了。現前文第七八云。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就。無有缺減。以於此真言體中。胎相四方不如實覺故。名爲生死中人。若能自知自見時。即名一切知者。一切見者云云。佛知見者。所云四佛知見。即四智菩薩也。秘密神通之力者。第十八二十四云。真言導師即是救世者。言此真言即同於佛也。又復具大威德。如來自在秘密神通之力。皆由此生。文法華壽量品云。汝等諦聽。如來秘密神通之力。云云。第十七釋彌勒印云。此

○(於中一成也)十六字二(抄解爲六德)五字○(障)一○(如文)德故四十四字二(或可。四德中。第一自證德。謂除蓋障三昧者。自覺心故。爲佛。佛名開敷。是自證也。自開敷故。亦能開敷一切衆生。故次三德。即化他德。三業起通。故次釋云。秘密神通之力。第十卷(三十一)云。若人阿字門。即見本不生現體也。如是見已。即三業皆通。以身通故。普見色身。隨類普見。所見見身。以語通故。能以一音遍至十方佛刹。亦能普應一切衆生。諸言差別。以心通故。乃至一切衆生心所動作。心所戲論。無不明了知之。亦能知諸如來秘密之事。即是究竟六根清淨成種智也。文解云。入阿字門。名無生忍。即是除障三昧也。也。五神通是身通。廣說陀羅尼是語通。知衆生心行是心通。即是化他事業。是云秘密神通力也。復次如上等者。或約四德。或約三密。皆是衆生本具性德。故此下。先明本具相。以爲顯現之所因也)二百七十五

今此眞言下。明諸德顯現相次第相成。正是起因也。不斷如來種者。如上諸義卽五字門。加上配解。凡曼荼羅流現。及灌頂法門五字門之廣相也。以要言之。諸佛五字流現法門皆是爲令衆生不斷佛種故。故知佛種

地陀羅尼中說護初地陀羅尼畢云善男子此陀羅尼是過去一切恒河沙數諸佛所說爲護初地菩薩故云云若深釋者心內諸佛自護行者實是大悲胎藏養育義也所云大力大護義第九十五釋云次有哈欠欠字兩字正是真言之體亦名種子乃至詞有字是因義所謂大乘因者即是菩提心以一切因本不生故乃至離因緣故名爲淨菩提心是成佛真因正法幢旗之種子上加空點是入證義所以轉聲云哈欠也。佉是大空上加點轉聲爲欠字即是證此大空名爲般若佛母正是明妃之義於此虛空藏中二字含義真因種子二字即是大護義也又字亦爲大目種子即一切諸佛也字是行者菩提心即是諸佛護持義又羯磨會護菩薩真言丁字丁字護也字本體即菩提心真因上點護持也猶如嬰童者嬰童喻初發淨菩提心也童梵云矩摩羅第八地名童真地此經初地當常途八地故云也始生者初發淨菩提心生在佛家義也第五釋佛子義云梵云矩羅是族義部義補相羅是男子義若世諦釋於四姓中

①【明…因也】十五字二（舉如上衆德次第相釋，以爲諸佛證持之所因也，於中法明除障是總德，次四別德，故經云：得此〔除障三昧〕者則與諸佛菩薩同等住等也，而作佛事者，謂示現三密神通，謂之而作佛事，百字果相應云，爾時大覺世尊，隨住一切諸衆生前，施作佛事演說三昧耶句，第十八釋云：乃從此一字眞言正（眞字）而現此事也，以一眞言印身示一切身，以一眞言字者而出妙聲普周法界，以一眞言本尊之心普示一切智照之境也，文（即是眞字秘密神通義也）百七十四字②）②【如上一功也】六十七字二（謂三密神通化衆生故種種相續又自具四德亦能化度衆生令本具四德，流出是云佛種不斷故）三十九字③）③【法一】④【如次上辨總之】六字二（今總德〔除障三昧〕七字⑤）⑤【即十（彼）】⑥【句一總】⑦【意一】⑧【又出現一不斷義也】九十四字二（從後總之四何即四，

生皆名大族。故名族姓子。今得生如來家。於諸族中最高殊勝。故名族性子。又第三釋胎藏生義有其二種。初義初地爲胎藏生。彼云乃至始誕育時。諸根百體皆悉備足。始生父母種姓中。猶如依真言門學。大悲萬行淨心顯現。又次義初地爲種子。乃至一切智地爲胎藏生。具如彼釋。今此中亦含兩義。聖童始生是心佛顯現。果復爲種故。亦初地爲種。故亦初地爲種。大悲胎藏養育而至第十一地。至極胎藏生名爲成佛。大悲胎藏者。即是父母愛心。亦即十地。中大悲萬行是也。第九十四云。如是三昧義。所謂大悲胎藏三昧也。此三昧是一切佛子之母。此佛子者即是清淨法幢菩提心。如彼胎藏。始從歌羅羅時含藏覆護。令不爲衆緣所傷。漸次增長。乃至誕育之後。猶固熱心守護而乳養之。是故母恩最深。難可報得也。又父母喻諸佛。愛心即大悲也。維摩經云。智度菩提母。云般若佛母。方便以爲父。什云。智度之原。故稱度。梵音中有母義。故以爲母。亦云。智度雖以明照爲體。成濟萬行。比其切用不及方便。故以爲母。正方便父。梵音中有父義。云云。愛心者喻大悲護念。常不捨離者。常者一切時處義。不捨離者即大悲業也。十七尊義述云。悲愍金剛愛善諸也。以悲愍故。以愛念纏。普縛衆生。未至菩提終不放捨。亦如摩竭舍悲也。大魚吞喻所遇一入已更無免者。所以此摩竭幢而現其愛縛捨離俱幻平等智身。文悲梵云。不。即

有著義。唐梵文字著云。不。大悲愛著即不捨離義也。次第相釋者。經秘密主此菩薩淨菩提心已下。皆展轉相釋義。故疏中一一句下加故字。云。以見法明道故。乃至不斷如來種。故等。是顯相釋義也。復次下釋離處生死等句。謂前起後。如文可知。是故處於生死等者。已上內德及外護是行者自護也。此下明化他事業也。即大悲方便也。是故者指上。謂所以也。內具衆德外蒙護持。所以處生死而不染也。處生死是大悲無染。即智德也。理趣釋云。觀自在菩薩在毘盧遮那後月輪中。表一切如來大悲隨緣六趣。拔濟一切有情生死難染苦惱。速證清淨三摩地。不著生死。不證涅槃。皆由觀自在菩薩。金剛法現證。文羊石會法菩薩真言。云。不。金剛法。在字。即字即心蓮華藏自性清淨心。初地菩薩自證此心爲除蓋障三昧。即是金剛法現證。除蓋障菩薩與觀音相同者。即此義也。又三昧耶真言云。不。一切。作也。攝真實經云。能淨悲法皆清淨。處於生死者。即淨非法也。而無染著者。即皆清淨義也。又第六釋八地三昧道。名觀世自在者。八地即此經初地故。與此中意同也。理趣釋觀音段。以三毒涅槃爲四種理趣。三毒即生死涅槃。是無染著義。故知。今處於生死而無染著者。即四種理趣。又理趣經云。金剛平若有聞無理趣受持讀誦作意思惟。設住諸慾猶如蓮華不爲客塵諸垢所染。疾證

無上正等菩提。文與此中意全同也。猶如下舉喻也。蓮華喻淨菩提心。出水等喻出生死也。於中水喻五蘊淤泥。煩惱。此菩薩既除五障。離分段生死得意生身。故以爲喻也。維摩第一嘆佛偈中云。善於諸法得解脫。不著世間。如蓮華。新經云。猶如蓮華不著水。文水即五蘊。五蘊即世間也。又下釋寂然界云。如蓮華雖未開敷而稍出清流之上。行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心。文具如下辨。常以四攝等者。釋爲法界衆生不辭勞倦。句。四攝即初地菩薩所行也。仁王菩薩行品云。以四攝方便。繞益有情。又華持品云。念念常行檀惠羅蜜布施愛語利行同事。廣大清淨善能安住饒益衆生。文青龍疏上之一四十二云。解云。讚無貪行。初地所。菩薩濟物。得同體悲正利他時。即爲自利不見離。自別有利他四攝法者。攝有情故。成實論云。一布施。衣食等物攝。取衆生。二者愛語。隨意語言取彼意故。三者利行。爲他求利助成他事。四者同事。如共一般憂喜同故。又大品云。財法二種攝取衆生。名爲布施。六波羅蜜爲衆生。說名爲愛語。教化衆生。令行六度。名爲利行。以神通力種種變化。入五趣中與諸衆生。同其事業。名爲同事。文。常在無間等者。涅槃經第二十五師子吼品云。所謂菩薩摩訶薩。憐愍一切諸衆生故。雖復處在阿鼻地獄。如三福樂。文華嚴大疏二十三六十云。經我寧獨受如是衆苦。不令衆生墮於地獄。我當於

彼地獄畜生閻羅王等險難之處，以身爲質，救贖一切惡道衆生，令得解脫。疏釋云：一身之苦，多解脫故，願自受顯悲之深，問衆生之苦，自業所招，自心所變。云何菩薩而能代耶？答通論代苦有其七義：一以苦自要增悲念故，瑜伽四十九云：問，菩薩從勝解行地，隨入淨勝意樂地時，云何超過諸惡趣等？此問，菩薩云何自離惡趣？下答文廣意云：謂菩薩於世間清淨靜慮已善積資糧，於多苦有情修習哀愍無餘思惟，由此修習故，得哀愍意樂及悲意樂，爲利惡趣有情誓處惡趣，如已舍宅，設住惡趣，能證菩提，亦能忍受，爲除物苦願身代受，令彼惡業永不現行，一切善業常明現行，由此非願力故，一切惡趣諸煩惱品，所有龜重，於自所依皆得除遣，得入初地，釋曰：此約但有悲願意樂，身不能代，由悲決定自得勝益，二約菩薩本爲利生求法苦行，已名爲代，復能爲物爲增長緣，亦名代受，三約菩薩留惑同事，受有苦身爲生說法，令不造苦因，因亡果衰，亦名代受，四設有衆生欲造無間等業，菩薩化止不從，遂斷其命，菩薩自受惡趣苦報，令彼得免，無間大苦，名爲代受，此依梁攝論第十一說：涅槃仙預國王亦同此義，非唯意樂而已，五由菩薩初修正願，爲生受苦，至究竟位願成自在，常在惡趣救代衆生，如地藏菩薩及現莊嚴王等，乃至飢世身爲大魚，皆其類也，或以光明照觸，或以神力冥加，其事非

一、六由菩薩此願契同真如，彼衆生苦即同如性，以同如之願，還潛至即真之苦，依此願通亦名代也。七由普賢以法界爲身，一切衆生皆是法界，即衆生受苦常是菩薩，故名爲代。上來七義，初但意樂，次二但緣爲增長緣，四五二義實能身代，六七二義理觀融通。問若依四五二義，應能普代，何故猶有衆生受苦？答中三答：通論代苦下初正明，二上來下料簡，三問若依下通妨難，答此有三義：一有緣無緣故，與菩薩有緣則可代也，二業有定不定故，不定者可代，三若受苦有益，菩薩令受，方能究竟得離苦故。如父母教子付嚴師令治，如是密益非凡小所知，身心精進者，是被甲精進義也。華嚴大疏第五三經往昔勤修多劫海，能轉衆生深重障，故能分身遍十方，悉現菩提樹王下，疏精進練心於法，名之爲精，精心務達日之爲進，以勤及所起三業爲性，亦有三種：一被甲，二攝善，三利益。初句通前二，以被甲精進，瑜伽釋云：設千大劫爲一日夜，處於地獄，爲脫一衆生故，文無量壽軌被甲觀云：由結此印，誦真言，慈心愍念力故，一切天魔及諸障者，悉見行者威光赫變，猶如日輪，各起慈心，不能障礙。又大云：熾然不息者，正是威光赫變義也。熾然不息者，述精進相，法華譬喻品云：如是等火熾然不息，文上明火大，中用此語，即三角印大悲大精進義，大悲精進即被甲義也。第五十八云：鮮白是大慈悲色也，如來師子奮

迅大精進力，爲是一事因緣，乃至放大悲光，常照法界，文無有退沒等者，即大悲無怯弱義也。不辭勞倦者，辭謂辭讓，不讓他也。何以故下，精進所由也。此大悲精進即是淨菩提心，無緣大悲是法性自爾，非愛見悲故，云其性法爾如金剛，故第九二十三云：說金剛鉤真言者，爲莊嚴金剛薩埵身故，行人已發金剛誓願，欲爲一切衆生摧滅諸障，故以牢強精進，被服金剛甲冑，且如六波羅蜜，一一如實相，皆如金剛，不可破壞，又一一度中，皆具五度，是故周體密緻，無有間隙，如六度者，三十七品十八空百八三昧五百陀羅尼門等，皆當廣說，以被如來金剛甲故，旋轉六道出生入死，一切煩惱業苦所不能傷，文金剛薩埵身者，即菩提心體，六度十八空等是性功德，所云光明赫奕者，是也。如是極堅固性下，釋成就住無爲戒也。極堅固性者，指次上淨菩提心，淨菩提心即本性尸羅故，所云金剛寶戒也。第十七二十二云：今此戒即是一切衆生自性本源之戒，若住此性淨金剛戒，自然於一切法而得通達，文其體是心本性，阿字本不生理，故第十二云：阿字門如來金剛性，而功德藏具足無缺，常住妙理之門也，即是下約五字門釋，凡此經宗戒定惠皆不出五字門故，不從師得者，東方發心，初阿字義，如是發心，心自證心故，云不從師得也。住無爲戒者，南方戒門，是字義，無垢即自性清淨字

●(等)一●● (以)一●● (者)十(悲願意樂是心精進，以身代苦，是身精進，熾然不息者，總釋二種精進，無有退沒釋心精進，不辭勞倦釋身精進也)四十四字●● (役)二復●● (門)一●●

義也。無濁者訶字義。如意輪義注云。訶字斷煩惱義。斷煩惱即無濁義也。不可破壞者。阿字門大空中央德也。

戒者下。釋無爲戒義也。無爲戒者。顯非造作所成也。第五十云。此戒是第六夜所授三昧耶戒。及十無違也。梵云三摩羅。是共緣共成。此戒之義。謂惠方便等之所集成。若尸羅者。但是清淨義也。又云。三摩羅是平等義。佛言以身口意合爲一者。即是住三平等法門。所以得名三世無障礙戒也。又三摩羅者。是真言律儀。尸羅者。本性所具淨菩提心。依受。

律儀故顯發此淨菩提心本性尸羅也。故學處品云。住無爲戒。具足智慧方便。得至如來無上吉祥。內也無爲戒。第五十一云。今行者深觀十緣生句了。知三業畢竟不生。法性自爾常無動作。是名住無爲戒。又深觀者。第三劫菩提所觀具如第三卷十論中釋。故知住淨菩提心畢竟空智。即住本性尸羅無爲戒也。尸羅者通一切戒。是戒本性也。故唯識述記十八本八云。淨尸羅者。謂別解脫道定共也。即通三種。又恩按今住無爲戒者。是得除蓋障三昧時。自然住此戒也。除蓋障三昧者。如實知自心得三業平等。故涅槃經第十五十三初地云。空平等地。千鈞經云。體性平等地。第十九十四云。虛空等心者。淨菩提心也。又淨菩提心者。開佛知見義。開佛知見如實知自心。故次云。心之本性即尸羅。論其體則與第六夜及灌頂夜依阿闍梨加持作法所得三摩羅平等戒。更無有異。三業平等即尸羅。

淨菩提心也。是但顯發本具體性。非如初來在於心中。故云住無爲戒也。抄二十云。今經中所授三昧耶戒。傳授儀式。一一標幟。皆是無爲無作金剛事業。故名無爲戒也。又古師多以今住無爲戒。直爲第六夜所授三昧耶其義無差別矣。恩按。若論戒體則菩提心爲體。從凡夫至聖位。但是一種真性。更無有異。然約行者淺深重輕。如五密軌云。由加持威德力故。於須臾間。當證無量三昧耶無量陀羅門等。是明於第六夜直住無爲戒也。若約機劣。或得初二無畏。未至初地。則不得言於第六夜直住無爲戒。何者。未能顯發心本性故。從是方便修行。至初地時。初開發金剛寶藏。此云住無爲戒也。今第六夜依有爲作法。而授無爲戒。戒體雖同。住與不住。其位有異。不可不別矣。凡第六夜戒者。三寶菩提心四重及十無盡戒。此二戒俱云三摩羅。第十七二十三云。初授此戒時。阿闍梨先當授與三歸。此中三歸者。即是常住秘密之三寶。非是法僧別住同。於百餘不了義經。如涅槃經。掘中應引之廣說也。又如上文中。師爲授三歸法也。既授三歸了。阿闍梨次當勸發其心。令生決定大誓。受此十無盡戒。還三遍授之。受已令彼自表白。我某甲今依十方諸佛及阿闍梨邊。受得此戒。竟。今日今時我某甲得名爲菩薩也。此戒無有時節。乃至盡形受之。盡未來際。無有捨義也。又抄又二十五云。又對五師乃至心佛授受故。非他所受。

云云。此解亦不當。是不辨淺略深秘二種義門也。凡第六夜戒許結緣者。尙豫聞如是作法。豈得初地所得無爲戒同乎。若約深祕釋。有爲實相即是無爲。皆與實相不相違背。故第十八云。有爲戒者。此是修行方便故。云有爲戒也。然無爲戒者。即是本性戒。非是修成。對此有所行之方便故。云有爲。然深觀即同無爲戒也。以不離阿字門故。深觀者。正是初地證智。如實知有爲即無爲者。爲簡凡夫解了。故云深觀。云何云深祕釋。得直同凡夫所得三昧耶戒乎。不離阿字門者。明其戒性凡聖無異。其異但在證與解耳。又抄二十六丁云。此經方便學處十無盡戒。及梵網等戒。皆有爲戒攝也。又三寶菩提心四重及秘密四重爲無爲戒。云云。此解恐非。疏意也。凡第六夜戒。不簡四重及十無盡。約授受作法。則皆是有爲。約其法體。則無爲。戒其體無異。故若有深機。不起于塵開。發真性。謂之住無爲戒也。此經宗阿字本不生。生淨心是云妙尸羅。故云心之本性即尸羅。此心體流在生死。無有闕滅。悟入佛地。無有增益。常恒不變體離造作。故云無爲。今依三密方便。戲論雲。其體現是體本有非。如常途羯磨具足始來在於心中。故云無爲也。前引第十八云。深觀即得無爲戒也。不離阿字門故。即此之謂也。

譬如下。舉喻示本性不變相也。水性喻本性尸羅。薪火喻煩惱。約爛喻生死苦相。其

云云。此解亦不當。是不辨淺略深秘二種義門也。凡第六夜戒許結緣者。尙豫聞如是作法。豈得初地所得無爲戒同乎。若約深祕釋。有爲實相即是無爲。皆與實相不相違背。故第十八云。有爲戒者。此是修行方便故。云有爲戒也。然無爲戒者。即是本性戒。非是修成。對此有所行之方便故。云有爲。然深觀即同無爲戒也。以不離阿字門故。深觀者。正是初地證智。如實知有爲即無爲者。爲簡凡夫解了。故云深觀。云何云深祕釋。得直同凡夫所得三昧耶戒乎。不離阿字門者。明其戒性凡聖無異。其異但在證與解耳。又抄二十六丁云。此經方便學處十無盡戒。及梵網等戒。皆有爲戒攝也。又三寶菩提心四重及秘密四重爲無爲戒。云云。此解恐非。疏意也。凡第六夜戒。不簡四重及十無盡。約授受作法。則皆是有爲。約其法體。則無爲。戒其體無異。故若有深機。不起于塵開。發真性。謂之住無爲戒也。此經宗阿字本不生。生淨心是云妙尸羅。故云心之本性即尸羅。此心體流在生死。無有闕滅。悟入佛地。無有增益。常恒不變體離造作。故云無爲。今依三密方便。戲論雲。其體現是體本有非。如常途羯磨具足始來在於心中。故云無爲也。前引第十八云。深觀即得無爲戒也。不離阿字門故。即此之謂也。

云云。此解亦不當。是不辨淺略深秘二種義門也。凡第六夜戒許結緣者。尙豫聞如是作法。豈得初地所得無爲戒同乎。若約深祕釋。有爲實相即是無爲。皆與實相不相違背。故第十八云。有爲戒者。此是修行方便故。云有爲戒也。然無爲戒者。即是本性戒。非是修成。對此有所行之方便故。云有爲。然深觀即同無爲戒也。以不離阿字門故。深觀者。正是初地證智。如實知有爲即無爲者。爲簡凡夫解了。故云深觀。云何云深祕釋。得直同凡夫所得三昧耶戒乎。不離阿字門者。明其戒性凡聖無異。其異但在證與解耳。又抄二十六丁云。此經方便學處十無盡戒。及梵網等戒。皆有爲戒攝也。又三寶菩提心四重及秘密四重爲無爲戒。云云。此解恐非。疏意也。凡第六夜戒。不簡四重及十無盡。約授受作法。則皆是有爲。約其法體。則無爲。戒其體無異。故若有深機。不起于塵開。發真性。謂之住無爲戒也。此經宗阿字本不生。生淨心是云妙尸羅。故云心之本性即尸羅。此心體流在生死。無有闕滅。悟入佛地。無有增益。常恒不變體離造作。故云無爲。今依三密方便。戲論雲。其體現是體本有非。如常途羯磨具足始來在於心中。故云無爲也。前引第十八云。深觀即得無爲戒也。不離阿字門故。即此之謂也。

譬如下。舉喻示本性不變相也。水性喻本性尸羅。薪火喻煩惱。約爛喻生死苦相。其

○(釋也)六字二(已上釋無爲戒義畢。此別釋戒義。戒梵名有多種。婆羅提木又。及三摩羅等。皆有爲戒之稱。尸羅即無爲戒之戒也)四十四字○
○(真言三平等)○(三摩羅)○(與)○(生二性自性)○

自性下正明不變義。謂蓋障既除本性便顯。非是始起故。云清冷如本也。

真言行者下。合法也。問於第六夜有授受作法何云。非造作法。又阿闍梨自授之。何云不由他得乎。答依有為軌而授。無為戒。戒體本有故。云非造作法也。又依阿闍梨加持方便。顯發本來所具者。是本有故。云不由他得也。第七十七云。又如來祕寶之藏。皆是法然。所謂不可授人。若施他時。還就衆生心中開出之耳。

如聲聞下對劣顯勝也。白四羯磨等者。如抄辨之。是明依造作而得。反上非造作法義也。方始得生者。謂無作戒體始來。在于心中。非是本具。故云始得也。反上云。心之本性即是尸羅也。

又須方便下。明受得已後護持相也。如防利刺等明。防非止惡相也。一期壽等者。如抄解。愚按。一期者恐是不一時也。昆尼中用迦羅時。見智度第一二十丁。又云。是作業義。今反之故。上云非造作法。又身云云。與通同。是以身盡形亦隨滅也。

此戒下對迦羅義。明三昧耶義。此戒者三昧耶平等無為戒。世世生處等者。明三世無礙義。三世無礙故云恒與俱生也。第九釋入佛三昧耶云。世尊前入法界胎藏三昧時。見一切衆生悉有菩提種子。等同諸佛。故說入佛三昧耶持明。以此持明得入。佛平等戒即是託聖胎義也。又如來種子即佛性三昧耶。以是為戒體故。云不假受持。

又由住斯戒放下。釋離於邪見等文。亦是次第相釋也。斯戒者即無為戒。第十七云。又此戒者即是如來無師之惠也。無師之惠即自然智。自然智者即本淨菩提心。第十四云。無上菩提即諸佛自然之智。第五十七云。蓮華臺是實相自然智。惠第六二十四云。法佛自然智。教不思議智。初地菩薩心自證心。即住無師之惠故。次云實智增明也。

實智增明者。釋通達正見也。實智謂初地所得自然智。對第二劫云增明。逮見不可思議等者。阿字本不生義。阿字具有空不生三義。即不思議中道也。具如第七卷西丁釋阿字中。第五八云。有無悉超越者。即是從衆緣生。不思議中道出過斷常。非有非無。一切心量所不行處故。名虛空無垢金剛智印。文虛空無垢者。即阿字本不生義。具如第一卷記。辨之。甚深緣起者。今此戒離有離無。以四不生推檢畢竟不可得。故云甚深緣起。第十一云。然此真言威力不從真言中出。不在持誦者處。亦不入彼所加持者身口。推求性相了不可得。而能作一切事。隨應曲成。此即甚深緣起。法性從衆緣有。如彼水月鏡像不可思議緣起也。第五十一云。今行者深觀十緣生句。了知三業畢竟不生。法性自爾無動作。是名住無為戒也。止制八顯等者。凡夫四顯二乘四顯。一是有。一是空。即二邊也。梵網上云。是十善戒體性。止八倒。一切性離一道。清淨文。古述云。防十惡時制止有為無為。

有無性離一味清淨也。第十一云。此不可得空之自性。即是第一常住法佛之身。以離空非空等八顯倒相。是即甚深緣起法。無為無作而能不動。法界普應衆生。機應相關如月現。法水如是緣起法不可思議也。總意明。實智增明心佛顯現。即是不思議甚深緣起。謂不壞因緣入法界。故離二乘空。不動法界而緣起故離外道有。謂之不思議甚深緣起也。

故經次云下合經也。邪見者八顯即邪見也。下疏云。此宗中說有兩種外道是也。此中有四倒是外道。空四倒為內外道。俱是邪見也。通達正見者。第十九八云。通達是證果義。正見者謂自見心實相也。故下云。以如是正見猶如金剛。即是最上堅信解力。第七八云。如來無礙知見在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此真言體相不。如實覺故。名為生死中人。若能自知自見時。即名一切知者。一切見者。是故如是知見非佛自所造作。亦非他傳授也。迦葉亦云等者。涅槃第七如來性品。佛說。如來常樂我淨已。迦葉白。佛言。世尊我從今日始得正見。世尊自是之前我等名邪見之人。文意明。常樂我淨者不生不滅佛性也。今既知。故名為正見。自是之前以未知故名為邪見也。佛性者于栗太真實心。故上云。如實知自心是即正見也。凡夫二乘不如實知。故是邪見。是云兩種外道也。此中惠不正者。中論疏第一末十云。邪見有二種。

大正藏經第三十九卷五百九十一頁。○原本甲本乙本俱冠註曰第十七。二十二云。明十無盡云。此戒無有時節。乃至盡戒受之。盡未來際無有捨義也。又具如彼辨之。○見十(子)○(亦是一釋也)七字二(此先明離邪見等之所以也)十一字○(實智乃至增明二)

十八字原本無今依甲本補之。○(遠見一)字中(四十一)字二(遠見者釋通達。入道章云。通達者證會義也。此位菩薩無漏之智了證真如。故名通達。今遠見者遠及也。見即無漏之惠。義與通達同也。不思議中道者釋正見。即有而空非空。即空而有有非有。謂之不思議中道。所謂阿字即空即假即中。不思議緣起)九十七字○(辨二解)○(法一請)○(如二若)○

○(亦是一釋也)七字二(此先明離邪見等之所以也)十一字○(實智乃至增明二)十八字原本無今依甲本補之。○(遠見一)字中(四十一)字二(遠見者釋通達。入道章云。通達者證會義也。此位菩薩無漏之智了證真如。故名通達。今遠見者遠及也。見即無漏之惠。義與通達同也。不思議中道者釋正見。即有而空非空。即空而有有非有。謂之不思議中道。所謂阿字即空即假即中。不思議緣起)九十七字○(辨二解)○(法一請)○(如二若)○

○(亦是一釋也)七字二(此先明離邪見等之所以也)十一字○(實智乃至增明二)十八字原本無今依甲本補之。○(遠見一)字中(四十一)字二(遠見者釋通達。入道章云。通達者證會義也。此位菩薩無漏之智了證真如。故名通達。今遠見者遠及也。見即無漏之惠。義與通達同也。不思議中道者釋正見。即有而空非空。即空而有有非有。謂之不思議中道。所謂阿字即空即假即中。不思議緣起)九十七字○(辨二解)○(法一請)○(如二若)○

一別邪見。謂撥無因果。二通邪見。以其所見不正故名爲邪。今疏即第二義也。於諦實之理者。諦謂真諦。實謂不虛見道所照之。諦理。自心實相所謂法明道也。第十五二十四云。夫見住者。是安住實智慧中故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別而住。諦理。俱是爲實也。見此理者即是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成。正覺。既得如是自然之智。復當轉受衆生。今我所持亦與此無異。故名爲實。實者即是無虛義也。乃至空等者。正明迷相。如大凡夫二乘迷倒也。意明不如實知一切諸法即心實際。心實際即如來無礙知見。故二乘不空。謂空厭生死而證滅。凡夫空謂不空。著生死而計我。空有雖異俱迷自心。謂之不見古佛所行大菩提路也。一切諸佛皆自心發菩提。乃至成心正等覺。謂之見菩提道也。道者自心實際。第五七云。若入此淨。菩提心門。則照見心法明道。所謂古佛大菩提道故云。

今此菩薩下。爲釋復次祕密主滿足一切佛法等文。先總明上祕密主此菩提心門已下生起次第。以爲下文由漸也。謂此菩薩住法明道。不久勤苦得除蓋障三昧。今亦住此三昧。不久勤修滿。足一切佛法也。初法明道者是無間道。即時無礙智生是解脫道也。起信證發心章云。謂以一念相應惠無明頓盡名一切種智。義記云。前一念相應惠等者是無間道也。名一切種智者是解脫道也。無礙智生者。第五卷三丁明三世無礙智戒云。於一念中了達三世法無罣礙。智住此戒者。乃至初見心明道時。即有如是不思議勢分。以此戒親能發生佛惠。又對二乘律儀有限量。故。三世無礙智爲名也。文即此之謂也。無礙智者即一切種智。智度八十四十八云。佛爲無相法故。反問須菩提。汝不應以名相故問。汝不應以名相爲難。一切種智是佛智。一切種智名一切三世法中通達無礙智。知大小精麤。無事不知。佛自說一切種智義。有二種相。一者通達諸法實相故。寂滅相如大海水中風不能動。以甚深故波浪不起。一切種智亦如是。戲論風所不能動。二者一切諸法可以名相文字言說了。通達無礙。攝有無二事故。故名一切種智。有人言。十力。四無所畏。四無礙智。十八不共法。盡是智慧相和合。名爲一切種智。復有人言。金剛三昧次第得無礙解脫故。若大小近遠深淺難易無事不知。如是等種種無量因緣名一切種智。文又八十四二十四云。問。云。除佛更無如實知者。二乘云何得涅槃。大菩薩得無生忍。答曰。如實智有二種。一者遍滿具足。二者未具足。具足者佛。不具足者二乘及大菩薩云云。此中即次義。故上云以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。即此之謂也。於一切法皆悉現前等者。問此釋意似後得智云何。答不爾。是實智。第一云。成佛者具足

梵音應云。成三菩提。是正覺正智義。謂以如實智。知過去未來現在衆生數非衆生數。有常無常等一切法。了了覺知故名覺。猶如明目等者。舉喻也。如上辨之。不如實知者是無明也。此菩薩分斷無明故。如實知自心。如實知自心。即離一切疑網。故云明目等。明即無礙智也。雖無量天魔等者。釋無礙智相也。智度六十三云。經釋提桓因白佛言。世尊何等是相似般若波羅蜜。佛言。說有所得般若波羅蜜。是爲相似般若波羅蜜。世尊云何說有所得般若波羅蜜。是爲相似般若波羅蜜。佛言。說色無常。作此言如是行。是行般若波羅蜜。行求色無常是爲相似般若波羅蜜。說受想行識無常云云。復次憐愍未來世衆生。不見佛及諸大菩薩。但見經書邪憶念。故隨著音聲說相似般若波羅蜜。相似者名字語言同而心義異。如以著心取相說五衆等無常乃至無生無滅。是相似般若。若以不著心不取相說五衆無常。但爲破常顛倒。故不著無常。是真實般若。是說法人教捨相似般若波羅蜜。修習真般若。是名說般若波羅蜜正義。文見法明道時。得證決定安住本不生無所得。不爲有所得般若。所動猶如須彌。故初地名不動地。不動證決定真實般若也。第七二十九云。決定者如阿字門。若聲若字舉體不生。聲字之義即全舉體不生。若證時還只證此不生中間更無間雜。亦無異路。若見此真實義時。假使十方諸佛同時現前設種種相似波

羅蜜欲令改易其心然亦不生疑惑故云決定也華嚴大疏三十四上九十六云已入初地證決定非是地前信地所攝之願受決定名云云又下疏明十喻中釋必定句中往見

故經次云下合經也信解力故者信解即實智見如下是合上釋中無礙智現前無礙智即信解也不久勤修等者合上於一切法等釋也

以如是正見下釋經意也上經云通達正見正見者不生不滅無礙智見故上釋云無礙智生無礙智生即菩薩信解力故云即是最上堅信解力上釋正見云不思議中道甚深緣起甚深緣起者所云大空生大空生者金剛實惠故云猶若金剛金剛者阿字大因陀羅故以喻正見第十一三十五名大因陀羅者此是金剛中之極剛者能破金剛而金剛不能破彼又是極黃色也如紫磨金色此想阿字爲之名金剛輪也文堅信解力即證決定不生不滅不可破不可轉故以喻金剛也下疏云其心畢竟不可破壞不復隨他緣轉故名信解行地文又金剛者大因陀羅須彌山之異名第十五云安住實智慧中猶如須彌無有動搖即是義也依此進修者所云信解中行下疏云此經宗從淨善提心以上十住地皆是信解中行文如實巧度者智論第六二十二云二乘雖有所度不如所應度何以故無一切智方便心薄故唯有菩薩能如實巧度譬

如渡師一人以浮囊草筏渡之一人以方舟而渡二渡之中相降懸殊菩薩巧渡衆生亦如是復次譬如治病苦藥針灸痛而得差如有妙藥名蘇陀扇陀病人眼見衆病皆愈除病雖同優劣法異聲聞菩薩教化度人亦復如是苦行頭陀初中後夜坐禪觀苦而得道聲聞教也觀諸法相無縛無解心得清淨菩薩教也文止觀六五記云如實巧度者大論第七作巧拙二譬譬云用針藥名爲拙度用呪術者名爲巧度亦如二渡若用草筏名爲拙度用方舟者名爲巧巧

雙舟曰方○巧如喜根拙如勝意巧拙相形雖復如是拙心量行無令濫非此斥小宗事相頭陀專根本禪無常等觀苦勵身口不知諸法畢竟清淨此以衍教用斥拙度行道之人善自斟酌文云得諸佛力無所畏等者正智見者是菩提心之體力無畏等者足心萬德所云菩提心之眷屬也守護經第十五云願令我等速得圓滿大菩提道菩提心及於無量菩提眷屬如來十力四無所畏四無礙解十八不共四攝三昧解脫總持六通諸度福德智慧如是一切功德海願令我等皆得滿足文第十七云菩提心即是如來正因謂心王也法謂心法即是一切地波羅蜜自在力等以要言之一切功德之法皆是也此法皆是佛之眷屬亦是菩提心之眷屬如華臺之有葉葉也文第五十八釋內心妙白蓮云葉葉是一切三昧門陀羅尼門六度十八空等如大般若所說從此一一葉葉

以加持神力故現出三重漫荼羅中一種莊嚴眷屬也及餘無量佛法者愚按十力無畏等是智門德故爲第一重眷屬也及餘者大悲門等無量功德即第二院大悲門菩薩及第三重隨類眷屬也法華方便品頌云佛力無所畏解脫諸三昧及佛諸餘法無能測量者文句三之三云佛者願苦從成佛也正願實智力無畏等願諸功德是願權智餘法者即指化他之權是實智之餘助耳正願上種種因緣云云化他之權即大悲門也

龍樹下取智論三十二意釋不久滿足等義也此中轉用意云治人喻第二劫菩薩神通喻第三劫菩薩也下疏歎第三劫功德中云可知餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者今此教諸菩薩則不如是直以真言爲乘超入淨菩提心門若見此心明道時諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足譬如有人以舟車跋涉雖險難惡道得達五百由旬更有一人直乘神通飛空而度其所經過及至到之處雖則無異所乘法有殊

以是菩薩下釋祕密主以要言之以下文也佛言以要言之等者舉真言行者初入三昧耶功德以顯初地菩薩功德顯現也善男子等者指初入灌頂人即第二無畏位也此位雖得無量功德尚未顯現雖未顯現功德不異今初地位彼所得功德了了顯現故

稱云滿足佛法。是以舉初入灌頂人功德。以顯無量功德顯現也。今具舉文者。經第二具緣品云。爾時金剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人。入此大悲藏生大曼荼羅王三昧耶者。彼獲幾所福德聚。如是說已佛告金剛手言。祕密主從初發心乃至成如來。所有福德聚。是善男子善女人福德聚與彼正等。祕密主以此法門當如是知。彼善男子善女人從如來口生佛心之子。乃至從今已後。應當恭敬供養是善男子善女人。何以故。世尊見彼善男子善女人。同見佛世尊故。愚按。凡此經宗所有所作皆無不爲此一事因緣也。七日作壇皆明此事。今此品廣明入灌頂壇所證心相。故此中與下具緣文意同也。第九十釋云。此福非一切衆生思量分別之所能及。唯有諸佛乃能知之。今但示其入處。欲令領會圖意故。云以此法門當如是知也。譬如輪王太子。下第三劫中亦明此喻也。適在胎藏之中。已能持四天下。使福德無減。八部群神皆宗敬之。何況紹灌頂位時所爲利益文。又第五卷阿利沙揭云。明日大乘生文即是佛樹牙生義。可知入灌頂壇所得即今品所明淨菩提心也。爾時執金剛下。已上釋三句問答畢。自下釋九句問也。是爲明菩提心始終相爲此問答。故知此問答貫通於一經始末也。如上佛說下。作釋中初明來意也。說經之大旨者。謂此經所要無出心實相。云何菩提謂如實知自心已下。略歷諸法而明心實相

門。故云說經之大旨也。時金剛手下正明今文來也。已下廣明心實相門。故云廣演其義。其義者即心實相門。故知一經始終皆明此事也。云何世尊等者。如上所明。心實相門者正是自心體性也。今問此心體性菩提種子發生也。此心者是本有心。菩提生者修生菩提發生也。初地生一分明相云菩提生。所謂大空生也。即是菩提等者。明修生菩提心生也。如華嚴經等者。兩本義釋無諸字。若爾唯指華嚴經也。今云諸故。攝諸大乘經。於中華嚴文分明。故別指華嚴也。新華嚴經第十七功德品云。法惠菩薩言。假使有人以一切樂具供養東方阿僧祇世界所有衆生。經於一切然後教令持五戒。南西北方四維上下亦復如是。乃至此人功德比菩薩初發心功德。百分不及一。千分不及一。百分不及一。如是億分。百億分。千億分。百千億分。百那由他億分。千那由他億分。百千那由他億分。數分。歌羅分。此云極小。人身上一等分。優婆塞沙陀分。此云極少。亦不及一。乃至何以故。以是發心即得佛故。應知。此人即與三世諸佛同等文下疏云。是故餘經如是廣歎沙羅樹王莖葉花果。今此經中唯明此樹王種子生育因緣。若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者非爲此乎。解云。功德者是菩提心相。所言莖葉花果。直問者對彼廣歎。廣歎非要故。今直就種子心爲問。是爲至要。心密印者。所謂摩訶

薩意處。此心爲種。成彼花果等功德故。先舉華嚴經以對明也。心之密印者。密謂祕密。此心大悲胎藏曼荼羅處。如來祕要之藏。故云密也。印者決定義。心之體性不生不滅。如金剛故。義釋第八十二云。偈初云。虛空無垢無自性者。正說心之實相。心之實相即是一切法中決定智印也。文心者千栗太。第十二十經云。衆生自心之處。即一切佛大悲台藏曼荼羅也。又云。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。今就此心而發問故。云直問心之密印也。云何了知下。正釋文。於中是釋初二句也。此中釋相世。俗所謂文林也。是此疏一格也。此釋有兩勢。初問種子發生。若已已下問已生菩提心性也。經中兩勢不明。疏主得意而釋出。故下答中答此問云。其性常堅固等也。此心者本有體性千栗太心也。菩提者無上果。種子者一分明性。所云本覺發生者分明發生。所云佛樹牙生也。若已發生等者。是問已生菩提心性也。謂從阿字金剛性生牙。此牙即金剛體性故。下答中云其性常堅固等也。第二句下問已生菩提相貌下答釋中云。次有一偈半。無量如異答菩提心貌。文相謂下釋相義也。性成於內者。謂初發菩提之心。決定諸信云。性成於內也。具如第三卷二十釋。應發發心文。又菩提心論云。我今志求阿耨多羅三藐三菩提。不求餘果。誓心決定故摩宮震動文。必有相彰等者。

①愚按。同也。五十二字。②又第一心也。三十九字。二應知此等功德。今正顯現。功德體一。只隱顯爲異。是以舉隱無量。以明顯無量也。三十一字。③俗。④放下乃至固等十四字依甲乙兩本補之。

相謂初地果相也。菩提心論云。既發如是心已。一向志須知菩提心之行相菩提心共行相者三門分別。諸佛菩薩皆在因地發此心已。勝義智行願悲三摩地定為戒。乃至成佛無時暫忘。又三種菩提心即是發心相貌也。如般若中等者。具如抄辨之。阿毘跋致者此云不退位。證不退也。信解梵云阿毘目底。梵言通同。此經宗初地已上皆名信解。信解即決定諦信故知。三種菩提心即阿毘跋致相也。

經云下歎德請說也。初云誠心者。此心是實多。實多是慮知義。識是了別義。為顯初心是實多云。識心也。識即心而非二物也。故疏釋云是自覺之智。即是能證智也。次又言心等者。此是干栗太。是所證故云。即是心之實相。上云雖衆生自心實相即是菩提有佛無佛常自嚴淨。又云。心實相者即是無相菩提。亦名一切智智。又誠心者如來四智實多相。次心者是真如。于栗太體大也即體相二大也。華嚴大疏十九上。云。真諦三藏決定藏論九識品云第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣即是真如。二者本覺即真如智。能緣即不空藏。所緣即空藏。若據通論此二並以真如為體。今此中是總舉如來淨識嘆也。抄云。識七轉識等者。恐不當矣。意明等者。下疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界。文境智一相俱是般若波羅蜜。故經云勝。疏釋云妙。妙即勝義也。

自然智下。上嘆本覺心體。是嘆始覺智。故云。心自證心等。證者即生義。證得此智云。菩提心生故。故經云。自然智生也。如來常智者。常謂常住不變。即是實智也。實智證如名為成覺故。次云。心自證心等也。唯是下釋生義也。第五八紙云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了了現前無所罣礙。故以為名。第十四二十九云。發者菩提心自然開發也。若此言說表示。因他教悟而能得如是自然無師之惠者。無有是處。所以者何。但因行者如實自覺如實自觀。無盡法界故。得如是實相之惠。非由他悟也。文

言佛下釋經勝字。兼顯發問意也。是勝故能知。能知故請說之也。上云識心心勝者。第九無垢識。即理智法身現證。此者名為毘盧遮那。毘盧遮那即中胎藏第一常身。故云最第一也。第十六二十三云。此第一是第一法界身。隨諸衆生信解令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。微相者謂微妙相。即初地果相也。有人云云。下寶珠章。微相彰外者。彼凡夫一念淨心。是微少云。微相與此大異。何不辨乎。又上釋相親義云。如般若中廣明。阿毘跋致相貌。豈是微少義乎。第三句下。已上問淨心發生及其相貌畢。此下問此心從因至果相續次第也。大勤勇者。第六二十三云。諸趣唯想名。佛相亦復然者。言六趣衆生與毘盧遮那本無二體。但隨

衆生種種妄想。立種種名耳。佛亦如是。一切世間徒見我降魔成道方便度人之迹。隨彼心相而稱說之。或云。大沙門。或云。大勤勇。云云。第十二紙第十七紙云。勇。勇。謂能除自他一切障故。又勤精進自心無有休息。處生死中而無厭倦。能除一切無相之怨。以此衆多義故名大勇猛也。又勤勇梵云。與。字體同。故有精進義。第五釋大勤勇印云。如來師子奮迅大精進力。正為是事因緣云云。今第三問問心續生次第。次第梵中有精進義。上疏云。此中次第梵音有不住義。精進義。遍行義。今心續生者。菩薩進趣方便。不住精進大勤勇相故。今歎稱佛云。大勤勇也。上問中。佛稱自然智。今云。大勤勇者。自然智謂自證之智。菩提心生即自然智生。故其義相應也。大勤勇者外迹之稱。三劫六無畏次第相續。與外迹義相應故。下疏云。三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹。以明修證之深淺耳。又勤勇梵中。具精進進趣義故。其義相應也。心續生者。第十九二十六云。佛言有三種法相續。相續是生也除其為障與無障相應。言障除即是無障相應生也。名三昧耶。由與。相續。云何彼法相續。次佛答中。初三法者相續不間斷。是三昧耶義。然梵音相續與障義同。亦可具含二音也。以相續若有間斷。即非三昧耶。此即障生。故兼二義也。又第七十三梵云。哦哆也。三舍是名為行。行謂去來進退不住之義。乃至中論觀去來品。明行止義。以相續故

名行。如從穀子生牙莖葉。及無明緣諸行等。以斷故名止。如穀了滅故牙莖滅。無明

滅故諸行滅云云唯識第一云由斷續生煩惱障故證真解脫述記第一本三十云如瑜伽五十九說一切煩惱皆能續生即是發業潤生煩惱今此論中並皆名續乃至所智障即不然故相續言但在煩惱文今此中明淨心續生相謂一法界心本自一相依因緣生起而爲十轉開明是云續生也上疏一本三十一紙
復次行者初發心時得入阿字門即是從如來金剛性生牙當知此牙一生運進增進更無退義乃至成菩提無行可增然後停息故云次第此生滿足此中次第者梵音有不住義精進遍行義謂初發心欲入菩薩位故於此真言法要方便修行得至初地爾時以無所住進心不息爲滿第二地故復依真言法要方便修行得至第三地乃至如是次第乃至滿足十地唯以一行一道而成正覺文此釋明十地心續生相也若廣言之從初凡夫一念淨心乃至第十一地皆是菩提心次第續生也此下經秘密主無始生死愚童凡夫以下文答此問下疏二十三紙釋云以下答心續生義也按續生有二煩惱續生即十二因緣染緣起也二菩提心續生即淨緣起煩惱梵云不升中有不字是時義時即相續義故知潤生煩惱名相續者恐是不義又三昧耶亦時義菩提心相續即日日義耳有幾心次第而得是心者若約三劫六無畏則初地

爲極故。經六無畏次第而至極無自性心云得此心也。

第四第五句下。前問心續生義。就此續生有心相差別及勝進時分。此二種義。梵云劫跋。下疏云。劫跋有二義。一時分。二妄執。妄執者。心相差別義。時即時分。今舉此二種而問也。故三劫。段初云。是亦答心相及心殊異也。又心相可知。心殊異者。淨心轉勝義。轉勝即時分也。心諸相者。此有二種。一者與善種八心共體而生者。二者與三劫段出世心共體而生者。是總云諸心相也。初義者。下疏十二本云。乃至佛告金剛手言。祕密主諦聽。心相謂貪心無貪心。○此答前問中諸心相句也。初列六十心名。次釋其相。乃至此等皆是未得出世心以來。與善種種難起之心。又後義者。下疏十二末云。若祕密釋。起一劫瑜祇行。即是度百六十心等一重龜妄執。名二阿僧祇劫。超二劫瑜祇行。又度百六十心等一重細妄執。名第二阿僧祇劫。眞言門行者復越一劫。更度百六十心等一重極細妄執。得至佛惠初心。故云三阿僧祇。祇成佛也。又問此謂諸心差別之相者。經云諸相。疏云差別之相。相卽差別。百六十心等相非一故云差別也。第二十三云。復次身印。口眞言。意本尊。卽此三行差別不同。卽是三相。又及相續下釋時義也。是問淨心相續次第轉勝之時分也。得究竟者。有二義。若約三劫則極無心以爲究竟。若約十地則第十

一地云「究竟也」

第六句下。已上明「眞妄一心相間」畢。是次

問淨心所成功德相也。又上五問。總問菩提心體。此下問菩提心眷屬。所謂功德聚者。即眷屬也。寶篋印陀羅尼云。卷五功德集第五八云。制底翻爲福聚。謂諸佛一切功德聚在其中。是故世人爲求福故。悉皆供養恭敬。汝今發菩提心。亦能攝受一切如來無邊福聚。是故世間應當敬如塔想也。第六二十四云。次有一偈。明信解佛菩提印得無量福聚。故云。若有諸衆生。知此法教者。世人應供養。猶如敬制底。是生身舍利所依。是故諸天世人所福祐者。皆悉供養。若行人信受如是義者。即法身舍利所依。堪受一切世間供養恭敬也。復次梵音制底。與質多體同。此中祕密謂心爲佛塔也。如第三曼荼羅。以自心爲基。次第增加。乃至中胎涅槃色最居其上。故此制底甚高。又從中胎八葉次第增加。乃至第三隨類普門身。無處不遍。故此制底極廣。蓮華臺達磨駄都。所謂法身舍利也。若衆生解此心菩提印者。即同里盧遮那故。云世間應供養。猶如敬制底也。又此下二十三云。行者最初開發金剛寶藏時。見此心性如淨虛空。超其數量。爾時離因業生佛樹牙生。此牙生時已遍法界。何況枝葉花果。故云生廣大功德。又下釋第三劫中云。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空。無邊一切佛法。依此相續生。又一切佛法者。

上乃至脊屬也二十八字依甲乙兩本補之 ⑦〔者〕一⑧⑨

卽十力無畏等功德法門。是名無盡莊嚴。
莊嚴卽眷屬。我放十力等云。清淨心眷屬也。無盡莊嚴卽四重圓壇羅
列諸尊。四重圓壇卽制底也。今得究竟淨菩
提心者。卽開發此心制底無盡功德藏。故
云功德聚也。

第七句下。已上六問總就菩提心問種種相。此下問行及修行。謂如是淨菩提心及功

德聚。依修行方便而得故。先示果相。次明因行。故下經云。供養行。修行。從是初發心。疏

云。若不以三種祕密方便供養行門消融百六十心鑛石之垢。何以得此淨菩提心。文

以何行者釋上行字。此行梵云^{スル}_ス云可修行者釋下行字。此行梵云^{スル}_ス終發

地神侶。浙唎耶二合行也。娜也修行也。尾世鍛數。

修行具如第三卷記辨之。有人行爲（一）。

修行云云。本依抄解。皆不得意也。第三十六釋修行漫荼羅行云。此修行梵音娜

耶。卽是乘義道義。謂從一念善根。乃至成佛。於是中間一一諸地所乘之法。所行之

道。通名。娜耶。漫荼羅中諸善智識。如造乘
治道及將導者。衆生乘而行之名。修漫荼

羅行。此行梵音折喇耶也。文無上悉地者。是真言果。具如悉地出現品所說。第十二十

云。眞言諸心處。彼識知果受者。果謂諸佛無上菩提之果。受謂證得也。佛意言。若能入此。

阿字門者。卽能識於心處。若知此處卽

於心處。如實知自心云。無上悉地也。菩提

爍此名雜染。若不言僧即唯染也。有情執爲自內我故。解能藏義。唯煩惱障非所知障。不爾無學應有此名。此不別執爲其我所及與他我名自內我。此卽正解。第五入云。無含藏者。所云難可了知者。正在如是。無含藏處。以如實知蘊阿賴耶本不生故。無所執受。亦無含藏。爾時一切心意識。妄

想戲論。皆悉清淨。法界圓照如秋月在空。
云云抄云第八苦果總報及七轉識異熟別報。

等者誤矣。今此中唯云異熟。不云異熟生。唯異熟者。卽第八識。是性相之定判也。何取

七轉識乎。瑜伽行者等者。愚按。此經宗稱得瑜伽者。初地已上證智境界。故知。今瑜伽

行者殊異之心者。正指初地所得之心也。今具辨之。秘密八印品。爾時摩訶薩。於阿耨多羅三藐三菩提。心無暫捨。而能隨順一切眾生。行檀波羅蜜。乃至行空波羅蜜。此即初地所得之心也。

文摩訶瑜伽者。卽指彌勒尊已得瑜伽

又下疏釋初劫中云。是名超越一劫瑜祇。記辨之

所謂相應者卽是觀行應理人也又文釋第二

求順理解脫者。順理梵音瑜祇文。依此等

釋地前未得瑜伽人皆女聲呼云。瑜祖也。又唯識述記第二本三十云。瑜伽者名相應。

有主養一與境相應二與行相應三與理相應四與果相應五利生等藥病相應。瑜

若言瑜祇卽觀行者。是師之稱。又第一本八

云。符跡且夕。道名。特子。夕道。男聲中時。歸
佛出家名。特子部。驕雌子部。女聲中呼。卽

是一也。依此等意對第三劫得瑜伽。初二劫中未得瑜伽女聲中呼云瑜祇也。驗知。今瑜伽行者即是得瑜伽之人也。故知對第二劫稱第三劫云殊異之心也。牟尼者。第十二云。牟尼者寂默義也。常寂之士微妙寂絕幽深玄遠。不可以言說之。如是法界寂然大滅度法。唯佛一人究竟清淨。故名牟尼也。又問功德聚中稱佛。問行修行云牟尼者。功德聚是心塔。心塔即心蓮開敷。故與佛陀開敷義相應。故云佛廣開演。又凡修行爲令三業平等。三業平等即牟尼義。應思之。佛身語心者。三密平等即諸佛自證境界。故云過語言地。第十八二十七云。佛世尊入大智灌頂地得三昧耶。合身口意平等爲一也。第十四二十五釋三道真言云。當如是念時即得身口意平等之地。身及語意皆是法界之體。無有邊際猶如虛空。即以如是之力而伏四魔也。今問得瑜伽人殊異之心。故稱佛云牟尼殊異之心者。初地已上分證三業平等法界之體。故以相應稱號稱嘆而問也。又解。又與又字體同也。謂得三平等則身語意皆遍法界。譬如巧色摩尼。驗知。三業平等是牟尼義。亦即如意又字義也。究竟寂滅者。述釋寂義。是又字義。不究顯索第二十云。磨字門無住寂靜爲菩提座。過語言地者。述釋默義。是又字義。是究竟。上帶點故大空三昧。大空三昧者言斷心滅之處也。阿闍梨言等者。明開句義。於上第七句中。

分行及修行以爲二句。故總成十句也。

大日經疏私記第十三

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

從此以後下。欲釋佛答說文。先明其大意也。

然佛下。明答說文無有次第之所以也。然發問中九句皆有次第。謂初六句問菩提心發生等種種相。第七句問行及修行。第八九句問所得果。九句總爲三句也。今答中約機緣故。或後問先答等。無定準也。以九句問配解三句者。初六句爲因句。於中初五句約于栗太心。是理色五大。第六功德聚者。逝底即質多故。五重逝底即智心五大。是總爲同句也。第七問修行義。即大悲爲根義。可知。第八九問明二轉果。異熟心者離煩惱障證涅槃義也。殊異之心者是菩薩果。謂離所知障證菩提果也。一經始終以九句問答而盡故。九句即三句也。務韻會無慕切音霧。事務。又專力於事也。或轉生疑等者。抄云。答說中重又發問。同論生論以盡餘義也。支流者支條分流也。是則下文。金剛手重問。造曼荼羅法則及諸尊座位色像等。一切事業中轉生疑問。每有遺餘之義也。又愚按息障品初有三問。云爾時金剛手又復請問毘盧遮那世尊而說偈言。云

何道場時淨除諸障者。云何持真言。云何彼成果文。第一問當品答畢。第二問真言藏品答之。第三問世間成就品及悉地出現品答之。此三問是支流也。第十二轉字品云。如上金剛手初問佛。佛即從初至究竟皆答此問。問也。中間他語間斷。今佛復騰前意而答也。如上覽字門義。已略說訖。地品。今依前。佛爲修真言行者欲令衆緣具足速得無上道故。復從甘露生三昧說此明妃也。此釋意明。具緣品答修行句。大息障品真言藏品及世間品出現品此四品答支流三問。大成就悉地品及轉字輪品又答修行句。故云中間他語間斷等也。如下文下。略示答說處也。入大悲藏等者。指具緣品等者。世間成就品四種念誦成就悉地品四字觀。及諸餘品所說修行句是也。又下釋十喻中云。是略答前問中修行句也。如下文萬行方便中。指真緣。無不藉此十緣生句淨除心垢。是故當知。最爲旨要。文第三十三釋此品畢云。已說淨菩提心諸心相竟。從此以下明進修方便。指具緣品。悉地果生。出現品及也。又具緣品初疏釋云。此品大明入漫荼羅行法具緣支分及所要真言。皆於中廣明文第十二十四云。從此品以前說真言之果。出現品從此品以後次第明修行入證之方便。從此爲首也。此釋意成就悉地品我等四字觀。及轉字輪品等。皆答修行句也。百字果等者。經第六百字果相應品。曰秘密主若入大覺世尊大智灌頂地。自見住

於三昧耶句。祕密主入。薄伽梵大智灌頂。即以前陀羅尼形。示現佛事。第十八二十七釋曰。大智灌頂地。即是如來第十一地也。乃至陀羅尼形者。謂總東真言輪。百字輪。而以為身。即成普門身也。殊異者。謂如來三三昧身。遍通世界及十方虛空。悉遍無有虛空而不遍者。當知。虛空不可量。身亦如是。又第十一地微妙三業。遍滿法界。是名殊異。即是究竟殊異之心也。三三昧身。悉遍法界者。即普現色身如來法財。故云功德也。或可。百字果者。其字為體。其字成覺。即毘盧遮那殊異之心也。百字輪。是如來萬德。故是云功德也。等者。說百字輪。凡有五品。此中皆說殊異及功德。故云等也。第十四十七云。如上所說字輪欲表。如來功德也。故佛於一一毛孔。出妙音聲。遍於此界。說是字輪甚深義。所謂能生諸佛之偈也。文其餘下。例知其餘也。一經終始無法而不三句。品品中或說菩提心。或明修行。或說其果。故云以類觀之等也。次如來下。正明如來答說也。經有五偈。初二偈總明答說大意。後三偈正答九句問。於初中初一句。嘆問者功德。次四句嘆法勝相。後二句明開示意也。以從如來下。釋第一句。佛真子者。梵網經云。眾生受佛戒。即入諸佛位。位同大覺。已真。是諸佛子。法藏疏第二四云。問未知菩薩至何位得佛子名。答諸聖教說有多種。一約絕功用。不行同佛作用。名為佛子。如楞

伽經八地菩薩名最勝子。二約證得佛法。名為佛子。如佛性論。初地名佛子。三約不退位名為佛子。如璣珞經說。十地住即名佛子。四約入大乘發菩提心。受菩薩戒。即名佛子。如此經說。五約入佛法。縱入小乘名佛子。如四分律序中說。今此通前四。以諸位同持此戒。故通五。以攝小令迴。故文愚按。凡諸經中稱佛子者。多在說戒及菩提心中之稱號也。天竺風俗。上從婆羅門。下至旃陀羅等。家家皆有律儀。以分部族。然佛法中。大小二乘。皆以戒為本。故初入佛法者。皆受律儀。稱族姓子。菩提心者。大乘律儀故。今亦稱佛子。初地菩薩生在佛家。得心本性尸羅。故今云佛真子也。對初二劫已前心外見法。故云真也。本業經下云。佛子。一切眾生。初入三寶海。以信為本。住在佛家。以戒為本。本文第五十云。初句言佛子。諦聽者。梵云矩羅。是族義。部義。補但羅是男子義。若世諦釋於四姓中。生皆名大族。故名族姓子。今得生如來家。於族姓中最殊勝。故名族姓子。阿遮利言。宜會意云。佛子。於義為著也。文以從如來種姓等者。第十八二十釋胎藏世界文云。今此大悲藏之心地亦如此也。胎是初起。便是如來所起處。以從如來性生。如來性生是阿字而生也。如是發心。即是初地位也。海謂如來種性之海也。從此實性而生。如來一切功德也。胎謂從此以為根本。由普賢行如來行。從如來性海之胎藏。漸漸具足一切如來六根之

支分也。文如來種性者。阿字義。阿字即本淨菩提心故。第十二八云。阿字如來金剛性。十四六云。阿字菩提心體。即是心。之本性。尸羅義也。初地菩薩心自證。心住。本淨尸羅。故上云住無為戒。是即生在佛家而具如來六根。故云真佛子。此佛子從如來種姓。阿字本不生中而生也。從佛身語心生者。上如來種性約如來體。身語心者。約佛用大體用義。可。見。體必具相。故總三大足。即明從三大生也。三大者。六大四曼三密也。若約淺略。依如來開示。故悟心本性。故云生也。若深釋者。佛者心佛。心佛者本具三大。今心佛顯現云。生生即大空生也。又初地菩薩住三平等也。云從佛身語心生。故初地云空平等地也。第十一十云。經云。若族姓子住是戒者。當以身語意合而為一者。此戒梵云三摩維。是共緣共成此戒之義。所謂惠方便之所集成。若尸羅者。但是清淨義也。又三摩維是平等義。佛言以身口意合為一者。即是住三平等法門。所以名三世無礙戒也。如佛為諸聲門。略說教誡。則云。此三業道淨是大仙人道。從十二年後稍演其義。成種種律儀。今此持明略戒義亦如是。若行人三業方便。悉皆正順三平等處。當知即一切諸佛律儀也。文如前大日下。釋廣大利益句也。先舉如來廣大利益。例顯金剛手發問廣大利益義也。謂如來現廣大加持三無盡莊嚴藏者。為令一切眾生等得至三密平等地也。今金

○如佛乃至佛子十八字依乙未朱書補之 ○遮二闕 ○伊本乙本冠註云。如來種姓反從佛身語心追記用之 ○之二心

剛手發問亦復如是。故以例顯也。無量應度衆生等者。上十八丁云。時金剛手爲令未來衆生具足方便。無復餘疑故。以偈問佛。請世尊廣演其義。是中略有九句云云。

速成大行者。卽三密修行也。次經云。供養修行。從是初發心者是也。由此大行。得至初地果故。次云。裂大疑網等也。第十二云。眞言諸行說。彼行不可得者。謂平等三業眞言之行。猶此如來之行。得成無上大果報者。此諸行願佛爲我等說也。問意言。此眞言及行佛說。能成辦一切如來功德廣大甚深之事。以要言之。無量無邊未曾有法皆得成就。裂大疑網等者。卽除蓋障三昧。其如上。無盡莊嚴卽滿足一切佛法也。上疏云。時諸聖者常以勝妙方便。啓悟其心。梵音總論爲決疑網。行者隨聞隨喜。悟已網障隨除。不久成就一切佛法。文總意明。爲令衆生速成大行。得除障三昧。滿足一切佛法無盡莊嚴藏故。爲此發問也。

次云。勝上下釋。次四句也。是嘆答說中之法勝上義也。勝上者。金剛界燈菩薩眞言云。其(其)第二十二云云。求勝上事。卽是發菩提心。唯求如來具足之行。凡所施爲。非求餘事。所行廣普妙也。大乘以菩提心爲體故。以勝上歎大乘也。又下以醍醐義釋。醍醐卽無過上味。故知勝上者。卽漫荼羅義。曼荼羅者。祕密大乘於諸大乘中。最爲第二。故以勝上語嘆大乘也。大乘句者。十喻義也。第三云。此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞

緣覺安足之處。故名大乘句。文十喻有三。一卽空之幻。初劫二卽心之幻。第二劫三不思議幻。第三劫其如第三卷釋。此三種相卽是心續生之相當知。心續生者。大乘不可思議。甚深緣起。故云。大乘句也。又大乘者。衆生自心本初不生義也。第七二十七云。今觀諸法。本不生故。卽是無行無住不動不退。是中誰爲乘者。當乘何法耶。復次是乘從三有中出至薩婆若。五百由旬。無非寶處者。欲行何道。往詣何處乎。又上釋謂如實知自心文云。卽是開示如來功德寶處也。寶處卽大乘體也。略有七義等者。釋大乘句也。一者法大者。起信論云。摩訶衍者。總說有二種云。何爲二。一者法。二者義。所言法者。謂衆生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心。顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相卽示摩訶衍體故。文法者。卽衆生自心。大者此心橫遍法界。堅徹三世。名之爲大。法卽大持業釋也。諸經論中。多以淨法界等流教爲法大。今直指淨法界以爲法大。勘註云。祕密最上乘法等。恐不得意也。謂諸佛者。卽五佛也。理趣釋云。一切如來者。准瑜伽教中。五佛是也。其五佛者。卽虛空遍法界無盡無餘佛聚成此五身也。今諸佛者。本有五智卽理五大也。廣大甚深等者。釋法義也。般若三藏心經梵本云。了了甚深。廣大又第九十七云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際。不可測量。如是諸法自體名爲毘富羅法界。廣大者。明橫德也。又摩訶

云。大上疏釋生大樓閣云。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得。故無中。此是遍一切處之所住處。大有三義。一數大。二量大三勝大。一記辨。諸法萬差。悉以此法爲體。是數大。此法唯佛與佛乃能究盡。凡夫二乘所不測。故是量大也。此法是諸法上故名第一義。是勝大也。又上疏三義卽是三大高者。堅義。堅差別故。差別是數大也。廣卽橫義。橫平等故。是量大也。不可得者。無邊無中。卽第一義。是勝大義也。橫堅是心德。橫亦具堅。堅亦具橫。橫堅無邊。重重無盡。所云成剎摩訶。卽此之所以也。甚深者。仁王陀羅尼釋云。嚴遊羅。努囉囉。此云甚深難測。謂前圓成甚深難測也。瑜伽釋。微字爲種子。微字者。詮眞如法。無來無去性離言詮。唯自覺聖智離相證故。云甚深難測也。文法華方便品。諸佛智慧甚深無量。法華論甚深有五。一義甚深。眞如義用。二體甚深。卽如自性。三內證甚深。唯無分別智方能契證。四依止甚深。與恒沙德爲依止故。五無上甚深。卽無餘無住。智惠甚深卽法華體。大白牛車卽大乘也。法華論以五義釋。卽五智義。五智五大卽大乘體也。祕密之藏者。正指法體。所謂摩訶薩意處。諸佛圓滿實相之地也。此處唯佛與佛乃能自證。餘人所不見。故云祕密。藏謂蓮華藏。此藏梵云。舍。第十四十四云。法界藏者。此藏梵音云。俱舍。是韜義也。猶如世間之刀在於鞘中。此藏亦爾。故以義翻也。故此中云法界

藏者，即是如來所出之處，謂一切如來處，在其中也。○佛亦如是。安住如是甚深密藏之中，若非如來加持神力，則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲遍滿法界，即是諸佛奮迅也。即是毘盧遮那法界，歟。此法界云廣，大甚深也。涅槃經會疏云：『我今當令一切衆生及我諸子四部之衆悉皆安住秘密藏中，我亦復當安住是中，入於涅槃。』何等名為秘密之藏？猶如伊字三點，若並則不成伊，縱亦不成，如摩醯首羅面上三目，乃得成伊。三點若別亦不得成，我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若亦非涅槃，三法各異亦非涅槃，我今安住如是三法為衆生故名。入涅槃，如世伊字文。此三點即三密平等法界之體，故第十四二十六云：『身語意皆是法界之體，無有邊際。』由如虛空，文總意明，諸佛廣大甚深秘密之藏者，一切衆生本具華藏，千乘太真寶心也。此心名為法大，故第十二釋意處云：『如是淨無垢處，即是諸佛圓滿實相之地也。』又如上辨之，廣大有三義甚深有五義，即與十二真言王三密五大同也。第十四二十六云：『當知此十二字法門，即是法界之體性也。』法界體性即本心淨藏，是為乘體也。毘盧遮那者，已下譯大義，毘盧遮那者智五大也。上約理法身，是明智法身，理身本覺是為所乘，智身始覺是為能乘，所云如智證如之謂也，是舉能乘人而顯所乘，法廣大甚深義也。遍一切處者真字

義，真字即毘盧遮那百光遍照王也。第十八二十六釋，真字云：『此真言即是一切法自在牟尼，此即毘盧遮那之別名也。』又毘盧遮那此云遍一切處，即翻名也。第六二十三云：『如實相智者，心之實相，即是毘盧遮那遍一切處。』佛坐道場，如法相解時，種種不如實見，悉滅無餘，是故薩婆若惠與虛空等也。文上疏釋三平等句云：『今就此宗，謂修如是道跡，次第進修，得住三平等處，故名為句，即以平等身口意秘密加持，為所入門，謂以身平等之密印語平等之真言，心平等之妙觀為方便，故逮見加持受用身，如是加持受用身即是毘盧遮那遍一切身，遍一切身即是行者平等智身，是故住此乘者，以不行而行，以不到而到，而名為平等句。一切衆生皆入其中，而實無能入者，無所入處，故名平等。』大入者，即毘盧遮那第十六二十八云：『此上大蓮花王有一切人中尊，即是毘盧遮那，此是行者自性無師智。』大毘盧遮那佛，非從外來也，文是一切人中尊故，加以大字，稱大人也。

二、者發心大者。上約本有是明修生也，謂發心廣大能普成就自利利他，簡地前發心故云。大發心即大持業釋也。一向志求等者，謂自利大是能求心，梵云發心，即發心也。第三十三云：『應發菩提心者，謂生決定誓願，一向志求一切智智，必當普度法界衆生。』此心猶如幢旗，是衆行導首，猶如種子，是萬德根本，若不發此心，亦如未託歌羅羅，則大悲胎藏何所發育云云。平等大惠者，釋大義，謂所求大故其能發心成大義也。平等大惠是所求菩提，即指前廣大甚深秘密之藏，其體即心，蓮華藏是妙法蓮華體，故云平等大惠一切衆生等具，故云平等。大惠即一切智智，法華寶品云：『平等大惠教菩薩法，佛所護念妙法華經。』第十二十八云：『諸佛法財者，以入寶賢字門故，離一切諸相，即見如來，即是平等大惠真實之智。』如是真實之智於一切法中最有其上，一切諸佛以此為資財，資財是受用義，如是智寶之財其數無量，自在受用成辦佛事，普施衆生，即是法華大長者義也。文平等大惠者，字字無相菩提，無想菩提即千乘太心蓮華藏，即內心妙白蓮，故以法華意云：『平等大惠也。』起無盡悲願者，明利他大也。法界衆生是大義，謂衆生無盡故，能化大悲亦復無盡，是亦依所度大，成能化大義也。華嚴十地品會疏三十四云：『佛子，菩薩住歡喜地，發十願，大誓願，如是大勇猛，如是大作，用以此十願門為首，滿足百萬阿僧祇大願。』佛子此大願以十無盡句而得成就，何為十？所謂衆生界盡，世界盡，虛空界盡，法界盡，涅槃界盡，佛出現界盡，如來智惠盡，心所緣盡，佛智所入境界盡，世間轉法輪智轉界盡，若衆生界盡，我願乃盡。若世界乃至世間轉法輪智轉界盡，我願乃盡。而衆生界不可盡，乃至世間轉法輪智轉界不可盡，故我此大願善根無有窮盡云云。普授法界

○(六)十我○ ○此三點二又真字具有空不生三義，所謂即中即假即中不思議三大，即是不橫不縱三點，謂之秘密之藏，亦○ ○譯二釋○ ○(法)一○ ○(真)一○ ○又毘盧乃至名也十五字原本無今依甲本補載之 ○(若)一○ ○(謂)一○ ○

者。謂自得平等大惠。無量法財而還施衆生。故云善授。即是大長者義也。如是無相惠一切衆生。本自具足。然云授者。第七云。又如來祕寶之藏。皆是法然。所謂不可授人。若授他時。還就衆生心室中開出之耳。第十六二十八云。授與謂似有人授與。復自觀察修行而得斯果。猶如人與。是實自悟不從他得也。

三者信解大者。理趣釋云。勝解大。華嚴大疏三十八上五云。論經名信解。攝論名勝解。皆一義耳。諸經論中。多約地前如妙辨之。今此宗信解者。初地故。次云。心明道等也。信謂決定諦信。解謂知解。第三卷云。有大信解者。此信解梵云阿毘目底。謂明見此理。心無疑慮。如鑿井已漸至泥雖不見水。心知在近故名信解也。乃至若人聞說如上不思議界。以宿殖善本神明利故。即能忍受其言。知衆生心中決有此理。名為信解。文應知初地證信知解名為信解也。心明道等者。釋信解義也。第十二明法明道云。心爲照明能見。如來之道即是信解也。具足無量功德者。釋大義。無量功德即大義也。上二大正明菩提心體。是菩提心眷屬也。上經云。住除一切蓋障菩薩。信解力故。不久滿足一切佛法。今此中舉除蓋障三昧所得功德。以彰除蓋障義也。第九釋吉慶第九讚云。若從此堅固不動。逮見心明道時。即是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現漫荼羅身。又釋第十讚云。若於此生逮

得除蓋障三昧。語言陀羅尼起。自在神通時。亦能如毘盧遮那而轉法輪。又上釋除蓋障三昧中云。若能以方便力起五神通。不動本心遊諸佛刹。現種種身語意興種種供養雲。以無盡大願廣修諸度。文能遍至等者。此二句明淨土行及衆生行。即大義也。大事因緣者。開佛智見義。具如上辨抄云。是當十住初發心住。歟云云。此解不可。此中七大皆約初地釋讀者自知。

四者性大者。理趣釋云。意樂大燈論等云。淨心大。問。無性攝論第一初丁云。乘大性故名爲大乘。文故知。第一法大即諸法體性。即是性大。今何重出性大乎。答。前法大者。即本有體性。今性大者。初地菩薩所得法性功德。前經所謂不久滿足一切佛法是也。故次信解大而來也。前云祕密之藏。此藏梵云俱舍。今金剛寶藏者。梵云揭訶。梵言有異云何知者。祕密曼荼羅品云。爾時薄伽梵毘盧遮那。以如來眼觀一切法界。入於法界俱舍。以如來奮迅平等莊嚴藏三昧。以現法界無盡故。以是真言門。度無餘衆生界。滿足本願。文第十四丁云。法界藏者。此藏梵音云俱舍。是翻義也。猶如世間之刀在於鞘中。此藏亦爾。故以義翻爲藏也。故此中云。法界藏者。即是如來所出之處。謂一切如來處在其中也。又解云。法界藏者。是如如理。如來謂智智爲刀理爲鞘。智住於如猶如刀在鞘中。故云法界藏。是與前祕密之藏毘盧遮那大人所乘義同也。第十四又云。示現

如來平等嚴藏。此是胎藏之藏也。猶入此法門中。十方三世一切如來身口意。皆悉平等。平等佛佛道同。故名等也。嚴謂莊嚴其身也。即以無量佛道之門而用莊嚴。法身以度衆生也。乃此中藏者。梵音名揭訶。即是流出無盡莊嚴。奮迅示現不可窮竭。猶如大寶之藏。此平等法界藏即是如來藏義也。以法界莊嚴不可窮盡。猶如字輪旋轉不可窮盡。名無盡嚴也。第八二十九釋第四讚天宮藏云。此藏梵字。梵音云藥喇婆。是中心之藏。中胎藏之藏。與比陀迦俱舍等其義各殊也。又藥喇婆與揭訶字體同。婆與訶通同。猶如婆訶與娑婆之例。故此二梵相同。中心之藏。又如來藏。無盡藏。及金剛寶藏。皆是此梵也。自性清淨心者。于栗太心也。即指第一法大。是能具心體金剛寶藏。即所具功德藏。故先舉能具心體云。自性清淨心。自性清淨心之金剛寶藏依主釋也。最勝疏云。真實名心。如般若心。即真如理亦名爲心。勝鬘經云。自性清淨心彼名乾栗心。文第十一云。此如來不思議依自證之法。無量定智諸力以自莊嚴清淨者。即是真實體。此是如來衆德之藏。無量莊嚴無有缺減。具足成就相也。此釋如來藏莊嚴藏。第十二中云。復次如上所說即是阿字門。如來金剛性而功德具足無缺。常住妙理之門也。又上疏云。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。又自性清淨心者。自心本性阿字門妙功德藏。故次舉喻云金剛寶

全車耳

云出過三時以要言之。則衆生自心。初地

乃名其深般若。堪作秘密行阿遮梨也。第

①又所乃至所依也七十五字原本無今依甲本補之 ②者二之等③衆生二所④依止二止依⑤此時一功文十三行二此時應是三昧耶時，何者，三昧耶是世間迦羅時，今出過三世故，即是三昧耶平等時，故云如來壽量長遠，壽量長遠者平等大惠本地常身，故第九釋入佛三昧耶云，如來秘密平等之身，即是壽量長遠身，故知是三昧耶時也，壽量長遠身者，法花壽量品云，我成佛已來，甚大久遠壽命無量阿僧祇劫，常住不滅文，第六釋中陀羅尼本補，黑謂如來壽量常住之身，如是妙身畢竟無像，故作深文⑥文百五十三字⑦文一連⑧解云又時者八十二字原本無今依里本補之 ⑨者二長遠⑩如 ⑪作一連

十九十四丁云。前說得虛空心。即是菩提心。生菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來功德。而無相無名不可顯示也。如法相家說十六種空。大般若說十八種空等。皆爲明此義也。若但空都無所有性者。云何成就。如是不思議神變德而度衆生。當知此空是自證之理也。十四既空無所有。名亦如是。是處不可示。言辭相寂滅。若以如是自證之法爲凡愚說之。終不可得也。當知此但有空名。於十八空中。最在其上。即是諸佛大空而實不空也。又自然妙惠者。等虛空心即自然智。所謂無分別智。實相。原底者。謂薩婆若海。故云。原底。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故云。函蓋相稱。

以如是七因緣下。釋經勝上義。猶如醍醐等者。即曼荼羅義。此經宗以曼荼羅爲乘體故。超出諸大乘法門。何者曼荼羅者無過上味更無等比義。故以醍醐爲喻。此義具如第四記第十五丁云。大悲根。原說大悲根本。發生大乘無上諸佛祕密者。謂此曼荼羅即是無上大乘根。原也。謂此菩提之心以大悲而爲根本。亦如胎藏故言根本也。大乘者謂真言行菩薩事。由是具足方便故行大直道。一向無留難得至真實猶如乘調良之馬行大直道至於大城。此即是諸佛最上祕要之藏。於七大中第一云。心。第二云。心。正是曼荼羅之體。故第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密標

標。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺。是實相自然智惠。蓮華葉。大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。即此之謂也。六度經第一十六云。此五法藏譬如乳酪生酥熟酥及妙醍醐。契經如乳調伏如酪。對法教者如彼生酥。大乘般若猶如熟酥。總持門者譬如醍醐之味。乳酪酥中微妙第一能除諸病。令諸有情身心安樂。總持門者契經等中最爲第一。能除重罪。令諸衆生解脫生死。速證涅槃安樂法身。

乘名進趣下。釋乘及句義也。第三十六云。此修行梵音。娜耶。即是乘義道義。謂從一念善根乃至成佛。於此中間。一地。所乘之法。所行之道。通名娜耶。文一念善根乃至成佛。起信義記云。又大者就義。謂體相用三大無過。乘者約用。謂即佛性。三位成運。自性住佛性爲所乘。引出佛性爲能乘。至得果佛性爲乘所至處。三義體用唯一心轉。是故亦乘。亦大持業釋也。今此中本有薩埵爲自性住佛性。從一念善根。第一無畏乃至等覺。一地位爲引出佛性。第十一地爲至得果佛性。是即大乘心續生義。亦即進趣義也。句名止息等者。上疏云。句者梵云蓋。正翻爲足。聲論是進行義。住處義。如入進步舉足下。足其迹所住處謂之蓋。言辭句逗義亦如是。故同一名耳。今就此宗。謂修如是道迹。次第進修得住三平等處。故名爲句。次第進趣是乘義。至三平等處。進趣都息。故今云。名止息之處也。心續生之

相者。抄出二解。云云。愚按上經。次第心續生者。是別問續生義故。此問下。祕密主無始生死愚童。凡夫以下經文答之。故疏釋云。以下答心續生義。欲明淨心最初生起之由。故先說愚童凡夫達理之心。云云。今此勝上大乘句。心續生之相者。總指九句問。九句即明三句。三句即心續生義也。故總明答九句問。云。心續生之相等。今具科之。經有六偈。初三偈總明答九句問。次越百六十心等一偈。答初云。何知菩提心生問。次無量如虛空至正等覺顯現。一偈半。答菩提心相貌問。最後二句明修行義。具至文當知耳。此心畢竟常淨。常謂常恆不變淨。即自性清淨。上明此心。云。雖衆生自心實相即是菩提。有佛無佛。常自嚴淨。然不如實知故。即是無明。云。猶如虛空下舉喻。上云。譬如虛空遍一切處。畢竟淨。故離一切相。無動無分別。不可變易。不可破壞。以如是少分相似。故喻無相菩提。云云。今此中亦爾。心性畢竟常淨。本自離諸相。故以虛空少分相似爲喻也。抄云爲。此二喻明續生及相義。故以虛空喻屬下句而讀。不能辨科文。故爲辭解耳。今云。上句爲顯心續生義。先明不變心體。故以虛空爲喻。次而亦下。正明續生義。故以大海波浪爲喻。二段文科分。別耳。而亦從因緣下。釋續生兩字。謂不變心體從因緣起。十心相續果復爲種。次第增明。云相續生也。從因緣起者。義釋第五十四丁云。

今此經宗以行者淨心爲因。如來淨心爲緣。從於心因緣生故。名自見心佛。如是見時不離。本不生句。故名眞實加持身。不同散心人等心外見佛文。謂依此因緣。蓋障淨除。蓋障淨除。故淨心顯現。謂之心相生。心相生即是心續生義也。下疏云。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生。文抄約四相解。此解不爾。何者不變心體本離。因緣。蓋障除時而自顯現。猶如雲散。日現。日體豈有生滅之相乎。有心相生者。別釋生字。謂不變心體從因緣起。十心相續。是云心相生。續生卽心相也。猶如大海下學喻。大海喻不變心體。因風颺喻外緣。波浪喻心相生也。謂由因緣而起故。非是常有。由因緣而滅故。非是常無也。

若常有下變顯。如文可知。當知下正明緣起相。緣起卽中道。故對上非有非無云。是心從緣起也。

卽是下釋相字。相謂相狀。是緣起之相狀也。不生而生者。不變心體從緣起故。不生常生是不變隨緣義也。生而不生者。卽隨緣不變義也。

無相下。正釋相字。謂不生而生故無相爲相。故云無相之相。生而不生故。生無所相。故云相常無相。第十九云。所謂相者卽是從緣所生之法。然實不自生。不他生。離於八不。卽第一無相不離於相而說。別有

無相。若別作此說。卽同外人之斷空矣。文應知。緣起之相相常無相。皆與實相不相違背。是云心續生之相。

甚深下釋諸佛大祕密句也。甚深微妙者追記辨之。祕密之印者祕密梵云。總有四義。一如來祕密。二衆生祕密。三法體祕密。四言說祕密。此中亦具四義。謂不變心體諸佛自證。尚無頓悟之機。則不入其手故。是如來祕密。故釋云諸佛祕密之印也。如是境界甚深微妙。難可了知。是法體祕密也。凡夫二乘兩種外道。本雖自具不能知。故是衆生祕密也。不妄宣說者。卽言說祕密也。卽謂決定不改義。不變心體從緣而起。其性不動。譬如虛空畢竟淨故。離一切相。不可變易。不可破壞。是名祕密印。

是故凡夫下。釋外道不能識句。謂如實知自心無生滅相。初地已上境界故。云非但不識也。凡夫二乘不知生滅之心。本是不生而生。是以外道計我我所。二乘怖畏而厭。故云不識生滅心也。故云下合經也。追記次揭云下正釋答說文。於中此四句。答上第一偈也。上釋問中。疏有兩勢。一問菩提心種子發生。二問其性云何。今經一偈。上二句答初問。次二句答次問。配文可知。

今佛告言下。釋第一句也。相續心者障義。具如上辨。謂第三劫離微細障而淨心顯現。心性微細難了知。故舉妄執盡。以示其相。故第三三云。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹。以明修證

之深淺耳。上已明見烟之相。可以比知火性。但知心垢盡處戲論不行。是第六無畏依。更欲云何表示耶。

如有人問下。舉喻顯菩提心發生義。謂乳喻本有心體。所云佛性。由三密方便攢佛性乳。經過五味次第增明。淨心顯現以爲醍醐也。此中答淨心發生義。故四味喻心體次第增明。龜濁變異之相者。初二劫心尙與妄共起故。以喻四味龜濁變異之相也。第四二十九云。梵音漫茶羅是攢搖乳酪成蘇之義。漫茶羅是蘇中極精醇者。浮在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能雜。故有聚集義。是故信言極無比味無過上味。是故說爲漫茶羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於真常不變甘露味中。最爲第一。是爲漫茶羅義也。又今約三劫六無畏配解之。乳喻愚童凡夫本有佛性。酪喻第一無畏。生蘇喻第三四無畏。初地也。熟蘇喻第五無畏。第二劫也。醍醐喻第六無畏。第三劫也。

行者最初下。釋越百六十心句也。行者最初等者。先舉能越心以明所越百六十心也。最初謂入見道也。金剛寶藏者。謂淨菩提心之喻。謂開發淨菩提心。此心具無量性功德。故稱云金剛寶藏。此藏梵云。揭詞。其所謂大寶之藏也。見心性者。正明見道也。第十二十五云。更有方便。謂觀曜字

日二月②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿

切不染汚淨故常住不可變易諸法不能動無動本
來寂無分別無相離一切相又此一偈具五字義
無量如虛空即阿字義也。不染汚是「字義」
也。常住者「字義」是金剛不壞。即常住不
變義。疏云離諸因緣。是因緣覺種子也。諸
法不能動者「字風大義」。故疏釋云「八方大
風等也。本來寂無相即阿字義疏釋亦分明
五字即菩提心體。故第六釋五字門云。成菩
提印。今答菩提心相貌問。故約五字門而
明之也。不為煙雲等者。釋不染汚義。地藏
法身禮贊。雲等為五蓋。今總喻一切蓋障
也。又五蓋即一切蓋障也。其性常住者。釋
常住兩字。離因緣者因緣即生滅妄法。淨
菩提心自性清淨離因緣故。其性常住。上疏
云不可變易等。即常住義也。第六二十三云。
遠離於因緣者若法界體有。生滅之相。則有
因緣。緣可得宜說。而今法從緣生。則無自
性。若無自性則是本不生。因緣和合時亦無
所起。因緣離散時亦無有盡。是故如淨虛
空常不變易。大經亦云。唯有如來離諸因
緣也。^①
假使八方下釋諸法不能動句。演密引。易經
云云。今只取四方四維八風。以況利衰等八
法。故經云諸法。諸法即八法也。又第四二十
七云。八種大風彼云。忍辱謂於內外違順境
界八種大風其心安忍無所傾動。文六度經
云。生死涅槃平等無分別名安忍。即是淨菩
提心。故彼此義同也。經云諸法。疏云八風。
即違順諸法也。

自本初下。釋本來寂無相句也。本來寂無
相者「字義」。「字」是菩提心體也。菩提心本
來寂滅而無相故。正明菩提心相。云本來寂
無相。無相即菩提心相也。第十二二十三釋阿
字偈中云。本寂。具無有上者。此本字中即
有阿聲。即不生義。以不生故即是不滅也。
是故本來寂然。此法第一微妙更無過上也。
能寂諸根故。六根常淨諸惡永滅。故云寂
也。又無相者是具無量性功德義也。故第
十九二十四云。前說得虛空心。即是菩提心
生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒
沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名
不可顯示。今取法花諸法從本來常自
寂滅相意而釋。寂滅相者即無相之相故義
不相違耳。適今者。與如今當今義同也。
今取智度第十二十六語勢。彼云。諸比丘言。
此人自知無我。易可得度。而語之言。汝身
從本已來恒自無我。非適今也。^②
心相亦爾。下合法也。此中逆次合釋。亦文少
前却。逐義便釋耳。心相亦爾者。經舉喻
顯菩提心相。故今正舉法而合譬。云心相
亦爾也。
從無始下合。本來寂無相。本字中有阿聲。故
今釋本來寂云。本自不生等也。無有一法
者。合諸法兩字。無有染污動搖等。配文可
知。常住不變者。即合常住兩字。永寂無
相者。明寂無相義。「字」是菩提心體故。再
結歸「字」云。永寂無相也。
故云下合經也。然略如虛空三字者。虛空喻

正在第一句中。故上具釋畢。今結次三句。
故。不舉之也。於上釋中。云譬如虛空等
者。是舉所釋體。次三句釋虛空義故。具如
上辨。
爾時行人下。釋最後。半偈也。上二偈明菩
提心生及其相貌。今指其生相時。云爾時
也。為此寂光所照等者。指次上本來寂無
相句云。此。本來寂者。「字」本初不生體。無
相即光。無相之相即大智明故。故下疏云。
影像不出。常寂滅光。故曰無相。證此寂
光為心佛。顯現即為心佛法光所照也。義
釋第八四十一釋鏡。茶羅義畢云。爾時行者
以蒙法光所照。心轉開明。自然悟解十緣
生句。了知如是妙色不異於空。雖復本性
常空。不異於色。色相既爾。心義亦然。以色
心皆入阿字門。故知。心性本寂猶如虛空。
離一切執。靜戲論。過諸魔事。是名無相成
就。初種子心。亦名秘密觀門。三摩耶多地
對法花經。即六根清淨人。約涅槃經。即是
池珠影現時也。從此以後漸運巧方便安徐
入水。是觀色像身時。轉解法門身。當知
正覺句者。即此經初品明菩提心相中。正等
覺顯現之義。以明珠在掌。故為名顯現。非
但遙觀之也。乃至次云離妄執分別。是初品
偈中。越百六十心義。本寂如虛空。是初品中
本來寂無相義。以上文。菩提心印檢之。節節
相對。故知。此中第二深祕釋。正以淨菩提心
為悉地之種子也。依義釋。本來寂無
相者。當第二正覺句。今此中亦爾。故指上

①(住兩)一〇〇② ②(文)一〇〇③ ③經云乃至也十四字依甲乙兩本補之 ④(具)一〇〇⑤ ⑤(諸法從本來)一〇〇⑥ ⑥(半)一〇〇⑦ ⑦(故)一〇〇⑧ ⑧(曼)十茶〇〇⑨ ⑨(故)一〇〇⑩

修。鏡本自明，不拂不瑩，即禪門派絕無客宗說。凡聖等法皆如幻夢，都無所有。本來空寂，非今始無。即此達無之智，亦不可得。平等法界，無佛無眾生，法界亦是假名。心既無有，誰言法界？無修不修，無佛不佛，設有一法勝過涅槃，我亦說為如幻夢，無法可拘，無佛可作。凡有所作，皆是迷法。如是了達，本來無事，心無所寄，方免顛倒。始名解脫。石頭牛頭皆示此理，便令心行與此相應，不令滯情於一法上。日久功至，塵習自亡。則於怨親苦樂一切無礙。因此有一類道士，儒生，閑僧，沈參禪理者，皆說此言，便為臻極，不知至理亡機，但是守默凝禪，今所破者，即其人也。

如以四種下，明可用供養行之所以也。是初舉喻，四種不生，謂自他共無因四種推檢也。鑛喻三妄執，金喻淨菩提心，不增不減，況本有常住，消融喻除妄，其意可知。行人下合法，如文可知。龍樹等者，舉正斥邪，謂本不生法從緣起故，無生義成。無生即中道也。中論第一五曰：諸法不自生，亦不從他生，不共，不無因，是故知無生。又第十四云：衆因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義。此文意，不動緣起成無生義，引以為證。又下疏云：既不壞因緣，即入法界，亦不動法界，即是緣起當知。因緣生滅即是法界生滅，法界不生滅即是因緣不生滅。而汝下正破斥也，謂直爾是空，如龜毛兔角。

即是斷見而非無生，故云墮在失處。智論第一十三云：方廣道人言：一切不生不滅，空無所有，如兔角龜毛常無。墮在失處者，唯識述記三本云：墮者是攝義，即是法處所攝。色之異名也。八十華嚴三十九會疏三十九十八云：乃至取四大海水置金瓶內，王執此瓶灌太子頂，是時即名受王職位。墮在灌頂利利王數。墮在即攝在也。又如世人下，上來釋供養，行修行句畢，是釋從是初發心義也。抄設多義云云。今云：

世人喻權教，五通仙人喻真言行者，極無自性心也。觀真金等者，真金百鍊喻初地果相，三乘共極果。當此宗初地，故彼取此經宗初心，以為窮極。故云：以為妙性窮極也。第十六云：次此惠火之字。焚彼菩提之性，真金之鑛，令垢穢無餘，故以羅字而焚阿字也。然焚竟豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶？不如是也。謂垢之新已盡，更有妙生，所謂菩提也。真實生也。此生即是清淨之性。如來種子也。又十七云：生此清淨之身，內外無垢，如百鍊之金而加瑩飾，隨用成器也。又解：彼宗以為斷二障而證真如，捨妄取真，唯真為窮極，未能達二障常體，即二轉妙果故。云：以為妙性窮極也。若五通仙等者，喻真言行人。今此宗初從凡夫，觀煩惱當相即自心實相故，心無所住，修三密行也。諸藥物等者，喻三密方便，所云供養修行也。方便修行至初地時，以無所住而進不息，為至第二地故，亦方便

修行乃至滿足佛地，亦復如是。不同彼執初心以為最極耳。能化土石等者，喻煩惱即菩提，觀智上疏所云：暗申利寶之喻是也。又下疏釋極無心云：行者解脫一切業煩惱時，即知一切業煩惱無非佛事，本自無有縛令，誰解脫耶？如良醫變毒為藥，用除衆病。又云：若行者直從真言門得見心寶，如仙人善呪術以神力取之，其有服食等者，明真金功用也。上疏一末四云：淨菩提心者，猶如真金本性明潔，離諸過患，大悲如習學工巧，以諸藥物種種鍊冶，乃至鏡微柔軟，屈申自在，方便如巧藝成就有所造作，隨意皆成，規製中樞出過眾伎，故其得意之妙難以授人也。

但世人下，明權教人不知之相而對辨也。意明彼所執真金妙性本自有如是力用，然彼徒執妙性，不知三密方便，故無意於進修方便，故不得如是力用耳。淨菩提心下，合法可知。不應未得等者，彼所執果是此經初心，彼妄保守以為極果，故云不應等也。

經云秘密主等下，答第三問也。以下答心相續義者，示分科也。抄云：愚按心相續者，淨心次第增長續生，故十心續生名心續生，心相者妄心，故六十心名為心相，心相及心續生雖通三劫段，文有兼正，今釋正明十心文。云：答心相續義，次釋六十心文。云：答前心相問，次釋三劫段。云：答心相及心殊異也。故知今云以下者，指從此至離於

①(如以四種下)一②③ ④所攝二攝也 ⑤(會疏一八)七字一⑥ ⑦行修二修行 ⑧(觀真一極也)十三行二(初釋意旨，權教人唯守不變真如，以此為極，未曾知煩惱當相即是菩提，故觀真金，喻捨妄取真，以為妙性等，喻未得謂得也)四十八字 ⑨

斷常明十心文。非通三劫段也。古師舉大師十住心論釋。以為會釋。此解不當。何者。大師約三劫六無畏始終而談。心續生義。今疏雖非無此義。然當段正釋明世間十心文。云答心續生義。故科段各別。前云文有兼正者。即為是也。驗知當段經至離於斷常文。正答心相續義也。

欲明淨心下示文起由也。抄出二解。初義為好。最初生起者。下經云。愚童持齋乃至是初種子善業發生。此善種從愚童凡夫達理心之中而起。故云生起之由也。由者所以也。最勝疏四末十七云。故者所以也。又云。故者由也。達理之心者。下疏云。已上皆是破內外因果達理之心。無始生死等者。具如抄辨之。愚童義等者。上明三種薩埵中云。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道。修習苦因。戀著三界。堅執不捨。故以為名。凡夫者等。大乘義章六三十一云。凡謂生死凡鄙之法。夫謂士夫。凡法成夫。故曰凡夫。正譯等者。經音二十四十有云。必粟託此云異。他那此云生。乃至凡夫者義譯也。琳音云。異生性梵言。婆羅必粟託。他那。婆羅此云愚。必粟託此云異。他那此云生。應作愚異生。言愚癡闇冥無有智慧。但起我見不生無漏故。又言小兒不同聖生。故論中作小兒凡夫。亦名嬰癡凡夫。凡夫者義譯也。廣雅云。凡輕也。輕微之稱也。舊經中或言毛道凡夫。或云毛頭凡夫。案梵本毛名。轉羅。一。愚名。婆羅。一。當

婆羅。一。聲之相近致斯訛譯。譯人之失也。乞音魚訖反。轉音縛法反。文述記第二本六四云。五十二說。三界見所斷種子。唯末永害量名異生性。即通二障不善無記二法之上。假施設之。異生性者。或五四蘊成。有情法。性唯染污。異生之性。名異生性。故異有二義。一別異名異。謂聖唯生人天趣。此通五趣故。又變異名異。此轉變為邪見等故。生謂生類異聖人。之類名為異生。生者是總。性者是別。異生之性並依生釋。以變異名。異聖非異生。云云。今下經云。是名愚童異生之死流轉無畏。依第八嬰童心。文當段且順。舊譯云。凡夫也。今按。髮之與愚。梵語相同。應知剃髮即除愚也。又計我所稱云愚。故剃髮又表斷我義也。又。一。與。一。我通同。一。即我也。又深釋者。一。者謂一切智願。慰喻偈云。一。願也。一。釋云。殊勝願者。所謂一切智願也。若入此淨菩提門。則照見心法明道。所謂古佛大菩提道。故云此殊勝願道也。一切願者。其體十力四無畏等無量佛法。今愚童者。即是本有薩埵。本淨菩提心。無量性功德。此心顯現云殊勝願道。除此愚童。更無有淨菩提心。是以愚童與智願同云。一。也。又髮是莊嚴義。愚童以八萬四千煩惱。而為莊嚴。菩提以八萬四千寶聚。而為莊嚴。煩惱即菩提。故只陰顯為異。深義應思。謂山下釋異生義於中初釋生義。依十二因緣生故。云不自在。謂繫屬生死不得自在也。

在也。墮於種種下釋異義。種種趣者。約依報異。色心像類者。約正報異。依正差別名為異也。色者六趣色形各不同。又於一趣中大小長短種種不同也。心者貪瞋等厚薄種種非一也。華嚴大疏十九下十六云。五種種趣者。智論名為衆數。謂蘊界入等諸因緣。是衆數法故。新譯名異生。能受異趣生。故文其所計下。釋執著我名我有句也。上疏云。我人壽者等法。從本以來但有假名。而於其中。無心可得。抄云。我名者我體也。情有理無故云。我名是有名無實之義也。我者我所有也。所謂我器。我瓔珞。我僮僕。三種我所也。為我所有故名我所有也。問經云。我名疏釋云。但有語言。其異云何。答。義林云。大乘中於聲屈曲義說名等。應知名體言語也。故疏云。語言。言我但有名。字而無實體。故經疏互影也。如是我。我下。釋無量我分句也。分謂差別也。智度三十五云。經舍利弗。如我但有字。一切我常不可得。衆生壽者。命者。生者。養育衆數。人作者。使作者。起者。使起者。受者。使受者。知者。見者。是一切皆不可得。不可得空故。但以名字說。論問曰。如我乃至知者見者。為是一事。為各各異。答曰。皆是一我。但以隨事為異。乃問曰。是神但有十六名字。更有餘名。答曰。略說則十六。廣說則無量。次釋虛妄下。明計我所之所由也。若

①經二②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿(語)

彼觀察等者。外道計於五蘊中有我。故經云彼不觀我之自性也。今釋中。爲顯我義。先舉無我觀以對明。即是小乘所觀也。外道計於蘊中有我。故先明蘊無自性。以顯無我也。第三十云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分拆推求。我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者。影由何生。五蘊尚從緣生。都無自性。何況此積集中而。而有我耶。爲即蘊等者。上疏一末十三云。復次如。聲聞人初觀陰界入時。即陰求我。離蘊求我。皆不可得。相在亦不可得。爾時於八直道中。遠塵離垢。正法眼生。謂我在身中者。十六知見中第一也。智度三十五二十一。釋十六知見中云。於五衆中。我我所心起。故名爲我。能有所作者。第九作者見。論云。手足能有所作。名爲作者。長養成就等者。第六養育者。論云。乳哺衣食因緣得長。是名養育。

經云復計等者。已上總說。自下別說。於中有三十種計。一一計皆不出我我所。故上總明我我所見也。別中是第一計有時也。今檢高麗明藏及本邦流行諸經本。皆作餘復計有時。疏牒文及兩本義釋皆無餘字。勸注云。對上我我所云。餘復計文。謂對上總說。指別說文云。餘也。此時者。是外道所計。故應是迦羅時。智論第一二十八云。問曰。天竺說時名有二種。一名迦羅。二名三昧耶。佛何以不言迦羅而三摩耶。答曰。若言迦羅。俱亦有疑問。曰輕易說。故應言迦羅。迦

羅二字。三摩耶三字。重言難故。答曰。除邪見故。說三摩耶不言迦羅。文謂迦羅者。外道邪見實有時也。計者。述記第三本三十四云。計是分別心之異名。文。謂計一切等者。引智論明時義。論有二義。是初義也。依嘉祥中論疏。此義別有時體。爲生殺二因。時來等者是生因。時至等者。即殺因也。生因者可知。殺因者。謂殺伐時至。則催促萬物。令散壞也。涅槃論云。時散一切物。即是也。然現流論。至字作去。若言去者。非必殺伐時。只是時去。故萬物散壞也。又嘉祥疏作時去摧朽。謂時去則物摧壞也。時能覺悟等者。謂春夏秋冬。晝夜十二時等。能覺悟人。令有所作。是即了因也。然嘉祥疏不出此一義也。更有人等者。論第二義也。非時所作者。簡初養生殺二因也。謂非自作。只爲不變者。時體常住不變易也。因者謂非時能造萬物。非顯了因。時體實有常恒不變。故云不變因。猶如真如內薰爲不變因。此義恐當三因中之正因也。嘉祥疏云。時體是常。但爲萬法作。於了因不作。生因是故此時名不變因者。謂常相因也。又了因者。恐難依。更檢。又外道小乘涅槃論云。第七云。外道時論師。作如是說。時熟一切大時作一切物。時散一切物。是故我論中說。如被百箭射。時不到不死。時至則小草觸即死。一切物時生。一切物熟。一切物時不。可過。是故論師說。時是常生一切物。名涅槃因。此中三義。即與智論同也。按。不

含作及因義。作梵云。不可。不空。綱索第二十有迦字。因業性離。爲是法教身。曰初色光遍一切。害治諸垢。起度生死。又。不。升此云。煩惱煩惱即同義也。亦以不觀等者。明能破也。謂不知是假立而非實有。故。生此妄計也。仁王青龍疏第一二十八云。問。一之與時。以何爲體。答。成實。俱舍。經部。多宗此二假實皆五蘊性。遍界門中有爲法。故今依大乘自有三解。一智論云。數時等法。實無所有。謂陰入。界所攝。攝故。陰入。界者。蘊處界也。二佛地論云。時者。即是有爲法上假立分位。或是心上分位影像。依色心等總假立。故三百法論。一之與時。即依色心分位假立。是不相應數及時也。五蘊門中行蘊所攝。處界門中法處法界。意識境故。文。經云。地等反化下。第二計。此中五大雖異。執計一故。爲一種計。故云等攝。取除也。執爲真實者。對內法衆緣和合。正明執計也。

○(而)一第○(時)十自○(只)十(爲不變因也)○(云)一第○(物)十(時)○(不)二○(過)二○(界)二
持○*○(次)頁○(不觀)也○(文)百三十六字○(以爲)處○(文)百四十四字○

脫諸業也文

●以爲真我下。釋我義也。第七二云。若行人不解。正因緣義。修證諸禪。必當計著自心。以爲內我。彼見世間萬法。因心有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。即是自在梵天等也。若深求此中至願。自然撥除因業。唯我性獨存。乃至無一法入心。而證空定。最是世間究竟之理。是故垂盡三有。還墮三途。雖於禪定中。發種種世間勝智。具五神通。研其宗趣。終歸是處文。

●經云建立下第四五計也。建立者維摩第一云。諸佛威神之所建立。新經云所加持。什曰佛威神建立。言佛所念也。猶如魚子爲母所念。必得成就也。文佛所念即寶樓閣下真言中云地瑟姪二合流支本經注云建立義今念諸法以計清淨即建立義也。又下釋流出計云與建立大同建立如從心出一切法此中流出如從手功出一切法。又謂計諸法皆從內心我而有是建立義也。建立加持流出皆中義也。

依此下。釋淨義此者指建立。謂依此建立修行。謂之爲淨也。道

次句下釋。不建立計也。謂此下非前計也。若無下釋。無建立義。謂無建立諸法。湛然空寂。是爲無爲。無爲即真我也。道

亦離下釋。無淨義反上可知。此二計俱不

知。因緣有因緣空。故計有空爲真我也。道

山不觀我之自性者。謂約陰界入分拆推求我不可得。不可得即我自性。不知此

義故云不由觀等也。廣如上說者。指上

釋彼不觀我之自性。則我我所生文中也。經云若自在下。釋第六七八三計也。

謂一類外道下。釋自在天外道計也。唯識論第十四云。有執。有一大自在天。體實遍常。能生諸法。文述記第一末七云。若言真醯伊濕伐羅。是大自在天。若長言摩醯伊濕伐羅。是事大自在者。如言佛陀是覺者。若言抱徒怒是事佛者。今破事大自在天者。執彼計。此天法身遍常。身如空量。無別居處。其變化身別有住處。演密第一末二十九云。按提婆菩薩釋外道小乘涅槃論云。摩醯首羅論師作如是說。果是那羅延所作。梵天是因。摩醯首羅一體三分。所謂梵天那羅延摩醯首羅。地是依處。地主摩醯首羅。於三界中。所有一切命非命物。皆是摩醯首羅天生。摩醯首羅身者。虛空是頭。大地是身。水是尿。山是糞。一切衆生是腹中虫。風是氣。火是煖。罪福是業。是八種是摩醯首羅身。自在天是生滅因。一切從自在天生。從自在天滅。名爲涅槃。自在天常。一切物。因。又傳釋云。彼宗自在有三身別。法報化。彼說報身居色天上。不來下生。狀似世尊受用身也。其變化身隨形六道。教化衆生。然說多住雪山北西。或在摩刺那山頂。法身即此論所叙是。又理趣釋云。摩度羯羅天三兄弟者。是梵天那羅延天。摩醯首羅之異名也。又云。此三天表佛法中三寶三身。佛寶者是金剛薩埵。法寶者觀自在菩薩。僧寶者虛空藏菩薩。此

三寶皆從毘盧遮那心菩提心中流出。亦名三法兄弟。以事顯理也。又俱舍光記第七十三云。又解。塗灰外道說。自在天出過三界有三身。一法身遍充法界。二受用身居色界自在天宮。即佛法中說。摩醯首羅天三因八臂。身長萬六千瓊縷那。三化身。隨形六道種種教化。文智度第二十五云。如摩醯首羅天。秦言大自在。八臂三目。騎白牛。文愚按。涅槃論。梵天是因。那羅延爲果者。因即法身。果是報身。與理趣釋三身義同也。梵天法身者。法身遍滿法界。如內真如。光記云。出過三界。惠琳法花音云。梵天此云寂靜。或云清潔。皆得文此梵天者。非初禪主。彼大自在天法身名。梵天也。亦是內所云。自性清淨義。報身那羅延者。即第四禪主。下云尊貴者是也。貴義。報身即尊也。摩醯首羅化身者。是第六天。所云摩醯首羅亦云伊舍那者是也。光記第七十三釋摩羅畢云。又解。塗灰外道種種教化說。此頌顯化身天文藏品疏十四云。次瞻捺羅亦佛所化身。是摩醯首羅之化身也。亦名伊舍那。悉曇藏第一二十六云。摩醯首羅亦有三種。一四禪主名毘遮舍。此乃金剛頂經佛初成道令不動尊降伏三千界主大我慢者也。二初禪主名商羯羅。此乃大日經中商羯羅天。於一世界有大自在。非於三千界主者是也。三六天主名伊舍那。此乃壽命經中。佛下須彌頂。令降三世降伏。強剛難化天王大后是也。又引入大乘論云。摩醯首羅天有二種。一毘遮舍摩醯首羅。是第四禪王。二伊舍那摩醯

●大正藏經第三十九卷五百九十三頁 ●(及)十流 ●(道)一 ●(因)十 ●(也) ●(原)本甲本乙本冠註曰。中論疏一末七云。外道明有三天者。即是彼家三身。自在天爲本。如內法身佛。應爲草紐如內應身佛。草紐中。化爲梵王如內化身佛也

首羅。是第六天主文。今此所明自在天計是事。第四禪報身者也。與唯識說同也。准佛敎說。第四禪爲報身。第六天爲化身者。甚有其理。凡降魔有其二種。一第四禪魔。二第六天魔。第四禪魔表根本無明。第六天魔表所知障。此義具見。第四禪天第八識相應無明。第六天第六識相應無明。報身降第四禪於色界頂成。最正覺。化身降第六天於菩提樹下成。最正覺。報身爲十地菩薩之能化化身爲凡夫二乘之能化。起信用大章云。此用有二種。云何爲二。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者名爲魔身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊。不能盡知故。二者於業識。謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見名爲報身。文內外報化相對可見。又大日及釋迦同名。法自在牟尼。法自在名對欲色二界。大自在天思之如十二門等者。具如抄辨。

計流出下釋第七計也。抄云。愚按此有難。若如言者。此我唯遍工巧中。爲不遍餘草木叢林及有情等。是有於諸法闕滅之過。今解云。建立流出義同。或云。建立或云。加持或云。流出。故知。建立諸法兩計相同。於中建立以爲如從心出。流出以爲如從手出。唯以心手爲兩計異也。譬如陶師者。隨從手功出之。便以陶師喻而釋。非必言從工巧中而生也。延埴者。經音第二十六云。延埴上戶延切。下時力切。延柔也。和也。埴土也。埴土曰埴文。

次云時者下。第八計也。抄云。智證疏抄云。經云及時者。與前有時其別如何。答。推文意云。自在天若流出及時也。有人或計。自在天常能生萬物。或計從手功出一切法。或計時是自在天之所作。數文。此意前時者。總三世一切時法。能造萬法也。今時者自在天造法之中時。又其所造也。此時能生諸法。計故總與別時體又別也。仍云少異歟。此故疏皆是自在天種類也。結。此意尤契智證釋。已上愚按。經云。若自在天若流出及時者。此及字含相違今集兩義。宗計少異故。分爲三。是相違義也。又同自在天種類故。合集云及。及字置第三義上者。與唯識謂異熟思量及了別境識其義同也。

大日經疏私記第十四

住心品第一之餘

沙門曇寂撰

經云尊貴下。釋第九計也。那羅延天者。按諸文總有三種。一人生本。二力士。三伎戲。人生本者。中論疏第一末三十七云。那羅延此云生本。以是衆生之本故也。俱舍二十七云。佛生身力等。那羅延。光記二十七云。那羅延此是神名。此云人種神。麟記二十七云。那羅延爲人。延那翻爲生本。謂人生本即大梵王是也。外道謂一切人皆從梵王生故。故曰也。文愚按。俱舍論是力士義。然

光記等釋。皆外道所計人生本義也。二力士義者。探玄記十五五八。譯經那羅延幢云。那羅延者此云堅牢。即帝釋力士之名。文維摩佛道品云。示入羸劣醜陋而得那羅延身。一切衆生所樂見。什曰。天力士堅固端正身也。端正殊妙志力勇猛。經音第八三三云。晉云。鉤鎖力士也。三伎戲義者。文句八之五。云。那羅延者上伎戲。亦云。采畫其身作變異。又云。緣幢擲倒之屬也。記云。那羅此云力。即擲力戲。亦是設筋力戲也。私記八末三十云。那羅延者賢愚經云。那羅伎家種種術。歌舞戲笑云云。今加延字。記翻爲力士。愚按。惠琳法花音云。相撲擲角。反那羅。文。其變現之戲。術文。依此音注。法花文唯那羅而非那羅延。那羅是伎戲而非力士義。天台及妙樂說恐應是誤矣。今疏主義。那羅延天即毘紐天。是第四禪主。所云報身。第十卷十四云。大毘紐天有衆多別名。即是那羅延天別名也。是佛化身。文第五二十五云。次置微惡紐。舊譯謂之毘紐。此是那羅延天也。文第十七十八云。當知。即是章紐天自在天別名。正云。毘惡紐。此等文。那羅延即毘紐。亦即自在天一體異名。其實第四禪主報身也。不容爾索經第四十云。毘惡怒天輪印。舊云。那羅延天。文疏第十六。云。那羅延作輪印。最勝疏第五末三云。吠率怒此云。多主。那羅延天之別名。又第六十二云。吠率怒那羅延天之異名。復形大故名。大肩。文琳音二十六十二云。八臂天此云。那羅延。文上引智度第二云。大自在八臂三目。光記第七

云摩醯首羅三目八臂文與琳音說同。那羅延卽大自在三目八臂天。故知與上大自在一體也。問。若是一體云何兩處出之耶。答。隨外道宗計出之。故義亦不違也。又智度第二云。韋紐秦言。遍聞。四臂捉貝持輪騎金翅鳥。弘決十六毘紐天此翻遍勝。亦遍聞亦云。遍淨。阿含云。是色天。俱舍云。第三禪頂天。文騎金翅鳥者。與第十卷同也。然遍聞是第三禪故。此是異說也。又智度第八云。復次劫盡燒時一切皆空。衆生福德因緣力故。十方風至相對相觸能持大水。水上有千頭人。二千手足名爲韋紐。是齊中出千乘金色妙寶蓮華。其光大明如萬日俱照。花中有人結跏趺坐。此人後有無量光明。名曰梵天王。此梵天王心生八子。八子生天地人民云云。此文亦異說。甚有深意。因解云。一千頭二千手足卽三千大千也。臍是甘露大海。妙寶蓮者卽蓮華藏世界也。藏中有八子。卽毘盧遮那也。八子卽八葉。生天地人者。天第一院也。地第二院也。人第三院。請熟思之。又涅槃論。外道韋陀論師說與智度大同也。常住不動者。俱舍十二十八云。第四靜慮何爲外災。彼無外災。離內災故。由此。佛說彼各不動。內外三災所不及故。文又解。此中尊貴者。是似約法身釋。與大上智度第八所明義同也。彼法身者與內真如同故。云常住不動等也。又尊貴者。薄伽梵六義中之一義也。上釋薄伽梵云。本地身本地身卽內法身也。而有輔相者。涅槃

論云：第四外道章陀論師說：從那羅延天脰中生大蓮華，從蓮華生梵天祖公，彼梵天作一切命無命，從梵天口中生婆羅門，兩臂中生刹利，兩髀中生毘舍，從兩腳跟生首陀。文依此說梵天爲輔相，能作萬物，故譬如下舉喻。人主無爲者，語靈公曰：子曰：無爲而治者，其舜也。與有司者，書大禹謨：不犯于有司。語秦伯曰：蓬豆之事有存，能造之主下釋尊貴義，能造是梵天。能作有命無命物故主卽尊貴，能造之主，依主釋也。意云：一切物尊貴於梵天，梵天尊貴於那羅延，那羅延更無有所尊貴者，故名爲尊貴也。遍一切等者，准毘盧遮那遍一切處義，卽是法身遍滿法界義也。又塗灰外道所云：法身遍充法界，是也。如所宗者，女字與女，問訓汝也。語公治長同子曰：女器也。又云：女知之平朱注。

女音汝

經云：自然下第十計也。是撥無因果計也。琳音二十六二十一云：納衣梵志是自然外道。說一切法自然有，亦邊見。攝文述記第一末七四云：自然者別有一法，是實是常，號曰自然。能生萬物，如此方外道，亦計有自然，一是常，能生萬物，虛通之理名，不可道之常道也。稍與彼同。文演祕第一末三十一云：言自然者，謂無同論師。作如是說：無因無緣，生一切物，無染淨因緣。如我論中說：如棘刺針無人作，孔雀等類種種畫色，皆無人作，自然而有，不從因生，名爲涅槃。自然是常，生一切物。文述記意兼邪因及無因。

別有一法者是邪因。自然者卽無因也。今此疏中唯無因義。有師難下。明難破也。彼約蓮華生等立自然義。從佛法而觀之。則蓮華等亦雖依內。外因緣而有。非是自然。而今且約世間龜顯法而破。舟車等正依人功。而非自然有顯了故具如抄辨。

若謂下。明外轉救也。雖有而未明了者是邪因也。述記所云。別有一法。是實是常者是也。

是亦不然。下重破也。

經云。內我下第十一計也。唯識第一三丁云。諸所執我略有三種。乃至三者執我體常。至細如一極微。潛轉身中作事業故。演祕一本四云。論三者。執我一極微等者。意復云。何答廣百論云。一類外道復作是言。若我體性隨形量者。卽應如身有分有變。又汝執我隨所依身。似木依堤。如油逐水。是則此我如彼水油。既變既易。或非常非一。引此爲喻。而言我體爲常。爲一。與理相違。是故我體住於身內。形量極細。不可分拆。體常無變。動慮動身。能化能受。文

難者云下。取十二門論二十五觀作者門意破斥。謂立無常量破彼常一主寄義也。

何以故下。明我無常相也。意云。若言別有我性。作諸事業者。我性是因。事業成就是果。有因有果者。卽無常變易法。豈爲常耶。

若我無常下。明無常過也。意明。罪惡因福

①原本冠註曰，住窮按云，上自在天直生萬物，今別有輔相造萬物，是其異歟，他日決之，又下舉社祖梵計，云智者外道宗計，大同，但部類別異故，特出之耳今亦其例歟。②是十(五大即法界也)六字③④[如所…汝]三十三字一⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿

善因果報。惡果也。皆依我性。我若無常。罪福果報。皆悉斷滅。智度十二十七云。如是等種種因緣。可知神非常相。若神無常相者。亦無罪無福。若身無常。神亦無常。一事俱滅。則隨斷滅邊。隨斷滅邊。則無到後世受罪福者。云云。至校量中等者。抄出數解。云云。又有人云。是虛科。云云。今云。至猶如言。乃至是指十二門論等中。對校立量種種論義。云廣明也。

經云人量下。第十二計也。此計與唯識所明三種執我中第二計同也。論第一云。二者執我。其體雖常而量不定。隨身大小。有卷舒故。述記第一本七云。謂身若大我量便舒。身若小時我量便卷。如一牛皮日乾水漬日炙便卷水濕便舒。此即無漸之類計也。謂尼度子。今言脫提陀弗咀羅。翻為離繫子。云云。智度者。論第十二十八云。有言。大小隨人身。死壞時此亦前出。如此事皆不爾也。何以故。一切色四大所造。因緣生故無常。若神是色。色無常。神亦無常。若無常者如上所說文。

然彼宗下明能破。於中是初定彼宗計。今既下正明破也。唯識論第一破第二執我。上引文云。中亦非理。所以者何。我體常住。不應隨身而有舒卷。既有舒卷。如囊風應非常住。云云。又我隨身。應可分拆。如何可執我體。耶。故所言如童戲。文破。云云。經云遍嚴下。第十三計也。抄云。是又自在外道類也。但上自在天計。苦樂共自在天所

作。云云。今唯世間尊勝遍嚴安樂等事。是自在所作。餘非非所作。以之為異也。云云。按。智度第十三。云。毘紐天言。世間有大富貴名聞人。皆是我身威德力分。我能成就世間。亦能破壞世間。世間威德皆是我作文。今遍嚴者。恐是事於毘紐天者所計也。

如論下。引十二門論二十七。明能破也。今遍嚴者下。疏主自釋也。意明。謂唯造福樂。不能以樂遮苦故。世間尚苦樂雙行。一。是苦。一是樂。何名遍嚴。苦樂雙行從憎愛生。從憎愛生即是無常。何名為常。亦不能一切與樂。亦何名自在。故知。彼計非遍嚴自在也。按常字惡。嚴字草誤。然兩本義釋亦作常。

經云若壽者下。第十四計也。抄云。壽命者。壽體命用也。一聚依身。依壽依持。依命相續。俱舍云。命根體即壽。能持類及識。弘決一之三十五云。一期曰壽。連持曰命。已上又彼下。明草本有識義。有壽者必有識故。難者下。舉彼相違喻。成不齊之過。以立無壽命義也。

如合昏下。成無識義。准上當知。今又學不齊過者。如法陀羅木。斷已不生。見。若爾於樹木中。當有有命無命。是不齊也。又如尸利沙樹。有睡眠。故名。為合昏。餘樹不爾。是亦不齊。合昏者。經音第四云。尸利沙即此間合昏樹也。其樹種類有二。若名尸利沙者。葉果則大。若尸利駛者。葉果則小。此樹時生人間。關東下里家。誤名沙羅樹。是又

名合歡。或云無憂樹。具如別記。

經云。補特伽羅下。釋第十五計也。玄應音。二十三云。補特伽羅。案梵本。補此云數。特伽此云取。羅此云趣。云數取趣。謂數數往來諸趣也。舊亦作弗伽羅。翻名為入。言捨天陰。入人陰。捨人陰。入畜生陰。近是也。經中或作福伽羅。或言富伽羅。又作富特伽耶。梵音轉也。譯者皆翻為人。言六趣通名人也。斯謬甚矣。人者。案梵本云。末奴沙。舊經名摩兔沙。此云人。亦言有意。以多思。經有智惠故。名為人也。鬼畜無此。何得名人。人皆譯者之失也。述記五本初云。與人我見相應。正云。補特伽羅。通五趣攝。非唯人故。如前辨。即一切異生全二乘有學。有漏心位起。此見。故除八地已去。彼永不起。此人我見。云云。抄依通法釋論疏。云六趣衆生中。正造引業。唯在人趣。故人道名數取趣者誤矣。既云捨天陰。入人陰等。又述記云。非唯人故。云何云唯在人趣乎。謂彼宗計等者。正釋計名。意云。此計五蘊和合上。別有我體。是常一故。有從今世趣於後世。此我名為數取趣者也。皆是一我者。抄云。此我從今世往後世。隨趣名異。人我體是一也。此解不當。今云。補特伽羅者。我之異稱。諸外道隨計異名。或名壽者。或名遍嚴。或名數取趣者。窮極其體。皆是一種我體。所云常一主宰義。故云隨事異名。如所解者。當云。隨趣異名。故知。抄解不可。又下知者見者中。有此文勢。往見。光記三十三云。犢子

①隨一②至十(以至乃以是語之辭。故略云至)十二字③[何以故]一④丁二紙⑤今十(此)⑥[與]一⑦⑧按常乃至常十六字依甲乙兩本補之⑨入人陰三字依甲乙兩本補之⑩又二成⑪耶二經⑫人十(斯)⑬前(已)⑭後二故⑮

部有補特伽羅。此云數取趣。我之異名。若有從今下。定彼宗計也。爲常者准。次兩開破。當云。爲常爲無常。且舉常義而影無常義也。

識神若常下。兩開破斥。是初約常義破。是取智論意。論第十二十七云。若神常者不。應死不應生。何以故。汝等法神常。一切遍滿五道中。云何有死生。死名此處失。生名彼處出。以是故。不得言神常文。

若無常下。約無常義破。謂汝云。我常。一若無常則非常。一既非常。一汝我何立。抄引藥師經等畢云。又據真言教意云云。今云。無畏三藏至。瑤魔宮義。乃與。靖邁解同。但是感應之因緣也。又去識還來者。即是秘密加持所致也。若離此義。別有心識往來相者。即是與補特伽羅計同。近代有人引。陰鑒女倩女說。可謂終日學。不生教。終日墮。于數取趣見矣。讀者思之。又有人現見死人問答云云。此義又同。外道見。智度十二十八云。

問外人曰。身有二種。龜身及細身。龜身無常細身是神。世世常去入五道中。答曰。此細身不可得。若有細身。應有處所可得。如五藏四體。一處中求皆不可得。文廣說。此文明計有細身者。即是外道我見也。如佛法中等者。特子部立五法藏。謂三世。無爲。不可說藏也。有部立三世實有法體恒有。故云此兩部計有三世法也。俱舍第二十九九云。然犢子部執有補特伽羅。其體與蘊不一不異。光記三十三云。特子部執有補特伽

羅。此云數取趣。我之異名。數取五趣。其體實有。與彼五蘊不一不異。彼計我體非斷非常。若與蘊一蘊滅我滅。我等應斷。不可言一。若與蘊異。蘊滅我不滅。我應是常。不可言異。文義林第一總料簡云。犢子部法上部賢胃部。正量部。密林山部。合五部宗說。補特伽羅非即蘊離蘊。五識無染亦非離云云。及說一切者。抄云。光記云。三世實有法體恒有。又云。此宗諸法體皆本有。四相於法但望用說。非據體論。文是又雖不立我。三世中法極微皆別。不生不滅云云。是故未知。至妙虛通之理。猶同。外道我見也。中觀論第二云。若人說我相。如特子部衆說。不說得言。色即是我。不言離色是我。我在第五不可說藏中。如薩婆多部衆。諸法各各相。是善是不善。是無記。有漏無漏。有爲無爲等別異。如是等人。不得諸法寂滅相。以佛語作種種戲論。已上。失佛三種法印者。具如抄辯。

經云。若識者下。釋第十六計。此計第六識爲我也。上直計我體。是就識計我。又上三世來稱。是云。遍一切處。乃至遍于五大等一切諸法中。是爲異也。若識神下能破也。意云。若識神遍一切處。亦體是常。應不假三緣和合。而識獨能見聞覺知。而今要由根塵和合。方有識生。則知是假根塵而識有所用。若根塵不和合。則汝識神爲無所用。何云遍常耶。又若下。意明。汝計識神常。常者遍于五道

中。則五道應是常。云何復有此死彼出耶。經云。阿賴耶下。釋第十七計。第六識爲我。是計第八識爲我也。下疏他緣乘下。阿賴耶義云。含藏。正翻爲室。謂諸蘊於此中生。於此中滅。即是諸蘊果窟。故以名。然阿賴耶有三種義。一者分別義。二者因緣義。三者真實義。第十六二十四云。藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏。或云。宮室舍宅之義。世間如舍宅一切衆生各隨已分。安住其中。既有此窟宅。即有善惡含藏。不能自出。如來已離如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也。是執持含藏下辨名義。執持含藏是二義也。室義者通二義名也。此宗說下。述此二義。此宗者外道宗計也。能持此身者。述執持義。含藏萬像者。述含藏義。是與唯識論等所明能藏所藏義不同。故次云不同佛法中等。也是直計阿賴耶爲我體。故明卷舒自在義也。抄云。解深密經第一云。阿陀那識甚深細。一切種子如暴流。我爲凡愚不開演。恐彼分別執爲我。阿陀那者阿賴耶異名。此云執持。衆生現量心。此識不覺悟。故云甚深細也。一切色心種子。念念薰之。念念生果。如暴水流注。故云如暴流也。次句凡愚者。即凡夫二乘。此二人若聞說八識共執可爲我也。此故小乘經中不說七八二識。今外道等。依前佛教生妄見故。或以第六識計我。或以第八識計我也。若依此說。前補特伽羅第七識計我。歟。但是學者一義也。此學者一解有其理。

●增一補● ●陰二張● ●中二內● ●時二項● ●[文]一● ●然阿乃至實藏二十三字依甲乙兩本補之 ●世間如二如世間● ●大正藏經第三十九卷五百九十四頁

矣。述記第三末七八云。此准能緣。以分三位。一補特伽羅我見相應位。名染污末那。緣阿賴耶。二法我見相應。名不染末那。緣異熟識。三但名末那。緣阿陀識。文此釋明。補特伽羅計染污末那。而爲我。故當第七識也。不同佛法等者。辨相違也。今佛法中明阿賴耶識。非有似有依他起攝。生滅無常與彼常一見大不同耳。

然世尊下。遣伏疑也。疑云。外道計阿賴耶爲常。一我。簡彼義。上云。不同佛法中等。然佛法中亦阿賴耶爲如來藏。如來藏者不生不滅體性。豈非常住義耶。今遣此疑。云世尊密意。密意者即如來內證真實義也。謂大乘了義教無生滅外之不生滅。無不生滅外之生滅。故即是實大乘真實法門。而與外道常我大不同也。密嚴經下云。如來清淨藏。以爲阿賴耶。常住無始終。離四句言說。佛說如來藏以爲阿賴耶。惡惠不能知藏。即阿賴耶。如來清淨藏世間阿賴耶。如金與指環展轉無差別。文起信論云。心生滅者依如來藏故。有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合非一非異。名爲阿黎耶識。文十卷楞伽第八十一云。如來藏名阿賴耶識。而與無明七識共俱如大海波常不斷絕。文若佛法中等者。斥佛法中迷執也。謂萬法唯心故。因緣生滅即法界生滅。法界不生滅即因緣不生滅。不達此義。若實執取離阿賴耶。有如來藏者。亦即同我見也。是遣權教執也。

有人云。是寬通四家大乘。亦是過慢耳。

經云。知者見者下。釋第十八九二計也。是就前五識計我也。身中有知者等者。具如抄辨智度云者。皆如抄解。皆是我計等者。抄解恐不當。若直解智論文。當指十六知見云。皆是。今轉用論文。故但指知者見者云。皆是也。

難者云下。抄解及演密云。今助一解云。此難且就見者義。如知者計。亦當例難如是耳。難者至。我不先定彼計。能聞謂耳識能觸者鼻舌身三識。知者即意識也。

若皆下正難。是初總難也。意云。汝計我是常一若云六根皆我者。六根境界各各差別。互相不知。何云一我。常一義不成也。一不可下別難。謂一我不可作六。根用互相不相知故。六根不可作一。我用境界別故。若有下破轉救。謂若救云。眼見是我餘能聞等。非我者。六根本是齊等法。若云餘五根非我者。應如五根見亦非我。於六種中何見獨爲我。是故彼計不成也。

故知下正申正義也。經云。能執所執下。第二十一計也。此計聞佛法中相見二分說。妄計爲身中離識心別有能執者等也。唯識論第七十九云。所變見分說名分別。能取相故。所變相分名所分別。見所取故。由此正理故。彼實我法離識所變。皆定非有。離能所取無別物故。非有實物離二相故。是故一切有爲無爲。若實若假。皆不離識。述記七末三云。護法云。故彼所計

心外實我法。離識所變依他二分。皆定非有。非謂識變是實我法。似我法故。其外我法離識皆無。以離識體所變能取見分。所取相分。外無別物。故一切有情所變皆爾。依斯二分施設我法。彼二離此無所依。故問有別實物。離能取變。有何所以不許。答非是。有一實作用物。離前能分別所分別。故無別我法。必有識也。文。

謂有外道下。明能執者計。如文可知。或有說言下。明所執者計。意明能執者是識心故。依他起法生滅無常非爲真我。其所取境是常一故。乃名真我也。

然內外下破斥也。內外身受等者。謂不淨觀時。觀內外身受心法。內謂自身。外即他身也。具加抄辨。智論十九十九云。問曰。何等爲內身。何等爲外身。如內身外身皆已攝盡。何以復說內外身觀。答曰。內名自身。外名他身。自身有二種。一者身內不淨。二者身外皮毛爪髮等。復次行者觀死屍。腸胃爛壞。取是相自觀身。亦如是相。如是事。我未離此法。死屍是外身。行者身是內身。如行者或時見端正女人。心著。即時觀其身不淨。是爲外。自知我身亦爾。是爲內。問曰。身念處可得內外。諸受是外入攝。云何分別有內受外受。答曰。佛說有二種受。身受心受。身受是外。心受是內。復有五識相應受是外。意識相應受是內。云云。廣說問曰。心是內入攝。云何言觀外心。答曰。心雖內入攝。緣外法故名爲外。心緣內法故名爲內。

○以爲阿賴耶二亦名無垢智○ ○能聞乃至十九字原本無今依甲本補之 ○[根]一○ ○別二外○ ○謂不乃至二十一字原本無今依甲本補之

五頂頂髮五旋頭有五角云云按此釋以佛

疏主意讀者思之

義故皆是邪計也

演祕一末十云疏佛童子五頂者有云儒童有五童子名爲五頂有義然說儒童名五頂然疏中說其儒童子稱爲五頂亦未可依儒童即是童子異名婆羅門又非童子故詳曰然初師義雖無所據理猶可通第二師義斥疏全非世之立名有種種異雅年貌美號爲儒童老從舊稱是有何過若言儒童即令唯小俗字觀音應即是聖此既不爾彼云何然文華嚴疏十九下十六云八摩納婆此云儒童謂計有我人爲少年有學之者此名依一聲中但呼一人若呼多人多聲中呼應云摩納婆摩迦也抄摩納婆此云儒童即出智論若瑜伽云謂依止於意或高或下故彼疏云意高下者約行以釋然行高下皆由於意雅年之者高下不定故以高下而以顯之釋曰雅年高下者即少年有學者也菩提閣黎者古師皆以爲金剛智三藏按宗僧傳第五一行和上傳云又於金剛三藏學陀羅尼祕印登前佛壇受法王寶後同無畏三藏譯毘盧遮那經開後佛國其傳密藏必抵淵府也文此釋足爲一助也

經云聲非聲下第二十八九三十計也聲中有聲顯聲生二種更加非聲總有三種也聲即是聲論等者經云聲者總明聲論師計也是有聲顯聲生二種次分釋之是總釋也唯識第一十五云有執一切聲皆是常待緣顯發方有詮表述記一末七云待緣顯者聲顯也待緣發者聲生也發是生義聲皆是常然有時聞及不聞者待緣詮故方乃顯發此有二類一計常聲如薩婆多無爲於一物上有一常聲由尋伺等所發音顯此音響是無常二計一切物上共一常聲由尋伺等所發音顯音響亦無常如大乘真如萬法共故唯此常者是能詮聲其音但是顯聲之緣非能詮體此通破聲顯聲生計內計外全分一分如因明疏叙今不繁述文若聲顯下釋聲顯論師計意明未顯時聲體是自有常恒然不聞者以闕緣故待尋伺等緣而顯顯時亦體性常住更無有滅也

經祕密主下總結也三十種我分皆是分別心所計故云分別相應也分別所云妄執妄執者體是無明故下疏云諸阿遮梨所以爲此喻者欲表二無明心隨事離分即成阿僧祇妄執也文此等我分與無明相應故云分別相應也希求順理等者各修苦行皆於冥處相應契達故約彼宗計且云順理自內觀之實是達理故總名外道達理心也經中略舉等者具如抄辨如人坐得四禪等者具如抄引唯識疏計後除中五現涅槃文解

經云常定生者釋第二十七計常住者釋常字不可破壞者釋定字決定故云不可破壞也自然者簡緣生常生者常簡緣滅常故不從緣而滅也生謂生起從一生起終無滅義既無滅義何有更生故云無有更生也抄云常生故旋轉無窮等者非

若聲生下釋聲生計聲本生者對本有云本生意明聲本源生待尋伺等緣而生生已體性常住也上計未顯已前體是本有此計本生爲始故不云未生已前體性本有也上計無始無終此計有始無終其異可知知非聲者下釋第三計也上二計不解聲字即實相故著聲以爲實有此計撥無聲字以無善惡法爲宗極亦是不知聲字實相故耳若知聲字即實相則何著何撥反此

皆由不觀下釋經自昔以來等意也我實相者即我自性我自性是不可得不可得即實相也故上經云彼不觀我之自性則我之所生也疏釋云若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生是中何者是我我住何所爲即蘊異蘊相在耶若能如是諦求當得正眼然彼不自觀察但展轉相承自久遠以來祖習此見謂我在身中能有所作及長養成就諸根唯是此究竟道餘皆妄語以是故名

爲愚童也文 大師薄伽梵者。外道所計三寶中之佛寶也。下云乃至於彼部類之中。梵王猶如佛。四韋陀典猶如十二部經。傳此法者猶如和合僧文。如劫初時等者。舉劫初緣起。明最初我見也。俱舍論第八云。有色有情身異想一。如梵衆天。謂劫初起是第二識。住。所以者何。以劫初起。彼諸梵衆起。如是想。我等皆是大梵所生。大梵爾時亦起。此想是諸梵衆皆我所生。同想一因。故名想一。大梵王身其量高廣容貌威德。言語光明衣冠等事。皆與梵衆不同。故名身異。文光記八十八云。梵衆天言。舉初顯後。總攝三天唯取劫初不取後時。以劫初起梵衆起想。我等皆是大梵所生。大梵起想。是諸梵衆皆我所生。梵王梵衆同執一因。而生想故名想一。文一因者邪因也。上經所說自在天外道等。皆此義也。故今云最初有我者也。此爲根本。從此生無量異計。故云展轉生等也。

希求順理下。初示梵名。今女聲呼云。瑜祇者。明觀行應理義也。下疏云。瑜伽譯爲相應。若以女聲呼之。則曰瑜祇。所謂相應者。即是觀行應理之人也。然抄出三解。今取第一義。此中順理與下最初順理之心。言同義異。順謂隨順理者。上所云眞實常理。謂觀行應理故云順理也。

即是下述。釋順理義。順理梵音女聲呼故。云。修瑜伽行者。凡女聲呼未得瑜伽修行者之稱。即觀行應理之人。亦即上所引自在天外

道等。是謂之古昔修瑜伽行者也。謂彼下釋解脫義。解脫即彼所得涅槃。所云五現涅槃等是也。所謂已得瑜伽也。是觀行與理相應。而所得是名爲眞解脫也。更無法過涅槃者。故云萬物之宗也。

今順下釋希求兩字也。謂今此所明。爲淨心最初生起之由。三十種外道達理之心。順彼古昔修瑜伽行者之所修行。四種八希求世間解脫故云今順等也。已上皆是等者。是總結三十種外道。以爲淨心起因也。內外因果者。外謂順世八心。即是外因果者。內即達世八心。即內因果也。達二種八心故云達理。達理即破壞義也。下明世間八心畢云。從此即發聲聞菩提初種子心。皆應準例前文廣分別說。乃至三乘一。地。皆具十心。文。

大明最初下起下文也。順理者。順謂隨順理即善體。是淨心一分故。即實相理也。是名爲淨心最初種子心也。下云。如最初種子離微塵。計心垢時。即顯微塵許淨心勢力。雖云善種子生。其實即是不生也。以是堅固性故。在衆生識心終不敗亡。未至自心實際大金剛輪。中間更無住處。雖果後成種種展轉滋長。然亦不出阿字門。故云最上大乘句心續生之相。諸佛大祕密。外道不能知。文第二十二云。如最外院八部等世天。即是前八心中。從初解。守齊已去。乃至受用果等也。然有善根開發。與正道相應。即是大悲胎藏花臺之因也。如來以方便力而

引導之。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。云云又同三十云。從法身起。應次流向外以度衆生。猶如漫荼羅自中胎出至八部世天之位。又從外引。入佛果。猶如漫荼羅從乃至八心之初。直至成菩提方便等也。文此等釋意順。阿字本不生自心實相之理。名爲順理。如此淨心漫荼羅中胎藏之因。故下云。不出阿字門等也。

經云祕密主下。明順世八心。此下即最初種子心也。經有二段。初舉愚童凡夫達理之心。是淨心生起之由也。或時下正最初種子心也。羝羊者。字彙云。都黎切。音低。轉雅云。牡羊三歲性善低觸。易大。壯。羝羊觸藩羝其角。陸佃云。羝好觸突。故從低省。抵者抵其角。然後能觸突。順西方語法者。按羝羊梵中當有愚癡義。故以羝羊喻。不知善惡因果愚癡凡夫。所云羝羊僧。亦是愚癡義也。梵音所含故。云順西方語法。羊云羝。千文又云。羝。疏第六。有光明義。光明即惠義。故羝。是無惠。無惠即愚癡也。又羝無也。羝惠也。羝云惠。亦是無惠義也。智度第三十六云。云何名羝羊僧。雖不破戒。鈍根無惠。不別好醜。不知輕重。不知有罪無罪。若有僧事。二人共諍。不能斷決。默然無言。譬如羝羊。乃至人殺不能作聲。是名羝羊僧。文。世間從久遠下。釋或有時一法想生等文。此中善法者。下疏云。問曰。如是八心最初種子。

〔住〕一〇二 〔之心〕一〇二 〔計〕許二〇二 〔原本〕甲本乙本冠註曰。持齊梵云。三。含種子及善義種子云。〇。種子。善云。莊二壯。〇。〔羊云〕。義也。五十八字。〔智度〕。文。七十字。〇。〔原本〕冠註曰。住。羝。字。音。實。切。病。也。不能。計。也。日。二。白。〇。〇。

復以何爲因。答曰。由世間自久遠以來有善惡之名。種子從是生也。如劫初衆生貪食地肥。爾時即以多食者不善。少食者爲善。或有見多食因緣起諸過患。便作是念。我今少食。此味常自誠節。不亦善乎。然此衆生亦未知因果後世之報。但展轉相承。謂仁義慚愧等以爲善法。有能如是行者。世間共稱譽之云云。此善者即是淨心具體故。依因緣而得顯發。然彼三十種外道等。不知因果。故心行相違。是以推求而不能得也。上經云。分別相應希求順理。即是達理之心推求義也。後時欽然等者。正釋或時一法想生意也。下云。又如小劫終竟時。衆生忽然發心。知世間惡法過患。更相勸導共行善事。爾時亦無善知識勸導。便然當知皆是自心實相。熏習因緣力也。又疏主且約真如內熏釋。然實論上云。本覺內熏佛光外射。欲爾節食。數數檀那。抄解云。謂本覺佛性爲內因。久遠善法爲外緣。如此善法名字等。又是先佛之教法。等流教藥。故名之佛光。又愚按。疏家宗家意本不同。何必勞會釋耶。欽然者韻會勿切云。許勿切。讀若忽。廣韻暴起。節食持齋者。具如抄解。八關戒者。又如抄解。彼由節食等下。釋彼思惟少分。即明節食持齋利益。如文可知。

爾時下。釋發起歡喜心。云云。名歡喜心。此心具歡喜義。今此歡喜者。自性清淨心。本性之善是淨心最初之種子心。即是現法樂之由漸。是以初地開發此心。名爲歡喜地。本

有修生其體是一。故云其心歡喜。本性歡喜少分動起也。

由見此利益下。釋數數修習。此節食者。謂息食食也。食食爲諸垢之本。今息之故。自生歡喜。生歡喜故。數數修習。數數修習故。次生施他之心。故知數數修習是第二心之所因。故是爲種子心也。經云復以下。釋第二心也。抄釋牙種以爲二物。此解不可。經意十心爲因果。二從初至第五爲因。第六已下爲果。故經一一皆加種字。云牙種乃至葉種。然第五數花關種字。疏加釋云。花種。故知種言即顯因義。若如抄言者。一文皆當有二義。豈有其義耶。第一心節食持齋。息自心貪。是喻種子。故今經云。復以此爲因。因即種子也。今第二心轉施於他。不貪之心轉增廣。故以喻牙。顯此牙屬。因云牙種也。此六齊日下。引智度第十三文。是證六齊日義也。斷食者。劫初以一日不食爲齊法也。既順善法者。息貪求故。順無貪善法也。論全文云。問曰。何以故六齊日受八戒。修福德。答曰。是日惡鬼逐人。欲奪人命。疾病凶衰。令人不吉。是故劫初聖人教人持齋修善。作福以避凶衰。是時齊法不受八戒。直以一日不食爲齊。後佛出世教誨之言。汝當一日一夜如諸佛持八戒。過中不食。是功德。將人至涅槃。文。由見止息下。釋復以此爲因。文。是明以第一持齋爲因也。止息貪求者。上云不生馳

求勞苦是。內獲利樂者。上云。爾時生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。是也。經云。因者謂因由也。故疏釋云。由故。

欲修習此法等下。釋施與父母等文。是明從種子而生牙。牙即種子之增長。故云增長也。修習此法者。指上息貪求法。即所云持齋。止自貪故還施于他。是云令得增長。謂令不貪法增長。即是牙種也。六親者。抄云。按。今釋經父母男女親戚。云六親。今經所說亦是六親一義。男女者。男子女子也。親戚即總云內外親戚也。廣韻云。禮記注。孔曰。親指族內。戚言族外。文。自念下。明布施功能。兼釋芽種義也。見此因果者。因謂布施。果有三種。一無守護愛。二他人敬愛。三孝義之譽。第一總明施功能。第二通六親。六親對我云。他於第三中。孝在父母。義通男女親戚也。轉生歡喜下。明牙種義。謂依歡喜。故善心稍增。善心是種子心。種增即牙義也。經云復以下。明第三施種也。謂欲成下。躍前起後。是明心相續義。下皆准知。謂欲等者。明種子心。修習下。明牙種。善心漸增長等者。明從種子生牙也。復能施與下。正明施種也。抄云。非親戚者。舉所施境。六親外。一切人云。非親戚。是則從狹至寬。從親及疎。施心增長相也。見此平等下。正明第三心義。上牙種中。取親捨疎。是爲不平。今親疎等施。故云平等施。

●經云乃至故十四字原本無今依甲本補之 ●原本甲本乙本冠註曰。牙覺合因果義。施者因也。又云云成就成就即果也。生歡喜者。生云云。歡喜云云。 ●敬愛二愛敬 ●種二稍 ●

謂已能等者。明前後心續生相也。齊謂第一心。施即第二至第六也。見其利益者。總通第一至第六心也。別於第六心出離欲等。故即知三業不善皆是衰憊因緣也。即知三業下。正明第七心也。三業不善即十惡業。護戒是十善也。生天之果必依十善因。而得故云。我當捨之等也。

由護戒下。明護戒益也。此有二種。初明現世益。賢善命終下明當來益也。抄云。律中持戒而死名賢善命終。即此意也。快云。賢善命終者律中護戒人死云賢善死。或一義增廣賢善。大般若等說增廣賢善。文今云。後義為穩。句逗最好矣。

譬如種果下。釋受用種子義。種果已成者。指第六心種子轉成果故云。種果也。受用其實者。正明第七心也。前已成果。今正受用前果。前果即是後心之種子故。云受用種子也。是約第七心當位釋也。抄云二解。今不取也。又云下。約果復為種義。兼明一種成多果也。十四本作又如。今疏云字恐寫誤。一種子者。喻受用果心。果復成種故云一種子也。百千果等者。喻從第八無畏依已後數多心也。是一一果實者。從順世八心而生達世八心。乃至初地至十地。一一八心果復成種。展轉無窮。故云不可勝數也。

今此下合法也。受用果心者。合一種子也。復成後心下。合成百千果。乃至展轉無窮義也。

經云祕密主下。釋第八心也。經云此心者。指第六七二心。是前二種果心云。此心下疏釋分明也。生死流轉者。正明第八心。順世八心皆是生死流轉中之因果也。然獨於無畏依中云。生死流轉者。生死是恐怖義。怖畏梵云。阿。是二十五有。即人天等諸乘也。二十五有生死流轉。是怖畏義。故今對無畏依云。生死流轉。此無畏依於生死中且名無畏。故下經云。愚童異生生死流轉無畏依等也。又下疏釋六無畏中云。梵云阿濕縛婆。正證云。蘇息云云。此等諸天離惡趣畏而善趣極故云。無畏。即蘇息處。是歸依處故云。依。或所依在能歸。歸依此無畏諸天故。總云無畏依。雖是無畏依。尚在生死中。故下經云。生死流轉中無畏依也。重疊有二義。後義為好。是指人中云。生死流轉。然抄難云。恐不當。何者。三界諸天是所歸體。無畏依是能歸心。指能歸心云。生死流轉。明指入中而云也。

經云於善友等者。謂依前供養尊行人及護戒力故。今聞善友示歸依處也。抄解第七八二心異出。其二解。彼以爲第七心生天言直爲生天果者。恐不可。第七心明。戒是生天之因。故疏釋云。賢善命終而得生天。是明依護戒力當來生天。非第七心直云生天果也。若爾第八心明。歸依諸天。有何相違耶。今解云。第七護戒明。修生天之因。第八心明。其歸依所。譬如佛弟子自護佛戒。亦能歸依佛菩薩等。以此爲二心異也。

已知下。釋經以此心等文。是明前後心續生。攝前起後也。已知尊行等者。第六心也。又見持戒等者。第七心也。又見持戒等者。謂知依持戒因。而得生天果故云。生善利。善利即生天果也。對前愚童達理心。撥無因果。今知因果。然非知內法因果。故云漸識也。

今復下。正釋第八心。是當經生死流轉已下文也。是明聞善友示歸依處而起歸依心。是名爲無畏依也。此大天者。抄云。經此是大天等云。自在梵天那羅延等。是上界主故名。大天。黑天日月龍尊等。是下界類故名。天。今且舉勝爲論也。雖未聞佛法等。抄當二解。後解爲好。謂是世間八心故。去未聞佛法也。佛法者指次達世心也。抄又以二義明勝前心。今云文有三義。一因修善行。得此善報者知因果也。二又漸下求歸依所也。三復聞佛法下明近佛法。謂未聞佛法聞。則必信。智既勝故。以三義故爲世間最上心也。問曰下。舉前後異問答決擇。具如抄辨。以要言之。約因果知不知明。前後異。前是因果撥無心故。云前是不識因果之心。今知世間因果故。云欲效彼行。因冀成勝果。是爲世間最上心也。效或作微。或作放。皆通。約會效。效後教切。增韻勉也。又授也。又見微字注。微字下云。微說文本作效。今文作微。廣韻學也。增韻微也。詩君子是則是微也。又民胥微也。左傳引詩民胥效矣。亦舊作效。漢彭越傳。仰可效之文。

①原本係註口。住動按。抄初解與今義同。承檢。②[十四一寫誤]十三字一③④[賢善]一⑤⑥天二大⑦⑧攝二攝? ⑨效或乃至效也百四字原本作頭註今依甲乙兩本入于本文

莊子在宥篇今則民之放也。疏云。使爲物放效也云云。

●商羯羅等下。釋諸天名義也。經自在天等者。既出上故疏略不釋之。是正明三兄弟也。具如上辨。商法羅者第五二十七云。并置商羯羅天。是摩醯首羅。於一世界中。有大勢力。非三千界生也。第四云。商法羅是骨鎖天也。因明疏第一六云。商羯羅者。此云骨鎖。外道有云。成劫之始。大自在天人間化導二十四相。匡利既畢。自在歸天。事者顯變遂立其像。像其苦行。悴疲飢羸。骨節相連形狀如鎖。故標此像名骨鎖天。劫初雖有千名。時減猶存十號。此骨鎖天即一名也。又依因明疏。骨鎖天者第四禪大自在天之變作也。劫初爲化人間故。現苦行相。是大自在天。二十四相之隨一也。此身化一須彌界。故第五云。非三千界主也。然又云。商法羅天。是摩醯首羅者。即指第四禪天。是歸其本云。摩醯首羅也。然古抄云。初禪天者恐不當矣。初禪梵王者。第五卷所云四面梵天是也。此義具如第五卷記辨之。黑天者。摩醯羅。此云暴惡。惡者黑義。如白月黑月白法黑法等是也。恐以此義故云。黑天。祕藏記云。伊舍那天黑青色面上三目。文第十云。大摩醯羅亦佛化身。是摩醯首羅之化身。亦名伊舍那。文入大乘論云。摩醯首羅天有二種。一毘遮舍摩醯首羅是第四禪王。二伊舍那摩醯首羅是第六天王。文俱舍第七云。云依彼頌言。誠爲善說。由險利能燒。可畏

恒逼害樂食。血肉髓。故名魯捺羅。光記七十三云。依彼外道所說頌言。我亦信爲善說。論主調弄外道也。外道說此頌意。自在天化衆生種種變現。應以險利等度。即現此險利等身而度之。能爲險利惡事名。險。割。裁衆生名利。能燒衆生名。能燒。現可畏身。恒以苦具逼害有情。名恒逼害。或時樂食。血肉髓。故名摩達羅。此云暴惡。大自在天異名。大自在天總有千名。今現行世。唯有六十。魯達羅即一名也。又解。塗灰外道。引之種種教化。說此頌顯化身天。文依此等釋。摩達羅即欲界頂第六天也。然第十云。摩醯首羅之化身也者。摩醯首羅所云第四禪天。是報身也。摩達羅即化身也。故云。摩醯首羅之化身也。自在天眷屬者。第五卷明商羯羅天云。下文更有摩達羅。即是商法羅忿怒身。商法羅是第四禪化作。摩達羅亦商法羅忿怒身。故云眷屬也。問。仁王青龍疏引三藏說云。大黑天神大自在變化也。與今黑天同異云何。答。彼是塚間神。故非第六天。恐是第六天變化故。云大自在變化也。經大自在天者。抄云。經異本自在天子云云。可考。證本文愚按。本方流行本及明藏經皆作自在天。高麗藏本作自在天子。恐麗本爲正。此是欲界頂摩醯首羅之子。所謂鳩摩羅此云童子天。亦云。塞健那。是也。第五卷商法羅天云。又置塞健那天。即是童子天也。第十六十一云。俱摩羅作。鑠底印。大自在廣大軌中云。塞健翻童子。六首乘孔雀文。智度第二

二十五云。如鳩摩羅天。秦云童子。是天擎鷄持鈴。捉赤幡騎孔雀。皆是諸天大將。文不定。竊索第四十一云。大自在天印真言中有摩捺羅語。大自在。見印真言中有鑠訖底語。明今大自在子即摩捺羅天之子也。經曰。天月天者。皆如第五卷釋。龍尊是諸大龍者。經云。龍尊等。疏釋等字云。諸也。第十釋。摩達羅龍王真言云。諸龍王同用此真言。又釋。諸龍真言云。前是龍王。此是一切諸龍。是通用也。文經云。龍尊。恐是龍王等字等。取諸龍疏總云。諸大龍也。俱吠羅者。演奧第十六本云。住心品云。俱吠羅毘沙門已上。菩提場經義釋智證第二云。俱吠羅天者。應是毘沙門天也。故義釋云。俱吠羅也。二合位。在毘沙門方。頂骨印下文畫像品云。各依方而畫護世四王。東方畫持國天王。○北方俱尾羅天。○更莫生疑。已上不空所譯菩提場經第一。明同開衆中俱尾羅。菩提流支所譯一字佛頂經。作多聞天王。又不空本俱尾羅成就者。流支本作成就多聞天王。呪仙新舊兩本檢校。俱尾羅與多聞是一體也。可知。俱吠羅即毘沙門也。文已上。今未詳然智證引義釋云。俱吠羅也在毘沙門方者。非是毘沙門。此遮闍擊之夫。祕密曼荼羅品七母次云。嬌吠離耶后用劫波羅印。文此后者謂遮文茶也。夫與同用。闍婁印。又所傳圖列闍闍眷屬中云。遮闍擊嬌吠利明。是遮文茶夫。非毘沙門。其聲勢相近故爲此誤耳。又宋僧傳第三十五。又天王梵云拘拘羅。胡云毘沙門。是門非胡語。

●原本冠註曰。經於商羯羅之前。首所謂自在天梵天那羅延天住私。○云二言。●原本甲本乙本冠註曰。宿曜經下云。摩達羅尼神。唐云是閻闍王。○方二邪。●見二兒。●原本甲本乙本冠註曰。此俱吠羅也。非毘沙門。具如印品遮文茶記。及第六疏記辨之。●上十(第六阿闍梨所傳圖云。俱吠羅護方神毘沙門文)十九字。●(今未。誤耳)百四字。(又宋。二名)六十四字。●(羅)一。●

更孔雀經中初云。矩吠羅長子名曰。珊逝耶。依此等文。俱吠羅即毘沙門。今雙出二名者。恐是與不空羅所說俱廢羅天同。是即十二神將中之金毘羅。或作尾羅今具引文。不空羅索經十七并出四天王及俱廢羅天。又菩提場莊嚴經初云。俱吠羅天四大天大吉祥天等。又文殊莊嚴經上云。復有四天王乃至與百千夜叉眷屬俱。所謂金毘羅大藥叉阿吒嚩俱大將等。俱廢羅俱吠羅金毘羅等皆是轉聲之異耳。經釋迦者帝釋也。具云釋迦提婆因陀羅。此云能天帝。第十六云。釋提桓因釋迦羅三合也。即字名也。釋迦是百福德義。以因中曾百度修福。所謂一百遍作大無遮會。普施衆生故。得成此勝生。以初釋字爲種子。因以爲名也。是止息義。止息諸障障既息已。增益其福。迦羅是增進也。又奢入即奢摩他。常以深言利益諸天。故心爲眞言。亦佛化生也。經毘樓博叉。是廣目天也。經音十九云。毘留博叉。或名毘樓博叉。或名鼻溜波阿叉。此云雜語。或云醜眼主龍及富單那文。經毘首羯磨天。第十七十八云。造立世界主謂五大天。世外道謂造立世界主。亦是毘首羯磨。我亦生一切心心主故得名也。又最勝疏第五末三云。妙辨才毘摩天女。毘者此云種種。磨此云業。此則舊云毘首羯磨天也。經閼摩閼摩后。經音第二十三云。焰摩移磨切。或作焰摩聲之轉也。舊云閼羅天。又云閼摩羅。此云。嚩。或言雙世。謂苦樂並受故云雙也。即鬼宮總司也。又

作夜魔盧迦。亦作閼摩羅社。閼摩此云雙。羅社此云王。兄及妹皆作地獄王。兄治男事。妹理女事。故曰雙王。又第十六云。次死王眞言。此是閼羅明王也。云云十六十一云。南方閼摩王當作風壇。壇中畫但茶印。王右邊畫死后。以鈴爲印。若畫形印持之。左邊畫黑暗后。以幢爲印。此幢也。梵云計都。亦旗也。又第十云。大黑夜神眞言。此即閼羅侍后也。梵天后者。第十六十一云。大梵天明妃作蓮印。謂未開蓮也。第十四初云。次以左手猶如執蓮華形。梵天后印也。梵天無欲反如人等身。云何言后耶。此是梵王明妃印相義云。妃也。又義釋十四云。梵王明妃是三昧義。印故義云。妃也。又第九十四云。阿遮梨言。明是大惠光明義。妃者梵云囉逝。即是王字作女聲呼。故傳度者義說爲妃。是三昧義文。然佛法中等者。大小乘法相皆爾。然下經有梵天后印等者。但是表三昧義耳。經火天者。第五卷二十五委釋。往見。經迦樓羅子天者。金翅鳥王。有文殊師利根本大教王金翅鳥經。經見琳音五十二云。翅施跋反。說文鳥翼也。從羽支聲。或從氏作翅。經云。金翅鳥者。或名大隄鳥。梵語云迦婁羅。或揭路茶。或號龍怨。皆因形因事立名也。八部鬼神中是其一部也。有大神力常食諸龍。龍具四生。卵胎濕化。此鳥亦爾。其。中有差等文。四生龍及龍具如。最勝疏第一五二云。此云妙趣。下隨舊譯亦云金翅。力勢如香衆。或有勢力能怖香衆。玄樞第三云。此云

金翅鳥。法花疏云。以其翅頭有金故以爲名。海龍王經翻爲鳳凰。經云。兩翅相去三百三十六萬里闊浮。樹上容其一足。文經自在后。十六十一云。大自在子之后。作鏤底印。此鏤底也。波頭摩。有人云。波頭摩正云鉢特忙。此曰赤蓮也。其花莖有刺也。花嚴故是赤蓮花龍也。請雨經上出芬陀利龍王。是白蓮華也。法華序品說優鉢鉢羅龍王。孔雀經中說青蓮華龍王。此二梵漢之異其體維同。未見餘經說鉢跋摩龍王愚按。第十五云。鉢跋摩復有二種。一者赤色。即此間赤蓮華也。二者白色。今此間有白蓮華也。非芬陀利又第十云。白處尊眞言鉢頭摩。二合白。又第七二十七鉢頭摩是紅蓮華文。鉢頭摩雖有紅白。赤。三色。今恐是赤蓮華龍也。德又迦者華嚴音云。德又迦此云能害於所害也。謂德又是所害聲。迦是能害聲。言此龍瞋時瞋視人畜皆致命終。舊云。多舌龍者。由多言故名。多舌。非是口中有舌也。和修吉。有人云。妙疏曰。和修吉此云多頭。亦云寶稱。新曰鷲素吉。聞那耶舍及不婆修。那連提黎那舍云。婆修吉。而可。是寶。是稱。故實稱之翻是正譯耶。文琳法華音云。和修吉。筏蘇枳。此云九頭文商估。有人云。不空請雨經上亦云此名。閼那耶舍及那連提黎耶舍兩本云。海貝。文孔雀經中二十八云。商估龍王。第十六十無量音佛頂以珂貝。謂商估也。應音二十二九云。商估舊言霜估。或云傷估。亦作餉。又作懷估。皆梵

① 闍羅=鉢② ③ 然佛...等)五字=今佛法中等者。今依世間說。云梵天后。佛法中無此義。二十一字④ ⑤ 中十(力)⑥ ⑦ 提一
! ⑧ 在十(天)⑨ ⑩ 赤一⑪ ⑫ 三二⑬ ⑭ 闍羅二⑮

音輕重聲之訛轉也。此云貝或云珂。異名耳。羯句摘劍者。孔雀經上云。羯句吒迦文琳音二十六八云。迦羅鳩駄名也。此云黑領迦旃姓也。云此梵名。聲勢相近。更故。俱里劍龍者。孔雀經上云。句略迦龍立印軌二十四云。又法華畫劍。以俱哩迦龍。纏交於劍上。加持一千遍云。圖教決祕要義云。次說矩里迦摩訶龍王像法。其形如蛇。作雷電之勢。摩訶泮尼等。有人云。不空請雨經上云。大撥拏龍王。闍那耶舍本云。摩訶頻拏。未見翻名。○阿地到持也。天也。神也。翻曰。持天。○薩陀。陀羅集經五。薩陀曰。軟心難陀等者。拔難陀也。第六十七云。廂曲中置二龍王兄弟難陀在南。拔難陀在北。文第五十八云。第二廂曲中置二龍王。右曰難陀。左曰跋難陀。首上皆有七龍。右手持刀。左手持網索乘雲而住。第十七云。守門二龍王真言。難徒拔難陀度。秘字聲勢。有鳥波音。郎是越也。自越諸法生死流轉。住於最勝處。以此護持世間故。以為名也。又義釋第七十四云。二龍真言難奴。不歡喜之義。故字連上轉聲云。郎跋。是近義。亞義也。郎跋郎波難陀即第二龍名也。如大龍王普雨世間。一切衆生利益。自觀勢力而生歡喜。即是如來喜法門也。云二龍者。一是惠刀。次小者是三昧力。復次初是佛地力。次小者是近佛地力。初是究竟力。次小者是發心力。以祕藏中初心勢力不異。後心。然亦小者有差別故。云次五也。第六九云。路係多是赤

色。乃至訖勞是白色。皆是一類龍王各依本色。畫之。若加郎波字者。其色稍淺。文稍淺者。最勝王經云。難陀小難陀文。此等文意拔與郎波轉聲之異。又近義亞義皆次小之謂也。又智度第十六云。一名難陀。二名跋難陀。秦言喜大喜。愚按。鳥波有。最上最勝及殊勝義。智度云。大喜即此義也。是梵語相反義也。又法華義疏第二十五云。難陀此云歡喜。跋難陀此云賢歡喜。又文句二之二十五云。難陀名歡喜。跋名善。兄弟常護。竭提雨降以時國無飢年。瓶沙王年為一會。百姓聞皆歡喜。從此得名。次云賢及善者。與智度大義其意近矣。恐是譯語之異耳。又不空翻索十七二十二云。難陀龍王。跋難陀龍王。優婆難陀龍王。此文異說更尋。天仙者。所云迦葉瞿曇等五通仙也。第十六十一釋火天印等中云。其印如前。五通仙人說。四圍陀印是也。此是梵行者祕記。若誦陀陀者。見此手印。知是何論何部等也。瞿曇仙末建拏。竭伽仙。瞿私仙。窣竭羅私。第四三云。或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏中具有迦葉瞿曇大仙等種種真言。能令獲得不思議神通。乃至如毘盧遮那住壽長遠。彼便踴躍志求得入。正法云云。大闍陀論師者。受持闍陀者也。玄應音第十九十二云。毘陀或云韋陀。皆訛也。應言韓陀。此云分也。亦云知也。四名者。一名阿由。此云命。謂醫方諸事。二名夜殊。謂祭祀也。三名婆磨。此云等。謂國儀卜相音樂戰法諸

事。四名阿闍婆拏。謂呪術也。此四是梵天所說。若是梵種。年滿七歲就師學之。學成即作國師。為人主所敬。文最勝疏第五本六云。四明法。即四薛陀論。舊云韋陀或毘迦羅論。皆訛謬也。一類力薛陀。此云壽明。釋命長短事。二耶持薛陀。此云祠祀明。釋祀祠之事。三婆磨薛陀。此云平明。平是非事。四阿達薛陀。此云術明。釋伎術事。開示出欲等者。謂出離欲界生色界之行也。第十八十八明。四圍陀宗畢云。然一一尋窮經宗。但生梵天而無出世之道。文於彼部類下。明外道所歸世間三寶也。時彼聞下。釋經彼如是等文。是明第八無畏依體也。世間三寶者。釋無畏義。歡喜歸依等者。釋依義也。是第八下。釋經祕密主是名等文。是結無畏依名也。謂以開世間三寶。而歸依故。離三途恐怖。常生入天。此三寶是凡夫人所歸依處故。云外道異生生死流轉無畏依也。演密云云。恐不當矣。經云祕密主下。於第八心中。而開殊勝決定二心。總為十心。是初明第九殊勝心也。謂即下。釋復次殊勝行五字。是不於第八心中。開出殊勝心。此殊勝心亦有二。先殊勝住。次求解脫惠生也。既聞下。釋經隨彼所說中五字也。聞如上所說者。指上所明第八心經。所謂自在天梵天乃至大闍陀論師。各各應善供養等文也。世間薄伽梵音。自在天梵天等也。抄解此中

①(作)十一②③後二復④⑤最二疏⑥⑦(摩)十場⑧⑨者十(麗本經云。或天仙大仙)九字⑩⑪(彼)一⑫⑬

爲廣略二釋者恐不可。又經隨彼所說。與疏如上所說爲意別者不可也。後遂生心等者。釋經殊勝住三字也。後字十四本作復善矣。於中初生簡擇心。是殊勝住之由漸也。由前善根力等者。第七心中護戒力也。或可總指前施等及護戒也。隨彼所說法中者。抄云。世間三寶中法寶者。恐不當矣。今云。總指前所謂善友所示世間三寶也。得殊勝住者。殊勝謂所歸法體。卽世間三寶也。住謂能歸心。於前三寶中。擇殊勝者歸依安住也。依住殊勝境故。次生殊勝惠云。有求解脫智生也。解脫者所謂空法也。此智心名殊勝心。得殊勝住者是第九中住心。求解脫惠生者。卽出心也。

然以未知下。釋常無常空。是殊勝心也。演密解好。抄解不當。謂得殊勝住。有求解脫智生者。於世間心中爲殊勝心。第九心名殊勝是離也。然未知緣起法等故。從內觀之。彼家殊勝尚是名斷常見是得也。所有觀空智惠者。彼能觀智也。第七三云。經云。祕密主世間因果及業若生若滅。繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道者。謂一切世間三昧以要言之。至於究竟之處。皆滅壞因果及從。因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅皆繫屬他。他謂神我也。所以然者。若行人不解。正因緣義。而修證諸禪。必當計著自心以爲內我。彼見世間萬法因心而有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。卽是自在梵天等也。若深求此中至

隨。自然撥除因業。唯我性獨存。乃至無一法入心。而證空定。最是世間究竟之理。是故垂盡三有還墮三塗。雖於禪定中發種種世間勝智。具五神通。研其宗趣。終歸是處。故以是一印。統取一切世間三昧道。不離斷常者。正釋常無常空義。常謂常見。無常卽斷見。是以彼所觀空不離二見故。云常無常空。以要言之。此空定不知正因緣故。繫屬他主。不離斷常。故云常無常空也。智度十八曰。問曰。汝言外道觀空。觀空則捨一切法。云何言不捨一切法故。無有實智惠。答曰。外道雖觀空。而取空相。雖知諸法空而不自知我空。愛著觀空智惠。故云。

但隨順如是下。釋經隨順如是說句。此文重指第八無畏依心。與上經隨順所說中義同也。問云。何再指無畏依心耶。答爲顯後二心於無畏依中而開出故。疏釋云。此中後有二種等也。此中者。指第八無畏依中也。此含二心。一殊勝心。二決定心。其能求心名爲殊勝。其已證心名決定也。若離分下。明開爲十心也。抄云。第十決定心。經現文有說文乎。乃至謂殊勝心成就安住不動心決定心也。仍經現文無別說句也。文。愚按。經云。解脫。又云。常無常空。解脫卽彼家涅槃。求解脫心名爲殊勝。常無常空者。卽是空法故。疏釋云。已於空法作證名決定心。故知經現文有決定心也。世尊欲對明下。釋祕密主已下文。先明文來

由也。凡出世間有其三種。今且約初對明初劫一乘觀空智惠也。次說下。略釋經也。此中初明外道不知。不知卽二邊二見也。前引智度第十八云。與此中同也。意明取空相故。非知空。不知我空故。非知非空也。取空相是斷見。不知我空卽常見也。故云非了知斷常見也。雖作非有非無下。遣伏難也。難云。外道既作非有非無平等觀。云何言不知空非空等。遣中有縱奪。雖作下初縱也。然亦下奪也。非有非無平等觀者。智度第十五云。問曰。佛法常空相中。非有非無空。以除有空空遮無。是爲非有非無。何以言愚癡論。答曰。佛法實相不受不著。汝非有非無受著。故是癡論。若言非有非無。則可說可破。是心生處是聞評處。佛法則不然。雖因緣故說非有非無。不生著。生著則不可破不可壞云云。不能雙離是見者。意明。彼以分別心觀非有非無故。非有是空見。非無卽常見。墮此二見故云也。由彼未解等者。明不能以離是見之所以也。

然佛法中下。先舉出世間觀空智惠對明彼分別無分別也。初明反外道二見。因緣有者。假有假反。彼無見也。自性空者。拆法空。拆法空故知唯蘊無我。反彼有見也。第三釋無我無畏云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分拆推求。我不可得。得捨此自色像者。譬如因樹則樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生。都無自性。何況

●離分二分離● (經)一●●● 原本冠註曰。按私按。抄中答說有二義。今舉其後義也。初義云。所謂常無常空一句。說決定心也。故今初義恐同之歟。故知。今所破當按後義也。

此積集中有我耶文

若離有無下。明反斷常也。若不達如是下。釋彼分別等二句也。意明不達如是自性空義。雖觀非有非無。不著有無離相絕言。皆後諸。還著非有非無。所以者何。以分別想作此無分別心。非有非無故。分別心者我也。彼所觀本自繫屬他主。故云分別想也。猶如長似等者。具如上辨。不受一切法者。喻非有非無觀。而受是見者。喻以分別想作無分別心也。

夫真。空下。結上意也。意明真空本自離於分別故。以無分別智證之。如函蓋相稱。然外道以分別想作無分別心。猶如水火不相容。云何分別空耶。

若。不解空義下。釋不知諸空等文。經諸空者。諸是助字。故疏省而不存也。上云。以分別想。作無分別心。是云。不解空義也。雖復一心等者。上云。求解脫。惠生是不解。真空而求解脫故。雖一心精進。非知真涅槃也。何者。不了因緣實義故。妄計非相非非想。而為涅槃故。云非彼能知涅槃也。智度十八八丁云。汝等受著智慧故。不得涅槃。譬如尺蠖屈安後足。然後後進。前足。所緣盡無。後進處而還。外道依止初禪。捨下地欲。乃至依非有想非無想處。捨無所有處。上無所後依。則不能捨非有想非無想處。以無依處。恐懼失我。畏墮無所得中。文是故下。釋經最後句。如文可知。由彼初種子下。上來消經文了。自下述其

餘義廣明。內外八心和也。此中分二。初明

從外入內。次復次行者下。正明內教八心中有三。初此下。明從外第十心而入。內二又如行者下。明從第八心而入。三復置此事下。明從第一種子心而入。至文當知彼初種子者。第一種子心也。從此以後等者。依次齊施義。此有二義。一指上種子心。云從此二指第二心已下也。齊施者。齊謂持齊。即第一種子心。或可於六齊日施與故云。齊施。此義第一心已後。施者即從第二至第六也。文中皆漸增言中。合第七受用果。果是種之增長也。即是淨心等者。明第八心上云。又漸信解。甄別勝由。後聞佛法殊妙。必能歸依信受。故為世間最上心也。最上心者。即淨心漸萌動也。由此熏習者。總指前八心。謂由此八心熏習於第八心中。生擇歸依處及求解脫二心也。若不遇等者。示退失相。斷常空者。今第十決定心也。上云。觀空智惠不離斷常。是也。退入邪見者。墮撥無見也。上疏問答決擇前達理心云。不知因果。故為邪見。今此順理八心。稍知修因感果之理。然非是正因緣之法故。不遇善緣。退入邪見也。善緣者。謂遇佛法善知識也。

然其八心下。演密取釋本。作八正者非也。智證本。其八二字作真一字。當屬子上句讀也。是遣伏疑也。云若退入邪見。則八心種子皆當敗亡耶。還云其八心一一功德種子。重在藏識。終不敗亡也。若聞佛法

等者。上明不聞佛法。退入邪見。此下明聞

則進入正道也。是明從第十心而入佛法。此義至下當悉耳。若是未生下。亦遣伏疑也。疑云。若爾是達理心。若遇善緣。則當入正道耶。還意云。無機之人。不熏識種。故更無發起之理。譬如無種子。則無果生也。故云終不能信解也。無機人者。前所謂撥無內外因果外道達理心也。又如行者下。第二明從第八心而入佛法也。其第八心於世三寶而歸依故。若於此時。聞說真三寶。則能信受。內外雖異。三寶名等故。下云。復次行者歸依三寶。隨順如來律儀。於一日中受八齊法。由聖成所防護。故寂靜安等。以安樂故。則信賢聖所行數數修習。是名初種子。文是明從外八心入內種子心也。

復置是事下。第三明從外種子心而入內也。如文可知。勝上心者。前釋外持齊云。爾時即生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。對彼云。勝上。謂期涅槃勝上果。受八齊法故云也。抄約金受行相解者。恐不當矣。若無機之人下。重舉無機之人。顯八心功德也。聞如是八齊等者。內八齊戒。尚是在家所持之戒。故云少分安靜。上云現世安樂有大名稱。命終生天後得涅槃是也。問曰下。問意云。上明從外入內中。具八心種子者。發起入內。不具種子無機之人不

○按二言○(不)一○善緣乃至也十一字依甲乙兩本補之○(智證本)一字十一字二(今此十字)四字○(也)云云三字二疑云○(從)一○(也)一○(也)一○(抄約)一○十一字二(抄引諸文舉云。此中近事者五戒也。近住者八齊戒也。於五戒者雖許分受。八齊法全非分。仍今以勝上心受八齊法者。是示全受行相也。又解勝上心云。全受行相者。恐不可)六十七字○(人)正藏經第三十九卷五百九十六頁

能信受。既知內八心以外八心種子為因。今此世間八心最初種子心以何為因耶。答曰下。略答也。

如劫初下。具述答意也。俱舍論第十二

三云。劫初時人皆如色界。故契經說。劫初時人有色意成。肢體圓滿諸根無缺。形色端嚴。集帶光明。騰空自在。飲食喜樂。長壽久住。有如是類地味漸生。光云。地中出。其味甘美。如蜜。其味如糖。

其香鬱馥。時有人熏性耽味。嗅香起愛。取營便食。餘人隨學競取食之。爾時各初受

段食。故資段食身漸堅重。光明隱沒。黑闇便生。日月衆星從茲出現。由漸耽味地味便

隱。從斯復有地皮餅生。光云。地味漸乾成餅。競耽食之。地餅復隱。爾時復有林藤。光云。此藤成。出

現。競耽食故林藤復隱。有非耕種香稻自生。衆共取之以充所食。此食鹿故殘穢在

身。為欲獨除便生二道。光云。食林藤已。因斯遂有男女根生。由二根殊形相亦異。宿

習力故便相瞻視。因此遂生非理作意。欲貪鬼魅惑亂身心。失心猖狂行非梵行。人中欲

鬼初發此時云云。十住心論第二云。天地本起經云。劫初之時人食地肥。有一衆生頓

取五日之食。因制盜戒。以食地肥而生貪欲。因制淫戒。以淫欲故共相欺奪。因制殺

戒。以求欲故妄語諂曲。因制不妄語戒。以飲酒故昏亂行非。因制酒戒。討尋五戒

之興其來久矣。萌於天地之始形。於萬物之先。文仁義慚愧等者。抄引十住心論畢云。

慚愧內教取美云云。外典豈不言慚愧乎。論

語云。人無愧者近。乎禽獸。今此中明世間法爾有仁義慚愧等善法也。又如小劫終竟等者。又舉劫。終事例最初種子心法爾所發善心為因也。小劫終竟者。古來有

二解。一。釋師云。終竟者二十住劫竟。大三災將至之時分也。此解依智度三十八十四

論云。劫有二種。一為大劫。二為小劫。大劫者如上譬喻。上明并劫欲盡時。下明衆生自

然心樂遠離。樂遠離故除五蓋入初禪。是人離生喜樂。從是起已舉聲大唱言。諸衆生

其可惡者。是五欲第一安隱者是初禪衆生聞是唱已。一切衆生心皆自然遠離五欲

入於初禪。自然滅覺觀。入第二禪亦如是。唱。或離二禪三禪亦如是。三惡道衆生自

然得善心。命終皆生人中。若重罪者生他方地獄。如泥梨品中說。是時三千大千世界

無一衆生。在者。爾時二日出。乃至七日出。三千大千世界地盡皆燒盡。如十八空中廣說

劫生滅相。文問。此論文俱舍第十二。所明成住壞空中壞劫文全同也。俱舍云。成住壞

空各二十中劫。論十二云。如是所說成住壞空各二十中劫。成八十總。此八丁。成

大劫量。既云中劫今何云小劫。答。是大小乘之異。何必以彼難此乎。又光記十二

六丁云。又立世經說。初從壞地獄乃至壞梵輔。經十小劫衆生世間界壞。然梵王未

上生也云云。此文與俱舍少異。壞劫云。小劫。以足為一證也。二。運師云。是滅劫中小

三災時事也。少三災與畢後。其中衆生更起

善心。即脫惡道生入天二趣。故云也。此義如樓炭絕及立世星曇論云云。此師依智度有人說。上所引論次文云。復有人言。四大中

三大有所動作故。有三種劫。或時火劫起。燒三千大千世界乃至初禪四處。或時水劫

起。漂壞三千大千世界乃至二禪八處。或時風劫起。缺壞三千大千世界乃至三禪十二

住處。是名大劫。小劫亦三種。外三大發世界滅。內三毒發故衆生滅。所謂飢餓刀兵疾病

文按樓炭經第五有三小劫品。文云。刀鋸。遺失疾病。然無衆生起善心等事。文甚廣往檢矣。自心實

相等者。自心實相者本覺內熏本覺內熏為因。劫終苦患為緣。由此因緣力自然行

善事也。起信論下本六云。真如熏習義有二種。云何為二。一者自體相熏習。二者用熏

習。自體相熏習者從無始世來具無漏法。備有不思。儀業作境界之性。依此義恒常

熏習。以有熏習力故。能令衆生厭生死苦。樂求涅槃。自信己身有真如法。發心修行

云云。如最初種子等者。已上明種子發生因緣。此

中正明種子法體也。離微塵許等者。上云。彼由節食。自戒故。即覺緣務減少。令我飲

食易足。不生馳求勞苦。爾時即生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。由見此利益故。數數有修習之。即是最初微識善惡因果。

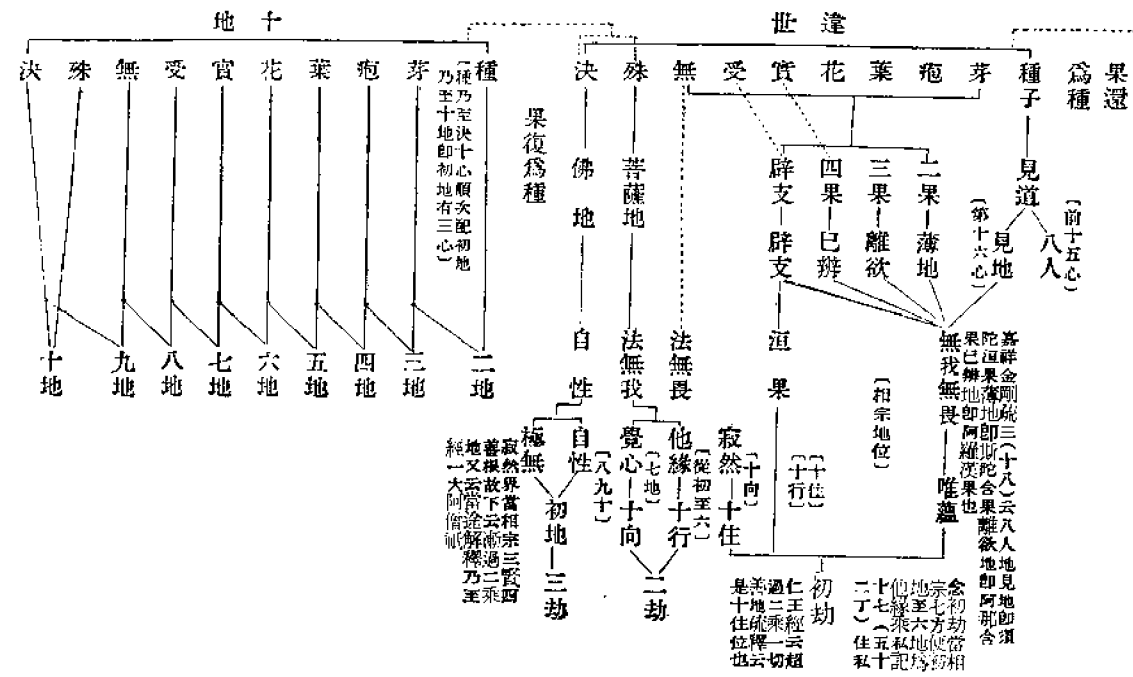
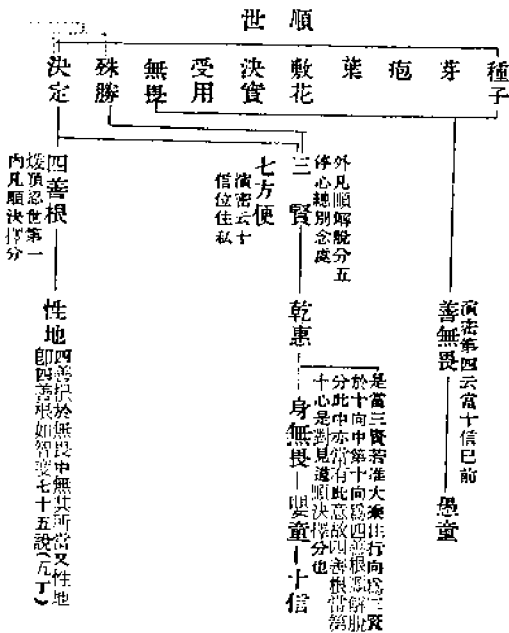
故名種子心也。此微塵許淨心者。即本有苦提心。不生不滅心體。若約堅論則三劫六

無畏淺深不同。若約橫論。則一味平等。更

①十住二住十②③乎二於④⑤終二修⑥⑦課二果⑧⑨劫一⑩⑪滅二滅⑫⑬故一⑭⑮儀二議⑯⑰自二持⑱

四為緣引決擇分見道順益彼故得順彼名此名為順決擇分又
從此即發等者已上明內教世間八心畢自下明生出世心也
即是達世八心也聲聞菩提者涅槃二十七云下智觀故得聲聞
菩提文菩提是覺義也初種子心者謂見道也下疏云若三乘初
發道意迄至拔業煩惱根本無明種子生十二因緣名達世八心文
此中約三劫故云發聲聞等下疏約三乘共故云三乘初發等
文異意同初發道意者即見道也抄云三賢四善根等順世八心
共同者不可順世八心者如上辨之是外道順理心也云何云
與彼同共乎若約六無畏辨之第一無畏為順世八心第二無
畏是三賢四善根其位不同非同共可見矣乃至三乘等者下
文云或可就見修道等諸位分之各自有八心也抄引大乘
同性經云愚按不可必依同性經三乘各各十地說今此經意
初劫與三乘共十地同故聲緣二乘及寂然界菩薩在初劫中第
二劫是權教菩薩第三劫是實教菩薩今泛指云三乘一十地明
劫三皆有十心也

順世達世相續圖第七十六云今此經達世順世八心相續增長亦有因緣云云



●說二乘●◎◎甲本乙本與書云享保八年歲次癸卯十二月初二日閣筆晏寂元文二年丁巳之歲春三月重正治乙本更曰文化十二
乙亥年譯合用錢海令撰寫之畢杜多晉松◎此下科圖中點線及括弧內字句者今依甲乙二本未書加之又念初已下二十八字及結殊
顯與三賢線甲本乙本俱無之

大日經疏私記第十五

住心品第一之餘 沙門曇寂撰

爾時金剛手等者。上來九句問中。答第三心續生問了。自下答第四問也。今金剛手重徵問。佛答之也。彼心者。演密云。即指六心也。抄出二解。今取後義。今佛答中。直云。心和謂貪心等。又疏釋中云。此答前問中諸心相句也。故知。後解為好。愚按上九句中心相問。廣通三劫六無畏。今此中間狹限六十心六十心者。與善種八心共體起故。不通三劫。故知。今問是狹上問廣者。其間是一。答在三處。六十心相二三劫段。下疏云。越世間三妄執出世間心生。乃至四分之一度於信解者。是答諸心相及心殊異也。三六無畏段云。是答前心相句。故知。上問是廣也。今六十心者。唯世間染心相也。第四五釋擇地云。毛髮謂六十心等。與善種八心其體而生。及以覺察則宜。除剪未得出世間心以來。雜起紛亂難可條緒。故名毛髮文。

五泥心。闕經釋也。而今總云六十心也。云阿貪心者。抄云。法華云。諸苦所因貪欲為本。是則一切煩惱根源故。最初列之也。今云。初舉三毒。故貪心為第一也。謂染著下釋。染法兩字。染即貪心。法即所取境。故云染著前境。前境謂現前境也。十四本作染謂。今疏恐脫。抄引唯識畢云。依此說前境者。廣可通漏無漏之法也。又此解不可。彼論緣無漏貪名善法欲。今此中不爾。經既云隨順染法。境唯有漏不通無漏。此是與善種八心共體而生。何云通無漏乎。染污淨心者。抄云。抄所云是上位淨心。今此淨心者。善種淨心。所謂微塵許淨心。此貪等與善種心。雜起故云染污淨心。下云。此等皆是未得出世心。已來與善種種雜起之心文。

若隨順下。釋隨順兩字。隨順修行是外相也。隨順者。圓覺疏一五二云。為淨覺隨順。疏釋云。清淨覺體從此顯彰。但不背之合塵。即名隨順云云。今是背淨隨順染也。此修行梵應是。意明遊履染境名為修行。非是動加精進之修行也。名有貪心者。按經無有字。然疏加之者。是對次無貪心有貪無貪相對顯異。故下云。謂與前心相違。又解有字。恐為草誤。然兩本義釋亦作有貪不可輒改也。有人依唯識第六及述記為解。並非此中意也。又云。未會經云爾故。此品疏正釋再治經。不思之至矣。准唯識論。已上兩釋。染著前境明性用。隨順修行明業用。然後廣通一切。今但就善種心寬狹可用。知論第六云。云何為貪。於有有具染著為性。能障無貪。生苦為業。凡六十心皆有性業二用。故下云。准梵本轉聲。於六十心下皆合有為性之字例可知也。以心法下。述釋隨順修行義。心法即貪心在于內。故云微細難識。所為事業即順修也。故云相彰于外。譬如下舉喻。煙狀喻順修。火性喻貪心也。故諸句下。諸句中之順修言。皆令例知也。此等下總示六十心分齊。未得出世心者。謂善種八心也。下疏云。最初解了唯蘊無我時。即名出世間心生也。度世間六十心離我。倒所生三毒根本。名越三妄執。又第四云。毛髮謂六十心。與善種八心共體而生。及以覺察則宜。除剪未得出世間心以來。雜起紛亂難可條緒。故名毛髮。又出世心者。聲聞見道無漏智現前位。是初劫及第三無畏也。未得者是善種八心。即第一無畏也。問。未得者。此六十心唯與八心共體耶。亦將通殊勝決定二心耶。二心第十乘三寶四善根位。是第二無畏也。答。第四卷既云與善種八心共體而生。可知不通後二心也。問。文既云未得出世以來。何云不通後二心耶。答。後二心當三賢四善根故。此六十心雖未得斷伏不現行。已至見道正斷之故。下疏云。了唯蘊無我時。度世間六十心。又第四五下云。諸微小者。蟲類譬無量惡覺見。俱舍二十三頌曰。煖必至涅槃。頂終不斷善。忍不隨惡趣。

第一入離生文四善根位惡見不可現行明矣故知不通後二心也。○抄舉守護心室宅心等問答云云今云此問答不得疏意也。凡六十心與真言行者善種八心其體而生故。其室宅心等是約前世學聲聞教餘習也。又出世間心者真言行人至此位時與聲聞見道斷惑大同故寄齊於彼然其意大異故。下疏云。學摩訶衍人初得出世初心與小乘見道適齊然不墮聲聞正位所以爾者由彼從初發心即知心性但為我倒所覆未得現前爾時諦觀蘊界入等悉從緣生無常變異是中何者是神耶。作如是推求即了神本不生度無量見網淨菩提心少分增明由得菩提心勢力所以不墮二乘地也。雖是斷惑等不異于彼不墮聲聞正位故云學摩訶衍人此位行人斷彼餘習豈有何難乎。又抄云六十心或唯見惑或通修惑云云今取唯見惑義矣。然第四云蟲蟻虻蠅毒螫之類喻種種現行煩惱蠅蟻喻癡虻蠅喻貪毒蟲喻瞋此類甚多。譬種種隨煩惱諸微小者譬無量惡覺見觀此輩皆有如來性尤宜將護勿絕其命根云云問善種八心既無因果撥無等義何云惡覺見乎。答演奧第五二十六會云謂依邪師邪教緣生無量惡覺見類也。或學佛法之人雖不生大邪見修行用心聖教批判多所違乖是云無量惡覺見也。文今云既云諸微小者譬惡覺見非大邪見可見矣。與善種種等者。兩本義釋無

一種字。今疏恐刺善種者善諸齊施等種謂種子。是與第四卷所云善種八心其體而生同也。今種種者謂種種難起也各有其謂故下疏云然此六十心或時行者本性過多或由行道用心發動先習或一時難起或次第而生。又第四云難起紛亂難可條緒文抄云云今云難起者與俱起言當有少異俱起者二心俱起難起者無次第而起謂行者為聲字觀時難起紛亂而生故今此中若貪瞋等一時俱起則違性相所判故知云俱起者不可矣問與善種種難起者三性各別云何善惡難起耶。答善種者此位心品總云善然智慧微劣故貪等起時障彼善心不令生也非是云與善一時俱起此善種位所起惑故云與善難起也。若行者下總示對治用心抄破演密義者當矣。今助二解云以心法微細已下總通六十心釋於中以心法至可例然也。釋隨順二字此二字通在六十心中故預於此示之故云以可例然也此等皆是下總示六十心所起相若行者下明對治用心非是唯貪心對治廣通六十心故演密解不可依矣。真偽者真謂八心偽即六十心真喻嘉苗偽譬穢草此喻本依治地義故下云平治心地時亦當一一簡去又第四卷治地支分中廣明往闕淨心勢力者謂善種八心也上疏云如最初種子離微塵許心垢時即顯如微塵許淨心勢力文此中亦明善種淨心漸漸增長也抄出二解今取

後義也。勿謂是因緣下勸發行者令信至言也。演密及抄解皆不當矣。今云勿謂平治心地除六十心是因緣事相非無為無相之道而輕忽至言不自覺察遠離貪等終使心沒六十心中不能令淨心顯現也故下疏云當於一切時留心覺察自然得順淨菩提心又第四十三云時金剛手為欲發明如來深密之旨斷除未來弟子疑惑心故頭面禮世尊足而說偈言佛法離諸相乃至不順法然道者謂我親從佛聞諸法實相遠離一切諸相法佛所住住於法位若如來出世若不出世常自寂滅不可思議非思量分別之所能及亦非因量譬喻所能表示若法相常爾則非諸佛所能造作何況有為諸相能集成乎何故天中之天大精進者今乃說此擇地造壇等有為事相及與真言大第行法今修學者辨種種香華供物口隨覺觀言說身學手印威儀心緣本尊色貌形位既是有為有相豈能正順無為無相法爾之道乎。唯願世尊開發是中深趣除世間如言妄執及疑謗之情也爾時薄伽梵以下世尊偈答初云善聽法之相者以諸法實相義甚深難見是故誡令善聽也。夫法常無性從衆緣生即是八心之相越諸戲論汝欲更於何處求覓無相無為之法耶云云第二云何無貪心下謂無善法欲名無貪心謂無惠不貪也謂與前心等者明前後達此有二種一能緣心二所緣境前心染

①心二釋②(從)一解③惑二類④原本冠註曰承和古本亦與義釋同⑤(今疏恐刺)一⑥善種乃至子十二字原本無今依甲本補之⑦今種乃至故十五字原本無今依甲本補之⑧(心)一⑨最二疏⑩

若此中不染著。前境是惡。此中即善也。乃至下釋也。初釋無貪心義。乃至者從順世八心至佛果其善非一故云也。第三釋第一無畏云。善義通於淺深。今此中意明十善業道。所應進求等者。正明無善法欲也。唯識第五二十九云。故說欲為諸法本者。說欲所起一切事業。或說善欲能發正勤。由彼助成一切善事故。論說此勤依為業。述記六十九云。經中所說。欲所起事業。由欲為彼本通三性法皆有勤。故由此文知。入法初首由善法欲能發精進由精進故助成於欲。一切善事此即說欲為諸善法本。如說信為法本。但是善因欲為法本。理應如是。對法十五。謂一切法欲為根本。乃至出離為後邊等。故對法顯揚皆說勤依為業云云。

是故不染著。染下釋隨順無染法義。但障善萌者。明其過也。但字對前善字。是貪與無貪同為障故。前貪心能損善法。故喻穢草。此中不貪無願樂心故。不生善法。其相雖異為障是同。故云但障善萌也。無染汚心者。是三善根中無貪善根。唯識所明六位心中善心所也。論第六四云。云何無貪。於有。有具無著為性。作善為業。名同者。彼此俱云無貪故。事異者彼善心所。此是妄心。故云事異。又彼作善為業是障善萌為業也。最須觀察者。意云行者誤謂無貪是善法。一切善惡不可貪求。迷無貪名而於善法亦不樂欲。終令心墮無惠不貪故。慈指示。令知彼無貪是善。此無貪是染汚法。名同事異。故云最須觀察也。唯識述記九末三云。推求是觀察義。即唯是惠文。是故下。示對治觀相也。若行者誤謂對治貪心是無貪法。於是於一切善亦不樂求。還墮無惠不貪。故為此指勸意明。若欲止貪當觀貪實相。觀貪實相則自然順淨心。云何一切不貪還起此無惠不貪乎。無惠梵云。貪。即無明也。問。何云貪實相乎。答。觀此貪本來不生性相不可得。自然隨順淨心。而與實相不相違背也。然有人於唯識及今無貪為淺深釋。其原出抄。唯識無貪是善。今是染法。疏既云名同事異。云何為淺深解乎。是亦妄誇表德之一失也。

第三云何瞋心下。經舉忿顯瞋相。瞋在內熱惱。忿發外憤動。忿即瞋之外相也。唯識第六云。云何為瞋。於苦若具憎惡為性。能障無瞋。不安惡行所依為業。又曰。瞋必令身心熱惱。起諸惡業。不善性故。又云。云何為忿。依對現前不饒益境。憤發為性能障不忿執杖為業。謂聽忿者多發暴惡身表業。故。此即瞋惠一分為體。離瞋無別忿相用。故。忿即瞋之外相故。論云。離瞋無別忿相用。故。即與此中同也。怒謂下釋也。如文可知。但於衆緣中等者。明對治也。演密云。於此衆多緣生句中。觀察之則不為障也。文是直指十緣生句。此解不當。今云。既云此衆緣。此因近辭故。直指上內外因緣云。衆緣也。謂瞋內奮發本依外違境。依內外因緣暴惡之相顯於身業。而今四生推檢內外因緣畢竟不可得。不可得故瞋無所住。無所住即阿字本不生義。若本不生豈有何障。故云自無所住則此障不生。又解衆緣者是違境界。唯識云苦若具苦及苦具非一無量故云。衆緣。今推檢之。本來不生都無自性。是云無所住。若無所住瞋何緣起。若如是觀則自然對治也。

第四慈心下。此慈亦是等者。示瞋慈相對義。對上貪無貪。云亦是也。愛見下辨慈心體也。愛見慈者。智度第二十三云。所明三種慈中衆生緣慈。仁王青龍疏第三四八云。悲有四種。一外道異生起愛見悲。文同西明疏。中十六云。大悲有三。一衆生緣。是通外道。又夫淨菩提心者。不生不滅心體。本自離於因緣。愛見所起之慈。還染汚淨心。故云。愛見心垢等也。心垢者謂愛見慈其體有漏。與淨心違。障善種心故。云心垢也。通云。非善種所生者。此愛見慈障善種心故。云非善種所生也。善種謂善種八心。有人云。佛菩薩等大慈者。不可矣。何者。此愛見慈與善種八心共體而起。能障善種心。豈是佛菩薩慈耶。通記。上慈字下。辨二箇慈字異也。上慈者經云云何慈心。即內心慈也。下慈者隨順修行慈法是依愛見取衆生相而起顯於事業。是云外相所為事業。即隨順修行義也。既覺下明對治也。妨道之失者。愛見是生死根原。道是斷生死之器。故愛見慈云妨道之失。今以大

●第二二● ●染二具● ●甲本乙本傍註口中有煩惱及器世間等三有具故 ●一切善惡二善惡一切● ●(中十六)● ●(通云) ●一●

慈治愛見慈也。轉轉者。厭嗔起愛見小慈。此慈還妨道。治之以大慈。故云轉轉也。或可爲造心垢慈。而修慈無量。能治所治同是慈心。故云轉轉也。慈無量心者。仁王青龍疏第一四三云。四無量者。慈悲喜捨。言無量者。如婆沙論八十一云。如是四種。是諸賢聖遊戲處。復次能緣無量有情爲境。生無量福。引無量果。故名無量。慈等義者。俱舍云。慈名與樂。悲名拔苦。又成實論。慈名與嗔相違善心。又顯揚云。慈無量者。於彼無苦無樂衆生。欲施樂具。乃至辨其體者。如婆沙論。慈悲二種自有兩說。有說俱以無嗔爲體。慈能對治斷物命。嗔能對治捶打之嗔。有說慈以無嗔爲體。悲以不害善根爲體。對治害故。文○抄云。問。上示無貪能治云。觀貪心實相。今又准彼可。知觀嗔實相。答云。今云。此問答無義。何者。上知貪是染爲治貪故。於善亦不貪。故示對治。云當觀貪實相。不應起無惠不貪之行。不貪非能對治故。今轉轉爲對治能治所治與上大異。何爲一准解乎。第五云何癡心下。唯識第六曰。云何爲癡。於諸理事迷暗爲性。能障無癡。一切雜染所依爲業。經云。不觀法者。觀慧爲體。不觀即不慧。不慧即癡也。法者次釋所謂前言善惡等也。不觀法者。即癡外相也。不觀前言者。前者現前。謂現前人之語言也。釋不觀義有二。一不觀前言。二所爲事業。前言在他事業在自。不能甄別自他是非。即是

癡現行相也。遇便信受者。謂無惠闇信非善心所中之信也。抄云。勝解心邪決定相者。不可依矣。次智心是勝解邪惠相。此癡與智相反。何云勝解乎。如是下。結癡心相。指上前言及所爲事業云。如是也。多諸誤失者。抄云。十煩惱中癡者。即是無明也。無明有二。一相應無明。與一切諸惑相應俱起。一切惡法皆是愚癡相故。二不共無明。不共餘惑。獨行癡心也。於事事諸法作迷亂之解等也。是故癡心廣與諸惑俱起。故云多諸誤失。云云。此解不可依。此中非必唯指相應無明云。多諸誤失也。前引唯識云。於諸事理迷暗爲性。述記六末三云。於理事者。謂獨頭無明迷理。相應無明亦迷事也。今不觀前言者。是迷理也。所爲事業者。即迷事也。理事非一。故云諸誤失。故如是言總指上二文。何限相應無明乎。○又抄云。問。何故此心無能治相乎。答。有無隨宜不定也。隨應觀之。愚按。觀愚癡實相。是對治也。智度三十五二十八云。復次愚癡實相即是智慧。若分別著。此智慧即是愚癡。如是愚癡智慧有何別異。初入佛法是癡。是慧轉後深入癡慧無異。以是故是諸衆智無有別異。不相違背。不生性空故。第六云何智心下。智即無癡。是癡所對。無癡者是世間小智。下云。世智辨聰少分離癡名。無癡也。上疏云。猶如長爪梵士觀諸法實相。不受一切法而受是見。夫真空離於分別。云何分別空耶。文是此之類也。與佛法

中無癡善根不同耳。此勝此劣等者。是與長爪受不受義同。爲如是勝劣差別見者。大達于平等實相之理。所以爲小智也。取其勝上者。上疏釋外八心中。釋殊勝心云。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力故。隨彼所說中。有求解脫智生。然以未知緣起法故。所有觀空智慧。不離斷常。是與此中意同。世間八心勝劣差別見。於內修行還爲障礙。違背實相之理故。故除遣之也。然道人下。明佛甚深法非邪外小智所知也。唯信者能入者。此信即決定諦信。上疏引智論第一云。佛法大海信爲能入者是矣。是故下明對法也。觀察世智辨聰者是八難隨一也。法宗源云。世智辨聰以大地法中邪惠爲性。文有人設淺深二解云。深者顯乘心外之智。斥爲世智云云。今云。是明善種八心共體之惑。即第一無畏。初修行時所起心相。何指一切顯教乎。已上三毒表裏相對爲六心也。第七決定心。第八疑心。決定者。疑之所對也。唯識第六云。云何爲疑。於諸諦理猶預爲性。能障不疑善品爲業。謂猶豫者。善不生故。有義此疑以慧爲體。猶豫簡擇說爲疑。故毘助未底是疑義故。未底般若義無異。故文相宗初義爲正。有義恐是性宗義。今疏中處處釋。多與有義同也。今先下釋也。爲今人易解故。逆次爲釋也。謂此下總釋疑相。謂不觀是非善惡。隨有所聞。一切生疑。不決定心即疑也。如受下別舉事以

明疑心相也。天台止觀第四之二三十九云。疑有三種。一疑自。二疑師。三疑法。一疑自者。謂我身底下。必非道器。是故疑身。二疑師者。此人身口不稱我懷。何必能有深禪好惡。師而事之。將不誤我。三疑法者。所受之法。何必中理。三疑猶豫在懷抱。禪定不發。設發永失。此是疑蓋之相也。又今自生疑者。即疑自也。餘二可知。即與天台釋同也。諸事例爾者。例如餘事也。按此四字。當接上文而讀。不可屬下矣。如人道行等者。為明對治。先舉疑過也。智度下。引論明能治也。論第十七十八云。疑蓋者。以疑覆故。於諸法中。不得定心。定心無故。於佛法中空無所得。譬如人入寶山。若無手者。無所能取。如說疑義。偈言。如人在岐道。疑惑無所趣。諸法實相中。疑亦復如是。疑故不勤求諸法之實相。是疑從疑生。惡中之弊惡。善不善法中。生死及涅槃。定實真有法。於中莫生疑。汝若生疑心。死王獄吏縛如師子搏虎。不能得解脫。在世雖有疑。當隨妙善法。譬如觀岐道。利好者應逐。又演密云。此好字上聲讀之。謂利有好弱。好者逐之。弱者棄之。又上聲者好善也。又決定心下釋第八心也。不觀是非邪正。隨聞而一切奉行。是無惡關決也。然亦下明對治也。謂以慧觀察其可奉行否。而後生決定心。謂之正決定。上是一向不決定。此一向決定。過猶不及。俱無慧關鈍相故。智論云。是疑於疑生。文是以此兩種俱以慧對治。

疏主二心合釋者為此也。○抄云。問。決定心者。不論邪正。隨言印可。有過失。而今云。聞善友等。如法教命。是則正決定心也。何為過失乎。答云。愚按。此答不為快。今引文會之。弘決四之二四十云。疑雖有過。然須思擇於自身。決不應疑。師法二疑。須曉其時。若未入三昧。來於此二法。若不疑者。或當復難。邪師邪法。故應熟疑。善思擇之。疑為解津。此之謂也。師法已正。依法修行。爾時三疑永須棄捨。又有人對上疑心。辨同異云云。今云。癡與疑。本是六根本之隨一。故其體是別。所不待言也。又決定心與疑相。反心故。與癡其體不同。自可知矣。又依智論。疑於疑生。若爾。疑之流類也。凡此六十心。與性相不同者。數多。不可必執性相而辨同異而已。

第九開心。謂如下釋也。四諦等者。舉無疑慮法也。遺教經云。時阿菟樓陀觀察衆心。而白佛言。世尊。月可令熱。日可令涼。佛說四諦。不可令異。佛說苦諦。實苦。不可令樂。乃至世尊。是諸比丘。於四諦中。決定無疑。又。不淨無常等者。略舉四念處。此等皆是不疑慮法也。於無疑法中。而生疑心。是聞心也。世間智者下。依此經宗。二乘已上。為出世間故。世間即世間三昧道。是第一無畏也。智者者。與上智心之智同。是世間小智者。於四諦等無疑慮法。生疑慮也。心懷猶豫者。正釋生疑慮解義。猶豫即疑之異稱。唯識第六云。云何為疑。於諸諦理。猶豫為性。文問。今云。開心。然釋云。疑慮。云何分別。答。開即疑也。故第十四二十五云。真言王能裂一切法界疑網。疑即暗。能斷一切疑惑。即是為作照明也。文問。若爾。與上疑心何別。答。有少異。彼隨有所聞。不擇善惡。一向生疑。今唯於無疑慮法。而生疑慮法。而生疑慮。所以為異也。問。暗即無明。亦何別。答。上疑心。三毒中隨一。故。總通理事。如上辨之。今唯迷理。故釋中舉四諦等也。迷理即見道無明也。迷事也。獨頭即見道無明也。故知。今聞心是迷理惑也。問。大乘義章十使義云。所言疑者。於境不決。猶豫曰疑。疑有二種。一者疑事。如夜觀樹。疑為是人。為非人等。二者疑理。疑理疑諸諦等。小乘法中。唯取疑理。說為疑使。大乘通取。皆須斷故。今舉株机喻。豈非迷事惑乎。答。取喻不一。准云。何以彼難此耶。

釋第七三十七釋「黑夜神真言」云。若捨暗求

明。明復成障。即此之謂也。更處中惠下。明對治也。此經宗從因至果觀。十緣生。以遺著相。十緣生句者。即阿字不生不滅不思議中道也。

第十一積聚心。是以情謂諸法歸一。情謂即妄見。與大乘舉一全收義大異矣。具如抄辨。

第十二關心。此中意。辨論是非。於理不屈。唯以欲令。他墮在失處為要。是關相也。與阿毘達磨藏增上惠學論道。文不同耳。

第十三靜心。上心對他辨論是非。此於自心懷是非心以為異也。按關靜二心。應與次無靜心同。諸法實相以為能治。關靜之心皆與實相違背。諸法實相中。佛尚不可得。何況關靜法乎。故觀實相則是非關靜之心自息滅也。

第十四無靜心。是相反前心。是非無定隨聞移轉。一種怯弱之心也。准梵本下具如抄辨。謂其下明是非俱捨相也。不壞向背者。總明無一定心也。雖先下。明捨非義。對後合理。前為非也。

異言者。謂與前所聞說異。故云異言。以達合理者。謂與前所習法相違也。或先下明捨是義如。文可知。情無下。結釋是非俱捨義也。如有下。總結無靜義也。覺知下。為明對治。先示所治體也。無記者。俱舍麟記云。無記者。記謂決定分明說義。前二品。云云。相狀非可分明記。故名無記。文謂是非相狀可分明記是

非俱捨無可以記。故云無記也。無記即無靜也。修諸法實下。明對治也。諸法實相等者。空平等智心也。謂能明知是非之相。不取是非相。是云諸法實相即以平等無靜心遣關鈍無靜心也。涅槃疏卷本十四云。無靜有三解。一云。慈心成故無靜。二云。空解明故無靜。三云。隨心覺照。與物不詳。文維摩經第三六。了什曰。無靜有二。一以三昧力將護衆生。令不起靜心。二隨順法性。無違無靜。善業常自謂深達空法。無所違靜。今不順平等。而云無靜者。則與衆生無差也。文空解明故。及深達空法者。即諸法實相之心也。不順平等。而云無靜者。即今無靜心也。故以實相為能治也。

第十五天心。大乘義章第八三十五云。若依地持。所受自然。故名為天。文謂三界諸天。依前世福力。自然有如此福德。今真言行人願求如是世間悉地。是名天心也。亦由下。約前世餘習釋。上界者。界天趣總對人間云。上界。指色界天云。上界者不可如真言下示天心過失也。遠大者。歎佛果德也。遠謂遠深。大即廣大。壓越三世。橫遍法界。故云遠大也。世間八心歸世三寶。生天為極。真言行人至此位時。不期大果。徒願求世間悉地。而無進趣心。則即是障。淨菩提心也。當自下明對治如。文可知。

第十六阿修羅心。是耽著世間快樂之心也。仁王菩薩疏云。阿修羅者。訛也。新云阿素洛。阿者云非。素洛云天。以多誑詐無天行。故名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

故。名曰非天。佛地瑜伽云。天趣攝。離心鬼趣。正法念經。見者趣攝。伽陀經云。鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。二極溺者。住於人間。深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下。二萬一千由旬。有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質。此云綺羅。蓋以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此為最大。帝釋妻翁設支父也。果報似天者。云天趣攝者。即此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。文形似天者。亦即此義也。行業住處不同等者。仁王疏云。以多誑詐無天行故。者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也。以為名也者。謂名云非天。所以行業住處與天不同也。此知下。明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地。無上果報。是為阿修羅心相也。深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法。故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是其住安樂義。謂其妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業。故名蘇羅多。云云。素洛梵有如此衆多義。深樂即著義。生死者。月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂。即果報也。快樂即安樂義也。觀察下。明對治著生死果報

①異言乃至達也二十八字原本無今依甲本補之 ②謂能乃至即二十字原本無今依甲本補之 ③丁二紙 ④(明阿一相)六字二(釋樂處生死)五字 ⑤(多)一 ⑥

故以四念處觀而對治也

第十七龍心。上著快樂爲性。是多貪無厭爲性也。仁王青龍疏云。龍神者。修建德本。廣行檀施。不依正念。念性好嘖。故受龍身。如摩尼光文。謂數下釋。思念廣大資財。可知。有此下結歸龍心也。喜令行人下。明過失也。喜令者。正明龍餘習相也。

世間悉地者。如金剛童子軌說開阿修羅。及得財法等是也。往聞。思惟少欲下。明對治也。世間悉地。有其多種。此中求財云。世間悉地。其體是多貪也。故以少欲知足爲對治也。無常等者。以四念處而對治。謂諸財物等。無常變易法。豈於此中爲常住見生貪求乎。又其體空本屬五家。於此虛物何生貪乎。又貪多財故諸苦相逼經云。諸苦所因貪欲爲本。爲如是觀則貪自止息矣。

第十八人心。他利者經作利他也。謂好下釋也。是初明思念相。此中有二。一報恩。二酬怨也。及種種下。正釋利他義。當念下明對治也。心行者心之行相。謂報恩酬怨我他彼此之行相。大遠淨菩提心淨菩提心離如是諸相畢竟不可得。今以此觀對治種種差別他緣思念也。法利者。對他利言。法利即淨菩提心也。以要言之。捨世小利住大利也。通記

第十九女心。是於人趣中。別以多欲爲女心也。千文。女云。熟悉但哩。三合引此梵言中有欲義著義等也。有人云。千那哩此云

女文理趣釋云。蘇羅多者如世間那羅那哩娛樂。文是男女交合成娛樂義也。與今云隨順欲法其義相應矣。然云。恐應非女梵言何者。千那是男聲。而加女聲成女義。故不審。何緣爲此說耶。通記。是中下明對治也。此身三十六物之所集成。實是不淨穢惡。謂之身實相。故以不淨念處爲對治也。

第二十自在心。自在下釋也。初釋自在心。所事天神者。舉自在體。彼宗計下明自在相也。修此法者下。釋謂思惟等文。此法者外道所修自在天法也。本尊即自在天也。若真言行人下。正明真言行者自在心相也。然演密解甚僻矣。抄解得其意矣。當觀下明對治也。智度第六三云。復次是幻譬喻。示衆生一切有爲法空不堅固。如說一切諸行如幻。欺誑小兒。屬因緣不自在。不久住。是故說諸菩薩知諸法如幻。文又唯識第一十四云。有一大自在。體實遍常。能生諸法。文今諸法屬因緣故。非彼所作。故云無有自在也。

第二十一商人心。是唯好多學。以此攝人。不務速行之心也。可得大利者。貫通儲聚分折二句。唯是爲得大利也。若行人下約真言行者而明。初明儲聚義。方復下明分折義。如文可知。修捷下明對治也。謂隨下。明捷疾智相也。謂法有三乘五乘差別。此經說五種三昧道。於中隨聞何法。唯求其要。要者所證之處。是云因緣

事用也。通記。豈待多聞等者。非是一向懷于多聞簡。徒好多聞。不求其要者。智論云。如寶之智從多聞生。豈捨多聞耶。此經宗五種三昧道皆是開心實相門。若忘此要。從好多聞。皆此中所攝也。

第二十二農夫心。是先廣學而後自行之心也。前心廣學攝他爲要。更無意於自行之。是爲異。是商農一對也。如學稼者下。明農夫義。皆如抄辨之。此心下約行者釋也。廣聞然後行之。理宜然矣。云何爲失耶。謂是欲廣聞然後行之。空滯廣聞。不能起行。徒有心願而無行業。云何得無上菩提。故以爲失也。以利智下。明對治也。如聞諸蘊等者。釋利智相也。謂如聞五蘊無常。當速行於出離之道。豈得廣學界入等事。畢而後行之乎。故以利智爲對治也。又如毒下學喻示。不可待廣學義也。毒箭喻出北本涅槃第十五。跋三農月者。三農月。謂春夏秋是農時也。今釋農夫心故舉此喻。意明。跋三農時過。至冬時暇月而後拔之也。是與涅槃觀表箭本處及射者義同也。左傳桓公六年曰。三時不害。而民和年豐也。杜註曰。三時春夏秋。孔穎達疏云。春夏秋三時。農之要節。爲政不害於民。得便盡力耕耘。自事生產故。百姓和而年歲豐也。

●講數乃至龍心也二十一字原本無今依甲本補之 ●喜令乃至也十字原本無今依甲本補之 ●五四● ●〔通記〕● ●〔慈〕一 ●● ●是商乃至也六字原本無今依甲本補之

文第四三丁明擇地中云橫流者謂於三乘中其心猶豫不知定趣何道阿闍梨亦當以法勸喻言此諸方便皆是佛教但隨法最欣樂處一向學之所到會同不應疑慮若是邪正難信則當斷其迷津示其正路以能兼信故即是先世曾經法水盪滌其心亦名河津也此心性下釋二邊義如河下舉喻顯二邊義以結歸河心名也此中下明對治專心一境者有人云是定行相云此解不可非是住定云一心一境性義是與第四卷所云一向學之義同也又遣教經云縱此心者喪人善事制之一處無事不辦亦是也

第二十四破池心抄云今云龍心經云思念廣大資財疏釋隨亦爾應是未得義此中經云渴無厭足當通已得未得其義各別也亦解龍心唯約資財此云名利眷屬乃至所學法是於一切事無厭足心是為異耳追記是中下明對治也是皆多貪流類故以少欲知足為對治也

第二十五菩薩心是覆藏善惡事為性最偏僻性大遠善人相也好尚者大學云尚亦有利哉宋注云尚庶幾也共住同事等者以內教觀之違六和法所以為失也緣起法門者四諦十二緣乃至善惡報應等云緣起是緣起俗諦法門顯了易知也善人等者善人無所覆藏若有其過則發露懺悔孔子曰丘也幸苟有過人必知之是君子之意也

第二十六守護心是執一邊以為實防他難之心也如世人下舉喻釋守護義也己身財物等者喻六根故合法中云守護身心也此心下合法也身心者總舉六根故次出藏六喻身謂眼耳鼻舌身心即意根也是護身三口四意三十善業唯是為實故下云學聲聞者多生此心職此之由矣乃至下又舉喻也演密云謂此心守護身心六根等如龜藏護四足頭尾六事不令他損故涅槃經云龜有頭尾四足名為六處若侵當則藏入殼中衆生六根馳流外境塵賊來侵自守根門如龜藏六也文不令外境所傷者此六字當接藏六下而讀是合喻中不令為他所傷也正是明守護義也謂唯此行下釋經謂唯此心已下文也學聲聞法者只是凡夫學聲聞法者也有

人約學無學又約愚法不愚法者甚鑿矣以兼下明對治也兼他人者是大悲心以對治自利自護之心也又有人下總約自保所解釋非當學聲聞者是通一切人也文意可知第二十七憚心是一切為自不惠他之心也凡菩薩者諸有所作皆為度衆生反此義故為失也以念下明對治如文可知第二十八狸心十四本所引經云貓狸心此心行相有其二種一聞種種法要速進行二不念恩德也正字通云貓音苗捕鼠獸狸音離野貓狸有數種也大小似狐毛雜黃黑有斑如貓圓頭大尾者為貓狸

善竊雞鴨如貓下釋也。不務者。務已遇切。說文務趣也。徐曰。趣赴此事也。法華藥品云。不務速說文。度內者抄出二義。今取入聲義。猶如言分內也。有人引後漢陳蕃傳。非此中義也。此人下。約行者心相釋。種種法者。合伺捕禽鳥。要但作心下。合屏息等。冀待良緣下。合望至度內當勇健等。合然後取之。又如貓狸下。是經外一義。恐是三藏口授。今見世貓狸便有此義。按知恩人能務為自利他行。令法不滅。是為傳法器。故囑累品擇弟子相中。云思念恩德。疏釋云。乃至從師聞二句之義。乃至成佛猶不忘報之。常知恩報恩也。又華嚴大疏十四二十九云。得入小思常懷大報。不知恩者。多遭橫死。故經云。假使頂戴經廣劫身為床座。遍三十。若不傳法利衆生。畢竟無能報恩者。故唯自利。利人如說修行為報佛恩耳。若人下合法也。以下不明對治也。是初明對治經徐進心也。常念下次義對治如文可知第二十九狗心。是薄福下。劣少分喜足為性也。抄云。前少欲知足以為能治。今是為所治者。恐不可。此中與少欲知足文同意異。讀者自知。若稍下反顯也。取法華譬喻意釋。經云。是時諸子各乘大車。得未曾有。非本所望。此心聲聞舊習故。與法華意同也。此心下。緣行者釋。少分善法者。非必聲聞法。總世間善法也。勝事者。無上菩提。第二十二十四云。求勝上事。即是發菩提心。以

○(若爾)十共○ ○各別二不成○ ○失二共○ ○(第)十二○ ○大正藏經第三十九卷五百九十八頁 ○(十四心)十字一○ ○者二要等○ ○(要)一○ ○(此中意)十一字二(所謂少欲知足無貪為體今是薄福喜足其義大異)二十一字○ ○緣二約○ ○

增上下。以發菩提心爲對治也。文殊莊嚴經上五丁云。云何增上意樂。善男子。增上意樂者。若發菩提心。已不應起。少不善法行。云何少不善法行。謂不行貪愛。不行瞋恚。不行愚癡。云云。瑜伽四十七云。當知。此中淨信爲先。擇法爲先。於諸佛法。所有勝解。即可決定。是名菩薩增上意樂。如是菩薩增上意樂。當知略說有十五種。何等十五。一。最上意樂。乃至十五俱生。意樂。○謂諸菩薩於佛法。最上真寶。起勝意樂。又云。謂諸菩薩最上意樂。能於三寶修一切最上供養。普於一切菩提資糧爲最第一。廣說云云。心如大海者。喻廣大心也。第九七右釋。秘密四重中云。第一戒不應捨正法者。爲一切如來正教。皆當攝受。修行受持。讀誦如大海吞納百川。無厭足心。文

第三十迦樓羅心。是待助伴。以爲事業。自力。怯弱之心也。多得明黨等者。抄云。明黨者。善友。輔翼者。文具等助緣。文此解不當。今云明黨即輔翼。謂善友爲輔翼也。問。得善友諸經論中皆所嘆稱。何爲失乎。答。智度七十六云。復次菩薩欲深心得無上道。深心名。一心重心深愛佛道。出於一切世間所樂。當親近善知識。所以者何。有二因緣。故得無上道。一者內。二者外。內名正憶念。思惟等量諸法。外名諸善知識。佛餘處種種說善知識相。云云。謂內有獨立志。外得善知識如載角虎。速成無上道。故佛說善友爲得道全因緣也。此中不爾。自無獨立

志。徒求輔翼。是劣弱心故。以爲失也。又因下。又出一義。見人行善而發心。雖是善心。不能自進。徒待于他。故爲失也。當念下明對治也。勇健菩提心。即迦樓羅義。對今經義。是和反義也。第三十七云。勇健是雄猛。無怯弱義。廣釋往見。又云。復次行者。照見心明道時。即於無盡大願得堅固力。乃至毘盧遮那金翅鳥王。俯視法界大海。如視明鏡。翫止觀翅搏天人龍。乃是勇健菩提心也。金翅鳥亦有勇健義故。以此爲對治。此梵具怯弱及勇健兩義。是和反義也。如獅子王者。第一云。言師子者。即是勇健菩提心。從初發心以來。得大精進。無有怯弱。猶如獅子隨所執縛。必獲無遺。又獅子是獨步無畏義。故對治依賴朋黨怯弱心也。第三十一鼠心。是心斷壞爲性。謂於繫屬爲離間語。及沮敗他成事之心也。如鼠下。初明鼠作業。亦不作念下。明是俱生業也。此心下。繫屬者。釋經繫縛。謂於他親族眷屬等好爲離間語也。及與成事等者。謂沮敗他人善好成事也。問。隙即離間語。問。隙及沮敗係上繫屬及成事兩義也。此中不。明對治應是與前同。菩提心者。要悲爲前。云何好爲問隙而沮敗乎。故念菩提心是對治也。

第三十二歌詠心。是好自從他聞。即亦爲他說之心也。梵本缺文者。有標無釋也。阿遮梨下。舉三藏口授也。自聞亦爲他說。是傳法義也。又歌詠。即有傳法義。心要釋歌苦

薩云。獲得六十四梵音。住說法無礙。其音清雅。令衆樂。蕭瑟。簫。篳篥。而能供養。此即音聲爲佛事也。問。傳法是善法。云何爲失。答。今行人唯好傳法音。不欲自證。於修行進趣之門。以爲障礙也。如世人下學。喻也。度曲者。前漢書第九。元帝記贊曰。善度曲。注師占口。度大各切。自隱度作新曲。多是聲聞宿習者。抄解云。演密云。此二種解。皆有其理。於中抄解於文爲親。今取抄解。然指心解爲轉教付財義。恐不可。是行人宿世聲聞餘習。非直指解聞人。恐是六十心與。順世八心共體而生。云何爲轉教付財義乎。亦障淨心者。明過失也。謂未得淨菩提心。已來諸有所作。皆屬心外有相。自執此爲實。則無由證淨菩提心。淨菩提心者。心自證心。不由他得。故爲失也。當念下。明對治也。內證自然惠者。初地淨菩提心義也。上疏一末十八丁云。今真言行人。於初發心時。直觀自心。實相了。知本不生。故。即時人法戲論淨若虛空。成自然覺。不由他悟。當知。此觀復名頓悟法門也。又第九釋。聲慶第九讚云。乃至逮見心明道時。即是初發心中便成正覺。以除蓋障。三昧。普現曼荼羅身故。云云。現曼荼羅身。即普現色身也。

第三十三舞心。抄云。是願求神通奇特事業。求世間少術心也。前歌詠爲要。此心舞戲爲要。即是舉世間歌詠舞戲。以喻出世說法神變也。意云。未得自證深惠。以世間少術而爲志願。是爲過失也。能治所治大

綱准前歌心可知之 如世人下釋舞義
第一云梵云微吃哩泥多是踴躍義遊戲義
神變義乃至如人掉動鼓舞能以善巧三業普
悅衆心故此騰躍即名遊戲如是遊戲即
是菩薩自在神通神變亦爾下釋心相未曾
有梵云(音)即神變相也具如上辨前人
者謂現前人也瑜伽軌云次說三摩波多
法○若遙加持人或抄名或著前人衣標
心加持多是五通下明過失也是於過
去學五通仙人道之餘習也當念下明對
治也經云菩薩住此初法明道不久勤苦便
得除一切蓋障三昧若得此者則與諸佛
菩薩同等住當發五神通云云亦如前引
第九疏若至此者證心性故色心一體動
靜不二是以雖復洪波震蕩作種種普現色
身亦不壞澄清之性故云心無散動不起
滅定者維摩弟子品云不起滅定而現諸
威儀是名宴坐什曰謂雖入滅定而能現
無量變化以應衆生文以滅盡定此除障
三昧也指心云除蓋障三昧云滅定除滅
五蓋障故云此解不可與維摩義同顯
法身地菩薩難思之相也
第三十四擊鼓心是好講經說法無礙辯論
之心也抄對前歌詠心辨異云云此解不當
今云前聞他爲本故云聲聞餘習是爲他
說爲要也又解上云世人度曲乃至種種
美妙音等合法中云文句莊嚴等是似馬
鳴大士奏頌吒和羅曲恐是彼類此中云無
礙辨才等故只是常途說法是爲異也無

礙辨者演密所釋本作無礙辨者不可也
當念下明對也治語言陀羅尼者除蓋障
三昧所得也上疏云今此真言門修行諸菩
薩以見法明道故即生獲除一切蓋障三
昧得此三昧故即能與諸佛菩薩同住發
五神通以五神通故獲一切衆生語言陀
羅尼故獲此陀羅尼故能知一切衆生心
行而作佛事云云天鼓妙音者謂不空成
就尊三昧也第二十卷云即普爲一切衆生
演之種種方便成所作智猶如天鼓之音
無思而成事業故得名也智度第十初云
復次佛實不動常入禪定先世福德因緣故
身遍出聲應物如響如天鼓樂自然發聲
文又第二十疏云又如與修羅戰時天鼓出
聲安慰天衆令發勇健之想今修羅怖畏
退散而實此鼓無形無住處但以諸天功
德衆緣所成皆不可思議況法身耶妨大
事因緣者與歌詠下能障淨心同淨菩提
心云大事因緣也具如上除蓋障菩薩下
辨之
第三十五室宅心是自調自度心也故下云
是聲聞習也如人造立下釋也如文可知
當念下明對治也救護一切等者即平
等大慈悲也法華云法師品如來室者一切衆
生中大慈悲心是文今以大慈悲室對治自
調室宅也
三十六師子心是勇健無怯弱本性嬌慢唯
欲自勝他之心也釋中如文可知欲令
者令是助字此疏中往往在焉且如勿令

自退但令妙解其術等是也若自下明
對治也釋迦師子者是化他義無緣大悲
故云遍勝遍勝者令一切衆生等至勝上
果義也是以平等大悲大勇健心對治小勇
健遍執之心也第四十一驚發地神偈云釋
師子救世疏釋云如世尊昔在菩提漫荼羅
降伏天魔軍衆時汝於大會中現作證明
由是世尊號爲釋迦師子能獨步無畏救護
世間文又第十八二十八云釋迦牟尼者即是
此不空見之身普入世間而作佛事故此
所示即是牟尼身也文釋迦師子者即自在
度人無空過義故云不空見之身也
第三十七鵝鶩心是於暗夜得猛利心凡
祕密教相應爲要於時有晝夜二時三時等
之異今云暗夜思念背明向暗達相應義
又捨明取暗是遍執之心以爲失也惠
琳此經音云鵝鶩上音休下音留案鵝鶩者
即鸞侯夜飛怪鳥也亦名訓侯或名訓狐
以所鳴之聲爲名也多居土窟穴晝伏夜
出捕鼠及鵝鶩小鳥等爲食毛羽蒼斑大
如鷹眼圓睛赤翳爪似鷹與角鴞荒鷄土
梟等同類而稍大也若覺下明對治也是
以晝夜等念爲對治也又解鵝鶩是一遍
開心今淨菩提心平等大惠明更無盡彼之
別以此爲對治也
三十八鳥心是於達順境界一切懷疑懼
心也附近惠養者謂慈愛心養育也是明
順境或時同求等者是明達境謂伺其便
而欲殺之抄約鳥解於是達順俱生恐怖故

云俱生猜畏之心也。此心下。約行者釋。善友是順陷誤是違。如文可知。乃至等者。上舉達順二境釋經一切處。此下略舉持戒修善等。是約二乘故。云於生死等也。明對治中。安定無畏者。安謂安心。定謂決定。反經驚字。無畏即反經怖字。是即勇健菩提心也。第三十七云勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義。所以須此心者。以真言行若未見真諦以來。當有達順境界。或現種種可畏形色。或作異聲。乃至震動大地。或有大力毘那野迦現作。留難爾時安心不動無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心。有大義利故。自然出生入死。無怖畏想。彼彼魔事不能留難也。

第三十九羅刹心。羅刹此云暴惡。亦云破壞。是破壞一切善事之心也。演密云。羅刹此云破壞。謂此心好破壞一切功德。故名羅刹心。頗見今時寡聞之人。隨聞一事便撥餘非。或順自慳心。如是等輩世多有之。加入下。略釋經善不善義。佛說下明善相也。而彼下明不善相也。橫損無量等者。謂以暴惡心攝邪僻言。破壞他大善事。故經云發起不善也。抄問答決擇云。今忘大利舉己小利。以構邪曲言。所以為不善也。不可必依律文為會釋矣。恐第四卷擇地中義。別有標相。豈以此為難乎。是中下明對治也。是觀大利不拘小節。如文可知。十本作是中以但今疏倒置。

第四十刺心。是於善惡一切事生追悔心也。惡作者。俱舍第四八云。惡作者何。惡所作體名為惡作應知。此中緣惡作法說名惡作。謂緣惡作心。心追悔性。如緣空解脫門說名為空。緣不淨無貪說為不淨。文光記云。惡所作之體為惡作。惡作是所緣境。體即云。正是追悔境。又解。體之言事惡所作事名為惡作。此即正解惡作。應知此中緣惡作法心追悔性說名惡作。此即從所緣立名。如空解脫門正是定說名空者。從所緣立名。亦如不淨觀。以無貪為體。說為不淨。從所緣立名。唯識述記云。惡作之體以何為性。惡者嫌也。即嫌惡所作業。諸所作業起心嫌惡已。而追悔之。方是悔性。若所作是惡。名為惡作。即悔體唯善。唯悔惡事。故若嫌惡。所惡所作。體寧非悔言是悔因。若先惡所作。方生於悔。惡作非悔。其體何也。此義應思。解云。惡作者嫌惡已所作事業也。謂緣已所作體。而嫌惡故。云惡作。惡作是所緣境也。體即追悔境。緣惡所作體。故云從所緣境立名也。又惡作是因。追悔即果。又惡作是所依。追悔即能依也。猶如下釋也。棘叢喻惡作。惡作有善惡二事。故云於一切處。多所損妨者。明惡作過也。令近者不安者。喻追悔也。若行善事下。明善惡作也。大施等者。出惡作體。是經云。一切處中善一分也。若作惡事下。即惡一分。經總云一切處也。既作下明追悔。如文可知。此中悔唯惡也。如引述記。又述記云。然

說惡作通三性者。從果為言。悔通三性。故文又云。又解惡作善者是愧。以拒惡故。不善者無慚。不顧賢善故。無記者是惠。威儀工巧惠所攝故。若作惡事下。明惡惡作也。此中悔唯善也。懷慚懼者。反無慚也。依唯識論。慚愧即善十一中之隨一。崇重善輕拒惡為性。具如彼第五卷。是故下。總結上二義。動慮不安即如次掉舉追悔也。此中下。明對治。是初對治惡惡作也。謂若作惡事。速務懺除。懺除已不懷慚懼也。智度第十七云。悔者如犯大罪入常懷畏怖。悔箭入心。堅不可拔。如渴說不應作而作。應作而不作。悔猶火所燒。後世墮惡道。若人罪能悔。已悔則放捨。如是心安樂。不應常念著。勿生掉悔者。上云動慮。即掉舉。不安即追悔。依智度第十七掉悔合為一。即五蓋隨一也。唯識論掉舉是隨煩惱。二十種中大隨煩惱。追悔即不定有。四中隨一也。論第六十二云。云何掉舉。念心於境不寂靜為性。能障行捨奢摩他。為業。今此中懷惡作故。心散動不安云掉悔也。所為善事下。明善惡作對治也。謂生慶幸心不為追悔也。

第四十一窻心。是期入修羅窟等世間悉地。心也。諸軌明成就法中皆有此事。是世間悉地也。金剛童子軌上三云。至於阿修羅窟。結印契論真言。其阿修羅關鍵自然而破。窻門即開。阿修羅王引入空中。食天甘露。壽命一劫。又阿嚧力經十九云。又張像於阿修

也。惡作者。俱舍第四八云。惡作者何。惡所作體名為惡作應知。此中緣惡作法說名惡作。謂緣惡作心。心追悔性。如緣空解脫門說名為空。緣不淨無貪說為不淨。文光記云。惡所作之體為惡作。惡作是所緣境。體即云。正是追悔境。又解。體之言事惡所作事名為惡作。此即正解惡作。應知此中緣惡作法心追悔性說名惡作。此即從所緣立名。如空解脫門正是定說名空者。從所緣立名。亦如不淨觀。以無貪為體。說為不淨。從所緣立名。唯識述記云。惡作之體以何為性。惡者嫌也。即嫌惡所作業。諸所作業起心嫌惡已。而追悔之。方是悔性。若所作是惡。名為惡作。即悔體唯善。唯悔惡事。故若嫌惡。所惡所作。體寧非悔言是悔因。若先惡所作。方生於悔。惡作非悔。其體何也。此義應思。解云。惡作者嫌惡已所作事業也。謂緣已所作體。而嫌惡故。云惡作。惡作是所緣境也。體即追悔境。緣惡所作體。故云從所緣境立名也。又惡作是因。追悔即果。又惡作是所依。追悔即能依也。猶如下釋也。棘叢喻惡作。惡作有善惡二事。故云於一切處。多所損妨者。明惡作過也。令近者不安者。喻追悔也。若行善事下。明善惡作也。大施等者。出惡作體。是經云。一切處中善一分也。若作惡事下。即惡一分。經總云一切處也。既作下明追悔。如文可知。此中悔唯惡也。如引述記。又述記云。然

說惡作通三性者。從果為言。悔通三性。故文又云。又解惡作善者是愧。以拒惡故。不善者無慚。不顧賢善故。無記者是惠。威儀工巧惠所攝故。若作惡事下。明惡惡作也。此中悔唯善也。懷慚懼者。反無慚也。依唯識論。慚愧即善十一中之隨一。崇重善輕拒惡為性。具如彼第五卷。是故下。總結上二義。動慮不安即如次掉舉追悔也。此中下。明對治。是初對治惡惡作也。謂若作惡事。速務懺除。懺除已不懷慚懼也。智度第十七云。悔者如犯大罪入常懷畏怖。悔箭入心。堅不可拔。如渴說不應作而作。應作而不作。悔猶火所燒。後世墮惡道。若人罪能悔。已悔則放捨。如是心安樂。不應常念著。勿生掉悔者。上云動慮。即掉舉。不安即追悔。依智度第十七掉悔合為一。即五蓋隨一也。唯識論掉舉是隨煩惱。二十種中大隨煩惱。追悔即不定有。四中隨一也。論第六十二云。云何掉舉。念心於境不寂靜為性。能障行捨奢摩他。為業。今此中懷惡作故。心散動不安云掉悔也。所為善事下。明善惡作對治也。謂生慶幸心不為追悔也。

第四十一窻心。是期入修羅窟等世間悉地。心也。諸軌明成就法中皆有此事。是世間悉地也。金剛童子軌上三云。至於阿修羅窟。結印契論真言。其阿修羅關鍵自然而破。窻門即開。阿修羅王引入空中。食天甘露。壽命一劫。又阿嚧力經十九云。又張像於阿修

也。惡作者。俱舍第四八云。惡作者何。惡所作體名為惡作應知。此中緣惡作法說名惡作。謂緣惡作心。心追悔性。如緣空解脫門說名為空。緣不淨無貪說為不淨。文光記云。惡所作之體為惡作。惡作是所緣境。體即云。正是追悔境。又解。體之言事惡所作事名為惡作。此即正解惡作。應知此中緣惡作法心追悔性說名惡作。此即從所緣立名。如空解脫門正是定說名空者。從所緣立名。亦如不淨觀。以無貪為體。說為不淨。從所緣立名。唯識述記云。惡作之體以何為性。惡者嫌也。即嫌惡所作業。諸所作業起心嫌惡已。而追悔之。方是悔性。若所作是惡。名為惡作。即悔體唯善。唯悔惡事。故若嫌惡。所惡所作。體寧非悔言是悔因。若先惡所作。方生於悔。惡作非悔。其體何也。此義應思。解云。惡作者嫌惡已所作事業也。謂緣已所作體。而嫌惡故。云惡作。惡作是所緣境也。體即追悔境。緣惡所作體。故云從所緣境立名也。又惡作是因。追悔即果。又惡作是所依。追悔即能依也。猶如下釋也。棘叢喻惡作。惡作有善惡二事。故云於一切處。多所損妨者。明惡作過也。令近者不安者。喻追悔也。若行善事下。明善惡作也。大施等者。出惡作體。是經云。一切處中善一分也。若作惡事下。即惡一分。經總云一切處也。既作下明追悔。如文可知。此中悔唯惡也。如引述記。又述記云。然

六二

第四十六顯色心。是於三性境隨事而遷。無一定心。經云。類彼為性者。彼即顯色。謂本性自心隨事而遷。以喻素絲染為青黃等。故云。類彼也。青黃赤白等者。白是同文故來。然有人問答云云甚整。此人心下。明隨三性而遷也。行人下。明對治也。自覺知者。謂能證心。是心不也。自證之法。謂所證心。是心不也。心自證心。故云。不由他悟。意明心自證心故。不隨事而遷也。有人設問答云云。今云。阿闍梨加持唯是外緣。內心為因。加持為緣。心自證心。是云。不由他悟。故第七云。如來祕寶藏皆是法然。所謂不可授人。若授他時。還就衆生心室中。開出之耳。即此之謂也。

第四十七板心。是於如來法寶自為分限。狹劣之心。近不遷善遠達。祕密戒不遷捨又大達。法門無邊。誓願學廣大心。故為過失也。乃至習行者。等取世間一切善法及五戒等也。對治中發廣大心者。即發菩提心也。上疏釋摩訶薩埵云。復次世人心能為大事。不退不轉。大勇心故。多衆生中起大慈悲。成立大乘能行大道。得最大處故。

第四十八迷心。是顛倒迷亂心也。所執異者。內心所執。所思異者。外相作業也。問作業何云思也。答表無表章云。第二出體者。假身表業。以色處中表色為性。假語表業。以聲為體。成業論瑜伽等說有三種思。一審慮思。將發身語先審慮故。二決定思。記決定心將欲作故。三動發勝思。正發身語動作

於身語二表業唯取現行第三動發善不善思以為自體。意表以前二思為體。故唯識云。能動身語說名身業。能發語思說名語業。審決二思意相應故。作動意故說名意業。今所思者。即動發勝思。是所作業之體故。所思即外相作業也。如人迷故等者。總釋迷心義。意欲向東者。釋所執異義。是尚在內心也。而更向西者。釋所思異義。正發身業。向行西故。意明。欲向東而更向西。是與所執所思相違。故云異也。即是迷亂心相也。又解。異者差別義。梵音^①云。異惠亦云種種惠。謂所執所思種種差別故。不能專念。不能惠念故。欲向東更向西也。又^②云。無惠即無明也。此人下。正明行者心相。此中約四念處。即無明也。由心下明迷心所以也。謂心散亂故生迷心也。當念下明對治也。即以定惠二法而對治也。專一其心者。是定對治散亂也。審諦安詳惠。對治迷倒也。無倒觀察者。定惠等具。是云無倒無倒觀察故。欲學不淨觀則成就就不淨觀也。

第四十九毒藥心。十四本作服毒藥心。是開鈍瞋味。住運入無因無果心也。無因無果喻入中毒藥。無生分也。非是起撥無因果猛利邪見。只不能生善惡心故。亦無解因果故。自然入無因無果中。對外道猛利見。故下云。任運也。毒謂下。釋毒義。第十一云。毒有二種。一物之毒。二有情毒。謂龍蛇等毒也。云云。如人下。釋無生分義。也不

生善心等者。合無生分義。乃至下明無記心。總不能生三種心。是開鈍心也。故云。任運入無因果中也。行人下明對治也。大悲衆善者。謂六度等一切衆善。皆大悲門所攝故云也。離斷滅空者。是無因無果無生分義也。抄云。上云無因無果。是邪見也。今何斷見云乎。答撥無因果故。自然墮斷滅。二見並起何為奇乎。文愚按。因果撥無總云斷滅。撥無即斷滅義。非是斷見。斷見大心明之也。甘露妙藥者。對毒藥。上所云大悲衆善即甘露法味也。智度十八云。復次是見名為邪見。其空見名為正見。行邪道入今世名為弊惡人。後世當入地獄。行真空智惠人。今世致譽。後世得作佛。譬如水火之異。如甘露毒藥云云。又甘露梵云^③。又^④字。西方是甘露義。即無量壽如來方便智。方便智即大悲衆善也。

第五十羅索心。是邊見中之斷見也。惠琳音云。羅索上謂消亮反。聲類聚取也。考聲云。胃以繩捕也。亦作網。文字曲說亦作此。謂古今正字。從岡昌聲。昌音烏玄反。下尋洛反。斷見我縛者。三論玄云。問云何各為有因無果。答斷見之流。唯有現在。更無後世。類如草木盡有一期。我縛者。唯識第六云。二邊見。謂即於彼之見。隨執斷常。障處中行出離為業。述記六末十二云。謂由於前我見執我。已隨此我見後執為斷常。謂緣前所緣為境。障非斷常。說有因果處中行道。及出離滅諦。今云。隨我見後所起斷見故。云

①即無明也。二如文可知。②按原本寫誤。③十四……心。八字一。④等二衆。⑤

斷見我縛也。○抄設問答辨與前心相違云云。今云。前心是邪見。故云撥無因果。此心斷見兩文分明。何生異解。不能自出者。即障出離。出離即佛家之樞極。故云最重障也。拘鉤也。對治中緣起正惠力者。謂阿字本不生。不思議緣起。緣起即正惠力。喻正惠也。第七四云。略言之阿字自在。三義。謂本不生義。空義。有義。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名爲有。又阿者是無生義。若法撥因緣成。則自無有性。是故爲空。又不生者。即是一實境界。一實境界即是中道。故龍樹云。因緣生法。亦空亦假亦中。又第十四云。此中常明。即是大惠目也。此日即是菩提之心。阿字之體無生無作無有。變易。非由造成。如是常住實相之惠。故名常明也。又上疏云。又由住斯戒故。實智增明。遠見不思議中道甚深緣起。制止八顛。遠離二邊。文刀者。梵云阿庚歇。阿字爲第三十三釋。大惠刀云。刀喻利智。以能令除斷爲義。謂除惡見山峯也。又云。此刀印即是諸佛大智能斷。絕諸見故。以刀截煩惱根。即得無垢法眼也。又今除斷見故云云。第五十一戒心。是常好安坐。所拘定心之心也。經音琳云。戒心。紐械也。愚執不移。猶如紐械拘繫。文維摩舍利弗章云。我曾於林中宴坐樹下。時維摩詰來謂我言。唯舍利弗。不必是坐爲宴坐也。又謂坐爲宴坐。住立寂然。即是爲紐械所繫也。常好端坐等者。抄云。是樂修禪定寂然住止心也。雖似佛法

正行。以偏增爲過失。文住立者。非立坐之立。止住不移云。立也。論語泰伯云。子曰。興於詩。立於禮。朱注云。卓然自立而不爲事物之所搖奪者。必於此而得之。文有人云。常坐常立。可笑。靜亂無間者。對治遍增定心。維摩舍利弗章云。不起滅定而現諸威儀。是爲宴坐。什曰。謂雖入滅定。而能現諸威儀。是爲宴坐。現無常反化。以應衆生。不捨道法。而現凡夫事。是爲宴坐。豈曰。小乘猶生。死終日。道法也。淨名之居家。即其非也。第五十二雲心。是憂喜所惱之心也。雲即雲雨也。如西方夏三月者。是一年四節義也。金光明經第九除病品云。三月是春時。三月名爲夏。三月名爲秋分。三月謂冬時。此據一年三三而別說。二二爲一節。成歲六時。初二三是花時。三四名熱際。五六名雨際。七八謂秋時。九十是寒時。後二名冰雪。若依俱舍。一年爲三際。與此中不同也。滯淫者。續字彙云。晉書云。底著滯淫。又王粲七哀詩。何爲久滯淫。文注注留也。文是非今意也。今云。滯淫也。留也。淫與露同。霑久雨也。昏墊者。韻會整都念切下也。尙書下民昏墊。墊溺也。書註昏墊。憂樂思慮等者。於雨時起種種憂樂等心。喻之世間憂樂偏執心。是云降雨時思念也。行捨心者。或憂或樂皆是偏執故。以捨心爲對治也。隨順法喜者。法華義疏第九云。法喜禪悅食者。則定惠能資養法身。故名食也。又外從佛聞法歡喜爲法喜。內如說修行爲禪悅。又聖說法名。法喜。聖默然名。禪悅。文第十一云。或令

見法住安樂行。發歡喜心也。初地也。第五十三田心。是依愛著修事自身之心也。修事者。修謂修理。事謂事營。韻會云。動作云爲曰事。又增韻云。營也。治也。抄云。事。任也。有人云。承事。皆不得意也。香華者。香謂香油塗身。華即花鬘莊身也。灌塗者。謂灌沐香湯云。灌。塗即塗身。奉養者。述釋滋味。義字彙云。又去聲。馮真切。奉緣奉者。養也。予之緣以養之也。明對治中如文可知。第五十四鹽心。是思念上更生思念。無窮盡之心也。安心諦理者。無分別心云。安心諦理。第十五二十四云。夫見住者。即是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無生空本性淨故。當知諸法皆空。今謂離分別而住諦理。俱是爲實見。此理者是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成。正覺云云。此諦理者。是古佛所見道。古佛所見道者。即初法明道。自心實相。阿字本不生義。即是即實智無分別心故。對治思念分別也。理務使穿徹者。謂真諦智穿徹分別思念。至實相際云。穿徹也。第十釋金剛針云。針是利智之義。以此如金剛銳利之智。貫達之。法無不穿。惠達法性。意是金剛針義也。所謂穿徹無明。至實相際。又又心性下。亦舉一種對治也。心性者。本有菩提心。是無相故。非思念所及也。心數者。思念即心數也。起信論云。心真如者。即是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念。則無一

①略二思②③④絕二斷見⑤⑥(根)一草⑦⑧成二威⑨⑩原本冠註曰西方。定年時。今出三說。一。一年四節義。二。六時。三。三際也。注私。⑪總二又⑫⑬第十乃至也十七字甲乙兩本翻註。⑭任二仕⑮⑯無分乃至理九字依甲乙兩本補之。⑰(是即實智)四字二(今幾未至見道。住)七字⑱

切境界之相。是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相。畢竟平等無有變異。不可破壞。唯是一心。故名真如。文上疏

云。云。又如虛空遠離戲論分別。故無知解相。無開曉相。諸佛自證三菩提。當知亦爾。唯是心自證心。心自覺心。是中無知解法。無知解者。非始開曉。亦無開曉之者。若分別少分能所。猶如微塵即取。法非法。不離我人衆生壽命。豈得名爲金剛惠耶。文

心真如者。即干栗多真實心。是即自證三菩提不生不滅心性也。

第五十五鬘刀心。是懈怠懶。墮未得爲得。鬘除善根也。琳音云。剃刀心上體計反。

除毛髮之剃刀也。經作剔非也。文明藏經作剔。高麗及和刻經作剃。兩本義釋亦作剔。當知下。明過失也。自作分限者。謂鬘除俗相等以爲得。而不進求餘善根也。無明住地者。根本無明。是一切煩惱之根本也。故下疏云。由有無明故生之根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑文。吉慶第七出家贊云。汝今亦於祕密藏中。初與無明父母別。往詣初法明道循身之處。云云。按髮應有無明義髮云。

無明縛義可見。又云。第十三釋。鳥波離室尼真言中云。以妙惠穿無智達於實相也。妄想不生者。妄想即無明。起信不覺云。以有不覺妄想心故。能知名義爲說真覺。若離不覺之心。則無真覺自相可說。真出家者。所云初與無明父母別。至

初法明道循身之處也。謂出無明家生在佛家是真出家也。

第五十六彌盧等心。是高慢心也。等者高慢與須彌等。同也。故釋次海等中云。與海等同也。高舉爲性者。唯識第六云。云何爲慢。恃已於他高舉爲性。能障不慢生苦爲業。謂若有慢於德有德心不謙下。由此生死輪轉無窮受諸苦故。云云。此云妙高妙也。云云。高也。云字爲體。云云。具大多勝三義。勝謂高勝。云字即高義。高即我慢。慢恐本梵音。云云。此云。當併思矣。如須彌山等者。釋中先舉。喻釋彌盧等義。如謂如似。即釋等義。謂高慢與須彌等。故云。如須彌山。乃至師僧等者。述記六末云。於勝德法及有德者。心不謙下。故云。前猶如高幢者。華嚴十地品云。立橋慢高幢。入渴愛網中文演密云。撓字切韻注云。曲木也。即是不可拘屈令其曲直也。以忍辱下明對治。是轉法華文意釋。安樂行品云。是佛子說法。常柔和能忍。慈悲於一切。不生懈怠心。十方大菩薩應衆故行道。應生恭敬心。是則我大師。於諸佛世尊生無上父想。破於憍慢心。說法無障礙。文

第五十七海等心。前舉高舉爲性。是橫恃多長。俱是慢心。故次云。務高務廣也。海梵云。中具妙高義。即是慢義也。於一切勝事等者。即是慢相可知。前心下。明二心異。謂會云。務無暮切。音義。事務。又專力於事也。按。前是我慢。是增長慢故。以念未

得三賢十聖大功德。爲對治也。法宗源明。七慢中云。若恃我令心高舉。名爲我慢。若於未證得殊勝德中。謂已證得令心高舉。名增上慢。文。勸注云。恐不得意也。

第五十八穴等心。此心有二意。一有始無終。二性多變改也。是障堅固菩提心進趣之義也。此心下釋心相。初約精進後懈怠。釋。或初下約持戒破戒。如文可知。故行者下明對治也。障礙堅固菩提心者。凡菩提心者。阿字本不生常住不變心體。若有始無終。大進善提心義也。又證菩提心進趣爲要。若心變改云何得菩提心生耶。故上疏一本云。云云。復次行者初發心時。得入阿字門。即是從如來金剛性生牙。當知。此牙一生進運增進。更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云。次第此生滿足。乃至謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要。方便修行得至初地。爾時以無所住追心不息爲第二地。故復依真言法要。方便修行得第三地。乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺。文

第五十九受生心。是不甄別黑白二業。而回向當來受生心也。夫依黑業生惡果。依白業得善果。是緣起通相。然不擇黑白。何得純善果。故此心亦障淨菩提心也。故行者下明對治於中。明總擇黑白。就此善中下。明於白法中。亦有淺深也。此中約曼荼羅義釋。第十二云。曼荼羅者清淨義。文。白法也。謂初離塵縛得人空清淨。入第三重初初次

①心二真②③大正藏經第三十九卷六百頁④隨二情⑤⑥同⑦一⑧⑨如須乃至山三十七字依甲乙兩本補之⑩綱二綱⑪勸法乃至五也九字甲乙兩本細註⑫進二進⑬中十初⑭

離細妄得法空清淨至第二院第二劫次離極細妄得菩提心清淨入第一院從此進趣入中胎藏名為成純一清淨醍醐妙果是究竟清淨義如是妙果皆以白業而得至故以純修白法為對治也

第六十猿猴心是散亂動心也玄應音第一二六云變迦吒其可切此云翻猴琳音五十九云未迦吒此云猴文梵語雜名云變迦羅智度四十七十八云心住三昧者心相輕疾遠逝無形難制難持常是動相如翻猴子又如掣電亦如蛇舌得此三昧故能攝令住乃至大欲心不動轉何況人欲文千臂千鉢經第四三三云言義失序不依次第不識好惡猶若猿猴心文大略言之等者一切衆生皆悉散亂無不猿猴者而今別為一種心相者就其偏盛者而言之此中下明對治也是以住定為對治也猶如下舉喻道教經云譬如有人手執密器動轉輕躁但觀於密不見深坑譬如狂象無鉤猿猴得樹騰躍踴躍難可禁制當急挫之無令放逸縱此心者喪人善事制之一處無事不辨繫之於柱者喻繫緣一境其實繫念鼻端而住一境是以住定為對治也喻中柱字意相關鼻柱略出經第二云若自己身結跏趺座置右手於左手舌上舌上繫住意於鼻端微細金剛大柱以念繩繫意令作攝住如調鍊淨蠟其心隨調種種任用心然此六十心下總明六十心所起相也此有四種一本性偏多二發動先習

三一時難起四次第生起上二約惑障次二約所起相也本性偏多者貪瞋乃至散亂等一切衆生等具之今就其偏多者為一種心相故猿猴心下明其義云今就偏盛而言也文發動先習者謂天心修羅心龍心女心等中皆云宿習是也一時難起者上云此等皆是未得出世心以來與善種種難起之心文具如上辨當於下總示對治也上云若行者善識真偽猶如農夫務除穢草以輔嘉苗淨心勢力漸漸增長勿謂是因緣事相輕忽至言使心沒其中不自覺知也若阿遮梨等者上約行者修行此中約阿遮梨加持也平治者第三十六云且如下文云先為弟子擇治平地若論外事自如常釋若為我倒凡夫擇得一念守齊心世間八心治令平正亦名治地乃至初二劫為一生補處擇去心中無明父母極細之垢亦名治地由此言之則經文一言下治地之義凡有幾重例十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也文一一簡去者當有二義若約世間八心者六十心與彼共體惑故未能除之唯簡去外地礫石髮毛等令障不生云一一簡去也若約初劫則實除之也下釋初劫云度世間六十心離我倒所生三毒根本名越三妄執也文

享保八年龍次癸卯十二月十有三日擲筆同十四年巳酉春三月再治正沙門曇寂元文二年歲宿星丁巳春三月十有七日重正治擲筆

寶曆七丁丑天春三月十七日
河池善住師以御本書寫之了 順庸

大日經疏私記第十六

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

經云下。已下說三劫十地。是真言行者淨
菩提心從淺至深差別行相也。抄出二義。今
取後義。亦是答讀心相者當段答上第四
第九二問。心相者答第四問。心殊異者答第
九問。然第四問三處答之。一上六十心段。二
今三劫段。三六無畏段。今對上六十心故云
亦也。心相心殊異者。抄出三義。一賴喻義。
二濟遼義。此解甚不可。其如三。三抄主私義。賴喻
義云。謂次上六十心。及當段并下六無畏段。
通答心相問。心相相通染淨故上六十心唯
答染心相下六無畏唯答淨心相今三劫十
地雙答染淨心相。又兼答菩提心體性殊異
相。故三段同雖答心相其意各別也。文抄破
瑜公唯染唯淨義云。六十心與善種心共會
而生故。通染淨三劫菩提心與三妄共會。
惑智相對位說三劫能越之階級。是則菩提
心差別之相。六無畏約三劫作差降。對明
之故。其義一致也。次抄自義云。三劫經文答
心相于地。答心殊異。是無相菩提心中表
德實相。此段三劫十地一處。應文聊有深意。
三劫。段說心相。實說心殊異。十地段顯說
心殊異。實說心相。二段各答二問也。愚按。
冥顯說恐鑿矣。今依前後文。答心相心殊異。
捨劣得勝總有三意。一心相心殊異俱通三

劫文。謂於唯蘊無我心中。修曼荼羅行而
斷三妄。名為心相。證入空理。淨菩提心。少
分增明。為心殊異。對前八心。是殊異故。乃
於自性平等心中。修曼荼羅行。斷極細妄
名為心相。悟於自心不生不滅。心佛顯現
為心殊異。對第二劫。是殊異故。上疏云。瑜
伽行者殊異心。文初從善種八心。初無畏至極
無心。皆是瑜伽行者。故第三十六云。如初無
畏時。以聲字觀修曼荼羅行。乃第六無畏
於平等心中。修曼荼羅行。又第三十三云。上
品已約種種心相對辨一切智心。竟文一切
智心者。即殊異心。是漸次增明名。殊異心也。
指心約能越所越。釋心相心殊異者。恐不
可。二三劫答心相。十地段答心殊異。故
下釋極無心畢云。此經從淺至深。廣明心
相。皆為開示菩提心本末因緣。又釋極無
心云。如灰水漿。狀使極光淨。文是心相義。可
見。又十地段云。行者從此無有對待。出過
心量。不思議地。無邊智生。初地果相。又初地
果相者。即極無心。灰水漿拭等。有對待邊
名為心相。離對待已。為心殊異也。故下釋
六無畏畢云。今所以廣明三劫六無畏。衆多
心相者。皆是擬儀外述。心明修證之深淺
耳。上已明見。烟之相可以。比知火性。但
知心垢盡處。戲論不行。是第六無畏。依文三
三劫六無畏。十地皆名心相。唯取佛果。為心
殊異。故經云。此四分之一度。於信解疏釋云。
就前句義中。更開佛地。為上方便心。至
此第四名。究竟一切智地。文對前十地。佛地為
殊異。是至極殊異也。

又上疏云。百字果等。即是答殊異心及功德
文第十八二十九百字果相應品疏云。殊異者
謂如來三三昧耶之身。流遍世界及十方虛
空界。悉遍無有虛空而不遍者。當知虛
空不可量。身亦如是。文辨心相心殊異名義
者第十九七云。相者是世間法也。守護經
明相。字云。愛支因緣連續不斷。皆不現
故。此中六十心云。心相。亦百六十心三種
三妄云。心相。是皆續生義也。心殊異者。第八
云。第九鉢羅迦囉。又云。第三鉢羅迦囉。令
囉。鉢羅也。鉢羅是第一義空義。初劫證入
空。第二劫法空。第三劫自性空。是殊異義。空
與殊異。梵語相同。故知。殊異心通三劫有
其理也。
由有無明下。出百六十體。以為再數之所
依也。無明謂能生五根本是所生。與上疏
第九云。無明住地三毒之根。同也。即起信所
謂根本無明。又勝鬘所說無明住地也。勝
鬘經十一云。世尊如是無明住地力於有愛
數四住地。無明住地其力最大。譬如惡魔波
旬於他化自在天。色力壽命眷屬。具自在
殊勝。如是無明住地力於有愛四住地。其
力最勝。恒汝等數上煩惱依。亦今四種煩惱
久住。文寶篋中云。此無明住地久來性成。不
同起惑作念現。成故言無始無明。暗惑之
心體。無惠明。故曰無明。為彼恒沙起惑所
依。名之為住。能生恒沙故稱為地。文○抄
出三解。第一解其不可不共及相應等者。相
宗所談非此中義。若恒行不共是第七誠俱

①大正藏經第三十九卷六百頁 ②段十(四) ③此二此 ④原本傍註曰勝鬘經說四住地云。欲愛住地。色愛住地。有愛住地。見一
處住地 ⑤住二種 ⑥成二生

若獨行不共是迷理惑。而見道所斷。何不辨耶。第二解亦不可。讀者自知。第三解云。根本無明。然引俱舍證。此中豈與小乘義同耶。生五根本等者。謂對無明則是所生。今對百六十心。根本。故下疏云。五根本煩惱百六十心。隨煩惱。例如起信從根本無明生三細六塵。若對六塵則三細亦根本也。又依唯識。貪等五是根本煩惱。論第六云。此貪等六。性是根本煩惱攝故。得名煩惱。述記初云。此釋總名。謂貪等六。是隨煩惱之根本故。雖復次得名隨煩惱。而根本攝非唯等流性。得煩惱名。不名隨煩惱。難集第七。說諸煩惱皆隨煩惱。有隨煩惱而非煩惱。由此即顯根本名煩惱。亦得名隨。亦隨他生故。忿等但名隨。不名煩惱。非根本故。

所以不說下。演密云。所以不說五見者。此通妨也。謂有妨云。根本煩惱有六。有何所以。但言由有無明。故生五根本煩惱。不說生五見。豈五見不從無明生耶。故今通云。所以不說五見者。多在六十心中。也。文義林云。瑜伽云。五見世俗有。即慧分故。離慧體無。唯以有漏染惠為體。屬見煩惱者。智度第七云。煩惱者能令心煩。能作惱故。名為煩惱。煩惱有二種。內著外著。內著者五見疑慢等。外著者婬瞋等。無明內外共。復有二種結。一屬愛。二屬見。復有三種。屬淫。屬瞋。屬癡。又第三云。復次諸結使皆屬愛見。屬愛煩惱覆心。屬見煩惱覆

惠。如是愛離故。屬愛結使亦離得。心解脫。如是無明離故。屬見結使亦離得。惠解脫。多在六十者。圓覺略抄第三云。多是不唯之義。既云多在。驗知。少分在百六十心中也。若爾。六十心唯見類惑。百六十心通二惑也。指心舉諸師解竟云。私按。諸義皆不詳。但六十心百六十心可通見修二惑云云。今云。離六十心入初劫故。六十心是唯見惑。亦六十心唯分別起故。見惑必矣。其百六十心通二惑者。有其理。此經宗橫統衆教。故斷惑證理亦通衆教。三劫六無畏五種三昧道之建立。藏此之由矣。今六十心。百六十心三種妄執。其建立相與。俱舍唯識等大不同也。然大小顯密所談皆是一心惑相。故其體不可言異也。故初劫寄三乘共十地。故第三云。初劫智慧與二乘共行非深般若。第二劫寄顯權教。是與天台所立通別二教大同也。故第三云。二劫智慧與二乘共聞亦非深般若。第三劫寄在一乘。故第三云。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。又云。極無自性心。句攝華嚴經。如實知自心句攝法華涅槃等。即此義也。今六十心與小乘見惑同故。離六十心而入初劫。故次下云。學摩訶衍人初得出世初心。與小乘見道。適齊。其百六十心當通二惑。何者。第二劫寄在權教故。其斷惑義通見修也。又第三劫初法明道以為見道。極無自性心已上十住地是修道也。故知。百六十心通見修也。問三劫段有重重

見修。其相云何。答證有淺深。依惑細故。惑有重重。小乘見修皆六識俱。具如俱舍。建立八識。故與小乘大異。具如唯識。實大乘意。一切煩惱無明為體。見修二惑即無明。細也。大乘義章云。一切煩惱無不迷理。於中。能者判為見惑。細為修惑。此中亦爾。故云。由無明。故生五根本。下云。一無明心。隨事離分。即成阿僧祇妄執也。當知。與權教。其義大異也。抄出多解。教相抄云。貪等為本。五見為末者。大違大小諸說。及此疏義。故第九云。謂貪瞋癡見慢疑六根本煩惱。云何五見為末耶。濟運云。六十心唯見道。百六十心唯修道。此義不可依。三劫之中。有重重見修。云何云。唯修惑耶。再數為十者。抄出二解。恐皆不當。初義教相抄云。無貪心者。不求有漏善。不求無漏善。云云。難云。凡三劫段皆無漏心故。名出世間。何云。不求有漏善等乎。又第二義中。云。我與我所為二等者。既云。無我無畏。云何貪我與我所耶。又六十心中。貪無貪等。是與善種八心共體之惑故。初劫已前已斷之。云何以六十心解。再數耶。讀者思之。抄主依次下文。約斷常二邊解。此義當爾。然疏既云。具如十萬偈中說。今不可具知。但闕疑可。若強以胸臆解之。譬如群盲暗中摸象耳。以衆生下出。再數體。常依二法者。涅槃經二十五。疏云。衆生記。見凡有二種。一者常見。二者斷見。如是二見。不名中道。無常無斷。乃名中道。文上釋。世間八心中云。以未

知緣起法故。所有觀空智慧不離斷常^文。

二乘人解因緣故。離於二見。入初劫也。第二劫中釋他緣乘云。乃至須離有離無觀。法無我性。覺心乘中云。乃至心王亦復如是。無前後際。以無前後際故。雖遇境界風。從緣起滅。而心性常無生滅^文。第三劫中。云離有為無為界^文。三劫所斷淺深雖異。隨分皆離二邊。故依二邊再數。成百六十心也。若更約上中下等者。上釋五障中云。乃至八萬四千上中下品。障蓋淨心。及由宿世偏習故。妨礙道機。不得入佛法。文抄云。百六十心通三劫故。云。上中下。每劫具九品。故云。乃至成八萬等。云云。具如抄辨之。

勞者。維摩^{須菩}云。汝與衆魔及諸塵勞等無有異。又方便品云。降魔勞怨入深法門。肇曰。四魔勞我。故致爲怨。圓覺略抄云。塵勞者。塵是六塵。勞謂勞倦。由塵成勞。故名塵勞。又染心勤苦亦是塵勞。

譬如等者。舉譬喻。初喻明五根本再數成百六十心義。一種子喻無相。如次種種枝葉喻也。條葉等者。喻成八萬四千等。乃至阿僧祇妄執義也。

又如劫初下第二喻。是別明成八萬四千乃至無量也。此中雖依阿含等說。依三藏口授約無明及五根本生起而釋。從初至安樂無礙。喻根本無明。劫初時者。文句^{十七之二}云。劫初大水風吹結構以成世界。光音天命盡化生爲人。身有光飛而行。歡喜爲食。男女尊卑衆共生中。呼爲衆生。不知心實相等。

者。喻癡。稍貪地肥等者。喻貪。稍貪著等者。文句自然地味。味如醍醐。色如生蘇。甜如蜜。多食失光。憔悴不能飛。少食。去猶光澤。是非勝負等者。喻瞋。文句云。遂相是非。致失地味。食自然皮。有嬌慢心者。即慢也。句云。轉相輕慢。失皮食地膚。

福利衰滅等下。喻八萬四千煩惱等也。句云。轉生諸惡。失膚食自然粳米。食米則男女根生。遂爲夫婦。若故造舍。多儲取米。後米生糠粃。刈已不生。枯株即現。今欲明內煩惱生起。因緣引外。器界生起之相。以爲喻者。器界本依內煩惱起故。劫有妄執義。即此之謂也。

諸阿闍梨下結二喻意。此二喻本舉三藏口說也。諸者約會云。專於切之也。於也。凡也。十四本作究其條緒。今按。未條傍註語是緒寫誤。今疏恐亂矣。越世間三妄等者。已上明所度妄執。自下明能度淨心也。世間三妄執者。上所謂世間六十心也。故下云。度世間六十心。離我。我所生三毒根本。名越三妄執也。出世間心生者。即初劫能越心也。

第七三云。就五種三昧道中。大分爲二。謂佛菩薩緣覺聲聞四種皆名出世間三昧。若諸天等所說真言法教道。皆屬世間三昧。云云。初劫屬出世間可見。又出世者。越三界。義。維摩弟子品云。佛爲世尊。過於三界。新經云。是出世身世法不染。若以淨菩提心者。釋作釋中。是初總釋也。若淨菩提心等者。釋出世間心。生義。淨菩提心名通世出世間。今

爲顯三劫能越心。唯出世間。云。若以淨菩提心也。問淨菩提心者。豈非初地之稱號耶。答不爾。淨菩提心有二。本來淨及離垢淨。本來淨故。淨菩提名通世出世。然初地云。淨菩提心者。約離垢淨也。故上疏云。欲明淨心最初生起之由。故。先說愚童凡夫違理之心。又云。如最初種子。離微塵計心垢時。即顯如微塵計淨心勢力。文此淨心者。順世八心故。故先定淨心體。是顯出世間之淨心也。又初二劫名淨菩提心。下釋湛寂中云。善薩悟如是法時。即知是心垢除時。所以淨心漸現。又第二劫中云。心主自在。明即是淨菩提心更作一轉開明。倍勝前劫也。

可知。一種淨菩提心。依除妄淺深故。有世出世之異。何必爲初地之稱耶。古師不解此義。故皆云。此淨菩提心指第三劫。不可依也。即是超越等者。出世間名總通於三劫。爲顯此義。故云。即是超越等也。喻伽行者。具如上記^{外道}辨之。又下云。觀行應理義。若約初劫言之。則修曼荼羅行斷。能妄執。證入空理。謂之觀行應理也。○就三劫文。古師多存地前一劫地上二劫義。是本依第六卷所明八地三昧^{四道}文也。今云。所立義本瑜伽說^{地前}。第二劫。初地已上。第三劫。也是相宗義。故第六云。如上所說一生補處及八地三昧。是約教道法門。文且依權教而建立故。云。教道法門。然權教八地當實教初地故。八地三昧中沈空義。全與初地空性心文同也。故知。今第三劫即自宗初地。當彼

●劫初乃至衆生五十五字依甲乙兩本補之 ●稍貪乃至光澤三十七字依甲乙兩本補之 ●去二者？ ●文句乃至皮十五字依甲乙兩本補之 ●句云乃至廣十一字依甲乙兩本補之 ●句云乃至現四十五字依甲乙兩本補之 ●〔十四…魔衆〕二十四字一● ●〔又出…衆〕三十四字一● ●心二等● ●〔以〕一● ●〔力〕一● ●〔道〕一●

八地也。然此經八地爲第三劫。還同相宗義。不思之甚矣。權實二教。三劫十地名同位異。古師不辨此義。故多爲辨解耳。又抄引諸文問答云。會釋未盡。今會云。所引第三卷疏。從初地至等覺。皆分斷無明。是名極細之垢。然能斷智有淺深故。所斷無明有厚薄異。其體一種根本無明故。總名極細妄。故極細言通於十地。例如所引第三卷云。無明父母。又第八十二明。初地中云。汝於祕藏中。初與無明父母別往。詣初法明道。循身之處。無明父母言通於初地。乃至等覺。然無明稱極細故。極細言亦當通。初地極細言何但限等覺耶。次會慈氏軌。此書真僞有疑。若會之。是約瑜伽等常途十地而明也。法華軌亦約常途教道義。故云。一大阿僧祇等也。

梵云下學梵語。別釋經三妄執義。兼爲辨顯密之異。先明梵有二義。常途顯教唯依時義密教談妄執義。故今經云三妄執也。若依常途下。明顯密之異。是初明顯教唯依時義。故起信云。一切菩薩皆經三祇。若祕密下。明密教談妄執義。故經云。越三妄執也。越一劫乃至一重龜妄執等者。下明寂然界云。大乘行者了達諸蘊性空故。於一切法中都無所取。亦無所捨。雙離達順八心。我蘊兩倒二種業煩惱網。是名超越一劫瑜祇行。乃至依常途解釋。是業從初發心以來。經一大阿僧祇劫。方證如是寂然界。今祕密宗。但度此一重妄執。即是超一阿僧

祇劫文。意明如常途教。其經一僧祇時分。名爲初劫。今此宗但度一重龜妄。即超一僧祇。是以頓成者。一念度。龜妄則一念經一僧祇。但約妄執而非具歷時分。故約三妄談三劫義。意爲明頓成義也。故下云。若一生度比三妄執。即一生成佛。何論時分耶。一重細妄執者。下云。爾時復離百六十心等塵沙上煩惱一重微細妄執。名第二阿僧祇劫文。

真言門行者下。是古來一箇贊顯。家家評論今辨之。問三劫皆是真言行者所度妄執也。云何第三劫獨稱真言行人耶。答。前二劫雖復真言行者。彼對治心外垢未了。內證德是故初劫寄齊三乘共人。第二劫寄顯權門菩薩以顯其德也。然第三劫直明真言行者淨菩提心。更離對待故。不用寄齊。故標云真言行者也。下云行者從此無有對待。出過心量。不思議地。即是初地果相也。又云若行者直從真言門得見心實。如仙人善呪術以神力取之。問若爾。顯一乘攝第三劫與真言名否。答。不爾。夫真言者三密義。故上疏云。入真言門略有三事。彼經不說三密行軌。云何與真言名耶。問若爾。第三卷云。極無自性。心句攝華嚴經等。豈非相違也。答。凡以此經對顯一乘。有其二意。一者理同。二者事異。理同者俱說實相理。不異故。事異者此經具說三密軌則修行方便。故下云。彼嘆蓮華花果。是理同也。此經說種子及生育因緣。是事異也。理同故攝華嚴等。

事異故不與真言名也。故第十二三三云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道。即此之謂也。又理同有二意。一顯略。二深祕。彼說諸法實相。故名爲顯略。此經說心實相。心實相者。五字五大三密等。總言之則。阿字法界體性。是名深祕。上疏云。彼言諸法實相。即是此經心之實相。心實相者。即是菩提。更無別理也者。顯密相對以明其理相同也。今第三劫人獨稱真言者。職此之由矣。抄問答廣博云。未遑一一辨之。且辨三劫六無畏義者。總言之。皆是明真言行者修行進趣心相也。故第三云。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹。以明修證之淺深。文別言之。六無畏總明世出世間相續心相。三劫唯明出世間心相也。又六無畏舉常途顯人修行相。以對明真言行者之瑜祇行。及明其各所到之處。是名六無畏也。具如第三卷釋。往見。凡真言阿遮梨有十六重差別。即六無畏十地是也。故第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去。各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺。不同云云。六無畏者。明此真言行者世出世間從因至果。漸次證入相也。然抄三十五云。但就第三劫行者。判六無畏始終也者。非疏意也。又三劫者。明真言行者修曼荼羅行。離妄證真之相。亦是對顯乘皆註三祇。以

明妄執斷義故。云超越三劫祇行也。又抄四明從顯入密義云。前二劫明顯乘。第三劫唯密教者。其失深旨讀者思之。

一重極細妄執者。下云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。又釋復越一劫文云。即是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑。名度三大阿僧祇劫也。菩提心論云。今真言行人既破人法上執。雖能正見真實之智。或為無始間隔。未能證。如來一切智智。故欲求妙道。修持次第。從凡入佛位者。又上執者。即極細妄執。無始間隔者。即從初地至佛果。所斷無明。下云。四分之一度於信解是也。佛惠初心者。即第三劫能越人此經初地也是見心佛初故云。佛惠初心也。從初地至十地淺深雖異。同見心佛智故。名為佛惠也。下經云。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。秘密主如是初心佛說成佛因。疏釋云。此心望前二劫。猶如蓮華盛敷。若望後二心。即是果歸成種。故曰如是初心。又云。若常途諸論所明。證此心時。即名為佛。佛又上疏釋除蓋障三昧云。當知。行人則是位同大覺也。以其自覺心故。即得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。又佛惠者。佛是開敷義。惠即知見開。佛知見云。佛惠。第三劫是開敷初。故云初心。故釋極無自性心云。此心猶如蓮華開敷。若一生度下。反經劫義。明一生頓成義。若依常途說。必歷三大僧祇故。五秘密軌云。

若於顯教修行者。久經三大無數劫等文。此經宗約三妄而明三劫故。若度三妄。則一生成佛也。

然就第一重內下。已上總明三劫建立畢。自下逐文解釋。是釋出世間心生文也。然抄以為經越世間三妄執言。兼兩意現文明。初劫所離三妄故。云世間三妄也。三妄言兼通三劫三妄故。疏為顯此意。於初劫中先解三妄義云。此解恐不爾。疏初總明三妄義者。是三劫段之初故。先總示三劫三妄之大意。舉時分妄執兩義。以辨顯密異。是大意也。約初於初劫中總辨三劫三妄義。何足為怪耶。然今經現文。既云世間三妄執。三妄之言何通三劫乎。然就第一重等者。第一重者謂初劫也。此三種三妄。如次小乘見修無學三道也。最初解了等者。明初果見道也。第三三三釋第三無畏云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分析推求。我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者。影由何生。今五蘊尚從緣生。都無自性。何況此積集中而有我耶。又菩提心義第五二十三引當段經疏云。私云。若約觀法是藏通三乘。折體二觀。若約所斷是藏見道。通八人見地。別初住圓初信。並斷見惑。真言初信。是度初重三種龜妄中。第一三妄執也。唯斷見惑了。無我人未了。五蘊空故云唯蘊文。

煩惱障者。謂執遍計所執實我。薩迦耶見而為上首。百二十八根本煩惱及彼等流諸隨煩惱。此皆擾惱有情身心。障涅槃名煩惱障。述記九末云。以薩迦耶見為首。由我見為本生諸煩惱。我見若無煩惱斷。見修二斷其義並然。又愚接。智度所說屬見煩惱也。是三毒為三妄也。六十心者。三毒為體。六十差別不出三毒故。六十心初先說三毒。今六十心攝於三毒。三毒名三妄執。故云。乃至離三毒根本名。越三妄執也。是初劫內有三種三妄中。第一世間三妄。是見道之所斷也。復次有三妄執下。明第二三妄執。是修道位也。著根境識名為三妄也。教相抄云。第二三妄執者。於根境識三法所起妄執也。是聲聞所斷修惑故。云三果學人所留滯處。文俱舍第二十三云。十五唯修斷。後三界通三。不染非六生色定非見斷。論曰。十五界者。謂十色界及五識界。唯修斷者。此十五界唯修所斷。後三界者。意界法界及意識界。通三者。謂此後三界各通三種。八十八隨眠及彼俱有法。并隨行得。皆見所斷。所餘有漏皆修所斷。一切無漏皆非所斷。光記第二十四云。言十五界唯修斷者。若五根香味觸不染污性。又是色法緣縛斷故。色聲二界修所斷心親發起故。又是色法緣縛斷故。若五識界善無起者。是不染污緣縛斷是染污者。迷事起故。皆唯修斷。無見斷相不通。見斷皆不無漏不通。非斷。後三通三者。見斷隨眠及相

①〔又云。為佛〕十七字一②③ ④大正藏經第三十九卷六百一頁 ⑤〔智度〕也九字。〔是三〕也七字⑥⑦

應法。迷理起故。四相與得是彼見惑親發起故。皆見所斷。無修斷相不通。修斷非無漏故不通。非斷。又解。八十八惑迷理故是見所斷。惑相應法望惑是親相應縛故。相應因故隨惑斷。四相望惑。雖非相應。同部縛故。俱有因故。亦隨惑斷。得望彼惑。雖非相應。俱有因。同部縛故。惑有即有惑。無即無。雖是緣縛。望惑亦親故隨惑斷。非是迷事等故。非通修斷。是斷法故。不通。非斷諸餘有漏若無色善。無覆無記是不染污緣縛斷故。若諸煩惱及彼相應迷事起故。四相及得是彼修惑親發起故。若善染無表。是修斷心親發起故。又是色法緣縛斷故。皆修所斷。無見斷相不通。見斷。非無漏故。不通。非斷一切無漏非縛繫故。皆非所斷。文惠暉云十五唯修斷者。五根五境及善無記心王為所緣境。修惑為能緣。是所緣縛。染五識與貪等相應。是相應縛。與染為境。是所緣縛。此能緣惑是修道除名。修斷也。今此中總舉十八界云根境界。辨其差別者。其十五界唯修斷。意界法界及意識界通見修及非斷三種。於中今取修所斷者也。三毒執者。於根境識所發迷事惑。今舉所緣以顯能緣惑是名三妄執也。

根謂下。出根境界體也。愚按。根境者謂內外十二界。舉界名識者界總通十八法。今三妄執為顯是十八界。舉界言以名六。識也。如內外下。明內外十二界總名根境。謂根即內根等六界。境是外色等六界。內六合

名根。外六合名境。故云合言之也。既標云內外十二界。應知唯就十八界明之。非具十二處也。抄及指心云云恐不當矣。此是下。釋淹留修行也。惠琳音云。淹留於炎反留滯也。文下云稽留淹滯不能速至。菩提文言見惑頓斷。修惑漸斷。其時長遠。故云也。三果學人者。抄出四解。今取第四解云。三果者前三果也。無學者聲聞第四果并緣覺果也。其後三果義且有二難。一混學無學難。二不辨見修難。其初難云。學是前三果。無學即第四果。大小乘定判也。智度第十八四丁云。學智者苦法智忍惠。乃至向阿羅漢第九無礙道中金剛三昧惠。無學者阿羅漢第九解脫智從是已後一切無學智。如盡智無生智等。求辟支佛道智惠亦如是。此文分明何云對緣覺以第四果為學人乎。大難者俱舍論第二十三丁云。論曰。苦法智忍為初。道類智忍為後。其中總有十五剎那。皆見道所攝。見未見諦故。至第十五剎那智時。無一諦理未見今見。如習會見。故修道攝文光記四丁云。論曰。至故修道攝者現觀八諦。總十六心。前十五心皆見道攝。於諸諦理見未見故。至第十六心無一諦理未見今見。如習會見。故修道攝文學人者俱舍二十四丁云。四向四果皆名有學。何緣前七得有學名。為得漏盡。常樂學故。學要有三。一增上戒。二增上心。三增上惠。以戒定惠為三自體文。故知三果學人者是前三果。無學聖人者第四果及辟支佛

也。菩提心義云。私云。若約觀法藏通折體二觀。若約所斷是藏修道。三果所斷修惑通薄地離欲地別六位以前。圓六信以前。真言六信以前。是度龜妄執中第二三妄執。復次下。明第二三妄是無學位也。是業及煩惱并無明種子為三妄也。業者十二因緣中攝。行全有一分。煩惱者攝無明現行愛取。無明種子者是能生種子。從此種子生十二因緣故。下云生十二因緣等也。唯識第八二十二云。惑業苦三攝十二者。無明愛取是惑所攝。行全有一分。除識是業所攝。七識等五合也。有一分。已謂識是苦所攝。今此中不出苦果者。今明所斷妄執故。唯舉業煩惱。苦果非妄執故。抄生字讀文點以為苦果者。可笑矣。株杌者。舉喻。煩惱即株杌也。喻伽第八五丁說煩惱差別中有株杌一名。檢之。或可是喻種子。第四五丁云。朽木者謂不欲懈怠之類。不堪樹藝匠成。又梵文兼有株杌義。謂久遠以來於諸煩惱有所偏習。餘机深固難可拔除。以如是諸過去業含藏在心地之中。故一心行道時。魔事易起。故須預加簡擇。又述記五末六云。迷机喻法執机梵語中有煩惱義。可見。無明種子者。無明是現行。即煩惱中所攝也。種子即十二因緣能生種子。故云生十二因緣。無明之種子依主釋也。述記第八本七三云。一無明支者。以行蘊中無明為體。不取餘法。何以知者。緣起經云。初無明有十一殊勝。非餘法故。乃至此通現行及種子為體十地經云。無

明有二。謂子時果時文抄云。無明種子者指習氣也。云云。今云。種子習氣雖有相通義。今是種子現行之種子而非習氣。述記釋分明矣。又義林第二末二云。二乘者斷煩惱障種子盡。習氣不盡。文○抄三十八引菩提心義云。業煩惱正使聲聞所斷。無明種子習氣支佛所斷。愚按。諸經論中緣覺有習氣斷不斷兩義。今此疏似依不斷義。故第七云。云是中少有差別者。謂辟支佛與聲聞。漏盡同。而三昧有淺深之異。云云。既云漏盡同。故知不斷習氣也。問若爾。二乘云何差別。答疏云。三昧有異。又智有利鈍。證有淺深。如下三獸渡河喻是也。又述記第二末云。云五十二說。唯不可斷所知障者。一分立為聲聞種性。一分立為獨覺種性。障雖齊等。解有利鈍。於煩惱中修習差別故。即是無學等者。俱含二十四三云。如是盡智。已生時便名無學。阿羅漢果已得無學。應果法故。為得別果。所應修學。此無有故。得無學名。今無學者。即身四果及辟支佛也。問聲緣二乘無學云何合舉耶。亦為所斷惑同一耶。答。次下舉三獸渡河喻。云二乘人同渡。十二因緣愛河。故知第三三妄即第四果及緣覺所斷。而無學聖人即聲緣二乘二無學也。又第七三釋二乘三昧道云。此二種三昧皆是菩提心難處。故知。此云最難斷處者。亦即二種無學所證處也。菩提心義云。私云。所觀如前。若約所斷是藏羅漢支佛所斷。通已辨地。支佛地。別七住八住圓與。

真言。七信八信云云。凡有三種下結也。謂見修無學所斷云三種。各有三妄。故云三種三妄。都言之九種妄執也。學摩訶衍人下。明寄齊也。摩訶衍人者。學能寄齊真言行人也。即第三無我無畏位也。第三二十釋無我無畏云。若真言行者。於瑜伽境界。一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與。此齊也。摩訶衍者。第三卷十四云。此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句。又云。摩訶衍中亦以持明為祕藏。摩訶衍者。指真言行者可見。勸注云。大乘菩薩也。有人出多義皆非也。出世初心者。即無我無畏。是出世間初故云。初心。此位斷證與小乘見道等故。寄齊而顯也。然演密引上疏初法明道文云。此義不可。上疏是初地見道與聲聞見道對明其義大異。讀者莫迷矣。然不墮下。明實不同也。正位者有二義。一真如。二見道華嚴大疏十九下六八云。此中正位即真如異名。非約見道。今此中見道云。正位智論一十七二十六云。聲聞法中。從苦法忍乃至道法忍名為正法。又謂其位雖齊。實不墮彼見道也。若墮彼者則敗燒佛種。故簡云。不墮。墮者攝也。所以爾下。明不墮所以也。初發心者。第一無畏聲字觀位也。是與第三五丁明胎藏生喻中。云初發一切智心。如父母和合因緣識種子初託胎中同也。勸注云。菩薩大乘

人者非也。爾時諦觀等者。正明見道唯蘊無我觀也。此初明唯蘊義第三云云。若於取蘊取集我身。捨自色像觀。當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分折推求我不可得。捨自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。文是中下明無我義。神謂神我也。即無我觀也。抄云。神心者。恐不可作如是下。明無我觀益也。即了神本不生者。謂真言行者從初發心入阿字門。而觀我即法界故。云了神本不生。不同聲聞人以唯蘊無我觀斷滅我體為敗種人也。上疏云。此宗辨義。即以心為如來應正等覺所謂內心之大我也。第二十二云。然未見諸人。此見諸猶未能如里盧遮那作種種神變等。但是觀心成就耳。然有一事真實不虛。所謂我即是也。我即是者。決定諦信我即法界。我即里盧遮那。我即普門身。此事不謬。如上真言加持中我即法界是也。又我謂佛種。從初發心了知此事故。唯觀神我本不生不滅。我體是云。度無量見網。無量見網者二乘所斷八十八使見惑也。義林二末九云。佛性論云。聲聞利根者。苦法忍第一無我行。通斷三界四真諦下八十八結。鈍根聲聞具十六行。別斷三界四真諦八十八結且分上下利鈍令別。此非大乘所可證用。不須。

真言。七信八信云云。凡有三種下結也。謂見修無學所斷云三種。各有三妄。故云三種三妄。都言之九種妄執也。學摩訶衍人下。明寄齊也。摩訶衍人者。學能寄齊真言行人也。即第三無我無畏位也。第三二十釋無我無畏云。若真言行者。於瑜伽境界。一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與。此齊也。摩訶衍者。第三卷十四云。此十喻皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句。又云。摩訶衍中亦以持明為祕藏。摩訶衍者。指真言行者可見。勸注云。大乘菩薩也。有人出多義皆非也。出世初心者。即無我無畏。是出世間初故云。初心。此位斷證與小乘見道等故。寄齊而顯也。然演密引上疏初法明道文云。此義不可。上疏是初地見道與聲聞見道對明其義大異。讀者莫迷矣。然不墮下。明實不同也。正位者有二義。一真如。二見道華嚴大疏十九下六八云。此中正位即真如異名。非約見道。今此中見道云。正位智論一十七二十六云。聲聞法中。從苦法忍乃至道法忍名為正法。又謂其位雖齊。實不墮彼見道也。若墮彼者則敗燒佛種。故簡云。不墮。墮者攝也。所以爾下。明不墮所以也。初發心者。第一無畏聲字觀位也。是與第三五丁明胎藏生喻中。云初發一切智心。如父母和合因緣識種子初託胎中同也。勸注云。菩薩大乘

人者非也。爾時諦觀等者。正明見道唯蘊無我觀也。此初明唯蘊義第三云云。若於取蘊取集我身。捨自色像觀。當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分折推求我不可得。捨自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。文是中下明無我義。神謂神我也。即無我觀也。抄云。神心者。恐不可作如是下。明無我觀益也。即了神本不生者。謂真言行者從初發心入阿字門。而觀我即法界故。云了神本不生。不同聲聞人以唯蘊無我觀斷滅我體為敗種人也。上疏云。此宗辨義。即以心為如來應正等覺所謂內心之大我也。第二十二云。然未見諸人。此見諸猶未能如里盧遮那作種種神變等。但是觀心成就耳。然有一事真實不虛。所謂我即是也。我即是者。決定諦信我即法界。我即里盧遮那。我即普門身。此事不謬。如上真言加持中我即法界是也。又我謂佛種。從初發心了知此事故。唯觀神我本不生不滅。我體是云。度無量見網。無量見網者二乘所斷八十八使見惑也。義林二末九云。佛性論云。聲聞利根者。苦法忍第一無我行。通斷三界四真諦下八十八結。鈍根聲聞具十六行。別斷三界四真諦八十八結且分上下利鈍令別。此非大乘所可證用。不須。

人者非也。爾時諦觀等者。正明見道唯蘊無我觀也。此初明唯蘊義第三云云。若於取蘊取集我身。捨自色像觀。當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分折推求我不可得。捨自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。文是中下明無我義。神謂神我也。即無我觀也。抄云。神心者。恐不可作如是下。明無我觀益也。即了神本不生者。謂真言行者從初發心入阿字門。而觀我即法界故。云了神本不生。不同聲聞人以唯蘊無我觀斷滅我體為敗種人也。上疏云。此宗辨義。即以心為如來應正等覺所謂內心之大我也。第二十二云。然未見諸人。此見諸猶未能如里盧遮那作種種神變等。但是觀心成就耳。然有一事真實不虛。所謂我即是也。我即是者。決定諦信我即法界。我即里盧遮那。我即普門身。此事不謬。如上真言加持中我即法界是也。又我謂佛種。從初發心了知此事故。唯觀神我本不生不滅。我體是云。度無量見網。無量見網者二乘所斷八十八使見惑也。義林二末九云。佛性論云。聲聞利根者。苦法忍第一無我行。通斷三界四真諦下八十八結。鈍根聲聞具十六行。別斷三界四真諦八十八結且分上下利鈍令別。此非大乘所可證用。不須。

和會。此疏下文往往云見網者。明自宗初地見道。且如第十九二十七云離無盡分別妄見之網等。與此中見網大不同也。少分增明者。此位淨菩提心。與聲聞所證人無我理齊故。云少分也。由得菩提等者。眞言行人從初發心觀菩提心。菩提心者自利利他平等大悲也。二乘自利心大與菩提心違背。今菩提心少分增明故。不墮二乘地也。莊嚴論第六十六云。次說遠離二乘心。偈曰。菩薩處地獄爲物不辨苦。捨有發小心。此苦則爲劇。釋曰。菩薩慈悲爲諸衆生入大地獄下辭。大苦若滅三有起小乘心。菩薩以此爲苦。最爲深重。問此義云何。偈曰。雖恒處地獄不障大菩提。若起自利心是大菩提障。釋曰。菩薩雖爲衆生長時入大地獄。不以爲苦。何以故。於廣淨菩提不爲障。故若起異乘樂。涅槃心。卽爲大苦。何以故。於大乘樂住而爲障。故。此偈顯前偏應知文。

然彼行者下。是當淹留修行義。彼行者者。是指眞言行人與第二妄執前三果人齊位心也。法執當心者。古解云。是人執中修道所斷迷事之惑云。法執。非二執之法執也。上云根境界淹留修行卽是也。又下云。以行者於瑜伽中滿寂心雖已明顯。然涉事時根塵識等猶尙當心由厭怖有爲故。著無爲法。文問云。何修惑云。法執耶。答起信淨影疏下八丁云。執有二。一者凡夫著我執。二者二乘著法執。問曰。凡夫亦著諸法。何故

偏名人著我執。釋曰。細分亦著諸法。今對二乘。凡夫著我。及著我所。通名人執。諸法皆是我所攝。故文大乘義章第三末八議云。次第三門從義分別。事妄及眞各有四重。事四者乃至二。是我相。我有二種。一法著我。謂取性心。於根塵識妄立定性。此之性我起信論中名執取相。又亦名爲執相應染。二者人著我。於陰界入計我我所。起信論中名此以爲計名字相。隨逐我人衆生等名妄有。建立我相如是。義章第五云。彼取性者。馬鳴論中名執取相。亦名執相應染。文又釋論通法疏第一云。二障卽六龜中前四。第一智相。但生法執。二相續相。分別法執。法執爲首。引生一切法所知障。三執取相。俱生人執。四計名字相。分別人執。人執爲首。引生一切諸煩惱障。文執取相者。正見人執。然淨影云。法著我。亦云。法執與此中同也。當蔽也。謂法執蔽心也。

若修禪定下。釋法執相也。禪定卽六度塵一也。道品謂三十七菩提分法等也。種種諸度卽六度等也。雖不於中等者。謂解唯蘊無我故。不起人著我也。心住於禪等者。明未解如實緣生無生故。住著於法也。以非如實巧度等者。對第二劫緣生中道云。非如實。或可對寂然界離一重法倒云。非如實也。止觀六之一云。問佛何處示入淨法。答佛不示入淨法。衆生不解而成淨。三藏淺近而四門相妨。執淨易生。如成論人撥毘曇云。是調心方便全不得道。毘曇人云。唯是

見有得道。空屬大乘。此二論師失四門意。浪撥浪撥。見執鑿然。評計易起。名此爲示人淨法耳。通教體法如幻化。無復實色。但有名字。名字易虛。扶順無乖。少生評計。大論斥三藏云。餘經多示入淨法。般若示人無淨法。亦名如實巧度。記云。亦名如實巧度等者。大論第七作巧拙二釋。云。如用針藥名爲拙度。用呪術者名爲巧度。亦如二渡若用草筏名爲拙度。用方舟者名爲巧。雙舟曰。方聲聞化入苦行頭陀。初中後夜勤心禪觀。苦而行道名爲拙度。菩薩化入。觀諸法實無縛無解。心得清淨。名爲巧度。巧如喜根。拙如勝意。巧拙相形。雖復若是。揣心量行。無令滿非。此斥小乘事相。頭陀專根本禪。無常等觀。苦勵身口。不知諸法畢竟清淨。此以衍教用斥拙度。行道之人善自斟酌。文愚按。天台意通教對三藏而云。如實與今疏意有少異。至下三觀渡河中。當辨之。又上疏十八丁云。依此除障障進修。如實巧度。故得諸佛力無畏。乃至餘無量佛法皆悉成就也。文此釋與當段文同位異。讀者自知。

然亦下結前也。是明第三妄能越心也。下地者謂前三果。是學地故。對無學地云。下地三執卽根境界也。稍離卽淹留修行義也。演密有二解。初義云。此同二乘無學。次義云。此同不還果也。云云。今云初義甚不可。次義亦不當。既云稍離。是明前三果淹留義。何唯不還果乎。又抄解演密初義云。約

超證人云云此中云稍離豈是超證義耶。今解若約三界九地者欲界云下地也是約前三果人斷欲界九品修惑故指欲界云下地也俱舍第二十四初丁頌曰斷欲三四品三二生家家即須滿者進斷修惑斷至五二若具三緣轉名家家向一也斷六一來果果也斷七或八品一生名若斷九成不一向此即第三向不還向斷垢不還果若斷九成不屬何乎答向必屬果故當攝拔業煩惱等中也又阿羅漢向斷上界修惑俱舍二十四十一頌曰上界修惑中斷初定一品至有頂八品皆阿羅漢向第九無間道名金剛喻定盡得俱盡智成無學應果文

能拔業煩惱下明第三三妄執是能趣心也業及煩惱并無明種子為三妄也是於十二因緣三道中學業及煩惱無明種子即煩惱所攝也故次云如是甚深之法等也根本者經云株杌約喻也煩惱即根本持業釋也又依煩惱而感苦果故是果之根本也俱舍第九初云隨眠諸有本此差別有六謂貪瞋亦慢無明見及疑云云無明種子者無明之種子非習氣也具如上辨若依俱舍等說此中所斷即當金剛喻定所斷非想地第九品惑也或可種子言通業及煩惱無明三種也二乘依金剛喻定斷第六俱煩惱種子也唯識第一七云此二我執六七識細故難斷後修道中數數修習勝生空觀方能除滅述記一末云云顯執細微斷之所在無始串習體相微隱故十地云迷隨現行故不作意緣故是俱生義故名為細一非世道伏二非初道斷初道斷者即見道斷三非地未滿修道能斷要第九勝道方斷故言難斷初簡修道不相應惑第二簡見道一切第三顯自行相細勝道方除故唯修道一識分別第六數斷非第七二乘分別第六識者二乘數斷非菩薩於六識中三習分別若菩薩數斷習非種子若二乘種數斷非習不數斷者道數數修若數斷者斷道俱數於二乘中漸次行者故唯修斷若頓悟者亦通見斷先世間道伴已伏故菩薩不然而不障地故無超越故然初二果不能斷之有覆無記第九品故斷有二種一斷種二伏滅今論斷種第六識中二乘入聖道暫伏滅要離自地欲盡方斷於金剛心方究竟盡菩薩初地暫能伏滅四地永不行金剛心位方究竟盡第七識中二乘入無漏心方暫伏滅金剛心方斷盡菩薩七地已入無漏心能伏八地已上方永不行金剛心方斷頓盡故言數數修道方能除斷又總而論六七道數數修斷有數數不數義二乘斷彼第六識執種子非習能數數斷菩薩數斷其龜重名數數斷其種子等道數數修非斷數數以十地中皆不斷故第七執要金剛心方能頓斷三乘修道道數數修方能除滅非數數斷乃言生空斷者一通三乘二以行相而說其實菩薩亦法空斷勝生空者簡異有漏及遊觀生空心斷彼不能故此說無簡非解脫道又瑜伽五十八十六云

復次略有二龜重一漏龜重二有漏龜重漏龜重者阿羅漢等修道煩惱斷時皆悉永離此謂有隨眠者有識身中不安穩性無堪忍性有漏龜重者隨眠斷時從漏所生漏所熏發本所得性不安穩性苦依附性與彼相似無堪忍性皆得微薄又此有漏龜重名煩惱習阿羅漢獨覺所未能斷唯有如來能究竟斷是故說彼名永斷習氣文倫記十六七十一云第三舉二龜重明二無學人有斷不斷云一漏龜重即見修惑種二有漏龜重即是習氣言漏龜重者至無堪忍性者凡夫學人名有隨眠者有識身中所有見修種羅漢已斷有漏龜重者至皆微薄者由隨眠故習氣增長由斷隨眠習氣微薄又此已下明此習氣二乘不斷如來斷是故說永斷習氣不共佛法云言說漏所生者新起漏所熏發者無始法爾基云如前本地第三云善法不名龜重亦非隨眠如何此中言漏龜重及對法說二十四種龜重故義曰二性龜重即煩惱種等此中言漏龜重者是二心不調柔名龜重即一切有漏善法等此中言有漏龜重者是第三卷約性龜重論云善法等故非此中約不調柔龜重有漏善法亦爾不相達也謂此若有煩惱者身中善無記法為漏和雜不調柔故名習氣羅漢有此善等在雖得微薄法體仍在諸法永斷名永斷習氣此漏龜重氣分在身與善法中和雜不一異如毒在身中有氣分此不一異隨眠斷時此得微薄佛圓鏡

●起二越●●六十(種)●●迷二道●●道二斷●●於二斷●●二二三●●說二從●●法二漏●

智生故言永斷習氣。文問古來依大乘同性經談緣覺斷習義云何會之。先引經文。次當會釋。彼經下云海妙深持自在智通菩薩復問佛言。世尊辟支佛地有其十種。何等爲十。一者苦行具足地。二者自覺甚深。十二因緣地。三者覺了四聖諦地。四者甚深利智地。五者八聖道地。六者覺了法界虛空衆生界地。七者證寂滅地。八者六通地。九者微祕密地。十者習氣漸微薄地。善丈夫是名十種辟支佛地。文會云。經云漸微薄。與瑜伽所謂微薄同。非是斷義。何爲斷習證耶。問智度二十七三十云。問諸阿羅漢辟支佛同用無漏智。斷諸煩惱習。何以有盡不盡。答曰。先已說智慧力薄如世間火。諸佛力大如劫盡火。今當更答。聲聞辟支佛集諸功德智慧不久。或一世二世三世。佛智功德。於無量阿僧祇劫廣修廣習。善法久熏故。於煩惱習無復餘氣。文會云。此微薄名斷故。次云。不盡不盡即薄義。故論次上十九云。如摩訶迦葉瞋習故。佛滅後集法時。勅令阿難八突古羅罪。懺悔而復自牽阿難手出。不共汝漏未盡不淨人集法。如畢陵伽婆蹉常罵恒河神爲小婢。乃至如是諸聖人。雖漏盡而有煩惱習。如火焚薪已灰炭猶在。火力薄故不能令盡。若劫盡時火。燒三千大千世界無復遺餘。火力大故。佛一切智火亦如是。燒諸煩惱無復殘習。云云。此等文明。不斷習氣也。

知如是下。爲釋離建立宗等文。先嘆法體甚深。甚深故非彼等所知也。如是者指十二因緣法。上所舉業煩惱及無明種子。即十二因緣也。甚深之法者。十二因緣之別名也。智度第五十九云。云何甚深法。十二因緣是名甚深法。如佛告阿難。是十二因緣法甚深難解難知。又云。復次一切諸法實相不可破。不可動。是名甚深。文甚深者梵云。不可破。不可動。按諸經論中。皆緣起法云甚深緣起。即空義。故十二門論云。大分深義所謂空也。第七十三云。哦。字門一切諸法一切行不可得。故梵云。哦多也。二合是名爲行。行謂去來進退不住之義。今從阿字門展轉釋之。諸法本不生故無作。無作故則無所待對。可說爲空。空者是不行處。不行處尙不可得。況行處耶。中論觀去來品。明行止義。以相讀故名。行。如從穀子生牙莖葉。及無明緣諸行等。以斷故名止。如穀子滅故牙莖葉滅。無明滅故諸行滅。云云。甚深者即緣起義。可見智度論云。若聞伽字。即知一切法底即可得。伽他秦言底。華嚴大疏引智論釋云。行取即生死底甚深故。十二因緣即生死底甚深義。生死即涅槃故。亦即實相甚深義。故次云。有佛無佛等。有佛無佛等者。依智度三十二。七。論問曰。聲聞法中何以不說是法性實際。而摩訶衍法中處處說。答曰。聲聞法中亦有說處。但少耳。如雜阿含經中說。有一比丘問佛。十二因緣法爲是佛作。爲餘人作。佛告比丘。我不作。十二因緣。亦非餘人作。有佛無佛。諸法如法相。法位常有。乃至如

是生滅法有佛無佛常爾。是處說如文。第七三。云。阿含云。十二因緣法有佛無佛法。爾常住。龍樹亦云。此中法位即是如之別名。此是一切世間最難解處。故世尊始成道時。不樂說法。意在于此。文性相常爾者。性謂因緣實性。相即生滅之相。離性無相。離相無性。因緣當體即涅槃故。字是生死底甚深義。謂之相。又字是涅槃底甚深義。謂之性。性相一體唯一。字門。是以生死底即涅槃底。同是甚深。故云性相常住故下疏云。既不壞因緣。即入法界。亦不動法界。即是緣起當知。因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅。即是因緣不生滅。又上疏。六。云。雖衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自寂淨。然不如實自心故。即是無明。無明顛倒取相。故生愛等諸煩惱。因煩惱故起種種業。入種種道。獲種種身。受種種苦樂。如蠶出絲。無所因。自從已出而自纏裹受燒者。苦文。如前所說下。正釋離建立宗等文。十二因緣實相言斷心滅之處。辟支佛深利智慧能所通達也。然諸外道以種種邪分別。觀諸法實相故。云皆不相應也。乃至長爪等者。承和古本及兩本義釋。皆作長爪先尼。惡作先者爲好。智度第一十四云。復次欲令長爪梵者等大論師。於佛法中生信故。說是摩訶般若波羅蜜。有梵士號名長爪。更有名先尼。波蹉衛多羅。更有名薩遮加摩提提等。是闍浮提大論師。先尼梵士與佛問答。終信佛語。鬚髮自墮。便爲沙門。因緣論四

①爾字位②③④字乃至常住五十三字依甲乙兩本補之 ⑤者二志⑥⑦波二婆⑧

湛者下明所證法體甚深義。法體卽實相。故云甚深義。智度所云。諸法實相不可壞。不可動。名甚深是也。緣覺真言卽字。其體縛義。二點離義。離縛卽五根本煩惱等。本來不生義。是寂義也。又言說義。二點離義。言語道斷卽實相甚深之理。是湛義也。故知卽字卽湛寂義也。

故說云下。舉喻明三智窮理有淺深也。
②河喻實相理。三獸即喻三乘行人也。涅槃
二十五云。又未能度十二因緣河。猶如兔
馬。何以故。不見佛性故。文佛性者。第一義
空中道義。故下云。是中有無量寶王。一則
不入而不識。二則入而不識。文寶王即淨菩
提心故。下作寶珠譬喻。即是義也。大香象
者。依妙樂釋。共行菩薩喻小象得泥次下
然今云大香象者。且對二乘故。菩薩稱大
也。或可獨有大香象等者。喻佛到其深底
者。即大香象也。亦漸次證入中含小象義
也。

此中有三乘下。法說也。止觀三之一四三云。若三乘同以無言說道。斷煩惱入真。真則不略云。是大品所說三乘共義。又止觀六

之一五十五云。中論云。諸法實相三人共得。大
品名爲三乘之人。同以無言說道。斷煩惱
見第一義。亦名共般若。涅槃名爲三獸度
河。皆是通教四門觀意。亦非今所用也。記
云。三獸度河者。大經譬也。三人如獸。真如
水底。象雖得底。仍分二別。小象得泥。通菩
薩也。大象得實。卽見不空。見不空者。復有
二種。謂不但。今文且用得泥菩薩。以共
二乘。又淨名玄下十一云。三乘雖同入法
性。而不無深淺之異。聲聞入淺。但斷正使。
緣覺小深。侵除習氣。菩薩能窮法性之底。
習氣都盡。譬如三獸渡河。水雖是一。兎馬
象脚有長短故。入水不無淺深之別。文依
天台義。三乘共教判爲通教。彼通教者。與
寂然界相似。然非全同。如下辨之。今疏三
乘共以爲初劫。故第三卷云。初劫智惠與二
乘共行文。故知此疏意。三乘共行與天台三
藏同。是以三乘同證入空理。然智有利鈍
故。證有淺深。故下文同共一法中。而昇進有
異。卽是之謂也。無言說道等者。明三乘道
同也。四教集解云。無言是理。道卽觀智。文今
云。無言說道者。入空觀智。諸法實相者。卽入
空理。緣覺真言釋云。緣覺真言云。言語道斷
義也。卽是如上所說緣覺證。無言說界也。文
又第七二十三云。若見了禪字時。卽知一切
諸法不離言語地。以是說法無不有因有
緣。若法本來不生。則是離諸因緣。是故語言
道斷。文此云。無言說道及諸法實相者。俱
字中義也。若依天台說。無言說道者。體法觀

惠。彼爲通教故。妙玄四之二四三云。小樹位者。卽是通教。明三乘之人同以無言說道。斷煩惱入第一義諦。體法觀惠不異。但智力強弱之殊。煩惱習有盡不盡爲異耳。又四教義第八云。此教通教三乘因同果異。證果雖異同斷見思。同出分段同證偏真。然於菩薩中有二種。謂利鈍。鈍則但見偏空。不見不空。且成當教果頭佛。行因雖異。果與藏教齊。故言通前又利根菩薩非但見空。兼見不空。不空卽中道。分二種。謂但不但。若見但中別教來攝。若見不但中圓教來攝。故言通後。文此中同證偏真者。與寂然同。下明寂然界云。所觀人法俱空。與成實諸宗未甚懸絕。約偏真之理作此平等觀耳。又兼見下空者。與他緣乘同。下云。今大乘不可得空相。空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所空。文應知此中所立與天台義不同耳。

[illegible]

○〔自心…善矣〕十四字—①◎ ②〔河喻…義也〕九十二字—〔河喻十二因緣，底喻所詮空理，優婆塞經第一云，如恒河水三獸俱渡，兔馬香象，兔不至底，浮水而過，馬或至底，或不至底，象則盡底，恒河水者，即是十二因緣河也，聲聞度時猶如被兔，緣覺度時猶如被馬，如來度時如被香象，是故如來得名爲佛，深開緣覺離斷煩惱不斷習氣，如來能拔一切煩惱習氣本原，故名爲佛文今此中大香象喻菩薩，即三乘共行菩薩，對二乘獨大香象也，故中論疏第一（二十八）云，經言，三持（獸）同度十二因緣河，二乘未盡其源猶如兔馬，大士方徹其底類被象王，又涅槃經第二十一德王品云，乃至煩惱大河亦復如是，惟佛菩薩能得底故，名佛渡，又云所度者名爲空相，若有不修如是空相，當知是人不得出離二十五有，○世間大運動手足，則到彼岸，煩惱大河唯有菩薩，因六波羅蜜乃能度者，百有七十七字重也。③深三

是爲法性。是法性亦有二種。一者用無著心分別諸法各自有性。二者名無量法。所謂諸法實相如持心經說。法性無量。聲聞人雖得法性。以智有量故不能無量說。如人雖到大海。以器小故不能取無量水。是爲法性。又厭怖生死等者。第七三云如聲聞極觀察智解了唯蘊無我。以厭怖心重故。疾斷煩惱自證涅槃。不能分折推求。十二因緣實相。辟支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異也。

辟支佛下。明勝聲聞也。華嚴音第一十云。辟支梵音具云。畢勤支底迦。此曰各各獨行。佛者覺也。舊翻爲獨覺。正得其意。或翻爲緣覺。譯人誤。以梵語云鉢羅底曳迦。此翻緣覺故。智論十八中通上二類也。又所入差深者。智度五十三云。辟支佛於聲聞無復異道。但福德利根。少深入諸法實相爲異。又次上引第七疏云。能以總別之相深觀察之云云。

然不下。對菩薩明其劣也。華嚴十地品第二下云。此上品十善業道。修治清淨不從他教。自覺悟故。大悲方便不具足故。悟解甚深因緣法故。成獨覺乘云。

菩薩下。悟如是法者。謂證入空理也。此時二乘住入空理。不能昇進。菩薩不爾。證此理時。知心垢人執漸除。淨心漸現。故進求佛惠之心生。故次云能以不住道學種種度門。菩提心勢力者。即上求下化心也。不住道

者。有人云。不住生死不住涅槃者不可。今云。是勝進不住義。上釋虛空遊步云。遊步是不住義。勝進義。神變義。以淨菩提心於一切法都無所住。而常修萬行。又下云。行者未過此劫與辟支佛位齊時。名爲極無言說處。爾時心滯無爲法相。若失方便。多墮二乘地。小涅槃。然以菩提心勢力。還能發起悲願。從此以後三乘經路始分。文智度三十二云。乃至如阿羅漢辟支佛住於實際。縱復恒沙諸佛爲其說法。亦不能更有增進。又不復生三界。菩薩入是法性中。玄知實際。若未具足六波羅蜜。教化衆生。爾時若證妨成佛道。是時菩薩以大悲精進力。故還修諸行。故同共等者。一法即入空理也。法花譬喻品云。同共一法中。而不得此事。又昇沈有異者。演密云。此中有三乘之人。同以空爲門。入諸法真實之性。二乘之人自爲已得涅槃。生滅度想。沈也。菩薩能以不住道。發起大悲昇也。譬如同帆一去一停。故昇沈有異也。

經云下。抄云。文有通局二意云云。此解當矣。今云。上云得菩提心勢力下。云是有無量寶王。是菩薩所知而。兩種外道所不能知也。

外外下明外外道。清潭喻三乘同入湛寂理也。逆生怖畏者。外道執我故。於人空理生大怖畏。未見空理而先怖畏故云逆生。下云不入而不識即是也。近習者。約會云習又押也。記月令禁近習。注天子親幸者。

內外下二乘名。內外道第十九云云。乃此法乃二種外道所不能知。此佛法中外道。即二乘中人也。遊泳其中者。同入湛寂無生理也。適熱除垢者。除人執垢也。得清涼樂者。喻二乘所證涅槃也。

然不覺下。對菩薩明不知相也。無量寶王者。上云得菩提心勢力。即淨菩提心無量性功德也。又下明寶珠譬喻者。即是也。又約五百由旬寶所。二乘化城尙在。三百寶所過五百。豈得知有無量寶王乎。

一則不入下。明兩種外道不知有異也。如文可知。

先佛宣說下。明如上三乘佛方便門故。三世諸佛同宣說。故云先佛宣說。故法花方便云。

尋念過去佛所行方便力。我今所得道亦應說。三乘文抄云。有三乘通局等者。恐不可言十方下。依法華意而釋譬喻品云。此舍

三界唯有一門。而復狹小。此中意明。三乘人同證入空理。而出火宅故。云唯有一門。謂從三乘方便狹小一門。而出火宅也。華嚴大

疏三十四云。云昔不言三。是方便故。方便門閉。今云三乘是方便。故方便門開。開則

見實。故彼經云。此經開方便門。示真實相。故方便如蓮之華。真實相如華之臺。此花不

有則已。有則華實變合。經不說則已。說則權實變辨。一經唯爲說佛智慧故。諸佛出

世。以佛智慧不離教證權之與實。故說二深淺以略示。法華示文第二二十六答三句

問云。此有二種。若有修行者因中說之。有

●第一二上●●●甲本冠註曰智論十八五丁明因緣覺及獨覺二種。往見●(不)一●●●(故方便)一●●

如來果地說之也。且如最外院八部世天，即是前八心中從初解守齊已去。乃至受用果等也。然有善根開發，與正道相應即是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來，即是外院之位。次漸漸向裏，及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心。稍進引入第二第三。皆是大悲句也。第三院即是方便一門故云。如來以方便而引導之等。又明五色界道中。第三重唯白一色。具如第六卷釋唯白色即是唯有一門義。一門即下轉方便也。是處無復等者。釋離一切過義是處者。正明界外相也。所云宅外露地也。無復障礙者。明出火宅見思熱惱也。譬喻品云。爾時長者見諸子等三乘安穩得出。出過三界皆於四衢道中露地。四衢而坐安住無復障礙。我生已盡不受後有種種因量等者。演密云。外道小乘部類。不一名種種。其中善解。因明比量之師。以因喻次第於此理上欲出其過。終不能得云云。此中明三乘空理出過。何云外道小乘部類不一等耶。今云三乘所證畢竟空理。非外道所知境故。無能出其過者。上所云。前所說建立宗等。乃至長爪梵士。諸大論師等。自心智慧利根推求諸法實相。皆不能圖度者。即是也。然未度法障等下。釋經秘密主已下文抄意。已下文釋寂然界。教相抄意。此文尚屬湛寂位。次謂蘊處界已下。正為寂然界也。愚按。秘密主下明寂然界由漸。謂蘊處界下正明寂然界。例如初果等向。謂湛寂心在于蘊

中。進趣心生。云有如是惠隨生。此惠生畢。而後為五喻修行。由此修行證寂然界也。故第三有釋法無畏云。謂行者心住蘊中。欲令發起離著。爾時幻焰等喻。觀察諸蘊即空。得離違順八心。證寂然界。然離蘊之扼縛。於法得蘇息。處文法障者非是。常途法執。湛寂心住于蘊中。執五蘊實有故。蘊名為障。離即障也。是唯知蘊上我空。未知蘊性空。是云法障。第三卷云蘊之扼縛。即是也。未名真淨者。謂離人執故為淨。故上云淨心漸現。然未斷法執故。不名真淨也。如蓮下舉。喻蓮華喻菩提心。濁泥喻人我。永喻蘊。蘊有水義。具如下辨。以行者等者。為釋有如是惠等文。先明其生起也。十卷本蘊中下入。有如是慧隨生。乃至證寂然界是名出世間心者。十九字也。字無之。是約能寄齊行者唯蘊無我觀位故。云。喻伽中等也。湛寂之心者。謂證入無我理也。第三釋第三無畏云。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息。處若真言行者於。喻伽境界。一切分段中能觀心不可得。不生愛慢位與此齊也。然涉事等者。明執五蘊實有今約界門。故云。根塵識等也。是即起信所謂法我見也。論到治邪云。法我見者。依二乘鈍根故。如來但為說人無我。以說不究竟。見有五蘊生滅之法。怖畏生死。妄取涅槃。云何對治。以五蘊法自性不生則無有滅本。來涅槃故。文。厭怖有為等者。起信所謂。見有五蘊生滅之法。怖畏生死。妄

取涅槃。義有為即五蘊。俱舍第一四丁頌云。又諸有為法。謂色等五蘊。論曰。色等五蘊謂初色蘊。乃至識蘊。如是五法具攝有為。衆緣聚集而所作故。無有少法一緣所生。是彼類故。未來無妨。如乳如薪。文。抄解云。恐不當矣。然以菩提下。正釋有如是惠生。文也。謂於蘊等發起離法。我見觀惠也。不由他教也者。也字。約會云。禪韻羊謝切。謝教云。詞人以也字作夜音。如杜詩青袍也。自公。李詩也。向慈恩寺裡遊。皆不可作。如字讀。今云。此疏文勢似也。與如同也。既有作如字讀。則如亦與而同。如今如今是也。按兩本義釋無也字。疏異本亦無為。好矣。修離著方便者。修離怖生死取涅槃之著心方便也。即指次五喻觀也。於五種下。正釋五喻也。為達五蘊性空觀。五喻也。如水上等者。第一色陰喻也。第七二十云。頗字門一切法不堅如聚沫故者。梵云。沛奴。譯云。聚沫。如大水中波濤鼓怒。相激而成。聚沫有種種相生。乃至固結相持。遂有堅用。然從龜至細。一一觀察。只是緣從緣不可。根塵都無實性。至其本際。則舉體是水。都無所生。今世間種種五蘊亦復如是。今攝未歸本。去丈就尺觀之。乃至如絲忽之際。介然微動。皆是展轉從緣。若是從衆緣生。則無自性。若無自性。當知是生即不生。至於本不生際。但心性海耳。而隨六趣妄情。遂有世界之因。夫心性海者。即是

①(十卷一無之)三十三字一②③(補畏一義)九字一④⑤(抄解一美)八字二(著無為者。謂捨有為而取涅槃。是云著無為法。有人云。有為者人我實有。無相者人空之理。即五蘊法也。是本出抄。此解不可。讀者可知)五十二字⑥⑦(原本冠註曰。元會子金日也。文首篇是注也。字為且也。住稿按。今記解也。為如者。恐見約會文未詳耳)教二放⑧⑨(原本甲本冠註曰。雖可者。可與所同也。起信論云。一切法雖說無能說可說。雖念亦無能念可念。文了決也)結二格⑩

法界。法界者即是勝義涅槃。若能如是見時。雖復洪波震動。種種普現色身。亦不壞澄澈之性也。文若龜若細者。即去丈就尺。是聚沫形相之大小也。十四本作緣生無生。今疏恐衍。有人云。約體用可笑。色陰者。色蘊攝十一種色。俱舍第一五丁頌曰。色者唯五根五境及無表。論云。言五根者。所謂眼耳鼻舌身根。言五境者。即是眼等五根境界。所謂色聲香味觸。及無表者。謂無表色。唯依比量立色蘊名。文陰者。俱舍第一十四云。諸有爲法和合聚義。是蘊義。光記云。梵云。塞建陀羅。唐云。蘊舊譯云。陰。於此陰是陰覆義。若言陰梵本應言鉢羅婆。鉢羅婆及鉢羅。按陰者應以於今反。平聲注也。陰陽之陰也。近代競作異釋。或云。淡聚名淡陰。此釋不然。醫法說。淡飲不言陰。更有異釋。不能具述。若言陰氣是萬物所藏。即是聚義。借喻此名。粗可通途。然非正目。故今名蘊云云。次句浮泡下。第二受蘊喻也。下疏云。聲聞經以受譬浮泡。般若中。一六丁。以泡爲喻。雖無實性。而因緣猶是實法。故十句中。有六句。如化而不明。泡喻。今此經譬。意復殊也。如夏時雨水。自雨水中。隨。諦之大小。生種種浮泡。形類各異。雖然水性一味。自爲因緣。四句推求。無別所生之法。是故此泡舉體從緣。泡起即是水起。泡滅即是水滅。故以此喻。即心之變化也。文然演密引此釋。少改。文云。苦生即是情生。苦滅即是情滅。云云。此解不可。疏意水喻一心。一心從緣以喻浮泡。此

是大乘不思議之緣起。與今大不同矣。今情塵和合而生。諸苦情非爲苦。情之與苦。其體是別。何云。苦生是情生等。徒取語勢。義不成耳。受陰者。俱舍一十一頌曰。受領納隨觸。論曰。受蘊謂三領納隨觸。即樂及苦。不苦不樂。此復分別成六受身。謂眼觸所生受。乃至意觸所生受。諸苦樂等者。意云。眼等識觸苦樂境。則隨生苦樂受。既從情塵和合緣而生。故無性。無性即本不生也。次句陽炎下。第三想喻也。如春月等者。春月日光。地氣相映。而遠望之。則如水者。爲陽炎也。下疏引。智度第六云。釋論云。以日光風動塵故。曠野中動如野馬。無智人初見之。爲水。衆生亦爾。結使煩惱日光動。諸行塵邪憶念風。於生死曠野中轉。無智慧者。謂一相爲男。一相爲女。復次若遠見之。謂以爲水。近則無水相。如是遠舉法者。不知無我。及諸法空。於陰界入性空法中。生人等想。若近舉法。則知諸法實相。是時虛誑種種妄想盡除。文。企字。去聲。切音器。舉踵而望也。反切中用。冀字。意顯冀望義。恐與希通。有法想生者。謂於性空法中。男女好醜等法。實有想生。男女等是像故。想取像爲體也。悟實相者。性空即實相觀也。俱舍頌曰。想取像爲體。論曰。想蘊謂能取像爲體。即能執取青黃長短男女怨親苦樂等相。此復分別成六想身。文。次芭蕉下。第四行喻也。堅實者。梵言乾栗。此云堅實。樹木中心名爲堅實。今芭

蕉葉葉相重。更無中心。以喻行蘊造作。遷流無實體也。乃至分分等者。是折空也。謂如折色。至於隣虛。今亦折破。終不可得。是與成實論意同也。彼立無品云。一切分皆可分。折壞裂乃至微塵。以分破塵。終歸都無。文。是與毘曇折色歸一。極微不同。彼計法體恒有故。十四本作破折是也。一微勝於等者。諸一極微。遷流行度時分名。一剎那。此剎那亦從緣生。故畢竟無性。行度一極微名。一剎那者。俱舍有三說。中第三有部說也。然今剎那亦不可得者。與成實同也。俱舍第十二初云。分折諸色。至一極微。故一極微爲色極少。如是分折諸名及時。至一剎那。爲名時極少。一字名者。如說。瞿名。何等爲一剎那。衆緣和合得法自體頃。或有動法行度一極微。對法諸師說。如壯士一疾彈指頃。六十五剎那。如是名爲一剎那。量。麟云。釋利那中有三說。初二經部。後一有部。初言得法自體頃者。謂法先無體。是未來得成體。已滅是過去得體。未滅名現在。即此得體未滅之頃名。一剎那。謂是一念之頃。即便落謝。更不經停。名。一剎那。言動法度一極微。是色量促。剎那是時量促。若度二極微。已上名剎那。剎那量即有前後。非時極少。若度一極微。經二剎那。即極微量有分折。非色極少。由此故說。度一極微名。一剎那。此以諸法實無行動相續道中。假說動故。文。惠暉云。衆緣和合得法自體者。是經部。過未無體。現在有體。現在因緣合有爲法生。得自體

即滅。即是有部取果異名也。云云。又麟云。拆色至極微者。若準大乘。無實。但是覺惠分拆。以爲極微。此是識心所變化。非積小成。若小乘中有實極微。以成大色。拆其大色。至不可拆。名一極微。分拆名至一字者。如從三十二字名拆至一字。是名極少。行蘊者。俱舍頌曰。四餘名行蘊。論曰。除前及後色受想識。餘一切行。八法名爲行蘊。頌疏曰。造作遷流二義名行。據此義邊。色等五蘊俱合爲行。謂由行蘊攝。法多故。偏得行名。文。

次幻事下。第五識喻也。如世間等者。謂依呪術藥力於虛空中現種種馬等色像。蔽惑人心。以喻識蘊也。演密云云。此解好矣。一念無明等者。抄意似無明爲幻心。此解不可。無明者十二因緣中初無明支。幻心者六識從此無明乃生。六識六識喻幻。謂此六識從無明因緣而生。即體無性猶如幻事。以爲喻也。初出三界者。謂初生流轉也。演密云。初出三界非出過也。但以無明幻起於識等在於三界。究其識體亦本不生也。又十四本初作幻者非。十卷本亦作初也。識陰者俱舍頌曰。識謂各了別。論曰。各各了別彼彼境界。總取境相故名識蘊。頌疏云。了別名識。此有六種。了別不同故名爲各。謂初眼識了色。乃至意識了法。文聲聞經中等者。辨五喻差別。增一二十七曰。尊者多者。奢便說此。偈色如聚沫。痛即受也。痛即苦也。如浮泡。想如野馬。行如芭蕉。識爲幻法。文。雜

阿含第十。云。觀色如聚沫。受如水。上泡。想如春時炎。諸行如芭蕉。諸識法如幻。日種姓尊說。文。小乘觀五蘊空。尙存極微實爲遺我。唯蘊無我。諸部小乘所宗故。故云。意明無我也。

今此中下正釋今五喻也。抄舉或折空或體空。兩義辨之。云。兩解其雖各有其理。且立名字。可云體空等。云云。下疏十喻有三。中初劫觀云。一者。以心沒蘊中。欲對治實法。故。觀此十緣生句。如前所說。即空之幻是也。又故知。云。體空者。爲好矣。寂然界者。漸過二乘進趣第二劫之心故。與二乘拆空不同。故下云。離二重法例。然猶約偏真之理故。在初劫內。而與第二劫不可得空異也。愚按。是與華嚴始教中真空絕相。宗相似也。華嚴玄談第八三十二云。八真空絕相。宗謂心境兩亡。直顯體故。又云。第八亦名三諦雙絕。宗謂勝義離相。故非有世俗緣生。如幻故。是無如掌珍頌云。真性有爲空。如幻緣生故。無爲無有實。不起似空花等。即般若三論中一分義。抄云。言即般若三論中一分之義者。以三論中四諦品。前以空遣有四諦品。中以空立有。故偈云。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。又標名以中論。意顯不滯空有非但明空。又偈云。因緣所生法。我說即是空。亦爲是假名。亦是中道義。則三觀齊舉。三諦無礙。豈獨空耶。故有言。學龍樹宗。隨惡取空。斯言可怖。故云。一分之義。即三觀中一空觀義。文。

下疏云。約偏真之理。又釋他緣乘云。行者初劫修觀行時。心沒蘊中。故。以五種無性空門。觀法無我。然望緣生中道。猶屬對治。悉檀。若失般若方便。即墮於斷滅。名惡取空者。濫方廣道人。今大乘不可得空。相空。相亦不可得。今寂然界位。唯達蘊性空。未能知空亦空。故唯一空觀屬偏真理。即是所云三論中一分之義也。又淨影大乘義章第一六七依大小乘經辨四宗。一立性宗。二破性宗。三破相宗。四顯實宗也。此中立性宗者。小乘中淺教。即當毘曇等。但破外道自然性義。雖談因緣生旨。猶立極微體性。故名立性宗也。第二宗者。又是小乘中深教也。則當成實宗等。談極微又空。破毘曇性實。此故名破性宗也。云云。第二宗即與寂然界同也。故下云。成實諸宗。甚不懸絕。文。依此等文。寂然界者。約體法空。故是大乘初門。然尙屬偏真之理。故是初劫之攝也。如觀王蘊等者。意明今且明五蘊即空。故舉處界等。令例知也。仁王觀如來品云。法性空故。是即色受想行識。十二處。十八界。士夫六界。十二因緣。二諦。四諦。一切皆空。青龍疏中一二云。蘊處界士夫六界外道異生執實起倒。舉以明空。十二因緣明獨覺觀。言四諦者。明聲聞觀。言二諦者。明菩薩觀。悉無自性。一切皆實。六入者。疏異本及十卷十四卷并作六入者。爲好。仁王所謂六界即六大也。行者如是下釋蘊處界等。文。意已下正明寂然界名義也。從無性門等者。即緣生無

①雜二增量 ②云二目 ③(以)一 ④疏二隨 ⑤即二則 ⑥(疏異本)一

性觀門。依此緣生無性觀門。達於蘊等當體即空也。即空即體法空也。又達諸法即空者。釋經法性兩字。法即諸法。諸法即蘊等也。空者性義。法相宗二空所顯名為真如。故梵言舜若為空。舜若多為空性。如是空性故。法性宗二空即真如故。華嚴大疏十六卷本注見法性宗二空即真如故上四十九下空即性義。故經云。法性。是達蘊等性空義也。又諸法即空即法性義。智度三十二云。如法性實際。是三諸法實相異名。又達諸法即空者。達釋證義。諸法即空即寂然義。此中無常界字之文。界是性義。法性宗意。空即真如。真如是性義。故恐梵言空中含性義。華嚴大疏二十四上三十三云。法界所以名界者。一。是因義迷悟根故。二。是性義法本性故。又今法性者。即法界也。空即法性。是即迷悟根故。法本性故。驗知達諸法即空者。即證寂然界義也。又梵言什_①不_②此云寂災。亦云息災。亦云作寂。不為蘊處界等所動搖者。即寂災義。故第三卷云。離蘊處縛。即是寂災義也。離一重法例者。前解湛寂心云。未度法障。未名真淨菩提心。如蓮華已離濁泥。尚未出水。故經云。彼出世間心住蘊中也。文是湛寂心住蘊中云。法障。蘊即法障。今寂然界離蘊處縛。故云。離法例。故第三云。離蘊之扼縛也。如是不為下。正釋文結寂然界名也。經如是言在能執所執下。故知今指不為蘊處界等所動云。如是也。蘊等是災也。不為彼所動搖。是寂義。故結云。名證寂然界也。不

為蘊界處等者。經六無畏章云。若害蘊住法攀緣。當得法無畏。害蘊即是不為蘊界處所動也。能執所執等者。能執謂五蘊實有見。所執謂蘊等實法。即遍計依他二法也。唯識第九四云。謂諸菩薩於識性相資糧位中能深信解。在加行位能漸伏除所取能取。引發真見。見道也。又九有云。依明得定發下等思。觀無所取立為煖位。謂此位中。創觀所取名等四法。皆自心變。假施設有實不可得。通云。此中創觀四法。依他皆自心變。此乃假施設有。名義自性差別。名義等性。不可得。云云。初獲惠日前行相故。立明得定。即此所獲道火前相。故亦名煖。仍明增定發上等思。觀無所取。立為頂位。頂者。謂此位中。重觀所取名等四法。皆自心變。假施設有實不可得。明相轉盛。故名明。增等思位。極故復名頂。依印順定發下。如實智。於無所取決定印持。無能取中亦順樂忍。已無實境。離能取識。寧有實識。離所取境。所取能取相待立故。印順忍時。總立為忍。印前順後立印順名。忍境識空。故亦名忍。依無間定發上如實智。印二取空。立世第一法。謂前上忍唯印能取空。今世第一法。二空雙印。從此無間必入見道。故立無間名。異生法中。此最勝故名世第一法。如是煖頂依能取識觀所取空。下忍起時。印境空相。中忍轉位。於能取識。如是空順樂忍。可上忍起位。印能取空。世第一法。雙印空相。皆帶相故。未能證實。故說菩薩此四位中。猶於現前安立少物。謂是唯識真性義性。以彼空有二相未除。帶相觀心有

所得。故非實安住真唯識理。彼相滅已。方實安住。又能取者。見分。所取者。相分。此中能執者。遍計所執。所執者。即見相二分也。唯識第九五云。此二取言顯二取相見。取遍計執。取能取所取性。故述記九末三十九云。二取言顯二取者。非即二取名。二取也。但只二取名。二取者。有非執二取種。豈亦伏耶。又相分等非。必可伏。故執二取為實有等之取方名。二取。文依此等文。寂然界當唯識加行位。四善根。今寂然界進趣第二劫心。故尤有其理。抄明。寂然界所屬出三師義。一。堀池義云。寂然界攝在初劫。聲聞攝唯蘊無我。緣覺與寂然界攝拔業因種。云云。辨云。拔業煩惱聲緣二乘無學所斷也。寂然界既過二乘地進趣後位。何攝拔業因種句耶。第二。南嶽義云。寂然界攝入他緣乘中。引五教章等。云云。此解亦不可。寂然界漸過二乘地。欲進後位之心。故尚屬初劫。云何屬他緣乘耶。凡三劫各有二心。初劫湛寂寂然。第二劫他緣覺心。第三劫空性極無寂然。界在初劫可見。第三法務云。三乘之人。同以無言說道得諸法實相。是大品共地。天台通教也。云云。抄判取第三義。此解大違疏主義。今疏三乘共行為湛寂心。寂然界者。已過二乘疏釋分明。云何迷之甚乎。然抄主云。法務義尤契其理。亦是何之謂乎。又演密明三劫行位云。今此初劫。文意兼得。融通二教之意。何以故有拆法成空之義。故藏教有三獸渡河之理。故通教由是疏云。以三乘上中下心合論

①不為乃至也三十七字依甲乙兩本補之 ②[明]一③④增十(定)⑤⑥(有)一⑦⑧

一阿僧祇通我法二執是所斷障。後二劫中唯斷法執云云。今云此疏意與天台四教不同。云何知者。此疏三乘共行以爲初劫。是唯蘊無我爲宗。正是拆空觀也。第三云初劫智慧與二乘共行非深般若。文是與天台藏教同也。驗知此中三乘與彼通教不同也。又演密云。謂前劫中有通教菩薩從無性門達諸法即空。此即體法空。此解寂然界爲通教也。是似不解天台通教義矣。四教儀云。明通教者。通前藏教通後別圓故名通教。又云。從當教通教得名。謂三人同以無言說道體色入空故名通教。今寂然界已過二乘不通前藏教。尚在初劫不通後第二第三劫故無通義。應知與天台四教不同耳。

證此寂然下釋。是名出世間心文。是初舉法體明勝出一乘也。對第三劫云漸。故下文云至第二僧祇與二乘異也。仁王菩薩十住文云。乃至具十心。而能少分化諸衆生。超過二乘一切善地。青龍疏中一三十五云。依大般若三乘共行十地乃至菩薩第九今習種位由發大心雙修二利故雖下忍即超前八。故云超過一切善地云云。愚按依唯識及化王等文。此寂然界即當彼菩薩乘三賢四善根又此下云。依常途解釋。是菩薩從初發心以來經一大阿僧祇方證如是寂然界。文依唯識等三賢四善根爲初劫。是亦一證也。又依起信論亦三賢等爲初劫。於中計名字相在二乘及凡夫十信。執取相與能取所取義同也。

在三賢四善根。依此義則二乘共行與彼計名字相二乘凡夫同。寂然界與三賢四善根執取相同也。

如蓮華下學喻。具如抄辨云。愚按蓮華喻寂然界上云。離一重法倒了知心性。文即此位所得淨菩提心以喻蓮華然尙約偏真在初劫內。對第二劫心達漸開云。離未開數。又此菩薩當唯識內凡四善根故云未開。菩提心論云。凡夫心如合蓮華。佛心如滿月云云。稍出清流之上者。喻漸過二乘義。華嚴第八明法品疏。明十住文云。云何修習佛功德。猶如蓮華不著水。文維摩第一三十二云。不著世間如蓮花。文新經云。猶如蓮不著水。文過二乘地者即離蘊縛縛義。蘊有水及世間義。故學喻云出清流之上也。二乘遺我存蘊以無我故前云已離濁流離濁流即清流。今亦離蘊故云出清流之上也。智度第二十七下云。世間名五衆。五衆相假。假令十方諸佛求之亦不可得。文梵本心經云。五蘊非我。五蘊非世也。又云。五蘊水也。含水義可見。行者下合也。對湛寂位心住蘊中云。不復心沒蘊中即離蘊縛縛也。名出世間心者。問。湛寂心既云出世間。今何亦云出世間心乎。答。今出于蘊云出世間。蘊即世間也。義燈第一末九云。疏言。依大般若八轉聲中釋世間也。是世間出故名世間者。以五蘊體即是世間。非是五蘊別從世間而出。以五蘊體是世間故。五蘊自現之時名世間出。如世說言聖人出。故准八轉聲即體聲也。文又二乘名世間。寂然界出二乘也。云出世間。仁王疏青龍中云。遠行地者至無相住功用後邊出過世間二乘道故。華嚴經天宮品云。云何爲世間。云何非世間。世間非世間但是名差別。三世五蘊法說名爲世間。彼滅非世間。如是但假名大疏三十九上云。蘊是世間緣成。寂滅即出世間。故淨名經云。世間性空即是出世間。一體說二故云假名抄云。世間亦有二種。一約事出。謂地前爲世間。登地爲出世。此約事滅。由偈云。彼滅非世間則通二釋。以此文證明非事滅二者約相名世。約性名出。即今文意即約理滅合於淨名思益等經。文二乘尙著蘊相寂然界悟蘊性空。故二乘名世。寂然界云出世間也。上世間心者。上文上云。鳥口跛。羅西域記第三云。嚙。囉。上。羆。那。軍。字。有。上。及。出。義。大莊嚴經第四云。唱。烏。字。時。出。諸。世。間。一。切。智。慧。狹。劣。聲。依此文出。凡夫。涅槃經云。優者喻。如牛乳。諸味中上。如來之性亦復如是。於諸經中。最尊最上。上文上義可見。

祕密下此經文正明初劫能越心。故云離違順八心也。湛寂位離順世八心。寂然界離違世八心也。如前所說下明順世八心也。若三乘下明違世八心也。三乘者即三乘共也。初發道意者見道也。上云。學摩訶衍人得出世初心與小乘見道適齊。文抄出二解今取後義。小

①(中一三十五)一② ③二二三④ ⑤丁一紙⑥ ⑦(智度一可見)五十八字一⑧ ⑨二一⑩ ⑪仁王乃至道故二十八字依甲乙本補之

乘三賢四善根在于順世中當殊勝決定二心故。今初發道意者。是見道也。上疏云。又於此中。第八無殊勝住有求。解脫惠生。勝殊勝心是順。思惟觀察生決定想。順解脫分。從此即發聲聞菩薩初種子心。是與今初發道意同。

或可下。已上約位位相續而明。是長八心也。此下就見修等各位中而明。是短八心也。問位位具八心已。上疏云。乃至三乘一。地皆具十心。即是也。

大乘行者下。謂約能寄齊真言行者釋。與上云學摩訶衍人同也。了達諸蘊性空者。寂然界所證心。是即初劫能越心也。於一切法中等者。一切法即蘊等也。文殊莊嚴經上五云。云何一切法如實通達。善男子。一切法者謂蘊處界。云何通達五蘊。應觀五蘊如幻遠離。空性無所緣。寂靜不生不滅云云。

都無所取等者。外道捨蘊取我。二乘捨我取蘊。互存取捨。今出過外道二乘故。所取所捨俱無有存。故云雙離達順等也。我蘊兩倒者。外道執我二乘存蘊。俱為顛倒。故云兩倒也。即是起信所謂人我見法我見。具如上引文。瑜伽譯為相應等者。瑜伽者體聲也。瑜伽倫記第一釋題目云。印度本音稱云。瑜伽唐無正名。如羅通九義無當。一名故置本音。今安瑜伽意亦如是。且就一義名云。相應釋論總出體云。謂一切乘境行果等所有諸法皆名。瑜伽。一切並有方便善行相應義故。此中意說。三乘所有境行果法並名。瑜伽。其境與行果。其行與果法。並

有方便善巧相應義故。方便善巧之體。若依十度以後得智而為自體。顯內顯外。二善巧故。唯以別境惠為其體性。今此善巧依釋下文。以作意惠二法為性。若於此作意復於此證達故。境行果皆不相違。注心洞融並不乖故。按釋論中境行果三各三別釋。有總有別云云。今按及果二釋且略。行瑜伽中亦有總別總云。謂一切行更相順故。合正理故。順正教故。趣正果故。說名。瑜伽。別有十七。一辨瑜伽師地經說。正修諸行名。瑜伽。總攝一切相應行故。二月燈經說。修三十七菩提分法名。瑜伽。此於一切順果中最高勝故。三大分別六度經說。止觀平等運道名。瑜伽。衆行主故。四海惠經說。修三摩地名。瑜伽。住心發行此最顯故。五顯揚論等說。信欲方便精進四法名。瑜伽。此四通生一切行故。六問所成地別辨世出等九道名。瑜伽。會理除惑位別勝故。七修所成地總辨修習諸對治道名。瑜伽。為樂略者。總說修故。八有處說緣諸地所攝無倒智名。瑜伽。行中勝故。九有處說方便善巧。或唯方便名。瑜伽。作意與智發行勝故。或就發最初發悟勝故。十功德實性經。諸緣起觀名。瑜伽。於出生死最為要故。十一正行經說。正見等八支道聖道名。瑜伽。趣涅槃城此為勝故。十二毘奈耶經說。修戒等名。瑜伽。戒定惠學因中勝故。十三大義經說。修一切世出世行。分位差別皆名。瑜伽。正行階位相符順故。此上說三乘通行。下四唯大。十四惠到

彼岸經說。觀空作意名。瑜伽。發起大行此最勝故。十五彼經復說。度勝名。瑜伽。檢本應度名。勝導大乘行。此勝故。十六餘處說此惠度所攝無分別定名。瑜伽。能發一切勝功德故。十七餘處復說。菩薩惠悲平等轉轉名。瑜伽。能證無住大涅槃故。文述記二本三云。言。瑜伽者名為相應。此有五義故。不別翻。一與境相應。不違一切法自性故。二與行相應。謂定惠等行相應也。三與理相應。安非安立二諦理也。四與果相應。能得無上菩提果也。五得果已滿利。生救物。赴機應感。藥病相應。此言。瑜伽。法相應稱。取與理相應。多說唯以禪定為相應。瑜伽之師即依士釋。師有瑜伽名。瑜伽師。即有財釋。若言。瑜伽。祇即觀行者。是師之稱矣。若以女聲等者。十二點總為女聲。第十七十五云。根本者即是本字。如阿字最初二音即是根本也。次從伊。伊乃至烏。凡十二字是從生增加之字。悉是女聲。其根本字是男聲。足惠義女聲是定義也。乃為相應者。梵音瑜祇即阿字義。相應是瑜祇之義。非但阿字遍一切處。從迦法等乃至婆訶亦遍一切處。何以故。此等皆是根本音。其根本音即同於阿字。如迦字等各各有從生增加之字。如迦字中即有伽。計。計。知。知。俱皆是女聲也。然迦字體上如於我。則成增加之字。體是惠而加是定。定惠相依持合而為一。其體不失。止觀雙行亦遍一切地也。然諸梵本中。多以。點。為女聲者。加伊點者第六

轉聲是所屬義。今加伊點女聲呼者。有其二義。一所屬義。二定惠相應義。第十七云。摩訶瑜伽瑜祇上。此真言經住大瑜伽也。未得瑜伽令得之。謂能授與修行者。願於瑜伽而得自在也。又古慶第三贊云。頌正妙法相應。得多聞慶疏釋云。此中相應云。欲吃多是應合如是之義。即是契合冥符之義。與瑜伽稍別。次句由多聞。此法行與理契是大慶故曰多聞慶。愚按。欲吃瑜祇是轉聲之異。倘與多不通。如若多及若耶等例也。瑜伽是體聲。故云此真言經住大瑜伽。是本自相應法也。瑜祇備者。備是備者聲。故云未得瑜伽令得之也。未得瑜伽人者。是觀行應理義。加女聲者。即定惠相應故。云觀行應理。又未得人屬已得人是所屬義也。述記一本六云。茂蹉氏外道名。犢子外道。男聲中呼。歸佛出家名。犢子部。離離子部。女聲中呼。即是一也。文為外道時自恃智力。從徒橫行。故用男聲。已入佛門。自為弟子。有隨從義。故用女聲。今此云超越一劫瑜祇行者。三密相應是瑜祇義。又對第二劫名為未得。是所屬義也。辨其行體者。前所明五喻是也。此行能順無性空理故。順理名瑜祇。順理即相應義也。第三云。若害蘊住法樂緣。當得法無畏者。謂行者心住蘊中。欲令發起離著。爾時幻炎等喻。觀察諸蘊即空。得離遠順八心證寂然界。然離蘊之扼縛。於法得蘇息。處法謂十緣生句也。若真言行者。現覺瑜伽境界。皆如鏡像。

水月無性無生時位。與此齊也。又十七云。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。曼荼羅行者。即緣起觀三密相應義。謂之瑜祇行也。依常途解釋等者。舉時分妄執兩義。以明能所寄齊顯略深祕之異也。當途者。唯識等諸論。三賢四善根為初。後祇。今寂然界斷惑證理。當彼七方便位也。然彼必經一大僧祇。此但度一重妄執。若機根契當則頓斷。妄執不起。于座而超。一僧祇是為顯密之異也。

是時作是念。一切法性空涅槃亦空。我今於菩薩功德未具足。不應取證。功德具足乃可取證。是時菩薩以方便力。過二乘地。入菩薩位。住菩薩位中。知甚深微妙無文字法。引導眾生。是名方便。文發起悲願者。智度十八二十三云。菩薩摩訶薩。知是諸法已。能令諸法入自性空。而於諸法無所著。過聲聞辟支佛地。入菩薩位中。入菩薩位中。已以大悲憐愍故。以方便力。分別諸法種種名字。度眾生。令得三乘。文是台教所云。道觀雙流義。集解釋云。言道觀者。道謂化導觀。即空觀。帶空出假。此二俱行。故曰雙流。文三乘徑路始分者。聲聞住第七已。辨地而作證。緣覺住第八辟支佛地。而作證。菩薩進入第九菩薩地。發起大悲。出假利生。故云也。

行者未過下。明菩薩不住無明也。與辟支位齊時者。上云。以無言說得諸法實相。乃至聲聞入法最淺。辟支佛所入甚深。今於其中。過第七聲聞與第八辟支佛齊位也。無為法相者。抄云。指蘊云。無為法相者。不可。今云。彼所作證涅槃。界也。第七云。辟支佛觀一切集法皆悉。如涅槃相。於種種有為境界中。皆亦戲論風息。不知所云。故名證極滅語言三昧。文極滅語言三昧者。即是無為法相也。多墮二乘者。智度三十七二十三云。不墮聲聞辟支佛地者。復有二種。一者無方便空。論二十七二十七云。方便空。二者有方便空。則無所墮。直至阿耨多羅三藐三菩提。復次有深悲心。入空。則不墮。無大悲心。則墮。如是等因緣。不墮二乘地。文又第一百十七云。菩薩道有二種。一者般若波羅蜜。二者方便道。乃至菩薩得是般若波羅蜜。實相所謂一切法性空。無所有寂滅相。即欲滅度。以方便力。故不取涅槃證。

然所觀下。明初劫所觀分齊也。抄引法界次第等釋。此解好矣。與成實諸宗等者。三論玄上十八云。成實論者。佛滅度後九百年內。有訶梨跋摩。此云師子鎧之所致也。其人本是薩婆多部鳩摩羅陀弟子。慨其所釋。近在名相。遂從轍。祇大小乘學。鑽仰九經。澄汰五部。再卷邪霧。重舒惠日。於是道振。闢實。聲流赤縣。成是能成之文。實謂所成之理。一百二品十六卷文。四諦建。章五聚明。義說既精巧。歸衆如林。乃至檢俱舍論。經部之義。多同。成實又二十四辨二空異云。雖同辨二空。二空不同。略明四種。一者小乘拆法明空。大乘本性空寂。二者小乘但明三

大正藏經第三十九卷六百二頁 界十(即所極無言說處)七字 如(一) 空(一) 是時作是念。一切法性空涅槃亦空。我今於菩薩功德未具足。不應取證。功德具足乃可取證。是時菩薩以方便力。過二乘地。入菩薩位。住菩薩位中。知甚深微妙無文字法。引導眾生。是名方便。文發起悲願者。智度十八二十三云。菩薩摩訶薩。知是諸法已。能令諸法入自性空。而於諸法無所著。過聲聞辟支佛地。入菩薩位中。入菩薩位中。已以大悲憐愍故。以方便力。分別諸法種種名字。度眾生。令得三乘。文是台教所云。道觀雙流義。集解釋云。言道觀者。道謂化導觀。即空觀。帶空出假。此二俱行。故曰雙流。文三乘徑路始分者。聲聞住第七已。辨地而作證。緣覺住第八辟支佛地。而作證。菩薩進入第九菩薩地。發起大悲。出假利生。故云也。

界內人法二空。空義即短。大乘明三界內外人法並空。空義即長。三者小乘但明於空未說不空。大乘明空亦辨不空。故涅槃云。聲聞人但見於空不見不空。智者見空及以不空。空者一切生死。不空者大涅槃。四者小乘名為但空。謂但住於空。菩薩名不可得空。空亦不可得也。故知。雖明二空。義有異。故分大小。文中意明。今寂然界是體法空。成實論即拆法空。拆體雖異。偏真理同。故云未甚懸絕也。猶約偏真之理者。寂然界位唯知蘊即空。未知空亦不可得。故云偏真。下第二劫中。先舉寂然界五喻無性觀了。以對明云。今大乘不可得空。空相亦不可得。對此空有不一觀云。偏真也。四教儀云。此教通教三乘因同果異。證果雖異。同斷見思。同出分段。同證偏真。文作此平等觀者。謂人法俱空。對二乘人空云平等也。三乘上中下者。抄解云。恐不可。唯蘊無我者。小乘通相。豈限聲聞。故第三云。如唯蘊無我出世間心住於蘊中。即攝諸部小乘三藏。文湛寂為緣覺者。亦不可。湛寂者三乘所證理故。喻三獸渡河。云何偏為緣覺義乎。今云。於三乘共中。菩薩上乘也。緣覺為中。聲聞下乘。故云三乘上中下。涅槃所云上中下智觀者是也。意明。寂然界雖離一重法倒。漸過二乘地。偏真理同。故合論一僧祇。實至第二劫乃與二乘異也。

享保八年歲次癸卯十二月二十四開筆

沙門曇寂

元文二年丁巳之歲春三月重正治
寶曆十辰年秋九月二十二日善住師以
御真筆書寫之竟
順庸

大日經疏私記第十七

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

經云復次下。明第二劫也。大乘行者。初劫菩薩雖觀人法俱空與二乘共行。尚約偏真理。故合論一僧祇。今此第二劫知空相亦不可得。故始立大乘名。觀空亦空名為大空。大空即大乘義。故第五釋汝等於明日當得大乘生文云。離緣業生得大空生。故云大乘生也。文十二門論云。如大般若經中佛自說摩訶衍義。無量無邊。以此因緣故名為大。大分深義所謂空也。文下云。今大乘不可得空相。空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所空故。須離有離無道觀。法無我性。文驗知住不可得空云。大乘行。大乘行即大空行也。又第三卷云。初劫智慧猶與二乘共行非深般若。二劫智慧尚與二乘共聞亦非深般若。文智度第一百十七云。問曰。若爾法華經諸餘方等經。何法囑累喜王諸菩薩等。答曰。有人曰。是時佛說甚深難信之法。聲聞人不在。又如佛說不可思議解脫經。五百阿羅漢雖在佛邊而不聞。或時得聞而不能聞。是故囑累菩薩。問曰。更有

何法甚深勝般若者。而以般若囑累阿難。而餘經囑累菩薩。答曰。般若波羅蜜非祕密法。而法華等諸經說阿羅漢受決作佛。大菩薩能受持用。譬如大藥師能以毒為藥。復次如先說。般若有二種。一其聲聞說。二者但為十方十住地大菩薩說。非九住所聞。何況新發意者。復有九地所聞乃至十地所聞。各各不同。般若波羅蜜總相是一。而深淺有異。是故囑累阿難。無答文五教章下。云。大智度論云。般若波羅蜜有二種。一其共。謂摩訶衍及餘方等經與諸聲聞共說。故不共者。如不思議經不與聲聞共說。故解云。不思議經者。彼論自指華嚴經是也。以其唯說別教一乘故名不共。乃五大品等共集三乘衆通說三乘法。具獲三乘益。故云共也。○抄解云。抄主若依天台四教解。今文者有難。天台三乘共行以為通教通教是大乘初門。何云同入無餘。故為小乘。耶。今疏意者。三乘共行當彼藏教。具如上辨。寂然界與彼通教相似。然非全同也。抄又云。從假入空觀智尚同二乘。云云。此亦有難。彼四教義明別教中。十住用從假入空觀見真諦理。十行用從空入假觀見真諦理。今他緣乘者。若依天台正是別教十地所行。故知抄解不可。此中與天台四教不同。不可必依彼而解耳。發無緣乘心等者。演密有三解。抄引之辨云。此師意第二劫始終皆就法相一宗判之。仍今表二心以下文屬之。文抄主意以為。演密云。此心有二者是

○四教一文三十一字一○ ○寶曆一順庸二十四字二 ○先師僧正覺遠住洛北養明坊之日。以五智山正本令書寫之。蒙師命對校之竟弟子謹順三十五字○ ○大正藏經第三十九卷六百二頁

標他緣覺心二心。次舉當段疏他緣無緣兩義。加自意釋。故云。就法相一宗判之也。是不得演密意也。演密云。此心有二者。意明此他緣乘有無緣他緣兩義也。讀者知之。即是明第二重下。明文來由也。抄有二義。今取後義。彼云。一義云。初劫中一分說法空。是初重法空觀也。今第二劫重明法空。故云第二重等也。濟運云。今對彼龜劣法空觀。而建立此第二重深妙法空義也。又演密云。初劫中五喻。達諸法即空。離一重法倒。○第二劫六喻。正觀不可得空。故云第二重也。日上今云。初劫五喻。達蘊即空。今第二劫六喻。觀不可得空。故次下對明此義云。以行者初劫修觀行時。心沒蘊中。以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道。猶屬對治悉檀。乃至今大乘不可得空相。空相亦不可得。又第三釋第四無畏云。爾時幻焰等喻。觀察諸蘊即空。乃至離蘊之扼縛。於法得蘇息處。又釋第五無畏云。經云。若害法住。無緣當得法。無我無畏者。即是無緣乘心觀。察法無我性。於心外有無影像。智都無所得。乃至得離法五喻之扼縛。於法無我得蘇息處。文寂然界五喻。觀蘊即空。尚住空相。從第二劫不可得空而觀之。則爲法之扼縛。故重六喻。遣彼空相。而觀空亦不空得。云害法五喻住無緣。又云離法之扼縛也。此等文意。對前劫即空。重明不可得空。故云第二重也。觀法無我性者。法空觀也。若依唯識。以此觀斷俱生法執也。論第二七

①(愚按…他也)二十三字二(今按,無義者釋字字義,即無緣之無也,亦是他讀者釋𠂔字,𠂔是緣義,亦是他義,故云亦是,從𠂔出云因緣,緣義可知,故今只示他義,云亦是他義,𠂔字他也,大佛頂𠂔字(即他明雜名,他云波引羅𠂔)八十字②② (廣密…耳)六字一②② [上一四十一右]一②② 明十(行)②②

是又義演云。無色界中雖無色法有貪瞋等。恐外人執離心外別有貪瞋等。今為遮彼故說。三界唯心。無色中離心王外。無別貪信等以為能取心。又無色界雖有虛空無為等。然此等無為亦不離心外別有。是識之所取。恐計離心別有。故說。三界唯心。文華嚴三十七。第六地經云。菩薩摩訶薩復作是念。三界所有唯是一心。疏釋云。論云但是一心者。一切三界唯心轉故。此言則總轉者起作義。亦轉變義。抄從此言則總下疏釋論。上取觀名唯是能作。今云。三界唯心轉故。則通能所。然能取有二。若法性宗以第一義隨緣成有。即為能作。所有心境皆通所作。以不思議熏不思議是現識因故。若法相宗第一義心。但是所迷非是能作。有三能變。謂第八等故。唯識論云。又復有義。大乘經說。三界唯心。唯是心者。但有內心。無色香等外諸境界。此云何知。如十地經說。三界虛妄但是一心作故。心意與識及了別等。如是四法義一名異。此依相應心說。非不相應心說。心有二種。相應心所謂一切煩惱結使受想行等。皆心相應。以是故言。心意與識及了別義一異名。二不相應心。所謂第一義諦常住不變。自性清淨心。故言。三界虛妄但一心作。是相應心。今依法性故云。第一義心。以為能作云云。今此中亦爾。明真言行者無緣乘心故。以第一義心為能作也。

乘此無緣下釋乘義也。指上三界唯心觀云。此無緣心。唯心者即無分別智。證如義

也。無分別智即無緣心也。莊嚴論云。無緣慈悲志真如為境。無生忍菩薩多修此慈悲。雖有所緣亦名無緣。無分別故。行大菩提道者。對前行菩薩道。此是自利故云。大菩提道也。大菩提道者即諸佛所行道。一切菩薩皆乘三界唯心無緣乘。經十地道成。最正覺故云也。此中行及道皆一義也。此無緣乘下。釋經法無我性也。無緣乘者解了三界唯心故。即知唯識真性。唯識真性即法無我性。故下云。人法二空相亦不當心。乃名真入法空。悟唯識性故。法我者遍計所執實法見也。今云。法無我故。即圓成實性也。唯識第九云云。依後圓成。實立勝義無性。謂即勝義由遠離遍計所執。我法性故。假說無性。非性全無。又無我性者。真如有七名中其一種也。見述記九末五丁。

以行者下。舉初劫法無我觀以對明也。觀法無我者。此不言無我性者。寂然界當相宗地前故。唯加行智而非實智。彼未如實知唯識性故。上云至此僧祇始能觀察等。即是也。又唯識第九云云。從發深固大菩提心。乃至未起順決擇識求住唯識真勝義性。齊此皆是資糧位攝。又八丁云。乃為入見道住唯識性。復修加行伏除二取。謂煖頂忍世第一法。又明見道云。若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。爾時乃名實住唯識真勝義性。即證真如智與真如。平等平等俱離能取所取。相故。能所取相俱是分別。有所得心

戲論現故。文。望緣生中道者。對初劫偏真理。明第二劫離有離無中道觀故。云緣生中道也。猶屬對治悉檀等者。下經明第五無畏云。若害法住無緣。法謂前劫五喻。害者對治義也。以無緣乘觀。對治前著法執故云也。四悉檀義具如智度第一八所明。此中意明前劫五喻雖似第一義住偏。真故猶屬對治。今是明緣生中道故。即第一義悉檀也。是且對初劫。當章義。然重重相望。故對第三劫不思議中道。則是亦屬對治。故淨名玄第八云。無境有心。此是對治悉檀非第一義。學人不解。具旨便謂無境有心。無境有心即唯識觀也。若失般若方便者。是中道無所得觀也。般若即方便而非相違釋也。般若者實智。若離此觀住偏真理。則墮斷滅也。第七十五云。外道論師說種種邪因緣。或無因緣生一切法。佛法中人亦有失般若方便故。取著因緣生滅相。如中論廣破。惡取空等者。智度第一十三云。方廣道人言。一切法不生不滅。空無所有。譬如兔角龜毛。常無。文中論疏記云。方廣道人即一說部宗諸法。但名都無體相。文。方廣者謂濫大乘不可得空也。若依相宗。清辨論師云。惡趣空。如述記第七末丁所明。今大乘下。對前劫偏空。明大乘不可得空也。空相者。寂然界觀。蘊即空還執空相。今遣彼空相。故云空相亦不可得也。第六卷二十云。若此三昧現前。第二無畏。本卷三昧。時行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與

戲論現故。文。望緣生中道者。對初劫偏真理。明第二劫離有離無中道觀故。云緣生中道也。猶屬對治悉檀等者。下經明第五無畏云。若害法住無緣。法謂前劫五喻。害者對治義也。以無緣乘觀。對治前著法執故云也。四悉檀義具如智度第一八所明。此中意明前劫五喻雖似第一義住偏。真故猶屬對治。今是明緣生中道故。即第一義悉檀也。是且對初劫。當章義。然重重相望。故對第三劫不思議中道。則是亦屬對治。故淨名玄第八云。無境有心。此是對治悉檀非第一義。學人不解。具旨便謂無境有心。無境有心即唯識觀也。若失般若方便者。是中道無所得觀也。般若即方便而非相違釋也。般若者實智。若離此觀住偏真理。則墮斷滅也。第七十五云。外道論師說種種邪因緣。或無因緣生一切法。佛法中人亦有失般若方便故。取著因緣生滅相。如中論廣破。惡取空等者。智度第一十三云。方廣道人言。一切法不生不滅。空無所有。譬如兔角龜毛。常無。文中論疏記云。方廣道人即一說部宗諸法。但名都無體相。文。方廣者謂濫大乘不可得空也。若依相宗。清辨論師云。惡趣空。如述記第七末丁所明。今大乘下。對前劫偏空。明大乘不可得空也。空相者。寂然界觀。蘊即空還執空相。今遣彼空相。故云空相亦不可得也。第六卷二十云。若此三昧現前。第二無畏。本卷三昧。時行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與

①(華嚴一作也)二十二行依甲本乙本補之 ②(性) ③(非性全無) ④(丁) ⑤(四丁) ⑥(五) ⑦(相) ⑧(下經乃云也) ⑨(丁) ⑩(依甲乙兩本補之) ⑪(真) ⑫(二) ⑬(二) ⑭(二) ⑮(二) ⑯(二) ⑰(二) ⑱(二) ⑲(二) ⑳(二) ㉑(二) ㉒(二) ㉓(二) ㉔(二) ㉕(二) ㉖(二) ㉗(二) ㉘(二) ㉙(二) ㉚(二) ㉛(二) ㉜(二) ㉝(二) ㉞(二) ㉟(二) ㊱(二) ㊲(二) ㊳(二) ㊴(二) ㊵(二) ㊶(二) ㊷(二) ㊸(二) ㊹(二) ㊺(二) ㊻(二) ㊼(二) ㊽(二) ㊾(二) ㊿(二)

空寂相應也。即悟如是漫茶羅海會皆悉從緣生如鏡像水月乾城等觀無性相是名出世間三昧。然尚以空病未空故未得名為大空。大空者即不可得空也。

雖觀諸法下。明不可得空相。約三性而明也。謂諸法因緣生故。無實我法故云無所有。因緣生故如幻假有。故云無所空。是遺遍計而存依圓。依陀假有。圓成真有也。相空依三性立三無性三無性即中道不可得空也。唯識第七三十云。唯已不遮不離識法。故真實等亦有性。述記七末八云。此意既有能變分別識。及所變境依他相。所分別心外實法等。決定皆無。故唯有識。真如心所等皆不離識。亦是實有文。

故須下正明中道也。離有謂知心外無法也。離無者知唯識故。離斷無也。觀法無我性者謂契中道也。無我性者。真如異名即唯識性。悟唯識性云觀法無我性。即中道也。唯識前所引次文云。由斯遠離增減二邊。唯識義成契會中道。述記云。無心外法故除增減邊。有虛妄心等故離損減邊。離損減邊故除撥無如空華清辨等說。離增益故除心外有法諸小乘執。唯識義成契會中道。無偏執故。言中道者正智也。理順正智名契會中道。又論二十二云。我法非有空識非無。離有離無故契中道。述記十六云。謂心外所計實我法非有。真如理空及能緣識非無。或空即真如。識即俗事。初離有後離無故契中道。文。第三云。無緣業心觀察法無我性。於心外有無影像皆都無。

所得即

為欲淨除下。釋何以故已下文。智障即所知障也。此位行人雖斷二障。今約續生次第。故初劫離煩惱障。第二劫斷所知障故。唯云智障也。演密云。摩訶止觀引達磨憍多羅釋。煩惱是惑心故。煩惱是障。智是明。解云何說智為障。智有二種。一證智。二識智。識智分別。體達想順。想順故說為智。體達故說為障也。智即是障。名為智障。又止觀云。若以智所知礙名。知障者。以無明故。於智有障。正以無明為智障體。入大乘論云。出世間無明是智障。世間無明賢聖已遠離故。無明即是智惑故。是智之障故名智障也。文唯識第九五丁云。所知障者謂執遍計所執實法。薩迦耶見而為上首。見疑無明愛悲慢等。覆所知境無顛倒性。能障菩提名所知障。述記九末三云。所知障者謂有為無為。無顛倒性謂真如理。由覆此境令智不生。能障菩提故名所知障。隨順古昔等者。釋經往昔言。唯識觀者三世諸佛皆依此門修行證入。所云諸佛所行道。故云也。觀

蘊阿賴耶者。觀謂能觀唯識。蘊阿賴耶即所觀唯識也。阿賴耶是蘊之所依故。蘊之阿賴耶依主釋也。所觀唯識通入識等。阿賴耶是苦果總報故。且約勝學阿賴耶為所觀也。唯識義章云。所觀唯識以一切法而為自體。今依對法可釋。一切法以三性法。通為所觀。體。觀有無。故。觀云。有即色心等法。然心外所觀。故云問何以故得。知。總以三性法。為唯識體。論第九云。謂唯識略有二。一者虛妄。謂遍計所執。二者真實。謂圓成實。復有二種。一者世俗。謂依他起。二者勝義。謂圓成實。文。愚按。此中亦能觀唯識者。唯識義林三丁云。能觀唯識以別境惠而為自體。乃至若別顯者。略有二從。一因二果。因通三惠。唯有漏故。以聞思修所成之惠而為觀體。此唯明利簡擇之性。非生得善故。攝論云。似法似義意言。大乘法和等。所生起勝解行地。見道修道等成唯識云。此中唯識資糧位中聽聞思惟。能深信解在加行位起尋思等引發真見。果唯無漏。修所成惠而為觀體。通以正智後得智為自體。故攝大乘等云。如理通達故。治一切障故。離一切障故。見修無學道如其次第證真理。識唯正體智。證俗事識唯後得智。文多義顯。不引教成文。即。樓伽等者。述釋所觀唯識義。所觀唯識總八識三性等以為自體也。樓伽等者具如抄引文。然抄云三性外更立三無性者。此解不可。何者性宗遣三性。相宗依三性立三無性。具如仁王云何云三性外更立乎。八識者。唯識第一頌云。此能變唯三。謂異熟思量及了別境識。述記一本四十八云。此者即識之所變也。彼我法相依識所變。此識所變之能變有三種。三法轉相依也。一異熟識即第八識名有多義。一變異而熟。要因之變異之時。果方熟故。此義通餘。種生果時皆變異故。二異時而熟。與因異時果方熟故。今者大乘約造之時。非約種體。計同三十故。三異類而熟。與因異性。果酬因故。熟初二解無別論文。今依論文但取後解。若異屬因即異之熟。若異屬

勝義。謂圓成實。文。愚按。此中亦能觀唯識者。唯識義林三丁云。能觀唯識以別境惠而為自體。乃至若別顯者。略有二從。一因二果。因通三惠。唯有漏故。以聞思修所成之惠而為觀體。此唯明利簡擇之性。非生得善故。攝論云。似法似義意言。大乘法和等。所生起勝解行地。見道修道等成唯識云。此中唯識資糧位中聽聞思惟。能深信解在加行位起尋思等引發真見。果唯無漏。修所成惠而為觀體。通以正智後得智為自體。故攝大乘等云。如理通達故。治一切障故。離一切障故。見修無學道如其次第證真理。識唯正體智。證俗事識唯後得智。文多義顯。不引教成文。即。樓伽等者。述釋所觀唯識義。所觀唯識總八識三性等以為自體也。樓伽等者具如抄引文。然抄云三性外更立三無性者。此解不可。何者性宗遣三性。相宗依三性立三無性。具如仁王云何云三性外更立乎。八識者。唯識第一頌云。此能變唯三。謂異熟思量及了別境識。述記一本四十八云。此者即識之所變也。彼我法相依識所變。此識所變之能變有三種。三法轉相依也。一異熟識即第八識名有多義。一變異而熟。要因之變異之時。果方熟故。此義通餘。種生果時皆變異故。二異時而熟。與因異時果方熟故。今者大乘約造之時。非約種體。計同三十故。三異類而熟。與因異性。果酬因故。熟初二解無別論文。今依論文但取後解。若異屬因即異之熟。若異屬

①實二空爭云 ②有二實 ③(性)一 ④知二智 ⑤障二義 ⑥障二攝 ⑦(生)一 ⑧樓二傳? * ⑨然抄乃至平四十八字依平本乙本補之

果異即是熟異熟即識熟屬現行異熟之識。熟屬種子故。餘能變不得此名。二思量識即第七識。思謂思慮。量謂量度。思量第八度爲我故。又恒審思量。餘識無故。餘之二識不名思量。至下當悉。思量即識。准前釋也。三了別境識即餘六識。二十論說。心意識了名之差別。了是諸識之通名也。了別別境及能顯境唯前六故。對此六塵說六識故。然濫第七應言此六了別能境名了別境識。以了別相能簡七八故。了別境即識。亦同前解。文三性三無性者。唯識第八二十六經已下廣明三性義第九卷初明三無性義文甚廣往閱仁王青龍疏第二十云。立三無性略引二文。真諦三藏依三無性論具遣三性。立三無性。一遣分別立分別無相性。二遣依他立依他無生性。三遣眞實立眞實無生性。此所遣者。於一眞理遣三性故。立三無性。廣如彼。故慈恩三藏。依唯識論即依三性立三無性。如論頌云。即依此三性立彼三無性。一依計所執立相無性。二依依他立無自然性。三依圓成立無我法性。初計所執情有理無。依他圓成理有情無。廣如彼說。問此二三性所立何別。答前對遣三立三無性。後但依三立三無性。前空後有是二別也云云。

經言知自性等者。明六喻觀也。自性者所觀唯識自性。即依他起自性也。故唯識章云。所觀唯識以一切法而爲自體。通觀有依圓無通計爲唯識故。文三性自性不離心故經明。此義云。觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽焰等也。知者謂於後得智中而知也。總意明初地已上依唯識觀離所知障。知蘊阿賴耶依他起自性如幻陽焰等得法無我性也。上云爲欲淨除智障故等。即此之謂也。今具引文。唯識第八二十一云。非不證見此圓成實。而能見彼依他起性。未達遍計所執性空。不如實知依他有故。無分別智證眞如已。後得智中方能了達依他起如幻事等。雖無始來心心所法已能緣自相見分等。而我法執恒俱行故。不如實知衆緣所引自心心所虛妄變現。猶如幻事陽焰夢境鏡像光影谷響水月變化所成。非有似有。依如是義有頌曰。非不見眞如。而能了諸行皆如幻事等。雖有而非眞。此中意說三種自性不遠離心心所法。謂心心所及所變現。衆緣生故。如幻事等非有似有。誑惑愚夫。一切皆名依他起性。愚夫於此橫執我法有無一異俱不俱等。如空華等性相都無。一切皆名遍計所執。依他起上彼所妄執我法俱空。此空所顯識等眞性名圓成實是故此三不離心等。文演密云。言知自性等者。謂了知八識三性皆如幻事。唯是自心故。文難云。依論文依他起非有似有無自然性。以喻幻等圓成實者。二空所顯眞實性。云何遣此云如幻等乎。故知云三性者不可。即是知三界唯心者。知心外無法。即是唯心觀也。抄引義林五重唯識文畢云。此中華嚴所說三界唯心屬第二唯識。但今疏三界唯心者。

又可通第一唯識實識。次下所釋莊嚴論意。但遣遍計存依圓。以爲唯識故。文愚按。今經所說非必同唯識疏。亦何必依彼疏爲定。然彼此相同者。可引以爲助。庶幾依義而勿執文。此中意與第二捨濫留純識同也。具如上。彼捨境存心。今觀阿賴耶知自性如幻等。即是捨境存心義也。亦釋中舉華嚴三界唯心文成義。豈爲異解耶。華嚴大疏三十七上本。明三界唯心性相兩宗異云。今云三界唯心轉故。則通能所。然能所有二。若法性宗以第一義隨緣成有即爲能作。所有心境皆通所作。以不思議熏不思議變是現識因故。若法相宗。第一義心但是所迷非是能作。有三能變。謂第八等故云云。又云云。云何一心而作三界。略有三義。一。二乘之人。謂有前境不了唯心。縱聞一心但謂眞諦之一。或謂由心轉變非皆是心。二。異熟賴耶名爲一心。揀無外境故說。一心。三。如來藏性清淨一心。理無二體故說。一心。此初一心菩薩不爲此觀。後二一心經意正明通於三觀。約清淨一心爲第一觀。通此二心爲後二觀。如幻陽焰等者。如上引唯識第八明八喻文。與此中互有出沒。彼無旋火輪及乾闥婆二喻。此無鏡像夢境水月變化四喻。餘如鈔辨雙辨有無者。指心出二解。一。三性相對辨有無。遍計無也。依圓有也。二。但約依他非有似有二義。故下釋云。明蘊阿賴耶別緣起義。准唯識等後義爲勝。論第八依他八喻舉幻事陽焰

●性三種●●(虛)一●●(謂)一●●

等故文今取初義阿者下標阿賴耶有三種義。次引莊嚴文。故知三性相對而辨有無也。別緣起者。法相宗以生滅阿賴耶為無始根本故。對性宗真妄和合緣起云。別緣起。是生滅一分緣起。故華嚴玄談第五四三云。始教中說有八識。唯是生滅識。建立生死乃涅槃因。抄乃不同。終教生滅與不生滅和合故攝論第一云。無始時來界。一切法等依。由此有諸趣及涅槃證得。界即因義。謂種子識等文。四覺疏抄第四十四云。疏法相極於三細者。此三細是賴耶三分。彼宗但以三細為無始根本。是一切法所依故。所詮法唯齊於此。所說無明但在六七識中。都不明賴耶有根本故。不到前之三重。若對樹木五重之喻。此唯知華葉。尚未識枝幹。何況樹根。問。第二重是真如及梨耶識豈非彼教所說耶。答。彼真如一向凝然無知覺隨緣之義。與賴耶全別。彼賴耶又是生滅遷變。對此與如來藏和合具本覺之梨耶不同。故唯齊此三細。三細即此論生滅因緣中。一向起染之識也。又與前却等者。前觀五喻達蘊即空。今立賴耶緣起明離有離無中道故。云意復有殊也。上字字是掌切。進也。阿賴耶等者。釋賴耶名義。十六三十四云。藏者梵云阿賴耶。此翻為藏。或云宮室。舍宅之義。如世間舍宅。一切衆生各隨己分安住其中。已有此窟宅。即有善惡含藏。不能自出。如來已離如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也。又第十四二十八云。阿賴耶是

房義。是盛受義。今平等法界中無有如是受藏之相。故云無住處也。唯識第二十二云。初能變識大小乘。教名阿賴耶。此識具有能藏所藏執藏義。故謂與雜染互為緣。故有情執為自內我故。述記二^本八云。能持染種。種名所藏。此識是能藏。是雜染法所重所依。染法名能藏。此識為所藏。攝論第二等云。非如大。小藏最勝等中。即能所藏。彼論又言。為染第七等之所執藏。以為內我。名執藏義。即此論云。謂與雜染互為緣故。解能所藏。諸有漏法皆名雜染。非唯染法。梵云僧吉隸。此名雜染。若不^言僧。即唯染也。有情執為自內我故。解執藏義。唯煩惱障義非所知障義。不爾無學應有此名。此不別執為我所及與他我名自內我。此即正解阿賴耶義。阿賴耶者。此翻為藏。藏具三義。如論已說。義雖具三正取。唯以執藏為名。不爾二乘八地菩薩應有此名。三名闕一。即不得名。若爾七地已前二乘有學入無漏心。我愛不執應捨此名。至下當辨。又論第三十四云。或名阿賴耶。攝藏一切雜染品法。令不失故。我見愛等執藏。以為自內我故。此名唯在異生有學。非無學位不退菩薩有雜染法執藏義。故述記三^本七云。云。能藏所藏執藏。義故。與雜染法互為緣故。我見緣故。此文雜染能所藏中。唯有能藏。令雜染等法不失故。我愛緣之為執藏義。即識為所藏。又始終為論。此能執藏亦通無漏。始終為論。此為所藏。不通

無漏。諸佛位中非所藏。故。我執已盡。又不熏故。此中名藏故。不取能藏。唯在因中以得其名。故略不論染為能藏。義此在異生二乘有學七地已前菩薩。現行我愛緣故。若爾二乘金剛心時有學所攝。何故不除略故不說。初師第三隨理應說。非無學位及不退菩薩。以彼非有雜染品法執藏義。故。此中長讀文勢亦遠。謂非無學及不退菩薩有此雜染執藏之義。即無學聖不退菩薩無此我愛執藏位名。文愚按。含藏者即能藏義。論云。攝藏一切雜染法。令不失故。雜染者述記云。諸有漏法皆名雜染。是含藏善惡種子義。諸有漏法通善惡故。金剛界軌云。心為阿賴耶。善惡皆由心。謂諸蘊等者。釋室義。阿賴耶是總報藏。蘊別報果。別必依總。如人依室。故云諸蘊集處也。蘊性是有為。故云於此中生等。義林三科章云。二辨體者。其五蘊性唯是有為。以積集故。俱舍論云。蘊不攝無為。義不相應故。又毘曇云。陰是死法。唯攝有為三性之中依他性文。諸蘊者。謂三界六趣一切衆生苦果。是以蘊名一切法。謂蘊等一切法於總報藏識中而生滅故。離於此識則無有一法。故云三界唯識。是以今舉蘊阿賴耶。以為唯識觀也。然阿賴耶等者。唯識第八三十一云。此中意說三種自性皆不離心。心所法。謂心心所自體分及所變現相見衆緣生故。如幻事等。非有似有。誑惑愚夫。不^了謂為^了。一切皆名依他起性。愚夫於此橫執。我法有無一異俱不俱等。如空華等性

●原本冠註曰住檢字彙。作是掌切。登也。升也。無進注 ●受二定 ●教二故 ●小二等 ●〔義〕一 ●諸蘊乃五觀也
七十六字原本無今依甲本補之

相都無一切皆名遍計所執依他起上彼所妄執我法俱空此空所顯識等異性名圓成實是故此三不離心等文幽贊上十二云唯言爲遮所執我法離心而有識言爲表因緣法性皆不離心顯法離心決定非有名爲唯識非謂一切唯一識心更無餘物善友惡友諸果諸因理事真俗皆不無故計所執性唯虛妄識依他起性唯世俗識圓成實性唯勝義識是故諸法皆不離心文相宗明唯識義有兩義一三性皆唯識二唯取依圓不攝遍計具如抄問答辨之愚按若約觀修則觀遍計是空依圓是有故總三性爲所觀唯識唯識章云所觀唯識以一切法而爲體故通觀有依他無遍計爲唯識故文若約證入依圓體實二智境界遍計都無非是所證故遺遍計而存依圓也

如大乘莊嚴下爲具明觀蘊阿賴耶知自性如幻等義引此論也故下云彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻與此經符會故具出之文開元錄第十二下二十一乘莊嚴經論十三卷無著菩薩造或十五卷二映唐天竺三藏波羅頗蜜多羅譯出內典錄單本同第八上云沙門波羅頗蜜多羅唐言作明知譯略云明友或云波羅頗蜜多羅中印度人也又貞元錄云大乘莊嚴經論十三卷一映無著菩薩造述記四本二十四云應言莊嚴大乘論能莊嚴大乘經故先云大乘莊嚴經論者非也無有大乘莊嚴經故又二十六云莊嚴論頌文彌勒所說釋者世親所爲舊人不知總謂天親作謬也文總有三說一彌勒頌天親

釋述記二唯天親造述記三無著造兩錄求真實偈者論第四卷述求品第十二有求法求緣求作意求真實求能知者求染污及清淨六章其中第四章也又彼章中有二偈初一偈明三性真實後一偈明三乘不離今引初一頌也具引文如抄三性俱真實者演密云此三俱是真實而有二義一者三性各別論真實二者三性無礙論真實且初義者遍計性真實是分別故依他性真實是因緣故圓成性真實是真實故下疏云如彼可得故通達世諦實第二無礙義者遍計依他皆以圓成而爲體故下之疏云如彼無體故得入第一義又華嚴抄云情有即理無緣生即無性皆是真實也又愚按若約世諦遍計是情有真實依他是有真實猶如若諦集諦諸者真實義故遺教經云世尊月可令熱日可令冷佛說四諦不可令異佛說苦諦實苦不可令樂集是因更無異因文圓成是真實真實故猶如道滅二諦又經云若苦滅者即是因滅因滅故果滅滅苦之道實是眞道更無餘道又約無礙者真實者空義第十五二十四云以此實如空者實即如空猶空也無自性名實實者即如空文遍計是理無依他非有即是空義故云真實此二即以圓成而爲體故三性俱真實義

習雖各體一自證分而似二生謂見相分即能取所取如是二分情有理無此相說爲遍計所執有義護法等一切心及心所由薰習力所變二分從緣生故亦依他遍計依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二方名遍計所執述記九末二十日見相二分因緣生者亦依他起依此二分妄執定實爲有爲無亦有亦無非有非無爲一爲異爲俱不俱等此以有無爲一偏句一異爲二偏句爲首俱不俱通二處此二見相名遍計所執非因緣生二法名遍計所執因會前師文離二者若安慧義二者直指二分爲能取所取即是遍計也離者謂離心也此二離心舉體無故云離也若護法義二者從因緣生相見二分之上妄執一異等此二見相此離心因緣依他二分而起故云離因緣生者是依他從種子因緣生故亦執一異等見相依依他二分起故非從心因緣生也○抄云離二者遍計所執也二是能取所取二法也此二隔歷不融二體離分故云離二也謂簡異依他見相二分能所不離義故遍計所執上能取所取云離二也此解不當讀者可知指心解依護法義往見分別性真實者畢竟無名爲真實謂此無真實無而非有等故能取所取者若安慧義直指見相二分若護法義依彼二分執一異等見相云也此中顯文似淮安慧義也迷依者迷謂遍計依即依他迷之依名爲迷依也與安慧所云二所

①[唯]—②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮⑯⑰⑱⑲⑳㉑㉒㉓㉔㉕㉖㉗㉘㉙㉚㉛㉜㉝㉞㉟㊱㊲㊳㊴㊵㊶㊷㊸㊹㊺㊻㊼㊽㊾㊿(能取一也)四十一字?

依體託緣生同。二取即迷也。所依即依也。故知與安悲義同也。謂依他性真實者。從緣生故假有。假有故爲迷之依。是云真實也。起諸分別者。釋迷依名也。謂由依他虛妄分別而起遍計分別。所依名虛妄分別。能依但名分別也。唯識第八二十八丁安悲義云。二所依體實託緣生。此性非無名依他起。虛妄分別緣所生故。云何知然。諸聖教說。虛妄分別是依他起。二取名爲遍計所執。文中依他云。虛妄分別。遍計云。分別。與安悲義同也。

無說無戲論下。釋第二句也。圓成實性法性常住真如妙體。及法爾無漏四智心品等。淨分依他也。唯識第八十三云。二空所顯圓滿成就諸法實性名圓成實。顯此遍常體非虛謬。簡自共相虛妄我等。無漏。無爲離倒究竟。勝用周遍。亦得此名。述記九本三十七云。由此真如一者體遍。無處無故。卽是圓滿義。二者體常。非生滅故。卽是成就義。三者體非虛謬。諸法真理。法實性故。卽是語言貫通三處論影略故。通上常遍也。乃至淨分有爲亦具三義。一者離倒體非染故。是實義。二者究竟。諸有漏法加行善等不能斷惑非究竟故。諸無漏法體是無漏。能斷諸染。是究竟故。是成義。三者勝用周遍。謂能普斷一切染法。普緣諸境。遍緣真如故。言第三勝用周遍。是圓義。由具三義與真如同故。淨依他亦得稱爲圓成實性。云云無說者。真如之體離言說故。無戲論者。離心行故。又解。無戲

論者述記無說義故釋中唯云由自性無戲論故無無說言也藏品疏釋不動尊云戲論語風亦息故知言說卽戲論也抄云無戲論不可說如次嘆菩提涅槃也指心云圓成眞理言語道斷心行亦寂故云無戲論也二解俱不可依也

次說求真實下。上來明三性法體了。自下明譬說也。今此一頌初二句說依他喻。次二句說遍計喻。抄云。此中所說有三。譬三性等者。恐不可。頌文唯說依遍二性。釋中何有三性義。又幻師及木石等。一喻中之兩義俱喻依他。何分爲二。至文當悉。如彼諸幻事者。一本作幻師。今按兩本義釋及承和古本皆作幻事。下釋中云。幻像。像卽事。故知作事爲正。作師者誤。

釋曰如幻下。釋初二句也。抄云今疏唯舉頌初二句略後二句者不可。又如幻像下。釋後二句。何云略後二句乎。如幻師依呪術力等者。依他起喻。幻師呪術力喻。無始熏習。此有二異。述記第一本六四云。若護法難陀等解。由無始來第六七識橫計我法。種種分別熏習力故。若安慧師解。七識相應諸心所。皆名分別能熏習故。卽由分別熏習種生。熏者繫發義。習者數數義。由數熏發。有此種故。後諸識起變似我法。文又明二師異云。然護法等云。第六七識安熏習故。八識生時變似我法。安慧釋曰。由七識熏習分別力故。八識生時變似我法。八識之中皆有執故。變木石等者。此亦有二。前所引述

記次云。護法釋云。識自證分所變相見依他二分。非我非法。無主宰故。無作用故。性離言故。是喻。木石。聖教名我法者。是強目彼。如世說火口不被燒所。說火言明非目火。世間凡夫依識所變相見二分依他性上。執爲我法。此所變者似彼妄情。名似我法。彼妄所執我法實無。非可說。年毛似彼龜毛故不說似彼。但說似情。安慧解云。乃至又解。諸識生時變似我法者。卽自證分上有似我法之相。體自體分變爲相。但依他性依此堅執爲我法者。方是二分。其似我法不名二分。云云。若依護法義。木石等喻依他二分也。若安慧義以喻遍計護法二分安慧爲遍計故。變謂變化。故合法中云。起種種分別變卽能取。木石等是所取也。起種種分別者。分別卽遍計。故上云離二者分別性真實。又云由此起諸分別文。卽與今起種種分別同也。又次下云。如是所起分別性亦爾。能取所取故。二迷恒時顯現。文依前後文。莊嚴論意似與安慧義同也。以爲迷同者。迷謂遍計。遍計依依他起故。依他名因。迷之因依主釋也。此中染分依他爲迷因也。唯識第八二十八云。次遍計自性云何。攝大乘說是依他起。遍計心等所緣緣故。圓成實性寧非彼境。眞非妄執所緣境故。述記九本十八右曰。乃至依他是妄可計少分。染一分爲彼相分。此眞不然。不相近故。遠亦不遮。文抄引此論畢。會云。分此莊嚴論漏無漏門三性故。圓成中有爲無漏法四智爲迷因。

何爲奇怪乎文此說誤矣。述記既云計少分少分者即染一分。不見此釋妄爲異解耳。又於染依他執實我法名爲遍計。於無漏法無執我法義。真非妄執所緣境故。何以無漏法爲迷因耶。如是虛分別等者。合幻師喻。是識自體分也。依他名虛妄分別。是安惠義也。論第八二十八明安惠義中云諸靈教說。虛妄分別。是依他起。二取名爲遍計所執。述記九本二十云。辨二差別。虛妄分別。是依他起。舊中邊云。虛妄總類者三界心心所。新翻論云。三界心心所。是虛妄分別顯揚十六云。分別體性謂三界心心所。瑜伽攝論等皆有此言。謂三界心心所。故依他起從因緣生。其二取名。遍計取執。又述記七末五云。虛妄分別過失之名。以中邊等說。能變識以虛妄分別爲自證故。此即三界心心所。起種種分別者。合變木石喻。若護法義。即依他二分。若安惠義。遍計所執。具如上辨。爲顛倒因者。合迷因義。顛倒即遍計所執也。

又如幻像下。釋第三句。是明遍計也。上云幻師喻。識自體分。所謂能變故。喻幻師也。幻像喻。遍計無體。是釋顯幻字也。金等種種相貌者。喻遍計相。即釋顯中事字也。所云安執。定實有無一異俱不俱等。是云種種相貌。即是幻事也。總意明。幻師體分。依呪術力。重變木石等。義。如三上辨之。爲金銀等種種相貌。執也。

如是所起下。釋第四句。是遍計喻之合法也。

所起分別性者。明遍計體合幻像。也能取所取者。明遍計相合種種相貌也。述記七末六云。顯中取言。所分別者。是計所執。由分別心。依他所分別。故體實無也。問。求真實譬喻中。何故唯明二性。不說圓成等。說此二喻。意欲次說了二諦故。先明二性。情有理無。非有似有。何者。愚夫迷倒。於依他上。執實我法。故迷俗諦。迷俗諦。故不了真諦。迷二諦。故沈沒生死。若了依他。假有遍計實無。則入真諦。實智證。如故次揭明真諦。云。如彼無體。故得入第一義等。是明所入有次第也。

次偈下。上譬喻中說。二智境。此下明二智了境也。於中初二句。明了真諦也。第一句如彼無體者。彼謂遍計依他二法也。無體者。遍計理無。依他非有。故云無體也。唯識第八十七云。如是三性。何智所行。遍計所執。都非智所行。以無自體。非所緣緣。故愚夫執有。聖者達無。亦得說爲凡聖智境。依他起性。二智所行。圓成實性。唯聖智境。又第三句。如彼可得故者。彼言同上。可得者。遍計情有。依他似有。故云可得也。唯識第八十七云。此三云何攝彼二諦。應知。世俗具此三種。勝義唯是圓成實性。世俗有三。一假世俗。二行世俗。三顯了世俗。如次應知。即此三性。述記九本六十云。假世俗者。實無體性。可名世俗。唯四有。云假世俗者。實無體性。可名世俗。唯有其名。假名世俗。四世俗中。第一俗攝。第二體有爲行。正體是世俗。簡勝義諦。亦世俗。故。名爲行。舊中邊云。所行世俗。唯有爲依他

故。四世俗中。第二攝。第三攝者。心上變似四諦相。理不離於事。依他起攝。三顯了世俗。此二名與彼新中邊論同。謂斷染依他。遍計所執無。二空爲門。顯真如名圓成實。四世俗中。第四世俗。或此世俗。亦取四中第三。是無漏故。如次配三性。假世俗者。遍計情有。故義林三論云。世間世俗者。隱覆真理。當世情有。墮虛僞中。名曰世間。凡流皆謂有。依情名假說。名爲世俗。第二有爲行者。即依他似有義可見。

此中下。釋第一句。幻者。喻依他。幻事。喻遍計也。指心云。二相共譬幻事。有假實故。但標幻者。是爲取幻事也。此解不可。讀者可知。亦無實體者。遍計理無。依他非有。故云也。

由此下。釋第二句也。謂了依他非有遍計理無故。於依他上。無起實我實法見。是云無故。由此道理也。通達第一義諦者。謂了依他二相。無有實體。即是空義。此空爲門而入真理。故云也。是四種世俗中。第四勝義世俗。四種勝義中。第三證得勝義也。義林云。證得勝義者。亦云依門。聖智依證。空門。顯理名爲證得。凡愚不測。過前三俗。與第四勝義世俗。同故云過三俗也。爲勝義文。述記第一本七二。明四種勝義中。云。三依門顯實諦。謂二空理過俗證得。第三俗。故名勝義。依空能證。以顯於實。故名依門。文愚接。法性宗談。二空即真如。法相宗說。二空非真如。二空所顯爲真如。故。見華嚴大疏第十。述記第一本二十六云。何謂二

空。謂即生法。先云。人我。今說爲生。但說於人我不。該餘趣故。彼皆執有此說爲空。空即彼無無別體也。智緣空起爲所由門。顯二異如名二空理。理雖有。離有離空。非性是空說爲二空。從能顯說。梵言。轉若可說如空名。轉若多如是空性。即是二空所顯實性。故言空者從能顯說。二空之性名二空性。依士釋名。言真如空未善理故文。

又如幻者下。釋第三句。是明了俗諦也。幻者謂依他似有。幻事即遍計情有。情有似有故。云體亦可得也。是四種世俗中第一世間世俗。具如上引文。又述記第一。本七十二云。一假名無實諦。謂瓶盆等。但有假名而無實體。從能詮說故名爲諦。或體實無亦名爲諦。

此譬下合法也。上虛妄分別爲依他起。唯云分別以爲遍計。然今合幻者依他事。遍計二喻。云虛妄分別。似唯明依他。故抄疑此義問答云云。今云。此中文略故。云虛妄分別以顯二相。虛妄是依他。分別即遍計。譬中既出幻者幻事二種。合法中豈闕遍計也。由此道理下釋第四句。情有遍計似有依他故。有相可得名爲世俗。是云道理也。即得通達等者是第三證得世俗諦。義林云。證得世俗者。施設染淨因果差別。令其趣入名爲證得。有相可知名爲世俗。文述記第一云三證得安立諦。謂苦集等由證得理而安立故。又偈云下。此頌明遍計空。爲門而得入依

他中圓成實也。彼事者取云幻事即遍計也。

即得真實境者。即入圓成實性也。如是轉依者。如是者指上二句。轉依者依謂所依。

即依他起。轉即轉捨轉得。彼幻事無體者。即轉捨依他起上遍計所執也。即得真實境者。即轉得依他起中圓成實性也。唯識第九

十八云。此能捨彼二龜重故。便能證廣大轉依。依謂所依。即依他起。與染淨法爲所依。

故。染謂虛妄遍計所執。淨謂真實圓成實性。轉謂二分轉捨轉得。由數修習無分別智。斷

本識中二障龜重故。能轉捨依他起上遍計所執。及能轉得依他起中圓成實性。由轉

煩惱得大涅槃。轉所知障證無上覺。成立唯識意爲有情證得如是。二轉依果云云。

釋云下釋初二句也。木等實境者。抄云。喻圓成實性。今云不爾。本等喻依他。實境

即圓成也。謂造木等依他上執實我法。遍計所執。證得本等依他起中圓成實也。又上

云。變木石等以爲迷因。又次論釋中。迷因無體喻。木石等。上下論文皆喻依他。此中

何獨喻圓成耶。不思之甚矣。若諸菩薩下。釋次二句。唯識第九十八云。菩

薩從前見道起已爲斷餘障證得轉依。復數修習無分別智。此智遠離所取能取故。說無得及不思議。文了彼二迷等者。謂了能

取所取遍計無體。得二轉妙果也。即得真實等者。謂轉捨迷法得二轉時。即得唯識

真實性也。唯識第九十二云。若時菩薩。於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論

相故。爾時乃名實住唯識真勝義性。即證真如智與真如平等平等俱離。能取所取相

故。能所取相是俱分別。有所得心戲論現故。又偈云下。此二頌總明遍計情有理無於中

初頌明有而非有也。是事謂幻事也。彼處有者。抄云。彼處者幻所依木等云云。此解指

遍計所依之依他云木等也。今云。彼處者指彼妄情。即情有也。此二頌始終唯明遍計

情有理無故。次釋中云。此頌明幻事有而非有。有即情有。非有即理無。今且情有計

有故。云彼處有也。此偈下。總釋一頌意也。是明情有非有。謂

妄情計爲有故。此有非實有也。何以故下。釋第一句。此句總明情有義也。

有謂等者。釋是事二字。以喻幻像事也。彼處者謂妄情也。顯現者。釋有義。即當情現

云有也。非有下。釋第二句。非有者。取顯意。非有即理無也。第二句總明理無義故。牒云非

有也。彼實體者。指遍計自體不可得者。釋無義。無即理無也。

如是下。釋第三句。此句述成上二句情有理無義也。如有體者。謂第一句有體是情

有。第二句無體是理無。情有理無義異體一。故云無二。謂情有且許有。然以理無故。彼

有即無有無等歸無唯一種無也。由此下釋第四句。謂計所執體雖是都無。當

情現故以喻幻事有而非有也。又偈云下。是反上頌明理無情有也。

此偈下總明一頌意非有謂理無而有即情有也

何以故下釋第一句無體二字無體即理無故釋云非有非有即無體也謂彼幻事等者釋非有義謂遍計幻事自體無故云無體也由無實體故者述釋無體義也唯識第八三十二云如空華等性相都無一切皆名遍計所執文

而有下釋第一句中非無體三字及第二句也而有者釋非無體義即情有義也謂幻事等者述釋而有義是總釋第一二句中非無體三字也謂幻事妄情爲有故云非無體也由像顯現故者明非無體所以是釋第二句中即體兩字也

如是下釋第三句准前應知

由此下釋第四句謂計所執理無情有故以喻幻事非有而有也○抄辨二頌異云上於實境上釋之下釋影現上云之以假從實有而非有也以事隨假非有而有也云云於實境上者意明遍計依他此義不可依矣今云上頌明情有非有次明理無非無故釋云有而非有非有而有相反立義義門雖異俱明遍計是幻也讀者思之又設問答云相宗意非有似有義唯在依他等云今云此中云有而非有非有而有俱明遍計情有理無義非云依他非有似有義此問答亦無用也

此幻即譬下此十字疏主示引文意謂莊嚴論有長行偈頌而今略去頌唯引長行者

彼論處處幻師喻依他幻事喻遍計又今經六喻中初以幻喻明蘊阿賴耶無自性義

是與論遍計喻同今疏主爲合此經故除頌二光喻還以彼所喻遍計幻喻釋依他義示此義故云此幻即譬等也下云彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻最與此經符合故具出之當知陽焰影響等亦應如是廣說文即指次上說彼是幻云此幻也述記九本三釋論八喻云此顯依他非真有舉喻以成如大般若廣說其相攝大乘說云何無義而成所行境界爲除此疑說幻事喻乃至中邊論中亦有八喻喻計所執如彼抄會顯依他性喻如此八體非實有是虛妄有似彼真有故說依他非有似有文樞要下末三十五云中邊論說八喻通依他所執二性似喻依他實喻所執文愚按幻事實無喻計所執以其假有喻依他起性此中通喻二性亦可例知

虛妄分別下正引論文也論全文云偈曰說有二種光而無二光體是故說色等有體即無體釋曰說有二種光而無二光體者此顯虛妄分別有而非有何以故有者彼二光顯現故非有者彼實體不可得故是故說色等有體即無體者由此義故說色等有體即無體文虛妄分別者即依他異稱具如上辨有而非有者即似有非有義也世間幻事似有而非有故幻喻依他似有非有也

何以故下釋上句意彼二影等者釋有義

故論云有者彼二光顯現故有謂似有也論相見二分喻光故云二光今約幻喻故云二影無性攝論云但法生時緣起力大即一體上有二影生更互相望不即不離諸心

心所由緣起力其性法爾如是而有云云更互相望不即不離者一識體上有見相二分生即見相分別故不即無離自體分別見相分故名不離文顯現者即似有義也而實體下釋非有義故論云非有者彼實體不可得故

故說色等下結釋也色等謂五蘊有體者似有無體即非有似有故非實有故云有體即無體也復次虛妄下出論次長行文論全文云偈曰無體非無體非無體即體是故說色等無體體無二釋曰無體非無體非無體即體者此顯虛妄分別非有而有何以故非有者彼二光無體由無實體故而有者彼二光非無體由光顯現故是故說色等無體體無二者由此義故故說色等無體與體而無有二文此一偈與上偈反故釋云非有而有也非有而有者非有明體非實有也而有即明依因緣有即似有非有義也

何以故下釋非有而有義彼二都無者釋非有義然有下釋而有義也抄云以影像從本質有而非有等者恐不當非是實影相對而明總明依他起非有以有義文甚著明何

云質影相對乎

故說色等下。無體非有也。有體似有也。准上當知

由此有無下。明上文說有說無及說不二之功能也。無謂非有。遮外道常有。是云遮建立有謂似有。遮外道斷見。是云遮誹謗也。小乘厭有爲而歸無爲。若有無不二。云何捨有取無。今以有無不二故遮。小乘趣寂也。指心三十一引演密抄。次舉有人破演密義。次抄主判取演密義。愚按。演密解建立爲建立外道計者不可。有人破當矣。又抄主引莊嚴論爲證。論云有過者常見。即建立也。無邊者斷見即誹謗也。又論全文云。由於無體。知無體故。不應建立有文。既云建立有。明是常有見也。應知。指心解不可。又指心舉有人義中云。龍樹云。建立有。誹謗無文即與今論意同也

所以然者下。明能遮所以也。上無體是能遮教義。下無體諸法無體。謂由說依他非有故。即知諸法無自性。既知無性。何起建立常有見乎

由於下。明遮誹謗所以也。有體者似有。似有是因緣生義。由說依他似有故。知世諦假有。何起誹謗斷無見乎。世諦即色等五蘊也。義林云。第二世俗諦者。瑜伽論說。謂所安立蘊處界等文。有人云。誹謗皆不當矣。又以下明遮趣寂。具如上辨

彼偈又云下。論有三偈。今略第一出。第二第三兩頌。抄出全文畢云。私云。以上三偈

總就幻法示觀行成就。且舉不淨觀明。幻喻所用也。此中二。一正辨能緣所緣之體性。初二兼述幻法所用之行相。此中有二偈。初一偈約遍計明能迷所迷。後一偈約依他辨能觀所觀。云云。今云。初一偈辨能緣所緣之體。次一偈約遍計明所治體。第三頌明能治觀行也

前偈下。釋前偈也。初釋第一句。幻像等舉喻。如次喻所緣能緣也

以迷故下。釋第二句。是合法也。說有能取等者。釋頌說有三三字。即合幻像及取幻。是遍計二取也。彼二雖無者。釋第三句。無謂理無也

而二下。釋第四句。謂此二取以情有故。云可得也。顯現者即常情現義也。此一頌總明所治體。即遍計二取也。指心出二解。一幻像取幻。能取所取。皆爲依他。次解幻像取幻爲依他二分。能取所取爲遍計二取。此二解俱不可。依矣

後偈下。釋次頌也。上頌難染迷心。遍計二取是所治也。是明觀行惠心。即能所二觀是爲能治也。觀行無量以五停心爲初入門。五停心中殊以不淨數息二觀爲要。是故今先明不淨觀。其不淨觀雖有九相。通治四貪在骨鎖觀。故舉此觀以爲能治也。抄云。後頌爲依他二分。云云。此解恐不可。是明能治觀。何爲依他乎。觀行人亦爾者。意云。猶如二取雖無由迷說有。今此亦爾。二觀雖無由觀說有。迷觀雖異。能所體無其

義是一。故云亦爾也。於骨像下。釋第一句。是總舉能所二觀體也。由觀下。明由觀惠有能所二觀也。彼二雖無者。是對遍計理無也。上頌云。迷故說有。二今欲遣迷故立二觀。若迷無則觀何有。故云雖無也。而二下。是對遍計情有。謂遍計迷倒於理雖無。常情爲有。所治已有。能治亦有。故云亦可得等也。由觀顯現故者。如彼二執由迷顯現。此二觀亦由觀惠顯現也。問曰。等者前明能治所治體畢。自下明能所治俱幻相也。論全文云。問如是觀已何法爲所治。何法爲能治。文檢十卷及十四卷本。全同論文。今疏恐脫。何法爲能治五字也。應知下。初一頌明所治。於中初二句明所治體。次二句明幻相也。次應知下明能治文科如上可知

前偈下。釋初偈也。論全文云。釋曰。應知所治體謂彼法迷相者。此中應知。所治體即是迷法相者。何字恐衍。十四本無。所治體者。釋第一句。是標所治體也

即是下。釋也。是釋第二句。正示所治體也。迷法相者是遍計二取。故云如是如是。是明三取義故重言也。體者即顯情有。與上幻喻中。不應厭體入小涅槃之體同也

然如是下。釋第三句。是初釋體字。體即有義也。由虛妄分別故者。明有所以也。虛妄

義也。由虛妄分別故者。明有所以也。虛妄

①諸二體②(有人一矣)九字一③④辨二解⑤就二取⑥(幻相一如是)三百十六字一⑦(何字一本無)八字一(今疏爲令人易解故。改文爲問答也)十四字⑧(云何)十所⑨標二問⑩標二答⑪取十(也)⑫

分別者。謂依他性於依他上起。遍計二取。故此二取雖是都無當情現故說爲有。有即情有也。

亦說下。釋無體二字。由能下明無體所以也。謂情有二取。即理無故。亦說爲無也。

如是下。釋第四句。正明幻相也。第三句如是言意通次句。故釋中云如是也。意明以情有故。此有實無與無體同故。有亦如幻。以理無故。舉體是無。故云無亦如幻。以此義故。所治遍計其相如幻。無有實體也。後偈下釋次偈也。能治體者。舉第一句是標能治體也。

即是下釋第二句。諸法者四念處等諸法門。是能治也。

如是如是體下。釋第三句也。指取骨像能所二觀故。云如是如是也。身受心法喻骨像。觀惠喻取骨也。體故者。體者有義。有所治遍計情有故。有能治觀行起。是云如是如是體。此體由能所治因緣而有故。是假有而非實有。故云彼體亦皆如幻也。愚按此中能治當第四勝義世俗。義林云。勝義世俗者。妙出衆法。聖者所知名爲勝義。假相安立非體離言名曰世俗。今亦假相安立故。云如幻也。

何以故下。明能治無體所以也。意明。凡夫二取當情顯現。故云有體。爲遣此有諸佛教與此教從因緣而生故。假而非實故。云無體。所治是情有故。能治是因緣故。此二俱幻也。

如是體下。釋第四句。是明能治假有也。如是體無相者。踏前起後謂如上說。能治之體雖是無相。對所治故不障假有。是以世尊於無相中。而現相示現八相。是名爲隨染業幻也。而影顯現者。意明。如是八相。本是自心影像。自心觀行爲因。諸佛大悲爲緣。由感應因緣此影顯現。以因緣生故不有而有。有而不有。畢竟不可得。故云如幻也。問曰下。問答決擇辨能治所治同爲如幻義也。抄云。通伏難者。恐不可。偈中強幻喻能治。餘幻喻所治。如文可知。清淨法者。淨法界等流教法。故云清淨。所謂念處等強幻王也。染法者。實我實法。遍計妄情故。云染法也。無所得者。論云。無慢。慢者取著心。無慢即無所得也。第六十六云。若見異境界。以爲殊妙。而取著之名爲我慢定。亦名極執定。文所謂。坐水月道場。修空華萬行者。即此中意也。

彼論下。明廣引論文意也。具如上辨。抄辨所引論無阿賴耶識文義云云。今云。無離二性。而別有阿賴耶。賴耶是總。二性即別。論廣明二性如幻。即是明觀蘊阿賴耶了。知自性如幻也。何怪之有耶。當知下。經明六喻。今且約幻一喻。而廣釋故云也。述記九本三十八云。此顯依他非真實有。舉喻以成。如大般若廣說其相。攝大乘說云何無義。而成所行境界。爲除此疑說幻事喻云何無義。心心所轉爲此說。陽焰云何無義。有愛非愛受用差別。爲此說夢境云何無義。淨不淨業。愛非愛果。差別而生。爲此說鏡像。彼言影像。云何無義。種種識轉。爲此說光影。云何無義。種種言說戲論相轉。爲此說。谷響云何無義。而有實取諸三摩地所行境轉。爲此說水月。云何無義。有諸菩薩無顛倒心。爲辨有情利樂事。故思受生。爲此說變化。彼世親無性第五皆廣說。今經六喻中。有旋火輪乾闥婆二喻。具如下十喻中釋。前劫下。辨大小乘用喻不同也。猶帶折法等者。具如初劫中辨之。

然此中下。正明今六喻意也。體法難解之空者。遍計所執情有理無故。遂舉體空而如空華。理無即空也。依他起性非有似有故。悟無有實體。猶如幻等。非有即空也。對前折法自龜毛。細分析觀之。而直明法體是空故。云體法空也。龜相轉融者。抄出二解。今取初義也。

行者解諸蘊下。對明初二劫觀惠此先明。第二劫觀惠也。解諸蘊唯心者。即了知萬法唯識也。知法自性者。即知三性如幻。是即體法空也。

未了如是下。明初劫未了觀解。前劫五喻帶折法故。未了二性如幻故。云未了如是自性也。十四本云。如是如是自性。又前寂然界當地前七方便。四尋思。四如實智位。故云未了也。唯識第九九云。煥等四法依四尋思四如實智初後位。立初二位。初位。四尋思者。尋思一切法名義自性差別。假有實無。如實遍

知此四離識及識非有所取四法離識非有有名如實智。○如是顛頂依。取識觀所取空。下

忍起位印境空相。中忍轉位。於能取識如境是空。順樂忍可順樂後位上忍上忍起位。

印能取空。世第一法雙印空相。皆帶相故未能證實。故說菩薩此四位中。猶於現前

安立少物。謂是唯識真勝義性。以彼空所執有依他二相未除。帶相和觀心有所得故。

非實安住真唯識理。彼相滅已方實安住。又畏墮有所得等者。未了依他似有故。云不能盡理觀有也。未了遍計理無故。云不能盡理觀空也。非但見有等者。已上明觀解

未了。此下明證見未了也。有者真有。地前菩薩。猶於現前安立少物有所得故。非實安住真唯識理故。云非但見有不明也。

是未能見真唯識理。何得究竟見遍計空故云。未盡空見也。又解前劫不識體法空故不能了蘊等諸法自性如幻。謂之見有未明。唯見偏真理。不能知空亦不可得。謂之見空未盡。

今以下明正達唯識性也。如幻等門者。即指六喻觀門。謂遍計實無故如幻。依他假有故如幻。上引蘊嚴論。一一頌文皆明此義也。有空不二者。觀蘊阿賴耶知自性如

幻陽焰等等。即有空不二義。依他似有即非有故。故上明幻喻中云。如是無體與有體無二。由此義故說彼是幻。此幻即譬諸蘊又云。由有無不二。能遮建立有見誹謗無見及小乘寂滅。文問相宗意。三性各別有空體異。

何云不二。故華嚴玄談第五四十明性相十異中云。依他起性似有不無。非即無性真

空圓成。說經空義但約所執抄今疏語。意揀法性宗。法性宗中依他無性即是圓成。則依他無性。無性即空空即圓成。今言似有不

無非即空也。語則但釋依他影出圓成名耳。說經空義。但約所執者。三性之中遍計所執。此一則空。二性不空。故云但約文答。

今約法相當住故約依他性談不二義。似有即非有故。具如上解入法二空等。對初劫取著蘊空。今此中無分別智證真如故。平等平等離能所二取。故云不當心也。上

引述記第九中。猶於現前安立少物。謂是唯識真勝義性。以彼空有二相未除。帶相觀心。心有所得故。非實安住唯識理。彼相滅已方實安住。帶相者。二取當心義也。今反之故云不當心也。抄引阿字義云。

二空謂真實性者不可。法相宗意二空非圓成。二空所顯名圓成實性。具如上辨。乃名真。入法空者。對寂然界離。一重法倒云真入。上云。明第二重觀法無我性。即是也。

悟唯識性故者。唯識第九十一云。若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。爾時乃名實住唯識真勝義性。即證真如智與真如平等平等俱離。能所取相故。能所取相俱是分別有所得心戲論現

故文述記第一本十五云。又言。唯識相性不同相即依他唯是有為。通有無漏。唯識即相名唯識相。持業釋也。性即是識。圓成自體

唯是真如。無為無漏。唯識之性名唯識性。依士釋也。文

故經云秘密主下。明覺心乘也。辨他緣覺心二心之異。具如抄辨。今云。他緣乘唯識無境為宗。覺心乘心境俱空為宗。如次當相性兩宗。是定是也。今牒文中。初置故字。終無者字。是示二心續生相耳。如次辨之。彼

如是捨無我者。抄云。又有二義。演密抄意捨初劫無我觀第二劫唯識。乃至廣辨云。抄意以為。演密不辨第二劫有二心淺深。但就法相一宗明之。指心等解皆同。此義也。愚按。恐不得演密意也。演密具辨初二劫

心相續次第。何云。於第二劫唯就法相一宗明乎。演密最得疏意。云何知者。經疏以一行者心續生相。寄齊小乘及性相兩宗而明故。且見經文說相則似唯明續生相。然

存寄顯故。其中性相差別自分明矣。疏顯此義。明他緣乘同楞伽深密等。覺心乘同於勝鬘及寶性等論。釋相明著。演密何迷乎。今經文意明於他緣乘悟唯識理故。得心

自在。若不得悟唯識理。則心尚有羂縛不得自在。故疏主顯此意。牒文初加一故字云。故經云等。故字所詮正顯續生相也。演密亦為顯此義。具辨初劫已來心續生相。今舉文具辨之。演密云。捨無我等者。捨者

離義。無我者謂前劫離我倒時。有法執當心。故以五喻達諸法即空。遣彼法倒。雖遣其有仍滯空相。今第二劫以六喻對治前劫即空。既有去空亡方順。不可得空。故疏

①(能)十取②③未盡空見一見空不盡④⑤顯二莊⑥⑦(猶)一⑧⑨(心)一⑩⑪(入)一⑫⑬(十二)一⑭⑮(故)一
⑯⑰乙本傍註曰指心十二初有 ⑱乙本傍註曰故字屬下病抄意也

緣乘心捨二無我也。又後解意者。直約覺心乘云。不滯有無也。前無緣乘雖談有空不二。對後心則還爲而二。彼道遍計空存依圓有。即是滯有無也。重疊云。前無緣乘心。緣雖空。境界尙存。能證之心智。既遣境遺智。猶如滯有無。又計有爲智體。故不免聖礙。今至覺心乘。境智皆亡。何智滯有無。自心卽如。寧心有聖礙乎。又大乘玄二智義云。真故無有。雖無而有。卽是不動實際。而建立諸法。俗故無無。雖有而無。是不壞假名。而說實相。以實際宛然諸法。故不滯於無。諸法宛然實相。不累於有。不累於有。故不常。不滯於無。故非斷。卽中道也。又心無聖礙等。釋心主自在義。謂以不滯有無故。得心自在具如上辨。二心續生相也。所爲妙業下。明自在相。謂內得心自在故。外業隨意而成也。仁王奉持品云。復次遠行地菩薩。修無生忍。證法無別斷。諸業果。謂現行相起信住於滅定。起殊勝行。雖常寂滅。廣化衆生。示入聲聞常隨佛智。示同外道。示作魔王。隨順世間。而常出世。於十阿僧祇劫。行百萬三昧。善功方便廣宣法藏。一切莊嚴皆得圓滿。青龍疏下二心至自在下。明對前前位。菩提心倍勝也。抄云。至覺心乘。初立淨菩提名。疏家更作開會釋問答云云。愚按。此解不爾。凡淨菩提心有其二種。本來淨及離垢淨。本來淨名從順達八心至極無心。皆通在焉。具如上辨故下云。此經從淺至深廣明心相。皆爲菩提心本

來因緣。今此云淨菩提心。卽明本有淨菩提心。分離垢染。倍勝於前前住心也。若初地名淨菩提心者。卽至極離垢淨也。華嚴經等初地名淨菩提心者。卽斯義也。古師不解。此義故爲種種異解。皆不可依焉。更作一轉開明者。他緣乘心既捨無我故。云不滯有無。是一轉開明也。於覺心乘得心自在。亦是一轉開明。故云更也。若後解意者。總明對初劫而倍勝。他緣乘心亦雖勝。前劫今覺心乘正是第二劫能越心故。至此對明初劫也。倍勝前劫者。抄云。前劫者指他緣乘者恐不當也。他緣覺心同是第二劫心也。既同在第二劫而云前劫。何指他緣乘乎。若如言者。譬如自在吾家而指吾家云。他家豈有此義耶。今云。前劫卽初劫也。凡勝劣相望亦有重重。或於同劫中而前後心相對。或前後劫相對而辨。今前後劫相望。指初劫云。前劫也。故於第二劫中而明勝劣有其二種。前云與前劫上五喻觀。無性空。意復有殊異者。明唯識無境六喻。勝于前劫五喻也。當段對前云得離一重法倒了。知心性。以明其勝於前劫。是初二劫能越之心相對而辨勝劣。故知。前劫者卽初劫也。又於第三劫中。遠對初二劫明勝前劫。今覺心乘隔他緣乘。遠對初劫。亦何足爲怪乎。心王猶如下。釋覺心不生義。抄引勝鬘楞伽等文畢云。此意心王第八識。自性清淨如來藏體也。心數七轉識真妄共會隨緣心品

也。今於七轉識隨緣體。正了第八識本淨源故。云覺心不生云云。此解難依。八識總爲心王。是性相定判也。何處指七轉識云。心數乎。上疏云。心王所住之處。必有塵沙心數。以爲眷屬。此釋意指金剛平等智悲眷屬爲心數也。若約四重圓增則八業即爲華臺具德。第一院以下以爲眷屬也。應思之。指心私云。心王者。經如來藏。卽自性清淨心也。卽是第八真識眞如佛性也。心數客塵者。經客塵煩惱等也。卽七轉識相應貪等煩惱也。又准下文。亦有境界風無塵染。前後兩假影略互顯矣。意云。第八識本覺心水依境風動是所緣縛也。數塵被染。卽相應縛也。自性清淨心依相應所緣二縛而成。七轉妄心。猶如依風塵成濁波。風成波。塵成濁。心數卽非七轉識也。故知。第八本來清淨故。譬之池水本淨。七轉離垢清淨故。喻之客塵清淨。七轉離垢清淨。卽歸第八自性清淨。無別體故。云證此性淨時。覺心本不生也。故大師叙此心云。心王自在得本淨之水。心數客塵息動濁之波。文此解當矣。愚按。今對相宗賴耶緣起識體。而明法性眞如隨緣不變心體故。取實性論二清淨釋意。故知。今心王者。指不變心體。所謂如來藏自性清淨心也。實性論第四云。佛身不捨離清淨眞妙法如虛空日月智離染不二。此偈明何義。向說轉身實體清淨。又清淨者。略有二種。何等爲二。一自性清淨。二離垢清淨。自性清淨者。謂性解脫無所捨離。以彼自性清淨心

體不捨一切客塵煩惱。以彼解脫不離一切法。如水不離諸塵垢等。而言清淨。以自性清淨心。遠離諸煩惱垢。更無餘故。又依彼果離垢清淨故云。本來淨者。即不變心體。以喻水本性清淨也。心數淨除者。明離垢淨。心數者如上辨之。七轉識相應煩惱。實性論云。客塵煩惱。非是指七轉識。若言指七識者。亦違楞伽文。彼心體喻水七識喻波。水動為浪。無水外波。無波外水。何云淨除淨除即離垢義。故知離煩惱垢云。客塵清淨。離垢故波息。波息故水性湛然。是名還同本覺。故次云。是故證此性淨也。故起信云。智淨相者。謂依法力熏習。如實修行滿足方便故。破和合識相。滅相續心相。顯現法身。智淨淨故。此義云何。以一切心識之相皆是無明。無明之相不離覺性。非可壞非不可壞。如大海水因風波動。水和風相不相捨離。而水非動性。若風止滅動相則滅。濕性不壞故。如是眾生自性清淨心。因無明風動。心與無明俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅相續則滅。智性不壞故。覺心本不生者。即證自性清淨心也。上疏云。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門。故當知一切法悉入阿字門也。此文明自宗初地所證。今此下云漸入阿字門。約能證智淺深有異。所證體一。故俱云入阿字門也。抄廣引諸文辨八九二誠義云。云今云天竺本有此兩說。是相性兩宗義也。華嚴大疏十九下六九云。真諦三藏說有九識。第九名阿摩羅識。若唐三藏此翻無垢。即第八異名。謂成佛時轉第八識以成此識。無別第九。若依密嚴經。心有八種。或復有九。又下卷云。如來清淨藏亦名無垢智。即同真諦所立第九。又真諦三藏所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識有二種。一者所緣。即是真如。二者本覺。即真如智。能緣即不空如來藏。所緣即空如來藏。若據通論此二並一。真如為體。故起信一心二門生滅門中說。其本覺真如門體無二也。又真諦所立第九識者。即真妄和合論中不變心體。自性清淨心。開此為第九也。是當法相宗疑然真如相宗唯談賴耶緣起。不明真如緣起。故以八識為定也。

何以故下釋次經文。經有二。初徵次釋。是微釋上本不生義也。此經文述明覺自心本不生義。云前後際等。前際不可得述。不生義後際不可得述。不滅義。今經且舉不生影不滅也。起信下云。復次真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恒。義記云。謂人雖就位以分優劣。具體隨人未會增減。故云無增減。非前乃至常恒者。顯不增減所以也。非前際生。故常非後際滅。故恒也。凡位為前際。佛果為後際也。實性論第四云。云以常故不生。離意生身故。以恒故不滅。離不思議退故。云。今前後際俱不可得者。即不生不滅義也。

譬如下作釋也。是初舉喻。大海喻心性。波浪喻緣起法。緣喻無明。所謂境界風也。謂此波浪未起之前無也。唯是水故。已息之後亦無也。都歸水故。是舉波浪假有而無。實體以對明心性不可得也。而水性下。明心性真實前後際不可得也。謂水動為波。未起之時但是水性。故云非是先無也。因緣盡時波浪歸水。亦但水性。故云非是後無也。心王常住不變無前後際也。心王下合法也。初本性不變義。謂前後名本約緣起。心性本自不生不滅。越於三世絕于方所。故云無前後際也。以前後際斷故者。述釋上義。斷者即不可得義。不可得即本不生義。謂心性常是不生不滅。已不生也。何名前際。已不滅也。何名後際。前後際相都不可得。故云斷也。第十九云云。上來所說阿字門。即是顯示自身我。即我自身本不生亦不滅。不生不滅者。即是如來之身。當如是觀察也。故云阿字以自形顯示其德也。次或無所得義也。從縛字形顯示不可得義。此縛以證本不生也。縛字形現。此縛即是下文言語道斷之義也。此明何義。佛言。阿字具有一切功德。或直從阿字門。以本不生而顯說之。或從異門顯之。即縛等諸字門也。其義雖異。門亦有殊。然所示我之自身本不生義無有異也。雖復下。合緣起喻。是明隨緣不變義也。具如上引起信文解。覺此心本不生等者。釋如是知自心性等文。心本不生者。即自心實

●〔此文一字門〕十八字一●●●無二有●●●原本甲本乙本冠註曰。清涼大師答順宗皇帝心要語云。一念不生前後際斷。照體獨立。物我皆如。四覺略抄第三

【應】一①二②覺二學乃③一④一前⑤⑥⑦妙二妙⑧二⑨(答此…彼地位)二十四行二【答今以心續生次第寄教道法門，而明之，故第二劫中二心，他緣爲初地，覺心乘從三地至第七地，第三劫二心即當八九三劫，於中卒修入地，緣無九心，初地是他緣乘不相應相染，覺心乘分別智相染，空性心見色不相染，緣無心能見心不相染，根本不相染也，故道八乃即此九劫地故，相宗之顯法執教，疏云上煩惱等，彼此全同也，又華嚴大藏三十八上七釋八地中云，轉現二字，即起信論以第八地稱取有三法，謂緣轉，業相轉，智障地盡，方能離之，今此思，入他無生，轉現一行，即見如二分亦不行也，文，此又明者，即第二劫離彼：細之說證也，問第三劫當分顯本無明，何云離三細者，答離三細者，細教道門斷無明者，約證道義，此義更明，又以此三劫教道法門】三百二十餘字⑩

得自在也。又楞伽第三云。有三種意生身。所謂三昧。變正受意生身。覺法自性。性意生身。種類俱生。無行作意生身。屬十地者。初至七地得初身矣。其第八地得第二身。九至十地得第三也。依此言者。直往菩薩三文皆同。聲聞獨覺兩經皆說。二乘無學同心向。地前亦得變易身。況諸菩薩登地者矣。文愚按。總言者。十地皆得意生身。別談者。諸經論中云。初地及七八兩地得之者。是約生死忍而明也。七八兩地得無生忍者。經論異說。故沈空亦有七八之異。今會七地出心即八地入心故。義不相違。今於覺心乘明此義者。即是七地變易義也。又勝鬘明二乘變易。四卷楞伽云。不得者。勝鬘約回心云。得。楞伽明。初地已上不思議變易。故不相違。不思議變易者。即義章所云。真證法身變易也。緣因生壞等者。具如追記辨之。今且明宗義者。謂三劫六無畏所明。真言行者。心續生爲要。是云宗義也。

然上來下。辨初二劫分齊。以爲第三劫之由漸也。一毫之善者。順世八心最初種子心也。人法有無者。總約初劫人執二劫法執義云。入法二障。人法即有無二障也。上云。以不滯有無心無罣礙是也。從最初種子至覺心不生。從淺至深轉爲妙。故云。轉深轉妙也。猶是對治等者。第三二云。即是無緣乘心。觀法無我性。於心外有無影像。智都無所得。心王自在。覺心本不生。得離法之扼縛。於法無我得。蘇息處。第七十云。觀蘊阿

賴耶。乃至覺心前後際不可得時。當約心之影像本不生故。明種種法門。文又按。第十一卷所明影像成就。即此義也。對第二正覺句。心佛顯現位。而心外見佛。未等引地云。影像成就也。影像即心外之垢。第二劫見有煩惱。可斷真如可證故。俱屬對治悉檀也。謂他緣乘依三性立三無性。覺心乘遣三性立三無性。皆是除心外之垢也。與第三劫云。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛令離解脫耶。大不同也。又如前辨。分別智相應染爲覺心乘所斷。對第三劫離賴耶心內三細云。心外也。華嚴大疏三十八上十九云。智障有其三門。一是智障。所謂分別有無之心。二是體障。謂觀非有非無之解立已能知。故曰體障。三是治想。謂妄識中。舍如正惠。依此地中有其三義。初。四地乃至七地斷除。四五六地斷分別取有之心。謂解法慢。身淨慢等。入七地時。斷除分別取無之心。八地已上斷除體障。前第七地雖除分別有無之心。猶見己心以爲能觀。如爲所觀。如不即心。能觀之心不即如故。心如別故。心外求法故有功用。法外立心故有體障。從第七地入八地時。破捨此障。觀察如外由來無心。心外無如。如外無心。心不異如。心外無如。如不異心。故能如心。混同法界廣大不動。以不異故。自外推求故捨功用。不復如外建立神智。故滅體障。體障滅故名無障想。第三治想至佛方滅故。

入八地離無障想。而有治想。從八地已上無生忍體轉轉寂滅。令彼治想運運自亡。至佛乃窮。今此未盡。故說非無。文未開此心等者。下云。以行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地湧出諸菩薩。同會一處。修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名爲祕密。文又云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身文。此等祕密事。第二劫人所未曾知故。云。心中祕密等也。又寶鑰上云。頓越三妄入真心。寥霧見光無盡寶文。即此義也。

享保九年歲次甲辰正月初五日記了
同十四年己酉夏五再閱正治

沙門曇寂

元文二年歲次丁巳春三月二十八日正治
擲筆

順庸

寶曆十庚辰歲秋冬十月六日書寫竟

大日經疏私記第十八

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

竊按。諸師抄解皆挾帶於大師所立住心立教義。以解此疏。是以義或滯滯。或違疏。

意今此中三劫六無畏者。欲明真言行者修入心相。其相幽玄難直述。故且寄齊大小乘而明其位。亦更無意于顯密對辨判其優劣。故非與大師無少異也。諸師皆云。疏家宗家義無違害。其解不直職此之由矣。今且置彼義直依疏文而解之。然於第三劫無能所寄齊義。是直明真言行者初地淨菩提心。故華嚴大疏三十四上入明十地寄齊中云。八地已上是一乘故不云寄文。是與此中意同。又常途八地今經初地。故今不用寄。亦與彼同也。第三劫有二心。於中空性心是見道位。極無自性即初地住心也。又按空性心攝法華涅槃。極無自性攝華嚴經。問若爾。今第三劫即是法華華嚴義耶。答不爾也。同而亦異。所以者何。顯密異故。彼依顯略說一乘理。是約秘密說一乘事。顯略深秘非無異也。故下疏云。餘經如是廣嘆娑羅樹王莖葉花果。今此經中唯明此樹王種子及生育因緣。若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者非為此乎。種子者即菩提心生育因緣。即三密妙行。華嚴法花等其說雖妙。徒嘆莖葉花果而無說此事。菩提心樹王何因得成。所謂大素本草直服丸藥之喻。豈亦非此義耶。問云何第三劫不用寄乎。答於此中。但直言真言行人等更無寄齊釋。今具舉文。當段經云。真言門修行菩提行等。疏釋云。今此教菩薩等又云。真言行者初入淨菩提心等。又云。已歎入真言門功德竟等。此等諸文直明真

言行者淨菩提心相。無寄齊義可見矣。問若爾。云何同法華華嚴等耶。答明一乘理無異也。第三十二云。如說極無自性心十緣生句。即攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入其中。文佛性一乘謂涅槃。故如來祕藏謂法花也。法師下疏云。以行者得此品云。此品是諸佛祕要之藏文也。涅槃佛性佛宗。心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地湧出諸菩薩同會一處。文第七三十一云。今此本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗喻伽之意耳。又下疏云。然此經宗從初地即得入金剛寶地。故華嚴十地經一一名言。依阿闍梨所傳皆作一種釋。一淺略釋。二深祕釋。若不達如是密號。但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生。自當證知也。文殊千鉢經第七十一云。說十地名云。乃至八者體性佛吼地。九者體性華嚴地。文此二地名即當空性極無二義。此二心亦即當常途八九兩地。故佛吼者佛名。人中師子。故佛吼即師子吼也。寶瓶上本上云。師子吼者一向記說。一向記說則是決定說也。又菩薩說法能上弘大道。下利群生。邪無不權。正無不顯。故下文云。決定宣唱一乘了義。又能權伏非法惡人。是故名爲師子吼也。又師子吼有十一義。後當具說。文十一義。本出三。今云。決定說者。一乘了義經。即法華涅槃等。故知

佛吼者。與第三卷所云佛性一乘如來祕藏同也。應知八地名佛吼者。即法花義。又八地即空性心也。又第八地名觀自在。三昧依第六卷。八地三昧道即空性心。驗知法花一乘理與空性義同也。第九華嚴地者。全與第三卷所謂華嚴般若同。即是極無自性心也。問。空性心是見道者。答。當段疏云。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。又上疏舉聲聞見道對明云。經祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學。不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智惠有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。即是初入一切如來境界。乃至法明者以覺心本不生際。其心淨住生大惠光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云法明道也。文見諸佛所行之道。即第三十五丁云。復次初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅羅時。華嚴大疏三。引十地論歌羅羅。以喻初地。往見第十五二十四云。夫見住者。即是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別而住。諦理俱是爲實也。見此理者。即是見於古佛所行之道。解與諸佛玄同。云云。極無是初地住心者。當段經明。空性極無二心。下疏釋空性心蒙警覺義畢。即云。轉生極無自性心等。即與上法明道及除蓋三昧同。故知極無即住心也。下疏云。既安住已。以種種大悲萬行。淨治是地名爲根。說淨治地果相及方便業名究竟。餘皆準此。

此經無量波羅蜜多。四攝法即是治地也。行者從此無有待對出過心量不思議地。有十心無邊智生。即是初地果相也。問若八九二心爲佛法花。即與宗家立致同。何云異乎。答宗家判教。八九二心直爲顯解。於此心外立第十秘密莊嚴心。今疏不爾。八九二箇共爲眞言行者淨菩提心。眞性理體同彼二花。以理同故。空性攝。法花極攝。華嚴雖然。不說三密事法故。以爲顯教。顯密異故。又判爲外道也。第十二云。凡一切不了內證秘密法者。皆是外道。內證秘密者。謂無盡莊嚴諸尊三密。彼二華中不說此事。故以爲外。應知。以理同故。攝以事異。故不攝。疏釋分明。宗家所謂九種住心皆名外道。但偏取事異義。不談理同。其異可見。此等解大違古師說。誰得信用。但自期子雲耳。

●經云復次下。明第三劫也。眞言門者。謂三密法爲所入門。到所到處故。眞言即門。持業立名。上疏云。入眞言門略有三事。是也。又眞言者。三密果體。眞言之門。依主爲稱。第十八十七云。佛世尊入大智灌頂地。得三三昧耶。合身口意爲一也。乃至大智灌頂地。即是如來第十一地也。文。修行菩薩行者。上疏云。然此信力本從眞言門供養儀軌行法。如說修行得至淨菩提心。故云供養修行。從是初發心也。此文菩薩行者。即治地行。治心地故名菩提薩埵。具如上釋。若如提薩埵中。此治本性不思議菩提心地。是云菩薩行。

其行體即曼荼羅行。第三十六云。乃至金剛手今說修行曼荼羅行。滿足一切智智法門者。○且如下文云。先爲弟子擇治平地。若論外事。自如常釋。若爲我。倒凡夫。擇得一念守齊種子心。治令平正。亦名治地。乃爲一生補處菩薩。擇去心中無明父母極細之垢。亦名治地。由此言之。則經文一。言下治地之義。凡有幾重。例如十緣生句。皆漸次轉深。不可窮盡也。又漫荼羅行者。即三密供養行。軌今修此行。治心地故。云修行菩薩行也。今此行者。有漸頓二機。漸機經三劫六無畏。次第修入頓機。直入淨菩提心門。證自心實際。第六十五明五色中云。又入此深玄色。中時者。即是如來自證中胎華藏爾時見五智色。五色即具。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超入者。有頓入者。然其所趣畢竟同故。云一切內深玄色也。此中三機。漸機約三劫。漸機者第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修漫荼羅行。乃至第六無畏於平等心中修漫荼羅行。離垢地以玄各於自地觀心中修漫荼羅行。略以行位分之。已作十六重淺深不同云云。頓機者第六十九云。若行人初發心時。能如言正觀心佛性者。亦即名爲入。如來定覺。煩超四處。乃至究竟乎。文演密約。注行向出多解。今云。外三說及八葉。四處。究竟即中胎藏。第二十卷云。超八葉。總方處。即此義也。又此四重。當配住行向。若約漸入者。依第二劫供養行。進入地耳。若約漸入者。依第二劫供養行。進入地耳。第三劫。是云修行菩薩行也。今此中約直入機故。對第二劫中所寄齊菩薩。歎其功

德云。無量無數百千等也。疏釋可見。經諸菩提者。抄云。諸菩提三字。或屬上句。或屬下句。云云。今云。依經現文。屬上爲穩。然下疏云。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。故知。疏主屬下句讀也。又次下疏云。如餘教中菩薩等云云。無量無數等者。正對權門。明頓成功德也。瑜伽等所明權門菩薩。地前經初僧祇而入初地。從第二地至七地。經第二僧祇。八地已上。經第三僧祇。方乃成佛。是云三無數大劫。故云。無量無數等也。百千俱胝者。與大千數同也。華嚴大疏十三上十一云。疏故唐三藏譯爲百億俱胝。測公深密記第六云。俱胝相傳釋有三種。一者十萬。二者百萬。三者千萬。由此三千以俱胝數。或至百數。或至千數。或至百千。唐三藏譯是千萬也。故至百數。鈔故唐三藏下。引證既譯百億。爲百俱胝。俱胝存其梵言。億是此語故。二義同也。次引測公三種俱胝。證百億爲百俱胝。或至百數者。即三千有百億是也。以千萬爲俱胝故。或至千數者。以百萬爲俱胝。謂小數數之。中千有百萬箇小千。方是一億。今大千有千中千。故爲千億。或至百千者。即以十萬爲一俱胝故。中千既有百俱胝。千箇中千方爲大千。大千則有百千俱胝。故疏云。唐三藏譯是千萬爲俱胝故。三千有百俱胝。俱胝即億文。即是下明經歎功德所由也。●超第三劫者。謂第三劫能越之心。即指眞言門修行菩

薩也見聞者即當機衆也

可知下釋無量無數等文是舉第二劫所寄
齊菩薩對明故云餘教等也抄出二義中
云一乘行人者不可依也第十一二十五云
如餘菩薩爲求無上道難行苦行如救
頭燃經無量劫不能得如此成就此真言
行者若其方便一生可成就也又上疏
云次又釋言所謂清淨句者即是頓覺成佛
神通來也如餘乘菩薩志求無上菩提種
種勤苦不惜身命經無數阿僧祇劫或有
成佛或不成佛者今此真言門菩薩若能不
虧法則方便修行乃至於此生中速見無
盡莊嚴加持境界非現前而已若欲超昇
佛地即同大日如來亦可致也此中釋相
明權門菩薩豈是一乘乎對治道者仁王青
龍疏中二十七云對對觀治即治道第十
十九際三世真言釋云如佛常教以慈對治
於真以無貪治貪以正見治邪見又上疏
云行者以此三方便三密自淨三業即爲如
來三密之加持乃至能於此生滿足地波羅
蜜不復經歷劫數備修諸對治行又釋他
緣乘云然望緣生中道第二劫猶屬對治悉
境又釋覺心乘云猶是對治心外之垢
經無量等者法相三論等皆談三劫成佛故
起信論云以一切菩薩經三僧祇劫故菩
提心論云又有衆生發大乘心行菩薩行
於諸法門無不遍修復經三阿僧祇劫修
六度萬行皆悉具足然證佛果久遠而成斯
由所習法教致有次第復修瑜伽勝上法

人能從凡入佛位者亦超十地菩薩境界

文或有得至等者此中不至者是退墮者
起信論下末九明十信云如是等發心悉皆
不定遇惡因緣或便退失墮二乘地又明
十信云如修多羅中或說有退墮惡趣者
非其實退但爲初學菩薩未入正位而懈
怠者恐怖令彼勇猛故文義記云如璣珞本
業經中言七住已前名爲退分若不恒善
知識者若一切乃至十劫退菩提心如淨
月天子法才王子舍利弗等欲入七住其間
偵惡知識因緣故退入凡夫不善趣中乃至
廣說今釋此經意是權語非實退但恐彼
初人令懈怠故今此教下正明第三劫
菩薩也謂行人入灌頂壇初發心位斷三妄
執故即圓滿三僧祇所修萬行也五秘密軌
云若於顯教修行者久經三大無數劫然
後證成無上菩提於其中間十進九退乃
至若依毘盧遮那自受用身所說內證自覺
聖智法乃則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨
得入曼荼羅具足羯磨乃至應時身中具
足一大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在
佛家文具如抄解今此教下釋真言門修行
菩薩也直以真言爲乘者對上方便對治
云直也真言即三密三密爲乘體真言即
乘持業釋也上疏釋三平等句云今就此
宗謂修如是道迹次第進趣得住三平等
處故名爲句即以平等身口意秘密加持
爲所入門謂以身平等之密印語平等之
真言心平等之妙觀爲方便故速見加持

受用身如是加持受用身即是毘盧遮那遍

一切身遍一切身者即是行者平等智身是
故住此乘者以不行而行以不到而到而
名爲平等句一切衆生皆入此中而實無
能入者無所入處故名平等平等法門則
此經之大意也又問三劫六無畏皆以真言
爲乘故第三卷釋修行漫荼羅行云此修行
梵音娜耶即是乘義道義謂從一念善根乃
至成佛於此中間一地所乘之法所行之
道通名娜耶曼荼羅行豈非真言乘耶何
獨第三劫爲真言乘也答雖同真言爲乘
證解有異第三云初無畏時以聲字觀修
曼荼羅行乃至第六無畏於平等心中修
曼荼羅行文第二劫已還心外有相觀故其
解與常途同故寄齊而明是有相故尙勝
解分齊未名證智也今此中不歷聲字觀
等心外有相修行而直觀自心實相心自證
心故云直以真言爲乘自心實相即三密平
等處是乘體也又真言者三密平等義故第
六無畏云於平等心中初證三密平等理
故名爲證智是以至第三劫獨稱真言乘
也是與餘乘不類故亦不用寄齊故下疏
云行者從此無有待對出過心量不思議
地故獨稱真言乘者豈非爲此耶然近頃
有頌德解當章文云一乘圓教諸佛之祕要
稱性之極故攝于此中與真言名云云此解
違兩祖高判夫真言名三密縱使稱性未
曾知三密云何與真言名乎應思之超
入淨菩提心門者頓機不歷初二劫有相修

①餘十(致)②③正二(釋真言門修行菩薩印)九字④⑤(具足)一⑥⑦(中不...而)十四字二(位菩薩次第進修觀解明了故)十
二字⑧⑨(中)一⑩⑪

行直證此心故云超入也上疏十四云今真言者於初發心時直觀自心實相了知本不生故即時人法戲論淨若虛空成自然覺不由他悟當知此觀復名頓悟法門也父若見此心等者即初法明道也其如上疏釋十三末是正明真言行者見道具如上辨抄云法明道中八九十三心有之云云此解不可依矣諸菩薩等者諸菩薩句疏主屬下即餘教權門菩薩也所修福惠者經云功德智慧及智慧方便功德智慧謂自證萬德即是六度智度第二十七云莊嚴功德慧明二事因緣故所顯皆滿是二事有六分修行名爲六波羅蜜布施持戒忍辱是功德分精進禪定智慧是惠明分云云智慧方便者即化他德智慧即方便持業立稱智度四十六二十四云如初發心作願大悲等心力大故名毘梨耶波羅蜜於小利取大乘名般若波羅蜜方便即是智慧智慧淳淨故變名方便教化衆生淨佛世界等皆在六波羅蜜中隨義相攝即此之謂也今云所修福惠者且舉自行六度以影化他功德方便也譬如下舉喻明所乘法有遲速也菩提心論所云久遠而成斯由所習法教致有次第即是也車喻小乘舟喻權教神通即秘密乘之喻也五百由旬者所經徑路及所到之處初法明道即是所到之處也上疏云經云云何菩提謂如實知自心即是開示如來功德實處也又如實知自心即見此心明道也法華以一乘理喻於實處此經淨

菩提心爲功德實處彼此理一故引彼而明上疏云彼言諸法實相即是此經心之實相心實相者即是菩提更無別理也又即此之謂也法華化城喻品云譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏之處若有多衆欲過此道至珍寶處文探玄記第一二十八云百喻經第二卷云昔有一聚落去王城五百由旬村中有好美水王賴村人常使日日送其美水村人疲若悉欲移遠此村去時彼村主語諸人言汝等莫云我當爲汝白王改五百由旬作三百由旬使汝得近去來不疲則往白王王爲改之作三百由旬衆人聞已便大歡喜有人語言此故見本五百由旬更無有異雖聞此言信王語故終不肯捨世間之人亦復如是修行正法度於五道向涅槃心生疲倦便欲捨離願駕生死不能復進如來法夫有大方便於一乘法分別說三小乘之人聞之歡喜以爲易行修善進德求度生死復聞人說無三乘故是一乘以信佛語終不肯捨如彼村人亦復如是文第十二釋釋迦佛實處三昧云然此真言初釋薩字爲體婆者是漏義亦是堅義入阿字門即無漏無堅若有堅牢即是生滅壞破之法若爾同阿字此堅本來不生即是諸法之中而得自在等於虛空能爲一切實測也文廣說此釋實處即釋字義釋字又妙梵語即妙法蓮華種子義釋第七六云是蓮華義又蓮華部釋字爲種又自性清淨妙蓮不染者觀自在三昧

即是八地三味道八地三味道即空性心故故知初法明道即是實處上疏指如實知自心云功德實處即此義也又實處者其體即是一切衆生本覺佛性本覺佛性即千栗太八辨肉團八辨肉團即心蓮臺如實知此心名初地淨菩提心故下疏云爾時行人爲此寂光所照無量知見自然開發如蓮華敷故云無量智成就即是毘盧遮那心佛現前故云正等覺顯現文第十二釋摩訶薩意處云心處亦可名爲心位即指此衆生自心之處即一切佛大悲胎藏曼荼羅也所以者何一切衆生即是蓮華臺之藏然以四種煩惱常自生故爲彼自覆弊故不能明了而自覺知若能自覺心處者即知此心自性常淨又文殊問經云婆字現證一切智聲文第七十二云如實知自心如實知心即是一切智智又第二十一云一切智智妙實測處此等文意釋字即一切衆生心蓮華藏圓滿實相體如實知自心名爲見心明道即諸到五百由旬實處也其所經過者即諸佛所行道也上疏云法明者普照無量法性見諸佛所行之道故云法明道也又此道梵云娜耶第三云梵音娜耶即是乘義道義謂從一念善根乃至成佛於是中間一一諸地所乘之法所行之道通云娜耶文上所云舟車神通即是所乘法之喻也五百由旬是所經過之處皆是娜耶義至到之處者是所到之果亦是娜耶義也

第十二十六云。此行從心而生。心爲照明。能見如來之道。行即是道也。道者即是行及果報也。此文亦明。法明道義。故知所到之果亦是如耶義也。又云。是空義。空即自心實相也。是乘義。即心實相乘也。上疏。此經宗自心發菩提心。即心修萬行。乃至見心正等覺。故知。又云。所含行義乘義道義果義皆不出自心實相。是此經之深旨也。心實相者。一相一味更無差別。故次云。雖則無異等也。問。乘亦是如耶。分。何云。所乘法有殊乎。答。諸佛乘體本是一味。有其差別約機淺深故。第七五右釋五種三昧道畢云。如上所說皆是隨他意語。明淺略義耳。若就隨自意語。明深密義。隨入一門。皆具一切法界門。乃諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。云云。又法華云。於一佛乘分別說三。故知淺深有差。皆是一種實相乘也。又世尊下遣伏疑。云云。今對餘乘。明此乘速疾頓成義。若是頓成。有何差別心相。先廣明諸心相乎。遣云。機有漸頓故。明諸心相是爲令漸入者不得未到。謂到而於中路稽留也。

復次下。已上對餘乘廣明。真言門殊勝畢。自下明初發心即具。如來功德。是釋無量無數已下文也。是初舉昧也。智度二十八云。摩訶衍經中。處處讚菩薩摩訶薩智慧勝。聲聞辟支佛如寶頂經中說。轉輪聖王少一不滿千子。雖有大力諸天世人所不貴重。有真轉輪聖王種處。在胎中初受七日。便爲諸天所貴重。所以者何。九百九十九人不能嗣。轉輪聖王種令世人得二世樂。是雖在胎必能紹寶聖王。見故恭敬云云。衆相備足者。具三十二相也。智度第四二十四云。問曰。轉輪聖王有三十二相。菩薩亦有三十二相。有何差別。答曰。菩薩相者有七事勝轉輪聖王。菩薩相者一淨好。二分明。三不失處。四具足。五深入。六隨智慧行。不隨世間。七隨遠離。轉輪聖王相不等。雖未能等者。輪王太子喻。初發淨菩提心故。云未雖能等。第三卷淨心顯現喻。始生父母種姓中畢云。又此嬰童漸具入法習諸伎藝。伎藝已通。施行事業。如淨心中發起方便修治自地。隨緣利物。濟度衆生。故名大悲胎藏生也。又習諸伎藝彼此全同。施行事業者即與統御四洲同也。

眞言行者下。次合法也。眞言行者合輪王太子。即初地菩薩也。初入淨菩提心者。合初誕育。誕育即發心義。此經宗初地爲發心故。第十八三十云。胎是初起。便即是如來所起處。以從如來性生。如來性生是具字而生也。如是發心即是初地位也。又第三卷明大悲胎藏生喻中。始於父母種姓中生喻。淨心顯現是佛惠初心故。今喻輪王太子初誕時也。雖未於無下。合雖未能遍習衆藝等也。普賢衆行二地已上所修萬行。是根句也。滿足大悲下。合然已能任持等句。大悲方便八地已去方便究竟義也。是與第三卷胎藏生喻同。彼云。初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅羅時。前七地以來爲大悲萬行之所含養。如在胎藏。無功用以去漸學如來方便。如嬰童已生習諸伎藝。至如來一切智地。如伎藝已成。施于從政。故名大悲胎藏生云。然此等下。合衆相備足句也。意明。二地已上普賢衆行。八地已後大悲方便。皆悉具備。是云如來功德皆已成就也。初地爲因句。因無不滿。瑕故。初地淨菩提心位法爾具足。此等功德無有缺減。故釋極無自性心云。猶如蓮華盛敷也。菩提心論云。發心畢竟二無別。如是二心先心難。自未得度先度他。是故我禮初發心。初發心已爲人天師。勝出聲聞及緣覺。如是發心過三界。是故得名最無上。

①分二義②③密二秘④雖未乃至也百九字原本無今依甲本補之⑤(初)十發⑥已二位⑦堅橫二橫堅⑧又上乃五漸也六十八字原本無今依甲本補之

五日方能動大海潮也。又約十心者初地爲種，乃至七地爲受用果。八九十爲無畏依及殊勝決定。初種子體即第十決定之一分。故云具體也。涅槃品云。發心畢竟二無別。如是二心先心難。華嚴大疏十七釋云。微滴入於天池齊無終始。故經云發心畢竟二無別亦此之謂也。

又如王下。釋天人世間已下文也。已上明內證德。自下明外用德。內具萬德故。外爲入天歸依處也。又指心依第六卷五字中釋。約菩提實義及成佛外迹而解。此義亦得矣。龍神者梵音提婆或翻云神。或云天龍神即龍天。龍天即八部衆也。兆庶即人衆也。約會兆直紹切十億爲兆。上條又徒了切庶商署切說文庶屋下衆也。書湯誓曰。格爾衆庶。文選第一班固西都賦。晉澤洽干黎庶。李周翰注黎庶衆民也。

初發淨菩提下合法。如文可知。

若常途下。釋出過一切等文。常途者智度所明三乘共十地也。彼第九菩薩地當此經第二劫。第十佛地當第三劫。故云證此心時即名爲佛。上疏云。以是菩薩初發心時即名佛故。真實功德不可度量。假使如來於無量阿僧祇劫分別演說。猶不能盡。故佛言。以要言之。是善男善女人無量功德皆悉成就也。又釋若得此三昧者。則與諸佛同等住文云。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無

增減。然亦明漸漸增。乃至第十五日方能動大海潮也。是故舍利弗等者。法華方便品云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知。上經無量功德智慧及無量智慧方便。即是權實二智。故經云。出過聲聞等。二智即法華宗體也。今此菩薩開敷自心蓮華藏蓮華藏即二智爲體。謂中臺爲實。葉葉開敷爲權。所云妙法蓮華最深祕處即斯義也。出過聲聞等者。此有二種。一約三乘共行。二約三乘共聞。初約共行者。上云。證寂然界時漸過二乘境界。又云。至第二僧祇乃與二乘異也。又二

者約第二劫共聞明出過義。所云真離二乘者是也。第十五二十五釋五種悉地中云。第四二乘者。謂觀察二乘境界心得無著。心不隨實際。爾時得度二乘境界。爾時到第八地也。八地即空性心也。又下云。前二劫中雖云度二乘地。雖須菩提等猶能承佛威神。衍說人法俱空。而於此祕密一乘心生驚疑。不知所趣。乃名直過聲聞辟支佛地也。又五教章明十種寄對中云。八地前三賢位已過二乘地。如上起信說。又如仁王經云。習種性中有十種心。已超過二乘一切善地。此約終教不退說也。又四七地已還寄同羅漢。八地已去是菩薩位。如仁王經云。遠行菩薩伏三界習。因業滅住後身中。住第七阿羅漢位。此寄因中自在未自在以分大小。此約始教直進中說也。今此疏中。約共行共聞明二種出過。故云漸

離真離。以分二義耳。今此中約常途明出過共行也。

以行者下。約共聞明出過義。是先廣依佛華法華兩文明勝於第二劫共聞境界。以示諸天敬禮所以也。是初依法華而明也。以與諸同。孟子盡心下國人皆以夫子將復爲發榮。又離婁上云。若子以爲猶苦也。此連綿而用皆訓謂也。故心要二十七云。三解脫門所爲空無相無願。得此心時者。此心所謂淨菩提心。即干栗太真實心。是妙法蓮華體也。初地菩薩證得此心云。如實知自心。又云。心自證。心也。第五十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花祕密標幟。華臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉是大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。云云。自然智慧及大悲方便。即與法華諸佛智慧及智慧門同一諦。即如法蓮華本體。初地菩薩證此內心妙法蓮華故。廣引法華文而明也。顯略深祕雖非無異。一乘真理彼此是同。故第七卷云。今此本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗喻伽之意耳。即知釋迦等者。上引第七疏。即是壽量品意也。鷲峯與胎藏梵語通同。具如第七卷辨之。鷲峯即胎藏故。即自心佛國也。第二劫已還尙除心外垢故。云衆見燒盡。第三劫人莊嚴心佛國故。云我淨土不毀常在靈鷲山也。又自心佛國者。即祕密曼荼羅義

●(初發)可知●十二字一●●●以二取●●●(初)一●●●已二以●●●苦二告●●●(中)十胎●●●第二乃至劫人二十字原本無今依甲本補之

也。入秘密位品云。即時諸佛地乎如掌等云云第十六二十一釋云。所云地平者以三昧而言。即是得見淨國莊嚴。其地正正無有瓦石諸山及沙磧等也。然此即是淨菩提心之義。以信力故平其心地也。除去所有阿賴耶之所含藏。沙磧株杌等類。唯除畢竟平等淨菩提心體性之地。若能平正此地。即可成就大悲胎藏佛會莊嚴也云云。又第十八三十釋。妙花敷地胎藏世界文云。花地者如淨治平地。掃灑清淨。故布種種色香味觸可愛之藏。周匝端嚴而坐其上。今此大悲胎藏之心地亦如此。胎是初起。便是如來所起處。以從如來性生。如來性生是異字而生也。如是發心即是初地位也云云。此等文皆明初地菩薩淨治自心佛土。即是常在靈鷲山義也。見佛壽量等者。法華壽量品云。我成佛以來甚大久遠。壽命無量阿僧祇劫。常住不滅。依天台義。約久遠實成三身。即一如來壽量。文句九之一云。次明壽量者。壽者受義。真如不隔諸法。故為受法身。又境智相應故名受報身。又一期報命百年不斷名受。應身量者。證量也。量字則通。無的別據。證量法如來以如理為命。有佛無佛性相常然。不報如來以智慧為命。以如如境。應如來。因緣理為命。應身因緣。緣長。此品證量通明三身。若從別意正在報身。何以故。義便文會。義便者。報身智慧上冥下契。三身宛足。故言義便文會者。我成佛已來甚大久遠故。能三世利益衆生所成法身。能成即報身。法報合故

能益物。故言文會。以此推之。正意是論報身功德也。復次如來三身。種種功德悉是本地道場樹下先久成就名之為本。本中開今日寂滅道場所成者名之為迹。非本無以垂迹。非迹無以顯本。本迹雖異。不思議一也。復次。此三非三亦復非一。非三非一。為本。而三而一為迹。皆言語道斷。心行處滅。不思議一也。又愚按。壽量長遠者。明本地德。壽量長遠即本地身。今以彼久遠實成身顯。此經中胎藏本地之身。本地之身者。行者自心。所云于栗太心蓮華藏。初地菩薩心自證心名為見。見即證見也。第十二十五云。見者即是成就。成就者即是體同法界。又云。此中云。見者非是有得見。以無所折故。即能見。見即法界體也。一切衆生皆亦同。此法界體者。若如是見之時。即是悉地之相。又法界體者。即本地身。本地即自心實際也。又本地身者。法身也。第七二十九云。聲字實相。有佛無佛法如是故。即是常故不流。即是如來本地法身。又云。一心諦緣觀。此聲字。自當見佛加持身。若見加持身即見本地身。若見本地身。即是行者自身文。又此法身具自在加持義。故即三身即一法身。故第三十一云。三迷者佛三身。謂法報化合為一身。教化衆生也。又此法身者。即中胎藏身。第三十五明蓮華成曼荼羅云。毘盧遮那本地常心即是華臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆寶俱成。第六十五云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。又云。此深玄色即是

如來自證中胎藏文。壽量者。法花梵本題云。壽也。又阿彌陀經梵本云。壽。壽字為體。壽字壽命之體也。第七釋壽字門云。夫自性鈍者。即是極無分別心。不愚不智不慧無識無智無妄無覺乃至一切諸法不能動搖。但是一純固。金剛地耳文。無分別心金剛地者。即中胎藏心本地法身也。第六云。黑謂如來壽量長遠之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。無像即無。黑梵云。黑。與同。黑即壽義。黑者中胎涅槃色。涅槃即法身壽也。又壽字六神通義。壽量品云。汝等諦聽。如來秘密神通之力文。壽量即神通義也。神通者涅槃寂中之大業故。經云。大寂涅槃建立大義。第二十釋入中壽字中胎藏云。復以加持神力普現身口意遍滿生死中。當知。此即是方便也。又下轉方便即是秘密神通之力也。又第十八云。秘密神通之力從壽字而生。壽字者。自光遍照王中胎里盧遮那種子也。又即大涅槃之義。以餘觀之。彼壽量者。即是中胎深玄本地法身妙法蓮華最甚祕處也。又第十七釋彌勒迅疾持印云。如來秘密神通之力。加持迅疾義也。壽量品以彌勒尊為對告主。應知秘密神通之力彌勒所主也。彌勒亦具壽義。真言中壽字為體。壽即壽義也。種子壽字。可知藏品真言壽字為體。命云。壽。可知此尊持塔。塔亦壽命義也。又壽量者。阿字本不生義。第十二二十三云。本初即是壽量義。本初梵云。其。釋經云。本初者本來清淨

①(山)一。②。③。④。又云乃老也。又六十六字原本無。今依甲本補之。⑤壽量乃至義也。四百五十八字原本無。今依甲本補之。⑥本初乃至心三十一字原本無。今依甲本補之。

法界文。清淨法界即本具自性清淨心。又十四云。本初不生者。即是如來之身常恒安住無有變易。故云離遷變也。又本初不生即行者自心。第十七十三云。復此中真言心者。阿字此心梵音汗栗太之心。即是真實心也。又第三云。衆生一念心中有如來壽量長遠之身。寂光海會乃至不退諸菩薩亦不能知。當知此法倍復難信。故法花中。補處三請。如來四誠然後演說。今此經具有修入方便。乃至一生不成。又第七十二云。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲真言也。又應知。如實知自心。心佛顯現云見佛壽量本地之身也。與上行等者。法華從地湧出品所說。六萬恒河沙菩薩將導之主有四菩薩。一名上行。二名無邊行。三名淨行。四名安立行。今約初學上行也。此中。上明見心王如來。是明與心數諸尊同會也。今舉從地湧出菩薩。以顯三重諸尊即是行者心中海會諸尊也。此事具如入祕密位品說。亦第十六疏釋。修對治道等者。涌出品云。彌勒菩薩知八千恒河沙菩薩之所念。欲自決疑。以偈問佛乃云。我於此衆中。乃不識一人。今此中轉明第二劫菩薩不知相也。今此經初地對常途教。名爲佛果。故云不知。非是因人之境界。故上云。猶是對治心外之垢。尚未開心中祕密種種不思議事。即是也。此事名爲祕密者。即祕密曼荼羅義也。祕密者初地上見心佛之名也。出現

品所說第二正覺句是也。又第十五所釋五種三昧中。名祕密三昧耶。又下祕密曼荼羅法品所明皆此義也。具如次引文。此中具三種祕密。壽量長遠身微妙甚深。難信難解。是法體祕密也。苟無頓悟機。則如來默不說。即如來祕密也。今第二劫菩薩不識一人。即衆生祕密也。又此菩薩下依華嚴文明。即是祕密曼荼羅義也。第十六二十九云。師既自住瑜伽之座。以其身心而作佛海之大會。唯獨自明不餘人所不見也。次授弟子華令。授身上供養內心之佛而觀本緣。隨彼本緣而觀其法。若本尊攝受花於中。彼師皆觀之不謬。而弟子未得瑜伽者。但見在其身上耳也。又二十乃至今則內心觀之。以於行者自心之中。而具佛會大海十方通同爲一佛土。唯獨自了。他所不見。故名祕密曼荼羅也。云云。此文明。深行阿闍梨。第七十三云。此修行地即是淨菩提心初法門。例如聲聞見諦以後復入修道位也。此菩薩於百字明門中。各見蓮華胎藏曼荼羅世界海。其莊嚴相皆悉不同。先從法字門大空輪中。以訶字門起。大風輪次於其上。以縛字門起。香水海次於其上。以阿字門起。金剛地輪山。餘如華嚴經說。於此百蓮華藏。二世界菩提曼荼羅。各有十世界諸菩薩金剛等。以爲眷屬。此瑜伽者能不起于座。悉至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云初地菩薩化滿百佛國也。非徒見之而已。亦能以此百蓮華藏

作自身。至於初地。牙莖花苞等十心滿時。一明門中開出十解脫門。成十世界。皆是隨分蒙授不思議果云云。亦自能下。取華嚴入法界品意釋。五十三善知識以呪法界曼荼羅諸尊也。第三十六云。復次大悲胎藏發生三昧中。有種種法界門種種善知識。如善財童子次第詢求。或於如次法門已善修行。而於餘門未能究竟。若入普門世界時。則能於一念中具足相應。是名深行阿闍梨也。第十四三十釋。如來加持廣大相云。如華嚴入法界諸善知識。各各於一門中所通達。法深廣無際。亦互不相知。如來普行菩薩道時。普門親近如是等佛刹微塵數諸善知識。於彼一一功德藏。皆到極無等比無過上味。以如是內證之德。無量無邊。故其加持現作法門眷屬亦復無量無邊。彼真言門行者。當通泰其心。作如是解也。文唯獨自明了者。法華法師功德品。明六根清淨。中身根清淨中文。彼偈云。若持法華經。其身甚清淨。如彼淨琉璃衆生皆喜見。又如淨明鏡。悉見諸色像。菩薩於淨身皆見。無所有。唯獨自明了。餘人所不見。三千世界中一切諸群萌。天人阿修羅地獄鬼畜生。如是諸色像。皆於身中現。乃至雖未得無漏法性之妙身。以清淨常體一切於中現。又依天台義。是明相似六根十信位也。然今疏用此文有二種義。一者第十三十九釋諸佛勝句。中云。淨菩提心與念佛三昧相應。明了無礙。唯獨自明了。餘人所不見也。文是與天台義

①原本傍註曰壽量長遠本地身 ②原本傍註曰上行等從地湧出菩薩住私 ③此中乃至也五十九字原本無今依甲本補之 ④(明)十了

同明相似六根也。故同卷次下云。漸得六根清淨也。二約初地位上引第十六卷三處文是也。當章亦即此義也。

能知下。十四本入者字。前一劫下。對前

二劫出過二乘明。第三劫真離二乘義也。前

二劫中者。總標舉。初二劫也。雖云下。初

舉初劫。是明過共行二乘。上云漸離二乘

是也。雖須下。次明過共聞二乘。故安二

雖言也。第三云。初劫智慧與二乘共行非

深般若。二劫智慧尙與二乘共聞非深般若

若。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不

能思議。乃名深般若。若攝作秘密行阿闍梨

也。又解。初劫中云漸離二乘。第二劫中云

乃與二乘異。意明雖初二劫過二乘智。於

秘密一乘非其境界。今還出過于過二乘

者。故云直過也。雖須下。明利根聲聞亦非

其境界也。智度十一云。舍利弗弟子中智

惠第一。須菩提得無淨三昧最第一。是故命

說。又云。須菩提常行空三昧與般若波羅

蜜空相應。是故佛命令說。又云。諸菩薩漏

未盡。若以爲說諸人不信。以是故與舍利

弗須菩提共說般若波羅蜜。此中等言等。

舍利弗也。

而於下正明非共行共聞所知。故結云直過

聲聞等也。秘密一乘者。抄解云云。今云。一乘

言通秘密言局。故知秘密一乘者唯真言乘

非顯一乘。何者顯略說。一乘理故名顯一

乘。深祕說。一乘理故號秘密一乘。一乘理

同故。處處引彼文而明之。祕密義異故。往

往以深祕言而簡彼也。然華嚴三密。法華

如來祕密者。文語雖同其義大異。何與。彼於

今祕密一乘之名乎。故作與尊釋者非。疏

主意矣。此宗祕密者。即諸尊三密曼荼羅法

門顯兩一乘何處說此義耶。第十五云。祕

密者即是如來祕奧之藏。久默斯要。如優曇

華時乃說之。苟非其人則不虛授。不同

顯露常教也。曼荼羅是具種種德義。即是

如來祕密之德。如是祕密之德。如蓮華開敷

而自莊嚴。配尊位決者。是決擇義也。如是

蓮華祕密之藏。分別種種分位。所應作事

皆決擇之也。決謂定說也。大悲根原。從大

悲根本生發。大乘無上諸佛最祕者。謂此曼

荼羅即無上大乘根原也。謂此菩提之心。以

大悲而爲根本。亦如胎藏。故云根本也。大

乘者。謂真言行菩薩事。由是具足方便故。

行大直道。一向無留難得。至於眞實。猶如

乘調良之馬。行大直道。至於大城。此即諸

佛最上祕密之法云云。又具如上引第十六卷

祕密位品疏。應知二華說祕密者。唯是理

密。與今事密豈可同日而論乎。菩提心義

云。祕密亦有二種。一理祕密教。謂彼華嚴等

一乘唯說世俗勝義圓融無二。不說三密行

相故。二事理俱密教。謂大日金剛頂蘇悉地

經等能說世俗勝義圓融不二。亦說三密行

相故。問第九八云。略說法有四種。謂三

乘及祕密乘文。既對二乘說祕密乘。顯一

乘豈非攝祕密乘中耶。答此釋明祕密四

重禁時。且對三乘教而明故。不論顯一乘。

故云略說也。又解。三乘言中攝顯一乘。云

何知者。第三釋通達三乘文云。謂於大小

乘三藏教中善其文義也。大明唯蘊無我

攝諸部小乘乃至極無自性句攝華嚴經等

義畢結云。若能持此心中。廣開一切法門。

是名通達三乘也。此釋明三乘言中廣含

大小權實諸教也。心生驚疑等者。法華方便

品云。爾時佛告舍利弗。止止不須復說。若

說是事。一切世間諸天及人皆當驚疑。文不

知取趣者。又云。佛說一解脫義。我等亦得

此法。到於涅槃。而今不知是義所趣。文

時大威德下。釋釋提桓因等句也。謂諸天等

不能了知菩薩內證。唯於外迹生敬信

也。第六二十一以大勤勇聲除衆生怖畏者。

爾時地神歡喜展轉稱說。乃至聲及淨居。爾

時大梵天等八部主。徒見此伏魔之外迹。是

故有名稱生。號爲大勤勇者。然我實成佛處

則非彼等所能測量也。故次有二偈明菩

提實義。我覺本不生者。謂覺自心從本以來

不生即是成佛。而實無覺無成也。一切衆生

不解如是常寂滅相。分別妄云。有生死輪

迴六趣不能自出。今雖聞正法音。還於種

種有爲事迷中。推求冀望成佛。何有得理

耶。心所依處者。即本不生義是所依處也。

菩提實義者亦即是也。第十二二十三云。如梵

音云。我者。於中即有阿聲。即本不生義也。

此常住不生之體。即是一切之所依止也。稱號

者我覺此不生故。一切世人稱號爲佛。非

平等法界有如是名也。文是此處唯心自證

心者所證知處。而非諸天等所知。故云不見等也。

故釋提下。依智度論。論三十五。三十云。天帝釋至佛樹下。奉上好草。執金剛菩薩常執金剛。衛護菩薩。文因果經第三十二云。菩薩即自思惟。過去諸佛以何爲座。成無上道。即便自知以草爲座。釋提桓因化爲凡夫。執淨軟草。菩薩問言。汝名何等。答名吉祥。菩薩聞之心大歡喜。我破不吉。以成吉祥。菩薩又言。汝手中草。此可得。不於是吉祥。即便授草。以與菩薩。因發願言。菩薩道成。願先度我。菩薩受已。敷以爲座。文今此人取維摩語問疾品云。文殊師利白。佛言。世尊。彼上人難爲酬對。文十住婆沙第十五云。一切事中上者。若人有所作事。必能究竟。是名爲上人。菩薩以五事發必得究竟。一者財物二者布施。三持戒。四修定。五道德。勤求聚財利。慳慳行。布施次第淨持戒精進求禪定。行種種方便。生八道解脫。是名諸事中。名之爲上人。文吉祥草者。梵云捺婆草。或作突婆。或作納婆。不空羼索經上四云。以俱舒草作爲座具。西域記第九。作矩奢。具如別記。第八十一云。阿遮梨亦當坐於座。座不加以床褥之類也。然受用生。第略有三義。一者其性潔清。離塵樂觸。可以獨除行者昏怠。恣慢之心。二者此是吉祥草。世尊以爲敷座。而證菩提。是故能除一切諸障。三者以此吉祥。第表慧性也。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者。反爲所傷。若順手將護

之則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諸理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便。則能損壞智身。以表法門表像也。四天王下。智度三十五云。四天王奉鉢。四鉢義如先說。問曰。佛一身何以受四鉢。答曰。四王力等。不可偏受一人。又令佛神力合四鉢爲一。心喜信淨作是念。我等從菩薩初生至今成佛。所修供養功德不空。又二十六。二十三云。復次以細石鉢難得。故。龜者受垢職。故不聽用。佛鉢四天王山頭自然出。故餘人無此自然鉢。若求作甚難。多所妨廢。是故不聽。又欲令佛與弟子異。故用石鉢。又如國王人所尊重。食器亦異。見佛鉢異。倍加尊重。供養信心清淨。文梵天王等者。論三十五。四云。經三十三。天乃至他化自在天。亦歡喜意。念言。我等當給持供養。滅相阿修羅衆。增益諸天衆。三千大千世界四天王天。乃至阿迦尼吒天。皆大歡喜意。念言。我等當請是菩薩轉法輪。乃問曰。三藏中但說梵天請轉法輪。今以說四天王乃至阿迦尼吒天。答曰。欲界天近故前來。色界都名爲梵。若說梵王請佛已說餘天。又梵爲色界初門。從初故後亦說。復次衆生有佛無佛。常識梵天爲世間祖父。爲世人故說梵天。法輪相如先說。文已上三事即是應佛常法。今初地果當常途佛故。以此三義釋也。又按此三事。即三句義。帝釋者。上疏云。因陀羅王者帝釋也。第八十二云。復次深祕釋者。方壇即是大因陀羅。心王金剛界。文第十七十

七住瑜伽座者。謂四方大因陀羅座也。金剛輪座也。住猶阿字之上。以此爲座。與此真理相應。座名瑜伽座。文因陀羅者。心王義。阿字義等。即第一因句也。又四王鉢是供養義。又鉢多羅有救座義。即大悲句也。轉法輪即方便句可知。

已嘆入真言門功德竟者。已上歎真言行者所證功德畢。自下明能入心相也。

然行者下。抄出二解。自判取初義。俱約十住心而辨。今所不取也。復以何法者。問能證觀心也。入此門耶者。明所入門。指上真言門云。此門初地是入佛道初門故。云入真言門。真言者。三密平等義。即初地果相。真言即門持業釋也。初證如來平等三密名爲入佛道初門也。總問意明。行者以何觀心得入真言門。初地果相耶。

故經次下答也。所謂空性者。示能入觀也。空性下釋空性義也。自心等處空性者。即自心實際。自心實際即阿字本不生理也。等處空舉喻。第九釋闍伽真言云。打打。是虛空義。打又是等義。文性即心性。此性等虛空。畢竟淨故。無邊際故。無分別故。云等虛空性也。證此性者。名空性心。即是能入心也。又初證此心者。名見心佛。故次引上心佛顯現文而證也。上疏明七大中云。七者以智大故。謂諸法無邊故。等虛空心自然妙惠。亦復無邊。窮實相原底。譬如兩蓋相稱。文第十九十四云。所謂空自性者。即不空也。當知。此不空者。虛空等心。虛空等心者。即是

淨菩提心文空自性即不空者。即心佛顯現義也。或云佛樹牙生。或云大空生。或云大乘生。即是初地果相。心性不空德也。華嚴第十六須彌頂上云。觀察於諸法。自性無所有。如其生滅相。但是假名說。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現在。法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不可得思量。若知一切法體性皆如是。斯人則不爲煩惱所染著。文性空是佛者。即空性心。心佛顯現義也。上文無量等者。上經明初地果相云。無量如虛空。不染污。常住諸法不能動。本來寂無相。無量智成就正等覺顯現。供養行修行。從是初發心。具如上疏釋。又第十一卷所釋第二正覺句者。即是義也。抄約地前地上問答云云。不可依也。

前劫下釋離於根境文。是初學前劫觀心對明也。謂他緣乘遮境存識。心鏡差別。覺心乘心性俱空。攝相歸性。捨有爲取無爲。故有爲無爲尚有差別。故俱屬對治悉坦亦云。除心外垢也。上疏一本釋菩提無相義云。若分別少分能所猶如微塵。即取法非法相不離。我人衆生壽命豈名爲金剛惠耶。今觀下。明第三劫無差別惠也。謂心境皆入阿字門故。不見心境差別。而知唯一實相。是名無相菩提。亦名金剛惠也。自然智者。第十四丁云。此無上菩提之心。即是諸佛自然之智。實無有能授與之者。但行者方便具足。善知字輪之義。自然得之。即是授與無上菩提也。第五八云。自然智是如來

自覺自證之智。昔未聞末知之法。自然了了現前。無所罣礙。故以爲名。又上疏云。自然智即是如來常智。是心自證。心不由他悟。又云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智惠遍覺一切法。如盛開敷蓮華。無有虧污。文遍一切身者。上疏釋。樓閣云。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故。亦復無中。此是遍一切處。法身本地之所住處。當知如是樓觀亦遍一切處也。又云。法界者廣大金剛智體也。此智體者。所謂實相智身。文第六丁云。如實相智生者。心之實相即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見。悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也。文此心者。衆生本具眞實心也。自然智謂智五大。遍一切身。即理五大。理智五大。即爲一心。一心即阿字本不生理。如是知者云。心入阿字門也。又自然智者。如智即本覺。遍一切身者。如如法身。即是所謂一心二門。筆削第三二十八云。一體之上寂故名法身。照故名本覺。又云。此宗中理智無別。謂即理之智名爲本覺。即智之理名爲法身。如珠即明。無二無別。不同權宗爲無爲異。文今解此三即阿字三義。一心謂本不生義。智是空義。身即有義。是此三相不一不異。即空即假即中。即阿字不思議中道也。諸法亦如是者。正釋根境義。謂心境一體故。心入阿字門。根境亦入。故云諸法亦如是。上所云色心實相。當是毘盧遮那平等智身之謂也。上疏云。行者於外塵中心不可得。

復觀內身五蘊。亦如聚沫。泡。炎。芭蕉。幻化。自求實性。尚無所有。況於此中而得有心。如是從微至細。去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。又復從衆緣生故。即空即假即中。遠離一切戲論。至於本不生際。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門故。當知一切法悉入阿字門。文謂根塵實相是本不生。本不生故。不出阿字法界體。當知根塵當相即如來自然智。亦即遍一切身。故云皆入阿字門也。故曰離於根境者。心及根境唯一實相。故不見心外根境。故云離也。第十七十四云。離心無身。離身無心。亦同於阿字也。文影像不出下釋無相義。即轉釋上根境也。根塵等諸法。即心之影像。而無心外之影像。故云無相也。第十九七云。如眼耳鼻舌身意等。乃至等於影像者。即是相。相者即是世間法云云。又云。佛以方便力故。無相寂滅法中而作。瑜伽之行。無相之中而說法相。即此法相。即是無相也。所謂相者。即是從緣所生之法。然實不自生。不他生。離於八不。即是第一無相。不離於相而說。別有無相也。若別作此說。即同外人之斷空矣。文常寂滅光者。即阿字本不生義。影像當體即空。即假即中。不異實相。是云無相也。常寂滅。謂本不生理。光即大惠明。第十七十七云。此阿字即有圓明之照也。文所謂素光色是也。即是如來寂靜。常寂滅也智光也。也。觀經疏上十三云。常寂光

者常是法身。寂即解脫。光般若。是三點不縱不橫不並別。名祕密藏。文此釋有理。即阿字三義也。此中意明。影像當體不出。自心實相。實相即無相故云。無相。上經云諸法無相。謂虛空相。第九四釋明鏡云。當知此像不從鏡中生。不從外質生。不共生。亦非無因緣有。種種戲論皆不相應。亦復不可執取。但屬衆因緣耳。緣合不生。緣離不滅。即言無常無斷無去無來。當知。即像是鏡。即鏡是像。常寂滅光。若能如是解時。即見諸法實相。知。心自性本無染污也。以此如鏡之心。鑒如心之鏡。故說。心自見。心心自知。心智之與鏡。無二無別。境智皆般若。以心實相者。上無相言明。境智不二義。此下於不二中而辨能所。故云境智皆般若也。上疏釋願誠心心勝自然智生說文云。初云識心。是心自覺之智。次又言。心。即是心之實相。意明。境智俱妙無二無別。故重言之。自然智即是如來常智。唯是心。能證心。即自證心如如也。不從他悟。文般若波羅蜜者。五種般若中。觀照及實相二也。實相智實相境。即是一心二門故。總名般若。故云皆是般若也。仁王青龍疏第十九云。般若者梵音也。此云智慧。先別後通。別有五種。一者文字。能詮教也。二者觀照。即淨惠也。三者實相。即真如也。四者境界。謂即二諦三性三無性。五者眷屬。相應四蘊。助伴五蘊定道戒也。般若名寬通前五種勝用。唯二正智如如其足應言。波羅蜜若。此翻爲惠。梵云若那。此翻爲智。西方梵

音有界有緣。准大品經。若之一字通曰。智慧。二字界故。般那兩字別名慧智。二字緣故。故以般若若。若即名惠。以那助若。若即目智。由是經論六度十度開合不同。若言六度。即智慧二總爲第六。以合明故。若言十度。慧爲第六。智爲第十。各別明故。文意明。離心無境。不見。心外境。境智皆般若。故故曰無境界也。以此中等者。釋越諸戲論句也。抄出二解。今取後學者義。抄又云。初劫說五喻。第二劫說六喻。何云前十喻乎。答云。此答未爲快。愚按。初二劫中寄顯常途故。說五喻及六喻。若約能寄齊真言行者。初二劫亦觀十喻。但觀心有異。故下疏明。即空之幻。即心之幻。不思議幻三種也。此中亦爾。故云前十喻也。此中十喻者。即不思議幻。前十喻。第二劫即心之幻。以對明也。越諸戲論者。第二劫雖談萬法唯心。未知心中祕密不思議事。故尙除心外之垢。屬對治悉檀。故墮戲論。今第三劫達心本不生際。而知此心即如來自然智等。故云越諸戲論。越謂離越也。戲論即八不也。上疏云。住無戲論執金剛者。所謂大空惠也。謂觀緣起實相。無生無滅不斷不常。亦非去來一異。是處諸戲論息法如涅槃文。

明由十喻觀除微細惑。是智生所因也。故先取上經緣業生增長有情類業壽種除有芽種生文意。以爲所因也。第三重者。明第三劫所離惑也。微細者對第二劫細妄執。上疏云。更度百六十心等一重極細妄執。得至佛惠初心。又第六釋八地三昧中云。今此菩薩正行。大空三昧。遠離從緣生微細戲論。故云離造作也。文今第三劫斷種子。故云微細也。具如私記第六及追記辨之。煩惱業壽等者。上疏一本釋經初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長有情類業壽種除。復有芽種生起文云。緣業生者。謂有情癡愛因緣煩惱造身口意種種虛妄不清淨業。業道乘如是業生。六趣身。增長輪迴備受諸苦。苦道今修平等三業清淨惠門。一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅。得至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子悲藏中生。法性芽。乃至莖葉花果遍滿法界。成萬德開敷菩提樹王。文第十六十六云。今自有妙方便大惠之火。而焚彼業煩惱身。使不復生也。一切衆生皆以業煩惱積相續而得生長。輪迴無絕。故名爲壽。今即焚之。令盡無餘也。業煩惱爲薪。方便智爲火。以此因緣而得無餘。此薪既盡能治亦遣也。所謂燒者即是字義。當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身也。次以此惠火之字。焚彼菩提之性真金之鑽。令垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也。然已焚竟。豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡。更有

妙生所謂淨菩提心真寶生也。此生即是清淨之性，如來種子也。又第八十三云：阿闍梨復當頂禮曼荼羅一切諸尊，為灌頂故。至誠啓白，即持寶瓶徐邁曼荼羅三匝已，復更如法加持至弟子所，先用羅字為火，焚燒其身悉成灰已，方用四瓶次第灌之。灌已觀此灰中作轉字門，其色純白，從此生五字。所謂阿闍梨許欠乃至爾時弟子都成曼荼羅身，若更深釋，即普門法界身。生五字者是佛樹牙也。愚按：煩惱業壽種除者，謂離分段生也。唯識第八十三云：一段生死謂有漏善，不善業由煩惱障助勢力，所惑三界龜異熟果，身命短長，隨因緣力有定齊限，故名分段。此文與上疏煩惱業壽釋及當段文同也。仁王奉持品云：此地菩薩無三界業習，更不造新隨，智力以願生故。青龍釋云：業謂行也，習謂習氣通種現也。見所斷者皆已無故，更不造新者，迷理無明轉新，發業既已斷故，更不造新。從此已後乃至十地所修行願皆不招生，由初入地無明斷故云。由隨智力以願生故者，西方諸作自有兩解，有說漸悟及智增者，續生煩惱發潤永斷於三界內，無分段生。十果王報由隨智力無漏定願受變易生，不爾十王彼應無，故若界外生非凡境者，諸佛菩薩應非見故云。佛樹牙生者，謂得變易身以喻等虛空無邊一切佛法生也。第十六十七明以字燒字義畢云：又轉字上加點，此點即是大空字門，微妙法水從空而注以淨其心器，當知，即具地

水火風空五字義也。然此皆如來秘密之義，非徒如文而已，當善思之。行者既得如是遍照無垢身，壽命還活悉皆無垢也。意生之身復為欲令堅固如是意生之身故，更有方便，於置十二字復得十二因緣，謂十二支句也。云云第十一三十云：又以如是身心輕安，而誦習之，當得隨生心清淨身清淨者，謂即以此輕安，布想念誦極持身等五根清淨也。如六根品中所說，萬像皆見，能知佛心等也，以身心清淨，即得隨生，意生之身隨念而生也，隨生為因，念誦為淨，便獲隨生身心清淨。此等釋明初地得意生身也大乘義章第八三云：初地已上受生如意名意生身。然仁王菩薩行品云：不動菩薩第八不動也二禪王得變易身，常自在能於百萬微塵利隨其形類化衆生。文述記第八末七五云：大智度論云：八地捨虫身者捨分段也。文今會云：權教八地當此經初地，故仁王等云：八地得變易也。故曰下合經也。等虛空無邊者，嘆功德無邊。一切佛法者，正明功德法體也。或可等虛空無邊者能具菩提心，一切佛法即所具功德，所謂菩提心之眷屬十力無畏等法門也。上云佛樹牙生者，喻變易身，然第十六云：菩提心生，第八云生五字，乃至成曼荼羅身，即是明初地得變易身也。今此亦爾，自成無盡莊嚴曼荼羅身，即是變易也。等虛空無邊者，是無盡也。一切佛法即四重圓增海會莊嚴，謂之無盡莊嚴，一切佛法者，所

謂十力無畏等無量法門。以此莊嚴法身，是云無盡莊嚴，初地菩薩轉分段身，成曼荼羅身，即是得變易身也。具如第八釋，謂之等虛空，法相續生等，依此相續生者，此者指空性心，謂空性心離根境等種種障，故等空菩提心生得變易身也。次第二劫生，此心故云相續生也。第十九三昧云：梵音相續與障義同，亦可含二義也。以相續若有間斷，即非三昧耶，此即障生故。兼二義也。文三昧耶具障與相續二義，故離障菩提心生，謂之心續生也。得變易身即是道故，已上總明空性心也。抄云：第三劫能超中有三重位：一空性，二極無，三一切佛法。義例上文法明道除蓋障三昧滿足一切佛法三重乃至問答。爾經現文又以此句可置極無自性下，何中間安之乎？答云：愚按：當段第三重微細惑除者，即除蓋障義。今大明滿足佛法，故與上文其次第同也。然於空性心中明除障及滿足佛法義，故上下文似為違害也。今會云：空性極無一菩提心前後故，同名自性平等無畏，是以其文互顯。例如當段心佛顯現為空性心，餘處釋為極無自性，俱是淨菩提心中義故，不相違也。既不壞因緣下，釋離有為無為界已下文，已上明空性心畢。自下明極無自性心也。然極無心前有「三種離事」，即明無性觀，由此無性觀而生極無心也。然演密云：空性經中有「九事顯之易見」，文此師前離於根境至，離眼耳鼻等，總為空性心中義，此解達疏處

◎[身]—◎◎ ◎[虛]—◎◎ ◎[佛]—◎◎

處文，不可依矣。十住心論亦引，離有爲無爲界已下，爲第九住心，是亦一證也。

今引證辨之。第三三三下釋第六無畏云：謂觀自心畢竟空性時，我之與蘊法及無緣皆同一性，所謂自性無性，此空智生，即是時極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛，亦無所脫，故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處，即是眞言行者虛空無垢菩提心也。又釋十喻中云：三者以心沒實際中，空性欲離有爲無爲界，故觀此十緣生句云：又下云：以此中道正觀十緣離有爲無爲界，極無自性心生，即是心佛顯現。故云正等覺句也。依此等文，離有爲無爲界已下皆屬極無心，文明可見。總文意明，他緣乘心於有爲生滅之識觀，萬法唯心，覺心乘以萬法歸於無爲眞理。故前二心俱不離有爲無爲界，今此中知緣起實相即阿字法界體故。有爲外無無爲，無爲外無有爲，故云離有爲等也。又解：不可必對上二心也。下經明第六無畏中云：若復一切蘊界處能執所執我壽命等，及法無緣空自性無性，此空智生，當得一切法自性平等無畏。疏釋云：爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處，蘊界處等即有爲界也。又上經云十八界十二處乃至一切分段，分段即有爲界也。法無緣者謂無爲界也。法即十緣生句，無緣謂法無我性，即是即空即心二種幻觀，謂之無爲界。於此二種扼縛得蘇息處，故云離有爲無爲界也。此解爲正，界者持義，持有爲無爲自相不失故，俱舍

光記第一之餘二十云：持義名界，一能持大種自相不失故，二能持所造色相續之智度八十一九云：不住有爲性中，不住無爲性中，是爲菩薩住般若波羅蜜，取毘梨耶波羅蜜。文界梵云馱都，華嚴大疏六十初釋入法界品之界云：一因義，二性義，三藏義，四眞實義，五甚深義。又云：持義族義分齊義，文故知論云有爲性，即界義也。既不壞等者，約還滅明，離無爲界也。因緣有爲也。法界無爲也。謂無俗外眞故，全俗入眞，是於有爲示無爲，故不壞有爲之相，是云離無爲也。亦不動下，約流轉明，離有爲界也。謂無眞外俗，故全眞緣起，於無爲示有爲，故不動無爲之體，是云離有爲界也。華嚴十回云：菩薩如是了度境界，知一切法因緣爲本，乃至有爲界示無爲法，而不滅壞有爲之相，於無爲界示有爲法，而不分別無爲之相。文大疏二十四四三釋云：何等因緣，謂一切法若漏若無漏爲無爲等，皆以因緣而爲其本。云何謂本，謂因緣故有，因緣故空，因緣故不空，因緣故流轉，因緣故還滅，乃至一切皆由因緣。文

若如來下，釋離諸造作句，經文次第相釋言，是阿字門不思議緣起故。有爲當相即是無爲，法住法位，非是強空，有爲使成無爲，故云若如來出世，第七三云：阿含云：十二因緣法有佛無佛法位住，龍樹云：此中法位即是如之別名。云云法華方便品云：諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘，是法住法位，世間相常住，於道場知已，導師方便說。文

如般者下，釋離眼耳鼻等文，摩訶般若經第二十三云：何菩薩摩訶薩爲世間趣，故發阿耨多羅三藐三菩提心，須菩提，菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，爲衆生說色趣空，說受想行識趣空，乃至說一切種智趣空，一切法趣空，是趣不過，何以故，空中趣非趣不可得故，須菩提，一切法趣無相，是趣不過，何以故，色畢竟不可得故，云何當有趣非趣，十二處十八界亦如是，文一切法者，三科等一切諸法也，趣眼者色等一切，皆趣空故，且舉一趣，二一切諸法皆趣，眼趣眼與色等諸法，空體同故，故云是趣不過，趣者諸法，一趣趣謂質礙是色理趣，乃至別是識理趣等，此趣梵語恐是引上疏云：此中種種趣者梵云娜，亦名爲行，亦名爲通，下云大乘道義同也，華嚴大疏第六二十五云：梵云奈那，義多含，或云理趣，或云方便，或云法式，或云法門，或云安立，文抄引止觀云：今按，般若明諸法皆空義，今亦引證諸法無自性義，何必依天台三諦義乎

①不可二非②皆趣二趣皆③〔今按…乎〕二十九字一④

猶如下。舉喻百川喻諸法空。海喻眼空。一切法空都趣眼空。更無餘空。若色等空與眼空有異。眼空之外當有色等空。今諸法空是一相故。都歸眼空。故云無去處也。是故當知等下。成立眼空義。謂眼空故云第一實際。第一實際者即空之異名也。眼尚不可得者。意明一切法空趣眼空故。眼即第一實際第一實際中眼尚不可得。何況有餘色等趣不趣耶。

耳鼻下謂如眼空。色等諸法亦例知也。總意明第三劫所證第一義空中。眼等一切諸法都不可得。故云離。何者眼等皆從因緣生。故無有自性。如是知諸法無自性。故極無自性心生也。

行者下釋。極無自性心生句也。是先舉空性無境無自性觀以對明也。如是微細慧者。明能觀慧。即指離有為無為界等。無自性觀慧。即第三劫深修觀察十喻。故對第二劫即空之幻云微細也。第三三丁云。明三種十喻中云。三者以心沒實際中。欲離有為無為界。觀此十緣生句。如前所說。解脫一切業煩惱而業煩惱具依。即不思議之幻也。文中此中約心相次第解者。空性心沈空時。蒙諸佛驚覺而住。十緣生中道觀。離有為無為界。極無自性心生也。故第三十二云。以此中道正觀。離有為無為界。極無自性心生。即是心佛顯現文。

觀一切下。明微細觀慧相也。即一切法自

性觀也。染淨諸法謂觀境也。第三釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性。心也。我之與。蘊法

及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智也。生。即是時極無自性心生也。我與。蘊是染法。法及無緣即淨法也。有人云。染有為淨無為。此解不可。道諸及四智等雖是有為。而非染法。云何有為總云。染乎。乃至少分等者。極無自性心者。阿字門不思議中道。故此

中先舉阿字三種觀門。是初假觀也。第七明阿字三義中云。如梵本阿字有本初聲。若有本初。即是因緣之法。故名有。乃至少分。無不從緣生者。即是緣起有觀也。乃至少分者。謂積七極微為一微量。梵云阿菟此翻。少分是輪王及後有菩提所見。於眼見色中為極細也。上疏釋。如實知自心文中云。爾時行者正知心實相。故見一切法皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相。故經復云。祕密經是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。此中少分者。梵云阿耨。即是七微合成。於緣生色最為極少。故以為喻。言彼法者。離此無相菩提心外更無一法也。今

此中明諸法少分無不從緣生者。謂之緣起有法。即假觀也。有有而非有。即妙有也。若從緣下。明空觀也。第七云。又阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故為空。此空空而非空。即真空也。正明緣生無自性義。中論云。因緣所生法我說即是空。空即無自性義也。

性觀也。染淨諸法謂觀境也。第三釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性。心也。我之與。蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智也。生。即是時極無自性心生也。我與。蘊是染法。法及無緣即淨法也。有人云。染有為淨無為。此解不可。道諸及四智等雖是有為。而非染法。云何有為總云。染乎。乃至少分等者。極無自性心者。阿字門不思議中道。故此

中先舉阿字三種觀門。是初假觀也。第七明阿字三義中云。如梵本阿字有本初聲。若有本初。即是因緣之法。故名有。乃至少分。無不從緣生者。即是緣起有觀也。乃至少分者。謂積七極微為一微量。梵云阿菟此翻。少分是輪王及後有菩提所見。於眼見色中為極細也。上疏釋。如實知自心文中云。爾時行者正知心實相。故見一切法皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相。故經復云。祕密經是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。此中少分者。梵云阿耨。即是七微合成。於緣生色最為極少。故以為喻。言彼法者。離此無相菩提心外更無一法也。今

此中明諸法少分無不從緣生者。謂之緣起有法。即假觀也。有有而非有。即妙有也。若從緣下。明空觀也。第七云。又阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故為空。此空空而非空。即真空也。正明緣生無自性義。中論云。因緣所生法我說即是空。空即無自性義也。

若無自性下。明中道觀。第七云。又不生者一實境界。一實境界即是中道龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中云云。文謂本不生者。不思議三觀即是本淨菩提心。是云。心實際。心自證心沈著妙樂。是云。空性心沈空。下明沈空中云。行者初觀空性時。自性觀也。覺一切法皆入心之實際。文入心實際者。即空智生也是明。空性心當位也。

心實。際亦復等者。正明。極無心。謂空性行者住心實際時。蒙諸佛驚覺。即十喻觀觀諸法無自性。由此觀故。即知自心所得心之實際亦復不可得。而離沈空。即時極無自性心生也。故下云。以蒙諸佛教授。故。轉生極無自性心。乃至心之實際。際亦不可得云云。又第三云。此空智。心實際亦生。即是時極無自性心生也。乃至即是真言行者虛空無垢菩提心也。極無自性心者。即虛空無垢大菩提心也。前空性心覺一切法皆入心之實際。沈著實際。今此位覺心之實際亦不可得。所謂重空三昧。故對前云。極無。極無即不可得義。不可得者。即大空。大空即不空義。故云業煩惱具依等也。又上疏云。行人亦復如是。因淨菩提心。照明諸法。故初法明道。即少用。功力便得除蓋障三昧。即極。見八萬四千煩惱實相成。八萬四千寶聚門。不空義。第六三丁明世出世間三昧。中明。大空三昧云。又坐道場自證。心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。空性。爾時心不住相。離有為界。而照見空與。不空。畢竟無相而具一

心實。際亦復等者。正明。極無心。謂空性行者住心實際時。蒙諸佛驚覺。即十喻觀觀諸法無自性。由此觀故。即知自心所得心之實際亦復不可得。而離沈空。即時極無自性心生也。故下云。以蒙諸佛教授。故。轉生極無自性心。乃至心之實際。際亦不可得云云。又第三云。此空智。心實際亦生。即是時極無自性心生也。乃至即是真言行者虛空無垢菩提心也。極無自性心者。即虛空無垢大菩提心也。前空性心覺一切法皆入心之實際。沈著實際。今此位覺心之實際亦不可得。所謂重空三昧。故對前云。極無。極無即不可得義。不可得者。即大空。大空即不空義。故云業煩惱具依等也。又上疏云。行人亦復如是。因淨菩提心。照明諸法。故初法明道。即少用。功力便得除蓋障三昧。即極。見八萬四千煩惱實相成。八萬四千寶聚門。不空義。第六三丁明世出世間三昧。中明。大空三昧云。又坐道場自證。心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。空性。爾時心不住相。離有為界。而照見空與。不空。畢竟無相而具一

心實。際亦復等者。正明。極無心。謂空性行者住心實際時。蒙諸佛驚覺。即十喻觀觀諸法無自性。由此觀故。即知自心所得心之實際亦復不可得。而離沈空。即時極無自性心生也。故下云。以蒙諸佛教授。故。轉生極無自性心。乃至心之實際。際亦不可得云云。又第三云。此空智。心實際亦生。即是時極無自性心生也。乃至即是真言行者虛空無垢菩提心也。極無自性心者。即虛空無垢大菩提心也。前空性心覺一切法皆入心之實際。沈著實際。今此位覺心之實際亦不可得。所謂重空三昧。故對前云。極無。極無即不可得義。不可得者。即大空。大空即不空義。故云業煩惱具依等也。又上疏云。行人亦復如是。因淨菩提心。照明諸法。故初法明道。即少用。功力便得除蓋障三昧。即極。見八萬四千煩惱實相成。八萬四千寶聚門。不空義。第六三丁明世出世間三昧。中明。大空三昧云。又坐道場自證。心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。空性。爾時心不住相。離有為界。而照見空與。不空。畢竟無相而具一

心實。際亦復等者。正明。極無心。謂空性行者住心實際時。蒙諸佛驚覺。即十喻觀觀諸法無自性。由此觀故。即知自心所得心之實際亦復不可得。而離沈空。即時極無自性心生也。故下云。以蒙諸佛教授。故。轉生極無自性心。乃至心之實際。際亦不可得云云。又第三云。此空智。心實際亦生。即是時極無自性心生也。乃至即是真言行者虛空無垢菩提心也。極無自性心者。即虛空無垢大菩提心也。前空性心覺一切法皆入心之實際。沈著實際。今此位覺心之實際亦不可得。所謂重空三昧。故對前云。極無。極無即不可得義。不可得者。即大空。大空即不空義。故云業煩惱具依等也。又上疏云。行人亦復如是。因淨菩提心。照明諸法。故初法明道。即少用。功力便得除蓋障三昧。即極。見八萬四千煩惱實相成。八萬四千寶聚門。不空義。第六三丁明世出世間三昧。中明。大空三昧云。又坐道場自證。心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。空性。爾時心不住相。離有為界。而照見空與。不空。畢竟無相而具一

切相故。名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙惠。佛說是一人一切智智究竟圓滿。所以經云。故說爲大空圓滿薩婆若也。虛無極無心也。即又藏記釋。云字中云。尚留中道爲除其言。又說中道不可得。是不可得入阿字門見者。不可得亦不可得。於茲絕言。是一切諸法本不生不可得義。此本不生不可得者。即不空義。空而不空所以絕言也。此心望前下。釋秘密主已下文。指出多解云云。今云若約三劫。此心爲果。若約三劫。此心爲因也。是即果復成種義也。前一劫者。有人傍注云。他緣覺心一道。此解不可。前云前一劫中。雖云度二乘等。云云。此中亦同。前二劫者。謂初二劫也。初劫如蓮華雖未開敷。出清流之上。第二劫如蓮華漸開。對彼云盛敷也。第二劫中雖無蓮華喻理。當漸開故。釋覺心乘中云。漸入阿字門。阿字即心蓮華藏也。又第三十五今以蓮華喻此曼荼羅義。如蓮華種在堅殼之中。枝條華葉之性已宛然具足。猶若世間種子心。十八心從此漸次增長。乃至初生花袍時。蓮臺果實隱於葉藏之內。如出世間心尚在蘊中。初劫已上。又由此葉藏所包。不爲風寒衆緣之所傷壞。淨色鬚髮日夜滋榮。猶如大悲胎藏。第二劫根句。此既成就已於日光中顯照開敷。中漸開可見。第三劫爲。猶如蓮花者。蓮華敷如方便滿足。究竟也。猶如蓮花者。蓮華盛敷即初地果相也。上疏云。爾時行人爲此寂光所照。無量智見自然開敷如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就即是毘盧遮

那心佛現前。故云正等覺顯現。覺心本不生。心佛顯現。是云正等覺顯現。即是成佛。是以稱初地爲佛。故蓮華盛敷爲喻也。上疏一本云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智遍覺一切法。如盛敷蓮華無有黏污。亦能開敷一切衆生。故名佛也。又盛敷喻心佛顯現義。是即證阿耨多羅三藐三菩提義。故亦云正等覺顯現。初地菩薩證此心故。亦名佛。故以爲喻也。又蓮華者。當體得名。初地菩薩即開敷自心蓮華藏。而成漫荼羅身。第十二云。今欲教衆生令盡識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見。知見者如俗言。心開意解。此意有理也。以心開故。即入阿字門也。又摩訶薩意處。即心蓮華藏具如第二卷廣釋。若望下。謂望前劫初地爲果。若望後二心爲因。故云果復爲種。後二心者。謂根究竟二句也。下云若通論信解地。則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心。時自然於十無盡界生十大願。乃至滿足百萬阿僧祇大願。以此即是菩提心爲因。又第三卷釋大悲胎藏生文。舉二箇喻。初喻初地爲果。後喻初地爲種。即果復成種往見。故曰下合經也。如是初心者。即初發淨菩提心。望後二心云。初心也。抄云。具與奪二義等。此解不可依。非疏主意矣。於業煩惱等者。合舉此文者。爲顯初發淨菩提心爲具依也。抄遮情表德。及密密濟蓮義皆所不取也。今云。如虛空界萬像具依。今此淨菩

提心畢竟空相。亦復如是。若迷在生死則名業煩惱。悟出生死則以爲功德。迷悟同以此心爲依。仁王菩薩品。菩薩未成佛。以菩提爲煩惱。菩薩成佛時。以煩惱爲菩提。又得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門。是也。迷悟異。名其體是一。故疏釋云。無非佛事等也。又菩提心義第五引此文畢云。是圓法性同體無明。不斷而斷義也。此解好矣。故第三卷云。此空智生。即是極無自性心生也。於業煩惱都無所縛。亦無所脫。故云自性平等無畏也。具依者。具謂能具。依即所依。此心能具業煩惱。亦能爲所依。何者。若知煩惱當相本來不生。轉成無量智。以莊嚴菩提心。出現品明第二正覺句。心佛顯現云。總持髮髻冠。無量光圍繞。圍繞即眷屬莊嚴義也。菩提心是主。彼爲眷屬。主能具伴。爲彼所依。故云具依。此中下。釋佛說兩字。明佛佛道同義。故以三世佛爲證也。此一事下。釋成佛因義也。成佛因者。初地淨菩提心。淨菩提心者。即開佛知見義也。故云一事因緣等也。第五阿利沙偈云。可大也。云云。辦事也。釋云。次云成辦於大事者。即是能成大事。成辦大事因緣。所謂開示悟入。如來知見。文智度七十二云。般若波羅蜜爲大事。故起等。大事者。破一切衆生大苦惱。能與佛無上大法。故名爲大事。又上疏釋除蓋障尊云。如來諸有所依。悉皆爲此一事因緣。故次妙音明之。又釋除蓋障三昧云。

當知。行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。非究竟者。即因義也。因者。初地淨菩提心。連開敷。故稱爲佛。是云。一大事因緣也。又除蓋障種子。其字具四種義。四義即四。種知見也。爲衆生等者。已上明。自覺義。是明覺他義。如。上引。佛陀蓮華開敷釋。是諸佛同一本誓故。云。其道。玄同。即明佛佛道同義也。法華云。云何名諸佛世尊。唯。以。一大事因緣故。出。現於世。諸佛世尊。欲令衆生開佛知見。使得清淨。故。出。現於世。欲令衆生悟佛知見。故。出。現於世。欲令衆生入佛知見。故。出。現於世。舍利弗。是爲諸佛唯以。一大事因緣故。出。現於世。第七。三十云。第一。眞實諸佛所開示。此中開示。是佛之知見。與。法花義同。又。上疏釋。佛陀蓮華。云。謂由。自然智。遍覺。一切法。如。盛敷蓮華。無有。點污。自覺。亦能。開敷。一切衆生。故名。佛覺也。佛陀梵中。具。自覺覺他義。覺即開示。悟入。一大事因緣義。故。云。其道。玄同。也。

行者解脫下。釋。於業煩惱解脫句。也。按。除蓋障種子。其字義。本體。其字。即。業煩惱也。第十六明。以字。燒字。義中云。以。其字。爲。弟子身。是義也。引。點降伏。義。寂災真言中云。金剛惠火三昧。即是。能除。智也。傍。二點。金剛三昧義。金剛三昧。即。大涅槃也。今云。解脫。解脫煩惱。即。大涅槃也。寂災真言中云。能焚除一切障蓋。得。大涅槃。是也。即。知。無非。佛事。

者。大寂中之事業。所謂大寂涅槃建立大義。

是也。佛事者。即。普現色身義也。謂。解脫業煩惱時。一切煩惱。還爲。法門眷屬。而。隨。衆生所樂。普現色身也。第九。贊云。逮見心。明道。即是。初發心中。便成。正覺。以。除。蓋障三昧。普現。曼荼羅身。文。三。重。諸。尊。即。心。數。煩惱。是。云。曼荼羅身。曼荼羅身。即。普現色身也。

所謂。成。八。萬。四。千。寶。聚。門。亦。即。此。之。謂。也。第十二。三。云。或。是。成。就。大。曼。荼。羅。者。曼。荼。羅中。作。此。觀。行。入。阿。字。門。即。能。見。光。明。普。現色身。而。作。種。種。佛。事。文。第十八。二十八。云。佛作佛事。即。此。釋。迦。從。毘。盧。遮。那。字。輪。而。出。然。無二。無。別。皆。遍。一。切。處。以。此。一。字。同。於。大。空本。不。生。故。當。知。百。字。之。身。亦。如。是。也。文。百字。之。身。者。即。普。現。色。身。亦。即。種。種。佛。事。第七卷。所。云。此。菩。薩。初。地。於。百。字。明。門。中。各。見。蓮華。胎。藏。曼。荼。羅。世。界。海。乃。至。初。地。菩。薩。化。滿。百佛。國。也。文。即。此。義。也。本。自。無。有。縛。等。者。釋而。業。煩惱。具。依。句。無。縛。無。脫。名。爲。解。脫。即。是。不。思。議。解。脫。也。不。思。議。解。脫。即。大。涅槃。大。涅槃。即。萬。法。所。依。故。云。具。依。也。第七。釋。字中。云。以。要。言。之。若。不。墮。諸。法。數。者。乃。證。無。縛。是。爲。字。義。中。論。云。離。五。蘊。別。有。衆。生者。則。應。以。五。蘊。縛。衆。生。而。實。離。五。蘊。無衆。生。若。離。五。蘊。別。有。煩惱。者。則。應。以。煩惱。縛。五。蘊。而。實。離。五。蘊。無。別。煩惱。以。如是。等。種。種。因。緣。當。知。無。縛。無。縛。則。無。解。無縛。解。故。涅槃。即。生。死。即。涅槃。文。第三。云。於。業。煩惱。都。無。所。縛。亦。無。所。脫。故。云。自。性。

平等無畏。文。維摩經。不。二。品。云。善。意。菩。薩。曰。生死。涅槃。爲。二。若。見。生。死。性。則。無。生。死。無。縛。生死。無。解。涅槃。不。然。生。死。不。滅。涅槃。如。是。解。者。是爲。不。二。法。門。文。愚。按。縛。及。解。脫。俱。字。義。又字。有。不。二。義。出。生。無。邊。門。云。字。愚。夫法。生。死。聖。人。法。涅槃。無。二。縛。解。不。二。即。不。思。議解。脫。故。維摩經。亦。云。不。可。思。議。解。脫。經。也。維摩新。云。毘。摩。羅。結。字。爲。種。字。即。不。思。議解。脫。義。第十一。三。十一。云。味。字。是。縛。義。如。上。點即。無。縛。三。昧。即。不。思。議。解。脫。也。今。此。中。無縛。無。脫。即。縛。解。不。二。即。不。思。議。解。脫。也。如。良。下。舉。喻。述。釋。上。行。者。解。脫。等。義。變。毒爲。藥。者。謂。行。者。解。脫。業。煩惱。時。還。變。業。煩惱。爲。悲。智。等。功。德。法。門。以。度。衆。生。故。云。用除。衆。病。上。云。無。非。佛。事。即。此。義。也。又如。虛。空。下。述。釋。本。自。無。有。縛。等。義。即。是。明具。依。義。也。具。謂。能。具。如。虛。空。含。萬。像。依。謂所。依。如。萬。物。依。虛。空。而。得。生。長。上。疏。云。又如。虛。空。離。種。種。形。色。相。無。所。造。作。而。能。含容。具。萬。像。一。切。草。木。因。之。生。長。依。義。有。情。事業。依。之。得。成。佛。智。虛。空。亦。復。如。是。雖。離。一切。相。常。無。分。別。起。作。而。無。量。度。門。種。種。妙業皆。得。成。辦。文。

若。住。此。下。釋。世。間。宗。奉。等。文。如。上。辨。之。住縛。解。不。二。理。云。住。不。思。議。解。脫。也。第七。三十一。云。經。云。爾。時。執。金。剛。祕。密。主。白。佛。言。希。有世。尊。說。不。思。議。眞。言。道。法。者。如。聲。聞。法。解脫。之。中。無。有。文。字。而。維。摩。詰。不。離。文。字。說解。脫。相。故。名。不。思。議。解。脫。今。此。字。輪。亦。爾。即。

九字二(補云不動點不動亦降伏三昧亦)十三字重(原本甲本乙本傍註曰此眞言種子亦其字之) 二(云)一(一) 三(示)六(玄)二(言) 義十(金剛三昧也) 三(金剛三昧) 九字二(補云不動點不動亦降伏三昧亦)十三字重(原本甲本乙本傍註曰此眞言種子亦其字之) 二(云)一(一) 三(示)六(玄)二(言) 義十(金剛三昧也) 三(金剛三昧)

佛菩薩微相繼影者。喻順三十八心。即上所云微塵許淨心也。十四本影字無。今疏衍。即便識之者。下合中云。即便識。是真寶知有可鑒之理。云即便識之者。別寶者了知抄云。二三住心分齊者。恐不當矣。先用利銳者。喻初劫唯蘊無我親智。諸去鈍石者。喻離龜妄也。

既近寶王下。喻第二劫也。對初劫猶鈍石。故云既近。其石漸煖者。已除石礦而至煖處煖柔也。未如第三劫寶體發出。故云漸。即喻法無我性也。復以諸藥是喻。越二劫。喻祇行也。

爾時龜垢下。喻第三劫也。龜垢已除等者。初起因釋也。謂初二劫已除。龜細垢也。尚有細垢者。謂第三劫極細妄也。灰水淨。喻越三劫。喻祇行。見微細惠故。以爲喻也。發之者。謂玉體始顯。謂之發。以喻極無心生也。有人云。須作鑿者不可。上句灰水淨。是鑿磨。何亦用鑿磨。只是玉體顯發云。鑿發也。小補酌會。鑿維傾切。詩向之以瓊花。向之以瓊英。向之以瓊瑩。詩話云。凡玉之生有瑩有英有華有實。猶草木也。瑩即榮也。謂之玉始生如草木之榮也。云云。應知瑩發者是玉之始生也。既得光顯。喻極無心生也。置之高幢。喻生在佛家也。

爾時世人下。喻堪受供養也。寶珠即能滿願義。故經云。滿世出世勝希願。然此寶下。嘆寶珠不思議德。以明喻淨心之意也。第五云。摩尼珠亦謂圓明照徹或

能出生衆物。給施衆人。此是淨心覺寶。四攝利他之像。又第九十三云。如意寶珠寂然無心亦無定相。而能普應一切。皆令稱悅具心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出。巧色摩尼。語示巧色摩尼心。普雨法財。滿法界衆生種種希願。如是應物之迹。常遍十方三世。以無量門植衆德本。無窮已。文。

然此衆物下。明不思議相也。不思議梵云。其(心)與(心)字體通同。故如意珠體有不思議義也。是故下舉法也。諸善知識合別寶者。纔見等者。謂見遠理八心在釋佛性也。是合見有微相等。所謂見微塵許淨心故云。纔見也。即便下合。即便識之也。

讀佛菩薩下正合也。一毫之善。謂種子心。即是真實也。是故鑿彼下。明已入佛道八心上疏云。復次行者。歸依三寶。隨順如來律儀云云。此中令受三歸者。即是歸依真三寶也。然上喻中無當此文也。置在家中者。正明入佛法也。上云葉在衢路之間。今收取彼置在家中也。

次以三種下。合先用鐵等喻。是明初劫三種三妄也。次觀無緣下。合既近寶王也。以藥物者。喻法空觀。對初劫人空觀利鐵云。藥物。對彼利鐵最爲細也。而不傷之者。喻中云。不傷其實。二乘害損煩惱廢於佛種。譬之傷其珠質。對彼云。不傷。不傷即不可得空義也。第九釋金鑄云。若令拙醫

救之。非徒無効而已。或更增其翳膜。或傷損目瞳。文。拙醫喻二乘。更增者。喻欲除有病更增空病。傷損即喻廢種也。第二劫不可得空離。此等過故。與彼拙醫不同耳。次生極無下。合第三劫喻。謂非但不傷其實。更使極光淨也。

爾時生於下。上生極無等者。是明自證第三卷明大悲胎藏生喻中云。乃至始誕育時。諸根百體皆悉備足。始於父母種姓中生。猶如真言門學。大悲萬行。淨心顯現。文。置在高幢等者。是明生已化他事業也。第三云。又此嬰童漸具人法習諸伎藝。伎藝已通。施行事業。如淨心中發起方便。修治自地。隨緣利物。濟度衆生。故名大悲胎藏生也。又所云得除蓋障三昧。自證現曼荼羅身。化他。是也。抄云。遮情極果。表德初門等解。不可依也。生在佛家者。第九五云。得除蓋障三昧。能爲一切衆生作無比利。或云無對。或云無稱。謂不可稱量也。以能自生。心佛家故。是名佛之子。從佛心生。故文五秘密軌云。於須臾頃。當證無量三昧。耶無量陀羅尼門。以不思議法。能變易弟子俱生我執法執種子。集得身一大阿僧祇劫。所集福德智慧。則爲生佛家。文第八八云。梵。本翻佛家。當云。佛部是種族部類之義也。第五四云。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲曼荼羅。得灌頂已。生於一切如來種姓之中。文。無性攝論第六十二釋曰。善達法界者。於此法界深作證故。生如來家者。謂佛法界名。如來家。

救之。非徒無効而已。或更增其翳膜。或傷損目瞳。文。拙醫喻二乘。更增者。喻欲除有病更增空病。傷損即喻廢種也。第二劫不可得空離。此等過故。與彼拙醫不同耳。次生極無下。合第三劫喻。謂非但不傷其實。更使極光淨也。

於此證會故名爲生。文十住毘婆沙第一二十云。如來家者。所謂十方三世諸佛是。是諸佛家名。如來家。今是菩薩行。如來道。相續不斷故名。如來家。又是菩薩必成如來。故名。爲生如來家。乃有人言。般若波羅蜜及方便。是如來家。如助道經中說。度無極母。善權方便父。生故名爲父。養育故名母。又云。菩薩得初地已名生。如來家。今此經花臺爲實智。八葉爲方便。今此菩薩初入中胎藏故。名爲生在佛家也。中胎藏者。即行者心蓮華藏。故第九云。生心佛家。心自證心。云生在佛家也。置在高幢者。幢梵云_{ghata}。亦有菩提心義。具如第九十三寶幢高峯觀中釋。

以此因緣下結釋也。是合爾時世人等喻也。若行者下。已上約三劫始終明。漸次證入義。是明直往頓機人也。抄出三解云。今云。漸頓二機俱約真言行者。但以漸頓爲共異也。故第三卷明漸次證入義。皆云修行曼荼羅行。具如上辨。又次云。從淺至深。乃至菩提心本末因緣等。驗知。皆約能寄齊真言行者而明也。直從真言等者。上云。今此經菩薩直以真言爲乘。超入淨菩提心門。若見心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。又見心明道者。即是見心寶也。如仙人等者。簡上來漸入。是直以真言爲乘。超入初地淨菩提心門。故以呪術神力爲喻也。雖巧拙等者。意明。頓入漸證。雖巧拙難易不同。俱至初地淨菩提心。開發金剛寶藏。而獲得心寶。則更無有異。所云舟車神通

至到一處之謂也。抄能所寄齊等。問答云。皆非疏主意矣。

故此經下。明三劫始終皆開示菩提心也。從淺至深者。從順世八心乃至第三劫廣明心相也。本末因緣者。三劫六無畏次第淺深云。本末謂世間種子心爲本。第三劫淨菩提心爲末也。第七三云。就此經宗則五種三昧皆是開心寶相門。如行者初住有相。餘伽。則是世間三昧乃至餘如住心中廣明。不同餘教以心性之旨未明故。五乘殊轍不相融會。若作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可。一生成佛。何有淺深之殊。今仍中所說就彼等自所流傳法教而言耳。

若但下。意明。依常途顯教法相。則五乘殊轍。各執自宗無進趣義。何有心續生義。故云不得言等也。諸佛大祕等者。上經云。勝上大乘句。心續生之相。諸佛大祕密。外道不能識。我今悉開演。一心應諦聽。文。

經云祕密主下。已上明三劫畢。自下明十地也。三劫十地總明心續生之相。於中三劫段約漸次證入義。明從地前因位乃至初地果。心續生之相也。十地段明初地爲因乃至十地爲果。三句十心心相。心殊異義。前第三劫即此中初地更無別異。果還爲種故在于兩處。故第三十八云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。文。此釋第六無畏外不出初地。第六無畏即初地故。又第三劫及

第六無畏即初地心相故。其體無別異矣。抄出多解。三劫十地遮情表德。三劫地前十地上等說。皆非疏主意也。經觀察三心等者。此中衆義配曼荼羅者。三心者中胎藏也。三句是因緣生義。因緣生即具字義。第九云。緣生實相阿字法界體。阿字有有容不生三義。即三句也。又阿字即中胎藏毘盧遮那種子。法界體性智也。無量波羅蜜多惠者是四方四佛也。無量波羅蜜多惠者。即常樂我淨四德波羅蜜。第二十引普賢觀經云。乃至毘盧遮那遍一切處中常樂我淨。非波羅蜜等所攝成。皆是淨菩提心也。文。

攝法者四隅也。第十二三云。四隅之義即是四攝法。文。已上明中胎八葉。初地菩薩開敷心蓮華藏故。舉之嘆也。無對者嘆中胎藏。是超八葉絕方所故云。無對也。無量者嘆四佛智。智用無量故。不思議者讚四隅義。一切悉攝無有餘故。建立十心無邊智者。明外三重也。疏雖無此義。直依經文。爲此解。庶幾學者忘情思之。此經宗下。釋信解行地名。是此經不共義。故標云。此經宗也。謂常途教初地至七地爲第二劫。八地已上爲第三劫。今此經初地第三劫能越必故。從此觀彼七地已還尙在地前。故前釋第二劫云。除心外之垢。驗知。常途七地在于此經地前故。尙勝解分齊。今此信解是證智故。簡彼勝解中行云。此經宗等也。又依梁攝論四十三。初地名清淨意樂。從二至六名有相行。第七地名無相行。八地已上

六名有相行。第七地名無相行。八地已上

名無功用行。此經初地當彼八地故。故知今初地已上彼無功用行。於無功用中建立十地故。與常途不同也。上疏云。信解者始從真正發心。乃至成佛。於是中間通名信解。信解謂證智。證智中行故。信解之行依主釋也。其行體即無量波羅蜜及四攝也。第三十八云。有大信解者。此信解梵音阿毘目底。謂明見是理。心無疑慮。如鑿井已漸至泥雖未見。水必知在近。故名信解。文唯識第六初云。忍謂勝解。此即信因與證信俱勝。解云信解故。最勝疏四本二十七云。無性攝論第七於十地中。通得四相論云。得此諸地云何可見。此問由四種相。一得信解。謂得諸地深信解故。乃釋云。深信解者。於地教決定印可真實如是。上疏云。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法悉皆現前通達無有錯謬。猶如明目者於日光中。親見種種諸色。雖無量天魔皆悉化作佛身。各說相似般若。終不能動其少分疑網之心。故經次云。復次祕密主住。此除一切蓋障。菩薩信解力故。不久勤修。滿足一切佛法。以如是正見。信解猶若金剛。即是最上堅信解力。依此信解進修如實巧度。故得諸佛力無所畏。解脫三昧及餘無量佛法皆悉成就也。又解云。無礙智即忍智也。離疑網者證信也。如實巧度是行。是即信解中行也。又無性攝論。信解亦云。解脫若云。解脫中行。者。即是無功用行也。故亦稱不思議解脫菩薩也。十住地者。瑜伽四十七二十五云。摩怛

理迦略所宣說。菩薩十住如其次第。從極歡喜住。乃至最上成滿菩薩住。應知由能攝持菩薩義故。說名為地。能為受用居處義故。說名為住。最勝疏四本二十六云。問。此之十地。即十三住中十住。住地二名有何差別。答。華大莊嚴論。一釋無別故。彼論云。十一住者。即十一地。住者名地。既住者名地。明知無差。一解地住名別。彼論自問曰。云何名地。偈云。為集諸善根樂住。故說住。數數數無畏復以地為名。華釋初二句釋住名。後二句釋地名。云諸菩薩為成就種種善根。於一切時樂住。一切地。是故諸地說名為住。步彌耶名為地。步者數數義。彌者實數義。耶者無畏義。欲進上地數數斷障礙。數數得功德。是數數義。地以十數為量。一。地中知斷爾所障礙。知得爾所功德。知此不虛是實數義。上地是無畏處。諸菩薩畏於自地中退失。自他利功德進求上地。是名無畏義。以三義故名地。又仁王經。菩薩品云。入理般若名為住。住生德行名為地。青龍疏。中三三云。入者證也。言般若者。無分別智證實和理。俱名般若。住者不動名住。依持義也。住生德行名為地者。智冥冥理即能生顯。顯為無為德。有為功德因此而生。無為功德因此而顯。互相顯發。住生二義故名為地。通于地也。如唯識第九云。如是十地總攝有為無為功德。以為自性。與所修行為勝依。持令得生長名為地矣。又解云。住生二義者。智證如名住。即入理般若。

是依持義。依此住故生顯功德。是生長義。以依持生長二義名地也。故知仁王住名與瑜伽等義不同矣。唯如來等者。初地已上皆分證一切智智。故稱其圓滿云究竟。第三十二云。如實知自心是名一切智智。初地已上心自證心持名一切智智。今簡分得故云究竟也。如華嚴中等者。引經證信解義。大疏三十四下七三云。能信下正順信相。有十一句。文分三別。初句總信因果。次九別明因果。因後七信果。後一結略顯廣文。能信如來等者。大疏云。如來是果。本行是因。所入通因果。因果皆有證入義。故云信成就諸波等者。大疏云。信成就下別明因果。中前二句因。初句行體。後句行能。餘七是果。句雖有七攝為五勝。合初三故并結有六。五皆佛德。故名勝。五中前四智德。後一斷德。智中一對治勝。即寄對顯勝。謂十力降魔。無畏制外。不共過小。故云對治。而經云不壞者。為對二乘非究竟故。信成就諸波羅蜜者。明行體。所云行體地波羅蜜。是明如來因地行也。信入諸勝地者。明行能。謂依上波羅蜜行而得入勝地。故勝地者即十地故。亦為因也。信成就力者。已下七是果。攝為五勝。五勝中初四智德。智德中初三合為對治勝。是初十力降魔也。信具足下是亦智德也。對治勝中第二制。外也。信生長下亦智德也。對治勝中第三過小也。信不思下亦智德也。疏云。次三當相顯勝二

●原本傍註曰住私云。是如次法人二義也。約法則名地。地能持善。故就人而言住。善能受用居處故。●原本傍註曰住云。莊嚴論因。約能所攝住地。故其初二句是能住義也。後二句則所住地義也。釋中分三。準釋下明文。步。殊下舉梵名。欲進等下釋其義也。可知。●中三三門一。●持二地。●原本甲本乙本傍註曰今所引中略不出之。●原本傍註曰第二第三。●原本傍註曰第四已下至第十句。●外十。●(道)●

即不思議神通力。上勝所現絕。圖度故。又次三者。八九十三也。當相者。簡前對治勝。不思議佛法等。當相是勝故。二即等者。五勝中第一合三爲一。對彼第二云。二也。信出生等者。亦智德也。大疏云。三不雜染勝。謂證。眞生智無中邊難。是佛之境故。以即邊而中故。無有邊。二邊既無。中云何有。

信隨入下亦智德也。大疏云。四一切種智勝。證眞了。俗故云。隨入無量。差別是種智境。文愚按。新華嚴作。信如來隨入無量境界。文若如來言在隨入上。則如來是能入人。若在隨入下。則如來是所入。其意不同。恐今疏顛倒矣。信成就果者。是斷德也。大疏云。五離勝一切煩惱習。常遠離故。但經云果。而論判爲斷德。以前四皆果。今復云果。明是果果。故當涅槃。文經此次文云。舉要言之。信一切菩薩行乃至如來智地。說力故。文疏科云。舉略顯廣故。文今疏證信解義。故但舉十種說信相文。最後一句。非今所要。略而不出也。

於如是諸事下結也。是約信解性業釋。謂於上十事。審決印持爲性。故云其心畢竟不可破壞。異緣不能轉爲業。故云不復隨他緣轉。故唯識第五十五云。云何勝解。於決定境印持爲性。不可引轉爲業。謂邪正等教理證力。於所取境。審決印持。由此異緣不能引轉。文其心畢竟不可破壞者。謂初地證決定也。第七二十九云。所云決定者。且如阿字門。若聲若字。舉體不生。聲字之義。

即。全舉體不生。若證時還只證此不生。中間更無間難。亦無異路。若見此眞實義時。假使十方諸佛同時現前。說種種相似波羅蜜。欲令改易其心。然不生疑惑。故云決定也。上釋除蓋障三昧中亦有此釋。華嚴大疏上三十四上九十云。已入初地證決定。非是地前。信地所攝之願受決定名。文亦名到於修行地者。第七三十云。經次若到於修行地。授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法門。例如聲聞見諦以後。復入修道位也。初法門者。初地得。百法明門。對第二地得。千法明門等云。初具第七卷記辨之按。雖引華嚴證信解義。未辨行義。故爲此釋也。初地已上滿足十波羅蜜。故名爲修行地。其行體即十波羅蜜。故經云。無量波羅蜜惠觀。第十二云。稽首行體地波羅蜜者。次歸敬眞言行體。行體即是其地。地及波羅蜜也。文信解中行故。名爲修行地。享保九年歲在甲辰春正月十有五日於五智山忘慮亭繕寫之沙門丁一五十一年。同十四年己酉夏再閱添刪。元文二年丁巳春三月晦日重正。閱欄筆。寶曆十辰歲冬十月十五日善住閣梨以御本書寫竟。順庸。

大日經疏私記第十九

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

觀察三心下。釋觀察三心義。愚按。三句亦名心者。三句者即菩提心論所明勝義行願三摩地三種菩提心。故云心也。又三句因緣生義。因緣生即眞字義。眞字有三義。空即菩提心也。有大悲也。不生方便也。又眞字即衆生本心。故第七十二云。乃至如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也。又第二十卷二十六云。問前三句。一者菩提心爲種子。二者大悲爲根。三者方便爲後。今就大悲藏曼荼羅說之。爲以中胎爲菩提心。次八葉爲大悲。外三院爲方便。三心十心開合爲異。是菩提心中後。故云三心。文第十二。丁釋意處云。此衆生自心處即一切佛。大悲台藏曼荼羅也。又明知。三句即一心三德。菩提心之始終。若如實知自心心連開敷。則爲大悲台摩曼荼羅。故三句亦云三心也。若通論下是通十地。明三句分齊。故云通論信解地。謂初地爲因。從一至七爲根。八地已去爲究竟。是初明初地因句也。虛空無垢等者。即所證菩提心。下釋第三無畏中云。此空智生即是時極無自性心生也。乃至爾

①原本冠註曰住私云。八九十恐七八九寫誤 ②全舉二舉全 ③〔地〕一 ④同二享保 ⑤〔開〕一 ⑥〔寶曆…順庸〕二十三年一 ⑦大正藏經第三十九卷六百四頁 ⑧丁一紙

時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處即是眞言行者虛空無垢菩提心也文虛空無垢約喻明菩提心本淨義故上釋虛空無垢金剛云菩提心體離一切執著戲論如淨虛空無障礙無垢無染亦無分別文初地菩薩初證此心云得得即成就也是於得中說成就名非是法至生相名得也第十二十六云行者見此心佛之時即名悉地第一成就所謂得第一常身也文即此之謂也十無盡界等者明菩提心行相十無盡界者是十大願所依由十無盡成就十大願故新華嚴三十四云章初地佛子此大願以十盡句而得成就何等爲十初句爲總十願皆是爲衆生之故餘九句別別皆集成度衆生義所謂衆生界盡能居世界盡取界虛空界盡世界盡所說涅槃界盡所證佛出現界盡取依法界盡之法涅槃界盡所證佛出現界盡教化如來智界盡能證心所緣界盡通能佛智所入境界界盡眞性世間轉緣初法輪緣四智轉緣七九界盡前七別後一總十智云盡者無斷盡故若衆生界盡我願乃盡若世界乃至世間轉法輪智轉界盡我願乃盡而衆生界不可盡乃至世間轉法輪智轉界不可盡故我此大願善根無有窮盡

文生十大願者經文甚廣今依大疏文科略舉十願爲二供養願供佛及師僧二受持願亦內護佛法三轉法輪四修行二利五成熟衆生願六承事願七淨土願攝十二願等八不離佛菩薩願九利益願十成正覺願攝十二願等各以類攝故諸願皆攝滿足百萬等者經說十大願畢云佛子菩薩住歡喜地發如是大誓願如是大勇

者性義。分義法界有事理二種。真如爲法界者是理法界。十度卽事法界也。又具緣品云。爾時思慮遮那世尊本昔誓願成就無盡法界。度無餘衆生界。故一切如來同共集會漸次證入大悲台藏三摩地。第三十七釋無盡法界云。諸佛法界廣釋諸佛法界者卽八萬四千諸度門也。八萬四千六度爲體。故明十法界卽十波羅密也。生根者謂大悲萬行爲緣。而淨菩提心生根也。上疏一本云爲令如是淨信心即無盡大願也堅牢持義增長經中次說大悲爲根。根是能執持義。猶如樹根執持葉花果。不傾拔也。乃至漸次下明根句也。從二地至七地。淨菩提心次第增長。增上。是根義也。至第八地等者。明究竟義也。佛性論云者。論第四四丁云無相無功用道者卽八地以上。無相者卽真如境。無功用者卽自然昇進道。是名不淨地惑。不淨地惑者在究竟行。辨相續中能障八地以上三地。譬金剛定惠所礙。言究竟者八地以上見境界皆同。無更別境所未見者。故名究竟。但方便由有淺深故。諸地爲別故。但約方便者。方便有上中下三品故。三地差別演密云。謂後三地境界皆同。以無相爲境故。但約方便等者。對治惑障有階差。故文大乘義章三末四九云第四現色不相應染。色自在地斷之。畢竟色自在者是第八地。能淨佛土名色自在。第三轉識不相應染。心自在地斷之。畢竟心自在者是第九地。善知物心。名心自在。第二業識不相應染。

菩薩地盡斷之。畢竟入如來地。文此三地名。方便者。寶篋上本九明五種方便中第五云。顯此一乘離相巧成故名方便。方便中極故名爲大。此卽用一乘爲方便也。文已上如華嚴大疏第三十八上。其若觀一一等。上來約十地始終明三句畢。已下明一一地皆有三句。是明約初初地有三句也。如以衆多下明。因句也。抄引華嚴初地章三十種因緣文云。愚按華嚴文明入地已後功德。今疏明未入地前有衆多十因緣。故與彼經意不同也。謂經達順十心入於初地。云衆多十因緣也。上疏明達順十心云。從此八心卽發聲聞菩提種子心。皆應準前文廣分別說。乃至三乘一一地皆具十心。迄第十地亦具種子牙苞葉花果等。有求佛地智生。觀畢竟空得至金剛際也。文今如是十心云。衆多十因緣也。得入初地者。謂入見道也。最勝疏云。入者證也。文入梵云鉢鉢維尾鉢鉢捨于文華嚴大疏二十四云。又此證者亦了知義。乃至鉢鉢味底多了知也。文既安住已者。踏前起後。謂安住見道已修種種萬行也。第十五卷明入見道云。安住實智慧中是也。故華嚴大疏四十一八丁云。安住卽入義也。智度七十四丁云安住者深入通達心無所著故不生疑。我是阿鞞跋致。非阿鞞跋致自心中深入智慧。故是名自地證。文以種種下。正明根句。是初地住心也。又解。既安住已等者。卽初地住心也。華嚴經三十四初

地章云。佛子菩薩成就如是淨治地法名爲安住菩薩歡喜地。大疏三十四下三十八云。第三總結者。上三十句廣勤行具足成就。此勤行有四。信二欲三精進四方便。乃是名此地說分中安住。故云成就如是淨治地法名爲安住。文淨地此地者。謂淨自地地卽心地也。最勝疏四本初釋淨地陀羅尼品題云。釋名者。成唯識論云。總攝有爲無爲功德以爲自性。與所修行為勝依地。令得生長。故名內地。地持攝論。瑜伽莊嚴釋皆大同。淨謂清淨離二障。故然大乘同性及證契大乘經說其三乘各有十地菩薩十地能除二障極淨名最。卽最淨之地。依主釋也。淨。攝能依。地是取依。總爲別所依。或十地體卽爲無爲功德爲體。卽此功德體離二障名爲最淨。最淨卽地名最淨地。持業釋也。文第三十七云。若爲我倒凡夫。擇得一念守齊種子心。淨治令本正亦名淨地。乃至爲一生神處菩薩擇去心中無明父母極細之垢亦名淨地。由地言之。則經文一一言下治地之義凡有幾重。例如十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也。說淨治地下明究竟句也。果謂自證業是化他。卽向上向下兩種方便也。果相者第七三十云。經次云。若到修行地授不思議果。此修行地卽是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位。此菩薩於百字明門中名見蓮華台藏曼荼羅世界海其莊嚴皆悉不同。先從法字門大空輪中以阿字

門起大風輪次於其上以轉字門起香水海於其上以阿字門起金剛地金剛輪山餘如華嚴經說於此蓮華藏一一世界菩提曼荼羅各有十世界諸菩薩金剛等以為眷屬此喻伽者不起于座悉至如是諸佛會中亦能次第詢求諸善知識故云初地菩薩化滿百佛國非從見之而已亦能以此百蓮華藏轉作自身至初地牙莖花苞等十心滿時一明門中開出十解脫門成十世界皆是隨分蒙不思議果至第十一地時於虛空雲海門中一一皆見蓮華藏莊嚴世界性相形類展轉不同用作自身自在無礙是名不思議果滿也又方便業者化他事業上疏云即萬行所成一切智智之果說名方便由內具方便故方便之業即是利他是梵音鄒波娜亦名發起如種子生果果還成種以為名也又上疏釋除蓋障三昧中云當以四攝方便拔苦衆生乃至無量阿僧祇劫常在無間獄中身心精進熾然不息無有退沒不辭勞倦此經下抄云付經文三句配釋也觀察三心者標句也無量波羅密等根句也信解地無對等下究竟句也此中不說因句舉行果顯因云云愚按三句者菩提心之初中後故當段經即以三句總為因句不云三句云三心者意願其體是菩提心故知觀察三心者是因句也請思之此中無量波羅密多者是自利行四攝即利他也經云惠觀者能觀智也行必依智成故意明由二利行淨除蓋障名為治地

問治地是自利行云何四攝為治地平答菩薩以同體大悲故無心外衆生若衆生不淨心亦不淨故以自他利總為治地仁王菩薩疏第一四二云菩薩濟物得同體悲正他利時即為自利不見離自利有利他文又初地位於自他利得自在故以其二利為治地也仁王菩薩品云二利自在如水與波非一非異智起諸波羅密多亦非一異又無量波羅密多者十波羅密多乃至八萬四千諸度門仁王經觀如來品云聖者現前道最初一念具足八萬四千波羅密多名歡喜地具如三寶觀智度十二初云波羅密多蜜言到是名波布施河得到彼岸乃至復次於事成辦亦名到彼岸天竺俗法凡造事成就皆言到彼岸最勝疏四本三十一云梵云始迦波羅密多始迦十波羅彼岸也蜜多離也到也總云十離到彼岸十者數也彼岸有五一所知二教三理四行五果由此十行能知一切空有境盡能解一切五明教盡能達一切真俗理盡能修一切福惠行盡能證菩提果盡名到彼岸菩提斷俱名菩提菩提涅槃並名菩提故於五中有小不盡不名到彼岸離者遠離由此十行能證生死五蘊之法能到所知五種彼岸名十波羅密多依大般若作如是釋帶數釋也若無性攝論於諸世間聲聞獨覺施等善根最是殊勝能到彼岸是故通稱波羅密多若據自能取到攝論簡他以二乘等非於此五皆修證故云云又依仁王等初地檀度圓滿四攝即初地所行也仁王云念

念常行檀波羅密布施愛語利行同事廣大清淨善能安住饒益衆生青龍疏云十度之中檀度偏增財法無畏四滿修故餘非不修隨力分故布施等者廣大修習皆清淨故云云行者從此下釋信解地無對等文也是究竟句也行者即經信解地也是到於修行人故稱云行者也無有對待者釋無對義此中三義恐皆與信解中所含義其云此云對法其云無對也信解是無相菩提心離有為無為一切諸相更無可待對者故云無對明非是如第二劫心外影像有相之觀也第九五若釋明鏡偈云若與此無相法相應時即於善門曼荼羅得除蓋障三昧能為一切衆生作無比利或云無對或云無稱謂不可稱量文第十九六云如上皆說離一切相無對無緣而今作此觀等觀心蓮花等豈不相違耶如從阿字生一切字生一切字時即本不生義此亦如是佛以方便故故無相宗滅法中而作此喻伽之行無相之中而說諸相即此諸相即是無相也文第四十八釋香水真言云若句義者此阿鉢羅底無對三迷無等是無等無對義謂此心地曼荼羅出過一切語言譬喻乃至無有一法可為倫匹故云無等文出過心量者經云無量心量也謂絕心稱量也量梵云摩訶縛千文按引點是無義摩亦有無義與不通此中其云義又稱梵云不壞此中有言皆與此中義也意明

他利二利他 到十(釋) 是到乃至也十三字原本無依甲本補之

此菩薩證知心中祕密事，故非是第二劫菩薩所稱量，故云出過上疏云：修對治道，雖迹隣補處，然不識一人，是故此事名為祕密，卽此之謂也。不思議地者，謂初地菩薩深入阿字門，覺心本不生，故云「不思議地」。不思議卽阿字義也。第十六二十五云：又復入如來祕密法身，不思議。此不思議梵音阿真底，亦有阿聲，意明從阿出，又從阿而入也。此兩頭上下，指兩阿字，明一切法出入卽同法界之體也。初地已上名「不思議解脫」。菩薩故云「不思議地」。解脫梵云^{阿耨多羅三藐三菩提}，第六卷釋^{阿耨多羅三藐三菩提}云：「不思議解脫」。又^{阿耨多羅三藐三菩提}云：「不思議解脫經」。故知是^{阿耨多羅三藐三菩提}中所含義。又大索真言^{阿耨多羅三藐三菩提}信解也。文信解地卽「不思議解脫義」也。又中胎藏名「不思議法界」，卽淨無垢、不思議心地。初地菩薩證此心，故云「不思議地」。此三義卽轉釋菩提心義，謂菩提心無相故，更絕待對，以無對故，非有心所量，故云「無量」。非有心境者，卽「不思議心地」也。又解：無對因句也。無量根句也。不思議究竟也。有十心等者。如上三義，嘆於果相，此正明果相也。十心者，初地十心也。第七卷所云：初地菩薩，牙莖花袍等滿時，一明門中開出十解脫門，咸于世界，皆是隨分蒙不思議果卽是也。無邊智生者，上疏云：爾時行人爲此寂光所照，無量知見自然開發。如蓮華敷，故云「無量智成就」。此智成就卽是昆盧遮那心佛顯現，故云「正等覺顯現」。文謂上十心是初地果。卽心佛顯現，謂心佛現時

一切心數皆爲法門眷屬是云無量智是第七卷云。於此蓮華藏一世界菩提曼荼羅有十世界諸菩薩金剛等以爲眷屬是也。又祕密曼荼羅品云。次得世尊身語意平等身等同虛空語意量亦如是。逮得無邊智生於一切法自在而演說云云。文智度第二十三云。問曰。所知處無量故無一切智人。諸法無量無邊多和合尙不能知。何況一人。以是故無一切智人。答曰。如諸無量智惠無量無數無邊如函大蓋亦大函小蓋亦小。文愚按。此中總有五義。卽五字門也。五字滿足一切智智義。初地已上分得一切智智。故云十如來地。無對者。十字義。此心本來不生故云無對也。出過心量是十字義。不生心地言斷心滅非有心境云。出過心量也。不思議地者。羅字也。第八云。經云。中央示法界不思議色者。嗑字作絕白色。所謂不思議法界之標幟也。文不思議法界卽不思議心地也。十心者。訶字門十因緣義可見。無量智者。碩字大空義。空卽智義。無量如虛空。故云無量智也。第七卷釋初地果相明五輪建立義亦是此義也。

華嚴云下引經證數多十心義數多十心卽無量智也。大疏三十四下云。由先大願熏心故。則得利益等十心爲起行依。於後十行信悲起行自在。然有二意。一以十心通爲十行之依。隨釋易了。二以十心別對十行以治十障。文皆次第。唯信行最初而不濁居末。以與釋文相接故也。一利益心者。利

益拔苦卽是悲心所依。治損害障能成悲
行。二與樂柔軟卽是慈心。治瞋恚攢強障。三
隨順所求卽是施心。治於身命財生顧戀
障。四寂靜無求方能求而無厭故。是無厭心。
治希求報恩貪著利養不寂靜障。五三
學調伏。是知經論心。以經詮於定。論詮
於慧。經兼於律。復是調伏。治無善巧求加
行障。有則調伏故。六雖行世間妄惑不生
故云寂滅。是解世法心。以治性不柔和
不於他心隨順而轉不寂滅障。七高崇賢
善拒惡不增故名謙下。是慚愧心。治於放
逸之高舉障。八能修出難以法潤澤卽堅
固莊嚴。治於種種猛利無間斷生死大苦
生怯弱障。九能說如行故心不動卽供養
佛行。治於大師所猶豫疑惑障。十不濁心
卽第一信行。信以心淨爲性。離不信濁故。
此治全未發心全未受持菩薩學處障。由
此治十障故。經名淨治地法。地法通於教證。
此所治障具如瑜伽四十九說。文
次又成就下。大疏三十四下百一云。然安地分
有三十句。亦明信慈悲等。與此何異。論
云。前清淨地法。今盡是障地。淨法者前句文
異。若具應云。前是清淨此地法以局初地
故。今盡是障地淨法者。謂不局初地故云
盡。是盡淨諸地障故。故經云淨諸地法。瑜
伽亦云。此十種法於一切地能淨修治故。下
諸地中皆云信等皆轉淨等。
復次下。大疏三十四下百九云。論攝十句爲
五方便。言方便者行修善功也。第一觀方便

①飛二也②②〔又火…義也〕二十三字一③③云二所謂④④訶二阿⑤⑤行二作⑥⑥說如二如說⑦⑦安十(住)⑧⑧

觀謂觀解。攝初二句。一諸地障對治者。以能治觀解治十種障。立十地別。本文具之。此約所斷明觀。二地成壞者。攬行成位。集故名成。諸行各住散故名壞。此約所知明觀。第二得方便得謂證入攝次三句。曲有三種方便。一相果者即欲入方便。是方便智。帶相觀終。故名相果。二得修者已入方便。即根本智。顯是證修非緣修故。三勝進方便。即後得智。謂信等淨地之法。離障清淨故。第三增上方便進修後位故名增上。亦攝三句。一地地轉行者。依前起後。地皆相拾故。二二報名非處。二空為住處。亦是相應不相應也。三以後勝前增長善巧。名殊勝智。第四不退轉方便。唯第九句。前三方便無退息故。第五盡至方便即第十句。淨治菩薩地盡轉至佛智地故文。

如是等下。正明無邊智生義也。指如上所引十住文云如是也。若廣分別等者。新華嚴從三十五至三十九。地地下說種種十心。第二地下說十種深心。第三地下說十哀愍心等是亦數多十心也。又三十九十地下曰百萬阿僧祇三昧皆現在前。又曰有無量百千阿僧祇解脫門。皆於此第十地中得。如是乃至無量百千阿僧祇三昧門。無量百千阿僧祇陀羅尼門。無量阿僧祇神通門。皆悉成就文。問今疏所指華嚴文是第十地文。云何舉此證初地義耶。又第七卷明初地果相中云。初地成。百佛世界。二地成。千世界乃至佛地成。雲海明門。意與華嚴同。今百萬阿

僧祇正在佛地。何為初地果相耶。答。此宗意初地成百法。乃至佛地成雲海明門。是教道門。若約證道初地與十地無高下故。是此宗實義也。故第六三十六云。又如上所說一生補處。及八地三昧是約教道法門作如是說耳。然秘密乘人於世諦中。即能通達第一義諦者。從初發心時即具行大空三昧。其謂不然。則於一生之中不能頓滿諸地也文。又下云。然此經宗初地即入金剛寶藏文。更約前三心下。已上約三句長短釋之畢。自下開三句而為十心。亦長短釋之也。是初長釋。初地於三句中為因句。是萬德根本故亦為種子也。從二至七是根句也。此六地中有漏無漏難起。有功用地故配牙等六也。八九十三方便句也。八地已上純無漏相續任運無功用故為方便。於方便中開為三也。七地為受用種子者。明果復為種。七地是有功用中之極故名為果。望無功用復為種故云受用種子也。果中之果者。上果有功用。是無功用。望前云果中之果也。進求佛地者。上經云。復次勝行。隨彼所說殊勝。住求解脫。惠生文是殊勝心。今約十地故云進求佛地。此二心下。明於無功用中為差降也。無別境界者。八地已上無相真如為境界故。上云八地已上境界此同是也。十四本作方便轉勝。今疏脫勝字。

若一地下約短釋也。此中舉花嚴所說十心釋之淨治諸地者。上所引信慈悲喜捨等

十心也。及諸地者又上所引善知諸地障等十心也。

即是下。例知二地已上諸地也。籍此為因者。明初地十心為種子。故云因也。智惠增長者。明二地已上十心為根句。故云增長等也。十四本作二地以上十心。

華嚴下舉華嚴說證。一地皆有十心。如上辨之。又第十五卷引寶炬陀羅尼經。明百心成佛義。亦即斯義也。

然此經宗下。明十地階位有淺略深秘教證二門。若約淺略教道義則漸次證入次第有差。故前廣引華嚴數多十心文證之。今約深秘證道門故。云此經宗從初地即得入等。即明此經實義也。正是簡華嚴經說十力無畏等為佛地所得也。彼經第四明八地七勸中云。善男子我等所有十力無畏。十八

共諸佛之法汝未得。應為成此法。此文明所得此經上。文不欠勤修滿足一切佛法疏釋云。諸佛力無畏解脫三昧等文。此等性功德名金剛寶藏。故應知。今云從初地得入者。與華嚴意不同。故簡彼教道說云此經宗等也。金剛寶藏者。本涅槃說。而今假用顯於此經初地所證也。故上疏云。行者最初開發金剛寶藏。文涅槃第三名號品云。佛告迦葉。是經名為大涅槃。上語亦善。中語亦善。下語亦善。義味深遠其文亦善。純滿具足清淨梵行金剛寶藏。滿足無缺。汝善諦聽。我今當說。又第八如來性品云。善男子我今普示一切衆生所有功德。為諸煩惱之所覆蔽。如彼貧

心釋之淨治諸地者。上所引信慈悲喜捨等

人有真金藏不能得見。如來今日普示衆生諸覺寶藏。所謂佛性。一切衆生見此事已。心生歡喜歸仰如來。善方便者即是如來。貧女人者即是無量衆生。真金藏者即佛性也。又後分經云。我曠劫中已入大寂。我淨周圓無缺。又瓔珞經下因果品云。我是一切智人乃至一乘金剛寶藏。阿字有義。法身法藏。不空自性清淨妙藏。今解。金剛寶藏者。金剛寶喻性功德。上經云。不空勤修。滿足一切佛法。藏喻自性清淨心。此心具無量性功德。故上疏云。自性清淨心金剛寶藏。金剛寶是能依藏。即所依。金剛寶之藏依主立名。上疏云。如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞義。其字有義。亦謂。二者寶中之上故。密也。法身也。三者戰具中勝故。密也。此與釋論三種金剛三昧中喻意同。文。金剛三昧者。阿字大因陀三義。即三點秘藏故。涅槃以喻佛性也。從我觀彼。彼三點即阿字三義。故今假以喻中胎藏心也。又涅槃云。上語亦善等者。理趣釋。初中後善爲三密義。三密即阿字。三密即三點秘藏。此經說云。中胎藏本地常身。故黑色云。涅槃深玄色。即是自證三菩提也。今初地菩薩見。心正等覺。證心大涅槃。故云得入金剛寶藏。得入即證入。與云上最初開發義同也。又上釋極無自性心云。如蓮花盛敷盛

敷即與得入及開發同。蓮花即心蓮花藏。干栗狀真寶心。故上云。自性清淨心金剛寶藏。以要言之。則真言行者初入阿字門。謂之從初地得入金剛寶藏也。

華嚴經十地經下。意明。今此經宗從初地即得入者。約深秘門。初地已上皆證道法門故。然上廣引華嚴十地品文而證。今依阿闍梨所傳。彼亦有淺深二義。若約深秘門皆證道法門故。更無事述可見。且約淺略教道故。十地事述淺深重重。若不達如是密號。但依十地經文說之。則十地經中因緣事相。往涉於地前教道十住品。十住品者指地前十住品。歡喜等名皆同。十住品故云。往涉也。古解以爲十住品者即十地品。此解不

可。次上既云華嚴十地經。忽亦云十住品。上下若不異。則疏主有雜亂之失。豈有其義耶。華嚴大疏三十四上初云。夫劫不虛設。終必有歸。前明。解導。行願實位因終。今明。智冥。真如聖位果立。故有此會來也。前是教道。此是證道。教爲證因。證即證前。三心之教。抄即九種教。證中地前地上相對。證前此中證文。九種教說者具如。問。如是密號者。大疏三十四上五十紙明之。

爲指何乎。答。此經宗但說信解行地。又云。信地。信解者。而不說歡喜地等。但說信解謂之密號。故疏主懇指云。此經宗。意願。不通餘教。是深秘說也。若不達此義。從執歡喜等因緣事相。則往涉於地前教道十住品也。若解金剛頂等者。意云。十六生義通地前地上故。與因緣事相往涉十住品義同。故

以爲例也。云何知者。心要明。金剛薩埵云。雖證薩埵正位。而見惑未除。又禪要云。乃至證得解脫一切蓋障三昧者。名爲地前三賢。此等文意十六生名通地前地上。具淺略深秘二門也。已上所解與疏抄指心等解不同。讀者請擇之。

經云下已上明信解地法體畢。自下明信解行地爲一切果德之本。一切果德皆由因行而得故。云依此而得也。如上一切等者。經云。我者。大日尊自稱也。故舉上經。此有二種。一切智地者是佛自證向上方便。上云云。何如來應供正遍智得一切智智是也。無盡莊嚴者。即是化他向下方便。上經云。彼得一切智智爲無量衆生。廣演分布種種種種種種性欲種種方便道宜說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。乃至說生摩睺羅伽法是也。或聲聞乘等者。即是無盡莊嚴。具如上辨。及餘下。舉顯教所說一切行果。行果者。實唯取果。行是同文故來。至次喻中當知耳。問。經云。我者。大日自稱。疏釋何舉餘經乎。答。一切修多羅歸本皆是大日所說。故不相違矣。無不因此得之者。指上三句十心。謂菩提心爲因。萬行爲緣。依此因緣而得成果也。

是故餘經下。明餘經徒嘆。果也。莖葉花皆屬果。故總喻。果也。若不知因行何緣得果。所以顯略也。婆羅樹此云堅固。是過去毘舍浮佛菩提樹。見于乳。次喻菩提心也。又華嚴經第五十一。如來出。云。復次佛子。如雪山頂

乙本冠註曰。涉十住品等者。義釋二(五三)智證出重檢。甲本傍註曰十住。甲本傍註曰十行十向。甲本傍註曰十地品。問如乃至也。八十九字原本無依甲本補之。○(實唯。知耳)十七字二(行謂六度萬行。果即佛果也)十一字。○(行)十果。

敷即與得入及開發同。蓮花即心蓮花藏。干栗狀真寶心。故上云。自性清淨心金剛寶藏。以要言之。則真言行者初入阿字門。謂之從初地得入金剛寶藏也。

華嚴經十地經下。意明。今此經宗從初地即得入者。約深秘門。初地已上皆證道法門故。然上廣引華嚴十地品文而證。今依阿闍梨所傳。彼亦有淺深二義。若約深秘門皆證道法門故。更無事述可見。且約淺略教道故。十地事述淺深重重。若不達如是密號。但依十地經文說之。則十地經中因緣事相。往涉於地前教道十住品。十住品者指地前十住品。歡喜等名皆同。十住品故云。往涉也。古解以爲十住品者即十地品。此解不

可。次上既云華嚴十地經。忽亦云十住品。上下若不異。則疏主有雜亂之失。豈有其義耶。華嚴大疏三十四上初云。夫劫不虛設。終必有歸。前明。解導。行願實位因終。今明。智冥。真如聖位果立。故有此會來也。前是教道。此是證道。教爲證因。證即證前。三心之教。抄即九種教。證中地前地上相對。證前此中證文。九種教說者具如。問。如是密號者。大疏三十四上五十紙明之。

乙本冠註曰。涉十住品等者。義釋二(五三)智證出重檢。甲本傍註曰十住。甲本傍註曰十行十向。甲本傍註曰十地品。問如乃至也。八十九字原本無依甲本補之。○(實唯。知耳)十七字二(行謂六度萬行。果即佛果也)十一字。○(行)十果。

○有藥王樹名無盡根，乃至如來智惠大藥王樹，何故得名爲無盡根？次究竟無休息，故不斷菩薩行，故菩薩行即如來性。如來性即菩薩行，是故得名爲無盡根。佛子，如來智惠大藥王樹，其根生時，令一切菩薩生，不捨衆生大慈悲根，其莖生時，令一切菩薩增長，堅固精進深心，其枝生時，令一切菩薩增長一切諸波羅密枝，其葉生時，令一切菩薩生長淨戒頭陀功德，少欲知足，其花生時，令一切菩薩具諸善根，相好莊嚴花，其果生時，令一切菩薩得無生忍，乃至一切佛灌頂忍果。此文正明莖葉花果可見。

今此經下，明此經說菩提種子及三密妙行，即因根二句也。問餘經亦說菩提心及六度萬行，何云不說因及行乎？答雖往往說因及行，非如此經明心續生之相，故云不說也。此經從一念淨心，次第續生心佛顯現，乃至成婆羅樹王妙果，實達順八心相續之相，此經不共說也。又此經廣說世出世持誦法軌，是餘經所未曾說，故舉種子因及生育緣，以爲此經超絕之相也。問種子者爲指何位乎？答順世八心中最初種子心也。上疏云：最初微識善惡因果故名種子，文即是也。是爲種子衆多十心次第相續也。故第三十五今以蓮華喻此曼荼羅義，如蓮華種在寶穀之中，枝條花葉之性已宛然具足，猶如世間種子心，從此漸次增長，乃至生花。時蓮華臺果實陰於葉藏之內，如出世間心同在蘊中，初地已上，又由此葉藏取包。

不爲風寒緣所傷壞，淨色鬚髮日夜滋榮，猶如大悲胎藏，第二劫既成就已於日光中顯照開敷，如方便滿足，第三劫又第三十六曰：先爲弟子擇治不地，若論外事自如常釋，若爲我例凡夫擇得一念守齊種子心，治令平生亦名治地，云云。生育因緣者，謂三密曼荼羅行。又第三云：如初無畏時，以聲字觀修曼荼羅行，第二無畏於有相觀中修曼荼羅行，第六無畏於平等心中修曼荼羅行，離垢地已去於自地觀心中修曼荼羅行，云云。故第三十四云：復次衆生一念心中，有如來壽量長遠之身，寂光海會，乃至不退菩薩亦復不能知當知，此法倍復離信，故法花中補處三請，如來四誠然後演說，今此經具有修入方便，三密乃至一生可成，若歸受不疑，地前到於信地，地度信解，佛地乃名深行阿闍梨也。文。

經復下，上嘆勝德，是明勸修也。一切智信解地者，此有二種：一一切智即信解地，第三十云：上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智，佛直答如實知自心，是名一切智智，是也。二與上如來信解同，一切智果也。信解因也。初地是隨分覺故，因與果名，一切智信解地，一切智之信解依主釋也。上疏云：當知行人是位同大覺也，以其自覺心故，便得佛名，然非究竟妙覺大牟尼位，文智者指金剛手，今明一切智信解地，故呼對告主云：智者，上疏云：衆生自心品，即是一切智智，如實了知名爲一切智者，文。

如實了知者，即信解地故。復越一劫等者，舊解云云。今云：復越一劫即超第三劫，故疏釋云：度三大僧祇也。對第二劫云：復也，昇進此智者，明進入初地也。疏釋云：即是初入信解地，謂越第三劫一重細惑而至虛空無垢大菩提心也。

行者初觀下，釋昇住此地文意也。空性極無即初地淨菩提心中之初後故。經總云：此地也。疏即明此地有二心相也。空性者，上云：空性即自心等虛空性，又自心等虛空性即自心實際，實際者真如之異名也。常途所云真如，此經說云：于栗太心第十七十三云：此中真言心者，此心梵音汗栗駄之心，即是真實心也。又是此心性畢竟無相等虛空故，名爲空性，若約相宗二空之性名爲空性，如是空性二空所顯名真如故，若依性宗二空即真如故，空即性也。今即後義也。空性者即無生忍，故第六無畏釋中云：此空智生，空即無生，智亦忍義也。仁王青龍疏中一三十三云：無生因，如七八九地惠忍也。常照理無生名無生忍，文華嚴大疏三十八上十六明八地七勸中經云：無分別如如智所入如，離一切心意識分別想，無所取著，猶如虛空，入一切法如虛空性，是名得無生忍，佛子菩薩成就此忍，即時得入第八不動地，乃至作如是言：善哉善哉善男子，此忍第一順諸佛法，然善男子，我等所有十力無畏十八不共諸佛之法，汝今未得，汝應爲成就此法勤加精進，勿復放捨於此忍門，又第六釋八地三昧

道中。今疏全同也。此等皆約教道故。明八地無生義。今約證道故。初地即得。上所云從初地得入。即是義也。初觀者。諸經論中有其二意。仁王說七地沈空。華嚴說八地。今會。七地出心即八地入心。故義不相違。今依第六卷釋指七地出心云。初觀也。第六二十六云。經云祕密主八地菩薩三昧道不得一切諸法。離於有生知一切如幻。是故世稱觀世自在者。乃至一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。謂是住大涅槃於萬行休息等。時十方佛以此三昧道發起其心。得度菩提心難地。是故別說。從此進入九地中無別惠難故。不須別說行處印也。從初發意已來深觀十緣生句。入此地時得度空性彼岸。故云不得一切諸法離於有生。復以善巧方便於如如不動中起十緣生無邊大用。以如幻三昧返至十方佛刹親近種種善知識普學無量度人門。隨諸衆生應以何等像類言而得度者。即皆現之而爲說法。是故世間見如是事迹。故號爲觀世自在者。是初入蓮華三昧之略名也。覺一切法等者。正明沈空相也。上云行者得如是微細惠時。觀一切染淨諸法乃至少分猶如隣虛。無不從緣生者。若從緣生時即無自性。若無自性即本不生。本不生即是心實際又第七十二云。如是見一切法生時即是見本不生際。若見本不生際者即是如實知自心如實知自心即是一切智智文。沈住此

心萬行於此休息。故云入心之實際。即沈空也。下不見等者。環珞經云。一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。爲是住大涅槃於萬行休息。爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心。得度菩提心難處。謂爲究竟者。環珞云。住大涅槃涅槃即究竟。二轉妙果爲方便究竟。故仁王明第八地云。此菩薩佛心大悲下。菩提心涅槃。是二轉妙果。皆悉不起。三十一化心。不隨二乘者。亦有二義。一謂第七地。第十五二十五云。第四二乘者謂觀察二乘境界心得無著不墮實際。爾時得度二乘境界。爾時到第八地也。文五祕密軌云。或証七地以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果。仍不能証無上菩提。文七八地云。二乘。注楞伽第八現證品云。大惠八地菩薩所得三果同諸聲聞緣覺涅槃。以諸佛力所加持故。於三昧門不入涅槃。若不持者便不化度一切衆生。不能滿足如來之地。亦則斷絕如來種姓。是故爲說如來不可思議諸大功德。令其究竟不入涅槃。文不進得上菩薩地者。此亦有二義。若七地沈空者。入第八地云。上菩薩地。八地已上得無生忍。故總云菩薩地也。若八地沈空者。指第九地第十五二十五云。從第五至第八得度聲聞緣覺境界。從第九心一向行菩薩道至第十心名爲成佛不進者。兩本義釋作進不。今疏恐寫誤。法愛生者。智度四十一二十一云。問云。頂者是法位。此義先已說。今何以重說。答曰

雖說其義名字各異。無方便入三解脱門。及有方便。先已說。法愛於無生忍法中。無有利益。故名曰生。譬如多食不消。若不療治於身爲患。菩薩亦如是。初發心時貪愛法食。所謂無方便行諸善法。深心繫著於無生忍法。是則爲生。爲病。以著法愛故於不生不滅亦愛。譬如必死之人雖加諸藥藥反成病。是菩薩於畢竟空不生不滅法忍中。而生愛著反爲其患。法愛於人天中爲妙。於無生忍爲累。一切法中憶想分別諸觀是非。隨法而愛。是名爲生。不任盛諸法實相水。與生相違。是名菩薩熱。乃至復次無諸法實相智火。故名爲生。有諸法實相智惠火。故名爲熱。是人能信諸法實相智惠。故名熱。譬如熱瓶能盛受水。生則爛壞。仁王菩薩經云。順道法愛無明習。遠行大士獨能斷。青龍中二八右云。順道法愛者。愛善法也。婆沙論中名善法欲文。無記心者。光記第二五云。有善增上可讚置白品中。有惡增上可毀置黑品中。故名有記。若非可讚毀非二品收。不分明故名無記。文麟記云。無記者記謂決定分明說義。前二品善惡相狀可分明記。故名無記。文今云。退不隨二乘作證。進不起菩薩悲願。其相狀不分明。故云無記心也。然以菩薩心勢力者。舊華嚴第二十七八云。菩薩住此地。心識無分別如入滅盡定。休息諸所行。得是深忍。已是諸想念滅。以本願力故。及佛令勸道。如是第一忍是諸佛職位。我等深智力無畏不

○略二異○ ○沈住乃至空也二十一字原本無今依甲本補之 ○乙本冠註曰環珞經演密抄六(初左)引之環珞經無此文略記失歟云云
○乙本傍註曰下至菩提心難處者。全是第六(十八丁)文也(住私) ○甲本乙本傍註曰第八如幻三昧 ○甲本乙本傍註曰下不見衆生
下 ○甲本乙本傍註曰上不見佛等 ○隨二隨? ○果二味○ ○云二白○ ○(惠)十火○ ○(中二(八右))一○ ○乙本傍註曰
脫文乎

共法汝今無有此當加。勸精進諸法實相
常住無變易。二乘亦得此而不名爲佛。文本
願力者。往昔所發上求下化心。即是菩提心
也。真言行者初入曼荼羅時受菩提心戒。
所謂五大願。以此爲三昧耶故。由此勢力
而發起悲願也。

爾時十方下。明諸佛驚覺也。華嚴第八三
十八明十方諸佛悉皆現前與。如來智申。其
七勸。文廣往閱。然義釋第七五一釋。一切諸
佛菩薩真言中出。四箇驚覺。彼云。復次世尊
自念。往行菩薩道時常蒙如是諸佛恩故。
如諸菩薩。初住地之時。無生忍之時。受灌
頂時。上。如來地時。皆賴十方諸佛加持。建
立云云。此中即無生忍驚覺也。下釋。泡喻。中
云。如行者即以自心作佛。還蒙心佛示
悟方便。轉入無量法門。文是深釋也。上疏
云。空性即是自心等虛空性。上文。無量如虛
空乃至正等覺顯現。即喻此心也。文謂心佛
顯現故。即蒙心佛示悟也。又云。此菩薩能
於畢竟淨心中。普集會十方法界諸佛菩薩
文亦此之謂也。轉生極無自性心生者。第三
釋。自性平等無畏云。此空智生。即生時
極無自性心生。文問第六卷八地三昧道爲空
性心。若爾極無於八九二地。何所攝耶。答
今八九十三地合爲初地。文中皆有所當
也。上云。八地爲無畏依。所云果中之果。九
地有進求佛地惠生。是最勝心。十地此心
決定。此一心無別境界。還是於第八心中
約方便轉開出之耳。文常途云。八地已上境界
皆同。今經合爲初地也。

仁王奉持品云。不動菩薩。住無生忍。體無
增減斷諸功用。心心宗滅。無身心相。猶如
虛空。此菩薩佛心菩提心。涅槃心。悉皆不起。
由本願力諸佛加持。能一念頃而起。智業。雙
照平等以十力智。遍不可說大千世界。隨
諸衆生。普皆利樂。色自在。第六云。此中自在是當
性佛。復次善惠地菩薩。住上無生忍滅。心心
相。極無自性也。証智自在。斷無礙障。具大神通力
修力無畏。滿足善能守諸佛法藏。得無礙。解
法義詞辨。演說正法。無斷無盡。云。性在。離也
復次法雲地菩薩。無量智惠思惟觀察。從
發信心。經百萬阿僧祇劫。廣集無量助道
法。增上無邊大福智。證業自在。斷神通障。
性自在。千鉢云。於一念頃能返十方百萬億阿
僧祇世界微塵國土。悉知一切衆生心行上
中下根。爲說三乘。普令修習。波羅密多
文上疏云。秘密主此菩薩淨菩提心。門名。初
法明道。第八地。菩薩住此修學。不久勤苦。便
得除一切蓋障。三昧。極無心。若得此者。與諸
佛菩薩同等住。當發五神通。獲無量語言
音陀羅尼。知衆生行。諸佛護持。雖處生死
而無染著。爲法界衆生不辭勞倦。成就無
爲戒。離於邪見。通達正見。第十地。業自在。在。與仁王。餘同。可見
上云。次。無自性心如灰水。塗拭使極光淨。
第九地。爾時生佛家。名。置在高幢。兩種種寶
第十地。第六。二十明。大空三昧云。及坐道場。自
證心性時。即知如是等加持境界。皆是心之
實際。空性。爾時不住相。亦不依空。離有爲。而
照見空與不空。畢竟無相。而具一切相。業煩惱

住此三昧者。即是住於佛無礙惠。仁王云。
得無礙。佛說是人一切智智究竟圓滿。第十地所
以經云。故說爲大空圓滿薩婆若。文大空三
也。生忍。智度一百十四云。六波羅密者。從初地。乃
至七地。得無生法。八地九地十地是深入。
智惠。得一切種智。成就作佛。文。依此等文。
常途所說八九十地。即此初地中三義也。八
地已上境界皆同故。合爲初地也。又色心業
三種自在。即離三細。具如覺心乘下辨。乃至
者。依上經文。略於離有爲無爲界等文。故云。
乃至也。心之實際亦不可得者。上疏亦云。
心實際亦復不可得。故曰。極無自性心生也。
明蒙驚覺畢。知心之實際亦不可得。發起
大空緣起智也。雖解脫業煩惱等者。正明
緣起智生。大空三昧畢竟無相。具一切相。故
云。業煩惱具存等。問上經云。具依今何云。
具存乎。答。本同。今十四本作具。在此中
略依云。具存。具存只具義。與上不異。具如
上解。真離二乘者。對初二劫共行共開。
云。真離。亦如上辨。就前三句中中等者。釋
此四分之一等文。初地爲因。從二至七爲
根句。八九十地爲究竟句。對八九十下中上
三種方便云。上上方便。即第十一地。故云。
更開佛地等也。究竟一切智地者。如實知
自心。名一切智智。故上中下三心皆一切智
智地。故上云。一切智信解地。依起信說是隨
分覺。對彼云。究竟。又起信去。覺心源。故名。
究竟覺。即是究竟一切智智地也。又起信
云。覺心源。故名。究竟覺。即是究竟一切智

●動二初● ●[八]一● ●初二諸● ●上疏乃至謂也七十五字原本無今依甲本補之 ●解二辨● ●(心)十行● ●(極)十無● ●
存二在● ●又起乃至同也八十九字原本無今依甲本補之

智地也。又上釋除蓋障三昧中云。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。分得一切智智。故稱佛對第十一地。故云非究竟等。即與此中同也。四分之一者。四分謂四種方便。上上方便。云四分之一。即第十一地。至此位時。越於信解入佛地故。云度於信解度謂越度也。又解深入名度。四種方便研窮其體則無生忍。深入無生名為度。深入即佛地也。智度第五二十五云觀。法實相非空非不空。不有非不有。是法中轉入不轉無所罣礙。是名度。深法忍。度名得甚深法。具足滿無所礙。得度彼岸。是名為度。度文。

大日經疏第三住心品第一之偈

經云。爾時等。已上明三劫建立畢。自下明六無畏也。前約所斷妄執判其位。故名爲三劫。是就能超淨心明其相。故名爲無畏。無畏是離扼縛而得蘇息處義故。即是淨心漸次增長之相也。不空羅索第十四第四說阿羅縛。三字畢云。一字門聲相如觀世音相輪舞其印。如是觀照修諸善法。殺不善業得善無畏。如是觀知得身無畏。捨自蘊集得我無畏。害蘊樂緣得法無畏。害法住緣得法無畏。害諸蘊界能執所執自性無性平等無畏。依是修者名住如來形相法身。與三昧俱是真發心。以少功用獲大成就。云云此經宗依持誦行而得六無畏。持誦是觀音所主故。眷屬有毘俱胝持誦母者。又馬梵云。與無畏梵語同。故

胎藏曼荼羅觀音下有馬頭觀音。是蓮華忿怒明王。與大日下持明院同。是阿闍梨位也。與六無畏相應。又施無畏是觀音稱號。號施無畏者。三世最勝心明王。經有安樂印。又十心中第八云無畏依。第八地是觀音三昧也。此中於觀世音甚有相關思之。猶是答前心相句者。答前九句問中第四問也。對前六十心及三劫段答。心相云猶是也。猶與又通。維摩觀衆生品。天曰。衆生猶然無沒生也。唐譯經猶字作亦。約會猶又也。心相者六無畏相續而生也。準前三劫段。亦應云答諸心相及心殊異也。此亦有心殊異義。淨菩提心漸次轉明是殊異義。然今唯云心相。是略說耳。

以金剛手下。明金剛手發問來由也。抄有三解。云云金剛手踏前三劫中真言門修行菩薩行文以爲發問。六無畏者是真言行者漸次證入相故。然佛還復約三劫答之。意爲欲令人易解故。前文云。復次秘密主真言門修行菩薩行諸菩薩。無量無數百千俱祇那由多劫積集無量功德智慧。具修諸行。無量智慧方便皆悉成就。疏釋云。乃至今此教諸菩薩則不如是。直以真言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。問世尊下正明問相。是問六無畏處漸次證入相也。佛還下明答意。約三劫者。謂欲明真言行漸次證入無畏處相。以離直中故還約

三劫而爲差降。前以三劫門寄齊常途而顯故。其相易知。今亦約三劫而對明也。差降者謂六無畏差別階降也。第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯識無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。文。

梵音下釋無畏處名義。初舉梵名。以如人下明。蘇息相也。妄想業煩惱等者。妄想者根本無明。煩惱即根本支末諸煩惱也。

亦如下。約無畏義釋也。廣險惡道者。即法華化城喻品意也。三劫六無畏所經之路。即是所云五百由旬。初劫度三百由旬。第二劫度四百由旬。第三劫度五百由旬。具如上辨。無畏處者即如彼。止息處也。法華云。唯有一佛乘。息處故說二文。其心泰然。法華譬喻品云。皆於四衢道中露地而坐。無復障礙。其心泰然歡喜踊躍。文。佛言下明第一無畏也。愚童凡夫者。上經云。無始生死愚童凡夫執著我名。我有分別。無量我分。文上疏云。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道修習苦因。戀著三界堅執不捨。故以爲名。害不善法者。不善即十惡也。害者第十八云。菩薩害其害者。害是對活義。如言永害隨眠。今亦如是害彼慳結也。又十九二十四云。

何不離生死乎。害是損傷義。亦是衰耗義也。第十一三十四云。聲聞害者此歎聲聞之德。謂害睡眠等也。又解。蘇羅多是害煩惱者也。文

善義下。釋善義。抄有二解。今取初義。通於淺深者。六無畏處皆是善也。於中有六種淺深。故云通於淺深。今是修十善法。故名爲善無畏也。

如世人下。釋不善法義。即是愚童凡夫相也。○南本涅槃經第九十二菩薩品云。流轉生死無有窮已。文

後得順世下。釋修諸善法義。兼明害義也。不善是外道違理心。修諸善法即順世八心上經云。愚童凡夫猶如羝羊。違理心或時有一法想生。所謂持齊云云。八心三對前愚童云。後得也。此中抄出二解。一順世八心外八心也。漸受三歸者內三歸也。二八心三歸俱約內教。具如抄辨。今取初義。何者世八心中第八無畏正是歸依三寶心。世間然今云得順世八心亦漸受三歸等。明已歸世間三寶。亦遇內善知識而歸依內三寶也。故上疏云。又如行者於第八心。外第也求生死無畏依時。外三寶也若遇善知識內教爲說三寶真歸依處。內教由彼漸識現世因果故。即能信受。文

於無量下。釋當得善無畏文。生人天中等者。正明得無畏處義也。準上疏明。內教世間八心中。歸依三寶爲種子心。今無量世等者當第七受用種子。具引文辨之。上疏云。

復次行者歸依三寶。內三寶也。隨順如來律儀。於一日中受八齋法。乃至信賢聖所行數數修習。是名初種子。爲令此善增長而修諸善。乃至第六心。由戒淨淨決定生天。後至涅槃。是名受用種子。云云。依此釋。第八無畏依已下小乘七方便故。當次身無畏。今善無畏者。但是世間所歸佛法。凡夫十善業道是世間善中之極故。上云受用種子也。生人天中者。五乘中人天乘由歸依三寶力故。常生入天中而免三途苦。是即無畏處也。後至涅槃者。今受用種子者。果復爲種故。展轉增勝終入出世間。故云後至涅槃。此有二義。近至小乘涅槃。遠至大乘涅槃也。上疏云。又於此中。第八心殊勝任有求解脫惠生。殊勝心思惟觀察生決定想。從此即發聲聞初種子心。小乘皆應準例前文廣分別說。乃至三乘。一地。大乘皆具十心。迄第十地。亦具種子牙。樹葉花果等。自求佛地智生。觀畢竟空得金剛際也。

若真言下。明能寄齊心相也。初入三昧耶者。第十五卷所釋五種三昧耶中第三三昧耶。彼云。第三見曼荼羅及印位。并作諸事者。謂阿闍梨首至末爲此人而依曼荼羅乃至諸尊及印等。一告示。又授真言手印。一一行法皆教授之。此是第三也。又是受明灌頂。亦名學法。學法亦名弟子灌頂。具如下辨。依三密供養等者。第三十七云。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行文聲字觀者四種念誦中第一意支念誦。有形容義三

種。聲字者觀字觀聲也。第三觀義即次身無畏也。此三種總名世間念誦。具如世品記辨之。問。第一無畏爲當何位耶。答。演密云。即當十信已前。今按是當小乘五停心觀。今具出圖。

善無畏——十信已前——五停心觀
身無畏——十信——別相念處
無我無畏——十行——總相念處
法無畏——十向——寂然界
法無畏——我——初地至七地——他緣覺心
平等無畏——八九十地——實際極無

經云。若如下。第二明身無畏也。抄云。修四念處觀治四顛倒。今且約初立名。故云身無畏也。又愚按。此位當小乘總別相念處位。故觀四念處然名身無畏者。今對本尊衆相現前故名身無畏。雖當觀四念處。意要在循身觀。故云於身捉縛得蘇息處也。如實知我者。問四念處小乘三賢位所修故。是有漏智而非無漏。何云如實知乎。答。雖是有漏所修。知身實不淨。乃至法實無我。故簡凡夫四倒云。如實知。故智度十九十云。行者觀是樂受以實知之。無有樂也。但有衆苦。何以故。樂名實樂。無有顛倒。一切世樂受皆從顛倒起。無有實者。又問四念處中觀身不淨。治於淨倒。我是第四觀所治。今何云如實知。我爲身無畏乎。答。抄及指心等皆約總緣合觀辨之。若是總緣應云。如實知淨苦無常我。云何唯云我乎。今云四倒本依我而起。我爲本故。總云我。故次下云。

○南本……已文)二十三字一○

得離不觀我性。四種顛倒。文華嚴大疏三十六十二云。此身等四前三即三蘊。而合想行為法念者。為明我所依事我受用事我自體事我染淨事故。抄今初對蘊開合。為破我故。我有四類故合為四。即是釋前所緣之境故雜集云。念住所緣即身受心法。上已略明。又云。復有四事。謂我所依事等。疏但列名。論主釋云。由顛倒覺。愚癡凡夫多分計我依止有根身故。即我所依事受用苦樂即我受用事。所了境相即我自體事。由貪等染污。由信等清淨。即我染淨事。是故最初為正觀察真實事相故。建立此四種事為所緣境文。循身觀者。吉慶第七贊云。恒布翻云。循身處。文具如第八卷記辨之。俱舍二十三初云。經說於身住循身觀名。念住。餘三亦然。諸循觀名唯自惠體。非惠無有循觀用故。何緣於惠立念住名。毘婆沙師說。此品念增故。是念力持得轉義。如斧破木由楔力持。理實應言惠令念住。是故於惠立念住名。隨惠所觀能明記故。由此無滅。阿那律作如是言。若有能於身住。循身觀緣身念得住。乃至廣說。世尊亦說。若有於身住。循身觀者。念便住不謬。光記云。經說於身至。循觀用故引答。可知。何緣於惠主念名者。問自性是惠應名。惠住。何緣於惠立念住名。毘婆沙師至。由楔力持者。答。斧山楔持能破於木。惠由念持於境得轉。此間從因為名。理實應言至。便住不

謬者。論主釋云。理實應云。惠令念住。從果立名。是故於惠立念住名。隨惠所觀念能明記。引論及經皆由惠觀念便得住云云。文解云。四念住惠為體故。惠循身等所緣境而轉名為循身等也。又華嚴大疏三十六十一經佛子。菩薩住此第四地。觀內身循身觀。勤勇念知除世間貪愛。觀。外身循身觀。勤勇念知除世間貪愛。疏今初觀身自有內等三觀。此三智論瑜伽廣顯其相。今略舉一兩。瑜伽云。內自有情色為內身。外非情色為外身。他有情數為內外身。初即自身我愛愛故。次即資具等我所愛故。後即眷屬妻子彼我愛我所愛故。乃所以有此三者。破三種邪行故。有人著內情多捨妻財以全身。有著外情多貪財表身為妻捨命。有二俱著破此三邪成三正行。此約三人對治各別。若約一人起觀始終。謂先觀自身求淨等不可得。或當外有次便觀外復不可得。便生疑云。我觀內時於外或錯。觀外之時於內或錯。次內外俱觀亦不可得。初二差別。後一是總。以此二釋明知俱合前二為內外身。次循身觀者。總顯循相。智論云。尋隨觀察知其不淨等。然循有二義。一尋義五種不淨遍尋求故。二隨義謂雖冥目了見身之影像隨順本質相似性故。前標內身即是本質。今云循身即是影像。此雜集意見此身下。明不淨相也。三十六物者。智度四十八丁云。須菩提。菩薩摩訶薩觀內身。從足至頂周匝薄皮種種不淨充滿身中。作

是念。身中有髮毛爪齒薄皮。厚皮筋肉骨髓脾腎心肝肺小腸大腸胃脾尿管尿垢汗淚涕涎唾膿血黃白。痂痰癰肪膈膜膜臂如田夫倉中隔盛雜穀種種充滿稻麻黍粟豆麥。明眼之人開倉即知。是麻是黍是稻是粟是麥是豆分別悉知。菩薩摩訶薩亦如是。觀是身。從足至頂周匝薄皮。種種不淨充滿身中。髮毛爪齒及腦膜。如是須菩提。菩薩摩訶薩觀內身勤精進。一心除世間貪愛不可得。故文又三十六物及五種不淨。皆如演密出之。惡露充滿者。惡穢露水。謂血膿等也。淫水云。不淨露。義亦同也。終不為此等者。光記二十三云。或謂諸欲貪於身處轉故四念住觀身在初。然貪身由欣樂於受。由欣樂受故觀受第二。欣樂於受由心不調故第三觀心。心之不調由惑未斷。惑是法攝故第四觀法。不觀我性者。我性謂無我。凡夫不知一切法無我。故起四倒也。俱舍二十三初云。如何修習四念住耶。謂以自共相觀身受心法身受心法各別自性名為自相。一切有為皆非常性。一切有漏皆是苦性。及一切法空非我性名為共相。光記云。次觀身念住觀共相者。謂觀身上與餘有為俱無常性。與餘有漏俱苦性。與餘一切法俱空無我性。又上經云。祕密主彼不觀我之自性。則我我所生也。疏釋云。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我依何所為即蘊異蘊。相在耶。若能如是諦求當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承自久遠以

來祖習此見。謂我在身中。能有所作。及長
養成。就諸根。唯此是究竟道。餘皆妄語。以
是故名爲愚童也。文於身諸捉縛等者。今
對衆相現前故。唯約身明。所以名身無畏
也。捉縛者。卽四倒離。四倒故得無畏處也。
身卽無畏持業釋也。十四本作於身之捉縛
今諸字寫誤

若真言行者下。明能寄齊。於意支念誦中
第三觀句。所云諸佛勝句也。本尊三昧等
者。海會現前也。第三十八云。又句中義
者。卽本尊之體。先想本尊明了。次卽自觀
己身。同於本尊。令內外明了也。字真言觀
第一卽是真言身。聲真言觀第二卽是真言主
句義觀第三卽是真言之體。卽真言心也。句是
義趣。所歸趣處也。卽本尊心也。身語意淨三
事清淨平等。猶如內有明眼外觀淨境。又
無暗障三事等故。明了現前。以此三事等
故。身口意皆住。一見衆緣具故。則有成就之
果也。此三事等明見本尊。以三事等故
名世間成就也。爾時本尊及諸菩薩隨想而
現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世
真言之行。前持論法不如此者。徒指其功。無有
益也。文第三當知。卽諸佛勝句。又第六十二
明世間無相及大空三昧中云。復次瑜
伽行人若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧
中具十方佛刹土微塵數等無量聖衆。三種
密印互不相離。或復一心不亂轉成自身。
雖則奇特難思。尙以有相有緣故名爲世
間三昧。文與此齊也者。當小乘別想念處。

總相念處卽三賢順解脫分位也。演密云。當
十信位也。是有相觀故。與彼齊故。第三卷
云。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第
七云。行者初住有相瑜伽。則是世間三昧。文
五種三昧道中第
一。世間三昧也。

經云。若於下明。第三無畏也。取蘊者。俱舍
第一五云。論曰。此何所立。謂立取蘊亦名爲
蘊。或有唯蘊而非取蘊。謂無漏行。煩惱名
取。蘊從取生故名取蘊。如草糠火。或蘊屬
取故名取蘊。如帝王臣。或蘊生取故名取
蘊。如花果樹。光記云。火從草糠生名草糠
火。蘊從取生故名取蘊。取因爲名。煩惱
取能執取故。依主釋也。臣屬於王名帝王
臣。蘊屬於取故名取蘊。從屬爲名。樹生
花果。名花果樹。蘊能生取故名取蘊。從果
爲名。述記第一末十一云。薩婆多中一切煩惱
皆名爲取。蘊從取生。或能生取故名取蘊。
今者大乘如對法說。欲貪名取。唯貪爲體。
染希五蘊。蘊能生取。蘊從取生蘊立取名
也。所集者論次文說有漏衆名中云。此有
漏法乃至亦名爲集。能招苦故。光記云。此有
漏法亦名爲集。招苦果故。論指上取蘊云。
此有漏法。謂此有漏取蘊由煩惱所招苦果
故。云取蘊所集我身。我謂能依。身是所依。
卽五蘊也。意明。於取蘊所集我所依身。又
解。所蘊所集者。由煩惱所招苦果卽我所
依。我身者謂我體也。身有體依聚三義故。
唯識云。體依聚義總說名身。捨自色像
者。明唯蘊無我義。約初學色具應觀三科

法。故疏云。陰界入等也。像謂影像卽喻。我
也。

謂觀唯蘊下。釋中先總明唯蘊無我觀也。
是諸部小乘通計也。中論疏第一末二明小乘
三失。中云。一者同失。如同計有五蘊。謂決
定有。佛說五陰意在破我不在於法。而諸
部不領無我而取著於法。與佛意乖也。文
種種分折等者。謂折法空也。上疏一末十三云。
復次如聲聞入。初觀陰界入時卽陰求我。
離陰求我。皆不可得。相在亦不可得。爾時
於八直道中。遠塵離垢正法眼生。文
捨此自色下。樹喻五陰影卽喻我。樹梵有
多種。或云。有。或云。有。或云。有。或云。有。
華嚴大疏第十四二十五云。經若見大柱。當
願衆生離我。我心無有。忿恨。疏大柱者。舊
經云。大樹梵云。薩婆婆。去聲。此云樹也。薩婆
婆。此云柱也。由此二物呼聲相。古今
譯殊。柱有荷重之能。一舍由之而立。翻此
願離我能之譯。忿恨何由而生。文俱舍第一
明取蘊次文云。此有漏法亦名有譯。煩惱名
譯。觸動善品故。損害自他故。譯增隨故。名
爲有譯。猶如有漏。文有譯卽取蘊故。今樹梵
云。恐是薩婆婆。薩婆婆名樹者。卽有漏五蘊
也。故今蘊喻樹也。又論釋取蘊云。如花果
樹蘊有樹義思之。又薩婆婆與。有。字
體同。上疏云。忍樂修行堅持不捨義也。又
懸著三界堅執不捨名。愚童薩埵。遠離三
界樂。求涅槃名。有誠薩埵。今捨愚童我入
有誠正位。卽唯蘊無我觀也。

今五蘊下合法也。都無自性者。蘊是聚義。從緣生故云無自性。求是法體空故名無自性也。故上疏釋寂然界五喻中。明湛寂寂然不同云。聲聞經中雖說此五喻而意明。無我。今此中五喻意明諸蘊性空。如上所說者。上經云。如是湛寂一切外道所不能知。先佛宣說離一切過。我之扼縛者。我即扼縛故。無我即無畏持業釋也。若真言下明能寄齊也。瑜伽境界指前本尊三昧衆相現前。

一切分段下正明當位下皆準知。一切分段者一切有爲法都也。上疏一末云。初句云謂若分段者是總舉從緣生法。以法待因緣成。必有差別相故。行者當知如是觀察。今此分段中何者是心。乃至分折推求都不可得。即知此心出過衆相離諸因緣。以知心性常如是故。爾時一切法自然不異於心也。又十三云。次復說十八界十二處乃至一切分段中求不可得。陰界入義。阿毘曇中廣明。此三法已攝一切法復云。乃至一切分段中求不可得者。即是摩訶般若中歷法廣明者是也。如於陰界入分折求心心不可得。當知。六度萬行乃至總持三昧門中種種求。心亦不可得。以心不可得故是心常樂我淨非常樂我淨等相。亦復如是不可得也。又觀心不可得者。行者初觀心本不生。分知心不可得理寄齊於小乘無我觀。故名唯蘊無我。即是真言行者出世間心之初門也。上疏云。學摩訶衍人初得出世初心與小乘見

通適齊。然不墮聲聞正位。所以爾者。由彼從初發心知心性但爲我例所覆未得現前。爾時觀陰界入等一切悉從緣生無常變異。是中何者是神耶。如是推求即了神本不生。心不度無量見網淨菩提心少分增明文。不生愛慢者。抄出二解。恐皆不可。今云。於前本尊三昧衆相現前位。不生取著心云。不生愛慢。生取著者亦名我慢定故。第六十八若見異境界以爲殊妙。而取著之名爲我慢定。亦名輕執定。云云第十一十五云。行者初修出世間觀方便時先觀本尊。依畫像善觀已初時閉目而得明了。其後漸開眼。亦顯現明了無有陰昧。此是末等引。若以得如是事。故其心倍生信樂。由此信故其心清淨漸當不取著。愛慢也。等心無二。無此無二亦除無有中邊差別之見。除諸心緣萬法平等。爾時名等至相也。等也。又解。愛謂愛著。慢即增上慢。未得爲得也。維摩第六二十八云。舍利弗言。天女汝何所得。以何爲證。辨乃如是。天女曰。我無得無證。故辨如是。所以者何。若有得有證者則於佛法爲增長慢文。

經云。若害蘊下。明第四無畏也。害蘊者對治前唯蘊著也。住法者住蘊空觀也。攀緣者疏以觀察言釋。華嚴大疏十二五七云。苦諦衆名中或名攀緣。攀緣者進求苦也。又觀察者即進求義也。俱舍光記二十七三十二云。復有呪術名伊利尼。持此便能知他心念如他心通。伊利尼此云觀察。文華嚴大疏

第十七六云。觀察者以惠推求故。以惠推求即攀緣也。維摩第五問疾云。從有攀緣則爲病本。什曰。心有所屬名爲攀緣。攀緣取相。是妄動之始病之根也。肇曰。攀緣謂妄想微動攀緣諸法。淨影云。攀者是手。緣者是足。心法取境似手似足。故曰攀緣。心住蘊中者。明前唯蘊觀。是取治也。上經云。彼出世心住蘊中。有如是惠隨生。寂然界若於蘊等發起離著當觀。察衆沫浮泡芭蕉陽焰幻等而得解脫。云云欲令發起離著者釋害義。離著即害謂對治也。

爾時下釋住法等義。法謂幻等五喻也。上疏釋寂然界云。大乘行者了達諸蘊性空故。於一切法中都無所取亦無能取。雙離達順八心我蘊兩倒業煩惱網。觀察諸蘊者。觀察釋攀緣謂惠推求即攀緣義也。得離遠順者。前唯蘊位以斷我故離順世八心。今害蘊故雙離遠順八心。是初能越心故也。然離蘊之扼縛者。前第三中雖達無我還住唯蘊。住唯蘊即是扼縛。今以五喻觀住於蘊空名爲法無畏。法即無畏持業釋也。法謂十緣生句者。抄辨五喻十喻義。云云今云。前初劫中約所寄齊故唯說五喻。今約能寄齊真言行者故云十緣生句。真言行人初從凡夫直約十喻故。下十喻段亦明三種十喻。又第六卷明出世三昧中亦云。十緣生句。皆是此義也。若真言行者下。明能寄齊也。前位於一切分段中觀心不可得。今此位覺前瑜伽境

①故二又②(義)一③(又解……慢文)七十一字二(依此等文抄二解皆不可。何者。唯蘊無我觀明所寄齊觀。今此明能寄齊義。制伏如惱義即不屬也。又愛慢者明本尊三昧現前時不生取著。何有觀脫離。應思之。)六十二字④以惠乃至緣八十一字原本無今依甲本補之。⑤害十(義害)⑥⑦

界畢竟空寂如鏡像水月等。第六十明世間三昧畢云。若此三昧世間三昧即本修觀也。現前時行者觀察十緣生句即五。除一切妄想戲論與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相名出世間三昧。然尙以空病未空故未得名爲大空。文空病未除者。寂然界離蘊之扼縛尙住蘊空。是云住法。是以未知。不空故云空病。上釋他緣乘中云。今大乘不可得空相。空相亦不可得文。第二劫已上知不可得空。故對此云空病也。又第三卷明第二劫卽心之幻云。二者以心沒法中故等。法卽十緣生故。卽是前所謂住偏真理。偏真理卽空病。故云心沒法中也。

經云若害下。明第五無畏也。害法者。上云法謂十緣生句。今卽對治於前住空寂故云害法。謂識外見空。空卽有緣。有緣卽空病名法扼縛。今還除之也。住無緣者。萬法唯識故。識外無法。知空亦不可得。故云住無緣也。卽是無緣乘者。依上疏釋此有智慧悲兩義。今約智釋。無緣乘心者卽實智也。法無我性者。智所證理。如智證如。能證所證不二平等義。具如上辨。心外有無影像者。於初劫中初遣我存蘊。次遣蘊存空。初觀在有影像唯識大觀存空影像皆心外見有。空故云影像也。第二劫中住唯識觀。而知心外無法故。不取心外之影像。是云無所得也。又二乘執人我空。寂然界執法我空。今知空亦不可得故。云智都無所得也。唯

識第七十三云。我法非有。空識非無。離有離無故契中道。述記十六云。謂心外所計實我法非有。眞如理空。能緣識非無。或空卽其理。識卽俗事。初離有後離無故契中道。文上疏云。大乘不可得空相。空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所空故。須離有無道觀法無我性。文智都無所得者。離有無故云無所得。無所得卽中道。是卽無緣心義也。唯識第九十二云。若時於所緣智都無所得。爾時住唯識離二取相故。論云。若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。乃名實住唯識眞勝義性。卽證眞如。智與眞如平等。平等俱離。能取所取故。能取所取相俱是分別有所得心。戲論現故。文

心下自在下。明覺心乘也。經唯明無緣乘。略覺心乘。今疏主依上第二劫文加釋之也。上經云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生。文捨初劫中人法二無我云。捨無我。無我卽法之扼縛。故知正離扼縛在覺心乘。故疏主得經意而釋出也。得離法等者。釋。法無我無畏義。法卽初劫十緣生。前爲能治。今還爲所治。所治卽空病。故云扼縛。今觀空亦不可得。對治空病。是離義也。若眞言行者下。明能寄齊也。於瑜伽道中等者。明第二劫持誦相也。是第十一卷所明影像成就住也。心得自在者。謂心王自在義。若約所修瑜伽行。謂於瑜伽中廣歛恣舒得自在用也。義釋第八二十九云。乃至如

是知世間萬法畢竟不出阿字門。今觀圓明種子亦復如是。以見初起時極微細故。則知但從心生畢竟無住無本。以知無住無本故。後雖修習增廣乃至彌綸法界。卽知不異初起時。是故學此觀者要旋微小漸至。光。大已上明無緣乘心。復次所以從小至大攝大歸小者。欲令行者心自在故。由彼心力卷舒無礙。漸能以二微塵包含無量法界。以無量法界內一微塵中。若深祕釋者。此是般若經中諸佛微細惠。以出過一切心量不可示人。然亦自在心持無所不見。是故義云微細。非細少之謂也。已上明覺心乘也。又第十一卷明影像成就中有二未等引地。如次明他緣覺心二種持誦文廣往見

經云若復下。明第六無畏也。一切蘊界處等者。明第六無畏如上所說一切扼縛皆悉除遣也。蘊界處者。舉三科法是第三無畏所滯唯蘊等諸法也。能執所執等者。凡夫外道所計我我所也。上疏一云。已說觀諸法實相。次明觀於我相。故云若我若我所若能執若所執若清淨。如上於諸陰中種種方便觀心而不可得。何況我人壽者等法。從本來但有假名而於其中有心得云云。又上釋能執所執計云。謂有外道言身中離識心別有能執者。卽是眞我。能運動身口意作諸事業。或有說言。能執者但是識心。其所執境界乃名眞我。此我遍一切處。文及法者第四無畏所滯十喻觀也。無緣者第五無畏所滯。且學無緣攝覺心也。如是扼縛皆悉淨

除也。或可。一切蘊界處等者。是上經所說一切分段中求心不可得義也。如是觀時。懸悟心本不生際。爲第六無畏也。空自性無性者。正明第六無畏。於中是初明空性心。謂上諸段中遣我住蘊。害蘊住空。害法住無緣。皆是取捨不平等見。今此中悟。如是諸法畢竟平等自性無性。不出阿字門。謂之空智生。空智生即入心實際。上疏云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。即此義也。

當得一切下明極無自性心。具如疏釋。

謂觀下初釋空性觀也。觀自心畢竟空性者。謂觀心本初不生也。第六云。知空等虛空者。本來不生即是畢竟空。我與之蘊者。經蘊前我後。疏約外道二乘次第。故前却文也。皆同一性者。謂如上五種無畏淺深雖異。皆不出阿字門。故云。此同一性也。

自性無性者。自性謂諸法本性。無性即空義。空即本不生。故上疏云。行者得如是微細思。時觀一切染淨諸法。乃至少分猶如虛虛。無不從緣生者。若從緣生。自性即無自性。無性若無自性。即是本不生。本不生即心實際。心實際亦復不可得。無故曰。極無自性心生也。此空智生者。指自性無性。即空性無境觀惠。故云空智也。即是時極無自性心生者。謂空智生時自知心實際亦復不可得不住實際。此時極無自性心生也。於業煩惱下。釋當得已下文業煩惱等者。釋一切法義等攝苦道。即舉三道攝一切

法。即舉第三劫文釋自性平等義也。無縛無脫者。釋自性平等義。上疏云。本自無縛。今誰解脫耶。謂縛舉體本自不生。縛外無解脫。是云縛解不二。縛解不二。即自性平等義也。謂煩惱業苦即十二因緣。十二因緣即生死迷法。因緣實相本來不生。法住。法位性相常住。何名爲縛。縛已不可得。亦何有脫。無縛無脫。即是自性平等義也。理趣釋第二段云。即說一切法自性平等心。釋此字云。四出生字。又云。此四字是毘盧遮那自覺聖智。四種智解脫外現。四大轉輪王菩薩

文第十一釋。其等四字云。正等覺真言。今自性平等無畏者。極無自性心生義也。上經明極無心云。正等覺顯現。即母字出生義。母字即心蓮華藏。故花座種子亦母字也。心蓮花藏即摩訶薩意處。證此心時云。正等覺顯現也。又除蓋障種子。第十三真言釋云。除凡夫二乘及菩薩四垢入清淨位也。四垢即當段所謂離蘊界處能取所取等是也。清淨位者。即得自性平等位也。又傍二點除義。引點即金剛三昧。能斷智也。本體阿字即四垢也。亦即清淨位也。約淺略則除四垢而入清淨位。若約深祕則其字爲障。亦爲清淨位。煩惱即菩提。縛解不二。是此宗實義。謂之除蓋障三昧。即是自性平等無畏也。又二點極也。其無自性也。引點即能觀心。其字即極無自性心也。又本體字菩提心因句也。上點大悲萬行即根句也。傍二點是二轉妙果。即方便究竟。三句即極

無自性義也。

爾時下釋蘇息處義。謂無所縛故離有爲界。無所說故離無爲界。於此二處得無畏故名自性平等。自性平等即無畏。持業釋也。第三卷云。第六無畏於平等心中修。曼荼羅行。文涅槃梵行品第十五。初地云。空平等地。千臂千鉢經第七八云。體性平等地。平等即初地稱號。初證平等法界。故以爲名也。即是下明自性平等無畏體性也。上疏云。若通論信解地。則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願。云云。虛空無垢等者。即大空生亦云大乘生。亦云佛樹牙生。即是心佛顯現。初地菩薩證此心名爲淨菩提心也。然此心等者。已上逐文消釋畢。此下明於無相心辨於心相也。淺略深祕二種法門。是此經大意也。是初明無相心也。理趣釋云。清淨法界本來不染。無量難染。覆蔽。異生無明住地其性亦不減。預聖流證佛地其性亦不增。畢竟無相者。上疏云。以如是淨菩提心出過諸觀離衆相故。於一切法得無罣礙。譬如虛空之相亦無相。故云云。又云。若瑜伽行人正觀三法。實相。即是見心實相。心實相者即是無相菩提。亦名一切智智。文以如來五眼等者。述成無相義。謂菩提心本自無相。無相可見。五眼尙不能見。而況凡夫肉眼豈能見之乎。中論疏二本十二云。問。世諦破此性。實生滅是性空義。以不答。即是性空也。以如是等性畢竟空寂五眼不見故。名

性空

今所以下明建立心相也。意明此心畢竟

無相。言斷心滅更無由進趣。是以擬儀六無

畏外述。以明無相心修證之淺深也。上已

等者。上疏二末釋六十心相中云。以心法微

細難知。但觀彼所為事業。必有相彰于外。

譬如髮煙之狀。則火性可以比知。文

但知下明第六無畏表示也。心垢盡處者。心

垢即六無畏外迹。所謂三種妄執。又當段所

謂蘊界處能執所執等是也。盡處者謂第

六無畏。即云離蘊界處等是也。戲論不行

者。戲論即差別之見。前五無畏中捨劣得勝。

次第進趣皆是差別之見名。戲論。今至第六

平等無畏。悟此等諸見畢竟平等。不出阿字

門。故云。戲論不斷。戲論不斷。即自性平等也。

上疏云。即悟此心性本自無生無滅。畢竟常

淨。戲論雲披。譬如珠力故水清。水清故珠

現定不從餘處來也。又戲論不行。即是虛

空無垢菩提心。上疏云。虛空無垢。執金剛者。

即是菩提心體。離一切執。證戲論。如淨虛空

無有障礙。無垢無染。亦無分別。云云。無畏

依者。問至此無畏。何云依乎。答。第六無畏

正證虛空無垢淨菩提心。淨菩提心者。即一

切智。一切智為萬法依。故云無畏依。上疏

釋無相菩提云。以如是淨菩提心。出過諸

觀離衆相故。於一切法得無罣礙。譬如

虛空相亦無相。故萬像皆悉依空。空無所

依。如是萬法皆依淨心。淨心適無所依。文

又解。若以常途十地配屬十心。則第八地

即第八無畏依。彼第八地當此初地。初地即

無畏依故云也。

享保八年歲次甲辰正月二十有五日。擲筆

同十四年己酉夏再閱正治。

元文二年歲次丁巳初夏七日。重正治。擲筆

實曆十二年辰霜月三日。善住師以御本

書寫了。

順庸

大日經疏私記第二十

沙門曇寂撰

住心品第一之餘十緣生句

經云。秘密主等。自下釋十喻經文也。十緣

生者。帶數得名。又從緣而生。故因緣之生

亦依主釋也。青龍疏上二初云。言緣生者。緣

謂衆緣。生者起也。諸有為法皆從緣生。文第

十一二十三云。雖復生此有為方便。然即了

此分別之法。本性常空。如是因緣起法。離生

滅斷常一異去來。但如幻化。不異中道。若

捨離此而未無。為別體不可得也。以無為

之性。即不異有為。了達如是甚深緣起法。

故能以有為。即成無為之果也。文第十九

六云。緣起者。謂觀心八葉之花。花上圓明同

於淨鏡之類。初時未即明了。因緣以羅字惠

眼方便。故緣起漸自明了。乃至於圓鏡中見

自身。即同一切佛等。如是法生。生義即是從

因。自心緣方便起。生義若從緣起者。觀此不生

門。即入法界體性也。文法界體性。即阿字義。可如

今按。用緣生者。即阿字三義。亦即三句義也。

空是因義。有即緣義。生即不生。如次因根究

竟三句也。又阿等四字攝三句者。初阿字菩

提心也。次行為根。第三四即二轉妙果。是究

竟句也。三句五轉。閉合之異。即因緣生義。因

緣生者。亦曼茶羅義。第四二十九云。曼茶羅者

是發生義。緣起今即名。發生諸佛曼茶羅也。

下善提心種子。因緣於一切智心地中。潤以

大悲水。照以大惠日。鼓以大方便風。不礙

以大空。空能令不思議法性。牙次第滋長。乃

至彌滿法界。根緣成。佛樹王。故究竟生。以發

生為稱。○次答義中。梵音曼茶羅。是橫搖

乳酪成蘇之義。曼茶羅。是蘇中極精醇者。浮

聚在上之義。猶彼精醇。不復變易。復名為

堅。淨妙之味。其相和合。餘物所不能雜。故

有聚集義。是故佛言。極無比無過上味。是故

說為曼茶羅也。以三種秘密方便。緣也。橫搖

衆生佛性之乳。因緣乃至經五味。即成妙醞

醞。醇淨融妙。不可復增。生義一切金剛智。即

同共集會於真常不變甘露味中。為第一。是

為曼茶羅義也。文第三十三云。次明入曼茶

羅行法。具衆緣支分。及所要真言。皆於此中

廣明。譬如已知乳酪有醍醐性。即教令具

諸器物。方便攪搖。以從緣起。故當知不異

十緣生句也。此五味者。如次五種阿字。五

種阿字。橫談則為中胎藏。入中惡字。即五智

五佛也。堅言則四重流現。即四阿義。具如第

終不出于三句四阿因緣生義耳。眞言門者是明第三重十喻。故云眞言行。與前三劫段復次眞言門修行菩薩行義同也。通達作證者。第十九云。通達是證果義。至於所至處也。此通達當言證也。又見道云通達位即此義也。作證者初地已上證知位故云也。

是略下釋中先明。文來由也。是答九句問中第七問也。愚按。前第六自性平等無畏者。即極無自性心。故疏云。此空智生即是時極無自性心生。文極無自性心生者。正是第三重深修觀察成就之心。此心成就必依十緣生修行。故及此文來也。

如下文下。總明是修行句之大意也。下文者正指具緣品。兼指餘品中明修行方便。文也。上疏釋中。云如下文入大悲藏曼荼羅具緣品等。餘品即是答修行句。具緣品疏云。此品次明入曼荼羅行法。具緣支分及所要眞言。皆於此中廣明。譬如已知乳酪有醍醐性。即教令具諸器物方便攪搖。以從緣起故當知。不異十緣生句也。又文世間成就品明四種念誦出現品說三月持誦成就悉地品明。我得了之四字觀等。皆是修行方便也。廣指此等諸品云。下文也。第三十三釋住心品畢云。從是已下明進修方便及悉地果生也。具緣以下諸品廣明修行及證果。其中修行皆依十緣生句也。然統論下。抄云今助一解云。此品者總指住心品。於此品中明十緣觀略有三種。淺

深雖異同用十喻。然上經文初劫說五喻。第二劫說六喻者。約所寄齊而明。若能寄齊眞言行者。從初至此皆觀十喻。是故初劫疏云。法謂十緣生句。第三劫中云。此中十喻望前十喻。指第二劫。此等疏文指五喻六喻云。十喻者。皆約能寄齊而云也。故知此中亦唯約眞言行者而統論於十喻淺深。故總云十緣生句也。略有三種者。抄出簡略攝略二義。云云今出前後文明簡略義。上釋寂然界五喻中云。聲聞經中雖說此五喻。而意明無我。今此中五喻意明諸蘊性空。又次明深修觀察云。得淨心。初地以去乃至方便究竟。佛地其間十地一一緣起皆當以十喻觀之。文廣論之。則一一地皆用十喻。今且略明三種也。

一者下明初劫十喻也。以心沒蘊中者明。湛寂心。是所離也。上疏釋湛寂心云。然未度法障。未名眞淨菩提心。如蓮花已離。濁泥無我。尚未出水。唯遺故經云。彼出世間心住蘊中也。以行者於瑜伽中。湛寂之心已雖明顯。然涉事。根塵識等猶尚當心中厭怖。有爲故著無爲法。然以菩提心勢力自然不由他教也。有如是惠隨生。能於蘊等發起其心。修離著方便。於五種譬喻觀。無性空。云云。次明五。又明寂然界云。證此寂然界時。漸過二乘境界。堪寂心。如蓮華雖未開敷。而稍出清流之上。出離行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心云云。對治實法者。謂對治唯蘊著心。蘊即實法。上經云。若

害蘊住。法攀緣。五喻當得法無畏是也。如前所說者。指初劫五喻。上疏云。行者如是觀察時。從無性門達諸法即空。得離一切法倒了。知心性。如是不爲蘊處界能執所執之所動搖。故名證寂然界。文。

二者下明第二劫觀也。心沒法中者。初明所離心。寂然界菩薩害唯蘊執還沒。空法。法即十緣生句也。欲對治下明能除觀也。境界攀緣者。境界謂喻伽境界即十緣生句。住此不捨一心繫緣云。攀緣。攀緣即觀察義。如上即是寂然界作證義也。如前所說者。上釋無緣乘心云。又無緣乘者。此僧祇始能觀阿他那深細之識。解了三界唯心。文又釋第五無畏云。於心外有無影像。智都無所得。文對上即空云。即心也。謂彼未了。三界唯心故。著心外空法。今悟空亦不可得。心外無法。故云即心之幻也。

三者下明第三劫十喻也。抄云二解。初解不可也。心沒心實際中者。明所離心。即是遣空性心沈空也。具如上辨。欲離下明能除觀也。離有爲無爲界者。是明以中道正觀。離二界也。謂空性心捨有爲界沒無爲界。今欲總離二種界。故住中道正觀。爾時悟心實際亦不可得。極無自性心生。是云離二種扼縛也。上疏云。以此中道正觀。十喻離有爲無爲界。極無自性心生。即是心佛顯現文。如前所說者。指第三劫文。疏釋云。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫。

耶乃若住此不思議解脫時即是真阿羅漢不著有爲無爲一切世間應受廣大供養又云乃至以蒙佛教授故轉生極無自性心乃至心之實際亦不可得雖解脫一切業煩惱而業煩惱具存至此不思議地乃名真離二乘地也今解業煩惱有也解脫空也具依中道也即空即假即中故云不思議幻不思議幻即中道正觀也摩訶般若中等有人設一解云今按第三卷二十一云善巧修行般若波羅蜜者即是深修觀察十緣生句見甚深中道照不可得空是事如摩訶般若中廣說若行者於文字及觀心中善得通達離於見著乃應爲人作世間阿遮梨復次初劫智惠於與二乘共行非深般若若二劫智惠尙與二乘共聞亦非甚般若若第三劫等虛空心無邊智惠一切二乘不能思議乃名甚深般若堪作祕密行阿闍梨也文般若即十緣生句義證於此智有三種別共行共聞及甚深般若故云含三意也又下釋通達三乘文云十緣生句攝般若若明三種十緣生句攝共行共聞及甚深般若故云含三意也

今明之故知約初地爲正釋也且如下明深觀相也此中初明甚深因緣生義自心爲感者是因義也因句也佛心爲應者是緣義也根句也佛心即時下明生義有大悲渡故即時下明生義句也毘盧遮那者是本地身現所喜見等者是加持身由感應因緣見海會現前即是生義也然我心等者明不思議因緣義淨謂淨法界因是法界緣是法界因緣所生法亦是法界故云畢竟淨也若望我心等者我心佛心俱淨法界淨法界中豈有自他差乎而今於無自他中辨於自他即不思議因緣也

一切處義也此三種無二故隨舉一時三種並存不異而異故三種差別不同而同故都不可得即是不思議今論幻故云不思議幻也問今何故取幻義耶答今喻伽境界觀自性無性畢竟不可得故且論幻也復次言源等者抄云今云上約三劫明深修義是對淺而辨深義也此下約十地明深修義是於深中亦論深故云所證轉深也此中有三句初地爲因二地至七地爲根句八地已上即方便也

且如四諦下舉例明十喻重重無盡也演密云且者不盡之辭如即指付之語也法數誠多且舉四諦世界無量且示娑婆蓋取一隅耳云娑婆者經音二十二曰索河娑各切舊言娑婆或作娑訶此云堪忍亦云難會世界也愚按云通同故新舊爲異且如藏梵云揭訶打或云薩羅婆打之例風也即風大種子其義相通可見已有無量等者此中總依華嚴四諦品意釋引文如抄大疏第十二云然此經中雖彰名異即表義殊以名必召實故是無量四諦義也約一界一諦即有十千娑婆四諦有四百億小千名義而文義包博言含性相又況下廣明法門無盡也謂今且約娑婆四諦明無量無邊義若約無盡法界談豈有限量故云何可窮盡也

今行者下以塵沙四諦結歸深修觀察不思議幻也此下總明通達相也一念淨心者

也此乃至淨也百二十六字原本無今依甲本補之 甲本冠註曰重助一解云深修十喻者即不思議三觀故約三觀明之幻謂妙有法界是真空通一切處即中道觀其體一異字門故舉一則全三也故云論幻等若論幻幻即妙有故都具餘二餘二亦爾問何故今論幻耶答依應感因緣所現境界即是妙有故故且論幻幻即不思議緣起也此解爲正 小二十

即是初地也。淨心之名廣通諸位。且約最初證得此心。初地名淨心地。華嚴大疏三十四中四云。集功德即論經淨心。淨心即初地。由集功德故。抄淨心即初地者。證心離染。故言由集功德故者。會經同論經論經云。爲十淨心。論言淨心。即所成初地。今經云。集功德即能成。因故云云。

空則下。約於三諦觀塵沙四諦也。三大即其字三義。其字即不思議義。故不思議云。舉不思議三諦以顯不思議幻義也。三諦相即舉一全收三法無定相。名爲不思議也。謂論空即三諦悉空。故云畢竟不生。論有即三諦悉有。故云盡其性相。論中即三諦悉中。故云舉體皆常。又四諦即三大苦集有也。滅即空也。道爲中道。三大即三句。三句即因緣生緣生即阿字。阿字即不思議字。故云不思議幻也。以三法無定相者。明舉一全收也。

如四諦者下。例同諸餘一切法門也。耳異本作爾字。承和古本朱註云。證本作耳。與爾通。不空羼索經第十四云云。善法中疑爲惡中惡。疑故不勤求。二諦諸勝法喻。商賈者海遇眞寶。疑惑無識解。不采無價珍。遇斯不空法。疑惑亦復耳。蘇婆呼童子經下八云。衆生亦耳。作唯識述記第二四八極微聚集足成根境。何用果爲故知耳也。文是故下明深。有重重唯至佛而盡其深也。故下釋漸次大乘句云。如入大海漸次轉深。乃至十六重。毘盧遮那以上上智觀方能盡。

其深底故曰漸次大乘句。文

此經所以下。明今釋文大意也。初明次第六無畏說十喻之意也。意明。於是處說十喻故。包括三劫六無畏始終。綜該十地諸位也。觸緣成觀者。意云。或於寂然界乃至初地及十地。觸緣成觀。其一。一相不可經說。今且依智度一相明其大度歸趣耳。

經云云何下正釋十喻。於中初牒文。牒文中初列名。次云何爲幻下釋義也。問云何用十喻觀耶。答爲遣於行者保著心也。且如本尊衆相現前時。不知是從自他因緣而生。故假而非實。自係著則還爲戲論。又如第三劫住心實際。生法愛心。爲遣如此著心。故用此觀也。智度第六初云。是十喻爲解空法。故問曰。若一切諸法空如幻。何以故諸法有可見可聞可嗅可嘗可觸可識者。若實無所有。不應有可見可聞可嗅可嘗可觸可識。妄見者。何以不見。色聞色若皆一等空無。所有何以有可見不可見者。如一指第一甲無第二甲亦無。何以不見第二甲。獨見第一甲。以是故知。第一甲實有故可見。第二甲實無故不可見。答曰。諸法相雖空亦有分別。可見不可見。譬如幻化象馬乃種種諸物。雖知無實然色可見聲可聞。與六情相對不相錯亂。諸法亦如是。雖空而可見可聞。不相錯亂。文華嚴大疏四十四云。設有一法過涅槃者。我亦說言如夢如幻。涅槃雖眞從緣顯故。遣著心故。抄有難云。妄法緣生可許。如幻。涅槃眞實又不從

緣。如何同幻。故釋之。釋有二意。一明雖眞而從緣。雖非緣緣生。而是緣顯亦空無性。二明涅槃非幻。爲破著涅槃心云如幻耳。

緣。如何同幻。故釋之。釋有二意。一明雖眞而從緣。雖非緣緣生。而是緣顯亦空無性。二明涅槃非幻。爲破著涅槃心云如幻耳。

佛說藥力下。作釋中初釋第一幻喻也。釋中有二。初舉藥術喻顯幻事從緣而有。次又如藥術下正釋幻喻。抄解爲正釋復次者。思不得文意也。如人以藥等者。明藥力不思議相。是世間本有呪術爲種種不思議事。又依此經世間成就之時而有此事也。如上疏出五通仙化土石類爲金寶喻是也。又第十二二十三云。謂種種藥物以法成之。能得開持一聞不忘。乃至力通明行皆得善成。於大空而得自在。若出世義如是。隨其成就之時。能滿一切所願。文不空羼索第十八二十三云。若加持香水油。和藥塗身熏衣。入阿修羅窟鬼神窟。皆得自在。不相燒害。若入水底水不能溺。若入火中火不能燒。云云。隱形者安恒陀那法也。諸軌中往往在焉往見。

此事下明藥力不思議相也。亦非下明非思議所及故不可生疑也。又如藥術下。正釋幻喻也。能造所造者。抄有二解。云云。今云。能造所造俱約幻化。謂化人亦現。化化人是能造所現。即所造也。華嚴大疏四十五云。然緣亦從緣故。緣果俱幻也。中論云。譬如幻化人復作幻化人。即斯意也。雖於衆緣中下。釋惑自眠等文。五情即五

根。具如上解。經且約初云。惑自眼也。疏釋意明。無而假有是正幻義也。

雖展轉下。釋展轉相生等文。展轉相生者。述明能所造義。化亦生化故云也。非去等者。如一化人。本依術現。無有實體。豈有去來。故云非去。然眼現見其去來相。故云非不去也。此事不思議。故云亦非籌度等也。釋論云者。第六論也。文甚廣博。今略引之。佛問有二。初別次總。別亦有三。一約內外。問二約三世。問三約幻體。問三問皆明幻無義也。內謂幻師身。外即藥術也。實有一法下。總問如文可知。

佛言如顯下。明幻假有義也。

佛言若幻下。明幻中道義也。謂幻無實故非有。而可聞見故非無。即是中道也。十四本作幻相法爾耳。今疏恐脫。

佛言無明下。合法也。無明合幻。諸行合幻事。無明盡行亦盡者。猶如幻人滅故所作舞等亦滅。惠影疏第二云。幻息所作亦息者。顛倒分別心若盡。妄分別法亦自無。非是。除萬萬物已方乃致無。如無明盡業報則盡。故言知諸法如幻也。

今此真言下。釋何以故已下文也。是正明。瑜伽中幻喻也。如下文廣說等者。具緣已下。往往明緣起義。別如世間成就品悉地出現品所明。依三蜜修行等者。明因緣和合有此事也。三密行喻幻術。所謂夢真言行即是天台所謂空花萬行也。不思議事以喻幻事也。第十五云。如有人言。此真言事相

之法云何能成。無相見諦真實之法。然此真實之相實不離於因緣。即觀此緣生實相。不思議境界也。如如意珠在於幢頭。能滿一切人願。隨心所欲。叶彼所求。心而至。今觀是彼從玉得生耶。從人心生耶。若從

珠出。何故一切時不出。要待人心希願。方出耶。若從人心出。則人心得何不自求。而待珠耶。當知不從珠出。不從人心出。不共不無因緣。但和合有耳。今悉地不思議神變亦如是。但於真言觀本尊及身印等緣。而成悉地。由真言故。口業淨。觀本尊故。意業淨。印故。身業淨。三事平等。故自然而有不思議業。然亦不可分別無思無為也。奇特

不思議事者。釋經見希有事。依三密相應。故感見諸佛海會現前。謂之奇特。不思議。是數阿字。不思議緣起。奇特梵云。不思議梵云。第十六十四云。前偈云。奇哉者。梵音即於初首。而有阿聲。此偈已表法已竟也。此即本不生義。能生一切諸法。謂如來身所。示種種形。色皆從阿字而生也。時出種種形。竟還入佛身支分。又復還入。如來不思議法身之中。各隨所生之處。而入。故經云。又復入如來祕密法身。不思議。此不思議梵音阿真底。亦有阿聲。意明從阿而出。又從阿而入。此兩頭上下指兩阿字。明一切法出入。即同法界之體也。離於四句者。謂以自他共無因四句。推檢終不可得。無性相可見。故云也。法爾如是者。釋經本性義。有云云。云自性。亦云。本性。本性即法爾也。又

華嚴大疏生三十四中九云。達磨歇都此云。法界。亦云。法爾。法界法性法爾皆真如之異名。本性淨亦真如義故。本性法爾其義即一也。不異淨心者。釋經淨義。意明從心因緣而生。不離自心。謂行者心畢竟淨。佛心亦畢竟淨。行者心為因。佛心為緣。於瑜伽中而感見不思議事。皆依感應因緣故。云不異淨心也。自在神變者。上云。形聲宛然。謂由感應因緣。現身說法。了了分明。故云不謬也。神變義具如第一記解。

此事下。對上此事。非諸論師等能建立。因豈出其所由。故云亦也。是結奇特不思議事也。獨有方便等者。方便即三密加持妙行。是明唯獨自明了。餘人所不見義。第十二十九釋世間成就相云。由三業平等清淨。能見諸佛相。淨菩提心與念佛三昧相應。明了無礙。唯獨自明了。餘人所不見也。第二十二云。然行者於身印真言及觀本尊。此三事和合。故本尊即自降臨道場。而來加被也。乃由彼佛菩薩等先立誠言。大誓願故。若有衆生依我此法。而修行之。不虧法則者。我必冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法而不應赴。即是違本所願。故不得不應也。

經云下。第二明。陽焰喻也。依上五喻。陽炎喻。想智度第六云。聲聞法中。想如野馬。文俱舍云。想取像為體。此中經云。依世人妄想。疏云。見諸佛海會等。海會即像。行者心想於此現像。而生取著。則為戲論。故住陽炎

於二

觀以遺之也。日光風動等者。近影疏第一云。陽春之日。如日光動塵。西國名為陽炎。此間名為野馬。無智見之執言。是水。而實非水。此釋中除風字。若依此義。動即風也。當讀為風動。不可讀動塵也。謂日光風動及塵。以三合故生陽炎也。動如野馬者。野馬本出莊子。郭注野馬者。遊氣也。今陽炎是體野馬。即喻。遊氣之形似野馬。故以為喻也。

衆生亦爾。下合法也。結使者大乘義章五本曰。隨逐繫縛。稱之為使。結集生死目之為結。結縛衆生。亦名為結。以結使即煩惱也。日光動者。論無動字。華嚴大疏四十四。引論作熱氣。煩惱熱惱。以喻日熱氣也。諸行塵者。諸法造作以喻動塵也。俱舍云。除前及後色受想識。餘一切行。八法名為行蘊。顯疏云。造作遷流二義名行。據此義邊色等五蘊俱合為行。謂由行蘊攝法多故。遍得行名。云。今下云。陰界入性空法等。即五蘊等名行義也。邪憶念風者。第十三云。經中所云。命者所謂風。風者想也。想者念也。文想梵云。意。即風也。意明。緣生法本來不生。於中起種種邪想。計我我所云。邪憶念風也。總意明。由明具煩惱。故起種種邪想。緣蘊等法而計。我我所。由此生死不斷。故云。於生死廣野中轉等也。無智慧下。明能迷相也。是一向明迷相也。復次下。迷悟相對而明。是迷釋上無智人初見之為水意也。水相喻。人法二執。按。是水

義。與縛通同。二執即縛義。出生無邊門。八丁云。縛字想夫。法聖人法隨入。無二。此中二執。是是愚夫法。二無我即聖人法也。俱字義。

如是遠聖下。明無智相。聖法者般若教法。般若若是智慧。故知。遠聖法者即無智。無智故不知。二無我也。無我者人空。諸法空即法空也。

於陰界入下。明執相。謂無智故起執見也。性空者。陰界入等因緣生故。自性無性。故云性空。生人想等者。論云。生人相男相女相。若準論文。想當作相。若隨今疏。想即妄想也。華嚴大疏引論亦作。人想男想女想。俱是異本。意云。諸法實相出過衆相。然遠般若聖法者。起於妄想。於無相法中見男等諸相也。

若近下。明悟相也。意云。近般若聖法者。達諸法實相。故離人法二我。故云種種妄想盡除也。此經下。正釋今經也。如世人等。釋彼依世人等文。遠望曠野等。即妄想也。強立假名者。釋。經成立已下意也。求其實事等者。釋。經性空二字也。此中有名相及想三字。名相可知。想即分別故。是五法中前三也。名相或為遍計攝。或為依他攝。俱明非實有。今陽炎相。舉體是空。徒依妄想分別。成立假名。呼為陽炎。求其實事。都不可得也。瑜伽七十四初云。問。三種自性。相。等五法。初自性。遍計五法。正智。真如。中。幾所攝。答。都非所攝。

攝問。第二自性。依他幾所攝。答。四所攝。如。問。第三自性。圓成幾所攝。答。一所攝。真如。倫記二十一初曰。景云。今此論。初自性五法。不攝。第二自性。攝於四法。第三自性。唯攝真如。舊乃佛性。第二亦云。第一性五法。並不攝。以無體故。第二性攝。四法。第三性唯攝。如。如。又三無性論第一卷亦云。第一性。無有體相。非五藏所攝。若法是有。不出五藏。問。若爾。楞伽又云。相名是第一性。分別是第二性。正智如是。第三性。又中辨論第一性攝名。第二性攝相。及分別。第三性攝真如。及正智。如是等文。云何會釋。解云。文雖有異。義不相違。所以者何。說第一性攝名。相者。據執空性。名相畢。竟無體。與第一性。無體義同。故得相攝。因緣名相。從心而生。不離心。故總名分別。故云。分別攝。依他性。中邊論中。相及分別。據因緣法攝。依他性。名據橫計。無體義同。攝第一性。正智。一種。依此論及佛性等。即依他也。以是有為。依因緣故。以體變異。非同成實。楞伽及中邊論。如。如。正智。俱攝第三性者。同據不顛倒義。屬圓成實。又依攝釋分。正智亦屬圓成實性。若解向來所辨通塞。世人不應輒起難詞。云云。顯揚第六六丁同。論伽說。中邊論中。五十四卷。楞伽第一二十六如。倫記會釋。又十卷。經第三初。七卷。經第二十三。皆說往見。

第十五二十九云。云何是有相耶。當知世間種種有相之法。取是形相名之為相。因。由此

見之為水意也。水相喻。人法二執。按。是水

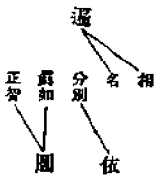
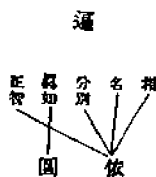
攝問。第二自性。依他幾所攝。答。四所攝。如。問。第三自性。圓成幾所攝。答。一所攝。真如。倫記二十一初曰。景云。今此論。初自性五法。不攝。第二自性。攝於四法。第三自性。唯攝真如。舊乃佛性。第二亦云。第一性五法。並不攝。以無體故。第二性攝。四法。第三性唯攝。如。如。又三無性論第一卷亦云。第一性。無有體相。非五藏所攝。若法是有。不出五藏。問。若爾。楞伽又云。相名是第一性。分別是第二性。正智如是。第三性。又中辨論第一性攝名。第二性攝相。及分別。第三性攝真如。及正智。如是等文。云何會釋。解云。文雖有異。義不相違。所以者何。說第一性攝名。相者。據執空性。名相畢。竟無體。與第一性。無體義同。故得相攝。因緣名相。從心而生。不離心。故總名分別。故云。分別攝。依他性。中邊論中。相及分別。據因緣法攝。依他性。名據橫計。無體義同。攝第一性。正智。一種。依此論及佛性等。即依他也。以是有為。依因緣故。以體變異。非同成實。楞伽及中邊論。如。如。正智。俱攝第三性者。同據不顛倒義。屬圓成實。又依攝釋分。正智亦屬圓成實性。若解向來所辨通塞。世人不應輒起難詞。云云。顯揚第六六丁同。論伽說。中邊論中。五十四卷。楞伽第一二十六如。倫記會釋。又十卷。經第三初。七卷。經第二十三。皆說往見。

○日二月 ○原本乙本寫註曰。重按。結使日光及動塵憶念風。此二種。況。煩惱。業。依之。惑。生。死。果。也。○新十(文)細註。○(六十六丁)一
○(二)有(一) ○原本甲本乙本俱註曰。圓覺云。妄認四大為自身相。六塵緣影為自心相。譬如彼病目見空中花及第二月。善男子。空
實無花。病者妄執。○(述)十明。○(如)一。○此下科圖今揭次頁上段。○原本甲本乙本俱傍註曰。想十本

佛性
瑜伽
顯揚

佛
依

中
邊



分別而爲立名。名之爲名。如是名相之法。皆同十喻。但從因緣故。有因顛倒生。故說其實無生無性。即同法界。如如性也。若能如是觀者。即是與一切如來同會一處。云云。如真言下釋。如是真言想等文也。按疏及義釋。牒文作真言相。又檢高麗及明藏經本。皆作想字。若依疏釋。意作相者是。然諸經本皆作想。不可輒改耳。真言相者。於瑜伽中所現諸佛三密。故疏釋云。諸佛海會無盡莊嚴。無盡莊嚴。即三業化用。具如第一卷所釋。殊特境界者。第六十八云。行者修習瑜伽。或觀本尊。或觀秘密印。或觀真言。時有種種境界現前。不與本觀相應。皆是邪觀也。如於定中。或見日月衆星光明。或見大蓮華王。遍滿空中。或見寶樹樓閣。殊勝莊嚴。猶如天宮。乃諸淨刹。或復豁然不復有身。

心相。或見諸佛菩薩無量大衆。或聞種種異聲。或見懸崖巖絕至無間獄。以不依本所緣。故皆不應取。但如常一心作意。雖得與定境相應。須深修觀察。緣生句不應味著。若見異境界。以爲殊妙。而取著之名。爲我慢定。亦名堅執定。但與正觀相應時。自然得見。俱抵佛刹。此中佛謂百千衆事。利爲淨處也。如是相應時。即知承前已來種種事相。非無因緣。以如是如是。是因緣故。有如是如是。是事相。不由他悟。而無所罣礙也。文。乃至者等。世天及菩薩金剛。即外三重也。諸佛者。中胎八葉。總明四重流現。謂之無盡莊嚴也。

爾時應作下。釋唯是假名四字也。離於慢著者。慢謂未得已得增長慢也。著即味著。味著於所現境界也。轉近心地者。今有二解。一影像成就位。心地者。初地淨心地。第二正覺句也。影像成就。降於正覺句。故云轉近。法界焰者。法界謂行者自心。焰即影像。第十一卷所明。自身圓明中觀。本尊像。本尊圓明中見。自身相。互相照見。無有障礙。是名影像成就。如是影像。知自心現。故云法界焰也。問焰之與影。其義不同。答第二劫疏引莊嚴論二光顯現文。改作一影。焰與影像。無體義同。故通用耳。二初地淨菩提心也。心地者。究竟佛果。毘盧遮那心地也。初地尚信解分齊。故云轉近。第三十八云。大信解者。此信解覺音阿尼目底。謂明見此理。心無疑慮。如鑿井已漸至泥。雖未見水。

必知在近。故名信解也。文。法界焰者。鏡曼荼羅第二正覺句。見此心佛。云法界焰。是知心實際亦不可得。故深修觀察。不證作於心實際。故云也。第七十四云。修瑜伽者。有種種不思議事。或面見十方諸佛。普現色身。亦是心之影像。以心本不生。故當知。影像亦無所生。乃至若了。知心如實相時。影亦如實相。故不可得也。文。此釋與上疏所云。影像不出。常寂滅光同也。今悟如是。影像不出。自心實際。故云法界焰。已知焰則不味著也。

經云復次下。第三明夢喻也。晝日等者。明夢所經之時節也。晝日者。一日二日等也。牟呼栗多者。晝夜六時中之小分時也。俱舍第十二云。剎那百二十爲一。剎那六十剎那。剎那爲一臘縛。此臘縛爲一牟呼栗多。三十牟呼栗多爲一晝夜。有時增有時減。有時等。三十晝夜爲一月。總十二月爲一年。於一年中分爲三際。謂寒熱雨。各有四月。十二月中六月減夜。以一年內夜總減六云云。光記云。牟呼栗多。此云須臾。剎那者。時之最少。俱舍云。何等名爲一剎那。量衆緣和合法得。自體頃。或有動法行度一極微。對法諸師說。如壯子一疾彈指頃。六十五剎那。如是名爲一剎那。量文。歲者。謂一年十二月也。時者。即三際。或云四時也。釋論云。者論總有四復次。今此下引第一文也。論意夢喻。無明也。華嚴大疏四十四云。謂要在覺時。方知是夢。正夢之時。不知是夢。純昏心故。設知是夢。亦未覺。故覺時了夢。知實無。

●甲本乙本傍註曰無明 ●甲本乙本傍註曰相似覺隨分覺 ●甲本乙本傍註曰始覺

夢。然。由夢方有覺故。辨夢覺時若離於夢。夢覺斯絕。文得道覺時者。道謂如如。覺即如智。如智證如。即始覺也。是明無間道。覺亦下即解脫道也。自笑者歡喜大笑也。三昧耶笑尊真言。亦笑聲也。亦經云。獲如來微妙笑。文微妙聲者。即歡喜大聲也。起信論云。謂以一念相應惠無明頓盡。無明道名一切種智。解脫道。

又如下合論第二三復次而引也。論云復次夢者。眠力故無法而見有。人亦如是。無明眠力故種種無而見有。所謂我我所男女等。復次夢中無喜事。而喜無瞋事。而瞋無怖事。而怖。三界衆生亦如是。無明眠故不應瞋而瞋。不應喜而喜。不應怖而怖。文。

故今下正釋今經。如文可知。如夢中等者。釋如夢中所見等文。有種種國土等者。釋種種異類等文。

覺時下釋覺已都無所見文也。覺時但一念間耳者。第十五二十八云。如是瑜伽睡眠真言行者。住真言行過于一劫。及其夢覺。乃少時頃耳。彼人不捨此身。不往彼天。但猶眠法之心。有此不思議事也。不可以心識而能測其所以。今成就悉地者。遊諸世界亦如是。但以瑜伽夢因緣得。有此事成種種事。宛然不無。然知彼皆如十喻。不生取著也。眠法因緣者。謂無明爲因。行等爲緣。生三界苦果。謂之眠法因緣也。又智度第四復次中。說五種夢論云。復次夢有五種。若身中不調。若熱氣多。則多夢見火見黃見

赤。冷氣多。則多見水見白。若風氣多。則見飛見黑。又復所聞見事多。思惟念故。則夢見。或天與夢欲令知未來事故。是五種夢皆無實事。而妄見。人亦如是。五道中衆生身見力因緣故。見四種我。色陰是我。色是我。我中色。色中我。如色受想行識亦如是。四五二十。得道實智慧覺。已知無實。問曰。不應言夢無實。何以故。識心得因緣。便生夢中。識有種種緣。若無此緣。云何生識。答曰。無。亦不應見而見。夢中見人頭有角。或夢見身飛虛空。人實無角。身亦不飛。是故無實文。

而夢事下。釋如是夢真言行等文。此中明夢假有義也。依經現文。唯明夢無實義。然疏主自得經意。欲顯加持境界從因緣而有。故釋出此事也。

今此真言下合法也。須與問者指瑜伽中時也。備見無量等者。明世間成就。心外見尊故云。見加持境界等也。

不起于座下。明出世成就。是初地果相。第七三十釋。到於修行地。授不思議果。文云。乃至此瑜伽者。能不起于座。至此是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云。初地菩薩化滿百佛國也。云云。又上釋第三劫中云。又此菩薩能於畢竟淨心中。普集會十方法界諸佛菩薩。亦自能普詣十方供養諸善知識。詢求正法。唯獨自明了諸天母人莫能知。由此因緣。復名秘密文。此事諸衆等者。意明四句推檢。畢竟不可得。但從行者自心而生。故

云。不出一念淨心也。十四本作此事於諸等。今疏脫於字。諸是明辭。

然亦下。明雖是不得從因緣有也。故云。分別不謬。是了了感見。瑜伽境界也。

行者下。結釋也。初結有義。謂依內外因緣。見不思議境故。不可云。是無故云。當不疑怪等也。亦不下結無義。是因緣生故。舉體即空。故云。亦不生著也。

即以普現下。明中道也。即空故云。普現色身之夢。即有故云。作無盡莊嚴。有而空空。而有。不思議中道是云。深修十句也。

經云下。第四明。影喻也。此鏡像喻。由三密方便所得。悉地果也。攝大乘論云。云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生。爲此說鏡像文。此中下。明智度有光影與鏡像之二種喻。今取鏡像而非光影也。

彼論下。約四生明像無實義也。惠影疏第二云。此文破四種邪因。非鏡作者。破自因義。外道執言。自有一我能作。得果。是神我自作。神我自受。故名自因也。非面者。破他因義。外道執言。梵天喜時。衆生受樂。梵天瞋時。衆生受苦。今日衆生所以受苦樂等者。並是梵天所作。非是衆生也。非持鏡人作者。破共因義。若言我與梵天共作者。本有我。云何得有神我共作。衆生所以受於苦樂。皆由往業因緣。造惡得苦。造善感樂。云何說言。由共。是故破共因也。非無因緣者。要須有鏡有面。持鏡人等和合有像現。故言非無因緣也。明諸法因緣故。有非是

●甲本乙本傍註曰由無明故有始覺也 ●三昧乃至衆也三十五字依甲本補之 ●覺時乃至著也百十八字依甲本補之 ●無十(也) ●
●(十四明辭)十八字一 ●

自然論中五句義以自然爲一。無因緣爲

二。此二同破無因義。文三論玄義云。問。云

何名爲無因。答。復有外道。謂推萬物無

所由籍。故謂無因。而現觀諸法。當知有

果。例如莊周。煙燭問影。影由形。形因造

化。造化則無所由。本既有即末不因他。

是故無因而有果也。問。無因自然此有何

異。答。無因據其因無。自然明平果有。約義

不同。猶是一執。難曰。夫因果生猶長短相

形。已其有果何得無因。如其無因何獨有

果。若必無因而有果者。則善招地獄惡感

天堂。文此二計雖有少異。實是一執。俱背因

緣。故以因緣生義破斥之也。何以非鏡

作等者。已下有五徵釋。皆如文可知。第五

徵釋中云。應常無者。抄云。或本作若常有

文。義釋亦同。今疏作常無。按作常有者

是何者。上應常有者先定彼計。次若常有已

下正難若除鏡等者。是難常有義。此中無

常無難。故知異本爲好矣。

當知下合法也。以我不可得等者。明以有

三所以非自作也。以我不可得故者。彼所

計我但是妄計實不可得。我不可得何能自

作。故知非自作也。又我是自在義。一切法

從緣生。故非是自在。不自在故。非自作

也。又諸法繫屬因緣故。已待因緣知非自

作也。

若自無下。明非他作。是初明非他作。所以

也。意云。對自故有他。自己無他何有。故云

何有作義。故云非他作也。

若他作下。明他作過也。意云。若是他作而

非自業所感。則惡者得樂善者得苦。非是自

業故。即失罪福力也。論全文云。若他作則

失罪福力。他有二種。若善若不善。若善應

與一切樂。若不善應與一切苦。若苦樂難

以何因緣故與樂。以何因緣故與苦。文

亦非共下。明非共作也。論云。若共有二過

故。自過他過。文二過者。計二共故。過亦有

二。即前自作他作二也。中論第一五云。共生

則有二過。自生他生故。文

亦非無因下。明非無因也。此中攝略文句。

或前劫交難用者。往見。先世業因等者。依

唯識論第二十四種子熏習義。有三師異。一

本有家護月二新熏家。難陀三新古合成。護法具

如述記第二末百丁釋。今此中與護法義同

也。業因者是本有種子。緣即新熏。即是種子

生。現行現行熏種子。三法同時展轉相生。義

也。論云。一切諸法必有因緣。愚癡故不知。譬

如人從木求火。從地求水。從扇求風。如

是等種種各有因緣。是熏和合因緣生。先

世業因。今世若好行。若邪行緣。從是得苦樂

是苦樂種種因緣以實求之。無人作。無人

受。空五衆作。空五衆受。無智人得樂。雖心

愛著。得苦。瞋恚。是樂滅時更欲求得。如小

兒見鏡中像。心樂愛著。失已破鏡求索。智

人笑之。失樂更求亦復如是。亦爲得道聖

人所笑。以是故說諸法如鏡中像。文以愚癡

故名爲愚癡。即喻小兒也。

今此下正釋經文。此中文難解。故抄及指心

皆作會文。未盡解。不可依也。今云。經云。面

緣於鏡。疏釋意。鏡喻本尊身。面喻自修

行。鏡中面像喻。悉地果。謂自己修行爲因

緣者。因緣即因義也。第十五終云。然由身

口意業淨因緣而得生。而得生此無生無

性也。又次下。引智論云。乳是酪因緣。即是

也。又解。因緣者所以義也。上疏云。言彼法

者離此。無相菩提心外更無一法。經中次

說因緣云。何以故。虛空相是菩提。無知解

者亦無開曉。云云。演密云。因緣者所以義也

若行者下。明行位有淺深。皆用此喻。觀也

悉地成就者。明世間成就也。即是第一

聲字觀。二勝句無畏也。具如世間品記。乃至

起五神通等者。乃至言攝略第三四五無畏

也。起五神通等者。明第六無畏也。第十二

地品云。從此大思惟轉。此囉字門。還

字大空點。此之囉字是相義。上有點大空三

昧。所謂無相之法。諸相本空也。如第六卷釋。

置之於眼位見。一切空句。得成不死句。若

欲廣大智。或起五神通。長壽童子身成就持

明等。真言者未得。由不隨順之。又云。如

神通有多種。若行者以心離相無著故。乃

至能得二乘五通。若更深修。乃至能得菩薩

五通。此五通即是入地菩薩自在之用。比於

二乘之用。如用日光等。彼螢火。持明者謂

持誦人得妙成就。成就之果。即能遍遊一

①因十(有果)②原本乙本俱冠註曰細細小補的會云。買達云。言有獲龍之形。而無實體。皆虛無也。③化二果④(兩本)十義⑤劫二和⑥二苦樂⑦⑧鏡十(而現面像)⑨甲本冠註曰。重解。鏡中像因緣者通上二句。謂如來淨身爲緣。自身密行爲因。依此因緣生鏡中像。故云鏡中像因緣⑩之二也?⑪成就一悉地也

切佛土供養諸佛成就衆生也。若不觀此離一切相本來空寂法門。字此仙亦不可得。非仙此即是入於菩薩地也。長壽謂於壽得自在。常住世間利益衆生。親近諸佛。童子謂壽無量。當如十六童子容色鮮妙亦是持明仙也云云。

從自下。明如是悉地相四生推檢都不可得也。初若謂下推檢自生他生二句也。若其下明共句。何以故下徵釋二過相也。如文可知。我心爲因者。上云以自三密修行爲因。今云我心爲因。即菩提心爲因義也。衆緣者以自三密修行及如來大悲爲緣。故云衆緣。疏中往往有此二義文雖有異義無違也。此中皆取智度意釋。論第六十三云。問曰。鏡中像從因緣生。有面有鏡有持鏡人。有明是事和合故像生。因是像生。憂喜亦作因。亦作果。云何言實空不生不滅。答曰。從因緣生。不自在故空。若法實有是不應從因緣生。何以故。若因緣中先有因緣無所用。若因緣中先無因緣亦無所用。譬如乳中若先有酪。是乳非酪。因酪先有故。若先無酪如水中無酪。是乳亦非因。若無因而有酪者。水中何以不生酪。若乳是酪。因緣乳亦不自在。亦從因緣生。乳從牛有。牛從水草有。如是無邊皆有因緣。以是故因緣中果不得言有。不得言無。不得言有無。不得言非有非無。諸法從因緣生。無自性。如鏡中像。如偈說。若法因緣生。是法性實空。若此法不空。不從因緣生。譬如鏡

中像。非鏡亦非。而亦非持鏡人。非自非無。因非有亦非無。亦復非有無。此語亦不受。如是名中道云云。

然是下明非無因緣義也。故智論云等者。蹈前起後。蹈上從自生他生耶已下云。故也。非有者空也。空故非自生也。亦非無者有也。有故非他生也。非有無者非其生也。此語亦不受者。破無因義。不共生故終歸因緣。從因緣生。故非無因也。因緣生即中道。故云如是名中道。又解。即空故非有。即假故非無。即中故非有無。中亦不可得。故云此語亦不受。即是不思議緣起也。上疏云復從衆因緣生。故即空即假即中。遠離一切戲論。至本不生際云云。

如作如是觀下總結也。

經云下。第五明乾闥婆城。釋云。喻也。演密云。梵語乾闥婆。此云尋香乾闥婆。名香婆。名爲尋。西土樂人尋香之戲。求乞造作戲城。從人爲名。尋香城。文謝肇淪五雜俎第三。二十四云。登州海上有蜃氣。射結爲樓臺。謂之海市。余謂此海氣非蜃氣也。大凡海水之精多結而成形。散而成光。凡海中之物得其氣久者皆變幻不獨蜃也。餘象海濱。每秋月極明。水天一色。萬頃無波。海中蚌蛤車螯之屬。大者如斗。吐珠與月光相射。倏忽吐成城市樓臺。截流而渡。香香至不可見。方沒。海濱之人亦習以爲常。不知異也。至於蚌蛤蚶蠣之屬。積殼厨下。時中皆生光。尺許就親之。熒熒然其爲海水之氣無疑矣。又卷四四十三云。萬曆乙未。浙師劉炳文提舟師從海道移登州。以備倭。四閱月始至。其記中云。過福山。懸入龍山港。至栲栳島。乃雲晴雨止。轉泊八角山。則斜曛凝耀。磯嶼烟籠。始若樓臺。錯列縱若城郭。周圍俄而人馬縱橫。又俄而旛幟掩映。出沒無定。變換不常。或告曰。此海市也。又第九云。三十爾雅曰。蜃小者玳瑁。是以蜃爲蚌屬。羅願曰。蜃大蛤也。故海中車螯亦有謂之蜃者。然古人蛟蜃同稱。若蚌蛤屬豈能變化爲入害陸。佃埤雅云。蜃形如蛇而大。腰以下鱗盡逆。一曰狀似螭龍。有耳有角。噓氣成樓臺。然則蜃有二種。而海所蜃樓及許遜所誅。蜃即者必非玳瑁。又蜃入大水爲蜃。雖本蛇所化。晉唐中雖飛而得蛇蛻是也。則其入水爲蜃。亦從其類耳。而羅氏以爲蛤屬。俱誤也。文思按。下釋城喻中云。如海氣日光因緣。邑居嚴麗。層臺人物燦然可觀。依此釋疏主亦海氣之說也。下文城云。不句。此唐梵文字宮云。第一云。摩醯首羅智處城。義釋云。宮。依此等文。城之與宮同。梵異翻也。乾城喻身心非實有。故智論云。復次。建闍婆城。人心想爲城。凡夫亦如是。非身想爲身。非心想爲心也。今悉地宮者。即悉地果。又宮云。了義。與賴耶字體同也。淨治於賴耶心地。即是成就悉地宮也。釋論云下。如文可知。

饑渴悶極下。論具文云。次有合法文。今引甚略。論云。無智人亦如是。空山衆界。人中

○若謂二此○ ○[文]一○ ○射二時○ ○結二語○ ○知二失○ ○懸二縣○ ○所二市○ ○即二郎○ ○君十(武)○ ○急二今○ ○下釋乃至說也二十七字依甲本補之 ○[具文云次]一○ ○衆二陰○ ○人二入○

見吾我及諸法，姪瞋心著四方狂走求樂自滿，顛倒欺誑，極懷憐愍。若以智慧知無我，無實法者，是時顛倒願息。文謂凡夫計我，二乘執實法，今離入法，二執故知身心無自性，正是乾城喻之意也。

聲聞經中下。全文云：復次一切聲聞法中，無捷闢婆城喻。有種種餘無常喻，色如聚沫，受如泡，想如野馬，行如芭蕉，識如幻，乃幻網經中空譬喻。以是捷闢婆城喻異，故此中說文。意明，大乘具明二空，故用此喻。聲聞經中唯說生空，不說法空，故不用此喻也。惠影疏第二云：聲聞經中但說生空，不得法空，不無陰體，猶在不無成城因緣，捷闢婆城因緣并無，是故不說。今日大乘生法并空，所以得明也。文

又以城下，明聲聞法中亦有城喻，是古德所云土木城也。謂土木等所集成之城以喻五蘊假成身也。說此衆緣，實有者，喻蘊法體實有，是明不了法空也。但城是假名者，明城相假也。謂五蘊聚集身是假無實，故以喻城假相也。是為破入我上疏云：今此五蘊尚從緣生都無自性，何況此積集中而有我耶。文即此之謂也。

菩薩下明，簡土木城用乾城喻之所以也。謂菩薩知法空，故用此喻也。寂然界菩薩既離蘊之執縛故，云離一重法倒，是以成實論說乾城喻。今是正明大乘菩薩觀喻也。此中下釋，悉地宮義也。上謂密嚴等者，瑜祇經云：一時薄伽梵金剛界遍照如來，以五

智所成四種法身，於本有金剛界。自在大三昧耶。自覺本初，大菩提心普賢滿月，不壞金剛光明心殿中，乃至唯此佛刹盡以金剛自性清淨所成密嚴華藏淨地。以諸大慈行願圓滿諸有情福智資糧之所成就，以五智光照常住三世，無有懈怠平等智身。自心所具五密嚴花，理趣釋云：其宮殿大樂不空金剛薩埵大曼荼羅，皆從毘盧遮那福智資糧出生。大樂金剛五寶，五智所成金剛峯寶樓閣。文

經亦云：金剛峯樓閣，密嚴經中云：常住密嚴刹此之清淨處，祇安樂宮。第十六云：阿耨多羅三藐三菩提，又十六云：復告大眾言：密嚴微妙土是最勝寂靜，亦是太涅槃解脫淨法界，亦是妙智境，及以大神通修諸觀行者所依之妙刹。不斷亦不壞，常住無變易，水亦不能濡，風亦不能燥。文又下卷三有：阿耨多羅三藐三菩提，即密嚴品。廣說淨阿耨多羅三藐三菩提，又八云：覺者常明見，如醉未醒，醉搖酥終不可得。是故諸智者，鑽酪而得。

酥藏識亦然，諸識所纏覆，密嚴法諸定者，觀觀乃能得。密嚴是大明妙智之殊稱，佛子勤修習生於此刹中。文彼經始終阿耨多羅三藐三菩提，即淨賴耶無垢識也。即是此經所說中胎藏心，亦即內心妙白蓮于栗太真言心，祇及釋經亦此義也。所云如實知自心心自證心者，密嚴佛國上品悉地也。今解密嚴名義者，密謂秘密，嚴即無盡莊嚴所云秘密曼荼羅也。謂淨治阿賴耶心地成就於如是無盡莊嚴，名為秘密嚴佛國也。第十六二十一釋入秘密曼荼羅品云：彼佛入三昧時，彼佛

土等如是，等者等同也。猶如手掌不正，所謂地平者，以三昧而言，即是得見淨國莊嚴，其地平正無有瓦石諸山及沙礫等也。然此即是淨菩提心之義，以信力故平。其心地也，除去所有阿賴耶之所含藏，沙礫株杭等類，唯除畢竟平等淨菩提心體性之地，若能平淨此地，即可成就大悲胎藏佛會莊嚴。云云。廣說又菩提心義第二十八云：供養次，第法云：此菩提心能包藏一切諸佛功德法，故若修證出現則為一切導師。若歸本則是密嚴國土，不起于座，成一切佛事。○此文云：密嚴者是妙覺實報土，故密嚴經云：密嚴佛土是大智惠大寂靜云云。大日義釋悉地宮中云：上品悉地密嚴佛土，中品悉地十方淨嚴，下品悉地諸天修羅宮云云。彼文密嚴同今密嚴，彼文十方淨嚴是他受用土，有方便故。諸天修羅宮得長壽住，利生，是下品悉地。文出過三界者，密嚴經上初云：一時薄伽梵住於超越欲色無色無想，於一切法自在無礙神通足力通之所遊戲，密嚴世界，而此世界非彼外道聲聞緣覺所行之境。文佛地論第一云：如是淨土為與三界同一處所，為各別耶。有義各別，有處說在淨居天上，有處說在西方等故。有義同處，淨土周圍無有邊際，遍法界故。如實義者，實受用土周遍法界，無處不有，不可說離三界處，亦不可說即三界處。若隨菩薩所宜現者，或有色界淨居天上，或西方等處所不定。如是淨土方所周圍，已超三界異熟果

①大正藏經第三十九卷六百八頁 ②〔實有〕一 ③原本甲本俱傍註曰中，乙本傍註曰中法界智 ④原本甲本俱傍註曰西，乙本傍註曰西妙觀密智 ⑤原本甲本俱傍註曰南，乙本傍註曰南平等性 ⑥原本甲本乙本俱傍註曰東 ⑦原本甲本乙本俱傍註曰北 ⑧乙本傍註曰十二行餘 ⑨樂二妙 ⑩

地。如。涅槃等。應。無。有。因。若。有。因。者。應。三。界。攝。文。今。按。若。淺。略。釋。者。其。實。報。土。在。三。界。外。故。云。出。過。三。界。若。深。秘。解。者。三。界。者。三。毒。也。第。十。九。云。所。謂。三。世。者。世。名。貪。瞋。癡。降。此。三。毒。名。降。三。世。乃。至。復。次。三。世。者。名。爲。三。界。云。云。今。離。三。毒。至。三。平。等。地。卽。莊。嚴。心。佛。國。也。第。一。云。此。經。諸。菩。薩。眞。語。爲。門。乃。至。嚴。淨。心。佛。國。文。又。密。嚴。云。密。嚴。佛。土。是。大。智。惠。是。大。寂。靜。文。智。惠。謂。正。智。寂。靜。卽。如。如。智。證。于。如。卽。是。自。受。用。正。覺。密。嚴。佛。國。也。十。方。淨。嚴。十。四。本。云。十。方。嚴。淨。土。諸。天。修。羅。宮。者。卽。世。間。悉。地。所。謂。入。阿。修。羅。宮。等。事。也。今。按。三。品。悉。地。配。釋。於。曼。荼。羅。從。因。至。果。義。者。第。二。十。卷。云。且。如。最。外。院。八。部。等。世。天。卽。是。前。八。心。中。從。初。解。守。齊。已。去。乃。至。受。用。果。等。也。然。有。善。根。開。發。與。正。道。相。應。卽。是。大。悲。胎。藏。華。臺。之。因。也。如。來。以。方。便。而。引。導。之。乃。至。令。成。世。間。八。心。以。來。卽。是。外。院。之。位。次。漸。漸。向。裏。及。二。乘。亦。在。此。內。諸。天。修。羅。宮。也。次。又。知。有。勝。法。無。上。心。稍。進。引。入。第。二。第。三。皆。是。大。悲。句。也。十。方。淨。嚴。次。成。佛。果。入。中。胎。卽。是。方。便。句。也。密。嚴。佛。國。也。若。約。三。劫。初。劫。下。品。二。劫。爲。中。第。三。劫。上。品。也。

一。二。四。釋。云。或。得。長。壽。者。謂。得。無。數。劫。恒。觀。佛。眞。也。或。得。淨。好。五。欲。而。自。娛。樂。又。能。供。養。一。切。如。來。乃。至。然。此。中。以。心。自。在。說。爲。長。壽。如。是。壽。量。卽。是。如。來。法。壽。之。命。也。五。欲。者。謂。四。無。量。及。菩。提。心。一。切。聖。人。以。此。現。法。而。自。娛。樂。供。養。如。來。卽。是。眞。法。供。養。法。身。佛。也。若。行。者。依。佛。方。便。甚。深。緣。生。得。世。法。成。就。卽。於。此。中。觀。本。性。空。卽。是。無。爲。成。就。也。文。此。等。釋。皆。約。上。品。成。就。若。約。中。下。者。十。方。淨。土。實。報。莊。嚴。及。諸。天。等。淨。妙。五。欲。也。經。云。下。第。六。譬。喻。也。釋。中。初。引。論。文。如。文。可。知。峽。胡。夾。切。山。峭。夾。水。曰。峽。以。語。言。聲。相。擊。者。論。云。若。語。聲。若。打。聲。文。打。聲。卽。拍。手。等。聲。俱。舍。明。八。種。聲。中。云。有。執。受。大。種。爲。因。聲。者。謂。言。手。等。所。發。音。聲。頌。疏。云。有。情。身。所。發。音。聲。名。有。執。受。謂。言。手。等。也。就。中。語。業。名。有。情。名。能。詮。表。故。拍。手。等。聲。名。非。有。情。名。不。能。詮。表。故。文。咽。口。中。有。風。等。者。問。憂。陀。那。在。于。臍。下。何。云。咽。口。中。等。答。憂。陀。那。風。上。在。口。等。中。亦。名。憂。陀。那。故。論。次。偈。曰。風。名。憂。陀。那。觸。臍。而。上。去。是。風。七。處。觸。項。及。斷。齒。唇。舌。咽。及。以。胸。是。中。語。言。生。文。觸。頂。者。論。作。項。今。疏。恐。寫。誤。矣。愚。人。不。解。等。者。全。文。云。愚。人。不。解。此。愚。著。起。瞋。癡。中。人。有。智。惠。不。瞋。亦。不。著。亦。復。不。愚。癡。但。隨。諸。法。相。曲。直。及。屈。申。去。來。現。語。言。都。無。有。作。者。是。事。是。幻。耶。爲。機。關。等。人。爲。是。夢。中。事。我。爲。熱。氣。悶。有。是。爲。無。是。是。事。誰。能。知。是。骨。人。筋。纒。能。作。言。語。聲。如。鎔。金。投。水。以。是。故。

言。諸。菩。薩。知。諸。法。如。響。文。隨。諸。法。實。相。者。謂。愚。人。聞。好。聲。而。著。聞。惡。聲。而。瞋。智。人。卽。知。好。惡。之。聲。本。來。不。可。得。不。出。實。相。故。不。起。三。毒。也。眞。言。行。者。下。正。釋。經。也。經。云。以。響。喻。解。了。眞。言。聲。者。喻。伽。中。所。發。違。順。之。音。皆。從。三。密。衆。緣。而。發。故。云。眞。言。聲。也。八。風。違。順。者。謂。利。衰。毀。譽。稱。譏。苦。樂。四。是。順。四。是。違。也。第。十。二。八。云。如。是。一。緣。之。時。假。便。有。種。種。障。起。或。作。大。可。畏。像。諸。散。心。人。見。者。狂。亂。或。作。大。聲。假。便。山。王。亦。可。破。碎。有。如。是。事。時。行。者。住。勇。健。菩。提。心。一。緣。不。動。無。有。取。捨。名。住。於。一。見。文。第。三。七。云。住。勇。健。菩。提。心。者。勇。健。是。雄。猛。無。怯。弱。義。取。以。須。此。心。者。以。眞。言。行。者。未。見。眞。諦。以。來。當。有。違。順。境。界。或。現。種。種。可。畏。形。色。或。作。異。聲。乃。至。震。動。大地。或。有。大。力。毘。那。野。迦。現。作。留。難。爾。時。安。心。不。動。無。有。退。屈。依。於。法。教。而。淨。除。之。猶。行。者。見。此。淨。菩。提。心。有。大。義。利。故。自然。出。生。入。死。無。怖。畏。相。彼。彼。魔。事。不。能。留。礙。乃。至。又。當。以。十。緣。生。句。觀。之。心。不。取。捨。但。當。勇。進。行。菩。薩。道。云。云。或。諸。聖。者。下。明。順。音。也。所。謂。說。法。摩。頂。等。是。也。第。十。明。世。間。成。就。相。云。爾。時。本。尊。及。諸。菩。薩。等。隨。想。而。現。隨。念。而。至。隨。問。而。答。云。云。是。瑜。伽。中。順。境。界。也。或。由。舌。根。下。約。行。者。釋。法。華。法。師。功。云。是人。舌。根。淨。終。不。受。惡。味。乃。至。以。深。淨。妙。聲。於。大。衆。說。法。以。諸。因。緣。喻。引。導。衆。生。心。聞。者。皆。

歡喜設諸上供養。諸天龍夜叉及阿修羅等皆以恭敬心而共來聽法。是說法之人若欲以妙音遍滿三千界。隨意即能至妙音即一音也。其字有妙及一義故。又一音者阿字義第十一云。以一音聲四處流出。謂是阿字出三字成四字。此四合爲一遍布一切處也。又此經宗明六根淨。總有二種。一世間成就品疏所明。是所云相似六根也。成就悉地品所明。初地已上究竟六根也。今此中含二種義也。

遇此境界下明用觀也。

但從三密下明觀意也。三密衆緣者。且約世間成就而言。依形音義三種而有此事。謂之三密衆緣。第十二云。字真言觀即是真言身。聲真言觀即是真言主。句義觀即是真言之體。即真言心也。句是義趣所歸趣處也。即本尊心也。身語意淨。三事清淨平等。猶如內有明眼外觀淨鏡。又無暗障。三事等故明了現前。以此三事等故身口意皆住一見。衆緣具故則有成就之樂也。此三事等明見本尊。故當於自處作也。又自觀其身亦同本尊。以三事等故名世間成就。非生者空義。非滅者有義。非有非無者是中道本不生義。即阿字三義。此三義即八不也。今約阿字而出三義。故次云。戲論。戲論即八不也。上釋住無戲論云。謂觀緣起實相。無生無滅不斷不常。亦非去來一異。是處諸戲論息。法如涅槃。音聲惠法門者。諸法無行經下云。若菩薩摩訶薩入是音聲惠法門者。

縱使有人於恒河沙劫惡口罵詈誹謗毀譽。是人不生瞋恨。若人於恒河沙劫以一切樂具供養不生愛心。譬如漏盡阿羅漢。一切愛處不生愛心。一切瞋處不生瞋心。善男子。入是音聲惠法門菩薩。於利衰毀譽稱讚苦樂等八法。已惠心不傾動。譬如須彌山王。文入音聲惠法門者。即入阿字門也。阿字是音聲惠體。上引第十一疏云。阿字一音聲四處流出等。一音即音聲惠也。第七十二云。經云。謂阿字門一切諸法本不生故者。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。凡三界語言皆依於名。而名依字。悉曇阿字亦爲衆字之母。當知阿字門真實義亦復如是。遍一切處法義之中也。又悉曇藏第六二十五引大品語等字等文畢云。評云。據大日經。此等字義是遍一切處善巧法門。故知即是入印經中。遍一切處入音聲惠之法門也。又無行經明。世間八法不能傾動等。是與勇健菩提心中義同也。阿字即勇健菩提心故。故知阿字即音聲惠體也。第九云。阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。又云。不動者真淨菩提之心。又不動尊。是曼荼羅三角。三角即大動勇印。應知阿字即不動。不動即勇健菩提心也。第三十三云。復次淨菩提心安住諦理。堅固不動。八方大風不能震搖。文意明。入阿字門。故知三毒聲與佛音聲平等無異。皆空如響。是以於違順聲其心不動。是云。入音聲惠法門也。

經云。下第七明水月喻也。釋論下是明大乘法性緣起相也。實法性月者。如如智也。如如法性虛空者。如如也。凡夫心水者。八識妄心也。是明凡夫不解法性緣起故。妄計我我所也。如如智即一心真如。真諦三藏所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣即是真如。二者本覺即真如智。能緣即不空藏。明等即月輪也。是阿字。所緣即空藏。阿字若據通論。此二並以真如爲體。釋曰。此二即起信一心二門。本覺在生滅門。一心即真如故。故論云。唯是一心。故名真如。出花嚴大疏。又菩提心論云。猶如滿月潔白分明。何者爲一切有情悉含普賢心。我見自心形如月輪。又云。其圓明普賢身也。如如智藏。亦是普賢心也。如如實多也。如如法性者。智度三十二云。諸法如有二種。一者各各相。二者實相。各各相者。如地堅相。水溫相。火熱相。風動相。如是等分別諸法。各自有相。實相者。於各各相中分別求實。不可得。不可破。無諸過失。如自相空中說。地若實是堅相者。何以故。塵囑等與火會捨其自性。有神通人入地如水。分散水石則失堅相。又破地以爲微塵。以方破塵。終歸於空。亦失堅相。如是推求地相。則不可得。若不可得其實皆空。空則是地之實相。一切別相皆亦如是。是名爲如。法性者。如前說。各各法空。空有差品。是爲如同。爲一空。是爲法性。是法性亦有二種。一者用無著心。分別諸法。各自有性。名無量法。

○甲本冠註曰。智度第五云。復有入音聲陀羅尼。菩薩得此陀羅尼者。聞一切諸音。不喜不厭。若一切衆生。如恒河沙等。劫惡言罵詈。心不憎恨。問曰。菩薩諸漏未盡。云何能如恒河沙劫。忍此諸惡。答曰。我先言。得此陀羅尼力故。爾云云。○(是)一○(如)一○

所謂諸法實相。如持心經說。法性無址。聲聞人雖得法性。以智有量。故不能無放說。

如人雖到大海以器小故不能取無量水。是爲法性。實際者以法性爲實證。故爲實際。又如阿羅漢名爲住於實際。問曰如法性實際是三事爲一爲異。若一云何說三。若

三今應常分別說答曰。是三皆是諸法實相異名。所以者何。凡夫無智於一切法作邪觀。所謂常樂實我等。佛弟子如法本相觀。是時不見常是名無常。不見爾是名苦。不見淨是名不淨。不見實是名空。不見我是名無我。若不見常而見無常者是則妄見。見苦空無我不淨亦如是。是名爲如。如者如本無能敗壞。以是故佛說三法爲三法印。所謂一切有爲法無常印。一切法無我印。涅槃寂滅印。又云。法性者法名涅槃。不可壞不可戲論。法性名本分種。如黃石中有金性。白石中有銀性。如是一切世間法中皆有涅槃性。又云。實際者如先說。法性名實。入處名爲際。文

又如小兒下明計實我實法也。初學喻也。謂二種我法無有自性。如水中月。然妄執欲取。是爲愚童凡夫也。身見故等者。明計實我也。唯識第六十四云。薩迦耶見謂於五取蘊執我我所。一切見趣所依爲業。述記六末九丁云。薩迦耶達利瑟致經。部爲身見。相宗成僞或有通用。廣如德明。如顯揚第一說。然俱生中如第七識計心爲我故。雖不如分別起者。簡擇別緣。蘊亦任運別緣故。然以此我見

爲所依本。諸見得生故名。一切見趣所依趣者況也。或所起處也。文

無實智故下執實法也。無實智者謂無生觀慧也。第十五二十四云。夫見住者。即是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分。

別而住。諦理俱是爲實也。文
復次下。上明凡夫迷相。此下明菩薩悟相也。無明心靜水者。喻無明暗鈍相云靜也。智惠杖者。喻實智惠。按杖梵云攬矩吒。見第十二卷名是無相惠。即大空三昧。釋通字中即實智惠也。字俱有摧破之義。即實智之用。第十九中云。俱是摧破之義。又七丁云。字殘害也。破障義。文又杖云野瑟微二合。華嚴七十六。唱字時。入般若波羅蜜門。名普光明。息除煩惱。文普光明即智惠義也。又字般若無知義。具如第七卷釋。虛空藏所問至一十四云。以智惠器杖出諸魔境。文

持明行者下。正明。喻伽水月也。此中有二。初明諸佛海會現於行者心水。次行者自身亦現於衆生心水。卽自利利他。所謂得除蓋障三昧。自利現。曼荼羅身化他。是也。持

明行者者卽眞言行者 第九十九云 持明者
梵云陀羅尼持明謂總持一切明門明行文
三密方便者 上所云供養修行修從是初
發心是也 自心澄淨者謂瑜伽心水澄徹清
淨卽初地淨菩提心也 諸佛密嚴等者 祕
密莊嚴寂光海會現於心水中也 上疏云 又

女

此菩薩第三功能於畢竟淨心中普集會十方
法界諸佛菩薩亦自能普詣十方供養諸善
知識詢求正法唯獨自明了諸天世人莫能
知由此因緣復名祕密文第十六二十六云
以於行者自心之中而具佛會大海十方道
同爲一佛土唯獨自明了他所不見故名
祕密曼荼羅也

或自下明化他相也。如意珠身者卽普賢色身義也。第九十二云。前已開示普門身曼荼羅。今復顯示普門語曼荼羅。如意珠寂然無心亦無定相而能普遍一切皆令稱悅其心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出巧色摩尼語。示巧色摩尼心。普雨法財滿法界衆生希願。如是應物之迹常遍十方三世。以無量門植衆德本無窮已。文。

爾時下明。水月觀相也。此亦有二。初約自證。以四不生觀之。從我下破。自生。從佛下明他生。自他實相下明共生計。意明。共生者。自心爲因。佛心爲緣。卽是因緣。因緣性是空。故云實相也。對次無因云。尙自等。謂因緣實相尙自不生。何況無因計耶。何況下明無因計。相違因緣卽是無因也。

又如下。次化他相不生義也。如文可知。故當下。勸示無自性義也。依上所引智論意而釋。謂普現色身皆從心因緣而生故。自性無性。故云便知無實。既能下釋。彼持明者等文。是總結也。既能自靜等者。結自利義。謂智住如心自證。心不

見心外相故云靜其意也

復當下結化他義不動實際而為利益故云如如不動等也。最勝王經三品云。復次善男子。一切諸佛利益自他至於究竟。自利益者是法如如。利益他者是如如智。能於自他利益之事而得自在。成就種種無邊用故。如是依法如如依如如智。說種種佛法。說種種獨覺法。說種種聲聞法。依法如如依如如智。一切佛法成就。是為第一不思議。乃至如是。二法無有分別自在事。成善男子。譬如日月無有分別。亦如水鏡無有分別。光明亦無分別。三種和合得有影生。如是法如如如智亦無分別。以願自在故。衆生有感現應化身。如日月影和合出現。

經云下第八明泡喻也。聲聞經下辨喻說不說也。智度第六八云。聲聞法中乃至色如聚法。受如泡。想如野馬。行如芭蕉。識如幻文。般若下。明般若中亦受喻泡也。大品十二品云。佛言。菩薩住禪那波羅蜜觀。色如聚沫。觀受如泡。觀想如野馬。觀行如芭蕉。觀識如幻。作是觀時。見五衆無堅固相。作是念。割我者誰。截我者誰。誰受。誰想。誰行。誰識。誰罵者。誰受罵者。誰生瞋。誰是為菩薩住。禪那波羅蜜。取。提提波羅蜜。雖無下明智度十向中不說泡喻也。雖無實性者。浮泡從雨水與河水因緣而生。其體是假。故云無實性。此泡所生因緣二水本是實法。故云因緣實法。聲聞法中約

折法觀。泡喻入空水譬法有。故法喻相應。今般若中明入法供空故。此喻不感。是以般若十句中不說此喻也。

今此經下明此經說泡喻義也。今喻即心之變化故。與般若意不同。故云復殊也。如夏時下明喻也。雨水喻佛心。河水喻行者心。能化身有佛菩薩及天等種種差別。以喻淨之大小也。泡喻種種變化。變化亦種種差別。故云種種浮泡也。水性一味者。謂雨水河水其性是一。河水為因雨水為緣而生。浮泡。譬之佛心自心其體是一。故云水性一味等也。四句下明浮泡無自性義也。無別所生之法者。謂水外無有別泡。泡舉體是水故。

是故下明泡無自性相也。此泡從二水因緣而起。故云舉體從緣。從緣即無自性義也。泡起等者。約法解者。變化起即是自心起。變化滅即是自心滅。故以泡喻即心之變化也。

如行者下合法也。自心作佛者。上疏云。即心修萬行。見心正等覺。又上疏云。空性即是白心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現。即喻此心也。又出現品所說第二正覺句。於鏡曼荼羅自見心佛等是也。還蒙心佛示悟者。即是空性心警覺義也。還便也。轉入無量法門者。上疏所謂以蒙佛教授故。轉生極無自性心是也。入無量法門者。即滿足一切佛法義也。具如上除蓋障三昧中所釋。

又以心下約化他釋也。以心為曼荼羅者。上疏所云於畢竟淨心中。普集會十方諸佛菩薩是也。第四三十一云。曼荼羅者名為聚集。今以如來真實功德。集在一處。乃至十世界微塵數差別智印。輪圓轉。廣輔大日心王。使一切衆生普門進趣。是故說為曼荼羅。又謂心自證心時。諸佛海會於中顯現。即是為曼荼羅身也。此境者即指曼荼羅。謂心中集會諸佛菩薩還與自心為緣。緣即大悲。是如來加持力也。心者以我功德力也。如來大悲與行者心。因緣相會故。能作種種變化。現曼荼羅身也。

是故下示用喻觀意也。如從二水因緣而生。泡由心因緣開見心佛。由心因緣現曼荼羅身。皆不離自心。因緣生法畢竟無自性故。了知此義。故不生取著也。

釋論云下。引論文明。彼變化與泡喻同也。今具出文論十四丁云。如幻者十四變化心。初禪二。欲界初禪。二禪三。欲界初禪。二禪。三禪四。欲界初禪。二禪三禪。四禪五。欲界初禪。二禪三禪四禪。是十四變化心。作八種變化。二者能作小。乃至微塵。二者能作大。乃至滿虛空。三者能作輕。乃至如鴻毛。四者能作自在。能以大為小。以長為短。如是種種五者能有主力。有大力人。無所不能。七者動地。八者隨意所欲。盡能得。一身能作多。多身能為一。石壁皆過。履水蹈虛。手捫日月。能轉四大。地為水。水為地。火為風。風為火。石作金。金為石。是變化復

①(乃至)十如? ②(說種種如智)二十字 ③原本乙本傍註曰解論文大分爲二。初明變化體。是亦有三。初明十四變化 ④原本乙本傍註曰二明十四變化各有八種 ⑤原本乙本傍註曰三明四種變化。是總明變化異類也

有四種欲界藥草寶物幻術能變化諸物諸神通人力故能變化諸物。天龍鬼神輩得生報力故能變化諸物。色界生報修定力故能變化諸物。如化人無生老病死無苦無樂亦異於人生。以是故空無實。一切諸法亦如是。皆無生住滅。以是故說說法如化。復次化生先無定物但以心生。便有所作皆無有實。人身亦如是。本無所因。但從先世心生今世身。皆無有實。以是故說諸法如化。如變化心滅則化滅。諸法亦如是。因緣滅果亦滅。不自在如化事。雖實空能令衆生憂苦嘆患喜樂癡惑。諸法亦如是。雖空無實能令衆生起歡喜瞋恚憂怖等。以是故說諸法如化。復次如變化生法無初無中無後。諸法亦如是。如變化生時無所從來。滅亦無所去。諸法亦如是。復次如變化相清淨如虛空無所染著。不爲罪福所污。諸法亦如是。如法性如如。如實際自然常淨。譬如閻浮提四大河。一河有五百小河。屬是水種種不淨入大海中皆清淨。今解論文。大分爲二。初十四變化下明變化體。次如化入下明變化無實義。初亦三。初明十四變化二作八種下明十四變化各有八種。三是變化下明四種變化。是總明變化異類也。又有三復次。第一明從心生無有自性。第二明無初中後。第三明變化清淨。如文可知。今疏所引中初出變化體。次如化生下明無自性義。初出體中。初略明十四變化。天龍鬼神下。於四種變化

出第三文。引文雖略。意明修定報得二種變化也。次如化生下。略攝第一。三復次文而引。此二文者。意爲合二種泡喻也。修定者。者論無此語。今爲明變化必從定生故云也。頌疏二十七十五云。如所依定得者。如得初禪定必得初禪化。乃至得第四禪定必得第四禪化。以果化心與取依定俱時得故。又云。此十四能變化心。從定修生。無記性攝。四無記中通果無記也。又十四變化者。頌疏云。從神境通生變化。總有十四。謂初定果有二。二定果有三。三定果有四。第四定果有五。且依初定有二化心。一欲界攝。謂初禪作欲界化也。二初禪攝。謂初禪作初禪化也。第二靜慮有三化心。二種如前。加第二禪化也。第三靜慮有四化心。三種如前。加第三禪化也。第四靜慮有五化心。四種如前。加第四禪化。諸果化心依自上地。必無依下。如初禪化。依初禪名。自依二禪等名之爲上。二禪等化不依初禪。故無依下。下地定心不生。上果者。謂勢力劣故。天龍鬼神等者。明報得化也。頌疏云。若修得通唯人天趣。能入定故。生得除人通餘四趣。皆有生得。呪藥二種通入天鬼種。占相唯人也。如化下意明變化從心。因緣生故空無實也。先無定物者。總明無自性義。但以下別明無自性相也。謂能化心生便有所化境。但從心生滅。畢竟無自性也。是法無下引第二復次也。謂變化唯從心生故空無

實。既是空。豈有來去相乎。故云無初中後也。復次如實下引第三復次也。變化清淨者。以喻諸法畢竟清淨。與如法性不異也。譬如下舉喻。四大河等以喻諸法相入大海中者。喻與法性不異也。與泡喻意同者。此有二意。一論化生先無定物等者。與自心作佛義同也。謂由心因緣開見心佛。唯是自心。不離心因緣。是與化生先無定物。但以心生。便有同也。二論諸法自性清淨。彼變化與此中以此爲曼荼羅義同也。謂論清淨如虛空等者。與行者自性淨同。四大河及五百小河與曼荼羅同也。入大海中等者。即曼荼羅身。是不離自心也。按閻浮提四大河等者。即曼荼羅義。四大河即四佛八葉。五百小河者三重曼荼羅。第十一十二云。從如來心出。此平等妙音。分爲四處。如從無熱大池。中胎生四大河。入東流注無竭三重也。此真言依處亦如是。以一妙音能表無盡法界。展轉相生。無有窮已。經云下。第九明虛空喻也。經列名中云。虛空花。空中花喻衆生壽命等妄見也。謂如眼迷亂故見空中花。心迷亂故生種種妄見也。經無量衆生等者。於十六智見中。且出四種也。十六知見義具如上辨。如虛空者。依俱舍論。虛空者虛空無爲也。今此中以空界爲虛空也。論第一三云。虛空但以無礙爲性。由無障故色於中行。光記三十六云。虛空但以無礙爲性。容受一切諸有

①原本乙本傍註曰大文第二。明變化無實義。②原本乙本傍註曰次有王復次釋。初明從心生無有自性。③原本乙本傍註曰第二明無初中後。④原本乙本傍註曰第二明變化清淨。⑤初十(中)⑥原本乙本傍註曰云。指論文云是變化有四種文。此文當明變化體有三種中第三科故。⑦攝二攝⑧三三二⑨(便有)一⑩(量)一

爲法故。正理論云。虛空容受色等有爲已上論文。雖言容受而不可說虛空體性在此在彼。無方所故。如眼識等。若不礙故。說名虛空。空界色性亦不礙他。應名虛空。解云。空界色明性雖非能礙。而是所礙。被餘色障而開避故。其體不生。世言虛空者。於空界色說。虛空聲。此中亦爾。於空界色說。虛空聲。故云如虛空也。非可見法者。法宗源上云。有見無見者。有彼眼見。故名有見。非有眼見。名爲無見。七十五法中。色名有見。餘七十四法名無見。雖惠亦名爲見。此中且約眼說。轉見。顯色者。下所謂空一顯色。至下當悉。顯色者。即青白色。以喻彼我等相也。如小兒者。喻凡夫迷見。有人飛上等等者。喻聖人無漏智也。

又如虛空下。已上明。凡夫著我。此下明二乘偏見。各有所當。故引兩篇論文。至下當知。此經云下。釋今經文。心迷亂者。與論遠視。故眼光轉見。顯色同也。心迷亂者。即遠無漏智也。如人以疾下明。迷亂相也。非人等者。鬼魅所著等之類也。其心迷亂下。釋生如是種種妄見。此中約違順二境釋。如文可知。若得本心等者。謂離疾病等也是。論所云得無漏心也。十四本作。則知此事。今脫也。不染虛空者。虛空無相。設諸相生不能染也。滅時亦非等者。虛空本淨。諸相滅時。非始得淨也。不礙虛空者。虛空無相。容受萬物。既是無相。誰能礙之。亦不異於空者。空中諸相。舉體是空。故云不異空也。

行者下。約行者用心釋。種種魔事等者。即達順境界。具如第三卷勇健菩提心中釋。今種種魔事者。當智論初文。種種業煩惱者。當論次文也。如淨虛空者。此亦有一意。一觀魔事等空。如虛空中種種之相。畢竟不生也。二觀業煩惱本來清淨。如淨虛空。當智論二文而解也。雖於無量等者。以今淨菩提心行者。配論得通人也。上疏明除蓋障三昧中云。常以四攝方便。拔苦衆生。乃至無量無邊阿僧祇劫。常在無間獄中。身心精進。熾然不息。無有退沒。不辭勞倦。何以故。淨菩提心。其性法爾。如金剛故。此中意云。知如淨虛空。即論所云無漏智。得此智者。即知阿鼻依正全處。極聖之自心。故云意無罣礙。

如得神通下。明無罣礙相也。空一顯色。喻自性清淨心。證此心者。即知地獄天堂同一實際。豈有何罣礙耶。空一顯色者。俱舍第一六丁云。言色二者。一顯二形。顯色有四。青黃赤白。餘顯是此四色差別。形色有八。謂長爲初。不正爲後。或二十者。即此色處復說二上。謂青黃赤白長短方圓高下。不正雲煙塵霧影光明暗。有餘師說。空一顯色第二十一。光記初丁云。有餘師說。至第二十一者。第三叙異說。謂妙高山四邊空中。各一顯色。南方名空一顯色。故正理三十四云。空一顯色。謂見空中。靈迷虛山所現純色。問空一顯色。以何爲體。解云。以空界色爲體。故正理第一云。有說。色有二十一種。空一顯色第

二十一。即是空界色差別。問。若以空界色爲體者。何故識身論第十一云。空一顯色。此即如彼青黃赤白。準彼論文。即以青黃赤白爲體。解云。彼論言。如彼青黃赤白者。謂妙高山四邊空中。各現一色。名空界色。如之言似。此空一顯色。似彼青黃赤白。非即是也。或可。如之言。是此空一顯色。即是彼青黃赤白。廣說。不爲人法等者。經云。種種妄見者。即人法二執也。又論初釋明。人執。次釋明。法執。配彼二文。云人法等也。

經云下。第十明。旋火輪喻也。惠影疏云。如旋火輪者。被火燒。顯名。依火。憤提之急。轉遙看。似如火輪。其實無輪。萬法亦爾。無實衆生。遠離諸法實相。故見諸法。似有觀之。則無色文。今此中喻。於瑜伽中。見種種相。此相本從三昧因緣。生故。無體可見。若爲實有見者。名爲戲論。故以爲喻也。又前虛空喻。約于顯色。故云。見顯色等。今此火輪約於形色。故云。方圓等也。其異可知。第十五云。顯形色。顯謂諸尊。青黃赤白等。形謂坐位大小之事。色相貌也。謂喜笑忿怒寂靜住之類。文如人下。準旋陀羅尼門釋。今此喻中。亦具五字門等義。空中者是。俱字也。方圓等者。如次。現了。四。字。大小長短等者。其餘諸字門也。眞言行者下。合釋也。此中約。旋陀羅尼門。釋。乃至者。今且舉。一阿字門。乃至於餘諸字門也。旋陀羅尼義具如第七卷二十釋文。廣不引往見。

爾時當造下。示行者觀相也。第六三十一云。經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧者。謂入此三昧時。證知一切如來皆同一法界智體。於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門。知如是如是。若千衆生於彼彼三昧門中應得入道。知彼善知識已爲若干衆生作種子因緣。未爲若干衆生作種子因緣。或有衆生入如是法門。不可得超昇成佛。入餘法門久遠稽留不得成佛。如是種種根性不同。進趣方便皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習。出入超問於一一門各得能成熟無量衆生。故名一體速疾力三昧。爾時世尊遍觀察已了。知種種三昧道同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印。次說我覺本不生等印。又上疏釋微悉吃哩。多。戲論神變。疾云一體速疾力三昧。即一體速疾力之異稱。此覺中有大悲義。悲言通也。大悲即五字門故。上疏明五大喻中。皆云大悲地界等也。又五種三昧道即四重受茶羅無盡莊嚴義。世間三昧及與二乘第三院也。菩薩金剛第一二院也。佛地三昧中胎藏也。即是五字門無盡莊嚴。如是諸相歸於阿字一實體故云一體速疾力。故知一體速疾力者。即五字門義。五字是轉釋阿字義。故其實阿字一實體義故次上云於一阿字門旋轉無礙等第十七二十六云。一切法門不出阿字門。即是一法界故言一也。第十九十五云。以初算法從一起故。一切數法皆不離於二。乃

至一萬。即是萬一不得相離。餘一切數可解也。今此一切法不得離於阿字。亦由是也。阿字。即速疾神通法門故云速疾。故知一體速疾者即阿字義也。今淨菩提心者即五字門故。第六釋五字云成菩提印。淨菩提心即一體速疾力。持業釋也。釋論下辨彼此喻有無也。然論影喻中亦舉旋火輪喻。成影無實義。故知影與火輪其義相似。故下云喻意大同也。如影可見下明影無自性義也。又如影映等者。影喻三道。是初煩惱道喻也。如影映光者。謂有物障映日月光明。則影現也。論次下云復次實有影有因緣故。因爲樹緣爲明。是二事合有影生云云。俱舍頌疏云日焰名光。月星火藥諸焰名明。障光明生於中餘色可見名影。影文。諸結使下合釋也。結使煩惱合影。正見合光明。如文可知。又如影下喻業道也。初喻大法。如文可知。報不斷故下。明果報喻也。謂罪福業熟時。善惡果報隨出生也。然是影下。引論一處文。正明影喻與火輪不相達也。論全文云。影異於色法。色法生必有香味觸等。影則不爾。是爲非有。如瓶二根知眼根身根。影若有。亦應二根知。而無是事。以是故影非有實物。但是誑眼法。如捉火燭。疾轉成輪。非實若影是有物應可破可滅。若形不滅影終不壞。以是故空祕密主下。已上釋十緣生名義畢。自下明其

得益也。謂了知此者。即了知如上所明十緣生義也。大乘句等者。出十喻異名。是此六句大分爲二。初三句明法體。次三句明位次。初中第一句總出法體。第二句所證境界。第三句能證智次明位次中。初句空性心。次句極無心。第三句從二地至佛地也。又初三句所乘法。後三句能成人。能所合稱云大乘句。故知大乘句者即總義也。有人出圖今所不取也。此十喻下釋第一大乘句也。摩訶衍人者即真言門人。第三十三云。摩訶衍中亦以持明爲祕藏。文又大乘者別名真言門。如下引第十五卷疏。甚深緣起者。對初二劫云甚深。上云此中深修觀察者。即是意明第三重是也。緣起即緣生也。華嚴疏三十七下二六云。諸緣起者十二非。一曰諸前前爲緣。今後後起。又由煩惱繫縛。往諸趣中。數數生起。故名緣起。亦云緣生。生即起義。亦約果說文。非聲聞等者。是明第三重深修緣起。故即離二種二乘。一同行二共聞。即是明非初二劫人之境界。故云非聲聞等。上所云真離二乘者。即此義也。安足之處者。兼釋句義。上疏釋句云。如人進步。舉足下足。其迹所住處。謂之益雲。云云。安足之處。即句義也。今大乘句者是總句也。問。如何十緣生句名大乘耶。答。大乘者空義。空即緣生也。十二門論云。摩訶衍義無量無邊。以是因緣。故名爲大。大分深義所謂空也。又第五四云。復次離緣業生得大空生。故云大乘生也。又此

①原本甲本傍註曰義釋無 ②二 ③也二同 ④即一是 ⑤原本乙本傍註曰大乘句 ⑥原本乙本傍註曰心句 ⑦原本乙本傍註曰句 ⑧原本乙本傍註曰必定句 ⑨原本乙本傍註曰正等覺 ⑩原本乙本傍註曰六乘 ⑪門二行

經宗。空者阿字門不思議空。具字爲大乘體也。又言大乘者曼荼羅之稱也。曼荼羅即因緣生義。故十緣生句名爲大乘也。又十緣生句要是阿字義。阿字即法界體性曼荼羅之體也。亦阿字三義即三句義。三句即因緣生義。如上。又此六句皆阿字義至文當知。上疏釋大乘七大義畢云。以如是七因緣故。於諸大乘法門。猶如醍醐淳味第一。故云最勝大乘也。翻梵語。醍醐曼荼羅曰醍醐。亦云最勝也。曼荼羅即曼荼羅名也。乘名進趣。句名止息之處。故云大乘句也。又第十五云。大悲根原從大悲根本生。發大乘無上諸佛祕密者。謂此曼荼羅即是無上大乘根原也。謂此菩提之心以大悲而爲根本。亦如胎藏。故云根本也。大乘者謂眞言行菩薩事。由是具足方便故行大直道。一向無留難得。至於眞實。猶如乘調良之馬行大直道。至於大城。此即諸佛最上祕要之法。文。是指十二真言王。云大乘。十二真言即十二因緣義也。心之實性下釋第二心句也。是明所證境。即指大乘句體。是與前所明七大中性大同也。上疏云。四者以性大故。謂自性清淨心金剛寶藏無有缺減。一切衆生等共有之文。心之實性者釋。心字。此心即干栗太眞實心。即所云自心實際。又干栗太即阿字義。第十七云。又復此中眞言心阿字者。此心梵音汗栗太之心。即是眞實心也。又上疏云。本不生際者即是自性情淨心。自性清淨心即是阿字門。阿字門即心之實性也。更無一法等者。上經於蘊界處。乃至一切分段中

以即離相在方便。一一諦觀心不可得。故云也。亦不可授人者。上疏釋一切智智云。如是自證之境說者無言觀者無見。不同手中菴摩勒果。菴摩勒果。即干栗太自性清淨心也。可轉授他人。若以言語授人者。釋迦菩提蒙定光授決之時。即應成佛。何故具修方便要待無師自覺方名佛耶。又如目觀世人爲刀杖所傷。雖復信其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自身觸受乃得明了耳。但如是下明無師自覺義也。指前心之實性不可得觀云云如是深觀察者。上所云第三重觀智也。上疏云。今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故。即時入法戲論淨若虛空。成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。如來智惠下釋無等等句。是初釋無等二字。即能證智也。是與智大同。七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空心自然妙惠亦復無邊。窮實相原底。譬如函蓋相稱。文如來智惠者自覺自證之智也。第十四云。此中常明即是大惠日。此日即是菩提之心阿字之體。無生無作無有變易。非由造成。如是常住實相之惠故名常明也。於一切法中等者。舉所對法也。無可譬類等者。正明無等義。第十七云。眞言智者謂智中之智。無上無過也。上疏云。今謂一切智智即是智中之智也。非但一切種種遍知一切法。亦知是法究竟實際常不壞相不增不減猶如金剛。文一

切智智即如來自覺證智。故云無過上也。又按仁王經。乘持品云。金剛三昧現在前時。而未能等。無等等。青龍疏云。此位等。由劣未能等。佛。佛超。此位故名無等。佛佛同齊名等等。故文超此位故者。即無過上義。今智住如平等無二。即佛佛道同也。依此文無等等。即佛智也。又佛智者無相妙惠。第十二釋。字義云。眞言智發起眞實智。是極上。一切諸佛財富者。以入覽字門故。離一切諸相。即見如來。即是平等大惠眞實之智。如是眞言之智。於一切法中最在其上。一切諸佛以此爲資財。云云而心之實相下釋等義也。等謂此智等於如也。言智如於如平等無二云等也。上疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜故。曰無境界。文。境即實相。般若所云如智也。若以十緣下釋句義也。十緣生者無性觀智。即大空三昧。第六十云。及坐道場自證心性時。知如是等加持境界皆是心之實際。爾時心不住相亦不依空。而照見空與不空。畢竟無相而具一切相。故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙智。佛說是人一切智智究竟圓滿。了知心處者。心處即指心句。第十二釋。摩訶薩意處云。心處亦可名爲心位。即指此衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏曼荼羅也。乃至若能自覺心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也。了知者虛空藏眞言釋云。了知了知也。了知是般若

義即是能證智亦是能住也。心處者所證境是所住也。智住於如故云安住其中。安住即句義也。已上三句依起信論第一句即離言真如一法界大總相法門體論云。所云法者謂衆生心乃至依於此心顯示摩訶衍義。文應知大乘句即一心門也。第二三句即依言真如於中第二如實空藏。第三即不空藏。如次所緣能緣也。驗知。第三句即大乘體也。

諸佛以此下。第四釋必定句。是約次位句。初空性心也。諸佛以此等者。初明所信教法。即必定句也。此位住心與法花涅槃意同故。第三卷云。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘涅槃如來祕藏法花皆入其中。此十緣生者即空性無境義。上云此空智生者即是也。又上疏云。行者得如是微細惠時觀一切染淨法乃至少分離虛無不從緣生者若從緣生即無自性。若無自性即本不生。本不生即心實際文必定師子吼者決定說義。即必定句也。涅槃第二十五師子吼品云。師子吼者名決定說。一切衆生悉有佛性。如來常住無有變易。文今此十喻阿字門甚深緣起諸佛了義教故云必定師子吼。如來性即佛性也。舉涅槃說。涅槃第八如來性品云。我者即是如來藏義。一切衆生悉有佛性。即是我義。如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能得見。上疏云。今復約真我明心實相。此宗辨義即以心爲如來應正等覺。所謂內心之大我乃至廣明。若

瑜伽者開發心明道時。照見心王如來。如大明中目視衆色。則不生如是諍論也。文心明道即按如來性者即空性也。如來是空義。仁王新經觀如來品舊云觀空品是也。心實相印者舉法華說方便品云。無量衆所尊爲說實相印。文上疏云。彼言諸法實相即是此經心之實相。心實相者即是菩提更無別理也。

若有下明能信智信解即信解地。是如實智也。上疏云。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達無有錯謬。猶如明目者於日光中視見種種諸色。雖無量天魔皆化作佛身各說相似波羅蜜不能動其少分疑網之心。文第七二十七云。所云決定者。且如阿字門若聲若字舉體不生聲字之義。即全舉體不生。若證時還只證此不生。中間更無間雜。亦無異路。見此真實義時。假便十方諸佛同時現前說種種相似波羅蜜。欲令改易其心。然亦不生疑惑。故云決定也。文此中有二種決定。如來性等是境決定。信解是智決定。境智皆般若波羅蜜謂之必定句也。

以此中道下。第五釋正等覺句也。指上必定句云。此中道正觀也。謂以空性無境觀住於心實際。即中道正觀也。上疏云。復觀內身五蘊。亦如聚沫泡炎芭蕉幻化。自求性實尚無所有。況於此中而得有心。如是從龜至細去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。又復從衆緣生。故即空即假即中。

遠離一切戲論至本不生際。本不生際者即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。心入阿字門。故當知。一切法悉入阿字門也。文第七四云。又不生者即是一實境界。際也。一實境界即是中道。故龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中。文第三十二云。善巧修行般若波羅蜜者。即是深修觀察十緣生句見甚深中道不可得空。是事如摩訶般若中廣說。文離有爲無爲界等者。正明極無自性心。具如上解。正等覺句者。即第二正覺句具如第十一卷釋。

以深修觀察下明第六句。是從二地乃至佛地。次第轉深義也。深修觀察者。前所云第三重觀也。是踏前起後。謂以初地深修觀察。故二地以去次第深入也。如入大海等者。海梵云^{समुद्र}與^{समुद्र}通同。曼荼羅者行者自心。故摩訶薩意處云。大悲胎藏曼荼羅處。又曼荼羅者因緣生義。即十緣生句也。又第三卷釋修行曼荼羅行作十六重淺深不同。即此義也。乃至等者略攝二地至十地也。上疏云。復次深修者。得淨菩提心已去。初地從大悲生。根從二地。乃至十地方便究竟。四句從大悲生。根從二地。乃至十地方便究竟。佛果其間一一緣起皆以十喻觀之。由所證轉深故言深修觀察也。毘盧遮那者明第十一地也。上上智觀者。依涅槃經。師子聲聞爲下智觀。緣覺爲中智觀。菩薩爲上智觀。佛爲上上智觀。今約曼荼羅者。下中上智觀三重也。上智觀即第二第一重也。上上智觀即中胎藏也。上疏釋此四分之一度於信解

文云。就前三句義中更開佛地爲上上方。便至此第四心時名究竟一切智地是也。至上上智觀中胎藏時。超八業絕方所。故云盡其源底也。漸次大乘句者。大乘者如上辨之。即曼荼羅義。第三卷釋曼荼羅行云。漸次證入者如初無畏。以聲字觀修曼荼羅行。乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺不同云云。是即漸次大乘義也。

當知下明六句次第也。相釋者謂十緣生總名大乘。故云大乘句。大乘者心性爲體。故云心句。此心無相言斷心滅。唯有無分別智。能證此心。函蓋相稱。故云無等等句也。如智證如心自知。心名爲信解。故云必定句。此句成就則見心佛。故云正等覺句。此觀次第轉深轉妙。故云漸次大乘句也。相生者甚深緣起名大乘句。此大乘句何以爲體。謂心爲體。依大乘句大生心句。心是所證。智能證此。次說無等等句也。智證如故名爲信解。依無等等句生必定句。已斷疑網則見心位。依必定句生正等覺句。此句生時進向後位。依正覺句生漸次大乘句也。有人云。準旋轉陀羅尼者不可。施轉陀羅尼者一多相入順逆無礙等義。與今次第相釋大不同耳。

毘盧遮那等下釋當得具足等文也。上經云。了知大乘句等者總明自證。已自證故即起化用。故次此文來也。毘盧遮那者上云毘盧

遮那方能盡其源底。即是佛自證義。今明化用方便。故先標毘盧遮那也。此十緣生者十緣生即本不生大空義。大空即不思議法界。也不思議法界者。諸佛自證三菩提中胎蓮華藏五字五大萬德具足之體。亦即衆生本具千果大真實心也。毘盧遮那已證此心。故還以此心作無盡莊嚴藏也。第三十四云。由具大方便故。乃能說此諸佛自證三菩提。所謂自心自覺不可思議法界。出過一切心地。的無所依也。又云。不思議法界即喻蓮華臺。種種方便道即喻蓮華葉云云。又第九十九云。阿字是諸法本不生義。即是法界體性智文。無盡莊嚴藏者。即具足法財義也。第十一云。先生謂先覺是法者。若覺此法即無盡莊嚴。無盡莊嚴定惠力妙嚴之藏。乃至久滿足諸財寶。謂法財也。即此德以嚴身。此先覺者即會得如是法。一切諸佛亦皆得此身也。文

從十世界下。述釋上無盡莊嚴義。此有二種。初此下明所喜見身。次當出生下明所宜聞法也。十世界等者。上疏云。所云十佛刹微塵數者。如來差別智印其數無量。非算數譬喻之所能知。且以如來十種智力。各對二佛刹微塵以表衆會之數云云。諸法界門者。中胎藏名爲法界。菩薩金剛等名爲門。從此門而入法界。法界之門依主釋也。上疏云。若行人懃勤修習。能令三業同於本尊。說此一門得入法界。即是普入一切法界門也。

當出下。次明所宜聞法也。出生即加持義。第七九云。已知所加持處。如來以何法加持耶。故佛次言。祕密主如來無量百千俱胝那庾多劫積集修行真寶諦語。四聖諦。四念處。四神足。十如來力。六波羅蜜。七菩提。寶。四梵住。十八不共法。祕密主。以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力。自願智力。一切法界加持力。隨順衆生如其種類開示真言教者。謂以如來無量阿僧祇劫所集功德而作一切處普門加持云云。

一切如來下。釋出生種種工巧等文也。是明方便智。故云智業。智業即工巧大智。第十一云。即是巧智智之異名也。若非巧智豈能隨一切衆生種種心行現其所樂見身。說其所宜聞法。稱其得解之機。皆悉不虛而入。一切平等法界。即是巧中之極巧也。文由此具足者。內具十方無畏等無量佛法。故由此出生種種巧妙智業。故云由此具足。

若於一念下。釋如實遍知等文。明如實知覺知根緣也。上疏云。成佛者具足梵音應云。成三菩提。是正等覺正知義。謂以如實智知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法。皆了了覺知。故名爲覺。第六十五云。以如來無相無分別惠法爾無礙。常照法界根緣。如大海潮終不過限。故一念心中者。起信論證發心章云。謂以一念相應惠無明頓盡名一切種智。自然而有不

思誠業能現十方利益衆生文義記云前一念相應惠者是無間道也。名一切種智者是解脫道也。明見十緣等者明十緣生觀成就故得實智惠也。上云毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底是也。上極無盡法界者明佛自證也。上疏云法界者廣大金剛智體也。此智所謂如來實相智身文第七十九云法界者唯是自證淨心無別法也。第七二十五云心之實相即是一切種智。即是諸佛法界也。第三十七云以如來本行菩提道時立如是誓願我當成就一切諸佛法界悉皆度脫無餘衆生界今所願已滿而應度衆生不盡以衆生無盡即是法界亦無盡也。文其中一切等者明實智知機之相也依起信論窮無盡法界者是無間道極無盡衆生界者即解脫道也。又此二句即無垢眼義上釋云無垢眼者如來五眼以菩提心畢竟淨故無礙以一切種觀一切法了了見聞覺知無所障礙又悲生眼真言。其亦即無盡法界也。願謂一切智願即極無盡衆生界也。又解此中總有三義即阿字三義。十緣生者本不生義。上極法界是空義。下窮衆生界是有義。於一念中了達於不思議三諦故次云即空即假即中也。以皆從緣下。明自證化他法皆從因緣生也。不壞因緣而入法界即有而空故云即空不動法界而從緣起即空而有故云即假不壞因緣不動法界即空時即中即

假時即中故云即中也。第七九云雖從機感因緣生而不動實際雖善巧方便無所不爲然非佛所作雖善巧而異說而但以佛之知見示悟衆生善行者於此真言十喻中妄見有爲生滅更增心垢則非如來之本意也。阿闍梨下舉三藏口說示觀行大意也。初修觀行等者。第二無畏本尊三昧衆相現前位也。境界現前者境界梵云(अवयव)降三世真言釋云佛境界者所謂諸法實相也。又喻伽中所現境界者即實相身也。又清淨云(अवयव)通同故境界梵中有清淨義清淨即所現身也。第十一云如是三有無餘清淨生者。合云如上所說之行亦同於空除三有之障令無有餘能生清淨之法所謂法性清淨妙身之生也。內因外緣等者上云且如行者於瑜伽中以自心爲感佛心爲應感應因緣即時毘盧遮那現所喜見身說所宜聞法云云力者即以我功德力及如來加持力也。自然有緣起智生者謂不著相而空智生也。義釋第八初云如來以甚深祕密藏不可以言說示人故假籍世間有爲事相以況喻法界藏中甚深緣起若有衆生通達此中世諦者自然以加持力超悟第一義諦悟第一義諦時則於世間實相信復明了故名世間成就也。又不同常途等者舉常途義對明優劣也。今第二無畏當于小乘四念處觀故指彼云常途習定等也。梵本中等者示梵本中明文生起也持誦

次第者世間成就品及悉地出現品所明四種念誦及三月持誦等是也。如法悉地等者抄出二義次私解云私案如法悉地者指悉地業如法果者指悉地果廣引第十五卷云云今云此解爲好悉地業者作成就法即世間成就作是業義故云悉地業驗知今如法悉地者總指世間成就品也。第十世間云如是於兩月真言當無畏者即是及悉地義也。第十一二十三云真言所成物是名爲悉地者種種藥物等若得如此成就者是名有分別成就也。以此藥物等事猶是成就之法故名有分別成就也。第十六云世間有相三昧猶有業望報而修故名成就得是成就名悉地也。如法果者指悉地出現品出現即心佛顯現義稱之爲果也。演密云悉地出現品者是所成之果出現即是果法顯現。悉地即出現持業爲名文。第十一二十三云以分別藥物成就無分別者因有分別而得無分別成就也。此能分別爲因也。依此有分別而得無分別者無爲無相不思議無染之果雖非因成而以有分別爲因然成此無得無爲之果也。悉地者未起成就與無表來在身中念念倍增盡未來際而不減義同也。如法果者已起成就。是與依無表功力當來得善果等同也。問悉地此云成就法流至於現在名爲成就若如十五卷所明當此悉地名得果名成就相達云何答未起名成就者是於得中立成就名此後具如前故不相達也。已說淨菩

提等者明次品生起也。次品疏云。上品已約種種心相對辦一切智心竟。然此妙果以何方便而能得至耶。故此品次明入曼荼羅行法云云。又解。是約三句明一經大科。此品爲因句故云已說淨菩提心等也。進趣方便者是根句也。是指具緣品世間品出現品等明修行軌則文也。悉地果者泛指世出世間二種果。上疏所云百字果等卽答殊異心及功德句是也。此解爲好。

解脫書寫以此功能同向菩提實際衆生

享保九年歲次甲辰二月初七日闍筆

同十四年己酉夏五閱校治

沙門達摩扇底

元文二年歲次丁巳夏四月初十日重正治竟。

寶曆十辰年極月初三日善住師以御本書寫了。順庸。

①(再)十閱 ②竟十(同夏六月十有一日歷六十座講授告訖曼荼六十有四)③④[寶曆…庸]二十一字一⑤庸十(文化十二乙亥正月命越生龍寶令寫得竟深謙寶榮)⑥

大日經供養次第法疏私記卷第一

金剛弟子阿寂記

將記此供養次第法疏要義略爲三門。謂一明疏題目。二明疏主序。三明明本釋。初中亦二。初正釋題目。後舉撰號。初中大等十一言舉所依本經。爲所詮之法體。疏一言出能依末疏。爲能詮之名義。卷上兩言。簡異卷下以爲義二從零下出撰號。中零妙寺者。此疏下卷末云。此文造人新羅國零妙寺云云。是即疏主所居之寺號也。僧者和合爲義。就此有多種僧。如妙印引涅槃等廣釋之。今存二種。所謂聲聞僧。菩薩僧也。外現聲聞形之邊即聲聞僧也。內證理智和合之義即菩薩僧也。稟釋迦如來之大慈大悲之氏故云釋也。是即簡異非於外道六祖之末弟也。不可思議者。此人內證外用悲智廣大甚深不可思議。故云不可思議。撰者存略爲義。所謂面隨從於善無畏。能所視聽統廣存略。而著記故云撰也。問置撰號何人所作耶。答曰。彌天道安時始置之問何故名彌天耶。答曰。取秀句之詞而爲名。所謂有俗人號曰習鑿齒。此人行道安之許對法師時。即道安問曰。汝何人答云。我是四海習鑿齒。習鑿齒即問曰。汝何人法師即答曰。彌天道安云云。故名彌天也。是即相互寄我智慧深廣於一天四海而爲自

稱也

二從稽下。明疏主序中自爲三。一明歸敬序。

二明發起序。三明大綱序。

初中亦三。一明歸敬佛寶。二明歸敬法寶。三

明歸敬僧寶。

初中亦二。初明能敬相。後明所敬尊。初中稽首者。即以此兩言省三句之頭。所謂奉稽首三寶也。是即以行者尊頂。而稽三寶之尊足。當知敬禮深重義相也。

二從毘下。明所敬尊中。毘盧遮那佛者是即舉心王攝心數。所謂以兩部曼荼心王心數悲智圓滿之兩足。案修真言者大度量勇銳之頂上。是三平等之深致也。又是諸佛灌頂之表儀也。以此不思議加持力故如來萬德與行者衆德無二無別。以無二無別故。爲普門法界大導師。而堪能撰記此經甚深之奧義。故云稽首毘盧遮那佛也。

二從實下。明歸敬法寶。中亦二。初舉本有後舉緣起。初中實相者。即真字實義。所謂本不生之實相也。今宗所言實相者。唯是一相所謂不生不滅無自性之一相是也。法者自性清淨之妙法。所謂一切衆生自己本來八分肉心是也。智者清冷無垢之月輪也。是即圓明之上普賢二法悲智二德也。故論云。於內心中觀日月輪。又云其圓明則普賢身。亦是普賢心。後次實相者。真字即佛部。法者真字即蓮華部。智者真字即金剛部也。指如是法位常住普賢大菩提心。言實相法智也。是故略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間

自在主。無始無終無生滅。性相常住。等虛空。大日經云。虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。由本自性常空故。緣起甚深難可觀。論云。法爾應住普賢大菩提心。大般若經云。一切衆生皆如來藏普賢菩薩自體遍故。以如是義故云實相法智也。緣起法者。總四種法身之說教。通以爲緣起法。所謂十方三世一切三身如來所說之正法也。故歸依方便偈云。三種常身正法藏。又疏第九釋第一不捨正法戒云。謂一切如來正教。皆當攝取修行受持讀誦。如大海吞納百川無厭足心。若於諸乘了不了義。隨一切法門。忽生。奇捨之心。故知。今真言行者所歸之法寶藏可如此。是即第一三昧耶戒也。

問何故今以此一句七言。攝盡本有緣起諸法寶藏可得意耶。答。悉地出現品。說三世無量門決定智圓滿法句云。虛空無垢無自性能授種種諸巧智。由本自性常空故。緣起甚深難可觀。此中初二句。說本有圓明之上法爾無作悲智具足。是即能生之自體也。後二句。說緣起難思之上種種方便難見巧用。是即所生之諸法也。就中此品。說四種真言二箇祕印。是即一宗奧義。一經源底也。非面授不可知。是故如來爲示如此祕奧。先說此圓滿法句。標幟本有緣起之諸法。不出真字大空無自性之法句也。爰以疏主依圓滿法句偈。而案一句七言之法寶歸依句也。所謂實相者。虛空無自性之義也。法智者。能授種種諸巧智之意也。又祕密曼荼羅品說如來發生之

偈云。能生隨類形諸法與法相等。此中能生之兩言。彼法句之中初二句之義。即今實相法智之義門也。隨類形以下。彼偈之中彼二句之義。即此緣起法之義相也。然則。巧以此一句七言。攝盡本有緣生之一切法寶藏也。三從舉下明歸依僧法中。聖者等者。是即舉深攝淺。所謂從等覺至初地已上。號為聖者也。妙音者。梵云曼殊。此云妙音。所謂曼殊師利菩薩也。阿闍梨者。此云軌範師。此大聖以悲愍一切衆生故。依大日經王。說此供養次第法。為未來惡世一切衆生成。不請軌範師。而流傳三密之決要。為報此重恩故。殊歸依此尊本誓悲願。總歸依兩部理智和合僧也是故。歸依方便偈云。勝願菩提大心衆當智不可限大聖一尊也。

二從垂下。明發願序中自二。初明請加被。二明發起所期果海初中垂恩者。言願垂布慈悲本誓令知見撰述之本旨也。後明發起所期果海中。法性者。自性清淨無自性法也。海者深廣無際之義。所謂清淨法界。圓明常住海也。發起令證入如是平等一味諸佛果海也。

三從大下。明大綱序中二。初明述大意。二明說來意。

初中亦為五。一明舉經總標總別兩題。二明述自性圓明法體。三明三密加持化用。四明簡擇根機。五明舉灌頂勸發。初中大毘乃至第一者。為標經軌大綱。先總標總別兩題。而總顯有四門。其義在文可

見

二從釋下。明述自性圓明法體中。亦有四。一明總標別列。二明本有大智。三明本有大悲。四明結歸真字。初總標別列自可見。

二從初夫下。明大智門中。真性者無自性也。至理者不生之理也。離言者出言句故。絕像者越形色故。

三從應下。明本有大悲門中。應機示現者。法爾無作同體大悲應物而影現。譬如一相摩尼隨緣現色。故云應機示現也。無相而現相無形而顯形。故云無相非顯也。

四從所下明結歸阿字中。阿字等門者。阿字本不生義也。以此阿字本不生故。從此阿字所生迦等諸字皆入阿字門。故不生不滅不可得。所謂迦字作業不可得。乃至詞字因業不可得者。即是迦等諸字實義也。所言不可得者。即是字字之圓明也。故云所謂阿字等門妙明其理也。妙謂妙極即妙印也。明謂圓明即真言也。其理者自性心達之實理也。更問

三從今下。明三密加持化用中。亦二。初舉能說大經後明所說三密初中。今此經者總指七軸妙經也。

二從理下。明所說三密中。理蘊於詞者指阿等諸字聲字實相。所謂聲字為能蘊實相為所蘊。所以然者阿字之聲即蘊本不生之理。又阿字之字形即蘊本不生之理。故云理蘊於詞也。理者不生無自理也。詞者阿等聲字也。然能蘊所蘊共畢竟不生。其意解斷文句。

故云意絕文外也。已上約證是故等者。如是內證真實境界雖非言句所詮。如來以大悲方便門故。住自在神力加持三昧。普門令無量衆生利益安樂故。云是故乃至真言也。此中對以祕印者身密門也。導以真言者。口密門也。已上約身口

四從所以下。明簡擇根機中自三。一簡慢法者。二簡非器人。三簡未入壇者。初中所以者言。次上明三密加持即身成佛之祕奧故。如此甚深祕密之法門。慢法者及劣惡人。所不堪所聞故。而明簡擇其人之所以故云。所以也是故疏第三云。即心成佛旨趣難知。若不從師受學者。恐未來衆生輕慢法故。不能諮

謗善知識。未蒙三密加持而自師心執文。輕自修學久用功力無所成。反謗此經謂非佛說。乃至以如是因緣感。遺法業於無量劫墮惡趣中云云。故云若不從師受學禁入其門也。所言其門者。即三密修行之門也。

二從非下明簡非器人中。非其人者。雖非前慢法者其根性劣弱。而無大度量勇銳之心。動住自調自度之思。是故論云。若有上根上智之人不樂外道二乘法。有大度量勇銳無疑惑者。宜修佛乘。故云非其人者。制妄授傳也。

三從未下。明簡未入壇者中。未經灌頂等者。今灌頂大略有二種。所謂授明與阿闍梨位也。就中有得授明灌頂然後可聽之法。復有得阿闍梨位。然後可聽之法。如此次第法則是即十方三世諸佛同一本誓三昧耶戒也。

若有人不經如是次第法則。而妄語聽見聞修行其法者。犯諸佛同一三昧耶。必定墮在大地獄。故云未經灌頂禁其輒聞也。

五從若得下。明舉灌頂勸發中自二。初舉授明灌頂勸發。後舉阿闍梨灌頂勸發。初中若得見聞頂禮等者。於此中而有三種。不同所謂遙見投花。授明是也。秘密曼荼羅品中云初見漫荼羅乃至隨教修妙等。二偈八句之文分明也。更問滅除恒沙之罪者。具緣品中說此授明灌頂之功德。云無量俱胝劫所作衆罪業。見此漫荼羅消滅盡無餘也。以是義故。云滅除恒沙之罪也。

二從如下。明舉阿闍梨灌頂勸發中亦二。初明釋傳法義。後釋秘密義。初中明義者。如說奉行乃至其身者。凡此十二言兼含傳法秘密淺略深祕等。種種無盡之灌頂。然間先以此文。顯明傳法灌頂法則得益者。如說奉行等者。依具緣品所說。擇地造壇曼荼羅及世間成就品等有相持誦法則次第而修行故。云如說奉行者德海集於其身也。故祕密曼荼羅品。說傳法灌頂云。復次許傳教說具三昧耶雖具印壇位如教之所說。故云如說奉行者也。德海集於其身者。具緣品說傳教灌頂之功德。云何況無量稱住真言行法行此無上句真言救世者。止斷諸惡趣一切苦不生若修如是行妙惠深不動。又云爾時金剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人入此大悲藏生大曼羅王三昧耶者。彼獲幾所福德聚。如是說已佛告金剛手言。祕密主從

初發心乃至成如來所有福德聚。是善男子善女人福德聚與彼正等。以如此義故。云德海集於其身也。二約祕密釋其義者。所謂如說奉行等者。是即依悉地出現品四種真言。成就悉地品摩訶薩意處內心相應瑜伽。祕密曼荼羅法品以字燒字因字更生句。同位品等至三昧所現之布列莊嚴之大地。及通同法界之曼荼羅。祕密八印品之持誦。阿闍梨真實智品以心而作心之持誦。持明禁戒品等起自真實不生疑慮心之三平等祕句等。而如法如說習修觀察三密相應故。等虛空無邊德海集於其身故。云德海集於其身也。以如是等義門祕密曼荼羅品說祕密灌頂。云未逮心灌頂祕密惠不生。是故真言者祕密道場中具第五要誓隨法應灌頂。當知異此者非名三昧耶。又具緣品云何況無量稱乃至妙惠深不動。問此文是先引爲傳法灌頂之證。何故引之爲祕密灌頂之證耶。答文依執見隱義追機根顯。是即大乘機之所要也。何況今此經王上文兼四祕句句含三等。是故何況無量稱之言宜通傳法祕密。住真言行法之義豈不且淺深。是故有智者須准行耳。問以何得知。今以若得見聞等二十五言略說。授明及阿闍梨位二種灌頂云何。答下持誦法則品云。得阿闍梨灌頂乃應具足修行。非但得持明灌頂者之所堪也。又御請來表云。稟授明灌頂再三。沐阿闍梨位一度。明文在之何致疑難乎。問云。若爾者六卷本經。有此說耶。答爾也。問然者其說所

何耶。答祕密曼荼羅品說五種三昧耶中。授明三種傳法一種祕密一種。已上五種攝略爲二種。彼現文明白也。非面授難知更問。今所言大意者。總爲通七卷大意。將又別爲限供養次第法大意耶。答。總耳七卷大意也。問。以何得知通七卷如何答。爲宜七卷大意。先舉本經具題目而以四門分別。明知通七軸也。何況今此供養次第法。既依六卷經。即如云我依大日經王說。豈何不通本經之大意耶。問。若然者宜七軸道理文證有之耶。答。有之。問。何文何品耶。答。今大意言真性至理離言像者。住心品所說之自證三菩提不思議法界是也。即如經云。云何菩提。謂如實知自心。是阿耨多羅乃至彼法少分無有可得。何以故虛空相是菩提。無知解者亦無開曉者。何以者菩提無相故。又應機示現無相非顯者。如經云毘盧遮那如來加持故奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意平等無盡莊嚴藏。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。又阿字等門妙明其理者。如轉字輪品云善男子。此阿字一切如來之所加持。真言門修菩薩行諸菩薩能作佛事普現色身。於阿字門一切法轉。凡於此經中處處往往雖說阿字門。正說阿字一字真言。專有此處。故疏注云正是阿字真言。加之字輪品。阿闍梨真實知品。成就悉地品等文義一向此謂也。又理蘊於詞意絕文外者。如成就悉地品摩訶薩意處念彼蓮華處。乃至古佛所宣說等之瑜伽。以

是等義門故云理蘊於詞意絕文外也。又對以祕印者如密印品等。導以真言者。如普通真言品等。次若不從師受禁入其門者。如疏第十三云世人慈育稚子。雖復情無所恪。而不授與干將莫耶。以不知運用方便故必如傷其體。今此法門亦復如是。即心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢法。故不能諸詢善知識。未蒙三密加持而自師心執文。輒自修學久用功力無所能成。反謗此經謂非佛說。以如是等因緣感遺法業。於無量劫墮惡趣中。所以修學真言者要令先入漫荼羅也。是即十方三世諸佛菩薩。同一本誓三昧耶也。故密印品云。若異此者同謗諸佛菩薩。越三昧耶決定墮於惡趣。又祕密八印品云。祕密主是名如來祕密。最勝祕密不應輒授與人。除已灌頂其性調柔精勤堅固。發殊勝願恭敬師長念恩德者。內外清淨捨自身命而求法者。此中不應輒授與人者。總說不可授於非器也。除已灌頂者。今文所言。未經灌頂禁其輒聞者。即此謂也。其性非調柔者。是即非器之人也。非精勤等者。此又非道之者也。今文言非其人者制妄授傳者此義也。又恭敬師長念恩德者。今文言若不從師受學禁入其門者。即此意也。已上說佛性三昧耶戒之義門也。次若得見聞頂禮者等者。授明灌頂分是也。如說奉行等者。傳法祕密灌頂分也。當知。今此大意之一段文略義廣是故兼通七軸之大意也。

家以前憲政。二明出家以後德行。初中次說等五言者別標也。昔在以下演其意也。百寮者百官也。遺制者先皇之遺命也。不敢違逆者。違母兄之命者非仁義故。暫即位也。鎮將者其國鎮守府之將軍也。禮拜遣使等者。鎮將聞小子諫答之旨趣。甚壞哀傷令讚嘆禮拜也。二從雖然下。明出家以後德行中。乃至經歷五十餘國等者。廣經歷五天普求學顯密。各盡其宗旨。終真言爲懷矣。自餘德如付法傳及住心品記。大文第三明唱本作釋中。大分爲二。一明題目。二明隨文解釋。初明題目中亦二。初明總題。後明別題。初總題中亦二。初舉所依本經題。後舉能依次第法。初中大乃至經者如疏第一及同私記委悉釋之。二從供下。明舉能依次第法。中亦三。一明供養義。二明次第義。三明法義。初中供養者等者。祕密曼荼羅品云供養有四種。謂作禮合掌。并及慈悲等。世間與花香。從。平發生花。奉諸救世者。結支分生印。而觀菩提心。疏十五釋云。當知供養略有四種。一是供養香花乃至飲食。此是供養也。私云今所言。二合掌。謂禮敬也。此是印也。印更開三慈悲供養。四運心。謂想香花滿法界運心。即用合掌印也。此中初一事供養。第二合掌理也。第三慈悲第四運心須通於理事也。故疏釋云。并慈悲三事皆運心也。所謂作印已即運心供養也。當

知。今所言理事二種供養者。彼品所說四種供養是也。二從次下。明次第中。次第者作禮者。今所言作禮者非壇前普禮。著座普禮等。是即指九方便中作禮方便也。從此以前皆是先方便。而非正供養次第之法則也。及發遣等者。始從作禮方便終至發遣。即正是供養法則。於其中間有衆多次第法則故云及也。三從法下明法中。法者軌則之義。軌謂軌持。則謂軌則。所謂十方三世諸佛軌三平等而加持一切衆生故云軌持。則本誓願而安住圓明海會故云軌則也。復次深祕釋者。於色心實相光明寶閣中。而受三世常恒法樂身心歡喜悅樂。此名爲供養之義。故具緣品云。或以心供養一切皆作之。又疏十五云。四運心謂想香花滿法界。運心已即用合掌印乃至結支分生印觀菩提心乃至。如供養花即用花真言等也。心不定何由得然故云三昧自在轉也。此等意以住菩提心之圓明名爲供養也。復次第者。今經十住心次第淺深是即諸佛大祕密。一切凡夫所不能知也。是即曼荼羅具體法身。故次第不次第共不可思議而橫豎無礙自在也。故經第一金剛手問曰。大勤勇幾何次第心續生。佛答云。勝上大乘句心續生之相。諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示。一心應諦聽云云。疏一釋云。心續生之相者。雖此心畢竟常淨猶如虛空離一切相。而亦從因緣起有心相生猶如大海波浪。非是常有亦非常無。若常有者不應風塵止息

則澄然而靜。若常無者不應風飄。纔鼓怒相續當知是心從緣起故。即是不生而生。生而不生。無相之。相常無相。其深微妙難可了知。諸佛祕密之印不妄宣示。是故云諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽。復次第者菩提心為初。大悲為根為次。方便究竟為後。如是三句相續然後滿足。故云次第也。復次其字為第一。其字為第二。其字為第三。其字為第四。其字為第五。如是五點次第具足然當成自心花臺。故云次第也。是即不次中論次。次中論不次。今宗初後不二橫豎無礙自在安樂之義門也。復次法者自性清淨本地法身無為無作。而為情非情之軌範。而亦法位常住。故云法也。是故悉地出現品云。虛空無垢無自性能授種種諸巧智。由本自性常空故緣起甚深難可觀。略出經云。普賢法身遍一切能為世間自在主。無始無終無生滅。性相。常等虛空。論云。法爾應住普賢大菩提心矣。

二從真下。釋別題中自三。一釋真言兩言。二釋行學兩字。三釋處一言。初中真言者簡虛妄者。如云真謂真實顯非虛妄。又不空釋云。真謂真如相應。言謂言詮了義。又如疏云真言者真語如語不妄不異之音。委悉如住心品記之。

二釋行學兩言中。行學者今真言乘所受之戒行也。是故受方便學處品云。爾時金剛手白佛言。世尊願說諸菩薩等具智慧方便所修學句世尊告執金剛言。今說善巧修行

道菩薩持不奪生命戒乃至貪瞋邪見等。皆不應作。祕密主如是所修學句菩薩隨所修學則與正覺世尊及諸菩薩同應如是學。又持明禁戒品云。菩提心及法及修學業果和合為一相。遠離諸造作具戒如佛智異此非具戒。是則真言行者智慧方便具足而受持真言乘所學十善十重四重三昧耶等戒。而如教之學。如學之行。故云行學也。

三釋處一言中自四。一明約如法界自性釋。二明約教本釋。三明約傳教師釋。四明約妙山等釋。初中如法界自性者。直指一切衆生心蓮華臺上之意處。而為深智行者之行學處。是故成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅。乃決定心歡喜。說名內心處。真言住此位能授廣大果。念彼蓮華處八葉寶藥敷花臺阿字門乃至知心性如是得住真言行乃至如是真實心古佛所宣說云云。依如是等經文。今此次第法歸敬法寶文云殊勝真言所行道。疏釋云所行道者即是如法界自性矣。

二明約教本釋中。教本者指六軸三十一品經以為教本。以一軸五品而為教末。故今偈云道場教本真言印。疏釋云。道場者妙圓壇也。教本者是毘盧遮那經。言依隨此經方便學處品等。而為學處。故約教本而得釋處之義也。

三約傳教師釋中。傳教者總指受大灌頂之師也。所謂具足十三種德法則阿闍梨也。又阿闍梨真寶智品說深阿闍梨云。佛子一心聽以心而作心餘以布支心。一切如是作即

同於我體安住瑜伽座念諸如來。若於此教法解。期廣大智正覺大功德說為阿闍梨。依此等經文故今偈云親於尊所口傳授。疏釋云親於尊所者為灌頂之師。依隨如是深行法則阿闍梨。而行學此真言乘三昧耶真無漏戒。故云傳教師也。

四明約妙山等釋中。妙山輔峰等者林樹花菓莊嚴微妙故云妙山等也。具緣品所說山林多花菓等是也。就此有淺深兩義。其淺略如文。其深祕義。亦如下文釋之。

問。今此行學品。為文殊直說將亦為依本經說然者如何。答。依本經說也。問。云何得知耶。答。自云我依大目經王說。有何疑乎。問。若然者依何等品何文耶。答。如二十五偈勸行制戒門者依受方便學處品等。如依正戒重禁門者依持明禁戒品等。如覺心得益門者依祕密曼荼羅品等。即如云善住若觀意真言者覺心不得於三處乃至於諸法本寂常無自性中安住如須彌是名為見諦。如一生成佛門者依悉地出現品。即如云不捨於此身速得神境通遊步大空位而成身祕密。當知大聖依如此等經說而說當品也。第二從四隨下明隨文解釋中自為四。一明別標。二明列名。三略釋三段。四明廣釋三段。標列略釋自可見。

四明廣釋三段中自亦三。一明序分。二明正宗。三流通。初中序分中。亦二。初明歸敬勸信序。二明精勤修行序。初中亦二。一明歸敬序。二明勸信序。問。前既明題目并序已。何意

又重明題序乎。答。前所題者。是疏主首題。而非次第法本之題。故加疏卷上之三言而顯其殊異。今三釋題目等者。是疏主爲唱本作釋。舉正經之本題而作解釋也。又前所言序者。疏主爲作此疏私歸敬三寶而發願迴向。今所明序者。大聖爲說此供養次第法而歸敬三寶。是故兩重明序及題也。

初明歸敬序中自三。一初二句歸依佛。二我等一句歸依法。三供等一句歸依僧也。然疏於歸敬勸信序中總分別四門。所謂初二門爲歸敬序後二門爲勸信序也。初二門中敬主歎德門者佛寶。次於依經所現門中而攝法僧二寶故成三寶也。所謂敬主者。即奉歸敬摩訶毘盧遮那如來故云敬主。是即大日經王教主故也。嘆德者經所言開敷淨眼等者。如來開敷八葉心蓮華眼。而令圓滿自性清淨之衆德故云開敷淨眼。然世間一切蓮華中以青蓮華而爲第一。如來亦爾。開敷淨眼之諸尊中最爲第一。故以爲喻也。此淨眼本經云如來眼。或云大慈悲眼。或云心蓮華眼。是即從事而異名其體非異也。問今此淨眼者諸尊亦得此耶。答當分得之。故悉地出現品云。時金剛手祕密主等及一切大衆得未曾有開敷眼云云。

問若然者。何以此開敷眼而嘆大日如來無上無無上勝德耶。答。彼只云開敷眼。此云開敷淨眼故爲勝上也。又彼喻黃白赤等蓮華爲此喻青蓮華。故大論云。諸蓮華中青蓮華爲第一。取意開悟妙理者。指阿字本不生之理

也。

二從我者下。明歸敬法寶中我者文殊者。今此供養次第教主也。依大日經王說者。此經中總說十住心淺深無自性。統收顯密二教之宗旨。是故四種法身所說淺略深祕之一切契經。皆是此經之所流所目也。故號爲經王也。

問今大聖所歸依法寶齊大日經耶。答。普可通一切法藏也。問。若然者何故今此歸敬偈云我依大日經王說全不舉餘經。又下舉後代法則中云及方廣乘疏釋云。方廣乘者即是大日經也。明知限今經不通餘經。然者如何。答。曰可通一切法寶藏事是即宗旨也。更不可疑是故今宗四重禁之中第一重禁名爲不捨正法戒。然今此四重是真言乘命根也。若不歸者如此真言乘命根故。疏九云。今此四戒是真言乘命根亦是正法命根。第一戒不應捨正法者爲一切如來正教皆當攝受修行受持讀誦。如大海吞納百川無厭足心。若於諸乘了不了義隨一切法門勿生奇捨之心。亦此一切法門皆是大悲世尊於無量阿僧祇劫之所積集爲欲普門饒益一切衆生故演說之猶如字輪不可棄一。如聲聞人隨捨一事猶固和合義斷喪失律義。何況摩訶衍耶。如之今次第法中歸依方便門中云三種常身正法藏。同疏釋曰。三種常身者法身等三種悟生死本不生故言常身。正法藏者正者簡邪法軌則。藏者含恒沙德也。當知大聖應歸依十方三世一切諸佛法寶藏也。

知大聖應歸依十方三世一切諸佛法寶藏也。

所以然者。合集十方三世諸佛之大智法門以爲文殊師利菩薩。即如云文殊師利大聖尊三世諸佛以爲母。十方如來初發心皆是文殊教化力。是故若大聖不歸依大小權實一切法寶藏者。於文殊大智有取捨分別之過非無相無分別之大智。何名爲大般若波羅蜜多菩薩耶。次至我依大日經王等偈者聊有深意。是即舉無上無無上大經王而攝大小權實眷屬一切諸經。有何不可耶。譬如國王聖朝百官隨從。以是義故。今此經中始從異生羝羊心終至于祕密無上心內外邪正大小權實一切法門無不說盡。所謂如世間三心者。梵釋所說四韋陀典。乃至莊老等教風皆悉說盡之。如唯蘊拔業者二乘行果無不說盡之。如他緣覺心者一切權菩薩乘行因得界無不說盡之。如一道極無權佛乘行因得果無不說盡之。是即爲跨節之經王故。統收盡空法界一切內外邪正大小權實法寶無不攝盡故疏釋此經集會成就云。若少分未等一法未滿即不名一切集會。既經王會坐一切大衆之衆德如斯。何況大聖文殊師利豈存執捨分別耶。爰以疏第三釋通達三乘德云。通達三乘者謂於大小乃至是名通達三乘也。既稱經王何有不統收之法乎矣。

三從供養下明歸敬僧寶。中所資者指一切曼荼諸尊而云所資也。是即大日如來所資故云所資者諸本尊也。此等諸尊皆悉理智和合故成僧義也。衆亦是僧義也。

和合故成僧義也。衆亦是僧義也。

二從爲成下。明勸信序中。經言眞言者阿字也。法者自性清淨法也。如成就悉地品云。念彼蓮華處花臺阿字門乃至。知心性得住眞言行。又持明品六月念誦眞實智品以心而作心之瑜伽。祕密曼荼羅位品以字燒字因字更生之法等。指此等言眞言法也。是即祕中之祕最祕之最也。爲成就如是之祕密最極之眞言法說祕密瑜伽次第法則。所謂三月念誦六月持誦五字三字等瑜伽三摩地門也。故云爲成眞言次第法也。如彼大日世尊之所成就今依此次第法則。如法如說供養修行故。速令成無上悉地故云如彼當得速成就。疏云如彼者指惠日尊也。令本心者等者。所言本心者轉字輪品云。時毘盧遮那世尊等念諸佛本初不生加持自身乃至我一切本初號名世所依說法無等比本寂無有上。故言令本心者令悟本不生之理之心。經

字更生祕密瑜伽三摩地等。如此等妙解妙三摩地法門一經宗旨祕藏樞要故云隨要略宣說。舉如是等之大綱。勸誘修眞言者而令發起無上大信心故云歸敬勸信序也。二從精下。明精勤修行序中。大分爲六。一明成就信解門。二明勸信三寶門。三明明成戒門。四明依正戒重禁門。五明覺心得益門。六明一生成佛門矣。

十一地所證之果准上可知。經方便雖無量者。凡四重法界塵剎聖衆一一三摩地法門莫非爲彼妙果之善巧方便故。云方便雖無量也。四從發下。明舉果顯因中。舉果者經所言之悉地也。悉地者此云成就。其成就者所尅證之果德也。發起者今此悉地之妙果非修因證得之始發新起。是則本有圓明之本發本起也。顯因者初地乃至十地通名信解故。對十一地極果故。指信解云顯因也。

言離垢故者。祕曼法品從阿字自體出生羅字智火還焚滅阿字之微垢。以是義故云又令本心離垢故也。我今一句等者。爲結成上之一偈三句所說義理法門故。云結上已來之意也。經言我今者文殊之自稱也。隨要略者。如云爲成次第等者。指具緣品擇地造壇次第法則。并祕密曼荼羅品等灌頂法則瑜伽三摩地次第法則也。如云眞言法者。指悉地出現品所說四種眞言。成就悉地品內心處法。阿闍梨眞實智品阿字不生眞言法。持明禁戒品所說緣明所起戒等也。如云本心離苦者。指祕密曼荼羅品以字燒字因

初中又四。一明所成。二明能成。三明明所證。四明舉因顯果。初中然者押上之言也。初自他利成就者就此有二義。一通地前一限地上。通地前者於凡夫地值知識經卷。始於眞言乘教當發如實之菩提心即信也。依此如實正見眞實之信證知地前五種三昧道即解也。夫眞言行者從最初發心已來專利他爲懷而自利利他成就。故云初自他利成就也。然於地前之一一行各各有分分果故疏云舉所成也。是即非極果也。次限地上者此中初者指初歡喜地也。自他利者悲智和融位故云爾也。此位是地前之果故云舉所成也。又地前信也。初地解也。故云成就信解門也。

二從約第二下。明勸信三寶門中自三。一明總表佛僧。二明別釋。三明釋法寶。四明問答決疑。初中總表佛僧等者。於滿等一句總表佛僧功德也。一切兩言通佛僧。如來兩言限佛寶。勝生子三言舉佛寶也。如悉地出現品云。昔勝生嚴修此故得有一切如來行。疏十一釋云。過去菩薩名勝生嚴此即佛子也。所謂從如來種姓中生故云勝生子。又以無量功德莊嚴其身故云勝生嚴也。此是悲智和合之僧寶也。

上。故言令本心者令悟本不生之理之心。經言離垢故者。祕曼法品從阿字自體出生羅字智火還焚滅阿字之微垢。以是義故云又令本心離垢故也。我今一句等者。爲結成上之一偈三句所說義理法門故。云結上已來之意也。經言我今者文殊之自稱也。隨要略者。如云爲成次第等者。指具緣品擇地造壇次第法則。并祕密曼荼羅品等灌頂法則瑜伽三摩地次第法則也。如云眞言法者。指悉地出現品所說四種眞言。成就悉地品內心處法。阿闍梨眞實智品阿字不生眞言法。持明禁戒品所說緣明所起戒等也。如云本心離苦者。指祕密曼荼羅品以字燒字因

二從無下。明能成智中。無上智者。指如實大智也。願者自他平等普賢行願是也。方便者九方便等種種無量自利利他成就之善巧方便門是也。依如此等之智願方便得如上的自利利他成就果。故云明能成智也。三從成彼下。明所證果中。指所證果等者就此有二義。一指初地所證之果。二通至第

二明別釋中。彼等等者。此中一偈者恐轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

心離苦者。指祕密曼荼羅品以字燒字因

就此有二義。一指初地所證之果。二通至第

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

三從成彼下。明所證果中。指所證果等者就此有二義。一指初地所證之果。二通至第

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋即釋三寶者。表釋大相達之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身即意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是即身密也。

三從所行下。明法寶中。言殊勝真言所行道者。凡今經十住心之始終是不二一心圓明常住諸祕奧也。故經第一云勝上大乘句心續生之相諸佛大祕密外道不能識。又持明禁戒品云所說殊勝戒古佛所開演。故云殊勝真言也。所行道者偏指成。成悉地品之瑜伽。以是義故疏言所行道者即是如法界自性也。其深更問

四從問下。明問答決疑中自二。初明問答前後兩歸異。後明問答文殊歸三寶否義。初問意謂初稽首等一偈即歸敬三寶也。何故於滿等一偈半又歸敬三寶也。然者兩重差別義如何而問也。答意謂稽首等一偈文殊為說此大第法自歸敬三寶。於滿等一偈半為未來真言行者說應用歸敬三寶也。是故雖似重說而其義理尤大要也。故云此中明後代修行者法則也

二從問文下。明問答文殊歸三寶否中。問意自可見。答意謂云依大日經王故歸依法顯然也。我者文殊自稱即是僧寶也。故三寶具足成就而答也。同體三寶可知者。一切衆生本來具足三寶是也。復次三寶互具三寶。所謂佛所具自性清淨之妙法是法寶也。佛所證德悲智圓滿定惠和合即僧寶也。次於法寶有覺了義即佛寶也。有理智和合義即僧寶也。次於僧寶有覺義即佛寶也。備執持軌則即法寶也。故云同體三寶可知也

三從約第下。明勸行制戒門中自為七。一

明佛說證修法二明聖者隨益開演。三明勸住金薩位。四明阿闍梨衆德。五明弟子好相。六明建立圓壇。七明正行制戒。八明結說矣

初從有下。明佛說證修法中自二。初一句明有情信解後一句明如來隨說。初中有情者如疏文。信解者指凡夫地之信解如上記之上中下者指三部悉地。所謂信解佛部勝德而為上。信解蓮華部勝德而為中。信解金剛部勝利而為下。是即息災增益降伏悉地也。故云信解上中下也

二從世下。明如來隨說中。世尊者大日如來也。說彼者隨順衆生三種信解。而說三部悉地證修之行法。故云說彼也。證修法。真言乘行證也。其行證雖無量。不出有相無相世出世二種行證。所謂依具緣品及世間成就品等。如其法則次第。如說修行而成有相有緣之悉地。名為世間成就之果。此行即修也。此果即證也。故云證修也。如事業品云彼依世間成就品乃至是謂世間之悉地。復依成就悉地品等。如其法則次第等。如說修行而成甚深無相出世成就之妙果。是即證修也。如事業品云次說無相最殊勝乃至依此方便而證修當得出世間成就。以如此等義門故云說彼證修法也

問。何名為修位何名為證位耶。答。修阿字不生之實相為修。住暗字圓明海為證位也。故疏十五云初依佛教發心即阿字。後成佛等於佛即菴字。又云前阿入阿字字門。雖云

了知心性。然亦未得究竟現前。是故更入菴字門。此是將用成就菩提心也

二從哀下。明文殊隨益開演中亦二。初一句舉所哀群迷。後一句明聖者悲演。初可見。次句中隨順者。聖者隨順世尊之證修法故而開演。後次文殊饒益六趣之輪迴苦故而開演。以如是二義故。而說此供養次第法。故云開演也

三從應下。明勸發金薩心中。應當如論云。法爾應住普賢大菩提心。是即應謂定惠相應。當謂時機相當。言今行者應當彼金剛薩埵悲智相應之堅固菩提者。時機契當之精勤決定。故云應當恭敬決定意也。恭敬者。大論三十云。謙遜畏離故言恭。推其智德故云敬。決定意者。我及一切衆生。畢定可成無上正等正覺。堅固信知。不致微塵許之疑慮。故云決定意。故成就悉地品云。決定心歡喜。說名內心處。又持明品云。等起自真實不生疑慮心。又持誦品云。行者應生決定意。故云決定意也。亦起者。對恭敬決定意故云亦起。勤者精勤義。誠者堅固義。深信者。不動如須彌大菩提心也。故略出經說金剛薩埵名義云。一切衆生所有心堅固菩提名薩埵心。住不動三摩地精勤決定名金剛。明知。今應當等二句義門全同彼經文意。是則先勸誘初心始行之人。令發如是金剛薩埵之心也。大日經供養次第法疏私記卷第一

大日經供養次第法疏私記卷

第二

金剛弟子阿寂記

釋真言行學處品第一之餘

四從若於下。明阿闍梨衆德中。一明知真言行德。二明修習別律儀德。三明解了具支德。四明得受傳教德。初中若於等一句。即指大日經王以爲所依。次句中知妙真言者。如成就悉地品云。念彼蓮華處花臺阿字門。知心性如是得住真言行。知者如實知自心義。妙者妙極妙滿義。即彼印更問真言者真如相應言詮了義。所謂阿字門此大菩提心。以是法則乃深行阿闍梨降伏四魔。而招集萬德寶幢幡也。是舉阿闍梨十三種德中德發菩提心而爲第一。又悉地出現品中出阿闍梨十六種德。發菩提心爲第一。是即諸阿闍梨爲成一大事因緣。先發菩提心修菩提行。然後證菩提果。故論云。所以求菩提者。發菩提心修菩提行。調伏行等者。所謂受方便學處品及持明禁戒品等所說五戒十戒。及四重根本佛性三昧耶戒等也。如此之禁戒。調六根之故。伏四魔之強賊。故云調伏行也。加之具緣品所說十三種德悉地。出現品所說十六種德。祕密八印品等所說衆德之裏。皆是制戒也。故知今調伏兩言巧統衆德。普攝諸戒而爲真言行者禁戒也。復次行之一

言。是今宗甚深祕奧之妙行。所謂如成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅。乃至知心性如是得住真言行。乃至如是真實心古佛所演說。自餘三摩地法門皆是或一門或普門方便助行。非真實內心之祕密妙行。故云如是真實心也。毘盧遮那如來猶引古佛。而以證此內心真實真言行。何況於自餘諸尊乎。當知今此知妙真言調伏行一句。是要略宗旨。詮集戒德。故云調伏行者不犯三昧耶也。

二從隨喜下。明修習別律儀中。善逝者諸佛通號也。子者。諸內大金剛菩薩等。從諸佛悲智和融之胎藏而生。故云子也。所修習者。指如此金剛菩薩等之所修習真言上乘持明別律儀也。是即隨順一切諸佛菩薩持金剛者之所修習真言乘別律儀。如佛無有異。故持明品云。隨所住法教皆依明禁故。等正覺真子一切得自在調伏難降者。又云緣明所起戒住戒如正覺也。問。前句調伏行。真言乘戒律皆具足已。何故重明別律儀耶。答。前句是受方便學處品所說十善戒等。猶是餘教付順之戒也。非真言乘別律儀。今無上持明別律儀者。正指持明禁戒品之緣明所起戒也。是即餘教不共之禁戒。故云別律儀也。前十善戒等。智惠方便具足終至無爲戒。今此持明禁戒。三三平等。等同於佛。故禁戒品云。所說殊勝戒古佛所開演緣明所起住戒如正覺。疏十七釋云。佛又引佛爲證。此戒過去佛所說。我今亦如是說也。究竟之法

古佛道同故。引此證明無上道。又云。佛意言。如佛所住之戒。行人亦當如是而住。即是三平等故。福智增長故。悉地得成也。以是義故。云無上持明別律儀也。是則上上根智之所持。故云無上。餘經不共之律儀。故云別律儀。是故稱大日經王。誠有所以哉。

三從解下。明解了具支德中。解了具緣衆支分者。是即阿闍梨十三種德之中。妙解曼荼羅畫之德也。所謂擇地造壇之具支衆緣。一一次第通達解了。更不見他面也。故今疏云。是修道場支分也。

三從得下。明得受傳教德中。得受等者。是十三種德中得傳教灌頂德也。

問。何故只舉此二德。不出自餘諸德耶。答。略舉此二德。阿闍梨衆德皆悉攝盡故云等。所言等之一言。攝盡自餘衆德也。是故上揭云。我今隨要略演說。即此謂也。復次今此二德外儀顯了。故弟子見聞而生大信。自餘發菩提心等之衆德。內證真實之法。餘人所不見。而非弟子所側之境。故舉外儀而攝內證也。

問。若然者。持明禁戒等。皆是內證之法也。何舉之耶。答。彼雖內心所持之戒。訪非止惡之相顯於外故出之。

五從見如下。明弟子好相中自七。一明見師德致敬禮。二明利他心德。三明於師作佛想。四明發大殊勝心。五明供給其師而令師意歡喜。六明師慈悲攝受。七明請我授勝行。初中見如是師者。若有人見如上之戒

德具足衆德圓備之人。而隨喜讚嘆恭敬敬禮。如善哉求於南常啼尋於東。此中恭敬禮者。恭敬如上記之。禮者大論云。禮有三種。一口禮。二屈膝頭不至地。三頭至地是爲上禮。今見師德而致如是恭敬禮也。

二明利他德中。爲利他故者。雖自未得度。而度苦之心銘肝。是故求勝利而懸心於德行。而一心安住也。是即五德中常念利他德也。三明於師作佛想中。瞻仰猶如等者如上。於其師作恭敬頂禮已。而瞻仰其師。猶如大日世尊。故云猶如世導師也。亦如善友者。夫趣向佛道莫勝於善友。如大般若善友品涅槃經等中說。及所親者。祖父祖母父母兄弟等也。今此弟子見德行阿闍梨。作甚深直信。猶如佛如善友如密親。如是人必堪應教導之法器。故善提心論云。因其相親亦可教導也。又弟子五德中第一堪忍法器德是也。

四從發下。明發大殊勝心中。懸勸者是殊勝決定義也。是則五德中勤勇深信之德也。故略出經云精勤決定名金剛也。五從供下。明供養給侍令歡喜中。供養給侍者。如花千歲給侍。又如常啼善哉以誠心給侍其師。今此弟子亦如是。發勇猛大心而以種種珍寶布供養。捨身命致給侍。故云供養給侍也。隨所作者。捨棄採薪汲水資身。隨時宜而致給侍。故大論云。復次隨時所宜。若寒時應以薪火上衣溫室被褥及以飲食。熱時應以冰水扇蓋涼室生薄之服上妙之食。風雨之時熱送供具。如是等隨時供

養。又云善身口意業是爲供養。以如是等之義故云隨所作。是又五德中遠離諸垢德也。以何故。捨身命財之塵垢故。云遠離諸垢也。又是有大信解德也。以何故。以有大信解故。遠離一切妄分別之諸垢故也。是故此攝二德也。

六從慈悲下。明師慈悲攝受中。慈悲攝受等者。如此弟子衆德兼備。隨順教說而相叶師意。是故其師。文歡喜。自往以種種方便說法教導。令攝受弟子於真言乘教。故具緣品中說五德已云。若弟子具如是相貌者。阿闍梨自往歡發告言。佛子此大乘真言行道法。我今正開演。乃至作方便成就當獲薩般若。當知今得慈悲攝受相對時者。即此義門也。

七從稽下。明請我授勝行中。請勝善逝行者。如阿闍梨勸發偈云。三世十方諸佛。解真言妙法。勤勇獲種智。坐無相菩提。乃至是故汝佛子。應以如是惠方便作成就當獲薩婆若。師如此垂悲愍而勸發時。行者自他悲念心增堅固。而願請授勝妙之行法也。善逝行者。諸佛所行之真言行道法也。然言勝者。超過常途諸教佛行故云勝也。尊者指阿闍梨。如應者。相應其機根而請教授於我也。如勸發偈終云。行者悲念心發起令增廣彼堅住受教當爲擇平地。故云願尊如應教授我也。

六從彼師下。明建立圓境中自五。一明白在造境。二明依法召入。三明隨器授三昧。四

明教本真言親授。五明如說修行。初中彼師者。指衆德具足阿闍梨也。自在而建立者。阿闍梨既戒德衆行具足。弟子亦好相五德圓備。能授所授如教說而相順。故堪能自在無難建立大悲胎藏曼荼羅故。云彼師乃至妙圓境也。

二從依下。明依法召入中。依法等者。今且有三分別。所謂佛蓮金也。故隨其弟子之樂欲。可召入其境。故云依法召入曼荼羅也。三從隨下。明隨器授三昧耶中。隨器等者。夫今於根器略有五種。上所釋五種三昧耶是也。故秘密曼荼羅品云。正等覺略說五種。五種三昧耶隨法應灌頂。當知異此者非名三昧耶。

四從道下。明教本真言印親授中。道場者且有二種。一者具緣品所說擇地造壇。二者秘密曼荼羅品所說秘密壇是也。此中擇地造壇。是彼五種三昧耶中前四種之器所入之壇也。秘密壇是第五秘密壇之人所入之壇也。疏言道場者妙圓壇者。今此灌頂之法息災法故。云妙圓壇也。若祕釋者。妙者妙印褒美之義。圓者圓明常住之體。壇者自性清淨心壇也。故成就品云。摩訶薩意處說名曼荼羅。是即祕密道場也。教本者是毘盧遮那。經者此大日經。三十一品唯說阿字義門。所以然者。從此一字流出諸字故。名句文身遍法界而作大佛事。是故疏十一釋四所流出真言云。如從一字而生二字。二字

生四字。四字生八。八生十六。如是展轉無窮盡。然實最初字即同第二。第二字亦即同第三。平等無差別也。此四字是此一部經中正宗體也。疏云一部經中正宗體。正宗體豈非教本耶。故如此等義唯指阿字而云教本也。是即今經正宗體也。故云教本乃至那經也。真言者別指阿字總宜諸真言。又印者別指此真言相應印。更問總通普通一切諸印也。親於尊所者。面於師所真言密印口受也。

五從獲下明獲三昧耶戒如說行中。獲勝三昧耶等者。既如上於師所真言密印口受已。是即當世所授從十八道至于護摩。次第法則及授明灌頂等密印真言是也。如是傳受修行已。為得受傳法阿闍梨位。得受三昧耶戒之時。以成辨諸事印言等。作種種加持結護。故云獲勝三昧耶及護也。是故今疏云獲勝三昧耶及護者。受傳法灌頂之人所得。問。上云隨器授與三昧耶。今云獲勝三昧耶。其差別。答。夫三昧耶總有五種中。其第一第二第三三昧耶。是授明灌頂之人所受之三昧耶也。是則前所說隨器授與三昧耶是也。又其第四三昧耶。是傳法灌頂之人所受也。是即今所言獲勝三昧耶是也。勝彼第三三昧耶故云勝也。爾乃應當者如上。其弟子有智眼。而見知師德行。敬禮隨順請教授。師又見弟子好相。而歡喜建立園境。乃至受得三昧耶。堪能自在可行如說之妙行故。云爾乃應當如說行也。

七從然此下。明正戒制戒門中自十。一明說不應退善提戒。二明說不應輕毀三乘戒。三明說不應捨三寶。四明於大乘不通解處不可生疑惑。五明說應和悅已發心戒。六明說可攝受未發心戒。七明說對小邪人不應說深大乘戒。八明說不可發邪見等法戒。九明說於外道前不應說我具妙戒。十明說於衆生有損無利心不可作戒。

初從然此下一偈。明說不應退善提心戒中。然此契經之所說者。依今經受方便學處品等。說如此十戒等故。云此契經之所說也。攝正真言等者。攝謂攝持義。正謂正見阿字實相也。真言平等行者。無相無自性三平等大善提心也。故住心品說三平等正體云。性同虛空。即同於心。性同於心。即同善提。心虛空界善提。三種無二。持明禁戒品云善提心及法及修學業果。和合爲一相遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。故云攝正真言平等行。又疏云於本不生理中安心不動也。既開發如此大善提心已。爲哀愍不知一切衆生。分別漸次修行法則次第也。故云如是惡劣惠弟子故分別漸次之儀式也。二從於造下一偈半。明不輕毀三寶及三乘法中。於者從也。自也。造者至也。勝利者無上大善提最勝之大利。所謂第十一地佛果也。天者第一義天也。然覺第一義諦之人中最上最勝故云天中天。是即心王。大日如來也。所謂三寶中佛寶也。從正覺心者即佛也。菩薩從佛心生故。云從正覺心所生子也。即僧

寶也。下至世天等者。如是五類諸天。皆是心王。毘盧遮那佛善現示現萬德。故不可捨之。身者諸尊大曼荼羅身也。語者法曼荼羅身也。印者三摩耶曼荼羅身也。羯磨通上三種故別不出之。所謂不可捨離四種法身境界故。如此而說也。入真言等者。疏釋云。入者解也。言此入是非當以仰信故入真言門而已。正知解如實善提心。故云解也。故住心品疏云入住之義以兼修行故。此宗意修行者。唯如實解了不廢退。名爲修行也。是以疏一云。一切諸佛如法實相知解已。亦如諸法實相爲衆生說。最上乘者。疏云。最上乘者即是毘盧遮那所證理自體云。所謂大日經所說摩訶薩意處內證真實之無自性理是也。是即舉經王所說極理之時。餘經自攝屬。故不別說也。所以然者。上句猶不棄捨世天。豈法寶藏除餘乘乎。已上一句說法寶藏也。導諸密行者。導謂教道也。密行謂所教之三密妙行也。軌範者謂能教之傳持阿闍梨也。此一句猶是上正覺心所生子之攝也。故僧寶也。然上句總指一切菩薩大聖。此句別指真言傳持阿闍梨。故爲兩句。而其中間置傳持法寶也。如此三寶及三乘教法。歸敬尊重不可輕毀。故云皆當敬重不輕毀也。三從以能下一句。明說不捨離三寶歸邪法中。當此成爲第二。依以能饒益諸世間者。夫捨離三寶故。一切善法皆悉殄滅。歸依邪法。故無量惡法世間興起。是故天魔破旬國土充滿。令一切衆生自然造作無量惡業。依之現

〇戒二行？

受刀兵疾飢短命無福等憂悲苦惱。當遭八寒八熱鬼畜聞靜之極大劇苦。是則由捨離三寶歸依邪法也。若捨離邪法歸依三寶故。現遠離無量災難。福壽長遠安穩樂也。當遠離生死苦輪。福智圓滿自在法樂也。故云以能饒益乃至捨離心也。

四從常下一偈。明說於大乘不通解處不應生疑惑中。常應無間而繫念者。言行者安住正見真實念惠。於甚深廣大經論義理法門。設雖有不通達之處。更不可生疑惑之心。其時須繫心於一大事因緣。而應作是念。夫於極聖境界者。十地等覺猶不能伺。何況於地前未證智力哉。以是義故。於斯諸法明道位。更不可生一念疑心。但隨己分智力之所及。而發起堅固之信心。可習修觀察供養承事。故云常應無間乃至承事而供養也。

問。若然者。何故疏言廣大諸功德者軌範者即是功德大海。即廣大功德而為阿闍梨之功德。然者相違。如何可會通耶。答。經云彼等廣大功德。然彼字之所刺。指上句之真言最上乘及密行而云彼也。等之言兼含上句之軌範者也。然於真言密行之廣大功德者無所論。云最上乘。故廣大無量之功德顯明也。軌範者功德現文未顯明故。疏為釋顯軌範者之衆德故。云廣大諸功德者軌範者即果功德大海乃至嚴其身故也。疏經云者。指具緣品中說灌頂者之功德也。以五種真言心等者。悉地出現等及持明禁戒品等。以具足何之五字。安布行者五大。而莊嚴其身。

是故此五字名為五種真言心。是即五部種子字故。云五種也。五佛心真言故。云真言心也。故法則品云此五種真言心。第二品中即說及印等者。隨真言而有五種印。如悉地出現品等中說。

五從佛聲下半偈。明說應和悅嘆美已發心中。佛聲聞等者。言若有衆生。初發菩提心。相親其師者。即真言行者。致隨喜可稱美讚嘆。然後說盡苦之道。令所發菩提心。而倍增廣故。云佛聲乃至盡苦道也。

六從授學下半偈。明說可勸攝未發心者戒中。授學處師者。此人未入真言門以前。受五戒十善等攝律儀戒。指彼師而云授學處師也。同梵行等者。同受攝律儀戒習修淨戒同學伴侶也。指此同行。而云同梵行也。言如是受學師。如是同梵行者。未發真言門如實菩提心。我身既入真言門發菩提心。是故於彼顯乘之師及同梵行者乃至一切未發菩提心者。更不可懷毀慢之心。須令勸誘發菩提心也。故云授學處師乃至毀慢心也。

七從善觀下半偈。明說對小邪人不可說深大乘戒中。善觀時宜者。能觀前人之大小邪小之堪否。辨其機之相應不相應。然後應病投藥。小病邪疾莫不消愈。故云善觀時宜所當作也。如是依時宜而教道故邪和小敬。故云和敬也。復次邪小共和敬故云和敬。復次師和邪小敬。故云和敬也。如是師弟和敬故。機法相應。而其弟子歡悅給侍奉行。故云和敬相應而給侍也。

八從不造下一句。明說不可發邪見法戒中。不造惡童心行法者。所謂斷常二見因果廢無邪見外道法也。如住心品云。無始生死愚童凡夫執著我名。我有分別無量我分云云。九從不於下一句。明說於外道前不可說自具妙戒中。不於諸尊等者。言對諸外道而說。我具無上妙戒汝未具此戒。故彼以瞋恨故。還於諸佛世尊橫起嫌恨。以是義故。彼邪人所起之嫌恨。即成行者所起之嫌恨。故云不於諸尊起嫌恨也。

十從如世下一偈半。明說於衆生有損無利心皆不應作戒中。如世導師等者。指大日世尊契經者如疏文。復次世導師者指釋迦牟尼世尊。契經者指花嚴大品等諸大乘經。然疏舉經王而攝眷屬之諸經也。莫瞋過者。謂瞋有上中下三品。大論八十云。瞋有上中下。上品害殺中者罵詈。下者心瞋。又同論十四云。復次諸煩惱中。瞋為最重。不善根中。瞋報最大。餘結無此重罪。如釋帝婆那民問佛佛答偈言。何物殺安穩。何物殺不悔。何物毒之根。吞滅一切善。何物殺而讚。何物殺無憂。佛答言。敬瞋心安穩。殺瞋心不悔。瞋為毒之根。瞋滅一切善。殺瞋諸佛讚。殺瞋則無憂。以如是義故。云能損大利莫瞋過也。已上釋十無盡戒竟。

問。上之師德中。云無上持明別律儀等。說戒行畢。何故重亦開此戒等耶。答。前出師之戒德。今舉弟子所受之戒相故別也。問。若然者。何故今疏委悉不釋之耶。答。經文其義分明。

故不別釋也。復次祖師意樂各各不同也。或開序略正或略序開正。或共開。或共略。是故今此疏略序廣正耳。問。今此十戒爲聖者直說爲依本經說耶。答。依本經之說也。問。以何得知耶。答。正戒制禁門之偈。然此契經之所說攝正真言平等行云云。是故當知依本經然說也。問。若然者。依何等文耶。答。是即開四重根本戒。爲十無盡戒。無畏禪要即此意也。如三昧耶戒私記矣。

二從淨善下六偈半。明說四重根本戒中自四。一明說不捨離善提心戒。二明說不捨正法戒。三明說於一切衆生不可作不饒益戒。四明說於一切不慳吝戒。

初從淨下一偈一句。明不捨離善提心戒中自二。初一偈明善提心勝利。後一句明結戒護持。初中淨善提心者。如實大善提心是也。此善提心以無自性故。雖不生不滅。能圓滿世出世一切大願。猶如意寶。雖無相無分別。而隨前人之果報因緣。自然出現無盡之珍寶。今充滿其人之所有希願。故云淨善提乃至勝希願。是故略出經云。善賢法身遍一切。能爲世間自在主。大日經云。虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。善提心論云。能含無量種種珍寶三摩地。若行者於此色心實相本來不生大善提心。住堅固大信解。精勤決定不疑。故云除疑究竟獲三昧。是以成就悉地品云。決定心勤喜說名內心處。真言住此位能授廣大果。持明禁戒品云。等起自真貴。不生疑慮心。常住於等修行戒當覺。善提

心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。自利利他因是生者。如大善提心開發時。無邊萬德莫不具足圓滿。故云因是生也。

後故應等一句。明結戒護持中。故者指如上自證利他希願滿足以是義故。堅固護持。猶超過於護惜自己之身命。故云應守護倍身命也。

二從觀下一句。明說不捨正法戒中。觀具廣大功德藏者。上從秘密甚深無相大乘。下至于續子部等小乘。皆是從如來普門法界大功德海而流出。故一一聲一字一文一句。莫不具足廣大無量功德。夫大小權實而有於機根。佛意何有明昧淺深之殊耶。是故真言跨節之行者。若捨離一微塵許之大小權實之法者。即破諸佛同一三昧耶。是故堅固護持猶如護惜身命。故次上句云。故應守護倍身命云云。是即總四重戒結戒印成句也。是故以此一句省三戒之終。可成結戒護持也。

三從若身下一偈半。明說一切衆生不作不饒益戒中自三。初二句說戒相。次說善巧方便。後二句說極大難忍境能忍。初中若身口意等者。付之有四種。所謂若身若口若意若身口意等分是也。以如是三業不善。雖爲微薄少分。不可饒惱於一切衆生。故云若身乃至遠離也。

二從除下二句。明善巧方便中。除異方便者。若依不饒益事。有多衆生。應得大利益者。內

心住大悲愍之心。而外示現瞋怒降伏之相。令得大饒益。故云除異乃至而現瞋也。

三從於下二句。明極大難忍境能忍中。於背恩德者。夫忍辱境界雖無量。難忍之中甚難忍。唯有背恩德之者。是即第一難忍之境也。雖然以極勇猛之忍心。能忍此難忍之境。觀察恩與不忍不可得。而勿見其過罪。故疏云於世間法忍難忍唯有背恩德者故勸勵忍也。是即舉極難忍之境攝自餘易忍之法也。

四從又常下三偈半。明於一切不慳吝戒中自五。一明住四無量心。二明住四攝方便。三明無力待時得度。四明無力發善提心故得度。五明依財施成法施。初中又常具足等者。是如次慈悲喜捨四無量心也。然此四無量心是不慳吝之根源。一切菩薩之元意也。是故先說此戒。令具足四菩薩三摩地也。

二從隨下半偈。明住四攝方便中。隨力所能者。若法財若世財。隨自己力分之所能可施與之。此猶初心始行之所行也。若深解菩薩者。身命猶不可慳吝。何況餘法財哉。法食施者。法謂法施。食謂財施。以如此二種之施物。猶如慈育於一子。而歡善愛樂施與之。是故兼愛語也。以茲利行者。外以財施及愛語故得世間利。內以法施及愛悲故得出世之利。復次以法施令得法喜禪悅益。以同事令得俗諦成就益。故四攝方便悉具足成就。故云法食施以茲利行化群生也。

三從或由下半偈。明無力者得時得度中。或由大利相應心者。夫傳法灌頂是唯以一大

事因緣也。輒爾不可授與。必時宜契合然後可授與。若有人雖插惡熱之志。此人非但無財力。亦智力未達。是故阿闍梨雖無格法之心。恐秘法隱覆之罪。暫相待時刻到來之時宜。垂大悲慈可授與。而於當會者。奇捨暫可開之也。故云或由乃至而奇捨也。此中大利相應心者。所謂傳法阿闍梨位一生成佛之大利是也。非彼授明灌頂等行儀法則也。若有欣求授明灌頂者。或遙見或投花或授明。隨順其人之求請。不論有力無力有智無智。阿闍梨以平等大悲。須授與之。是即於結緣者。以不捨一毫之微善故也。若於傳法阿闍梨位。全不可然。當擇十德五德之好相。宜待支緣豐足之時分。可授與之也。疏言正欲修真言者三昧之時者。非結緣之分故云正也。所謂傳法灌頂受三昧耶戒之時也。忽有檀越等。若欲授三昧耶戒之時。有施主求請誦經講說者。當誘語云。只今為一大事因緣。我應勤修三昧耶戒。必以後日為汝可講說。今日不可吐之由。可和順誘語也。故云忽有乃至當時不可也。

四從若無下一偈。明雖無力發菩提心故得度中。若無勢力者。夫於傳法灌頂者。阿闍梨若有人求請傳法阿闍梨位者。先如經說。簡擇五德及十德相好形貌等畢。若能堪可傳授者。如具緣品等所說。擇地造壇道場莊嚴具緣支分。一一次第令兼備。然後可修之。然今此求請之行者。菩提心及求法之動心雖無二。世財支緣都以無之。雖然依之不可空

過於彼一大事因緣。是故阿闍梨以大悲慈之心。觀試彼之甚深廣大菩提心開發之智力。而須授與之。故云若無乃至菩提心也。此中無勢者。非強勢。一向世財闕無故。云無勢也。廣饒益者。阿闍梨隨喜彼之發菩提心乃求法之懇勤。以廣大悲慈之心而饒益故。云廣饒益也。住法者。安住自性清淨三平等法位。而觀察彼之發菩提心也。以三平等故。諸佛萬德阿闍梨及弟子衆德無一無別。以無二無別故。此弟子內證真實福智二嚴成就圓滿。行願風之所吹。智日光之所照。普遍滿盡空法界。供養諸佛利益群生。阿闍梨觀察彼所發菩提心不可思議功德勢力。阿闍梨以自力。隨分莊嚴道場。而為可授與傳法灌頂。故云住法乃至淳淨法也。疏體理中者。指菩提心所具萬德莊嚴也。是故為阿闍梨之人者。能安住諸法實相。觀衆生堪否。應授即授之。不可授即不授之。若不然者。自損損他犯三昧耶。

二從以布下一偈。明結成不慳吝法戒中。以布施等一句結財施。攝受等一句結法施。此大乘者。此大日經是也。令住受持等者。如世間成就品。及與思惟等者。如成就悉地品之所說。

第三從智者下二句。明略說十善戒中自十。一明不奪生命戒。二明不與取戒。三明不欲邪行戒。四明不虛誑語。五明不惡語戒。六明不兩舌戒。七明不無義語戒。八明不貪欲戒。九明不瞋恚戒。十明不邪見戒矣。一明不奪

生命戒者。受方便學處品云秘密主。彼諸菩薩。盡形壽持不奪生命戒。應捨刀杖離殺害意。護他壽命猶如己身。有餘方便。於諸衆生類中。隨其事業為解脫彼惡業報故。有所施作。非怨害心云云有餘善巧方便義。疏委釋之。大論第十三云。問曰。不侵我者。敬心可息。若為侵害強奪逼。當云何。答曰。應當量其輕重。若人殺已。先自思惟。全戒利重。全身為重。破戒為失。喪身為失。如是思惟已。知持戒為重。全身為輕。若苟免全身。身何所得。是身名為老病死數。必當壞敗。若為持戒失身。其利甚重。乃至如是定心。應當捨身以護淨戒云云。

二明不與取戒者。經同品云。秘密主。菩薩持不與取戒。若他所攝諸受用物。不起觸取之心。況復餘物不與而取。有餘方便。見諸衆生。慳吝積聚不修施福。隨其像類害彼懷。故離於自他為彼行施。因讚時施獲妙色等。若菩薩發起貪心而觸取之。是菩薩退菩提分。越無為界奈耶法云云有餘方便等。如疏可見之。大論十三云。如佛說。不與取有十罪。何等為十。一者物主常瞋。二者重疑。三者非時行籌量。四者朋黨惡人遠離寶善。五者破善相。六者得罪於官。七者財物沒入。八者種貧窮業。因緣。九者死入地獄。十者若出為人動苦求。

三明不邪淫戒者。經同品云。秘密主。菩薩持邪淫戒。若他所攝。自妻。自種族標相所護。不發貪心。況復非道二身交會。有餘方便。隨所應度攝護衆生云云善巧方便等。疏文可見之。

大論十三云。如佛所說。邪淫有十罪。一者常為所嬖夫主欲危害之。二者夫婦不穆常共鬭。三者諸不善法日日增長於諸善法日日損減。四者不守護身妻子孤寡。五者財產日耗。六者有諸惡事常為人所疑。七者親族知識所不愛喜。八者種怨害業因緣。九者身壞命終入地獄。十者若出為女人多人共夫。若為男子婦不貞潔。疏可見之。

四明不妄語戒。經同品云。祕密主。菩薩盡形壽持不妄語戒。設為活命因緣。不應妄語。即為欺誑諸佛菩薩。祕密主。是名菩薩住於最上乘。若妄語者。越失佛菩提法。是故祕密主。此法門應如是知。捨離不真實語。疏文可見之。大論云。問曰。妄語有何等罪。答曰。妄語之人。先自誑身。然後誑人。以實為虛。以虛為實。虛實顛倒。不受善法。譬如覆瓶水不得入。妄語之人心無慚愧。閉塞天道涅槃之門。觀知此罪。是故不作云云。

五明不惡口者。經同品云。祕密主。菩薩受持不龜惡罵戒。應當以柔軟心語隨類言辭。攝受諸眾生等。何以故。祕密主。菩提薩埵初行利樂眾生。或餘菩薩見住惡趣因者。為折伏之而現龜語善巧方便等。疏文可見之。

六明不兩舌戒者。經同品云。祕密主。菩薩受持不兩舌語戒。離間諍語。離惱害語。犯者非名菩薩。不於眾生起離拆之心。有異方便若彼眾生隨所見處生著。如其像類。說離間言語。令住於一道。所謂一切智智道云云。

七明不無義語戒者。經同品云。祕密主。菩薩

持不綺語戒。以隨類言辭時。方和合出生義利。何以故。菩薩有差別語故。或餘菩薩以戲笑為先。發起眾生欲樂。令住佛法。雖具出無義和語。如是菩薩不著生死流轉云云。

八明不貪欲戒者。經同品云。祕密主。菩薩當時不貪戒。於彼受用他物中。不起染思。何以故。無有菩薩生著心故。若菩薩心有染思。彼於一切智門。無力而墮一邊。又祕密主。菩薩應發起歡喜生如是心。我所應作。令彼自然而生。極為善哉。數目慶慰。勿令彼諸眾生損失資財故。

九明不瞋恚戒者。經同品云。祕密主。菩薩應當持不瞋恚戒。何以故。非菩提薩埵而。壞惡意。所以者何。菩薩本性清淨故。是故祕密主。菩薩應持不瞋恚戒云云。

十明不邪見戒者。經同品云。祕密主。菩薩應當捨離邪見。行於正見。怖畏他世。無害無曲。無諂。其心端直。於佛法實。心得決定。是故祕密主。邪見最為極大過失。能斷菩薩一切善根。是為一切諸不善法之母。是故祕密主。下至戲笑亦當不起邪見因緣云云。

問曰。今於此智者等半偈文。有何意而含容如此十善戒。可得心耶。答文巧義廣。是即大聖巧辨也。所謂情者六識。根者六根也。所以然者。雖十戒廣多。而不出六識六根。所謂殺盜淫者。身根之所犯。惡口兩舌。妄語綺語者。舌根之過罪。貪瞋癡意根之所發也。眼耳鼻隨應可攝入也。六情者。准六根而應知也。不舉六境者。諸妙境非所制故不明也。如

此十善戒。於本經中委悉說此。疏中微細釋。是故今此供養次第法。讓於經而極略。不可思議任於疏而不記也。經言智者者。如是巧說非所可愚者測量。故云智者制止也。制止者即戒也。六情根者戒相之略也。唯有智者。於此制止六情根之五言。可分別如此十善戒之戒相義門也。當當寂意修等引者。上句制止六情根者。受方便學處品所說之制戒也。然住此制戒。而智惠方便具足。得至無為無漏三平等戒。是故受方便學處品說十善戒已。結勸印成云。菩薩受持如所說善戒。應具諸信當勤修學。隨順往昔諸如來學處。住有為戒。具足智惠方便。得至如來無上吉祥無為戒蘊也云云。所言無為戒者。持明禁戒品所說三平等戒是也。故云修等引。能可思之更問。

第四從毀壞下。明說二事戒中自二。一初一偈明不飲酒戒。二後二句明不坐臥床。初中毀壞事業等者。毀壞損失世出世一切吉祥之事業。莫過酒狂迷亂故。大論十三云。問曰。酒能破冷益身。令心歡喜。何以故不飲。答曰。益身甚少。所損甚多。是故不應飲。乃至出三十五罪過。毀壞事業由諸酒也。一切不善之根本者。梵網經云。是酒起罪因緣。大論云。能令人心動放逸云云。放逸是眾罪之源也。故云一切不善法之根也。殺生命斷善根如惡毒。焚燒功德林如猛火。斷絕惠命如利刀。損失善苗如霜雹。故云如毒火刀霜雹等也。唯非此五喻而已。可有多種譬喻。故云等也。故

疏云今已等者嘆略言義深也。以如是義故殊真言行者堅固護持如護情身命矣。

二從又由下二句明不坐臥高床戒中。又由佛說增我慢者。三三昧耶品云復應不作二事謂飲諸酒及寢床上云云。又律中不坐高臺床是也。如是法應佛之所說中。當有此二戒。故云又由佛說也。

第五從取下一偈半明結成諸戒中。取要言之者。捨自損損他事是也。具惠者者安住如實之大菩提心。智惠方便具足行者是也。我者大聖之自稱也。依正三昧耶之道者。大聖依大日經受方便學處品及持明禁戒品三三昧耶品等而演說。故云我依正三昧耶道也。今已次第略說者。今此序品中。始從十無盡戒終至不作二事。善巧略說不違本經之元意故。疏云今已等者嘆略言義深也。顯明者。義理顯現而照明佛意之義也。佛者指大目。說修多羅者。遠指十萬頌廣本近指六軸妙典。今廣知解者。今以此品所說之善巧略說之說戒。顯明彼廣略兩本所說之廣說三昧耶之深義。而令真言行者知解廣大法界塵數佛性三昧耶妙戒。以知解佛性三昧耶戒故住佛戒。住佛戒故得生決定信解。而證初法明道位。故云令廣知解生決定也。上來略說制戒門竟。

大門第四從第四下。明正戒重禁門中自爲二。一明指三平等戒義。二明離犯因。初中亦三。一明總表。二明別表。三明隨釋。初總表自可見。二明別表中正住平等戒者。正謂正覺

正智之義。住謂住。住如貨妙戒故。持明品云住戒如正覺。言正覺正智故。自住三平等戒。住平等戒故。如正等正覺世尊。無有差別。故禁戒品云。緣明所起戒。住戒如正覺。令得成悉地。爲利世間故。等起自真實。不生疑慮心。常住於等引。修行戒當覺。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒云云。住如此戒故。云正等平等戒也。

三從住戒下。明隨釋中。戒性者無自性是也。不起持戒心者。以住無自性故。能持所持及持犯業果。悉以不可得故。云善提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。得諸法自在通達利衆生。常修無著行云云。以如此義故。云住戒性心不起持戒心也。

二從前以下。明離犯因中。前以明德者指無自性圓明之衆德也。是即嘆上句之依此正住平等戒之德。而爲能離之正體也。此禁犯因者。破下一句惡心。而爲所離之妄法。是即經以三句而顯明廣略兩經之廣大之義。疏以八言而開釋聖者巧說之三句之旨。所謂於法界平等大圓明鏡中。種種顯像隨緣而起。隨緣而滅。如此起滅唯是自性清淨。自己本來圓明鏡中隨緣所生之影像。非可取捨分別之法。然諸凡愚於此無自性不生不滅之影像。起妄想分別生滅去來之見。造執著我慢放逸業因。流轉生死海。無有轉息期。故於彼圓明鏡中之隨緣之諸法。而有所著

爲犯因。無所著爲住正戒。是故持明品云。緣明所起戒住如正覺也。所言緣者。隨緣諸法。即無自性之影像也。所言明者。六大圓明。即無所住之法身也。爲此戒光之所照。犯因業報皆悉消盡。故云復當離於乃至談話等也。此中習惡者。習惡而成惡性。故生惡心。故云習惡心也。及懈者。依此惡心故失善心。失善心故懈怠起。依懈怠故放逸懶惰。依放逸懶惰。莫妄念不起。莫惡業不造。是故現遇怨敵惡讎刀兵疾氣之恐怖。依之無利之談論彌盛也。故云謂習惡乃至談話也。

大門第五從第五下。明覺心得益門中自爲三。一明別表。二明廣經。三明隨釋。初二自可見。

三從智者下。明隨釋中亦三。一明真言者戒德。二明滅罪益。三明生善益。初中等相應者。釋如是正住三昧耶句也。所言等者。三昧耶之義。疏十七云。等引者。梵云三摩呬多。即以三平等法引攝一切功德攝在自身。故云等也。云次上言正住者。即相應義也。所謂定惠相應悲智平等而住。真實等引故云正住。故疏十七云。又定惠等合爲一名爲等引。能住如此真實乃至等引。即是住佛戒也。云云。故經之正住三昧耶。今疏云等相應也。有二。一初先觀本尊。後觀自心同本尊也。言先觀達已成佛自性清淨本覺之實理。而明了無礙故云先觀本尊也。如此明了觀達已。然後觀達自己本來自性清淨八葉心蓮之妙理。而令同先佛本覺之實理。無二無別無障無

礙故云云觀本尊熟自身作本尊。此心不散亂，言相應也。故疏十七釋等起自真實文云。自真實，謂自持真言手印想作本尊。以專念故能見本尊。本尊者即是真實之理也。非但見本尊已而。又如實觀我之身即同本尊。故名真實以如此等義故。祕記云我本來自性清淨理。於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。又已成佛自性清淨理。於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。當知今此第四第五兩門。專經疏共以持明禁戒而為依憑。演說作釋也。疏言智者指經之覺心者。即是覺與智其義相耳。故呼覺心者直言智者也。悟本不生理者。指句初之妙真言門也。所言妙者嘆阿字之褒美之言也。真言者阿字真言也。是即本不生真實之體性。所謂無自性也。門者直以本不生而為門。還能通本不生故云門也。如是真言實相與心實相本來無二。而覺悟不生不滅。故名為覺心者。如是覺悟者名為住正見真實三昧耶戒。故云如是正住三昧耶也。問。何故經疏前後耶。答。此兩句明真言者戒德同段也。故不言文前後。隨義便疏釋之也。

二從當下明滅罪益中。障者三障也。蓋者五蓋也。所謂除蓋障三昧是也。故云漸消盡也。三從以下。明生善益中。福者前五波羅蜜也。德者智德。即第六般若波羅蜜也。諸者兼福智二嚴。自證化他之萬德增長滿足。故云以諸福德增益故也。

大日經供養次第法疏私記卷第二

大日經供養次第法疏私記卷第三

金剛佛子阿寂記

釋真言行學處品第一之餘

大門第六從第六下。明一生成佛門中自為二。一明勸行人發入悉地心。二明五種三昧耶行儀。初中欲於此生者。今提此父母所生之肉身。欲得入法佛自內證之悉地。而當發深重誓願也。故云欲於此生入悉地也。是故大日經云不捨於此身速得神境通等。論云。不起于座。三摩地現前。父母所生身。速證大覺位。疏云今此真言門。菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。速見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可致也。云云依之高祖大師面現即身成佛。故奉勸承撰即身成佛義。即此謂也。次入悉地者。成就滿足義。夫於悉地即有種種不同。所謂於地前地上及極果。總有六種。故大日經祕密曼荼羅品中。如來即答金剛手悉地有幾種之問而告言。速得菩提心悉地最無上。從此有五種諸悉地差別云云疏十五釋云。夫言成就悉地者。謂住菩提心也。此菩提心即是第十一地成就最正覺。是名悉地。諸悉地中最在其上。故經云。彼悉地更無過上也。謂此無上悉地以前。略有五種悉地。一者信。二者智。三者入地。私云。初三五通。善提心觀智之明昧。假立此名也。

四二乘。約觀智也。五成佛。約地十地。指九已上約普通淺略門而作此釋而已。故疏云。然諸經論師大略皆作如此說云云若依深祕門者。於初地橫有五種悉地。乃至第十一地亦如是。故疏云。若祕藏中義復有異。謂初歡喜地自有十心。從初心至第四心。得度五通境界。從第五至第八心。得度聲聞緣覺境界。從第九心一向行菩薩道至第十心名為成佛。佛者覺也。謂覺自心性淨本來常寂滅光也。乃至第十地亦有十心。即是凡有百心。一一轉勝可准知也云云故知今所言悉地者。初地為本攝盡自餘悉地。即身義持明悉地者。今五種中第一信。是即地前悉地也。法佛悉地者自餘四。謂初地上已是也。問。今言入悉地者。依大日經何品耶。答。依祕密曼荼羅品也。問。若然者。依何文耶。答。依速得菩提心悉地最無上等文也。問。此經品皆說悉地成就之句。何故必限當品文耶。答。品品文皆說悉地成就之義門。如所難置所不論也。然殊指當品而所以為依憑者。此品中金剛手。直問真言行者之成就悉地。云悉地有幾種。如來答曰。速得菩提心悉地最無上。從此有五種諸悉地差別云云故知。正說今宗之悉地相。即有薩埵之巧問如來正說而窮盡。自餘皆說悉地一分之相。未說普門悉地全分之旨也。疏十五卷能可勘之問。今欲於此生者。依何品作此說耶。答。依悉地出現品及祕密曼荼羅品。而如是說耳。問。若然者何故即身義唯引悉地出現品文。不引祕密曼荼羅品之文

耶答就此且有二意。所謂一者彼悉地出現品偈文。是總標說一宗大事。故引彼品而略攝秘密曼荼羅品也。二者悉地出現品。猶雖標說傳教之分。未說秘密。秘密品說傳教之上秘密。故秘而不引證也。問。若然者。依何文句耶。答。秘密品金剛手問曰。云何身秘密云云此問意言。上悉地出現品中說風輪觀成就相之時。不捨於此身乃至而成身秘密云云如來雖如是說。未說其身秘密義相。故甚深無相秘密之惠未生。是故金剛手為未來衆生設此發問。而奉問身秘密之深義如來。是故如來答此云何身秘密之問。而告言。如乾闥婆城。所有諸人民身秘密。如是非身亦非識。又如於睡夢而遊諸天宮。不捨於此身。亦不至於彼云云疏十五釋曰。次答云何身秘密者。如乾闥婆城乃至復悲識未會引言此悉地不捨此身五大不捨此識廣大而能秘密其身。猶如乾闥婆城。於中見種種宮殿人民衆物之相。雖似有。而實非有亦不有。或可見。或時而無。此行人秘密其身。亦如乾闥婆城。但從衆緣而生其實非實。或隱或顯。由真言觀行衆因緣故。而合此身隨緣生滅亦如是也云云已下次第以夢虹霓如意珠虛空等譬。委悉說之。能可見彼文。故知悉地出現品標身秘密之相。未說其深義。然至秘密曼陀羅品。金剛手與如來問答決疑。說彼身秘密之深義。是故今欲於此生者。大聖為通攝傳教秘密二機。依彼兩品之意而作如是說也。嗚呼宗源在之。深智人能思之。

二從隨其下。明五種三昧耶行儀中自三。一明受明灌頂行儀。二明傳教灌頂行儀。三明秘密灌頂行儀。初中亦二。初明遙見投花合說。二明授明灌頂。初中隨其所應思念之者。是即五種三昧耶中。第一遙見第二投花三昧耶合說也。所謂隨其所應者。合說第一第二灌頂之言也。謂大目經秘密曼荼羅品而說五種三昧耶云。正等覺略說五種三昧耶。初見萬茶羅具足三昧耶。未傳真實語。不授彼密印已上疏十五釋云。此中五種者。第一但得遙見曼荼羅乃至忽有人善心隨喜。欲求禮拜供養。爾時阿闍梨聽令引入於壇外。遙令禮拜以花香等遙散道場而作供養得見如是法會。故無量罪業皆得滅除。然未合授彼真言及印。是第一云云言隨其所望之所應。而教導合除滅罪障。故云隨其所應思念之。又說第二投花灌頂云。第二三昧耶入觀聖天會疏釋云。第二見萬茶羅坐位。謂引彼人入於壇中。禮拜供養投花散於本位。師告彼。汝花墮某尊位上。為說本尊名號。并得入壇門內悉見諸位。此人說名第二三昧耶。若得隨所應者授之云云是即第二投華灌頂人之所應也。故又云隨其所應思念之。問。若然者此第二人符合經疏隨其所應之義可然。其第一之人文相不分明。然者云何答。疏既言善心隨喜欲求禮拜供養。是即隨其所應之意也。況此人進求入於壇中供養。阿闍梨即聽入之令投花供養。若不進求者。唯止於壇外。而不入壇中。既有進不進之兩際。豈非隨

其所應之義耶。又疏釋第二已。而言亦得所應者授之。亦之言所判。是即對第一三昧耶之隨其所應故云亦也。明知於第一三昧耶可有隨其所應義也。二從親下。明受明儀則中又二。初一句明得受印明。次一句明相應成就。初中親於尊所者。親對阿闍梨也。受明法者。今疏云明法者真言也云云。問。何故不說印耶。答。明者真言也。法者印也。更問復次本經說印而攝明。故云第三具壇印。今說真言而攝印。故云受明法。是即彼此影略互顯。而可成其義也。故疏十五釋授明灌頂云。又授真言手印云云。因茲大師六七兩月受明灌頂具有印明耳。二觀等一句明成就相應中。觀察相應者。本經云隨教修妙業。疏釋云。謂阿闍梨從首至末。爲此人而作曼荼羅。乃至諸尊印等一一告示云云是即今始從十八道至于許可等。次第相續而受阿闍梨之教導。觀行相應。故本經云隨教修妙業。今云觀察相應。疏言一行法皆教授之此是第三也。二從當自下。明傳教灌頂儀則中自四。一明如說法則通達。二明禮尊請白。三明結前生後。四明擇所居處。初中當自安住真言行者。前受明灌頂人。彌進所修真言妙行隨順。師教所有儀軌法測次第一一通達。乃至備五德等。堪能受傳教灌頂。故云當自安住真言行如所說明次第儀也。是故本經云復次許傳教說具三昧耶。同疏釋云。第四者已能依

隨行法修真言門。所有法則一一通解。具知緣境所須方便衆藝。堪在師位悅可師意矣。

二從先禮下一句。明禮尊請白中。先禮灌頂傳教導者。指衆德兼備阿闍梨也。如上勸行制戒門中云。解了具緣衆支分。得受傳教即可等。見如此明師。致信心而敬禮。故云先灌頂傳教尊也。請白真言所修業者。弟子將備五德好相。而相叶阿闍梨自利他平等意樂。故歡喜悅意。而住慈悲攝受之相貌時。稽首頂禮而求請傳教之大業也。故上文云。善順師意令歡喜慈悲攝受相對時。稽首請勝善逝行願尊。如應教授我。故云請白真言所修業者。所言所修業者。傳教灌頂之弟子所要一切事業也。

三從智者下明結前生後中。智者者。此弟子具足五德。而有如實解了。故云智者也。蒙師許可已者。衆德具足之阿闍梨。見弟子五德具足。此人欲堪作阿闍梨久度衆生故。勸發彼人而爲開演真言行道法。故云蒙師許可已也。爰以大日經第一自往初發偈云。佛子。此大乘真言行道法。我今正開演爲彼大乘器。乃至是故汝佛子。應以如是惠方便作成就。當獲薩婆若。依於地分所宜處者。弟子如此蒙阿闍梨聽許已。五德倍增進。安住堅固之大菩提心。故阿闍梨爲度此人擇治地分也。是故本經一云。行者悲念心。發起令增廣彼堅住授教當爲擇平地。以如是義故。云依於地分所宜處也。

問曰。今疏言智者蒙師等二句結前起後者。此料段意如何。答。智等一句結前也。依等一句起後也。言蒙師許可已者。指前受明灌頂而結前也。是故當世所授許可。即彼授明灌頂分也。是即入受明灌頂者。必定可得傳法灌頂之儲君也。是故具緣品疏曰。謂阿闍梨從首至末。爲此人而作萬茶維。乃至諸尊即等。一告示云云。故云蒙師許可已也。次依於等者。如是授受明灌頂已。傳法已前所作已辨。於今者所可作之事者。所謂擇處治地等之所宜也。是故依於地分等一句。是傳法初事業。故云起後也。

四從妙山下。明擇所住處中自爲四。一明擇妙山龕窟處。二明擇河池遍嚴處。三明擇悅意樹林處。四明擇諸聖所遊處。初中妙山者。如西天靈鷲山雪山大唐清涼山天台山日域高野山比叡山等是也。故云妙山者高妙名山也。大山懷裏之峰者。其山廣大。而迴峰如牆。除風寒之難。其內平正。而無出入行住之危。半嚴間者。半者大山之半腹也。嚴間者。彼此多嚴相列。其間如石壁。而有可居坐之穴。故云石壁之中有穴可居也。自餘可見。兩山者。兩山相雙。其中間而有泉水石囊。微妙清淨而離諸垢穢。故云泉水乃至安穩也。於一切時等者。四季晝夜等也。所謂春無雨水等難。夏無毒蟲極熱等難。秋無大風等難。冬無深雪堅水等難。加之遠離惡賊惡獸等諸難。故行道安隱成就易得。尤可居住之處也。二從河等下。明擇河池遍嚴處中。闕無別表。

恐展轉書寫之誤歟。應云二明河等處云云。所以然者。既於此中有四箇文段。然於一三四之三段者。具有表釋。於第二段闕二明之兩言。當知准餘段同可有表也。餘文自可見。三從三山下。擇悅意樹林處中。敷茂貌者。其花妙開敷。其葉殷好茂盛也。次二句明其可不者。指無有等二句。謂若雖如上之樹林等。若其處有蚊虻等諸難。非行道相應之住處。疏明其可不者。始之無之一言可也。有等十三言不也。故云可不也。

四從四山下。明諸聖所遊處中自六。一明舉能遊聖者。二明舉所遊寺塔。三明釋練若四明自心意樂處。五明簡可不。六明結勸諸勝處。初中或諸如來者。如鷲峯山白鷺池等。聖弟子者。如鷲足山無熱池等。於如是等處。往昔作廣度衆生之事業。皆是吉慶吉祥相應之靈地也。故云或諸乃至所遊居也。二明舉所遊寺塔中。寺塔等者。其義可知。

三明練若中無諍動處者。於練若有多種義中。今所用無動亂憤鬧之處也。自餘且非當用。故云約摩登伽也。

四從當下一句。明意樂處中。當依自心等者。雖非如上之勝處。遠離諸難。有相叶於阿闍梨意樂處者。於此處可行道。故云當依自心意樂處也。

五從次一下。明可不中。次一句者。指捨離等一句也。謂捨離絕之三言者可也。在家誼務之四言者不也。

六明結勸諸勝處行道中。勸之一言舉能勸

之正行。轉等之六字。出所轉之非法也。五欲者如文可見。諸蓋纏者。蓋謂五蓋。纏謂十纏。大論第七云。十纏。瞋纏。覆罪纏。睡纏。眠纏。戲纏。調纏。無慚纏。無愧纏。慳纏。疾纏。

問。今疏舉五蓋而出其八種云何。答。慳貪爲一。瞋爲一。昏沈。睡眠合爲一。掉舉。散亂合爲一。疑爲一。已上五種也。故不相違也。

問。五蓋十纏雖開合不同。其義相同。然其差別云何。答。蓋覆所見之法體故云五蓋。是即所知障礙也。纏繞行者之善心故云十纏。即是煩惱障攝也。故大論云。一切煩惱結縛心故。盡名爲纏。煩惱者。能令心煩能作惱故名煩惱云云。

四從悉地下。明秘密灌頂義相中自三。一明深樂法味。二明堪忍惠。三明淨命矣。

初中一向深樂於法味者。今就此應有地前地上不同。所以然者。夫於秘密之五重。前四重地前。祕密第五人者即地上也。故疏十五云。第五已具前事。又見已身於大會中。自作阿闍梨師。即是入地人也。知前四重猶是地前也。第五即地上也。

問。若然者。次句云長養其心求悉地。既云求悉地。知非地上。若地上應云成悉地。何云求悉地耶。

答。夫悉地名言通地前地上。所謂於地前有世出世有相無相等悉地。於地上亦初地乃至第十一地皆有悉地名言。故疏十五。種悉地最無上句云。夫言成就悉地者。謂住菩提心也。此菩提心即第十一地。成就最正覺是名

悉地。諸悉地中最在其上。故經云彼悉地更無過上也。但言求悉地者。初地菩薩求第二之悉地。乃至第十地菩薩求第十一地之悉地。故求悉地之義尤有其謂耳。

問。若然者。悉地是成就義。然地前未得成就。何有悉地之名耶。答。祕密曼荼羅品云。遠得菩提心。悉地最無上。從此有五種諸悉地差別。所謂入修行及勝進諸地世間五神通諸佛緣覺等。疏十五釋云。此無上悉地以前。略有五種悉地。一者信。二者入地。三者五通。四者二乘。五者成佛。初信者。謂隨分淨諸根深信如來祕藏。決定不疑。信佛有如是如是方便。若依行者必成菩提。此是地前行信也。云云。

明知。五種中第一信者地前之人也。依之無畏禪要。於地前建立五種心云。既能修習觀一成就已。汝等今於此心中。復有五種心義云云。此亦於地前。立成就義。以如是等義故。悉地可通地前地上也。復次一向者。一心住阿字本不生之圓明。更不緣餘境也。故祕密萬茶羅品說見諦云。於諸法本寂靜常無自性中。安住如須彌。是名爲見諦。阿闍梨真實知品云。佛子。一心聽以心作心。禪要云。唯見明。期更無一物。又云。安心靜住。莫緣一切諸境。疏十五釋初地云。一向觀於如來不思議界。祕密功德云云如是等經釋文。皆約地上釋之。深樂於法味者。是即蘇多羅之義也。謂樂著內心祕密曼荼羅。更不外緣諸境也。故成就悉地品云。決定歡喜說名內心處。時明品云。等起自真實不生疑慮心。又禪要釋甜美

心云。甜美心。謂。種功不已。乃得雖然朗徹。身心輕泰。酥味於道。故云甜味云云。若又約金剛界者。修菩提心。成金剛心。證金剛心等。即此位也。故云一向深樂於法味長養其心求悉也。

二從又常下二句。明堪忍惠中。堪忍知者。是即於本不生之觀。有忍智不同。所謂忍知者。柔順忍之觀。惠者無生忍之觀也。故大論五十三云。無生觀有二種。一者柔順忍觀。二者無生忍觀。前說無生是柔順忍觀。不畢竟淨。漸習柔順忍觀。得無生忍。則畢竟淨云云。今亦先修習無生忍。能成就無生智。故忍智具足。故能堪忍寒熱飢渴等之疲苦。而安住大菩提心。令精進修行也。

三從云淨下。明釋淨命中自三。一明淨命行。二明邪命行。三明良助伴矣。

初中又三。一明別表。二明都攝漢名。三明胡音多含。初別表自可見。

二明都攝漢名中。小欲知足之行。是即以如來大慈大悲之自在力。於無分別中作有分別。爲一切佛道修行之者而所聽許也。所謂食糲支身命而知足。衣亦除風寒而知足。更敢不期明日明後日等衣食。何況畜藏室哉。故涅槃經第二十云。師子吼菩薩言。世尊。少欲知足者何差別。善男子。少欲者不求不取。知足者得少之時心不悔恨。少欲者少有所欲。知足者爲法事不愁惱云云。又不求未來所欲之事。是名少欲。得不積聚。是名知足云云。

問。佛弟子淨命之正行廣大無量。何故唯此

●種二釋？ ●種二釋？ ●也二地？

少欲知足之行爲都攝漢名耶。答。雖正行無量。不如此少欲知足。是即除四種重病。得四種甘藥。故涅槃經云。復次善男子。出家之人有四種病。是故不得四沙門果。何等四病。謂四惡欲。一爲衣欲。二爲食欲。三爲臥具欲。四爲有欲。是名四惡欲。是出家病有四良藥。能療是病。謂糞掃衣欲治爲衣惡欲。乞食能破爲食惡欲。樹下能破臥具惡欲。身心寂靜能破比丘爲有惡欲。以是四藥除是四病。是名聖行。如是聖行名爲少欲知足云云。以是義故。少欲知足爲都攝漢名也。

三從胡下。明胡音多含中又三。一正出多含胡音。二表名數開合。三明釋開合不同矣。初中胡語。即是指梵語而云胡語。故智光記云。古謂梵書曰。故文云云。故知。今胡語者從古而作釋耳。二從具有下表名數。自可見三從十六衣下。明開合不同中自三。一明十六頭陀名數。二明十二頭陀名數。三明引論隨義攝略。

初中又四。一表。二列。三釋。四結。初二自可見。三釋中亦三。一釋衣名數。二釋食名數。三釋處矣。

初中亦四。一釋糞掃衣。二釋毳衣。三釋納衣。四釋三衣。初中又二。初正釋糞掃衣。後明問答決疑。

初中火燒者。雖少分自然爲火所焚燒之衣也。牛嚼者。自然馬牛等嚼損之衣也。鼠嚼者。鼠蝨等嚼損之衣也。死人者。著死人而捨之衣也。如是等衣者。印度之習俗爲極大不淨

災殃之凶物。故即棄捨於曠野等。而類同於糞穢。更無有人繫念。故云糞掃。乃至名糞掃也。取浣深染者。如此等不淨衣。散在山野道路。而無人之希望。故行者取之。能洗滌其血肉垢穢等。今無垢清淨已。染黑綴縫而用之。故云取浣染縫治用供身也。

二從問何下。明問答決疑中亦四。一問答受四衣不受餘衣。二問答不受僧衣。三問答不受檀越衣。四問答受糞掃不受餘衣。

初中問何唯受此衣之六言問也。所謂唯受此衣者。總指四種衣而云此衣也。問若然者。釋糞掃已。次云問何唯受此衣。明知所言此衣者。可指糞掃之一衣。何故總指四衣可得心耶。答。就今問答。有總別之問答。所謂從問何唯受至于且越受糞。總約上糞掃等四衣而致問答。從何不受僧至于無罪故唯受之。各別約僧衣等而致問答也。能可料簡文前後也。

二從三品下明答也。此中約三品成義。自可見。二從何不下。明問答不受僧衣中。何不七言問也。僧法以下答也。此中僧法須同斷理等者。夫僧事法聊不亂止。時作持之律儀宜斷其理致。所應作之僧事。必和合處分而作之。敢不守其賓客之心。是故其賓人欲受之時。而之不被與。欲不受之時亦與。故與不與其亂其心。而廢其道。故不受僧衣也。

仍云僧法乃至亂心癡道也。三從何不受檀下。明問答不受檀越衣中。何等五言問也。若受以下答也。此中略出七種

過。故云爲衣追求乃至是多過是故不受檀越衣也。

四從何唯下。明問答受糞掃不受餘衣中。何等四言問也。少事以下答也。

二從言毳下。釋毳衣中。濕洗鳥狩細毳者。鳥獸毛羽濕潤垢臭時。自洗其身拔捨舊細毛。故云濕洗鳥狩細毳也。無糞者。鳥獸糞等而不染著。擇取之而結綴連續以爲衣也。

三從言細下。釋約衣中自三。初表。次釋。後問答。初表自可見。

二從朽下明作釋中。朽故破弊等者。積年序故朽損更無好色。破壞弊垢故。都以無人之希望故。取之縫綴而資其身。當修道行。故云朽故破弊縫納供身也。

三從不著下。明問答次疑中。不著等六言問也。若求以下答也。此中有三過故不著好衣也。

四從言三下。釋三衣中自三。初表。次列。後釋。初二自可見。後明作釋中自四。一明上行不畜餘衣。二明問答所由。三明隨時著五七大。四明著三衣緣起。初自可見。

二從何者下。明問答所由中。何者之兩言問也。白衣以下答也。答中有二之由緒。故不畜多衣也。

三從若下。明隨時著五七大中。各隨其時宜。或五條或七條或大衣用著之。其文可見。四從故往。明著三衣緣起中。故往一時者。指如來在世也。如來者。釋迦如來也。佛便作念者。如此雖寒烈無極。如來在世根機上利故。猶能堪忍而修道。於滅後者。機根劣弱

而不可堪忍極寒嚴切。作如此之悲念故。許者此三衣也。故云佛便乃至奇三衣也。

問。三衣梵語云何。答。大衣云僧伽梨。中云鬱多羅僧。小云安陀。

問。作三衣其長短數量云何。答。不空云。二長一短相交。私云。曰上。大。中。衣也。律。製可尋之。問。大衣有幾種耶。答。大衣有九種矣。

問。何等九種耶。答。一九條。二十一條。三十三條。四十五條。五十七條。六十九條。七十二條。八十三條。九二十五條也。

問。若然者。今真言宗殊用何等衣耶。答。用九條也。祕記文可思之。更有一面授。

問。以何等作之乎。答。用荷絹麻布毳等作之。此中以荷絹而為上。律。製可尋之。

問。若然者。於袈裟有何等功德利益耶。答。其功德利益無量。不可勝計。且依悲花經。有五種聖德。彼經第八云。若有衆生。入我法中。出家著袈裟者。或犯重戒行邪見。若於三寶輕毀不信。集諸重罪。比丘比丘尼。優婆塞。優婆夷。若於一念中生恭敬心。尊重世尊。或於法僧。世尊如是衆生。乃至一人不於三乘得受記。而退轉者。則為欺誑十方世界無量無邊阿僧祇等現在諸佛。必定不成阿耨菩提。若提

已上。又云。世尊我成佛已。諸天龍鬼神人及非人。若能於此著袈裟者。恭敬供養尊重讚歎。其人若得見此袈裟少分。即得不退於三乘中。已上。事。又云。若有衆生。為飢渴所逼。若貪窮鬼神下賤諸人乃至餓鬼衆中。若得袈裟少分。乃至四寸。其人即得飲食充足。隨其所願

疾得成就。已上。事。又云。若有衆生。其相違反起惡賊想。展轉鬪諍。若諸天龍鬼神人非人及其聞諍時。念此袈裟。尋生悲心柔軟之心。無怨賊心。寂滅之心。調伏善心。已上。事。又云。有人若在兵甲鬪訟斷事之中。持此袈裟少分。至此輩中。為自護故。供養恭敬尊重。是諸人等無能侵毀觸觸輕辱。常得勝他。過此諸難。世尊若我袈裟不能成就如是五事聖功德者。則為欺誑十方世界無量無邊阿僧祇等現在諸佛。未來不應成阿耨三菩提作佛事也。沒失善法。必定不能破境外道。已上。事。又大集經第五十云。彼諸衆生於我法中。出家剃髮被服袈裟。不持禁戒。若有供養彼等人者。如是衆生亦得大果。又云。若有衆生。與我出家剃除鬚髮被服袈裟。設不持戒。彼等悉已為淫弊即之所印也。若復出家不持戒者。有以非法而作惱亂。罵辱毀謗。以手刀杖打縛斫截。若奪衣鉢及奪種種資生具者。是人則壞三世諸佛真實報身。則排一切天人眼目。是人為欲隱沒諸佛所有正法三寶種故。令諸天人不得利益。墮地獄故。為三惡道增長盈滿。云云。大

乘經等所說如是。其功德甚深廣大也。是即三世十方諸佛解脫。同相法衣。大悲無盡福田衣也。譬如世間田厚薄上中下。雖有其數。依時宜致耕作下種。隨其上中下田之分。無不得其果實。袈裟福田亦如是。信心之厚薄持犯之上中雖無量。總著袈裟少分乃至四寸者。隨其根機上中下等。無不得其功德之果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

裟衣。既是為涅槃之印所印。當知永遠離外道之伴類入三乘道。而漸漸修學成無上大菩提耳。

二從食中下。名釋食名數中自三。初表。次列。後釋。初二自可見。

後明作釋中自六。一釋乞食。二釋次第乞食。三釋不作餘食法。四釋一坐食。五釋一搥食。六釋不中後飲水矣。

初中亦三。一釋下品。二釋中品。三釋上品。初下品可見。二釋中品中。捨離前過者。除前耕田工巧等種種自在邪命。故云前過也。僧食者。夫於寺有多種物。所謂三寶物常住物現前僧物。十方僧物等。其中依現前僧物受食故。云僧食也。檀越請者。夫有檀越請僧時。有別請有次第請。其別請食屬前下品。今檀越請者。指次第請也。

三從上行下。明上品乞食中。有種種問答。自可見。

二從次第下。釋次第乞食中。通亦乞食者。不論上下貧富。次第乞食。是亦有三品。上一家中七家。下得為期也。收彰者。雖微少疎品之食。而受收故。云收彰也。

三從言不下。明不作餘食法中。數得正食者。飲食也。餘食法者。餅菓等也。然於得正食之處。數食其餘餅菓等故。云於求處乃至數數食也。

四從一坐下。釋一坐食中自二。初釋其相。後舉復次義。自可見。

五從一搥下。釋一搥食。其義自可見。

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈

六從所言下。釋不中後飲漿中。初明其相。後明能治方便。自可見

三從處中下。明釋處名數自六。此中所言六處者。明隨其人進而次第遷居也。其義可見。隨別細分者。今疏主以別意樂而細分爲十六也。故云隨別細分有十六也

第二從依四下。明依四分說十二中。自有表列釋。其義自明。不及別釋耳

第三從大下。明引智度證二十六廣略。其義亦自可見

大門第二從已下說下。明邪命不淨行中自三。一總表。二明四種邪命。三明五種邪命。初總表自可見

二從邪命四下。明四種邪命中。有表列釋。自可見

問。何故名邪命耶。答。捨正直住邪曲。故名爲邪。故疏釋邪見戒云。曲即邪見也。猶如蛇未入竹筒所行屈曲云云。是即背如來前制之淨命正行。住煩惱諂曲之不淨邪曲。故云邪也。命者。所謂如來勅命。然非如其勅命。故云邪命。故疏云。邪見謂各各於其本法之中。即見理不正。順於邪道者皆是也云云

三從十住下。明釋五邪命中自三。表列釋也。初中十住者。即十地論也。是即呼地爲住常習也。次列自可見

三從矯下。明作釋自五。一明矯異。二明自親。三明激動。四明抑揚。五明因利求利。初中矯異者。爲貪供養恭敬故。矯僞當現頭陀淨行之相。故云矯是即矯淨命之外相也。故云有

人貪求乃至名爲矯異也

二從二下。明釋自親中。親無異者。彼雖無親心。此自爲親而向檀越云。我親思於汝。不異我之父母兄弟等。雖何事隨汝之所有可作之。不可存內外。不可有怪想。如是僞以種種口辯爲取其心。即能示現隨從親厚之相。故云有人貪利乃至索別人心也。別謂他也。非親故云別也

三從三激下。明激動中。激猶遮也。言爲貪利故。兼爲發動檀越之施心。激演我若得如是等物應悅喜受用之旨。而現動放逸無慚之貪相。故云激動也。我以親舊者。言我多年之間。久既作師。壤之契約。以如此之舊香故。可被與之。由頻令發言。故云我以親舊必常見與也。見猶被也

四從四抑下。明釋抑揚中。抑謂毀也。揚謂嘆也。言此人或爲利顯明檀越之慳心。故檀越懷慚愧而施與之。故云有人貪利乃至施與也。或爲利讚嘆檀越之福得。故檀越懷慶悅而施與之。故云又至餘家乃至是名抑揚也

五從五因下。明釋因利求利中。因利者。捧己之前日得物。而今發起檀越之施心。故云因利也。求利者。因檀越見前施物。起類同之施心而施與。故云求利也。已上廣釋淨命竟。三從善伴下。明說良助伴中自三。一明總說善伴無伴。二明說四重爲伴。三明總結初中善伴者。爲佛道修行成增上緣。而助其行儀不作障礙。是即善伴也。故涅槃經云。爾

時佛告諸大衆言。一切衆生爲阿耨菩提近因緣者。無不善友。何以故。阿闍世王若不隨順善友者。來月七日必定命終墮阿鼻獄。是故近莫若善友。又法華經云。善知識者是大因緣。是故淨命國淨行者。得如是等善友。可成就一大事因緣。故說善伴也。次無伴者。若不得如此善友者。唯須不如更無。何況於作障礙者哉。故云無伴也

二從常下。明說四重爲伴中自四。一明不捨正法戒爲伴。二明不捨離善提心戒爲伴。三明明不慳惜法戒爲伴。四明不饒益行戒爲伴矣

初常與等一句。明說不捨正法戒爲伴中。常者。晝夜四威儀深歸諸佛之正法。不捨一句一偈。故云常也。妙法者。指顯密大小權實一切佛教。以爲妙法。例如妙樂釋曰。通指佛教以爲大法。今亦如此。指一切佛教而通云妙法也。就此有重重義。若約淺略明義者。對彼外道之疎法故。總指大小之法教而云妙法也。若約深祕明義者。彼宗約開會明義。今宗約跨節明義。復次今此經說五種三昧道皆是佛。是故彼一一教法。莫非普門通入之妙法。以是義通一切佛教而云妙法也

問。若然者。以小乘名爲妙法。有其誠證耶。答。有之。其文出在何經論耶。答。涅槃第三云。若有比丘。能師子吼廣說妙法。謂修多羅乃至達摩。有如是等九部經典。爲化廣說利益衆生云。誠證有此。更不可疑也。與俱者善伴具足義也

二從若下三句。明不捨離菩提心中自三。一明以離相故同佛菩薩。二明白淨信心義。三明住十緣生句觀。

初中疏行人者。指真言行者。所謂知心性如是得住真言之行者也。捧心示於佛者。捧如實菩提心而示同於諸佛。所謂行者安住離一切相。大菩提心故。故持明禁戒品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智異此非具戒。疏十七釋云。菩提心即是如來正因_{王也}。法謂心法。即是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是。此法皆是佛之眷屬。亦是菩提之眷屬。如華臺之有葉葉也。此妙果即同於佛。所謂業者是善業。即是如來妙業。以此行等同於佛。從初發心乃至戒及業皆等同於佛。佛離一切相而住淨戒。所謂離諸相一切一味。若能如是離一切相而住於戒。即是佛戒也。其所作業即佛業也。其所得果即佛果也。以其一相無相離作業故。若行者分別此是戒此是持者此是所持法。以此不真實故。有所得故。即非持佛戒也。云云。以是義故。云若順諸佛菩薩行。疏云行人捧心示於佛也。以此身心對人畜等者。身心者六大法界也。此六大法界情非情同持。而無自性故。離一切妄相分別。以離妄相分別故。對人倫猶如對畜生。對畜生猶如對人倫。是即以住無住無自性之實相故。更不見其差別之相也。故疏云。六趣衆生毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄想立種種名。又華花經云。一切衆生

無性爲性。一切諸法無爲爲性。即此謂也。又對牆如人面等者。前人畜相對而明無自性。是情非情相對而顯無自性也。言以一切諸法無生無滅無相無性故。對牆壁即如向人面。對人面即如對牆壁。故持明品云。常修無著行。等礫石衆寶。疏十七釋云。離於是法非法等種種差別之見。心無所住也。由無住故。等於兼惡及珍妙之寶。心無增減。爾時行者觀五逆闍提與如來功德等無有異。不生增減何況餘耶。若至觀於一切煩惱惡業與如來功德。不生取捨。況瓦礫之與金寶耶。云云。無處造惡者。處者廣指十方法界。於如此一切處。以住無自性故。無有取捨分別自他彼此之差別。以離取捨分別故。不存惡愛怨親之思。無惡愛怨親之想故。更不作小罪。何況於大罪耶。故大般若經五百五十二云。我應從今諸未來際。如癡如癡如癡如盲。於諸有情無所分別。假使斬截頭足手臂。排目割耳鼻截舌。鋸解一切身分支體。於彼有情終不起惡。若我起惡。則便退壞所發無上正等覺心。障礙所求一切智智。不能利益安樂有情云云。故云無處造惡也。佛歡喜故者。凡一念發菩提心之功德。恒沙非喻。是故華嚴經云。菩薩於生死最初發心時。一向求菩提堅固不可動。彼一念功德深廣無邊際。如來分別說。窮劫猶不盡。又上偈云。淨菩提心如意寶。滿世出世勝希願。除疑究獲三昧。自利利他因是生。若無勢力廣饒益。住法但觀菩提心。佛說此中具萬行滿足淨白淳淨法。當

知於菩提心如是之功德滿足成就故。諸佛知見發菩提心之人。大歡喜。故云佛歡喜。故經云若順諸佛菩薩行也。

二從於正下。明知白淨信心出處中。正真言者。正直指阿字真言也。故疏十二釋轉字輪品阿字真言云。阿此是阿字真言門云云。是正彼自性清淨蓮華臺上境智不二體也。可思之更問清淨法界者。一切衆生自己本來自性清淨圓明常住之法是也。此中知者。如實知自心之妙解妙知也。以此如實白淨信心之大菩提心故。於一切諸佛及一切衆生自性清淨圓明海德之平等法界。堅固常住如金剛。不動不變如須彌。故菩提心論云。其圓明即是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之云云。故云此真言乃至堅信解也。

三從具淨下。明住十緣生觀智中。知此身心者。今此父母所生之身心。從一念不知之妄想生。都無自性。所謂煩惱具足六大法界即是也。然性海底動修風上加。當發如實菩提心。安住白淨信心之時。不知之妄雲速除散。三部日月星忽炳現。是即以十緣生之觀智觀察此身心。離四句百非三世十方之域。而無性無自性也。猶如鏡像水月等。唯有名想終無實體。不生不滅無性無自性。而唯有明朗更無一物。不見身心淨如虛空。故云知此身心乃至能堪忍也。所言堪忍者。安住如上的大菩提心故。於違順二境。能堪忍不退。故大論十五云。云何名法忍。忍諸恭敬供養衆生及諸瞋惱怨欲之人。是名生忍。忍其

恭敬供養法及瞋惱怨欲之法。是法忍。法忍者。於內心六情不著。於外六塵不受。能於此二不作分別。何以故。內相如外。外相如內。二相共不可得云云。

三從精進。下一句。明不慳惜法戒為伴中。棄捨名利等者。悟瓦礫與金玉而等。故捨珍寶而與求者。猶如捨瓦礫。又達此身心與鏡像。水月不異。故捨名利。而任佛行。猶如棄涕唾。觀察一切有為諸法。皆空無常無我。故。更不生貪著。故云莫心迴顧如爛尸也。不慳惜諸世財如是。若又有求顯密一切法者。須能鑑其入利鈍淺深信。不信可度。不可度等之行相。隨其機根。可投於藥。若不然者。自損損他。為人天之怨。勢不可不察。不可不察。隨不失如師子者。師子王欲取禽獸之時。隨其所在。不迴轉。於前後左右而自在取之。菩薩亦復如是。隨所在之方。不失於度眾生之事。必定師子吼。令利益安樂。故云隨不失如師子。是以堅固不怯弱也。

四從自他。下一句。明不饒益行為伴中。見他得益等者。夫菩薩發大誓願。流出於無量珍寶飲食衣服等。隨一一眾生求願。授與之。令其心飽滿歡喜悅樂。乃至不捨身命。隨彼所求。令彼滿足。何況於財寶耶。以是義故。見他得利。即為自身得利。見他受苦。即為自身衰微。以何故。即以平等大悲故。即如論云。觀十方含識。猶如己身。故云見他得利。自獲也。苦見自身等者。夫菩薩為得不可得之苦提。及度不可度之眾生。身命猶不捨。何況畜財

寶耶。凡隨有所得。皆悉施與於眾生。無有少分之保留。故云若見乃至作成就也。所言作成就者。以如此之四攝之方便。漸令眾生入佛道。自他平等。令成無上大利。故云自他現法作成就也。住心本尊者。專繫念於自性心。蓮之本尊。不望六欲四禪之果報也。所言本尊者。祕記云。我本來自性清淨。理於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。又已成佛。自性清淨。理於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。成就悉地品云。念彼蓮華。處八葉聚。藥敷花臺。阿字門。乃至知心性如是。得住真言行云。凡於顯密一切之行。自非此妙行者。更無直入直進之正行。故云直進修之也。更問傍聞讚天者。或聞讚欲天。乃至第三禪樂果。若聞說二乘得果。三明六通。若四家大乘等果。滿功德等。發樂欲欣求之心。皆是與今宗大菩提心不相應之法也。是故一道極無猶可厭離。何況於世間三心耶。是故若真言行人有發動如實大菩提心。不相應之心者。自責其心懷慚愧。而懺悔退三昧耶之罪。彌精進修行。不可空費時日。例如大般若經云。若時菩薩摩訶薩。一切智智相應作意。不現在前。是時菩薩摩訶薩。應作是念。我於今日。勿行非處。令我不憶一切智智。如是菩薩應自責心。我於今日。虛費時日。舍利弗問。具壽滿慈子言。齊何名為虛費時日。滿慈子言。菩薩摩訶薩。於此六波羅蜜多。隨一現行。不能憶念一切智智。不能迴向一切智智。是菩薩摩訶薩。虛費時日。損時日果。若菩薩摩訶薩。於此六

波羅蜜多。隨一現行。或第二日或三日。乃能憶念一切智智。及能迴向一切智智。是菩薩摩訶薩。雖有所犯。而得名為有時日果云云。以如是義故。云傍聞讚天。乃至無畏依也。

三從具。下一句。明總結中。世間出世所有善者。今宗所言世間者。如世間成就品所說。出世者。如悉地出現品成就悉地品等所說。如是等內外相應供養持誦。一切聖眾皆悉知見證明。而隨喜讚嘆。故云世間乃至皆隨喜。凡如上述四重根本戒。是真言行者命根也。命根若亡。已體皆喪。是故行者剎那不可捨離。若剎那捨離之者。四魔三障得便。妨礙無上大菩提心。不能速疾成就大菩提果。譬如世人依止強力之助伴。故除怨敵盜賊之難。令得壽福長遠之樂。是故淨命如實之行者。依止四重三昧耶之良伴故。魔軍退散。三障消盡。速令成就無上大菩提妙果。故云具此名為良助伴矣。已上釋真言行學品竟。大日經供養次第法疏私記卷第三。

大日經供養次第法疏私記卷

第四

金剛佛子阿寂記

釋增益守護清淨行品第二

將釋當品大分為四。一釋別題。二明來意。三明宗旨。四明入文判釋。初中又自三。一釋清淨行。二釋守護。三釋增益。初中隨修性理者。性者不改義。所謂無自性也。理者不生不滅。

之妙體。所謂阿字門也。隨順如是自性清淨之自體不生不滅之妙理故。無始之間隔忽蕩自心之花臺速顯。故云隨修花臺阿字門。所謂念彼蓮華處者。自性清淨之自體也。花臺阿字門者。阿字不生之極理也。如是知解暫不廢退。即是清淨之戒學清淨之佛行也。故彼云知心性如是得住真言行。今云清淨行也。△二護等七言。釋守護義。中護戒者。指上品之四重根本等諸戒之護持。保身者。護持如此妙戒故。等同於金剛不壞法身。故持明品云。具戒如佛智。住戒如正覺。故云保身也。△三修心等七言。釋增益義。中修心得果者。發大菩提心。修清淨之行。讚持佛性戒。故云修也。具足如是佛戒故。畢竟應得其妙果。故云必得果。是故持明品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒云。行者具戒故。等同於佛身之萬德故云增益也。問。何故所釋非如經文次第耶。答。經約從果向因之次第而說之。疏約從因向果之次第釋之。是即經疏影略。舉顯而爲顯二門之不一不二之義也。復次經約佛金蓮次第說之。所謂增益者。萬德圓滿義。即佛部也。守護者。金剛不壞義。即金剛部也。清淨者。自性清淨義。即蓮華部也。行之一言通三部也。疏約定惠具足而釋之。所謂清淨蓮華部者。定惠不二而萬德開出義也。增益佛部者。定惠不二而萬德開出義也。是又爲顯三部各具三部互融無礙也。復次約三句而明義者。增益者。淨菩提心如意寶義。即

菩提心爲因句也。守護者。大悲覆護義。即大悲爲根句也。清淨行者。三密妙行法界遍滿義。即方便爲究竟句也。復次約三三昧耶而明義者。增益者。除三障入三平等衆德圓滿。即是入佛三昧耶義也。守護者。以法界自性。護持自心亦能護他。即是法界生義也。清淨行者。以三平等故。必定師子吼。而說三密教行。利益安樂一切衆生。即是轉法輪義也。二從二來下明來意中自二。初舉前品所持淨戒。後明今品能持行人。初自可見。二明能持行人。之。此品等者。上品所說戒行是即當品所說行人之所持也。故云此品能護乃至此品來也。復次上品說真言行者之學處。此品說真言行者護淨。是即來意也。三從三宗下。明宗趣中亦二。初明所宗法力。後明所趣佛心。初中能修行人者。指三平等之行人。蒙法力者。堅固安住上品所說淨戒。通達離一切相之大菩提心故。等同佛世尊。無有差異。故持明禁戒品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。疏十七釋云。菩提心即是如來正因。法謂心法。即是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是佛之眷屬。亦是菩提心之眷屬。如花臺之有葉藥也。此妙果即同於佛。所謂業者。一向是善業。以此修行等同於佛。從初發心乃至戒及業。皆等同於佛。佛離一切相而住於淨戒。所謂離諸相一切一味若能離一切相而住於戒。即是佛戒也。其所作業即是佛業也。其所得果即佛果也。

云云以如是義故。云蒙法力以用此品爲所宗也。所言宗者。因果契酬之義也。謂如是妙因妙果之所契酬故。云所宗也。

二從用不下明所趣之佛心中。用不壞身者。行者住阿字金剛不生之妙理故。父母所生肉身轉成金剛身。故經云。但觀字因起等同於大空。堅住金剛住全成金剛體。速轉自身分便同金剛身。故云用不壞身也。住佛心者。又是阿字門也。故真實智品云。所謂阿字者。一切真言心。又云。以心而作心。是即以阿字而布行者之心。上。即說云以心而作心。上。阿字心也。然住此阿字圓明。故云住佛心。故經云以此十五尊。共爲一佛身。如世月圓圓。佛性亦如月。是故所言不壞身者。彼共爲一佛身也。住佛心者。彼佛性亦如月也。又論舉阿字觀云。當觀圓明淨識。乃至其圓明者。則是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之。乃至凡夫心如合蓮華。佛心如滿月。所言圓明滿月者。即是阿字光耀圓明也。行者住此圓明故。云住佛心也。

問。何故身心共云阿字耶。答。身心只是阿字。本不生之大圓明所現之色心。而其體同一。故疏十七云。離心無身。離身無心。亦同於阿字。故互文。論文亦爾也。能令思察自悟悟他者。自開悟已。亦能令他開悟。是即方便爲究竟之旨趣也。所趣者。趣向義趣入義。言自利利他大願成就已。皆悉趣入於平等一味圓明海故。譬如千河流皆悉趣入於同一鹹味大海。故云所趣也。

從四攝下。明入文判釋中。大分爲二。初明賞品總序。二明別釋。

初中又二。一明結前生後。二明日夜行儀。初中彼作成就等者。彼者指上品。作成就處者。所言處者通於二處。所謂行處學處也行處者如妙山等之諸勝處是也。學處者四重十無盡等之諸淨戒是也。言所者所謂所修所宜也。其所修約行處。其所宜約學處。即如上偈云。請白真言所修業依於地分所宜處云云。成就者。於如此之所宜行處。成就所修妙業。如上之一生成佛門中所說。故云彼作成成就所已也。已上結前句也。每日先住於念惠一句。明生後句中。受法當日者。上品所說淨戒是第六日作法受得也。所言受法當日者。第七日授職灌頂之受法也。是即入壇灌頂之最初故。云初修也。乃至成佛者。就此有十一重明晦。故云乃至成佛。是即從持佛性三昧耶戒而授傳法灌頂之職位已後。近得初歡喜地。即名爲分證成佛。遠得第十一地。名爲究竟成佛。如此之間。唯以一行一道決定修證。更無餘行。所謂自性清淨悲智具足三平等妙行是也。如是勝行乃至無時暫息。故論云。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫息。三時者。晝夜各有三時。所謂初夜中夜後夜。晨朝日中日沒也。故大論云。菩薩晝三時夜三時。常行懺悔隨喜勸請三事。以滿足之。今三時者。當知論所言晝夜各三三時也。念師惠者。憶念阿闍梨之慈惠甚深廣大而難可報謝也。如大般若一百云。佛告阿

難弟子法者。所謂以善身口意業供給師。有弟子心好。身口意業不稱。有弟子身口業好而心不稱。若弟子以善心深愛樂師。身口相稱。不惜身命。不難勤勞。自捨其心隨師教勅。阿難盡具足此事云云。又祕密八印品云。其姓調柔精勤堅固。發殊勝願恭敬師長。念恩德者。內外清淨捨自身命。而求法者云云。又蘇從施功勞。終不獲果。夫弟子法恭侍闍梨。猶如三寶及菩薩等。何以故。謂能授與歸依之處故。於諸善事而爲首因。現世安樂當來獲果。謂依阿闍梨故。當嗣不久而得無上正等菩提。以是義故。敬之如佛。以爲弟子承事闍梨。無有懈怠勤持不闕。所授明王及明王妃當得悉地。必無得疑云云。以是義故。云念師惠也。復次念師惠者。持念闍梨智慧甚深微細而不可思。儀如佛世尊。如是念持故。信任師言堪。能受阿闍梨付屬故論云。既親近已。信任師言。因其相親。亦可教導。如此且憶念師之慈惠施。且憶念師之如寶大智。故云念師惠也。

二從依法下。明內外行儀中自四。一明依法寢起。二明障者對治。三三句法體。四明如法澡浴。初中依法者謂依大日經金剛頂經等法則次第故云依法。所言法者。五部三部等行儀法則也。故蘇悉地經供養品云。復次奉請尊已。次依部類或諸事業觀其大小。依於法則而供養之。又云。若不依法作皆不成。蘇摩呼經云。不依法則非直不成。且當自。念誦之人縱不依法。諸真言主終不拔。其侍從見彼過故即便。宋云。寢息者。初夜後夜中間。念誦疲極故雖非貪睡眠。少時即寢息。故大日經具緣品云。持真言者。次發悲念心。依於彼西方繫念以安寢。思惟菩提心清淨中無我云云。右脇而臥者。蘇悉地經云。不臥大小床榻。亦不人同處而臥。欲臥之時清淨而臥。尋思智慧。不面地臥亦不仰臥。如師子王右脇而臥。當臥之時不張目睡。故云依法寢息也。以如是義故。釋迦如來入涅槃之相亦爾也。是則不生不滅之表相也。所謂右手爲枕者。頭是自性法身位也。表以右手受之。修得五智悉歸自性法身。是故修性平等而萬法遍法界。是即不滅義也。表以左手押髀。修得大悲悉歸本有五大。是故性相平等而妄想不動。是即不生義也。既安住不生不滅已。自體化他同際。而三世常恒化道無窮。所謂頭上是自性法身之位。即上求菩提自證圓滿義之也。腰以下是三乘六道之位。即下化衆生利他滿足之義也。豪際以下齊輪已上。是自利利他平等冥合同體不思議法身也。復次右五指者五智也。尤五指者五大也。即是五古金剛也。是即顯行者已體自性自然五古所成。而三十七尊具足圓滿之標相也。是故真言行者念誦疲極欲寢息之時。依如此法則。而思念心運華臺上圓明常住之法而眠臥。故作意與不作意。住運相應。不切佛法恒沙功德自然成就。故禪要云。行住坐臥一切時處。作意與不作意。住

●(意)一? ●二二二? ●且二亦? ●六二寄? ●二二持? ●住二任? ●

運相應無所罣礙。一切妄想。貪瞋癡等一切煩惱。不假斷除自然不起。性常清淨云云。故云依法乃至即是也。後明初起中受法夜者。上品所說淨戒是第六日所授也。今品受法是第七夜所授也。正授灌頂夜也。故云受法夜也。出明相時者。指寅初也。即是應作後夜之時分也。

二從爲障下明除障中。爲障者等者。指不知一切諸法本初不生之妄想分別。云爲障者也。故云爲障者。乃至即是除障也。是夜等者。無明妄想黑闇名之爲是夜。如實大日輪之明相出現時。放逸所生之重闇忽消盡。故云是夜乃至依法念誦也。

三從寂根下。明住三句法體中自三。初明菩提心爲因。二明大悲爲根。三明方便爲究竟。初中寂根兩言明菩提心句。所謂寂根者。即離一切相之義也。不生不滅無相無自性之法也。

二從具下。五言明大悲爲根句中。疏言惠者。言以悲智平等之大智。簡自利沈空之拙劣。而度生大悲之根牙。莫不萌每一切衆生之心地。故云具悲乃至勇猛也。

三誓等一句。明方便究竟句。自可見四從如法下二句。明內外澡浴中自二。一明外浴二明內浴。初中如法者。內外二浴共依法而浴。故云如法也。澡浴者。指外之香湯等也。而用鑒鑊等。而加持作護故。云如法澡浴也。

二明內浴中。不浴等者。住蓮華合掌印。而觀

達三種世間一切諸法自性清淨妙遠不染之妙理。持誦淨三業真言。依此印明及觀念之加持力故。淨除三業所犯之罪垢。顯明三密平等之勝利。是則真實清淨之澡浴也。非彼外浴所及。彼外浴唯沐肉身。而不能浴法身故。云如虛空如蓮花不著水心清淨超於彼也。彼印名虛心合掌。名蓮華合掌。故云如虛空如蓮華。不著水者。不著於外浴。故經云或不浴也。又蘇悉地經云。若求悉地。當須三時洗浴三時持誦云云。此文意甚難行也。但三時持誦之時。先入道場以前。必以此印明加持自身內外。而作淨護持。故云三時洗浴也。以何得知者。今經云或不浴。後明文云不著水。但此沐浴智者之所用也。於初心及淺智者。尤可依於外浴也。不可不達。不可不達更觀。

大門第二從次於下。明別釋中自十六。一明壇場嚴淨。二明作禮方便門。三明出罪方便門。四明歸依方便門。五明施心方便門。六明發菩提心。七明隨喜方便門。八明勸請方便門。九明奉請法身方便門。十明迴向方便門。十一明入佛三昧耶明門。十二明法界生真言門。十三明轉法輪真言門。十四明金剛甲冑真言門。十五明覺字真言門。十六明無堪忍真言門矣。初明壇場嚴淨中自二。一明所住淨室。二明奉獻花香。初中門皆有等者。十五門皆段段有偈頌真言。故總標顯也。經言次於者。如法澡浴而令三業清淨已。漸至初夜之始。故云次也。於齊室等者。最初所釋

山林河江等之處也。如具緣品所說。故云妙山輔峯乃至悉地室也。二明明奉獻花香中。各隨諸尊者。隨三部諸尊之部類。其曼荼羅顯形衆色各異。是故見其曼荼羅之色形。識知其尊之性分本誓。而可奉獻相應花香等也。委細如具緣品所說。皆一一盡心運誠而應奉獻也。故云散妙花等乃至則令諸尊歡喜護念也。

二從隨置下。明作禮方便門中自三。一明偈頌。二明真言。三明印。

二中亦三。一明運心作禮觀念。二明現身作禮儀則。三明口唱偈頌。初中前所造堂者。就此有二義。一者前所造堂者。於前勝處中之堂。令安置佛像經典故。云隨置形像勝妙典勝妙典者。疏言典者大日經。故雖無異論。將又隨行者之意樂。安置自餘真言經等者。更無相違歟。二者前所造堂自元安置佛像經典故。云隨置形像勝妙典云云。經言誠心思念十方佛者。思謂思惟。念謂念持。言以三平等故。我三密遍於法界。諸佛三密遍於法界。是故行者在於十方法界。油麻諸佛之每前奉恭敬頂禮。一一諸佛菩薩。如目前。諦信明了。而運心頂禮也。是故大日經云。先當爲一切如來作禮。如妙印鈔記之。故云誠心思念十方佛也。心目現觀者。以心內智眼。觀察十方法界。不可說不可說微塵刹土遍滿雲海諸佛世尊。而令明了現前。如親對目前。故廣大儀軌云。思惟諸佛現於前。諦想自身在其前。又攝大儀軌云。目心視觀諦明了。

二從一心下。明現身作禮中。結心本尊者。繫心於現前本尊三密平等之妙境。更不他緣。而一心一境。故廣大儀軌云。瞻仰本尊明印法。一心恭敬而作禮。以此義故。云結心本尊目不暫捨也。五輪投地者。手足頭面著地。而捨身作禮。故云五輪投地也。疏言身中五支者。兩手兩足一頭也。

三從歸命下。明口唱偈中。自四。一明歸三寶。二明歸真言明法。三明歸諸密印。四明以淨業敬禮。初中又三。初二句歸佛寶。次一句歸法寶。後一句歸僧寶。初中歸命者。夫於衆生略有三種之財。所謂身命財也。此之中最重者命根也。是故捨第一無上之命。而奉歸於三寶。捨珍寶供養三寶。其功德猶不可思議也。況捨珍寶供養三寶。其功德猶不可思議也。況捨捨色身哉。何況於捨命根哉。今行者是故能捨難捨之命根。而望得難得之常壽。既心之所樂無等比。何不得無上長命。故大論云。隨心所受受身形云云。又云。色作心轉。又云。福德從心於所受重。持用供養。得福增多。如阿育王。小兒時以所重土持用奉佛。得閻浮提王。一日之中起八萬四千塔。若大人雖以多土投鉢。而無所得。非所重故云云。是故以心之所重命。奉獻曼陀羅聖衆而歸命頂禮也。故云衆所重命乃至奉獻三寶也。用真言印等者。致此作禮之時。必可三業相應也。所謂作禮身業也。真言口業也。印意業也。是即以前行者之清淨三業。而遍入於十方世界三寶之三密之時。以三平等故。成不可思議

之功德。故云用真言乃至言淨業也。十方正等覺者。舉橫平等。三世一切者。顯堅差別。具三身者。通攝顯密三身。故云一切具三身。如御釋云。釋迦三身大日三身各各不同。次明法寶中。一切大乘佛法者。總指十方三世一切諸佛所說之正法。以爲大乘佛法。例如云彼宗通指佛教以爲大法。若限大乘而除小乘者。相違於第一不捨正法戒。當知今大乘者。以跨節之照見彼二乘淺近法。莫非從此一門得入法界之乘。例如云念處道品即摩訶衍。當知一切大乘佛法者。指一切諸佛所說之正法也。

中。汝若爲佛授阿毘跋致記者。當入是大地獄中。佛爲授地獄記。汝不知還捨菩薩心。可得不墮地獄。得生天上。須菩提見此事聞是事。心不動不疑。不驚。作是念。阿毘跋致菩薩。若墮地獄。畜生餓鬼中。終無是處。須菩提以是行類相貌。當知是名阿毘跋致菩薩云云。當知以如上行相故。名不退菩薩也。衆者衆集義和合義。謂是即僧義也。問。所言菩薩者。通顯密一切菩薩耶。云何。答。就此可有二義。所以然者。一義可通歟。彼顯乘菩薩雖無如實之菩提心。而度生大悲深重也。夫菩提薩埵利物爲懷。是故行者雖不歸其大智門。何不歸其甚重大悲門耶。故無量壽經云。佛心者大慈悲心是。又廣釋菩提心論云。若欲速證一切智者。總略標心住於三處出生悲心。從悲發生大菩提心。所有最勝一切佛法。皆由悲而爲根本。如聖法集經云。諸菩薩不應修學多種法門。但於一法而自動行。即於一切法如掌中得。何等一法。所謂大悲云云。當知大悲即萬德根莖。何不歸命哉。一義不可歸歟。所以者何。彼六箇住心是所離之心。何還致歸依。當知今不退菩薩。提衆者可限真言乘不退菩薩也。

三從不退下。明歸僧寶中。不退菩薩衆生者。梵云阿毘跋致。此云不退。法花疏二釋證位行念四不退云。十住是證不退。十行是位不退。十迴向是行不退。十地是念不退云云。今宗意。以見諦而爲不退。即初地以上是也。問。若然者。以何等行相故。可知不退未不退位耶。答。大論云。須菩提言。世尊復以何行類相貌。知是阿毘跋致菩薩摩訶薩。佛告須菩提。若一切無行無類無相貌。當知是阿毘跋致菩薩。又云。復次初發心來。所行因緣所得果報。是阿毘跋致。受記必當作佛。如人受職已得印信心無復疑。又云。復次須菩提。常人身中。有八萬戶虫侵食其身。是阿毘跋致菩薩身無是虫。復次惡魔於阿毘跋致菩薩前。化作八大地獄。一一地獄中。有千億萬菩薩。皆被燒煮。受諸辛酸苦毒。語菩薩言。是諸菩薩皆是阿毘跋致。佛所授記。墮大地獄

中。汝若爲佛授阿毘跋致記者。當入是大地獄中。佛爲授地獄記。汝不知還捨菩薩心。可得不墮地獄。得生天上。須菩提見此事聞是事。心不動不疑。不驚。作是念。阿毘跋致菩薩。若墮地獄。畜生餓鬼中。終無是處。須菩提以是行類相貌。當知是名阿毘跋致菩薩云云。當知以如上行相故。名不退菩薩也。衆者衆集義和合義。謂是即僧義也。問。所言菩薩者。通顯密一切菩薩耶。云何。答。就此可有二義。所以然者。一義可通歟。彼顯乘菩薩雖無如實之菩提心。而度生大悲深重也。夫菩提薩埵利物爲懷。是故行者雖不歸其大智門。何不歸其甚重大悲門耶。故無量壽經云。佛心者大慈悲心是。又廣釋菩提心論云。若欲速證一切智者。總略標心住於三處出生悲心。從悲發生大菩提心。所有最勝一切佛法。皆由悲而爲根本。如聖法集經云。諸菩薩不應修學多種法門。但於一法而自動行。即於一切法如掌中得。何等一法。所謂大悲云云。當知大悲即萬德根莖。何不歸命哉。一義不可歸歟。所以者何。彼六箇住心是所離之心。何還致歸依。當知今不退菩薩。提衆者可限真言乘不退菩薩也。

二從諸明下。明歸諸真言法中。諸明者。圓明常住之中所現故。云諸明也。真言者。一一字門真實不虛。而徹照法界海之底。故云真言也。三從一切諸下。明歸三昧耶密印者。今經密印品及祕密八印品等所說之一切密印是也。

非但今經所說之密印而已。通歸一切真言經軌所說之印契。故云一切諸密印也。

四從以身下。明以淨業敬禮中。以身口意等者。夫投妄想所生之凡身。歸悲智圓滿之聖身。故身業即清淨也。捨煩惱具足言句。歸法寶真明。故口業即清淨也。離虛妄分別念慮。歸平等一味圓明。故心業即清淨也。故云以身口意清淨業也。慇懃無量者。如上之諸佛菩薩等。一一三論。遍滿於法界海。無量無邊。無有空隙之處。亦行者三業遍滿於法界。無量無邊無有空隙之處。是故能歸所歸同共遍滿於法界海。無有毛端許空隙之分。而能禮所禮宛然。性相無礙無障也。故云慇懃無量恭敬禮也。

二從作禮下明真言中。方便者。夫於真言門有無量善巧方便門。今且略九方便門也。凡取要言之。不如三密之方便。故段段有真言。印。功能是即三密相應方便具足門也。諸教雖云智惠方便具足。未具三密相應方便門。是故經三大無礙之修行。期多俱抵劫之成佛。一道極無猶雖唱頓極頓滿之名稱。因極因滿而非果極果滿。何況於他緣覺心耶。況於唯蘊拔業耶。出世六箇猶爾。何況於世間三心耶。具足三密之善巧方便。遂頓極頓成佛。唯獨有此大日宗而已。更餘宗之所無也。故疏云入真言門略有三種。論云。凡修習瑜伽觀行人。當須具修三密行證悟五相成身義也。又云若決定如教修行。不起于座。三摩地現前云云。如是祕密瑜伽成就。皆悉無由三

密方便而不成就。故作禮等九段皆名方便門也。

問曰。夫自證三菩提離一切相。何故用三密方便耶。答。雖離諸相而其體不可得。菩提薩埵為證此離一切不可得菩提。能捨身命財。勇猛精進而修習三密相應之妙方便。因茲即獲得離一切初後平等之大菩提。是故如來品云。菩提薩埵空相離一切分別。樂求彼菩提。名菩提薩埵。是故真言行者。為證不可得大菩提。而修習離相方便。又普為度脫安樂一切衆生。而亦修習離相方便也。故具緣品云。佛法離諸相。法住於法位。所說無等比。無相無為作。何故大精進。而說此有相。及與真言行。不順法然道。已上薩埵發問也法離於分別。及一切妄想。若淨除妄想。心思諸起作。我成最正覺。究竟如虛空。凡愚所不知度脫彼等故。隨順方便說。而實無時方。無作無造者。彼一切諸法唯住於實相云云。是故修習九方便門也。復次離有相無相。離無相無有相。故大般若云。一切如來應正等覺依世諦說。不依勝義。何以故。非勝義中可有身行語行意行。非離身行語行意行勝義可得。善現當知。即有為無為平等法性。說名勝義。不動勝義而行菩提。成就有情嚴淨佛土。能證無上正等菩提。又大日經云。常依於二諦五教章引證云。智障極重聞謂真俗別執云云。是故修行九方便門也。真言中。初歸命一切如來也。次句之最初迦字為種子。是則作業也。入阿字門故。一切作業即不可得也。所謂能禮所禮。禮事

業畢竟不可得故。安住三平等本際。不遍而遍。不禮而禮。故云由此作禮真言即能遍禮十方佛也。就此真言。廣大攝大兩儀軌上所出。專同金剛持遍禮真言更無異。當經實多不。除縛曰羅而加幡娜。兩軌及持遍禮中。實多下除幡娜而加縛曰羅。各有存略。可決之。又此經不說印。兩軌共同出持地印也。是即阿闍觸地印也。所謂定拳安腰側。惠舒按地。是即左手作拳安腰者。顯自證之大我。惠手舒五指按地者。是即表作禮義。所謂因緣所生之五輪。投本不生之心地。普奉禮無相法界圓明常住諸佛菩薩也。是故修性和融境智圓滿。而成不禮而禮不可思議之作禮。故疏云。諸尊以實相智為身心。以實相智真言誦。即遍至實相智尊。實相智尊一時頓受真言禮。故言即能遍禮十方佛云云。此中實相智者。阿字實相也。所謂本不生是也。悟一切諸法本來不生之智。名為實相智也。故疏十九云。不入實相。云何得名阿字自然之惠實相之智耶。諸尊以實相智為身心者。實相者五大也。智者識大也。所謂六大無礙色心實相也。已上作禮方便門畢。是即於大圓鏡智所現之自他三密。以不思議感應之因緣。令見能禮所禮性空寂之圓明。所謂不動佛三摩地法門也。故用觸地印也。

實相智自無罪者。指作禮方便門之如實大智。由住此本不生智故。罪福本來不生不滅也。以罪福本來不生不滅故。衆罪自無。故云同前實相智自無罪也。是即真實無生之懺悔也。故云若執有罪乃至出罪也。罪體轉不生。故云出罪。非謂出入去來也。故經云。時障者忽然現身。作金剛薩埵形。又香象云。障體即德不待轉除。又智障極旨。謂真俗別執。如是體達時。妄體即不生。不生故無自性。無自性故名離一切相。大菩提心。離一切相。大菩提心之外更無一法。無一法故無罪可存。是名真實內證無性懺悔。

問。當段印云何。答。言合爪掌者。即當段印也。是大惠刀印之印母也。依之廣大儀軌及念誦次第。同出大惠刀印。然此印母金剛合掌也。當經及攝大儀軌同一也。此大惠刀者。是如意寶珠印也。然當段南方開敷佛三摩地法門也。然當段并攝大儀軌出印母金合。此即業障除印與懺悔出罪。其義即同。廣大儀軌并念誦次第舉大惠刀印。是亦與如意寶珠印而同一。如次上記之。又最祕蓮花合掌印也。是淨三業印即自性清淨義也。依此印力故滅除極重無盡罪也。更問故云合爪掌也。二從我由下。明口唱頌中自四。一明能覆煩惱。二明所犯境。三明根塵和合重罪。四明懺悔後誓。初中我者。行者自稱也。無明者。諸教所說無明其數無量。且如大論。略有二種無明。即彼論云。無明有二種。一者厚。二者薄。薄者名無明。厚名黑暗云云。此中黑暗者。元品

無明是也。故經云。無明住地其力最大。佛菩提智之所斷。今此宗所言無明者。不知之妄見是也。所謂從此不知之一念。出生三毒等分之無量無邊煩惱重障。能覆蔽自性清淨本心。不能令顯現故。云我由無明乃至覆心故也。

二於佛等三句。明所犯境中自二。初一句明聖賢境。後二句明凡愚境。初中佛者佛寶也。正法者法寶也。賢聖僧寶也。已上於三寶境界所犯之罪障也。後明凡愚境中。二師者真俗之二師也。知識同准知之。

三從無始下二句。明根塵相對重罪中。無始者。大論云。無始空者。世間若衆生若法。皆無有始。如今世從前生因緣有。先世復從先世有。如。意展轉無有衆生始。法亦如是。何以故。若先生後死。則不從死。故生亦無死。若先死後有。生則無因無緣。亦不生而有死。以是故一切法則無有始。如經中說。佛語諸比丘。衆生無有始。無明覆愛所繫。往來生死始不可得。破是無始法故。爲無始空云云。廣說。恐繁不盡。極重者。四重五逆謗法闍提因果撥無等重罪是也。從無始已來所作之重業。不可勝計。故云無量罪。

四明懺悔後誓中。親對者有二種。謂一事二理。其事對者。今此所闡四重法界曼荼羅尊。總攝盡十方三世諸佛菩薩。是故奉對此曼荼羅。以至心懺悔之心。陳說無量之重罪也。次理對者。如運心作禮。觀十方法界遍滿之油麻諸佛菩薩。而我身亦遍滿一切法界海

於一諸佛菩薩前。以清淨法界之心。入無性三摩地。是即真實廣大之懺悔門也。以如是事理親對懺悔故。無始罪障自歸於本淨。故云悉皆懺悔也。無自性懺悔如金剛。而不知妄念更不起。故云不復作也。

三明當段真言門中。此真言攝大廣大兩軌并念誦次第。皆與當經無異。此真言以初薩字爲體。引聲中有阿。是即實相知行也。一切重障爲此本不生智行之所照觸。自然消融無餘。故疏云。同前實相智無自罪即此謂也。又薩字諦不可得也。所謂真諦俗諦是也。然入阿字門故。真俗皆不可得也。其俗者苦集諦。其真者道滅諦也。十惡五逆等極重罪是三惡道之修因也。猛火堅氷等即惡道之報果也。如此等種種無量苦因果。以悟入於阿字本不生故。即時轉而歸於大智圓明之自體世間因果既爾出世因果亦如此。是故真俗兩諦共成就。不生不滅離一切相大菩提心。是即真實懺悔滅罪大方便也。已上花開敷佛三摩地法門也。

四從南下。明歸依方便門中自三。一明頌。二明印。三明真言。初中又二。一明所歸三寶。二明能歸我身。初中南無等十一言佛寶。次正法藏三字法寶。次勝願等一句僧寶也。此中勝者勝義。願者行願。謂勝義行願平等無相名菩提。安住此悲智具足大菩提心。名爲大心衆。是即理智和合僧也。二從我下明能歸。自可見。二明當段印者。當經不說印。攝大并廣大兩

儀軌出普印。念誦次第舉金合掌。故知兩儀言普印者。金剛合掌印也。此印是凡聖和合印也。所謂左五指五凡也。右五指五聖也是。故以左五指各頂戴右五指。是即五凡歸於五聖。而顯邪正不二平等。故疏云。此真言智外無忘。外無妄處。即是真言自身云云。

三明明當段真言中。此真言以終頌利字爲體。此字賀羅伊惡四字合成。所謂賀羅伊三字。如次貪瞋癡。然入其字門故。無貪無瞋無癡。無貪瞋癡故。超度妄想遠離生死。故具遠離不可得之惡字。是即不生不滅大寂涅槃也。以如此大涅槃之處。而爲所歸依所也。已上無量壽佛三摩地法門也。

五從我淨下。明施身方便門中自三。一明頌。二明印。三明明言。初中我淨此身者。以自性清淨加持力故。我身清淨而遠離塵垢。故云我淨此身離諸垢。然此自性清淨身口意。遍滿法界海。而倍過剎海塵滯。以此一一無盡無餘之身。奉獻法界遍滿無盡無餘。一諸佛善逝。故云及與三世乃至諸如來也。疏言真身以外無別身三世如來亦同體者。指阿字字形而言真身也。所謂阿字字形即體本不生也。行者自身即本不生。故阿字身即行者身。行者身即阿字身也。故云真身乃至亦同體是即三平等故。真言身行者身。如來身同體也。故經第一云。性同虛空即同於心。性同於心即同菩提。心虛空界菩提三種無二也。然衆生妄分別故。感種種身。橫謂佛身衆生各別。故疏云。六趣衆生與毘盧遮那本無

二體。但隨衆生種種妄轉立種種名。故云衆生妄執乃至無別故言色身也。

次明當段印者。當經不說印。然廣大儀軌及念誦次第同用獨胎印。攝大儀軌云身同獨胎杵。故知是又獨胎也。是即顯生佛皆同獨一法界也。是則天鼓音佛以普現色身三昧故。佛身衆生身同居交雜。一如法界之標示也。

次明真言中有六句。其第六句中阿引爲體。然此阿字引聲中有寂靜義。所謂不生不滅之妙行。依此行證大寂無爲之果。即大涅槃也。是釋迦牟尼佛三摩地法門也可思之。

六從淨善下。明發菩提心方便門中自四。一明頌。二明印。三明明言。四明長行。初中又三。一明總舉三種菩提心。二明悲智開發義。三明出所度生。

初中淨善提心等者。即直指自性清淨如寶大菩提心也。勝者勝義菩提心。願者行願菩提心也。寶者如意寶。即不二平等三摩地菩提心也。是即諸佛之奧義。一宗之源底也。菩提心論。法爾應住普賢大菩提心者。普者願也。賢者勝也。法爾應住者。理智色心不二平等三摩地如意寶珠是也。又論下文云。其圓明則善賢身者。行願是也。亦是善賢心者。勝義是也。其圓明者。不二冥合之體即三摩地菩提心是也。又略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。此中普賢法身者。今勝願是也。能爲世間自在主者。今所言寶是也。更問。二我今等一句。明悲智具足義中。我今者。指

機根相應時也。起發者。行者既開發如寶大菩提心已。是故無緣大悲同時俱起。而今一切衆生度脫安樂。故云濟群生也。是即悲智具足大菩提心也。

三生苦等一偈。明所度生自四。一明見思所縛。二明無明所害。三明解脫煩惱障。四明盡所知障。初中生苦等者。生老病死也是。即舉生苦而等老病死。故云生苦等也。即苦諦所謂三界六道苦果也。集者即集諦。所謂三界六道苦因也。爲如是苦集煩惱之所纏繞。輪迴三界之苦海。無有出期。故云所纏繞也。纏者十纏也。大論云。十纏。瞋纏。覆罪纏。睡眠纏。戲纏。調纏。無慚纏。無愧纏。憍纏。嫉纏。也。纏者。同論云。一切煩惱結繞心故。盡名爲纏云云。故知纏與繞只一法二義耳。

二從及與下。明無明所害中。及者。待於見思故云及也。與猶爲也。無知者。無明煩惱也。大論九十七云。又無明重數甚數。有菩薩所破無明。若佛所破無明。有小菩薩所破分。有大菩薩所破分。新發意得諸法實相故。亦名破無明。乃至佛無明盡破無餘。又云。無明有二種。一者厚。二者薄。薄者名無明。厚者爲黑暗云云。所言薄是佛菩薩所破之無明也。黑暗是凡夫二乘所覆之無明也。已上常途諸教所說之無明煩惱也。今宗意者。無知者唯是不知之妄見是也。所謂如實不知自心之實相。是故輪迴六趣。今值此教如實悟自心即阿字之時。一念頓獲得無脫之脫。故云救攝歸依令解脫也。見思無明即煩惱障故。別不

釋第三科如大論云煩惱者能心煩能所惱故名煩惱云云故知令解脫者令解脫見思無明等煩惱障也

四常當等一句明盡所知障中常當利益者先句依不生不滅真言智令體達生死本無已此句依離一切相大菩提心令得唯有明朗猶如虛空之大利故云常當利益諸含識也

二明印者當經不說印廣大儀軌并念誦次第定印也攝大儀軌縛印也是善無畏譯也然間當經雖不說印可用縛印勿論也然此縛印者定印之母也所謂定印從縛印而起左五指五大也右五指五智也五智五大和合而成拳是即普賢大菩提心之體也故論云其圓明則普賢身左五指即五大亦是普賢心五智即五智所以然者當段發菩提心者是普賢菩薩三摩地故說縛印也定印亦不相違此義所謂八指者八葉即普也掌內者月輪即賢也即是即理智不二悲智具足之大菩提心開發之義也

問今此縛印及定印同共佛心如滿月印也然者可為大日印何故為普賢印耶答普賢者即金剛薩埵也金薩與大日依時隨事更互用之是故祕記云毘盧遮那經阿字為毘盧遮那種子吽字為金剛薩埵種子金剛頂經吽字為毘盧遮那種子阿字為金剛薩埵種子金剛界儀軌亦如此每會此二字相代當知如是更互用之今亦如是可得意也三從發誓下明真言中自二初表後說真言

初中發之一言能發即修生智也菩提心所發即本有境也所謂修性冥會境智具足即離一切相大菩提心也離一切相故生佛無隔迷悟無差是故疏云我身佛身既無別佛菩提智同我智云如是如實覺知諸法自性更無疑慮心名內證真實發菩提心故疏云此真言令悟此法能令知云發菩提心也後說真言中唵歸命三身義也菩提覺義知義實多心義母恒轉二合那夜強離一切物相之義也於長行中其義宛然也

四明長行中是中增加句者譯者嘆釋梵語之多含義而增加謂蘊以下三行餘之文句重顯明離一切物之義故云增加句也又疏云增加者能顯真言義加也自性清淨自覺也者指摩訶薩意處所謂行者自心耳此自心非如手中庵摩羅果授人自心自證自心自覺故云自覺也心者中實義也者是即真言中實多也即是即慮知心有情等心也此云第六有分別識然今疏釋此實多言中實義者此實多慮知心從于栗多處中無分別識而出生故從出生之處而云中實義也問有何文證立此義耶答大日經成就悉地品云摩訶薩意處說名曼荼羅私云本有淨者諸真言心位私云阿字了知得成果發菩提心是也是故增加文云自心平等本來不生如大空自性如佛世尊及諸菩薩發菩提心乃至菩提道場我亦如是發菩提心云云同品次句云諸有所分別私云第六分別悉皆從意生私云第九分辨白黃赤別識也是等從心起私云中心于栗多心也依如是文證義理立此

義也又實多呼為處中者于栗多住在實多之中故云處中心也故祕記云于栗多名處中非情等心也實多名慮知有情等心也唯以心在中故實多亦得于栗多名云云以如是等之義故云心者中實義也已上發菩提心方便門普賢菩薩三摩地法門也是即慈無量心也

大日經供養次第法疏私記第四終

大日經供養次第法疏卷第五

金剛佛子阿寂記

釋增益守護清淨行品第二之餘

七從十方下明隨喜方便門中自三三明頌二明印三明真言初中諸正遍知者指三世十方一切諸佛世尊其體遍法界海無所不至故云大海衆也已上隨喜諸佛功德種種善巧者自證化他一切善巧方便也所謂金剛胎藏兩部二十萬頌及十方三世諸佛所說大權實一切教法是也已上隨喜一切法寶功德也及諸佛子者指顯密一菩薩從佛心生故云佛子也菩提薩埵利物為懷故云為群生也諸有所修福業者指前五波羅蜜也等之一言等第六般若波羅蜜所謂福智二嚴以度衆生故法華經云定惠力莊嚴以此度衆生也已上隨喜僧寶功德也我今者行者當坐也一切者指如上三寶功德盡隨

喜者。於如此一切三寶所有善根。隨其見聞覺智。皆悉隨喜而不成遠隔之思。何以故。安住離一切相。大菩提心故。無自他彼此差別。無自他差別故。一切法界功德善根。皆悉自心圓明所現之萬善萬行。而成自身善根。故持明品云等起自真實不生。虛心疏文可見之。是故今疏云。如實智自無有。故言隨喜方便法也。

二明印者。當經不說印。廣大攝大及念誦次第。同。用歸命合掌。所謂金剛合掌也。是則離凡聖一如。五聖而應敬。五凡而應救。故左五指各載右五指。是即隨喜五聖之功德。而暫時不離也。五聖亦住下化之悲哀。剎那不捨。是故以此印為隨喜方便印也。南方理智和合修性不二可思之。

三明真言者。終時字是種子也。所謂理智冥合之體。即五股也。上點五智也。下點三昧也。字體詞字因業也。入阿字門故。即因業不可得也。即是離一切相。大菩提心也。此菩提心定惠具足。十波羅蜜滿足。十地究竟。是即五股義。卽字字義也。祕密曼荼羅位。南方門標上置五股。卽此意也。已上隨喜方便門竟。即虛空藏菩薩三摩門。所謂悲無量心也。

八從我今下。明勸請方便門中自三。一明頌。二明印。三明真言。初中勸請諸如來者。夫法佛如。雖離去來。而隨緣應赴。猶如如意大寶難於。無一物。而隨前緣出衆物。諸佛世尊無不應。亦如是。衆生致勸請者。法爾而垂應。是故行。至心奉請諸佛世尊久住法

輪時。垂不來之應。轉不說之法輪。三世常恒。從巧色摩尼之身。出。色摩尼之音。示巧色摩尼之法。故疏云。真智大悲恒利物。利物故降法雨。乃至故云勸請也。是即觀自在菩薩三摩地法門也。故西方名轉法輪智。卽此謂也。

二明印者。當經及攝大儀軌不說印。廣大儀軌并念誦次第金剛金掌印也。是即左五指能勸請行人也。右五指赴勸請之五佛也。然定惠和合者。表機感相應說法得益三世常恒也。

三明真言者。以終時字為體。所謂卽字者三密種子也。亦是三解脫門也。卽轉三平等法輪。令一切衆生滅三業。乘三解脫門。故以此字為體也。已上勸請方便門竟。是即觀自在菩薩三摩地法門也。又是善無量心也。

八從願今下。明奉請法身方便門中自三。一明頌。二明印。三明真言。初中願者。大悲行願也。凡夫處者。指妄想顛倒業力所感之六趣四生之處。衆苦者。苦果也。所集者。苦因也。身者。果縛。苦報之體也。所謂三界六道之依身也。如此等依正苦報。以本初不生真言智加持故。皆悉消盡。獲得安住本來無垢清淨密嚴華藏世界。故云願令凡夫乃至法界身也。

二明印者。當經并攝大儀軌不說印。念誦次第金合印。廣大儀軌說大鉤召印。然金剛合掌不說印。之諸尊通印也。然念誦次第出此印者。左五指卽衆苦所集身。以自性清淨法

界加持力故。垢身卽成無垢清淨身。於無垢身之滿月圓明中。而招請諸佛及一切衆生之自性法身。令不二平等故。以右五指而安左五指之上。卽五智五大無礙無障義門也。是故經云。當得至於無垢處。安住清淨法界身。疏云。以恒住故。令至法身也。次大鉤召印者。一切諸尊通用鉤召印也。印母內縛。自性圓明佛心如滿月位。是卽自證圓極摩訶薩位也。然以右頭指召之者。從清淨法界。而出現大悲方便之作業。所謂四攝方便也。以此四攝方便。能招諸佛菩薩及一切衆生自性清淨。有法身。而令冥會我本來自性清淨滿月圓明之體。故疏法身恒住於本真者。印母內縛位。言以恒住故。令至法身者。鉤召位也。以此義故。用大鉤召印也。

次明真言者。以第五句達摩駛都而為體。所謂法界也。法界者。已界佛界衆生界也。如此法界依此達摩駛都法界加持力故。已界佛界衆生界平等一味。皆同安住無自性法界。故經云。當得至於無垢處。安住清淨法界身也。安住清淨法界身故。蘊界處能執所執等。我我所皆悉捨離。證本來不生大空圓明。故疏云。以恒住故。令至法界也。

十從所修下。明迴向方便門中自三。一明頌。二明印。三明真言。初中所修一切等者。已前所修八箇方便門福智之業。故云所修一切衆善業也。次一句舉所度之生。不漏盡空法界一切群迷故。云一切也。次一句以上來作禮乃至奉請等所修功德。皆悉迴向自

界加持力故。垢身卽成無垢清淨身。於無垢身之滿月圓明中。而招請諸佛及一切衆生之自性法身。令不二平等故。以右五指而安左五指之上。卽五智五大無礙無障義門也。是故經云。當得至於無垢處。安住清淨法界身。疏云。以恒住故。令至法身也。次大鉤召印者。一切諸尊通用鉤召印也。印母內縛。自性圓明佛心如滿月位。是卽自證圓極摩訶薩位也。然以右頭指召之者。從清淨法界。而出現大悲方便之作業。所謂四攝方便也。以此四攝方便。能招諸佛菩薩及一切衆生自性清淨。有法身。而令冥會我本來自性清淨滿月圓明之體。故疏法身恒住於本真者。印母內縛位。言以恒住故。令至法身者。鉤召位也。以此義故。用大鉤召印也。

①安二安？ ②二二疑？ ③二二疑？ ④二二共？ ⑤摩十（地）？ ⑥二二來？ ⑦二二中？ ⑧二二用？ ⑨二二者？ ⑩二二現？ ⑪二二巧？ ⑫二二九？ ⑬二二住？ ⑭二二也？ ⑮二二也？ ⑯二二也？ ⑰二二也？ ⑱二二也？ ⑲二二也？ ⑳二二也？ ㉑二二也？ ㉒二二也？ ㉓二二也？ ㉔二二也？ ㉕二二也？ ㉖二二也？ ㉗二二也？ ㉘二二也？ ㉙二二也？ ㉚二二也？ ㉛二二也？ ㉜二二也？ ㉝二二也？ ㉞二二也？ ㉟二二也？ ㊱二二也？ ㊲二二也？ ㊳二二也？ ㊴二二也？ ㊵二二也？ ㊶二二也？ ㊷二二也？ ㊸二二也？ ㊹二二也？ ㊺二二也？ ㊻二二也？ ㊼二二也？ ㊽二二也？ ㊾二二也？ ㊿二二也？

心本來自性三菩提。而乃至不散失微滯之少善。何以故。法界即是功德。不出一塵之自性故。疏云。本覺真智外無散。乃至歸真本法云迴向也。

二明印者。當經并攝大儀軌不說印。廣大儀

○及念誦次第出金合印。其義大旨如上。若

○當段義門者。左五指壇戒忍進禪五波羅蜜也。右五指惠方願力智波羅蜜也。諸如右左小爲意。是

修一切衆善業利益一切衆生故也。復次十

指十地圓滿義也。十地圓滿故。分段變易二

種生死。如昨日夢。證畢竟清淨大菩提。故云

我今盡皆正迴向除生死故至菩提也。復次

左五指胎藏界曼荼羅。即本有境也。右五指

金剛界曼荼羅。即本有智也。境智冥合悲智

和融故云合掌也可思之要聞

三明真言者。終畔字爲種子。是即我

四字合成。所謂我字本初不生義。是即大菩

提心門也。然大菩提心離一切物故無字體。

我也。入阿字門故。即吾我不可得。是即離一切相大空也。住此大空故。人法二執本來不生而無自性也。以本來無自性故。即歸不生滅之大寂涅槃。是即不空成就佛三摩地法門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

門。是故此佛名破有法王。即此謂也。故今此

○十從復造下。明擇入佛三昧耶明門中自五。一明諸餘福事。二明法界加持。三明說印。四明真言。五明印明功德。初中言復造等者。如上之九方便門之外。可修自餘方便事業故。念誦次第。於此處有發菩提心等六箇方便門。故疏言所餘者。念誦真言以外也。經言讀誦經行者。如下事業品云。次復起增上心。修行殊勝事業。於清淨處。或住自性。依前方便。以真言密印加持然後以法施心。讀誦大乘方廣經典。或以心誦。而諸諸天等令聽受之。故知今復造等二句總攝攝也。方便以後念誦真言之外自餘事業等也

二從遍清下。明住法界加持中自四。一明加

持自。二明明加持他心。三明白他心性自

清淨。四明生法身向本尊。初二三疏文自明

鏡也。委悉義門如妙印鈔細記

四從身隨下。明生法身向本尊中。是生法之

身者。生謂從緣生之身也。法謂自性清淨之

法也。即是一切衆生身即普賢法身故。云生

法之身。故略出經云。普賢法身遍一切。能爲

世間自在主。無始無終無生滅。性相常住等

虛空。又大般若經云。一切衆生皆如來藏普

○二軌？ ○□□=配釋？ ○□=禮？ ○□=終？ ○□=方？ ○〔不離〕一？ ○□=字？ ○□=皆？ ○十+（一）？ ○□=心？ ○□=二？

說之。即是面。觀達自己本來自性清淨之妙體。不存自他彼此去來異。故云面向本尊。
 ①又於三部等者。此自性清淨本尊遍滿三種。②間性相而非一非異展轉不可思議也。故於三部五部諸尊之身中。以三平等故。此本尊無不遍滿。即是行者自己本來本尊也。又於我及一切衆生之身中。以三平等故。彼諸尊本。③本尊無不遍滿。故疏九釋廣大法界加持云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名為毘富羅法界。諸佛實相。真言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故。名為法界加持云云。所言實相者。更無別法。唯不生不滅無自性是也。故經一云。性同虛空。即同於心。性同於心。即同菩提。之虛空界菩提。三種無二云云。以如此三平等實相。而諸佛加持行者。行者亦以之加持諸佛。是故入我我入不可思議。而攝取於已成今成當成諸佛之功德。而爲行者之衆德。是故與本地法身之身。更無二無別也。故持明禁戒品云。等起自真實不生疑慮心。疏十七釋云。自真實。謂自持真言。平等想作本尊。以專念故能見本尊。本尊者即是真實之理也。非但見本尊而已。又如實觀我之身即同本尊。故名真實也。此有三平等之方便。身即印。語即真言也。心即本尊也。此三事觀其真言究竟皆等。我此三平等與一切如來之平等無異。是故真實也。行者修行時。佛海大會決定信得入。若得疑慮。則真實之行終不能成。故重加誠勸令不生疑。

以無疑故而得等引。等引者。梵云三摩囉多。即以三平等法。引攝一切功德。攝在自身。故云等也。舉此三平等。即是普攝一切功德。照此三事究竟皆攝入自身。名為等引。又定惠等合爲一。名為等引。能住如此真實乃至等引。即是住佛戒也。云云。以如此義故。云又於三部五部中以何尊是我本尊者也。若行者不安住此廣大法界三平等加持者。所作之惠業不可成就。故先說此廣大法界加持妙觀也。隨所應者。或結跏坐。或半跏坐。而隨行者之所堪能。可安坐也。但堪能於結跏坐者。尤可爲所宜。若又依跏趺坐可有發病之難。可用半跏也。故無畏禪要云。端身正住。如前半跏坐。以右押左不須結全跏。全跏則多痛。若心緣痛境。即難得。④若先來全跏坐得者。最爲妙也。云云。故疏云以安坐者乃至及半坐等也。
 問。攝大儀軌言分明諦觀初門者。指何等觀耶。答。今此法界加持之。⑤觀是也。問。若然者。所言初字者。指何等字門耶。答。指真言之初阿字也。是即正毘富羅法界之。⑥體也。故疏九云。諸法自體名為毘富羅法界。諸佛實相真言實相衆生實相。皆是毘富羅法界云云。問。同軌言輪圍九重虛圓等者。指何等觀耶。答。舉阿字圓明之行和也。問。言輪圍九重者。爲橫將爲堅云何。答。祖師先德異義多之。或云橫或云堅。但所傳非橫非堅。猶如虹蜺等更問。應圓白者。阿等義耶。答。有相傳更問三從印者下明說印中自二初明印名。後說

印相。初中經言大當經三昧耶印者。疏十三釋此印明云。明告金剛手。有印名為如來莊嚴具同法界趣轉轉同者。言一切佛以此爲莊嚴故。得成如來法界身也。若有衆生行此法者。以印加持故。亦同如來法界身。此印者即是法界之標幟。以此印故。標示法界之體。即名法界幢也。印者真言所依身也者。印身密也。真言語密也。依有身故必有語所謂身所依。語能依也。故云印者真言所依身也。次問。身智云何別者。前。擇成身與語之差別已。故亦爲顯身與心不同。而致此問也。然答意約體用顯不同。淨除三業道者。⑦十三云。得現三法謂成就有三法。謂本尊之力。真言及印。此三法具即得成就也。云云。是即於此印有二密具足加持力。故能淨除三業所犯之重罪。能通三部之妙極。故云不生三業不淨即是道也。
 二從應知下。明說印相中。諸正遍知說。是即十方三世一切諸佛救世大印也。故密印品云。此一切諸佛救世之大印正覺三昧耶。於此處而住。云云。所謂佛道同無有二法。故云諸正遍智說也。當合定惠手等者。此印之印相也。疏十三釋云。今此三昧耶印。先合三補吒掌者。先以手相遮漸近令相。以二空指並而直豎之。勿令太低。勿大傍側。正合二空指向上也。其五指中。小指名地。無名指爲水。中指爲火。左手頭指爲風。大指爲空。左手爲定。右手爲慧也。亦可左手小指爲檀度。以次向上數之。大指爲定。右手小指爲惠度。以次向上數之。大指爲智度。此三昧耶印。若初修行作諸善法之時。若先不

①□=也？ ②□=世？ ③□=來？ ④平等=手印？ ⑤□=定？ ⑥□=妙？ ⑦□=自？ ⑧攝=釋？ ⑨* ⑩□=疏？

作者不合作諸法也。非直作。此亦須誦前真言作法。凡誦真言作印。喻如耕牛。二牛同進。不得前後也。云云。宗源在之。能。可師承更門。四從入佛下。明說真言中自二。一明先住法界。加持三昧耶。二明擇真言義。凡此中釋義。如疏第九。私記第四十委悉記之。聊無相違耳。

第十二從次結下。明說法界生真言門中自三。一明別表來意。二明印。三。擇真言。初中是養法之身者。既以生在於佛家故。以本初不生甘露無比味無過上味之醍醐。而養育明妃所生微細法身。故云皆悉聖胎具足生在佛家是養法之身也。二從般若下說印相。如經文其印義如密印品私記。具義門可見彼耳。如法界自性者。顯能觀體一也。當見住法體者。既能所平等無二觀智成就。住三平等加持故。體達自性圓明之極理。而安住無相法身如虛空之自體。故疏云明行者所得之益也。

第十三從爲令彼下。明金剛薩埵真言門中亦名。自六。一別表列。二明堅固法身。三。明說印相。四。明結印得益。五。明救世者所見相。六。明舉寶輪說法輪。初表列自可見。

二從爲令下。釋堅固法身之中。是堅固法之身者。前既住法界自性而生在佛家已。是即養法之身也。爲令此養法之身不壞堅固故。說此金剛薩埵真言門。故云爲令彼堅固所言彼者。指前養法之身也。三從結金下。明說印相中自三。明結印得

益。二明救世者所見相。三。明舉。事輪況法輪其義門如密印品私記。可見之。

四從是人下。明結印得益中。是人者指行者也。當不久者。夫隨行者根機而利鈍遠近不同也。謂上根上智不起于座。中下機一月二月乃至終身。必定可同救世者也。故云是人當不久同於救世者也。

五明救世者所見相中。顯救世者所見之相者。所言救世者即如來也。然此真言印觀念等功德威力。十地以去猶以分見而非極見。唯獨如來世尊窮盡其源底。故云顯救世者所見之相也。如是甚深廣大功德威力。行者三密相應。不久而獲得除蓋障三昧時。如救世尊當得見之。是故亦云真言印威力成就者當見也。

六從常如下。明舉寶輪說法輪中。寶輪者。輪王之寶輪也。大法輪者。如來無上大法輪也。法譬合自可思之。

四從金剛下。明說真言義其委悉義門。如疏第九并同私記矣。

五從故此三下。明總結釋三種三昧耶。是又如疏第九并同私記。

六從誦此身下。明我與薩埵等觀中。當住於等引者。夫一切衆生皆悉雖本有薩埵。爲忘想顛倒之所覆藏。不能令顯現。然今發如實菩提心。精勤決定故。即體全與金剛薩埵同等。無有差異。故略出經云。一切衆生所有心堅固菩提。名薩埵心。住不動三摩地。精勤決定名金剛。論云一切衆生本有薩埵。故云當

住於等引乃至勿生疑惑心也。勿心生疑等者。行者於三平等大菩提心。猶有微塵許疑惑之心者終不能證得平等法界之體。故持明品云等起自真實不生疑慮心。成就悉地品云決定心歡喜說名內心處。故疏云勿生疑惑者勸修行者令定信心也。

第十四從次以真下。明金剛甲冑真言門中自四。一明表列。二明說印相三。明結前生後。四明說真言。初表列在疏自可見。

二從初二下說印相。又可見。其印義如密印品記。

三從次二下。明結前生後中。誦彼等者。金剛甲冑言也。此結前句也。當觀等者。生後句也。此覽字觀也。此二句。甲冑真言之次羅字之前。可有之。然者爛脫可讀。攝大儀軌此兩句之下有羅之一字。廣大儀軌。無誦彼等二句并羅字也。

四從次說下明說真言者。其釋義併如疏第九并同記。

第十五從羅字下。明覽字真言門中自四。一明表列。二明所置處。三。明持明者得益。四。明字義。此中引供養儀軌品。持誦法則品。具緣品。悉地出現品等衆多經疏文。而明其義顯然也。是故不能細釋。如彼品品私記。要覽人披彼可見之。

問曰。念誦次第。無堪忍次復作覽字加持。其次作驚發地神。其義云何。答。具緣中說擇地及治地竟。其次說驚發地神。然其治地深義者。對治行者無明煩惱百六十心等之塵垢。

①□一能？ ②□一同？ ③擇一釋？ ④結印得益二說真言義？ ⑤（救世相）六字二（總結釋三種三昧耶）八字？ ⑥（舉輪）六字二（我與薩埵等觀）六字？ ⑦（一）十明？ ⑧事二寶？ ⑨四二一？ ⑩五二二？ ⑪六二三？ ⑫忘二妄？

以爲實義。以此義故。作覽字加持已。此無垢妙清淨圓鏡常現前之後。於此平正無垢之心地。而驚發自己本來之地主。令作證明。是故於無垢忍後地神前。令作覽字加持也。第十六從次爲降下。明說無垢忍大護明門者。此中義門與經第二疏第九而全同也。仍不及別釋。委細釋義如妙印鈔第四十記之要覽人可見之。

上來從入佛三昧耶至無垢忍真言門。是即具緣所說入曼荼羅所要真言也。但彼金剛甲真言之次。說如來眼明六種供養明阿闍梨莊嚴明。而不說覽字真言也。復於入佛三昧耶之前。而說無垢忍大護真言也。問。何故本經所說次第與今第七卷所說次第。其所列不同耶。答。本經從健行三昧所開演之所出次第也。今卷約行者之修入次第。故無相違也。

已上增益守護品竟。從是下卷也

釋供養次第品第三

將釋當品。住疏文以四門可分別。一明釋名門。二明來意門。三明宗趣門。四明解釋門。初中自二。初明總聖海歡喜名供養。後明別釋三種供養。初中行者供養者。次下所舉三種供養也。合謂應也。叶也。聖謂曼荼羅聖衆也。海謂海會大衆也。言以如法修行故。相應曼荼羅會諸聖衆本誓悲願。而垂歡喜。故云合聖海聖海歡喜。初供一供者。供一華一香等時。通心觀照法海遍滿雲海油麻之諸佛菩薩。而此自身有於一一諸尊每前。住實相心

而奉供養。是故一一供具與法界海而齊等。無有數量分限。所供聖衆亦如油麻。而遍滿於法界海。故華嚴經第二云。一一菩薩所供養具。各與一佛世界微塵數等。一一供具復與一佛世界微塵等。皆大歡喜供養世尊云云。既一華一香猶以如此。餘一切種種無量供養之具。隨供而遍滿法界海諸佛菩薩等之前。故云種種供養滿聖海也。

二從所謂下。明三種供養中自三。疏文顯然。自可見。問。今所說三種供養。與秘密曼荼羅品所說四種供養。其同異云何。答。只是開合不同耳。問。其開合不同如何。答。彼品四種者。一香花等供養。二作禮合掌。三慈悲。四運心是也。是即彼第一香花等供養。與今外供養。是同也。彼品第二作禮合掌及第三慈悲。與今第二行供養。是同也。彼第四運心。與今第三理供養。是同也。故知只是開合不同也。

二從二者此品下。明當品來意中。前品守護持戒人而令無四魔三障之難。說障者退散之法。故云前品守護能持戒者也。正供養時者。持戒人除魔障故。今無障無礙。而修如法如說之供養。是即來意也。

三從宗下明宗趣中。盡心供養本尊者。宗謂契酬義。所謂行者盡心至誠。供養本尊聖者故。而酬其功德力。契本尊悲願力。故云盡心乃至以爲宗也。來世作佛爲趣者。迴此盡心供養之功德。終趣向佛果。故云作佛爲趣也。問。今宗意。即身成佛爲宗義。何故云來世作

佛耶。答。於一念中而有三世分。所謂一念之初中後剎那是也。盡心供養初剎那爲過去。本尊領受中剎那爲現在。得果作佛一剎那爲未來。例如華嚴三生成佛義門。又今宗十六生成正覺義。可思合之。

四從四釋下。明入文解釋中二。初先標攝頌門。後明次第別說門。初從其攝頌下。明先標攝頌門中自九。一明如等一句攝現等三偈半。二明住等一句攝最初乃至而相應。三明或等二句攝若觀乃至而轉。四明以真一句攝次乃至心衆生。五明先等一句攝次奉乃至歡喜故。六明稽等一句攝所獻乃至摩莎訶。七明行等一句攝次奉乃至蓮華印。八明真等二句攝復次乃至普護之。九明次等四句攝及餘乃至生疑悔。

初明如等一句攝現等三偈半中又二。初從現前至三毒垢一偈三句。明能觀住處。二從諸至如是一偈三句。明所觀淨地。初中現前者。於行者之前一肘。而觀羅字。是即能觀之心所住處也。具點者。上加空點其觀相如成就悉地品等所說。念聲等者。覽字之字形身密也。聲者語密也。真實義者即意密也。如是真言三密與行者三密。互相涉入平等無二。是故覽字三密全分行者三密也。行者三密全分覽字三密也。是故一切妄想分別之塵垢。爲此平等法界心之智火之所燒。更無遺餘。故云能除一切障解脫三毒垢也。二從諸法下。明所觀之淨地中。諸法者。指行

者心地一切衆生心地及道場地等。而云諸法也。亦復然者。依如上之覽字加持故。如是如是。心地中塵垢皆悉焚滅。更無有餘。猶如大虛空中唯有圓明熾焰之大日輪。故云諸法乃至此地亦如是也。

二從第二段下。明住等一句攝最初乃至而相應中自五。一從最初至南阿。明世界成就門。二從至置其中。明道場莊嚴門。三從次當至髻冠。明畫大日門。四從若釋下至者所居。明畫釋迦門。五從若持至南滿。明畫文殊門。初中自三。明風輪。二明水輪。三明地輪。初中最初於下位者。如云安立器世間水輪最居下。今智正覺世間安立亦如是。於羅字之劫火焚滅大虛空界中。起大菩提心行願大力之風輪。令遍滿於盡空法界之大空。故疏云訶字是菩提乃至能滿一切希願也。

問。羅字。阿故不入世界成就門中耶。答。大劫是毀劫之相也。非成劫之相。故除之。二從上下明水輪觀中。次上者。對風輪觀故云次。彼風輪上觀水輪故云上也。其觀相如成就悉地品等所說耳。

三從復於下明地輪觀中。毘盧遮那真言心門者。是即指阿字而云真言心也。言一切諸法皆依心而出生。然此心終無所依。阿字真言亦如是。一切真言皆從阿字而生。雖然此阿字終亦無所依。以如是義故。阿字云真言心也。故經云以心而作心。疏十七云一切心真言者所謂阿字門也。

問。何故今說世界成就門耶。答。以器世間安

立次第。爲況喻無相甚深智正覺世間安立次第也。是即俗而真之深奧。而非顯略所談之分位耳。問。若然者。標何等義門耶。答。其標相義門甚多。且先標示三句次第義門。所謂最初訶字門標勇健大菩提心。即是菩提心爲因句也。是故疏云。訶字是菩提心。亦是自在力。猶若大將能破怨敵故。又訶字是菩提心寶。猶如摩尼寶王能滿一切希願云云。次

鑿字門標精勤決定大悲方便。是即大悲爲根句也。是故疏云。自性清淨即金剛薩埵身也。所謂金剛薩埵者。離行者發心修行之外。更無別人。唯能發離一切相之大菩提心。而安住忍樂修行堅持不捨之思。以決定成就心。精進修行不退轉。名爲金剛薩埵。故金剛頂經云。一切衆生所有心堅固菩提。名薩埵。心住不動三摩地精勤決定。名金剛。論云。一切衆生本有薩埵故。今疏云。以生不可得故。何故生不可得。以自性清淨故。自性清淨即金剛薩埵身。故堅固不壞。百非所不能干也。是故鑿字門標示大悲爲根句也。復水大從高趣下。而普資生一切物之義。可思之。次阿字門者。以自證圓極故。普爲無邊法界一切衆生。示現三密平等普現色身三昧。即是方便爲究竟之義門也。是故疏云。從毘盧遮那自證之心。爲欲饒益衆生。以加持力而現是事。然實即體不生。同阿字之法體也。云云。復次訶字金剛部也。故云亦是自在力猶若大將能破怨敵也。次鑿字蓮華部也。故云何故以自性清淨故也。次阿字佛部也。故云毘

盧遮那真言心門也。或三寶常住義。或三身圓滿義。或三密相應義。以如此等衆德成就之義門故。而爲智正覺世間安立之表相也。問曰。何故今此第七卷并攝大儀軌。不說驚發地神乃至持地等四箇印明。而說三輪器界次第耶。答。此事難思。但今卷意作三輪器界加持故。淺略深祕地神。當被驚覺而自作證明。故更不說之歟。故疏釋阿字地輪云。謂然實即體不生。同於阿字法體也。此字於真言中。最爲上妙。是故行者常當如是受持也。云云。此中云即體不生同於阿字之法體。是彼驚發地神之時。與云自身即爲地主。而全同其意。所謂地主者。以阿字本不生爲心地之即體故。云自身即爲地主也。以是義故。當經并攝大軌不說驚發地神也。問。何故廣大儀軌說驚發等四箇印明。而不說三輪器界次第耶。答。前說覽字觀時。於其覽字之下而觀真字。是即風輪觀之意也。又說灑淨香水真言。是即水輪觀之義也。又說持地印明。是即地輪觀之謂也。故不說三輪器界次第也。又念誦次第不說三輪器界者。道場觀時。初用五字嚴身。次作三輪觀。故別不用三輪器界觀也。如此存略。祖師意樂不一准耳。

二從二莊嚴下。明莊嚴道場中自爲二。一明等至所現布列莊嚴大地及諸佛菩薩等。二從其復下。明觀行者內心祕密通同法界曼荼羅。初中是輪如金剛等者。即是五字嚴身觀也。又云自心觀。是故祕密曼荼羅品云。祕密主彼身地即是法界自性。疏十五釋云。此

云身地者。此語即含地水火風也。云何耶。謂無當建立瑜伽之座。瑜伽座者即是所持真言之字。以加持之取彼所持真言最初之字。即是真言心也。其字當去點等。但取本體。即是阿字。阿字是金剛地也。所以如此者。猶如釋迦初成正覺時。入金剛三昧而成正覺。除金剛地更無能勝者。今此亦如是。爲欲建立內心毘盧遮那大曼荼羅會故。若不先建金剛心地則不能安立云云。以此義故。念誦次第云。先以五支字布身等。可思之。如金剛者如理也者。有返點與下。讀之二意。下讀意。謂真如之當體即金剛也。真如之當體即理性。所謂本不生無自性之理也。返點意。謂如金剛者喻也。所喻即其字本不生之理也。如理者。言如金剛堅固不壞。阿字本不生理亦如是也。大因陀羅等者。如因陀羅網重重無盡而一網具衆網。阿字本不生之妙理重重無盡而衆德無量無邊不可思議也。然實超越因陀羅。更非比類所及。故云大也。光所作尊者。於光中所現之尊故。云所作尊也。水者能觀定也者。是即行者於自心圓明中。而觀轉字而成白乳水之義也。故疏十六釋因字而更生之文云。師以何方便。令此灰燼生妙牙。謂生轉字門。當於心上觀圓明。於圓明中而安轉字。從此轉字而生水輪。猶如白乳而以注之。以此方便復生淨菩提心佛種子也。云云。是即大悲大定也。故云水者能觀定也。白者本不生理也者。白謂衆色之本也。本不生實相亦諸法之源也。故云白者本不生理也。

是即約阿字當體而明義。故云本不生理也。運者理等者。是即一往約譬而明義。若約再往之義。當體即蓮華也。金剛莖者無非理者。莖是中心義也。即阿字之中道實相也。祕記云。千果多處中非情等心也。實多名慮知有情等心也。唯以心在中故。實多亦得千果多名云云。是即阿字真言之心也。是故云無非理。所謂阿字實相畢竟無性。而遠離四句百非。故云無非理也。上佛所放等者。指大日而言上佛。是即圓明常住諸法能生之自體也。所放佛菩薩者。所生四種法身等也。故次上釋導師諸佛子之句云。導師諸佛子者光所作尊也。云云。所言光者。能生之圓明也。所作尊者。所生四種法身等也。故知。今句言常者。常住不變之阿字之圓明。次上句言光焰淨金色即是也。指無相法身而云上佛也。是正十方三世一切諸佛所證得之體也。故論云。其圓明則是普賢身也。亦是普賢心也。與十方諸佛同之乃至。故大毘盧遮那經云。如是真實心故佛所演說云云。百千衆蓮繞者。化主所坐者。有無量眷屬蓮華。而圍繞毘盧遮那所座大蓮華王也。已上依祕密曼荼羅位品等至三昧所現布列莊嚴大地所示佛菩薩也。是即三世諸佛佛道同成正覺之儀式也。故疏十六云。等至者三昧名也。猶過去一切諸如來皆乘此道至成正覺。如過去。未來現在一切如來亦復如是。皆從此道乘此方便而成正覺。故云等至。如三世佛至成正覺我亦如是。如我今乘此道而至道場。一切

佛亦如此。佛佛皆等。本末究竟悉等。故云等至也。云云。彼品同疏十六卷并同私記。能可傳受之。二從其上下。明行者內心通同法界祕密曼荼羅中。其上者指前布列莊嚴大地。所謂本經云。爾時大日世尊入於等至三昧觀未來乃至所資長身即時出現云云。於如此平等法界布列莊嚴大地之上。復觀達內心通同法界曼荼羅。而令現前。故云其上復觀想也。依之念誦次第。五字嚴身三輪器世間等觀想已。其次作大海持華蓮華王蘇迷盧五色界道等之加持。其次復住定印。觀滿月圓明等。是即前器界等觀想。是彼布列莊嚴大地等之觀想也。次住定印而觀心上滿月等。是彼通同法界內心祕密曼荼羅之觀解也。大覺師子座者。彼菩薩師子座是也。更問寶王者。彼物也更問在大宮殿中者。廣大金剛法界宮也。所謂水壇也更問寶柱以下說彼宮殿種種無量嚴飾之想也。皆是悲智具足圓滿之標相也。委細如祕密曼荼羅法品位品并疏記。可見之。寶樹王乃至化主德者。今經以沙羅樹王種子根莖花葉等。而喻如來成正覺始中終。故云顯能化主德也。智能養義者。此智即六波羅蜜相應之智也。所謂如壇度者。以此智故。不見能施所施施物之三昧。如戒波羅蜜者。不見能持所持持犯之果相。乃至如智度者。不見能知所知知物之相。如是於六度。各不著三相。而勇猛精進。是故於彼彼度門。以三無性之甘露。能養育自性法身。令同不生不

滅之體。故云綵女般若智慧能養義也。佛波羅等者。佛者。指遍智院釋迦院。波羅蜜者。指虛空藏。於此院中置十波羅蜜。可思之。然今言佛部真言者。以十三大院而配當三部之時。以中臺及東方遍智院文殊院釋迦院。并西方持明院虛空藏院蘇悉地院等。而為佛部。故云佛部真言也。等者。等取金剛也者。南方金剛手院除蓋障院等也。菩提等者。北方觀音院地藏院等是也。菩提所覺者。離一切相之自體也。妙嚴華能覺者。自性清淨八德也。方便者。應機者。三密方便也。所謂從巧色摩尼身。出巧色摩尼語。示巧色摩尼法。古云方便者。應機也。衆妓者。能說者。衆樂器譬於身密也。妙法音等者。譬於意口二密。所謂妙音意密。即是摩訶薩意處之妙法蓮華是也。音者。從此意處所出之音聲。即語密也。當知方便兩言三密之總句也。作衆等八言三密別說也。右依深祕釋道場莊嚴之相。皆是祕密曼荼羅位品所說之通同法界內心祕密曼荼羅也。故彼品云。內現意生八葉大蓮華王。抽莖敷髮綵。縹妙。其中如來一切世間最尊特身超越身語意地至於心地。逮得殊勝。脫意之果。疏十六釋云。謂在此內心大平等莊嚴中。有大蓮華王座。乃至此蓮華上有一切人中尊。即是毘盧遮那佛。此是行者自性無師智大毘盧遮那佛。非從外來也。云云。以如此義故。云右釋深祕道場莊嚴也。凡從維字以來。皆是世間成就義相。內心祕密之瑜伽通同法界之曼荼也。是即一宗源

底祕藏肝目也。因茲於此道場莊嚴之前。而作羅字觀。是即入祕密曼荼羅法品以字燒字之義門也。是故廣大軌於此羅字觀之處。而引用法品之全文。其次引當卷之現前觀羅字三偈文。而其大說道場莊嚴。即是甚深祕密義趣也。然今其次說三輪器界之觀。是即彼品所說因字而更生之義門也。即疏十六釋云。師以何方便令此灰燼生妙牙也。謂生縛字門也。當於心上觀圓明。於圓明中而安縛字。從此縛字而生水輪。猶如白乳而以淨之。以此方便復生淨菩提心佛種子也。生此清淨之身。內外無垢。如百鍊之金。而加裝飾。隨用成器。當知火動之時。即與風俱。風輪者。即是詞字義也。又縛字上加點。此點即是火空。缺字也。微妙法水從空而注。以淨其心器。當知即具地水火風空五字之義也。然此皆是如來祕密之義。非徒如文而已。當善思之。云云。即是五字嚴身六月持誦等甚深祕密義門也。是故念誦次第廣大儀軌等。於此處以五文字而作加持也。凡從是輪如金剛至供養諸如來十餘行之文。開內心之庫藏。示圓明之萬德。所謂是輪如金剛等者。是即祕密曼荼羅位品布列莊嚴大地。及悉地出現品持明禁戒品等祕密甚深之瑜伽之義門也。其上復觀想等者。祕密曼荼羅位品通同法界曼荼羅。及成就悉地品念彼蓮華處等祕密瑜伽等是也。如此等一一祕密瑜伽。一祕藏三摩地等。輒爾非可持誦。能隨師資相承。而口授傳持經疏品持誦方便次第

淺深。然後可觀察修行也。故疏云。此經聖者所祕故。不說明白次第也。又云。此經前後相成俱為一事。總互其文。是故行者甚須觀察。乃可知也。是故智者入祕密壇。而面密受師授。通達此經始終本末。可修此深祕道場觀。若不爾者。犯三昧耶。可自損損他也。故疏結云。右釋深祕道場莊嚴也。淺略釋可知也。發願如上等者。行者於定中作如此願。我願拔出盡空法界一切衆生之善根。令安住自性清淨心蓮華臺上。如此以大慈大悲故。攀緣而發願已。結普供養印。誦轉明妃真言。故云發願如上所說盡心供養本尊也。此中如上所說者。指釋當品宗趣之下文也。經曰者。指悉地出現品也。但文言少有異。彼經文云。於是薄伽梵。於爾時如來說虛空等力虛空藏轉明妃曰。云云。今此不思議疏云。爾時如來復說虛空藏力虛空轉明妃真言曰。然虛空藏力之藏之言。本經并疏無之。今疏亦無等之言。然結釋云。故名虛空等力。當知恐藏之字應作等字。是即展轉書寫誤歟。只任本經并疏十一卷可心得也。如前所發悲願者。於定中而生離相之攀緣。起極大悲願。以我及佛衆生三平等功德力故。度脫一切衆生。同共令成無上正等菩提。而住廣大悲願。故云如前所發悲願也。是即悉地出現品之意也。專如疏十一云。云凡所獻等者。其供養具衆多。故云等。如此作一一供養時。各各運心而發起悲願。迴三。等力功德速疾令成就自他大願。故云凡所獻乃至自在成也。真言者。如金剛

●古二故●●編二詢端？●說二悅？●等十（地）？●淫二注●●編二綺？●空十（藏）？

等者。如彼布列莊嚴大地者。微妙廣大周遍法界。於一一諸佛前。而作大佛事。於一一衆生處。而成大利益。離苦得樂捨邪歸正。而發大菩提心。令修習菩薩行終同共成大菩提妙果。如此發願供養修行。故云如金剛乃至無不隨心也。

大日經供養次第法疏私記卷第五

第六 大日經供養次第法疏私記卷

金剛佛子阿寂記

釋供養儀式品第三之餘

三從三成下。明畫大日門自三。一明別表。二明說種子。三明尊形。初明別表自可是。二從一切下明種子中。想念者能觀心也者。行者所發如實之智心也。故云能觀心也。問。若然者。其所觀境如何。答。行者內心處是也。問。其觀想云何。答。觀自身八分肉團。成八葉蓮華臺。上觀阿字而變成大圓明。令遍滿於法界是也。問。此觀想於當經不見云何。答。言略而義處處明白也。問。其所說云何。答。今文一切法不生等一偈。是一初品中殊勝真言所行道是。二又云攝正真言平等行是。三又云淨菩提心如意寶等一偈。是四又云若無勢力廣饒益等一偈。是五又云依此正住平等戒是。六又云當自安住真言行是。七又云一向深樂於法味長養其身求悉地二句。是八若順諸佛菩薩行於

正真言堅信解等是九增益守護品發菩提心方便門。是十同品奉請法身方便門。是十一同品入佛三昧耶門。是十二三輪中地輪真言。是十三道場莊嚴中是輪如金剛導師諸佛子水中觀白蓮大覺獅子座。室王以校飾在大宮殿中等是十四持誦法則品中行者應生決定意先當一緣觀本尊等三偈。文是十五又云復於其首內想念本初字等五偈。半文是十六同品大日如來種子心。是十七同品如前轉阿字等八偈。文是十八真言事業品次說無相最。殊等三偈。文是十九已上取要略舉之。如此一一文文句句。莫不說此宗旨。是故此卷末結勸云。此供養法一卷從初至末。唯有爲一大事。所謂彼於真實緣生句內心支分離緣緣云云。

問。若然者。如此義門。本經有其說文耶。答。處處說之。問。何等品何文耶。答。悉地出現品長行偈頌四箇真言。成就悉地品摩訶薩意處。乃至古佛所宜說等十二行文。轉字輪曼茶羅品我一切本初號名世所依乃至欲求一切智智者於此一切佛心當勤修習等偈頌長行等文。字輪品阿婆縛三字。秘密曼茶羅品如來發生偈。并真言者圓壇等二偈。半文。及三種灌頂五種三昧耶。又最初正覺等數置曼茶羅密中之秘密等四偈。半文。秘密曼茶羅品謂以字燒字因字而更生等二句。秘密曼陀羅位品全文。持明禁戒品緣明所起戒乃至異此非具戒等三偈。半文。同品六月念誦之祕觀。阿闍梨真實智品一切真言心。及以心而作心之兩句。如是等明文。字字句句

所含說。莫非爲顯此甚深無相緣生之句。彼常住不生之體。是即真言行者深密所觀之境也。因茲菩提心論。依此經說內證真實之觀智云。諸佛大悲以善巧智。說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀。照見本心湛然清淨猶如滿月。光遍虛空無所分別。亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜海。能含種種無量珍寶三摩地。猶如滿月潔白分明。又云。八葉乃至寂靜智。又云。其圓明則普賢身也。亦是普賢心也。乃至故大毘盧遮那經云。如是真實心。故佛所演說云。是故當知。今想念者能觀心者。住正見真實如實之大菩提心。而觀案相應內心真實祕密瑜伽。更離疑慮心。故持明禁戒品云。等起自真實不生疑慮心。故云想含此真實也。置其中者等者。指彼中更問所謂三昧耶身也。

三從次當下明尊形中。次者本不生法等者。先既說種子及三昧耶身已。其次欲說尊形。故經云次當轉阿字也。然疏言次者本不生法者。指種子字。此法雖言諸道斷。自然應用普赴應根機。無色相之中示色相。無言說之中儲言句。從圓明常住之體。而現大日尊特相海之身。鎮說大悲真法教。故云次者乃至領導大悲之法也。謂即能現字也者。正出能生法體。所謂圓明常住之本初不生是也。是即行者內心處自性清淨圓明常住真實之法體也。從此無自性圓明海之中。而示現自性受用等隨類應現之身。故云即能現阿字也。乃

至成大日牟尼也。於明鏡中等者。且舉譬而況釋也。塵垢者羅字門也。即入阿字門故。云本不生。然此羅字是如來真寶大智圓光也。故云如來圓光也。千界等者。三千大千世界是且應佛通領一佛刹土也。以此一佛刹土爲數之初。故云大千爲一數。以此一數而爲初。次第展轉至第六十。名爲一阿僧祇。過此阿僧祇。名爲不可說。過此不可說。名不可說。不可說。過此不可說。名不可說。名不可說。展轉。如嚴經阿僧祇品所說。今亦超越此不可說展轉。百千萬億倍不可勝計。法界塵滯猶非比量。何況百千萬阿僧祇之數量耶。是故經云無盡利塵衆。疏云不可說不可說也。光焰謂所致法也者。於彼圓光中所出現種種無量諸尊三摩地法門等也。所謂彌陀阿闍等圓光中化佛化菩薩乃至不動明王火光中迦樓羅焰等。皆是圓光所致之法也。經言佛心亦復然者。次上句言身語遍一切者身口二密也。加此佛心遍法界。而成遍法界三平等。故云佛心亦復然也。閻浮淨金色者。閻浮檀金是自然鏡微色。而非假人之磨瑩而明淨故。以喻自性法身如來法爾無作之淨色也。金色是標五初不生之智體也。自然髮髻冠亦如此。非人之櫛結而莊嚴。只是自然無作之大悲萬德法爾莊嚴。故云自然髮髻冠。自餘一一莊嚴皆以如此。凡大日如來字印形像一一標示一一功德。無量無邊諸佛世尊同時出現。於無量阿僧祇劫中。以不思議四辨八音。西雖演說其衆德。不可窮盡。何以故。

以法界無有邊際故。如來衆德亦以無有邊際。諸佛大智猶如是。何況十地三賢乃至二乘凡夫之智力。非比量校計之所及。只是法佛如來法爾常恒任運無作大悲應用之加持力故。我等內熏密益。而自發捨邪歸正之心。外緣宜資而聞三密之教義。於血肉之首戴五佛之寶冠。以凡迷之身受法佛之職位。是即從非此頓極成佛神通乘教大阿闍梨耶大方便加持力者。因何得致如此勝義耶。是故囊微少之智燈。照莫大之師德。仰願累代相承諸大阿闍梨耶。垂哀愍加證知耳。問。聖善之等三藏和尚云云。然指何三藏耶。答。指善無畏三藏也。問。若然者。何故禪要舉善無畏所住寺。云那爛陀竹林寺耶。答。彼天竺所住之寺也。此大唐所居之寺也。故不相違也。四從四成下。明畫釋迦門中自三。一明別表。二明掌形。三明種子。初別表可見。二從彼下明說掌形。中彼中者。據經之彼中兩言也。八葉蓮中臺者。正指中臺藏之體。故本經說釋迦牟尼之花坐云。坐白蓮華臺住彼而說法。言坐彼本覺常住自性清淨白蓮華。而爲令一切衆生覺知此自性心蓮之萬德故。以於法自在力故。於無相無言之中。而示現八相作佛。轉不退法輪。故云住彼而說法也。此是彼物之中。故以祕中深祕。不能顯說。故云彼中也。是即隱祕彼故。疏云八葉蓮中臺也。更問動勇者佛異名者。釋迦牟尼佛以精進力故。超劫成佛。以此義故云動勇。動勇是精進之義也。故云佛異名也。

三從釋迦下明說種子中。婆字是三有者。於八葉中臺藏中。令有圓明之照。越億日之光明。於彼圓明之中觀天字。是即釋迦牟尼佛之種子也。所謂天字是有義。入阿字門故。即諸有不可得也。諸有者三有也。以三有不可得故。遠離三界六道之生死輪迴。今至不生不滅之大涅槃。故加遠離畫。故轉聲成不轉字。故云婆是三有傍有一點即是除遣三有義也。故云法華經云常寂滅相終歸於空。又云破有法王。又云今此三界皆是我有。其中衆生悉是吾子。而今此處多諸患難。唯我一人能爲救護云云。喻伽者等者。喻伽此云相應。所謂理智冥合三密相應之義也。行者者。今住此理智冥合三密相應之三摩地之人是也。能觀心者。本有之智心也。所觀本尊者。本有之理心也。所謂從本有之境發智。而此智還照本有之自境。故疏一云心自證心心自覺心。菩提心論云。於內心中。觀日月輪照見本心。然此處雖絕能所之域。強論能所。唯是爲誘引於初心。故云能所別故有相也。是故瑜伽者唯安住色心實相之圓明。更不見身心之別。無相無境界而念誦。得入本不生際。此中一身者。自性身也。二身者。受用身變化身也。乃至無量身者。普門隨類等流身也。是即所流出身也。同入於本體者。能生之體。即六大一實圓明是也。然能所融即體用無二也。故云本體者所放乃至若多若少皆亦如是。得菩薩爲本尊者。釋經之當觀本所尊義也。言於此花臺上。以菩薩爲本尊者。指彼尊

①如十(花)? ②西二而? ③等二寺?

所具自性清淨之理。而云自本尊。是即普賢菩薩自體遍故之意也。即定門眷屬也。前後花臺等者。非當前後而已。亦能遍於十方兩釋顯也。故云非但乃至亦得也。次句何故者。微問其所由也。菩薩大眷屬無有方所故等十言者。答其所由也。金剛眷屬等者。釋金剛眷屬亦能遍於十方。故云金剛眷屬乃至十方亦得也。次句何故者。亦微問其所由也。金剛內以下十言者。其答也。問若以下有三倚問答。自可見。

五從五文下。明畫文殊門中自四。一明別表。二釋種子。三明問答決疑。四明真言義。初別表可見。二明種子中。八葉花臺者。釋經之中置之兩言。猶如前釋迦段云彼中想婆字。所謂自己之心蓮華臺也。於此花臺中置種子字。故云中置無我字也。

三從問下。明問答決疑中。問何故等者。問意謂深位諸大菩薩多之中。何故次佛殊說此菩薩耶而問也。答中。三藏等者。指善無畏三藏也。言奉對彼和尚。而奉問受之時。和尚言。此文殊師利是諸佛如來甚深無相大智門。故直佛次說之也。云佛部中攝亦得者。約如土之大智門故。遍智院次置文殊院。以隱語故。或釋迦院次置文殊院。雖有如是列次不同。中臺前後諸院皆佛部攝。故云佛部中攝亦得也。蓮花部攝亦得者。約五部門時。西方四親隨一。故云蓮華部中攝亦得也。是即大悲門具足成就義也。如是悲智二門相兼。次佛而此尊最勝也。故持誦法則品云契

經略說有二相。正遍智觀最為先。次及菩薩聖天觀。妙吉祥尊為上首。以如是義故。云是故佛次列也。

四從瞞下明真言義。自可見。

三從三段中下。明或觀等攝若觀乃至而轉等三偈中自四。一明別表。二明列衆。三明印言結界等。四明不動真言門。初可。

二明列衆中。若觀世自在者。北方蓮華手院主也。或金剛者。南方金剛手院主也。慈氏者。八葉中東北尊也。若出外者。蓮華部攝也。普賢者。是又八葉中東南尊也。若出外者。金剛部攝也。地藏者。北方地藏院主也。除蓋障者。南方除蓋院主也。佛眼者。遍智院中尊也。白處多利毘俱知者。並蓮華部眷屬也。忙莽以下金剛手院眷屬也。問若然者。馬頭是蓮花部持明王。何故有金剛眷屬中耶。答。此莽商羯羅是金剛部持明王也。馬頭又蓮華部持明王也。故定惠持明王一具而學說也。然此持明王必有明妃眷屬。故云持明男女使也。忿怒者。五大院大力持明王等也。諸奉教者。如上菩薩金剛等。各名無量利塵眷屬奉教者。前後左右圍遶。揭仰。故云諸奉教也。大概略說如是。委說如具緣品祕密曼荼羅品等所說。隨其所樂欲者。如上諸尊等隨行者之所樂。各轉字成三昧耶形。轉三昧耶成尊形。如上大日釋迦文殊等轉字成形。故云依前法而轉也。

三從為全下。明印言結界等中。心喜等者。是即非聖者為自利故歡喜。行者依供養之功

德故。得無邊德海之福利。故心喜。故云心喜者乃至供養故心喜也。若無自法者。若不說其尊各別自法利者。通用不動印真言。令去垢清除也。故云若無自法依不動去垢等也。若依蘇悉地經者。於三部各說三部各別闕伽香花燈明飲食等加持去垢真言。隨行者之意樂。而存略可任心歟。故云本法自相加也。及護持等者。結護道場。檀地等自身及弟子等之法也。此亦有通有別。通謂不動降三世軍荼利等是也。別謂隨三部各有護持

避除等言。如前所出之蘇悉地等所說。故云及護持乃至相別義也。此中及諸等五字經文闕。可勘他本也。餘文自可見。

四從聖者下。不動真言門中二。初明真言義。後明說下。初中時佛又復一切乃至此大摧障真言者。今此文依普通真言品。即彼品云。復次薄伽梵。為息一切障故。住於火生三昧。說此大摧障聖者不動主真言曰。云云。疏十一以未會文引牒之。今亦如疏而引牒。故未會引之也。凡於此一段者。全分如疏十一。故不能細釋也。

二從當以定下明說印。疏不釋之。其義如疏十一卷私記。已上第三段明諸尊三。蜜相應觀行也。四從四段下。明以真等一句攝次以乃至心衆生中自三。初明以本誓故來。二明說真言。三明說印。四明諸佛能召十地及惡心衆。

初中言次以真言印者。如上作諸尊三密相應行儀已。結誦大約召印明。而召諸聖衆。故

諸佛菩薩各願本誓悲願。乘三昧耶來坐道場故云次以乃至而來也。

二從召請下明說真言中。此中行著等者。所言行者。指真言初阿字也。此阿字真言體性。本初不生義也。一切諸法所依止處也。傍有點。是本初不生大悲萬行也。所謂諸佛大功德也。又具五點等。是則遠離義。謂以大悲本誓召集不調伏之者。摧害彼一切妄執。令至大般涅槃之妙果。故云此中行著謂山乃至亦令得此道也。以下諸句皆轉釋此字之功德。故云故次句云乃至而得滿足也。五從第五下。明先等一句攝次舉乃至歡喜故。中。次奉三昧耶者。前所說入佛三昧耶印言是也。故云印相如前說也。說三昧耶教者。指三昧耶四義而云教也。正示三昧耶者。雖有法界生轉法輪二種三昧耶。正示中台淨法界體。專在入佛三昧耶。故云正示三昧耶也。則能普增益者。依此入佛三昧耶加持故。速開發一切衆生心蓮華臺上如意寶玉。而增益無上大菩提大願。故云則能乃至無上願也。令本真言主者。阿字之自體也。一切真言從此而出生。亦一切真言於此所而入住。以出沒自在無礙故云主也。諸明者。諸謂普遍義。明謂圓明也。所謂六大一實圓明前佛後佛體同。故云諸明也。故菩提心論云。其圓明則是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之。如此圓明大海是諸佛自受法樂之境界。故云歡喜故也。是即自性清淨體性諸法出生之源本。故疏云諸明者本尊也更問。

六從第六段下。明稽首等一句攝所獻乃至莎訶中自二。初明以虛空藏轉明妃加持諸供物。二明以闍伽印言浴無垢身。初中明轉明妃者。如上釋之下動印言示如上。二明以闍伽真言門者。句義等虛空無等也者。依此印明加持故。一滌淨水遍滿盡十方界。與虛空法界等同。無有空隙之處。而以此淨水奉沐浴等同虛空油膩諸佛菩薩無垢之淨身。依此大功德力故。及如來加持力故。法界力故。洗除我及一切衆生妄想顛倒之垢穢。而令等同於如來無垢自體。故云復次乃至是爲闍伽真言也。但此中阿沙摩者。經現文無阿言。然疏云阿沙摩者。婆字引聲中有阿聲故。云阿婆摩。是不等義也。註云以不動等者。先以不動印言。二十五反加持。去垢避除已。次以闍伽印明而奉獻也。故疏云以本真言印者不動尊印真言也。

第七從第七段下。明行等一句攝次奉乃至蓮華印中。所敷者。數猶開也。所謂開敷蓮華座也。其密印者。八葉開敷印也。真言者。歸命阿真言也。遍置一切處者。遍至於十方一切諸尊聖衆之處。一一奉獻此花座。更無有限量之心。故云遍置一切處覺者所安座也。以此功德加持力故。行者及一切衆生。速證無上菩提。得開發自性清淨心蓮華臺之萬德。故云證最勝菩提爲得如是處也。阿是障者。天竺之梵俗以阿爲一切本初以此本初而爲實有。更以不知此本初無性。若夫有本初者生滅。若生滅者是大菩提障也。故云阿是障

也。然入阿字實相故。即本初不生。以本不生故。即本來不滅也。以不生不滅故。遠離四句百非三世十方之妄想。而無相無性。故云傍有二點乃至此即蓋障義也。何故阿字是障等者。阿字之字相即障也。以何故。見有本初故。阿字之字義即菩提心也。以何故。知本初不生不住妄想故。當知此障從餘處而不來。故阿字即障也。故云阿字是障也。此障餘處而不去。故阿字即自除。故云阿字能除障也。

問。何故此處不說振鈴耶。答。即說印相中云。猶如鈴鐸形云云。當知此一句中含振鈴義而不說。

第八明真等二句攝復次乃至善護之中自四。一明不動印明德。二明成金剛薩埵身。三明降魔真言。四明結大界真言門。初中自身所生障者。自心障品云。障者自心生憶念菩提心。行者離諸過。不動摩訶薩而結彼。靈印能除諸障礙云云。今所言自身所生障亦然。是即瑜祇所言本有俱生障也。是即無始間隔不知一念是也。無從來無所去。無始無初際。然不知故。忽然而現。故。現法華經云。忽然火起。論云。忽然火起。名爲無明。瑜祇云。忽然而現。只是不解知離一切物之善提心之處。即此障也。然以即見真實之智。觀達此自身所生之障。不從自生。不從他生。不從共生。不從無因生。遠離四句百非。超越三世十方。而從來所者終不可得。以不可得故。不生不滅無性無自性。故大日經云。於諸法本寂常。

無自性中。安住如須彌。是名爲見諦云云。然諸愚夫如實不知自身之實相。故不能住如是見諦。是故從此不知自身而此障生。故云自身所生障也。以大惠刀印者。不動劔印也。當見同於彼者。所謂結誦劔印及眞言。至于從八業九尊以下外部天等。如持一一諸位之時。一一諸尊皆與行者身同等。而觀察安住三平等。以三平等故行者之三。蜜與彼彼之尊之三。蜜無二無別。是故成就彼彼尊之功德智慧。發最上殊勝智焰。焚滅我及一切衆生煩惱垢障。故云當見同於彼乃至無有餘也。

二從二智下。明成金剛薩埵身中自五。一明能成生印種子。二明能所作印言。三明或用半印。四明被眼金剛鎧。五明頂上安缺字。初中問何以故等者。問意謂今此供養次第中說鑲字。大經普通眞言品說縛字。其意如何。而問也。答意謂當經說金剛薩埵之自體。本經說此尊轉法輪之大用。故無相違而答也。二從當知下。明能所作印。能所作印者。行者能作金薩印觀察本誓悲願也。

問曰。能成生薩埵印與能所作印同異云何。答別也。所以然者。能成生薩埵印者。謂行者於心上觀鑲字。轉字成薩埵身。而頂上令有缺。左手持鈴安腰。右手執五鈎杆。而作抽擲之勢。如此觀想名能成生薩埵印也。次能所作印者。行者如此觀想已。自能作印。誦言加持故。行者成薩埵。而無別無二故此五股印名能所作印也。故經云。以具印等故即同執金

剛也。以此義故念誦次第云。金剛薩埵結內五股印。頂上欠字。心上鑲字。成金剛薩埵眞言曰。曩莫乃至吽。是故疏云。當知已上二頌能所作印也。是故別也。眞言句義等。自可見。問。第二品中說等者。問意謂第二增益守護品說轉法輪印言。而名金剛薩埵印言如何。而問也。答中第三品中等者。言今此供養儀式品第三所說能成生薩埵印者。五胎印也。是說薩埵自體。第二品中轉法輪印言者。說薩埵轉法輪作用。故別而答也。故云答第三品中乃至法輪用。

三從作半下。明或用半印中。右手無暇半作亦得者。疏十四云。凡上來所說地居之類之印。雙手作或一手作。皆得。若持誦作務等因緣。不暇兩手結。但半手作即成耳云云。問。彼言地居天之類。今金薩也。其義如何。答。夫善薩金剛等其半印甚多。所謂軍荼利半五胎印半三胎半獨胎印。第也。然者無相違。餘契經等者。指金剛頂蘇悉地等也。

四從金剛鎧下。明被眼金剛鎧中。前已說者。指第二品所說金剛甲冑印言也。以此印明及觀念加持力故。於所成生之金剛薩埵身。令被金剛不壞甲冑。故一切爲障者。不能以惡眼而觀見。何況得障礙咀壞耶。故云次當周遍身乃至依法說也。

五從法字下。明頂上安欠字中。右非但金剛等者。言持眞言者非當以能所作印等加持故行者與薩埵同等而已。亦行者念誦時。以欠字門安頂上。而大空嚴飾。如金剛薩埵也。

三從三次下。明降魔眞言中。總成覺金剛等者。前已依金剛薩埵加持故。成金剛薩埵身。故云成覺金剛行者身也。既成金剛薩埵身。故。布降伏魔軍之大用。故云降伏魔眞言門。其義自可見。

四從次用下。明結大界眞言亦名無增忍。四方四大護。中。猶比丘結界等者。事鈔記云。結謂白二限約。即能被之法。界謂分隔彼此即所加之處云云。又云。結界衆同之本。理須通和。餘法衆同之末。並因後起。是知除結界外羯磨。並依法地私云。法地者指已結界地。又云。羯磨法既尊特。常地莫行。如持祕呪。必結壇場。羯磨呪術其類頗同云云。私謂。夫總界法有三。一攝衣界。二攝食界。三攝僧界。就攝僧界又有二。一者自然界。二者作法界也。其自然界者。鈔云。人所至處。住運界起故曰自然。約處有四種水陸空有不同。定量分六相差別云云。私謂。空者蘭若也。有者叢落也。水者船上。陸者道行也。然於蘭若又有無難蘭若難事蘭若。叢落亦有可分別不可分別。故成四種。並水陸故云六相差別也。其作法界亦有二。謂大小界也。其大界者。鈔云。戒壇極少容二十一人云云。私謂。二十一人居其上許分量也。記云。必兼二衆容四十一人云云。私謂。僧尼二衆也。其小界者。鈔云。三明小界者。此並因難事云云。私謂。其難事者。於如前大界內。欲令受戒之時。有不和僧。故受戒不成。爲遮此難。即於空處四人已上和合結界而授戒。是唯許其僧衆居坐處下許。而令無其間。是即爲遮不和合僧也。如此等名

小界，故云此並因難事也。然今疏比丘結界所法事者所言結界者，通如此之大小二界。於此大小二界內，作受戒羯磨之時，於其結界之外，設雖有不和合比丘，不入於界內者，不作受戒之障礙也。故云猶比丘乃至不能障礙也。今祕密宗結界者，夫一大圓教意，言其分量者，等與虛空無所不至。論其時分者，超越三時圓明常日也。時處既法界量等而不可得也。故云結大界，雖然真言行者，從一散亂心，四魔三障得其便，令破損持誦所修功德業，是故十方三世諸佛，以同一本誓故，說此結大界真言，依使此真言大勇猛之光威照曜十方一切方處故。因妄想分別而得便，諸魔軍惡心為障者，不能暫時親近，遠逃散無邊方，更不知所去，以何故，以大善提心勢力故，以大悲萬行而所莊嚴故，以正等覺光所照曜故，以大溫繫城而安住故，是故經云，無量天魔軍及餘為障者，必定皆退散。疏云此中大界謂從初發大菩提乃至不退善提即大界義。凡此段如疏第十卷及同私記聊無相違，故更不記耳。

九從第九下，明次應等四句攝及餘供乃至生疑悔中，即開當段為第九第十兩段，所謂前攝頌列名時，除不動及六種真言等，然今至此釋處，舉不動等七種真言而為第九段，舉及餘以下品終而為第十段。其第九段中自為二，初明成辨門，後明營辨門，其成辨門自可見，從二一廣下明營辨門中，如經說者，即指具緣品，即彼品中，欲說驚發地神而說

長行云，先當為一切如來作禮。疏第四釋云，阿闍梨將欲驚發地神，先運心思惟此毘盧遮那無盡莊嚴身周遍法界，十方三世一切如來亦復如是，一一無盡莊嚴身周遍法界，從十住地乃至初地菩薩分證莊嚴身，無量無邊滿於法界無有間隙，如胡麻中油，當觀此身遍至於一切聖衆之前，以清淨三業至誠而作禮，以此因緣故，剎那獲得無量福當以無倒之心施彼弟子，願無障礙，速成無上菩提云云。今所言先恭敬禮亦如是，應運心作禮也。復獻於闍伽者，當品中，前既入佛三昧耶之次，說闍伽印言已，對彼故云復也，是即本經具緣品所說香水灑淨是也。即如經云，祕密主，如是所說處所，隨在一地治令堅固，取未至地瞿摩夷及瞿模怛羅，和合塗之，次以香水真言灑淨，疏第四釋云，於最初日，阿闍梨當住大日自性，然後驚發地神，嚴身方便，皆如供養次第中說，驚發已，即用不動尊真言加護之，故云獻於闍伽如經說香等依法修供養復以聖不動也。用種種香花乃至灑之者，是即具緣中所說白檀曼茶羅之持誦也。疏第四釋白檀曼茶羅云，凡釋地平治了，知其方分，即穿曼茶羅中心深一肘許，用成辨諸事真言加持，五寶五穀五藥安置其中，去垢營除等，皆如供養法中說云云。此中皆如供養法中者，專指當處之經疏，是故今經言如經說者，具指具緣品也，加於所獻闍伽水中等者，是即彼灌頂瓶持誦也，是故疏四云，如是安置了，更復淨塗便極平正。應

取欲灌頂瓶，貯以淨水勿令大滿，擇諸花菓，中置五寶穀藥，於埋寶處置之。如法所持等者，釋經之依法修供養之句也。闍伽嚴水中者，以五寶穀藥等，入彼如法所持闍伽瓶水中，而觀想五智成就之圓明莊嚴之，故云嚴水中也。復以聖不動等者，具緣品云，持誦者思惟而住於佛室，當受持是地，以不動大名，或用降三世，一切利成就云云，故云加於所獻闍伽水中乃至所有供養中灑水也。經文准之可知，各說本真言等者，香花一一各別真言也，及自所持明者，行者自所持本尊印言也更問。

問，次有塗香等六種真言云云，然現文有五種，何云六種耶。答，具緣品說入曼茶羅所要真言中，其第六說闍伽真言，故准本經說雖舉六種，今當前既說闍伽，故不說之。然疏主且訪本經，且兼前後，而作此釋也。問，皆是入曼茶羅修供養時所要故云云，然說何事耶。答，今此一段傳法灌頂所要故，如此釋成也。

問，若然者，何唯限此一段而殊作此說耶。答，何皆雖曼茶羅所要，於當段殊說驚發地神白檀曼茶羅灑淨香水及灌頂瓶等之持誦次第故，云皆是入曼茶羅乃至於此品中說也。右句義中以下說塗香等五種真言字義句義，如疏第九并同私記而已。

二從第十段下，明說運心等廣大供養中，有力者等者，是即非財富之有力者，指甚深祕密廣大無邊法財有力者也。所謂成就悉地品摩訶薩意處祕密內心之瑜伽。曼茶羅法

品以字燒字等祕句。祕。蜜曼茶羅位品布列莊嚴大地及通同法界曼茶羅。祕蜜曼茶羅品種種無量三摩地法門等是也。皆是阿闍梨灌頂人及祕。蜜第五人所應修證之法財也。非彼受明灌頂人智力不及。故云有力者也。非但五種供養等者。指已前五供養也。是即祕。蜜。曼茶羅品所說四種供養之中第一供養也。所謂疏十五云供養略有四種。一是供養香等乃至飲食。皆是世間供養也。但以物獻也。云云。如是供養是世間淺近無財微薄之供養。而非智力財富究竟圓極之供養。然今此持誦者。先嚴備世間淺近五供養。而兼修運心等廣大供養。故云有力者乃至亦有廣大供養也。就中亦有廣大供養者。法財有力行者安住法界平等悲智圓滿之智力。從大悲廣大法界海。而流出意生法界之供具。遍滿十方法界雲集油麻諸佛諸大菩薩等之前。以至誠懇懇之三。蜜。於一一聖衆之御前。而奉供養恭敬尊重讚歎。雖然以能供所供及供物之三根本來不可得故。一一功德法界量等無有邊際。何以故。以自在神方加持三昧之力故。祕。蜜曼茶羅品云。而觀菩提心各各諸如來彼所生子等。以是無過花供養仁中尊真語。以加持三昧自在轉勝妙廣大雲法界中出生。從彼。兩衆花常遍諸佛前。同疏第十五并同私記委細釋之。謂四海水作蓮池者。入祕密曼茶羅位品可說布列莊嚴大地等是也。即彼品爾時大日世尊乃至令得歡喜等十餘行長行文所說。地平如掌八功

德水等種種無量之布列莊嚴大地也。今疏所言廣大供養者。專指彼品莊嚴大地意生供養也。廣釋如疏第十六及同私記。要攬人可見彼也

普通供養印者。合掌印也。疏第十五釋四種供養中。第一如前引。二者合掌。此是印也。三慈悲四運心。謂想香花滿諸法界。運心已即用合掌印。并慈悲三事皆運心也。故經云。樂欲供養佛者。即作普通供養印。所願皆成就也。平等如法界者。如本經說地。掌如掌五寶間錯等是也。平等者所謂三平等也。如法界者三平等自體。所謂自性心蓮華臺也。是即十界平等如法界之極理也。故云如理。真言行者正見真實如實大菩提心開發時。契當此如理之極理。將即函蓋相稱。故云契當也。福德而生起等者。是即祕。蜜曼茶羅位品所說無量菩薩福德所感之宮殿門。標檀等也。即如彼品云。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生法界標幟大蓮華王。出現如來法界性身。安住其中。依此文。今經云依諸佛菩薩福德而生起。乃至衆香花雲等無際猶虛空是也。問。從運心生耶等者。問意。謂如是福德生起。從佛菩薩之力而生耶。爲當從印言之力而生耶問也。答非從獨生等者。答意。謂若如是福德從四句而生。妄計所生而非能生。從四句而不生故。是即不生之生也。故云故名能生也。是即舉自句和合句。而略句及離句。故云答非從乃至能生也。言非從佛菩薩生。非從印言生。非佛

菩薩印言和合生。非亦離而生。當知行三密之池水澄淨。諸佛天月之影像自浮。行者不上天月不下。感應道交不可思議而生。故名能生也。幢幡等者。釋幢幡乃至無際猶虛空一偈半也。謂所本經說於八方隅建摩尼幢而懸五寶瓔珞。無量菩薩隨福所感宮室殿堂種種浴池時。花雜樹敷榮間烈等。與今一偈半文略義同。所生者。是即非從因緣造作而生。從自性清淨摩訶。詞意處而生。故經云。意生之坐如來信解願力所生法界。疏云。即是諸本尊等。皆當座於意生所感之。生。乃至從法身而出現也。各兩等者。疏十五釋經之從手發生花文云。又以此花等周遍法界。爲一大樹。如天意樹無異。兩種種花雲花香幡蓋等及飲食物。無量無邊不可窮盡。普遍一切如來之前。種種供養令一一周遍。如此運心。即以真言及印加持也云云故云兩者乃至無窮盡故也。思惟等者。所供一切本尊聖者一一三密周遍法界。互相涉入。彼此攝持。自在無礙。而無有空隙之處。如是觀察已。結彼印誦彼明。而運心供養也。故祕。蜜曼茶羅品云。真語以加持三昧自在轉云云疏十五釋云。行者供養香花時。當以真言及印加持。然後運心。此花香美。無諸過患。如供養花。即用花真言等也。心若不住定。何由得然。故云三昧自在轉也。能出供養法者。指虛空藏明法。如此觀想虛空界遍滿諸尊聖衆已。於一一每前。令遍滿無量無數供養雲海。然後以此虛空藏轉明妃印契。而加持供養。故

以能供所供不可得故。獲得三平等功德。行者與諸佛菩薩之功德。等同無有異。故經云。以虛空藏明乃至所願皆成就也。虛空者。理虛空也。指阿字本不生妙理也。此理能遍能供所供物。故諸修行者及供物。皆悉遍滿。自性清淨。即明海。與無相法身無別也。故經云。性同虛空。即同於心性。同於心。即同菩提。心虛空界。菩提三種無二。故云理虛空也。能出者。能出生無盡衆德故。能藏者。能含藏無量珍寶故也。顯能義者。以此增加句顯明彼虛空藏之功能。故云顯能義也。經言如法所修事者。如上種種無量供養之具。以觀想運心故。一一尊前遍滿無不豐足。以三力故。行者及法界與如來功德同等無異。故云如法所修事也。隨時等者。秘密曼荼羅品中。金剛手問曰。弟子復幾種云云。如來答云。諸佛二足尊灌頂傳教者。說四種弟子。時非時差別。一者時念誦。非時俱非俱。具有一切相。佛說親弟子云云。疏云。疏十五釋云。次分別弟子之相有其四種。一者時念誦弟子。二非時。三時非時俱。四者時非時俱非。此謂四也。私謂其時念誦者。其師明知此人經歷若干時分而精進修行。可得成就已。而授真言法要而精進修行。畢定得成就者是也。二非時者。如前雖修行真言。於其時不令成就。故名非時。三非時俱者。雖受師教未修行。此不在時不在非時。故名俱。四俱非者。師雖攝取之。未受真言法要。故名俱非也。如是四種中。隨順修正行故。云隨時修正行也。經言。

是則無定期者。第一弟子有定期。第二以下無定期。故云是則無定期也。以是義故。疏云。隨時等二句。道心劣惠人也。此生求悉地等者。本經所說第一時念誦者是也。先依法持誦者。謂先依世間成就品等之次。第法則而持誦故。云爾也。但作心供養者。然後依成就悉地品。瑜伽及秘密曼荼羅法品。同位品。禁戒品等所說。而修內心秘密瑜伽三平等運心供養等。令成就無相法界大悉地。若不爾。唯成世間悉地。不得成就無上大悉地。故經云。若諸真言人乃至所為既終竟。疏云。惠力勇猛。期尅佛果也。是則論所言大度量勇銳無疑惑者是也。是故秘密曼荼羅品云。未逮心灌頂。秘密惠不生。是故真言者。秘密道場中。具第五要誓。隨法應灌頂。當知。異此者。非名三昧耶也。至顯相者。至謂所到處。即十一地也。顯謂能顯體。即顯德果也。故云終竟也。經言次經於一月者。淺略可見。若深秘釋者。即持明品所說第六月念誦是也。言彼品中說六月念誦。然前五月是自證圓極已。而至第六月。一向是經方便為究竟句。處風火輪曼荼羅。安住無作無功用三。世常恒普現色身三昧。是名為第六月念誦。所謂次上言所為既終竟。是則依前五月念誦之運心大供養。至悉地成就位已。故次說第六月念誦法。故經云。次經於一月。具以外儀軌而受持真言。此中外儀軌者。事相供養也者。今此第六月者。前第五月自證圓極之上。住自然無作普現色身之外儀。而常於三世。

不壞化身利益有情。無時暫息。故云外儀軌者。事相供養也。是即第五月念誦。字轉無分觀之義也。第六月是後供養之義也。故經云。又以持金剛殊勝之誦誦。乃至速成就也。執金剛以下。乃至三界無所依等長行偈頌文。是則一向嘆佛之成佛已後化他功德。所謂第六月念誦風火黑赤曼荼羅所現三。世常恒普現色身三昧是也。所以然者。初從無等至苦患一偈。即拔苦門也。二從普能至願法一偈。即與樂門也。三從等同至具一一偈。即拔與無際門也。四從恒於至譬喻一偈。即果願無盡門也。五從常無至能蔽一偈。即隨願無蔽門也。六從作衆至大身一偈。即義利普遍門也。七從離障至就願一偈。即離障與願門也。八從於無至所到一偈。即令至究竟門也。九從唯不至勝處一偈。即授無上果門也。十從廣及至所依一偈。即滿願畢定門也。上來十門中。初偈無等無所動平等堅固法之二句。正嘆如來自證功德。悲愍以下九偈半。偏嘆普現色身妙用。所謂其自證德者。羅字三角火輪如來智火之體也。即第六月念誦之時。濟以上令遍滿羅字赤色三角火輪是也。其普現色身者。濟以下令遍滿詞字黑色半月是也。是則悲智和融。自證同際。常恒三世化道。無時暫息之義相也。次如是以下六偈半。乞重制禁門。此中有六段。其義自可見。次從門弟下。明問答斷簡中。第一第二請者。此中第一者。前偈中之無等無所動等二偈八句。拔苦與樂之願是也。第二者。後偈中。

之唯願衆聖等二句。乞願是也。此中第一者指前偈。第二者指後偈。復次第一第二歎者。此中第一者。前偈中之。第同於虛空乃至及其一拔苦無際之嘆是也。第二者。後偈中之復次爲欲乃至法界之力之果願無盡之嘆是也。次答中前願請果者。前偈初言無等者。即果中之大菩提心也。無所動者。果中之大悲也。平等者。果中之成正覺也。堅固者。果中之大涅槃也。法者。如上之四點自體。所謂自性清淨心即中臺藏之自體也。圓滿如是五智果德已。自然起果用。故經云悲愍流轉者懷養衆苦患等也。疏云後願請果用也。次前歎佛我德者。前偈初等同於虛空乃至尚不及其一者。是即專嘆等虛空不可比類如來大我之體。故云前歎佛我德也。後嘆虛空藏明具衆德者。後偈復次爲欲乃至法界力者。我修功德力。諸佛加持力。法界普賢力。如此三力即是自性清淨圓明常住大虛空藏所具萬德。故云後嘆虛空藏明具衆德也。

大日經供養次第法疏私記卷第六

大日經供養次第法疏私記卷第七

第七

金剛佛子阿寂記

釋持誦法則品第四

今准疏文自爲四。一明釋名門也。二明來意門。三明宗趣門。四明判釋門。初中能修心中

者。損行者解了之心也。所修法則者。親隨師所受之次第法則也。如此法則。外書記於紙面。內記憶於心腑。故云記也。身持印契。心念字句。故云持也。能持因心者。行者所發大菩提心也。所謂等起自眞實不生疑慮心之三平等大菩提心是也。所得果報者。此三平等妙行之所尅成。更非別體別離。心虛空界菩提三種無二妙極也。故云畢竟不差。是即法爾常住法佛自內證之軌持軌則。故云故言法則也。

二從二來下明當品來意中。前品中者。指次上供養儀式品第三。故云供養之人。所謂彼品所說事理供養是也。今品所修。彼供養後所持誦之法則也。是即彼世出世持誦品所說世出世持誦法則是也。故云前品中乃至故此品來也。

三從三宗下明宗趣中。宗趣者。事理內外供養持誦契當事理內外之妙鏡。故云宗。自利利他之旨趣俱時。名爲趣。故云所說不差乃至是爲趣也。

四從四釋下。明入文判釋中自二。初明標門。後明解釋門。初中亦六。一明結前生後。二明稽首佛菩薩等。三明住座入三昧。四明標有相念誦門。五明標無相念誦門。六明標轉字等八門。初結前生後門。自可見。

二從聖天下。明稽首佛菩薩淨天中。天者淨也者。五淨居天也。大日所化等者。今大日如來色相莊嚴。當應同彼天之形相。故云大日乃至應機天故也。

三從住相下。明住座三昧中。住相應座者。若對諸佛而坐結跏趺座。對菩薩而坐半跏座等是也。入道場者。入三密瑜伽道場。對所念本尊。而坐本尊相應座也。即時者淺略義可見。若據深祕者。即有相而見無相。即無相而悟有相。有相無相即體即時故。云即時也。故出生義云。得之者即五根而入正受。就萬有而照大空云云專注一境者。通達有相無相世間出世間平等一味大圓明之一境。不見色心之別。故禪要云。唯有明朗不見身與心。住心本尊者。指自性清淨之本心也。心不暫捨者。論云。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫忘。即此意也。

四從四種下。明標有相念誦門中。四種者左文者。指次下智者如先等一偈一句之偈文。其四種者。一者觀本尊。下偈云現前而觀本所尊即是也。二者本尊心中圓明者。下偈云於其心月圓明中即是也。三照見眞言字者。下云悉皆照見眞言字即是也。四次第而受持者。下云即應次第而受持即是也。謂如上於圓明中照見眞言字句已。而依其眞言字句。一一次第念誦也。如是觀本尊。觀圓明。觀眞言字。而念誦其字句。是曰四種也。住心四處者。如是四種定是也。今稱本心生喜樂故者。觀內心八分而開發自己心蓮。如成就悉地品云決定心歡喜說名內心處也。眞言上中尊者。於眞言之初中。而安置眞言心字。此心字之字義者。即眞實儀也。所謂不可得門也。此不可得門即阿字眞言。所謂眞言心也。依

此阿字本初不生加持故。當安住真言正行。能成三平等妙果。以此義故。成就悉地品云。真言住此位。能受廣大果。今偈云。真言義加持。故當得真言成等引。疏云。以真言義乃至合本不生故也。

二從約後下。明解釋門中自有十門。一明有相念誦門。二明無相念誦門。三明轉字成身門。四明本尊三昧隨息門。五明意支念誦真言門。六明劣惠小福門。七明樂求現法成就門。八明大口三密速得門。九明釋迦真言成就門。十明秘密事業可解門矣。

一從初中下。明有相念誦門中。捻珠初起等者。初致正念誦法則也。今者上時者。指正念誦之時也。於供養儀式品中者。彼品中總有九段。其第二段中亦有五門。指其第三成畫大日門也。併如前品所說故。云所開示乃至開示本尊也。是即觀想本尊。明了令現前也。故次句云現前而觀本所尊也。然後於此本尊心月輪中。而觀圓明淨鏡。故次句云於其心月圓明中也。於此圓明中。觀想真言字。令古而布列。故次句云悉皆照見真言字也。如是本尊圓明真言字。明了令現前已。然後第一次第句字字明了令念誦。故次句云即應次第而受持也。令心淨無垢等者。一字一句。通達明了而念誦故。本尊圓明真言。洞然明徹。舒自在。無垢無障。如百鍊真金。柔更無垢。故云令心淨無垢者。貪瞋癡等不起念。數者等者。念誦遍數百遍千遍乃至萬億。如教說令誦滿。故云所說數滿也。剋限

日月等者。成就之時限也。即世間成就品云。次一月念誦。疏第十釋云。次一月念誦。謂一月之中。先當作如此。如上觀之。又祕釋。此中得一月之分。即是入初住地。故云時分者。剋限日月也。相現等者。如世間品云。第二名為聲句想。為本尊。疏第十釋云。又當觀想字字句句真言之聲。如前次第相續輪環不斷。一聲。明相明了。如鈴鐺風梵之音。次第不斷而入其身。遍其體內。以此因緣。能令身心掃除垢濁。如火起時。諸塵悉淨云云。以如是義故。云相現等者。乃至光明也。自身以外者。於心外而觀察故云爾也。

二從二四下。明無相念誦門中。四支者。右四種也。指有相念誦之中。觀本尊等四種。故云右四種也。復殊異者。觀本尊等四種名字雖同。彼於心外觀之。此於身內觀之。是即祕密曼荼羅所入之人所觀。而非授明傳教等之人所觀境界。故云復殊異乃至不觀本尊也。凡正觀時等者。依祕密曼荼羅法。品作以字燒字。因字更生之瑜伽。依持明禁戒品。入六月念誦之三摩地。依祕密曼荼羅位品。觀想布列莊嚴之大地。及依同品通同法界曼荼羅成就悉地品。內心真實行瑜伽等。正開自心祕密之花臺。顯自已本來本地法身。故云凡正觀時。即作自大日也。已上一三摩地法門非面授不可知。更問少者。修時不多也者。若有上根上智之人。修如上的祕密最殊勝。內心真實行之瑜伽。更不生疑惑故。不起于座而能成就大悉地。故成就悉地品云。決定心觀喜。說名內心處也。

真言住此位。能授廣大果。又持明禁戒品云。等起自真實。不生疑慮心。常住於等引。修行戒當竟。又此經終偈言。次說無相最殊勝。具信解者所觀察者。是則如上的甚深最無上祕密瑜伽是也。故經云。雖少福者。亦成就疏云。少者。修時不多乃至難辨也。下一句引證說者。指瑜伽勝義品中說之一句也。所言瑜伽勝義品者。是即指成就悉地品。摩訶薩意處。乃至得成不死句等十二偈半之文。凡一宗源底。唯有此事。故此經終偈云。出世間品。瑜伽法。乃至當得出世間成就。能思之更問。

三從三身下。明轉字成身門中。轉變明字者。轉阿成大日。轉成執金剛等是也。而以觀作本尊形者。祕密曼荼羅位品云。爾時世尊復告執金剛祕密主。善男子。諦聽。內心曼荼羅。祕密主。彼身地即是法界自性。真言密印加持。而加持之。以本性清淨故。羯磨金剛所護持故。淨除一切塵垢。乃至內現意生八葉大蓮華王。抽莖敷葉。綵綯端妙。其中如來。一切世間最尊身云。疏十六釋云。此蓮華上有一切人中尊。即毘盧遮那也。此是行者自性無師智大毘盧。非從外來也。故經云。而以觀作乃至之標幟。疏云。三身祕乃至尊形也。此中逮見身密標幟者。祕密曼荼羅品中。金剛手問曰。云何身祕密不捨於此身。而得成天身種種諸變化。如來答曰。如乾闥婆城。所有諸人民身祕密。如是非身亦非識云云。疏十五釋云。次答云。何身祕密。如乾闥婆城。乃至非身後非識。言此悉地之人。不捨此身。不捨

此身不捨此識。而能祕密其身。猶如乾闥婆城。於中見種種宮殿人民衆物之相。雖似有。而實非有。亦不有。或時可見。或時無。此行人祕密其身。亦如乾闥婆城。但於衆緣而生。其實非實。或隱或顯。由真言觀行衆因緣。而令此身隨緣生滅。亦如是云云。故云遠見身祕也。標。熾者。祕密曼荼羅品云。法界標示大蓮華王。出現如來法界性身。疏十六釋云。標標即從法界生。即是法界壇標。熾也。此標中有性義。梵文語含也。標即是性也。法界體性本來常淨第一無相。還用法界而莊嚴之云云。言法界體性本來第一無相。名爲標。熾也。本自者。其體性本無作。自非造作還流之法。故云本自也。以斯義故。自身本來不生不滅第一無相。而遠離四句百非。超越三世十方。虛空及法界同體。而最勝最尊。故云見自身本尊形也。契經略說等者。指大日經而云契經。此經中雖說四重法界諸尊無量三摩地法門。大略不出普門一門之二相。故云略說有二種也。其普門者。大日自內證三摩地門。是即超於八葉絕於方所。非諸有心智之境界。故云正遍知觀最爲先也。次及菩薩等者。次明一門三摩地。是即對正遍知爲先而云次及也。菩薩者。指文殊觀音等諸大菩薩也。聖天者。指五淨居天等二乘諸大天等。如是等菩薩聖衆中。文殊師利爲第一。故云妙吉祥尊爲上首也。問曰。若然者。何故不舉四佛三摩地門耶。答。開大日四德而爲四佛。統四佛衆德而爲大日。是故大日之外無四佛。

故說正遍智而攝四佛也。問。何故不舉諸金剛耶。答。舉菩薩而攝諸金剛無咎。何況現文云聖天。即所言聖者。指聖者不動降三世等大力持明王也。彼乘位者等者。言依如上之三部諸尊一一三摩地法門。而屬行者有緣諸尊。轉其種子字爲三形。轉三形爲尊形。結誦彼尊相應印言。於彼尊本位而作加持故。云亦依乃至其真言也。文殊乃至前品者。指供養儀式品第三也。四從四以心下。明本尊三昧隨息門中。本尊者。以一切諸尊皆具自性清淨之理故。名爲本尊。祕記可思之。以心者種子字者。就中有總別二種。總謂之字爲彼彼真言之心。然今以心者種子字者。通二義。所謂總約普門者。即以阿字置行者心上。是故眞實智品云。以心而作心云云。若別約一門者。以諸尊彼彼種子字。置各各尊心上。亦置行者心。而成三平等。故云以心置心爲種子也。今此文殊亦以阿字爲種子。如八葉院。以瞞字爲種子。如供養儀式品等。故云彼應如是自觀察也。安住清淨菩提心者。普門持誦印真言也。更問衆所知識之形像者。一門隨類應現儀相也。隨順彼行而勿異者。爲普門機而作普門相應之加持方便。爲一門機而作彼類相應之持誦次第。故隨類而勿異也。文殊師利菩薩眞言門等。併如具緣品及普通眞言品等。故不及別釋。可見經第二疏第十記四十二也。當知諸佛菩薩等者。指釋迦牟尼及賢劫諸佛等也。菩薩者。指觀音彌勒等諸大菩薩也。轉

字瑜伽等者。舉大日文殊而例同其餘也。瑜伽者。各各所住三昧也。所謂如普賢住佛境界莊嚴三昧。彌勒住發生普遍大慈三昧等是也。或餘經說等者。指金剛頂瞿薩蘇悉等。或依彼說異儀軌等者。指諸尊各各儀軌等。或以普通三密門等者。夫於三部五部等各有一通印通明。又總於諸諸佛有通印明。又於菩薩有通印明。左一兩出之。所謂南無乃至迦者。出通種子之歸命及字體南無乃至莎訶者。舉通眞言之歸命及種子并成就句也。當得等虛空等者。說法字等空不可得實義。是即五字嚴身之意也。所謂五大所成之大虛空也。故云理虛空也。說諸法亦然者。一切諸字門皆悉入阿字門故。成不可得之實義。故云但伽字一切字亦然也。從復於下。正說隨息之儀相。初字者金色阿字者。釋經想念本初字。是即成就悉地品所說摩訶薩意處花臺阿字門之阿字也。所謂諸法本初不可得。而爲諸法之本初。是即彼圓明中字也。住此不思議法界瑜伽。爲最無上眞實眞言行。故彼品云。知心性如是得住眞言行更問故云金色阿字也。此事。上無相三昧門及轉字成身門中。引本經文大概釋之。有傳之人明白之。嗚呼悲哉。無慚無知之徒。不受面密之相承。擅披文隨情。義。是故亡如來加持之元意。失大聖弘經之本懷。能口傳相承。可救聞路耳。純白等者。正說有光遍照王加持也。成就悉地品中說正眞言行已。次說遍照王云。次於其首上頂會交際中。標以大空點。而思

惟暗字。是即前阿字真言真實行也。此暗字成正覺正果也。故疏云。初依佛教發心阿字。後成佛等佛暗字也。云云。是故今文想念本初字者。阿字門。是即真實真言行也。純白點嚴飾最勝百明心者。暗字門。是即真實果體也。眼界等者。是即攬字觀也。前以心眼而觀內心處令現前。是眼置知火字。成羅字之明燈。以此即事而真之明燈。明照見內心八葉心蓮臺萬德之時。前心見與今眼見。平等無二。唯見一滿月圓明。更不見色心之別。故成就悉地品說暗字門已。說攬字觀云。羅字為眼界。輝燭猶明燈。便頭舌近於睥間。而以觀心處當心現等引。無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是真實心。古佛所宣說云云。當知今此佛顯文全體彼偈義相也。所謂彼偈中羅字為眼界。乃至舌近於睥間者。今偈中眼界乃至應當如是見等一偈半文是也。已上說能觀義相也。又彼偈而以觀心處乃至圓鏡常現前者。今偈又觀彼心處乃至能破無明宮等三偈文是也。已上說所觀境及觀成之相也。明知今此偈顯祕觀全依成就悉地品深密瑜伽也。疏文以此義文可見之。更無相違也。已上說暗字心王觀已。次迦字以為首以下。說迦字等心數布列。是即二十五對文之初。故云初也。迦伽次第相續生故。云初者因也。是即暗字心王故。迦等心數圍繞於心王。而心王發心。則心數同發心。乃至心王入涅槃。心數同證涅槃。心王心數暫時不離故。次暗字而說迦字等也。復次迦字是諸尊通種子故。諸尊

薩真言歸命句下可有之。故云迦字以為首者初也。所謂真言初句之初也。故云初者因也。從此字而生諸字。故云因種子也。餘字門等者。薩字以下諸字等是亦諸尊種子字也。字門別故者。薩字諦不可得。羅字塵垢不可說等。別故云爾也。本尊別故等者。諸尊本誓各不同故。其種子真言亦別也。故云本尊別故言或復也。皆當修是法者。大途諸尊以迦字可為種子故。云迦字以為種子也。理無造作者。迦字字義也。所謂作業不可得也。謂諸菩薩度衆生之作業。以入阿字門故。皆與本不生際而相應。成自性清淨之真言行。故云或所持乃至真言也。環列者廣真言者。以一真言之全。於一圓明中令布列。故云爾也。心圓明也者。行者於本來常住自性清淨滿月圓明中。而令布之。是即圓明所起諸法也。是故所起諸法離四句百非。超三世十方。不生不滅不動不變。故圓明即諸字。諸字即圓明。是故離圓明無諸字。離諸字無圓明。即離同際不可思議。故云心圓明也。是故成就悉地品云。而以觀心處當心現等引。無垢妙清淨圓鏡常現前。即此義門也。單字者種子者。如一切物種子唯一而從和合不生。諸菩薩等大菩提種子亦如是。唯單而以多字不為種子。故云單字也。句因者三字以上者。三字四字等合集成句。謂如「阿 嚩 訶 三 菩 提」等者。詮金剛不壞軌持法則之義。故云句因乃至故令物解故也。隨息而出入者自息也者。是即真言家最上祕密之持誦。就此且有世間出世間二種隨

息出入觀。其世間念誦隨出入息而其字出入。其出世間念誦不然。出入息即字字即出入息。息外不見字。更不作字與息之別也。故疏第二十。釋世出世持誦之品之出入息念誦云。前出入息為者。前出入息變字為出入息。今世間念誦見出入息中有字了了分明。是有分別也。前出世間不作如是分別也。今此偈中隨息而出入者。專依彼持誦品所說。而明世出世有相無相念誦也。疏言自息者。行者之出入息故云爾也。六從五或下。明意支念聲真言中。意支者簡心外事者。是即安住自心本性圓明。更不緣心外有相有緣之事法也。故世出世持誦品說出世意念誦云。當知出世心遠離於諸字云云。疏第二十釋云。出世間者。當知如是意念誦之法。離於文字也。已上豈撥離前來真言字等。方名離文字耶。不如是也。謂能達字之本性即是圓明。當住本來不生者。即心是也。心之體性圓明清淨。具足衆德而無分別。當觀如是字。此字者還即是前來本尊真言之字及句耳。但了知此字從心而生。心既圓明湛寂。從心所生之字其性亦爾。所云離字聲等者。謂離分別緣念之心及聲想等也。然持誦時。有誦有觀。或可觀行。或可兼行。或但修觀照也。誦謂如上緣於聲字或出入息等。照謂觀此字之體性也。然初觀時帶於有相。若觀種子一字。其圓明初即小作。若具觀句等即大作。圓明狀如連環等。以心觀照令宛然分明。後即從此而觀其性也。云云。是即以欲經

既終故。舉上來所說瑜伽之法。而結勸印持。彌令甚深也。以是義故。疏第二十釋世出世持誦品云。此世出世間持誦品。上來一部經意。皆為修真言行諸菩薩等作持誦入道之法。而今此品長得其名。當知說一部之要旨也。經初金剛手已曾問佛持誦之法。上來亦有略答之處。然未具足悉。今為決擇故。更其分別其宗要之行也。其秘密者。上來諸品所明非不秘密。然此中宗要乃秘密中之秘密也。當知今言意支法者。彼品所明秘密中之秘密。所謂出世間意誦法是也。乞願有智有行之人以之為示南。而可覺察宗要之正行耳。應理者。與心內秘密圓明海之理性而相應故。云應理者心至理也。緣念成悉地者。謂一緣一境而不緣餘境。專念圓明而不念餘法。如是緣念不動不變。而湛然常寂故。速圓滿悉地。故云緣念成悉地也。普利衆生心者。無緣大悲普覆法界。悲濟有情。猶如救一子。以三平等本誓故。我所修內心瑜伽功德力。及一切衆生本來具足自性清淨功德力。諸佛大悲加持力。無二無別而遍法界。是故行者不起于座供養奉事。盡虛空遍法界兩部界會諸尊聖衆將。又利益安樂盡虛空遍法界六道四生一切衆生。雖然行者不見。衆生不知。冥薰密益。拔苦與樂。捨邪歸正。發菩提心。修菩薩道。故三十七尊出生義云。至如普現色身等百千三昧及四無量心饒益方便六波羅蜜行。不起于座遊諸佛刹供養承事利樂有情。以不可思議熏。而密

移衆生界。如是理用。餘修多羅或但有名目而無其法。至於作用儀軌。皆備此教門云云。方迺等者。迺猶時處也。謂十方世也。其淺略如具緣品等所說。若深祕釋者。超於十方而絕方處。所謂中臺不思議之花臺是也。越於三世浪晝夜。所謂圓明常住之圓鏡是也。如是離心外方處。無想無分別而持誦。故云方迺作持誦也。隨其深密意思念聲真實者。謂運布真言字之時。唯思念其字義。而不見其字相也。故云隨其乃至真實也。如是受持者。總從無相念誦至于今意支念誦而結釋。以為真言行者一行一道唯一大方便。故疏一云。今此真言門菩薩。若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。逮見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來亦可致也。乃至謂初發心欲入菩薩位故。於此真言法要。方便修行得至初地乃至如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺云云。故云復為一方方便乃至依此法故也。

作心想念誦善住一落又。初字菩提心云云。疏第十釋云。如上一字各有字義。從此字入實相門。即真言也。又此諸字合而成句。則有句義。此句正詮實相之體也。是故行者持真言行者。必令字字相應句句相應也云云如是修習故。云當習意支法也問。何故第五段云修意支法。今段云習意支法耶。答。前直修內心之瑜伽。不習心外事法。故云修今習心外字句。漸詮實相之體。故云習也。無有定持分者。是即對深惠之行者一生可辨故。云無有定時分也。是故疏第十釋善住一落又初字菩提心之句云。所謂一落又者。此是隱語。梵音別意。即是一見義乃至行者住真。踴健菩提之心。一緣不動無有取捨故名住一見。若不如是者。雖經百年誦滿千萬落又。猶不得成就何況一落又耶云云。今此劣惠意支法不住勇健菩提心故。無一見義。無一見義。故落又義不成。故悉地成就時分。無有定量。故云無有定時分也。

七從七若下。明樂求現法成就門中。深。勇猛人者。入祕密壇發甚深無相密惠。大度量勇銳。而安住勇健大菩提心故。云深惠勇猛人也。故祕密曼荼羅品云。於諸法本寂常無自性中安住如須彌。是名為見諦。又持明品云。等起自真實不生疑慮心。又論云。大度量勇銳無疑惑者。宜修佛乘云云。如是深惠勇健行者。必定一生可成現法樂。故云。苦樂欲現法也。上中下悉地者。如次佛蓮金三部悉地也。問若然者。何故今疏云下者斷煩惱

聲聞耶。答。斷煩惱者。是金剛部降伏門之義也。聲聞者。專任大智圓明之自證。不緣受苦衆生之偏。一旦齊聲聞之自調自度。故云聲聞。非以彼灰斷入寂聲聞而謂下品現法成就之人。經言應以斯方便者。指成就悉地品瑜伽。及世出世持誦品出入息念誦法等也。心受持者。簡辦事者。無相意支持誦故云心受持。心內秘密瑜伽故云簡辦事。豈離辦事而別有心內秘密瑜伽耶。達一一辦事本來不生不滅性相常住等同虛空。而不執其差別事相。故云簡辦事也。如是圓明常住真實心。十方三世如來同一本誓而說之。故成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅。乃至念彼蓮華處。花臺阿字門。乃至無垢妙清淨圓鏡常現前。如是真實心古佛所演說。菩提心論云。其圓明則普賢身亦是普賢心。與十方諸佛同之。乃至證本尊身滿足普賢一切行願。故大毘盧遮那經云。如是真實心故佛所演說云。當知上來所說無相意誦法。諸佛甚深秘密奧藏。故如來悉引古佛以爲證。故云正覺諸世尊所說法如是也。隨力者亦得者。秘密曼荼羅品所說三種灌頂中。第一印法灌頂者是也。亦名離作業。彼品云。若秘密方便則離於作業。是名初勝法。疏第十五釋云。一者以印法作之離諸作業。乃至作時。隨力令辦少供養三寶。此第一最勝。謂本尊身語意三合爲一。三俱淨故。以印印之。此最勝也。師秘授其真言手印之類也。又如行學品云。若無勢力廣增益住法。但觀菩提心。佛說此

中具萬行滿足清白淳淨法。故云或奉香花等隨力修供養也。是中先持誦法者。指如上一世出世有想無相持誦法。於此持誦法。各有時與相。時謂遍數日月等限量也。故云略有二種。一者依時故乃至日月限等。相謂燭氣光焰等也。故云相謂乃至音聲等也。如是時限滿而瑞相現。當知滅罪生善之祥瑞也。故云當知是眞言乃至淨除之相也。如疏第二十云。若得三相當是罪得除也。先明身相謂身體先時兼重。今則輕安。乃至或行百里千里。迅疾而往不覺勞倦速疾異常。先時靜坐係緣。多爲小蟲蚊蛇等所惱。今悉不生。無復膩垢可惡之相。廣如大品中所說。此是身相也。口相者。隨有所誦暫發聲時。本尊即至又如大品所說。口發誠言非人不燒於他之類。皆是語業清相也。意亦有殊異相。謂發生無量惠解。如經一月四月分別不盡等。先時貪嗜如是如是食味。或不得者身即不安。今時寂然不復思念。乃至多日不食。恬然得喜悅之味。無餘食相。身亦不困。或先多種種種煩惱今皆淨息。皆是意淨相也。由具此三淨相故。名三落叉。若不爾者。徒口誦遍數。無所益也。以如是義故。今經云。是中先持誦法略有二種。乃至復持滿一落叉。疏云。一落叉者十萬也。乃至得見本尊故言見也。已上依世間成就品作心想念誦善住一落叉初。句菩提心之句。并世出世持誦品之意而說初一月念誦也。故彼品疏云。若不爾者。徒口誦遍數無所益也。世間品疏云。若不如是者。雖經百

年誦滿千萬落叉。不得成就。何況一落叉耶。云云經第二月等者。先一落叉是一見義故。一見本尊圓明種子了了分明。名爲初一月。故疏第十云。第一月謂成種子故。云云故云要得定心得見本尊故言見也。次經言經第二月具支方便迴修者。是即於第二月成位也。故世間品說第二月云。次一月念誦行者。前方便一一句通達爲成正覺故。迴向自菩提。疏第十釋云。第二月謂成位故也。云云然今疏乍標經二月具支方便迴修者。而不釋第二月義。即云第三月一月等。作第三月之釋。是即似自語相違。雖然委見經文言。從此經第二月乃修具支方便十二字。是正說第二月也。次然後隨其本願作成就者。是即說第三月出世成就法也。所以然者。第二月之終。必可爲第三月一日故。疏主則取於然後之義。第三月一日而得意故。釋第三月一日也。爲初作成就法者。於此第三月初作出世成就法。故云爲初成就法。是故世間品說第二月已而結云。如是於兩月。眞言當無畏云云其次說第三月云。次滿此月已行者入持誦云云疏第十釋云。次滿此月已行者入持誦者。成世間說者。即是初一月持誦。次一月於世間法中而得成就。若出世義說。即是隨其成就之時。能滿一切所願也。故知今爲初者。自此第三月一日初作出世成就法。故如是釋成也。謂待蒙佛指麾方便者。作世間成就已時。以感應因緣故。本尊及諸尊等隨問善答。隨願能與等。將有種種未曾有瑞相。親見如是之瑞

相之後。可作出世成就法也。以此義故。疏第十結世間成就相云。又即自觀其身亦同本尊。以三事等故。名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等。隨想而現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世真言之行。不如此者。徒損其功。無有益也。云云。故云謂待豪佛指麾方作也。此中言方作者。初作出世成就法也。以心意持誦者。疏第十云。又行者觀本尊時。初忽見隨滅。不應愛味取著或生憂悔。但當一心行之。久自諦了分明。若見尊時。諸有所相。自然成就圓光月輪及字等隨念而現。洞然明徹。故云以心意持誦者待見光等也。

八從八段下。明大日三密速得門中自三。一明正大日三密門。二明如來豪相真言門。三明五種真言心門。初中亦自四。一明總樂修三密。二明修意密。三明修身密。初中後為樂修習者。對前現法成就門。故云復也。為樂修習者。為乞願修習如來三密之物。而說三密方便故。云為樂修習如來三密門也。二明意密中。經于一月者。一月是一見圓明故。是即意密也。故云滿一落又亦言一見也。欲滿者。行者當樂欲令圓滿三平等圓明之覺月故云欲滿也。欲見者。欲求令得見圓明常住之本尊故。云欲見也。次說以下一偈一句。為明三密具足相應。於意密門中。說真言印也。當依如是法者。如意密中。語密身密亦如是。可三密具足相應。故經云當依如是法。疏云當依者左法也。三從大日下明語密自可見。問此阿字是種子等者。問意謂於前第三品

中。以大勤勇種子。即名大日種子。□□□云。欠者大勤勇種子也。佛坐道場伏諸魔故。一切天人號為大勤勇也。即毘盧舍那也。云云。故知。既以欠字而為大日種子。何故今以阿字為種子耶。而問難也。答意謂阿字生菩提妙果真實正因也。欠字現不生不滅大涅槃空無相大空也。所要雖別其體是一。故二俱依事用為種子而答成也。三從是中下明身密門。問曰。是中身密印者。即大日身密印歟。如何。答。爾也。問。若然者。次句云正覺白豪相。即是可云如來豪相印。何故云大日身密印耶。依之一具說毫相真言。明知非大日身密印云何。答。是以豪相印為大日身密印。更無諍所以然者。所言豪相者。非別體。即是大日如來豪相也。故名如來豪相。以此義故。密印品云。此名豪相藏。佛常滿願印也。以緣作此故。即同仁中勝云云。此中佛者。大日世尊也。仁中尊亦爾也。無諍。豪相印即大日身密印也。問。若然者。阿字真言無印如何。答。是即例印也。隱密不說故。云已如前說。更勸耳。二從如來豪下。明如來豪相真言門中。阿行者。是即第二阿也。經言去聲急呼者。□□□點之阿也。所以然者。疏云以此不生之行淨一切因也。故也。

力所持故等者。以五字能成之加持力故。大日與自身無二無別。故云法力所持故與自身無異也。二從住本尊下。明廣五字嚴身中自三。一明轉成身。二明字所安處。三明能觀作用。初中依能成字者。指前能成之五字也。前中者。指次上總數能成字也。二從廣釋中下。明字所安處中。住本尊瑜伽者。指成就悉地品內心處瑜伽也。加以五支字者。阿嚧嚩哈欠是也。三從於三下。明能觀作用中。能觀心者。五輪圓明觀心也。故云五種乃至為身也。所作用者。百光成果坐無生宮等。是即所作用也。故云豪印乃至坐無生宮也。併如成就悉地品所說。三從阿字遍下。明正說五字門。其義如本經。注。□又此五偈者。阿字遍以下五偈也。傳受者。指善無畏也。願以經意足之者。以悉地出現品等廣說意。而調備成五偈也。百光遍照王等者。第三暗字門也。故云有點阿字也。問曰。若然次上疏文云阿字為百光成果。彼指無點阿字門為百光。然者相違如何。答。次上所言阿者。成就悉地品所說花臺阿字門之阿也。依此阿字加持故。成就內心真實秘密瑜伽。而得安住真言真實妙行。是故彼品云。念彼蓮華處花臺阿字門知心性如是得住真言行。凡彼品者。如來祕藏一宗源底衆生內心行者日足也。就中從時吉祥至于得成不死句。總有十九偈。其中初四偈。金剛手

□□□□=即如彼？ □□□□=顯非無？ □□=言？

說威光嘆佛德。而奉問真言無上無無上之正行。次從摩訶薩至真言行六偈半。如來起請而說最上最無上真言行。當品所說無相四支禪門。轉字成身正遍知觀。無相意支念誦。大日種子心及五字嚴身等。專偏依彼品十九偈及悉地出現品五字布字觀而說之。當知此品初。從云住相應座入三昧。至于當見如是人赫奕同金剛。是依彼成就品瑜伽而說真言最。□□□行也。但此中說世間成就法等。是即依世間成就品所說。非可混彼成就悉地品瑜伽。今宗元意。為彼祕密境能入之人。說此內心真實之瑜伽。成現法成就之正行。是即如來之本懷大聖之心腑也。故大偈云。次說無相最殊勝具信解者所觀察。若真言乘深惠人此生志求無上果隨所信解修觀照。如前供養之儀。指供養儀式是稱金剛也。及依悉地流出品指出現品出世間品瑜伽法成就品。依此方便而證修當得出世間成就云云。如是既說真言正行已。次說此正行之果相。是故彼品云。次於其首上頂會交際中。標以大空點而思惟暗字乃至速見如來句云云。故今偈云又於首中置百光遍照王。是即正說阿字真言妙果也。故疏十七云。初依佛教發心阿字也。後成佛等佛暗字也。以此義故。今疏言阿字為百光成果者。阿字兩言指上來所說真實真言行也。為百光成果者。阿字正行之因成暗字果。而為百光遍照王。故云阿字為百光成果者。非謂阿字當證即百光王也。

故今百光遍照王。非前無點阿字。是即第三暗字。故。□有點阿字也。當知前無點非百光遍照王也。次無垢者。暗字也者。釋經之安立無垢眼乃至等同如來身一偈半文。即是依內心祕密之真字圓明真言行。證邊際智滿之暗字百光真言果已。是即依內心瑜伽。而證心內果位。未能眼見。故以於法自在祕密方便。噴字安眼。無垢妙清淨。超億千明燈。以此無垢之明燈。俛頸低頭。舌近脣間。專念一緣。如前摩訶薩意處曼荼羅。誦淨明了觀察相應。而觀見自性圓明所現曼荼羅之衆德。與彼心眼之所見無有異故。故行者自體即是與無相法身等同也。故成就悉地品云。離字為眼界。輝燭猶明燈。俛頸小低頭。舌近於脣間。而以觀心處。當心現等引無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是真實心古佛所演說云云。依此偈意故。今偈云。安立無垢眼。猶燈明顯照。如前住瑜伽。加持亦如是。智者觀自體。等如來身云云。如是內外相應。明了觀照故。自圓鏡現前。而於中見自形色也。故論云其圓明。則普賢身。亦是普賢心也。與十方諸佛同之。亦乃三世修行。證有前後。及達悟已。無去來今。凡人心如合蓮華。是也。佛心如滿月。有也。此觀若成。是也。一一國土若淨若穢。六道含識三乘行位。及三世國土成壞衆生業差別。菩薩因地行相三世諸佛。悉於中現。證本尊身。滿足普賢一切行願。故大毘盧舍那經云。如是真實心。故佛所演說云云。此文是專依成就悉地品瑜伽而作此說。更問非面授者不可知。六賢六賢。次心月圓明處者。

是即為遣行者之著想。轉塵垢不可得暗字。而於兩眼安相不可得還字。於前以噴字惠眼所得見之圓明所現自形色。而不生愛慢也。所謂入相不可得還字三摩地觀甚深無相十緣生句故。即相而無相。即無相而有相。猶如鏡像水月等。故無相三昧品云。祕密心無自性離一切相故。當思惟性空祕密主。心於三昧求不可得。以過三世故。如是自性遠離諸相。祕密主。有心想者。即是愚童凡夫之所分別。由不了知。有如是等虛妄橫計。如彼不實不生。當如是思念。祕密主。此真言門修菩薩行。諸菩薩證得無相三昧。由住無相三昧故。如來所說真語。親對其人常現在前云云。是即彼成就悉地品。略說此還字一切空。此無相三昧一品。廣說此無相三昧。此成就品內心瑜伽行果。當欲說終故。說此離相方便。而含容一品之寶玉。彼無相品。一部妙經既欲說終故。說無相三昧。而統收一部始終。問。若然者。成就悉地品云何說耶。答。彼品云。從此大思惟。轉此羅字門。還字大空點。置之於眼位。見一切空句。得成不死句云云。問。若然者。與今偈言心月圓明處乃至速得成悉地二行文。其義如何同一耶。答。此中所云心月圓明處者。真字本初不生心月輪。及暗字百光圓明是也。處者。謂摩訶薩意處是也。於是自性清淨滿月圓明體。劣惠有相念誦之人。緣心外之境。不修心內之瑜伽。故指所持之本尊心月輪圓明。而云心月圓明處。是即未逮還字無相三昧故。速不能得悉地。故

□□□二無上正？ □□云？ ◎茶十(羅)？

疏云。心月圓明處者。有想念誦者。處見本尊心處也。云云。然今無想念誦人。直於內心處。修無自性瑜伽之行。證暗字圓明之果。然後以囉字惠眼。數觀照如前之瑜伽行果。而與無相法身令同等已。修選字無相三昧觀。於如上內心秘密瑜伽自性圓明衆德。不生著慢故。速得成就悉地。故經云。心月圓明處乃至速得成悉地。疏云。若無想念誦人乃至。□□真言也。所言自本尊真言者。行者心蓮華臺上阿字門是也。凡此第八門一段者。是非有。想劣惠所修之行處。專是無。想深惠所修之行儀也。一一行儀非面授者不可知。甚深甚深耳。

大日經供養次第法疏私記卷第七

大日經供養次第法疏私記卷第八

金剛佛子阿寂記

釋持誦法則品第四之餘

九從九下。明釋迦真言成就門中自七。一明所入三昧。二明句義。三明體字。四明私謂。五明餘尊印明依經持誦。六明簡淺擇深。七明四支餘經所缺加誦無過。此中初二三四段。皆悉如本經第二及疏第十一。更無相違。故不別釋。就中私謂者。非零妙寺之語。是即疏家之語也。今全寫第十卷故也。

五從如是下。明餘尊印言依經持誦中。如是

者。指上之大日及釋迦持誦法則也。如所莊嚴身者。大日以五字而為能莊嚴。釋迦以彼真言而為能莊嚴。大日及釋迦身即所莊嚴也。或餘等正覺等者。大日釋迦持誦如右。指自餘彌陀阿闍等。而云或餘等正覺密印真言也。各依本經者。是等諸佛各依大日經密印品普通真言秘密曼荼羅品等所說。如此經大日釋迦持誦法則。而應持誦也。故云或餘等正覺乃至持誦所受真言也。疏言本經者。簡別經也者。大日經之外簡自餘諸經也。亦當如前等者。如當經大日釋迦持誦方便。而云如前方便。故云此經也。若依此如來行者等者。就此如來行有傍正二義。謂傍雖通諸世尊四佛等。猶是一門有心。鏡界。非普門方絕瑜伽。是故正指大日普門持誦方便。云若依此如來行者也。問若然者。何故云簡菩薩金剛等。不簡四佛耶。答。是即以四佛即大日之義故作此釋。雖然正心王毘盧遮那三摩地者。超四佛絕方處。是即非有心之境也。得阿闍梨灌頂等者。如秘密曼荼羅品同疏十五并同私記細釋。

七從四支以下。明四支餘經所缺加誦無過中。四支禪等者。如前無相念誦中所說。令聲字本尊圓明等四種了了分明故。云四支禪者本尊等也。本法者入佛三昧耶等者。夫入佛三昧耶法界生轉法輪等三種三昧耶。是即真言行者行住坐臥常恒持誦之本法也。是故行者設餘經軌雖不說之。真言者得此意。一切諸尊法要可通用此三種也。若不然

者。法則不具足。法則不具足故。不能速得成就。故云雖餘經乃至速得成就也。

十從十段下。明秘密事業可解門中自五。一明總釋本尊所住色形。二明總標略釋。三明釋色形。四明廣釋悉地作用。五明轉變真言門。初中有四句。初二句明隨得本尊造壇。後二句明釋彼色形壇。初中三部等者。隨彼持明灌頂及阿闍梨灌頂之時所得尊位。而能得知其本所持本尊。於三重曼荼羅中。依其佛之位。隨其本誓悲願。而造方圓三角壇。圖降伏攝受之形。及畫白赤黃青黑等色。故云得何尊乃至造壇爾也。次二句釋彼形色者。即次左之義也。故不別釋也。

二從二初下。明總標略釋中。初二句者。當知等二句也。總標三種悉地名宇。故云總標也。次二句者。分別等二句也。略釋三種深義故。云略釋也。於降伏中釋出攝召義。故云凡四份也。

三從三純下。明色形中。凡四分者。圓壇方壇三角壇八角蓮華壇是也。問曰所言凡四分文。是前略釋內文也。仍釋出攝召義。而加增息災增益降伏。當成四分畢。何故於當段引牒而作釋耶。答。前從降伏開出攝召。□□四分。在文顯然也。今為開出蓮華壇而成四分。雖文段各別引牒釋成四分也。純色等者。言純素等一句中。素黃赤深玄五字。配當四種壇已。今所殘者首尾兩字也。此純與色通四種壇。所謂純者白也。白是色之本。故通四壇。色亦通顯形衆色。故云純色二種字

●想二相？* ●□□□=自本尊？ ●鏡=境？ ●□□□=義而成？

通四場也

四從北面下。明廣釋悉地作用中。勝方者。即北方異名也。大論云四方中北方為最勝。即此謂也。蓮坐者。跏趺坐也。淡泊者。寂靜之貌也。初方者。世間以東方為方初。故云初方。菩提心。萬善萬行之最初故。東方為菩提心。即此義也。吉祥座者。半跏坐也。是即地上菩薩所座也。已上二種座作法。在文明白也。在賢座者。居賢位之者所座也。所謂諸奉教者等之座是也。亦名。具吒坐。在文可見。是即慈悲忿怒相俱通用。故云喜怒與俱攝召事也。蹲坐者。諸忿怒者之所座也。在文可見。性謂慈悲忿怒等本尊之自性本誓等也。位謂四重階級三部五部之次位也。形謂降伏攝受等形色也。色謂白赤黃青黑等也。或兼二用或兼三用等是也。威儀謂隨四種法行住坐臥四威。□□□。真言行者隨其所修之法。能知如上之四種座及標示性類。又辨其本尊慈悲降伏等本誓。可奉花香飲食等。故經云若知祕密乃至廣分別。疏云標幟乃至隨本尊供何花香也。捨處者。諸尊捨去此壇住本居。或遠遊十方作佛事。為強剛衆生現降伏之相。摧害彼之煩惱重障。為信仰衆生現慈眼之相。開發彼之自性心蓮功德。故云捨處乃至亦得也。

五從真言之初下。明轉反真言門中自四。一明息災轉字。二明攝召轉字。三明明增益轉字。四明降伏轉字。五明通三種。其義相自可見。增其名號在中間者。已上七句說諸真言之

初後轉字已。但於其中間。或有兼二用。或有兼三用。或於句義字義等。有種子名相。故云增其名號在中間也。如是於真言初中後。隨其真言字義句義字形二合三合等真言相。能分別知解而可持誦。故言如是乃至知解也。已上釋持誦法則品了。

釋真言事業品第五

將開為四。一明分別釋名門。二明分別來意門。三明分別宗趣門。四明分別判釋門。初中真言如前者。指初品也。事者差別者。從供養持誦之初至于迴向等。其事作法種種差別不同故。云事者差別也。業者造作者。以身口意造作種種三。業平等功德善業。故云造作也。

二從二來下。明來意中。前品乃至持誦者。結前句也。誦者乃至中來者。生後句也。結前生後鉤鎖相連。是即來意也。

三從三宗下。明宗趣中。上來雖依迎請而來赴。更不動於本座。不來而來。今修業既終所作已辨。故不還而還歸於不生不滅之圓明海。豈論往還去來之相耶。譬如一大圓鏡。依面而影現。面無即影不現。當知有影與無影。唯在面之在無。非謂鏡中有生滅。今本尊往還之相亦如是。於自性清淨一大圓鏡中。行者心垢淨。本尊之影即現。行者心垢厚。本尊之影不現。是故現與不現。唯任行者心垢厚薄。非謂本尊有去來現滅之相。真言飲食等者。行者食阿字本不生之甘露味故。不為三毒之所天死。持第一義空之天命。歸甚深無

相之本覺。故云真言乃至為趣也。

四從四明下明判釋門中。自為十門。一明上求下化門。二明如佛我修迴向門。三門獻闕伽後送尊門。四明被甲現修如佛門。五明自住佛身讀經門。六明博食奉獻本尊門。七明請十力明世尊瑜伽飲食門。八明修業得益門。九明淨水澡浴摧障門。十明無相最勝證請門。初中自五。一明結護。二明自加持。三明上求菩提。四明下化衆生。五明微妙稱讚。初中如前事業等者。如供養儀式品云。或以不動尊成辦一切事。護身處令淨經諸方界等。今亦如前。以不動印言結方所護自身故。云如前乃至真言印也。

二明自加持中。作金剛等者。如供養儀式品云。智者當轉作金剛薩埵身。真言印相應遍布諸支分。以具印等故。即同執金剛。故經云。復當如前。乃至薩埵身也。但此如前兩言兼用結護自加持。故疏云如前乃至成身也。三明上求菩提中。思惟佛菩薩等者。觀自心八葉心蓮華臺上佛菩薩及第一第二第三重等無量無數內心曼荼羅之衆德。是即上求之義。將又自證極滿也。

四明下化衆生中。於無量衆生界等者。自證既極滿。是故同體大悲但時發動。不。□□。而度脫安樂無量衆生。故云興大悲心乃至而修供養也。

五明微妙稱讚中。又當一心合掌等者。供養儀式品云。當合定惠掌。五輪互相叉。是則持衆物普通供養印云。對如此文故。云又當一

●(風)十具！ ●□□□二儀等也？ ●業一齊！ ●□□□二起滅定？

心合掌等也

二從等二下。明如佛我修迴向門中。內證境界者。如彼成就悉地品所說。瑜伽及秘密曼茶羅位品。布列莊嚴大地及通同法界曼茶羅等是也。如來大住者。以阿字本不生而為大住。所謂無所住而住。名為大住。是即諸佛大住。故云如來大住者本不生處也。與大悲願等者。以大悲愍心而興大悲願。如普賢觀音等大悲願。所謂專以自所持誦廣大功德。皆悉迴施一切衆生。令彼拔苦與樂捨邪歸正發心修行。如諸佛菩薩迴向方便頌曰。所修一切衆善業。利益一切衆生故。我今盡皆正迴向。除生死苦至菩提。故云自所得理欲與一切衆生也。問第一段興大悲心。與第二段興大悲願。有何等不同耶。答。第一是自發大悲心也。第二如諸佛菩薩興大悲願。亦如是令誓願也。當如普賢行願者。華嚴經說普賢十願為願王。而於一一願中。以法界塵數願而為眷屬。今行者所發大悲願亦如是。於法界塵數衆生界。而為一一衆生。各發法界同體大悲願。以決定不疑三平等之心。令修三平等妙行。不起于座令無盡衆生發心得脫。故云當知乃至以決定意而稱述之。此中及餘大乘者。指大集大品悲華經等也。三從第三下。明獻闕伽後送尊門中自四。一明獻闕伽水。二明奉送聖衆。三明解界。四明三種自加持。初中真實功德者。諸佛菩薩等所證得自性心蓮華臺上內證真實功德是也。諸有者。三有也。一切過者。佛果一障也。

無量功德者。以如上內證真實功德。各莊嚴其身。已上二句讚大智門。一向等一句讚大悲門。我今等一句。以悲智二德具足圓滿故。奉歸命頂禮也。

二明奉送聖衆中。現前等一句佛寶也。救世等一句僧寶也。即四行菩薩等即大眷屬也。不斷大乘教一句。即指毘盧遮那經。到殊勝位者。大力持明王等即內眷屬也。聖天衆等也。如是等諸尊聖衆。各願本誓。隨行者召請。不動本座。不來而來。依行者奉送。不去而還本位。故云各當乃至還本不生也。後復等一句乞願親近不離也。若依深祕義者。能應所應俱自性清淨等同。虛空本尊不時暫相離。何論往來離不離耶。故云若深乃至佛海也。

三解明解界中。次當以三昧耶者。三種三昧耶也。四明自加持中。復用者。前解界時。用三種三昧耶。重復為自加持。用三種印言。故云復用也。法界者。入佛三昧耶也。本性者。法界生也。而住金剛薩埵者。轉法輪也。是中明印第二品中已說者。於增益守護品第二中委細說之。故云爾也。問。若然者。何故疏云法界本性者。覽字也耶。答。案增益守護品。作三種三昧耶加持已。次說金剛甲印言。其次說覽字印言。然今經言是中明印第二品中已說。專任第二品加持次第。加之次下句。以此三印加持身云疏釋此文云。三印者入佛法界

薩埵也。明知次上言是印明印者。三種印明也。□□□用法界。乃至皆悉圓滿。三行餘文明三種自加持勿論。但至疏文者。三種自加持為本體。而就法界本性文。釋覽字加持許也。是則第二品中。於三種印言次甲印。甲印之次說覽字。故當知於此一段者。可任第二品所說次第也。既言是中明印二品中已說。有何不審耶耳。

四從四從下。明被甲現修如佛門中。又應如前方便者。指第二品中。所謂彼品說三種三昧耶已。次說甲印明。莊嚴行者故。為障者四散。故云又應如前方便也。對前復用故云又應。是即併依第二品次第故。重重作如是說。觀法界字者。嚧字也。以此字置行者頂上。被服金剛甲印故。依三種三昧耶自加持所成之自性金剛之體。彌堅密。如大日世尊。故云觀法界乃至無有異也。疏言依法者。指嚧字并金剛甲印明也。

五從第五下。明自性佛身讀經門中。次復起增上心者。行者安住如實大菩提心。修行無相甚深四念誦。供養稱嘆解界奉送等既終。竟以三種三昧耶。作自加持。□□□□□以嚧字及金剛甲嚴其身。令同等大日尊也。漸出道場之時。於如前大菩提心及甚深祕密瑜伽等。彌起增上之意樂。於行住坐臥修行即事而具殊勝事業。諸有所作皆悉莫非為一大事因緣。是故奉獻一花一香之時。即色香遍法界海。作大佛事。莫不成自利利他妙業。故經云起增上心乃至嚴以香花。疏

他妙業。故經云起增上心乃至嚴以香花。疏

□□=我？ □□=者？ □無=天？ □願=願？ □印=中？ □□□□=然者從復？ □性=住？ □稱=讚？ □□□□□□=即同金剛薩埵？

云於出道場以後外讀經處事業也。先令自身作觀世音菩薩者。呼於十方三世諸佛大慈大悲之體。以爲觀世音菩薩名。故行者自利他彌增進。專安住大慈。是故自身即作觀自在菩薩也。故云先令乃至菩薩也。或住如來自性者。三種三昧耶嚧字等加持方便也。故云依前方便也。或以心誦者。觀心蓮華臺上阿字圓明。而令周遍法界海。令一一諸天等住在彼圓明之中。而聽受本初不生醒醐甘露味。故云或以心誦乃至令聽受之也。前讀誦大乘等心外之法施也。今此心誦者。心內之法施也。眼者諸佛眼門者。一切諸佛以大慈悲而爲青蓮花眼。故經云觀音蓮花眼。疏云眼者諸佛眼門也。□□□□可見

六從第六下。明搏食奉獻本尊門中。搏食者。如初品所說。如寶車轆等者。譬意言寶車非爲令車。非爲令車潤滑。唯爲易旋轉不損傷車人。而令得至所思之處也。行人用隨意食。亦復如是。非爲令其身而肥滿悅澤。嚴身好色。唯爲暫任持有待身命。習修三密妙行。令得常住不變之金剛身也。故云當生是心。我爲住持乃至嚴身之想也。然後觀法界心字者。嚧字加持也。以事業金剛者。轉嚧字成金剛薩埵。以彼印言而加持自身也

七從第七下。明誦十力明本尊瑜伽飲食門中。眞言心者。施殘食明終悼漫二字也。八從第八下。明修業無間得益門中。懺者此云請受者。謂親奉對帝網重重不可說不可說曼荼羅聖衆。主誠而請受衆罪消除。依聖

者加被。而令解散消除無始妄想。戲論故云懺者乃至解也。常當係意在明者。淺略分見疏文其深祕分。謂其安寢時。正身威儀已。當係意於自性圓明令安寢也。得名號者非人間者。釋經得眞言門修菩薩行。□□□□是即成就悉地品所說知心性如是得住眞言行之義也。十方佛國等者。此行者離人間之分。而住在佛國。但未入初地位故。云十方佛國佛邊也。策謂勵也

九從第九下。明淨水澡浴摧障門中。內法者。指成就悉地品瑜伽也。不知外法空者。一切凡夫執著五蘊假法。更不覺其相空。何況識知法空耶。故云著相凡夫不知外法空。何況知空也。若知相空者。漸漸得入法空。所言法空者。阿字本不生門是也。故云若能解了乃至阿字門等也。而澡浴者等者。澡浴有二種。所謂內外也。外謂用香湯令離垢清淨是也。內謂入一切諸法於阿字門。故自性本不生而本來清淨。如是體達不生妄分別。是即眞實澡浴也。故云常依內法乃至外淨法也。觸食等者。以不知入法本來不生故。存觸之義。然知能解所解一切諸法本來無自性故。更觸不觸之義不成。故云觸食者乃至何有觸也。若有行者起念動心者。淨不淨觸不觸之起念。若生者。懷羞恥須慚愧。所謂覺察一一起念。即本不生故。遠離。□□□□無不知之妄念故。斷絕生死之資糧。無生死之資糧故。永絕離生死流轉。既流轉止息故。安住本初不生之本住。所謂無所住也。故云若有行者

乃至得阿字等故也。若起念喫食者。貪著食味而嗽食也。淨念乃喫者。能喫所喫喫物之三。相本來不可得。而體達乃嗽食也。若得不觸等者。次上起念及淨念。於觸食等。而釋著不著之二義也。今若得不觸者。若得不觸穢之食。雖食嗽之。要知三相不可得。成阿字本不生甘露味。而可食也。故云若得不觸乃至要知食空也。任持是身等者。夫行者令任治是身。正爲衆生傍爲治自執也。故次上經云。我爲一切衆生。志求大事因緣故。應當愛護是身。少時安寢。非爲貪著睡眠之樂。故云。任持是身有二。一爲護他故。二除自執故也。法界心者。嚧字加持也。安字以下住者。以嚧字畫流水中。而於其畫流水次下。居住令浴故。云安字以下住也。自性觀等者。自性清淨本尊觀也。降三世種子眞言門等者。如經第二及疏第十并同私記。要覽人可見彼文。經言具三昧耶者。具足三昧耶而可。□□□□中及一切支分。令同無相法身之體也。□□□□心等者。如上澡浴灑淨已。著法服正威儀入道場。如例令持誦相應也。故云爲淨身乃至對本尊時也。同本尊者。以三平等故。自身三密之實際。與本尊三密之實際。無二無別而同一圓明也。故云限量者同本尊也。句者法也者。句是滿足義也。所謂自性清淨之法身無邊衆德成就滿足故。云爾也。爲求上中下法者。息災爲上。增益爲中。降伏爲下。如是三種悉地。行者安住三平等之圓明海故。隨其意樂皆悉成就也。彼依世間成

□□□□一經文住！ □□□□非爲令車四字！ □主二至！ □□□□三之名號！ □□□□□□□□不知之妄念既！ □□□□□□□□結護行者身上心！ □□□□爲淨！

就品者。指本經世間成就品第五也。或復餘經者。指金剛頂蘇悉地聖薩摩呼等經也。如是等經儀中所說有相有緣供養念誦等。皆是世間淺近持明悉地。故云供養支分衆方便如其次第所修行未離有爲諸相故是謂世間之悉地也。問。若然者。今此世間成就悉地。爲限世間成就品說之。將又爲餘品中說之耶。答。品品中皆有此儀。但約純說指世間成就品也。有重宣習更問

十從第十下。明無相最勝證請門中自五。一明最勝眞實緣生句。二明問答。□□□□□□□□□□。三明譯者會意省略。四明復釋要句。五明問答決疑。初中自六。一明標無相最勝。二明擇觀修人。三明深惠一生成佛。四明所依經軌。五明眞實緣生法句。六明結歸出世成就。初中次說無相最勝勝者。對前彼依故。云次說。對前世間成就故。云無相最勝勝。又前有相有緣次第修行。故云無相。前供養支分未離有爲造作之疎緣。故云最勝勝也。然言最者。對祕中深祕故。云最勝勝。所謂祕中深祕是也。

二具信解一句明擇觀修人中。具信解者等者通地前地上。以何得知。初品中說一生成佛門云。欲於此生入悉地親於尊所受明。法法觀察相應作成就。是即指地前薄地極上信心之凡夫。故云欲於此生入悉地。此生指此父母所生之身入悉地者。指初法明道之位。親於尊所者。傳受阿闍梨是亦通凡聖二師。受明者。受明灌頂也。法者。傳法阿闍梨位也。

若此人聖者。何云此生亦云受明。何況既作擇地造壇曼荼羅。若聖者可作祕密壇。明知今具信解者。可通地前地上也。所觀察者。觀察。□□□□□□□□□□也。

三從若眞下三句。明一生成佛門中。深惠人者。此人入祕密壇。得甚深祕密如實之惠。體達生死本來不生。證凡聖不二之圓明故。云若眞言乘乃至修觀照也。

四明所依經軌中。如前心供養之儀者。指前持誦法則品也。問。若然者。指彼品何文耶。答。從四禪門至品中說二偈半之文是也。故疏釋彼文云。二四支禪門復殊異。乃至瑜伽勝義品中說。二無相念誦門云云及依悉地流出品者。指本經悉地出現品第六也。問。若然者。彼品云出現今云流出。其文不一。准如何。答。流與現字異義一也。何致疑難是故彼品長行文云。爾時毘盧遮那世尊乃告執金剛言。善男子。各各當現法界神力悉地流出。云云。又云。諸執金剛爲毘盧遮那世尊作禮復請佛言。唯願世尊哀愍我等。示現悉地流出。云云。又善哉諦聽善思念之。我當演說眞言成就流出相應句諸流出相應句。眞言門修菩提諸菩薩速於是中當得眞言悉地云云。又云。即時世尊乃以一音聲四處流通。普遍一切法界。與處空等。無所不至。□□□□□□□□□□文有五之流出。當知譯者依梵語多含。□□□□目顯出現大智門。於長行顯流出大悲門。爲顯如是悲智具足圓滿之義故。譯者兩向而譯也。是故聖者依大悲門之義。說

及依悉地出現品也。問。以何得知。依大智門故云出現。依大悲門故說流出如何。答。案彼品說相。初世尊無問自說。而說三世無量門決定智圓滿法句。後諸執金剛願請佛爲哀愍我等示現悉地流出句。當知如來自說決定智者。如來自證大智門也。請執金剛請說哀愍我等示現悉地流出句者。大悲門也。問。出世間品瑜伽法者。指何等品耶。答。指成就悉地品也。問。若然者。今云出世間品。彼云成就悉地品。其相違如何。答。今經習先說世間成就。後說出世成就。前說世間成就品已。其後說出世間法。即有二品。先說出世間悉地出現眞言。次說出世間相應瑜伽三摩地法則。故指成就悉地品。而云出世間品瑜伽法也。是故於今經品品中。先說世間法。後說出世間法。所謂住心品中。先說世間三心。後說出世七心。世出世護摩品中。先說世間四十二種護摩。後說。□□□□□□□□□□。如世出世持誦品。前說世間持誦法。後說出。□□□□誦法。加之說曼荼羅之時。先說擇地造壇之曼荼羅。後說出世祕密曼荼羅。說灌頂法之時。先說淺近受明灌頂。後說傳法阿闍梨位祕密灌頂。如是一經始終本末先說有相淺近。後說無相甚深。然說有相無相不二平等。然後說自性法然圓明影像無礙自在。是即如次淺略深。祕中深祕祕中深祕之四重也。非但一經初中後。品品始終一一文句一字句。皆悉兼統四重祕釋。而成四種法身之衆德。故疏一釋皆悉集會云。由此衆德悉

□□□□=決疑請！ □□□□□□=成就悉地行！ □即二滿？ □處一虛？ □□□□□□□□=眞言曰云云。如是等諸？ □□□□=於顯！ □□□□□□□□=出世十二種護摩也？ □□□=世持？ □祕十（祕）？

更者。指次上校於眞實等二句義。當尋出廿

之所甚也云云此文全依必密曼茶羅品大聖

無開竅之者。分別少分能所。猶如敬學。即取

⁽⁹⁾乃二及！⁽⁸⁾□□□=大要中？⁽⁷⁾友支力■⁽⁶⁾校者曰以下大科二門也脫科名歟⁽⁵⁾□□□□□□□文依就見而隱義依？⁽⁴⁾□□□=說而？⁽³⁾□□□□=若依此如？⁽²⁾□□□□□□□□=曼荼羅王得阿闍梨？⁽¹⁾□□□□□□□□=成就如上大果者先？

⁽⁰⁾□□□□□□□□□□三而修行之即是最初發足處也！

法非法相不離我人衆生壽命。豈得名爲金剛惠耶云云。既云分別少分能所等。豈深惠人緣心外之法而分別能所之相耶。若分別能所者不可名金剛惠決定智。故經說決定智圓滿法句云虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。由來自性常空故緣起甚深難可觀。又云決定心歡喜說名內心處。眞言住斯位能授廣大果。又云等起自眞實不生疑慮心常住於等引修行戒當竟。又此經持誦法則品說無相念誦云。行者應生決定意。先當一緣觀本尊。又云於諸法本寂常無自性。中安住如須彌。是見。乘。如是等經論疏等文說今眞言乘最無上甚深智之人所發決定金剛惠也。若取少分外相全非深惠人。但至世間成就品疏文。爲本立久修有相有緣之行不知內心離相離伽之人令引入出世眞言之妙行作如是說。非直入直滿如實行者也。

三從右阿下明譯者會意省略。中翻譯家者指善無畏三藏和尚也。阿闍梨者聖者等者。和尚面奉對大聖文殊師利菩薩。稟受此供養次第法。而傳來弘通故。指文殊而云阿闍梨也。

四從又說下。明復釋要句中。彼者阿字等者自證大智門也。緣生等者化他大悲門也。句者法也者悲智滿足門也。次依於眞實等者明阿字實義。緣生者等者明阿字圓明隨機

示現也。內心支分者等者境智同際故境即智也。故云能證智也。離攀緣者等者。常恒安住不生不滅之實際故云沈心本不生理也。五從問唯下明問答決疑。中自有三問。初問沈心之妙用有無。故云問唯。二問能沈心之妙用有無。故云問唯。三問能沈心之妙用有無。故云問唯。

第二問意謂。於不生理處有色心耶而問也。答意謂。若能用其印等者。兩手合是理智冥合義故也。更問第三問意謂。阿是本初不生而離能造所造之相。然於其本不生之前。有何物向此阿字本不生本法而呼造本生之名耶而問也。其答自有二種自可見。故此供養等者正以一卷所證一大事而結歸。第三祕祕中深祕也。故云故此供養乃至一大事也。其祕祕中深祕者不出二句法句及一偈優陀那。故云所謂彼於乃至有相說也。此文者此供養次第法疏二卷是也。隨分者十地猶非究竟極滿故云隨分。穿阿賴耶識之囹圄而示平等法界之圓明。鑿三毒熱惱之乾地流不生一味之甘水。故云穿鑿也。願此文者明勸末學而三密相應令證本不生之實際也。所謂見者身密也。觸者耳觸即語密也。知者意也。問經修行者綜括上下文義耳云云。然者其綜括之意如何。答今經是祕之中祕密之中密。故如來爲治慢法之者次第相續而不說。故疏云此經聖者所祕。不明資面授深惠。無相淺深之機緣等。感歎綜括一部始終之文義可成一大事因緣也。是故疏十七云。此經皆前後相成共爲一

事綺互其文。行者甚須相照覽乃可知之云云。故云修行者當綜括上下文義耳也。△情以如來對薩埵而開十萬。大聖因無畏而現供養疏主面謁和尚稟宗眼。造供養疏二卷潤末代。爰小僧從先師當相承經儀七轡兩疏二十二卷。因茲先師存生之時奉命隨分錄三十五帖鈔。明師印可隨喜名爲妙印鈔。開梨入寂之後及元德年中。爲報師德爲救末第而加再治成八十卷。其旨趣有先本耳。然問門第等頻記調一部經儀之宗源可示於末葉之由求請發言及數度。仍去曆應第四辛巳八月二十一日。雖多冥顯之憐偏存弘通不顧越法。謹以初執筆。雖然晝夜於造塔而不暇調文句。夜沈於老病而不能案義理。纔志之計陳而繼文忍疲而省義。凡愚草成八卷。號爲供養次第法疏私記。老眼彌暗不能再治冀有智後學隨義宜。

仰願八葉心蓮臺 遍觀金持第一院
文地除虛第二重 釋迦二乘五類天
五智十六惠門尊 四八四攝定門妃
並及三國相承祖 各願本誓垂哀愍
知見弟子行願心 所託文義契佛意
利益群生發大心 恒修不退平等行
同證不二圓明海 普現色身遍法界
三世常恒無窮盡 願以弘通深法力
分報累代付囑恩

大日經供養次第法疏私記卷第八
此私記八卷復四帖從醍醐報恩院僧正
御寄附也 其狀
于時延寶二年六月

① 又菩提心論云。有大度。 ② 修佛。 ③ 又云。凡今之人若心決定如。 ④ 有沈心者更有妙用也。 ⑤ 用法。 ⑥ 故云答沈理能融故。 ⑦ 師。 ⑧ 之人字口傳相承。 ⑨ 皆依有相。 ⑩ 添削而已。